

الجلد الثالث من التفسيرين السبعين

المسبوك عليها سطور الذهب سببك اللعين

الاول المسمى بانوار التنزيل واسرار التأويل نسخ مشايخ الاسلام أعلم العلماء الاعلام
الحبر النحرير حاوي فضيلتي البيان والنان في التقرير والتحرير كاشف قناع المنكلمات
ومونع دلائل المضلات مظهر الكنايات والاشارات منيع العلي أفضل الوري
علم الهدى ناصر مذهب أهل السنة وكاشف غمة مذهب الاعتزال عن هذه الامة
شيخ ديار الجهم والعرب وأمام أهل اللغة والادب فريد دهره ووحيد عصره الثاني
ناصر الدين أبي سعيد عبد الله بن عمر البضاوي الشافعي المتوفى سنة
(٦٨٥) وقيل (٦٩٢) قدس الله روحه ونور ضريحه

الثاني المسمى بلباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام العلامة قدوة الامة
والائمة ناصر الشريعة ومحى السنة علاه الدين علي بن محمد بن ابراهيم
البندادي العموي الشافعي المعروف بالحازن فرغ من تأليفه
سنة (٧٢٥) تقمده الله برجته آمين

قد حلّ هامش هذا الكتاب بالتفسيرين الثمين * الاول المسمى بمدارك التنزيل
وحقائق التأويل تأليف الامام الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن احمد بن
محمود الدمشقي الحنفي المتوفى سنة (٧٠١) عليه صحائب الرحمة والرضوان
الثاني تدوير المفاصل من تفسير ابن عباس لابن طاهر محمد بن يعقوب القنوز آبادي
الشافعي المتوفى سنة (٨١٧)

تنبية

يعول الموسل الى الله احذرعت بن عثمان حامى الحرم حصارى المصحح مدار الطاعة العاصره
اعانه الله على متاق هذه الصاعه ومات ابوار البريل فوق الصحفه ولباب التأويل
تحتها معصولا بينهما محمول وكذلك وصفت مدارك البريل فوق
الهامس وتوير المفاصل تحه معصولا بينهما محمول

الطبعة الاولى

بالمطبعة العاصرة

سنة ١٣١٧ هجرية



676
518

- ٣١٩ عن أبي هريرة لم يذوقوا بالقمح من جب الحزن الحديث
 ٠٠٠ قال البلوي وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر الحديث
 ٣١٣ تفسير قوله عز وجل (ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا) الآية
 ٣١٤ عن صفوان بن عمرو المازني قال بينما ابن عمر يملوف بالبيت الح
 ٣١٥ تفسير قوله عز وجل (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا إلى ربهم) الآية
 ٣١٦ تفسير قوله عز وجل (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه أني لكم نذير مبين) الآية

فصل

٣١٩

استدل بعضهم بهذه الآية يعني (ولا أعلم الغيب ولا أقول إلى ملك) على تفضيل
 الملائكة على الأنبياء الخ

فصل

٣٣٩

- وذكرنا بناء هذه الآية يعني (فلا استثنى ما ليس لك به علم) من لا يرى عصاة الأنبياء وبيانه إن
 قوله (إن عمل غير صالح) أراد منه السؤال وهو محذور فلهذا نهاه عنه الخ
 ٣٣٣ تفسير قوله عز وجل (وإلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله) الآية
 ٤٣٧ تفسير قوله عز وجل (وإلى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله) الآية
 ٣٤٠ تفسير قوله عز وجل (ولقد جاءهم رسنا إبراهيم بالبشرى) الآية
 ٣٤٥ تفسير قوله عز وجل (ولما جاءهم رسنا لوطا سئ بهم وضاق بهم ذرعا) الآية
 ٣٥٠ تفسير قوله عز وجل (وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم) الآية
 ٣٥٧ تفسير قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) الآية
 ٣٦٢ تفسير قوله عز وجل (فأما الذين شقوا في النار لهم فيها فيرو شهيق) الآية
 فيها عدة أمانيه فليجمع

٣٦٦ تفسير قوله عز وجل (فاستقم كما أمرت) الآية

٣٦٧ عن سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولا لا يخ

٠٠٠ عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله قل لي في الإسلام قولا لا يخ

٣٦٨ تفسير قوله عز وجل (واقم الصلوة طرقي النهار) الآية

٠٠٠ عن عبد الله بن مسعود أن رجلا أصاب من امرأة فبلة

٠٠٠ عن معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله أريت رجلا الخ

٣٦٩ عن أبي هريرة الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات الحديث

٠٠٠ عن أبي هريرة أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أريت رجلا الخ

٠٠٠ عن جابر مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عمر الحديث

٣٧١ تفسير قوله عز وجل (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) الآية

٠٠٠ عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله أريت رجلا الخ

٠٠٠ عن معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله أريت رجلا الخ

٣٧٢ تفسير قوله عز وجل (وتمت كلمة ربك لأن ملآن جهنم من الجنة والناس أجمعين) الآية

٣٧٤ تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام

٣٧٧ تفسير قوله عز وجل (قال يا بني لا تقصص رؤياك على أخوتك) الآية

- ٣٧٨ عن أبي قتادة قال كنت اري الرؤيا ثم رضى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
 ... عن أبي سعيد الخدري اذا رأى احداكم الرؤيا معها فانها من الله الحديث
 ... عن جابر اذا رأى احداكم الرؤيا يكرها فليخفى الحديث
 ... عن أبي رزين العقيلي رؤيا المؤمن جزء من اربعين الحديث
- ٣٨٤ - ذكر قصة ذهابهم بيوسف عليه الصلاة والسلام -
- ٣٨٨ تفسير قوله عز وجل (وجاءت سيارة فارسلوا واردهم فادلى دلوه) الآية
 ٣٩٣ تفسير قوله عز وجل (ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه) الآية
 والكلام عليها في مقامين . الاول في ذكر اقوال المفسرين في هذه الآية
 ٣٩٤ المأمم الثاني في تنزيه يوسف عليه الصلاة والسلام عن هذه الرديلة الخ
 ٤٠٠ تفسير قوله عز وجل (وقال نسوة في المدينة امرأت العزيز تراود فتاها عن نفسه) الآية
 ٤٠٥ تفسير قوله عز وجل (ودخل معه السجن فتيان قال احدهما) الآية
 ٤١١ تفسير قوله عز وجل (فلبث في السجن بضع سنين) الآية
- ٤٢٠ - الجزء الثالث عشر -
- ٤٢١ تفسير قوله عز وجل (وقال الملك اشوفى به استخلصه لنفسى) الآية
 ٤٣١ تفسير قوله عز وجل (وقال يا بنى لا تدخلوا من باب واحد) الآية
 ... عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق
 ... عن ابن عباس العين حق ولو كان شيء سابق القدر الحديث
 ... عن عائشة قالت كان يؤمر العائن فيؤتم بمسبل الحديث
- ٤٣٣ تفسير قوله عز وجل (ولما دخلوا على يوسف اوى اليه اخاه) الآية
 ٤٣٩ تفسير قوله عز وجل (قالوا يا ايها العزيز ان له اباشيخا كبيرا) الآية
 ٤٤٧ تفسير قوله عز وجل (يا بنى اذهبوا فكم مسوا من يوسف واخيه) الآية
 ٤٥٣ تفسير قوله عز وجل (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) الآية
 ٤٦١ تفسير قوله عز وجل (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) الآية
- ٤٦٥ - تفسير سورة الرعد -
- ٤٧٣ تفسير قوله عز وجل (سواء منكم من اسرا القول ومن جهر يد ومن هو مستخف بالليل) الآية
 ٤٧٤ عن ابى هريرة يتماجون فكم ملائكة بالليل وملائكة النهار الحديث
- ٤٧٥ تفسير قوله عز وجل ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) الآية
- ٤٨١ - فصل -
- وهذه السجدة من عزائم سجود البلاوة الخ
- ٤٨٣ عن ابى موسى الاشعري ان مثل ما يفتي الله به من الهدى والعلم الحديث
- ٤٨٦ تفسير قوله عز وجل (للذين استجابوا لرحم الحسنى والدين لم يستجيبوا لله) الآية
 ٤٨٧ تفسير قوله عز وجل الذين يوفون بعهود الله ولا يفتنون انفسهم) الآية
- ... في هذه السجدة
- ... الاول : عن عبد الرحمن بن عوف قال تبارك وتعالى انا الله وانا الرحمن الحديث

- ... الثاني: عن عائشة الرحم مطقة بالمرحى تقول من وصلى وصله الله الحديث
... الثالث: عن أبي هريرة من سره ان يبسط في رزقه وان ينسأله في اثره الحديث
... الرابع: عن جبير بن مطعم لا يدخل الجنة طامع
... الخامس: عن عبدالله بن عمرو بن العاص ليس الواصل بالمكافى الحديث
... السادس: عن أبي هريرة تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم الحديث
٤٨٩ تفسير قوله عز وجل (ويدرون بالحسنة السيئة) الآية
﴿ وفيه حديث فغير اجمع ﴾
٤٩٢ تفسير قوله عز وجل (الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله) الآية
﴿ وفيه عدة اهماديت فغير اجمع ﴾
٥٠٠ تفسير قوله عز وجل (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية) الآية
٥٠١ عن حذيفة بن اسد اذا امر بالطفة ثنان واربعون ليلة الحديث
... عن ابن مسعود ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اطعمه اربعين يوما الحديث
٥٠٢ عن ابي الدرداء ينزل الله تبارك وتعالى في ثلاث ساعات يقين من الليل الحديث
٥٠٣ فصل -
٥٠٤ اسدلت الرافضة على مذهبهم في الداء بهذه الآية يعني (بحسب ما يشاء) الآية
... عن عبدالله بن عمرو بن العاص اذا الله لا يبصص امام انزاعا الحديث
٥٠٦ تفسير سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام -
٥٠٨ تفسير قوله عز وجل (وما ارسلنا من رسول الا باسان قومه) الآية
٥١٥ تفسير قوله عز وجل (وقال الذين كفروا لرسامهم لنخرجنكم من ارحتنا) الآية
٥٢٠ ته. يوقوله عز وجل (وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعمدكم وعد الحق) الآية
٥٢٢ ته. يوقوله عز وجل (ألم تركب من خرب الله مثلا كلة طيبة) الآية
٥٢٢ عن ابن عمر كاعمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجبروني عن شجرة الخ
٥٢٤ تفسير قوله عز وجل (يبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا) الآية
﴿ وفيه عدة اهماديت ﴾
٥٢٥ الاول: عن اس عازب ان المسلم اذا سئل في العير شهد الحديث
... الثاني: عن اس ان العمد اذا وضع في يده رتول عنه الحديث
٥٢٦ الثالث: عن ابي هريرة اذا مر بالمسك اتاه ملكان الحديث
... الرابع: عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حازه
رجل من الاوصار الخ
... الخامس: عن عثمان بن عفان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرع من دفن الميت الخ
... السادس: عن عدا الرحمن بن نعامه قال حصرنا عمرو بن العاص وهو في ساق الموت الخ
٥٢٧ تفسير قوله عز وجل (ألم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا) الآية
٥٢٨ تفسير قوله عز وجل (قل لعبادى الذين آمنوا بقيموا الصلوة وينفقوا ما
رزقناهم) الآية
٥٣٠ تفسير قوله عز وجل (وان آمنوا نعمت الله لا تحسبوها ان الانسان لظلم
كفار) الآية

٥٣٢ تفسير قوله عز وجل (ربنا انى اسكنت من ذرىٰ قبحىٰ بواد غير ذىٰ زرع عند بيتك المحرم) الآية

٥٣٣ عن ابن عباس قال اول ما اتخذ النساء المطق من قبل ام اسمعيل الخ

٥٣٧ تفسير قوله عز وجل (ولا تحسبن الله خافلا عما يعمل الظالمون) الآية

٥٤١ تفسير قوله عز وجل (يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات) الآية

﴿ فيه بحث فى معنى هذا التبديل ﴾

٥٤٣ تفسير قوله عز وجل (وترى المجرمين يومئذ مقرنين فى الاسفاد) الآية

٥٤٦ ﴿ الجزء الرابع عشر ﴾

﴿ تفسير سورة الحجر ﴾

٥٤٩ تفسير قوله عز وجل (وقالوا يا ايها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون) الآية

٥٥٠ تفسير قوله عز وجل (ولقد ارسلنا من قبلك فى شيع الاولين) الآية

٥٥٢ تفسير قوله عز وجل (ولقد جمعنا فى السماء بروجا وزيناها للناظرين) الآية

٥٥٣ عن ابى هريرة اذا قضى الله الامر فى السماء صربت الملائكة باجتها الحديث

﴿ فصل ﴾

٥٥٥ اخلف العلماء هل كان الكاظمين نرى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

٥٥٥ تفسير قوله عز وجل (والارض مددناها واوقينا فيها رواسى) الآية

٥٥٧ عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عصف الريح قال اللهم انى اسألك الحديث

٥٥٨ تفسير قوله عز وجل (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) الآية

٥٥٩ تفسير قوله عز وجل (ولقد خاقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) الآية

٥٦٠ تفسير قوله عز وجل (واذ قال ربك للملائكة انى خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون) الآية

٥٦٥ تفسير قوله عز وجل (ان المتقين فى جنات وعيون) الآية

٥٦٦ تفسير قوله عز وجل (نبى عبادى انى انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم) الآية

٥٦٦ عن ابى هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سبحانه وسالى خلق الرحمه يوم خلقها الحديث

٥٧٣ تفسير قوله عز وجل (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا) الآية

٥٧٤ تفسير قوله عز وجل (ولقد آتيناك سبعاً من المثانى والقرآن العظيم) الآية

وبيان اقوال الصحابة فى المثانى وسرد دلالتهم على وجه العصيل

٥٧٦ تفسير قوله عز وجل (لا تمدن عينيك الى ما متناهى ازواجا منهم) الآية

٥٧٦ عن ابى هريرة لا سبطن فاحرا بنعمه مالك لا تدري ما هو لاق الحديث

٥٧٦ عن ابى هريرة اذا نظر احدكم الى من فضل عليه فى المال والخلق فليظر الى اسفل منه

٥٧٨ تفسير قوله عز وجل (الذين جعلوا القرآن عضين) الآية

- ٥٧٩ تفسير قوله عز وجل (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) الآية
- ٥٨١ ﴿ تفسير سورة النحل ﴾
- ٥٨٥ تفسير قوله عز وجل (وانليل والبغال والحير لتركبوها) الآية
- ﴿ فصل ﴾
- احتج بهذه الآية من يرى تحريم لحوم الخيل الخ
- ٥٨٩ تفسير قوله عز وجل (وهو الذي سخر البحر لنا أكلا منه لحطاطريا) الآية
- ٥٩١ تفسير قوله عز وجل (أفمن يخلق كمن لا يخلق) الآية
- ٥٩٢ تفسير قوله عز وجل (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) الآية
- ٥٩٣ تفسير قوله عز وجل (الهكم الله الواحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) الآية
- ٥٩٤ عن ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر الحديث
- ٥٩٥ عن أبي هريرة من دما إلى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه الحديث
- ٥٩٧ تفسير قوله عز وجل (وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) الآية
- ٦٠٣ تفسير قوله عز وجل (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) الآية
- ٦٠٥ تفسير قوله عز وجل (وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم) الآية
- ٦٠٩ ﴿ فصل ﴾
- وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن الخ
- ٦١٢ تفسير قوله عز وجل (واذا بشر احدكم بالاثى ظل وجهه) الآية
- ٦١٣ تفسير قوله عز وجل (ولو بوأخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها) الآية
- ٦١٤ تفسير قوله عز وجل (تالله لقد ارسلنا إلى امة من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم) الآية
- ٦١٧ تفسير قوله عز وجل (ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر او رزقا حسنا) الآية
- ٦١٨ تفسير قوله عز وجل (واوحى ربك إلى النحل) الآية
- ٦٢٠ تفسير قوله عز وجل (فيه شفاء للناس) الآية
- وبيان اخلاف العلماء في هذا الشفاء هل هو على العموم لكل مرض او على الخصوص الخ
- ٦٢٢ تفسير قوله عز وجل (والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد إلى ارضه العدم) الآية
- ... عن انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل الحديث
- ٦٢٣ تفسير قوله عز وجل (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) الآية
- ٦٢٥ تفسير قوله عز وجل (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ ومن رزقناه مئارا زقا حسنا) الآية
- ٦٢٧ تفسير قوله عز وجل (والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيا) الآية
- ٦٣١ تفسير قوله عز وجل (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) الآية
- ٦٣٤ تفسير قوله عز وجل (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى) الآية
- ٦٣٥ تفسير قوله عز وجل (واوفوا بعهدهم) الآية

- ٦٣٧ تفسير قوله عز وجل (ولا تأخذوا إيمانكم دخلاً بينكم فتؤذوا أنفسكم بعد ثبوتها) الآية
 ٦٣٨ تفسير قوله عز وجل (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن) الآية
 ٦٣٩ تفسير قوله عز وجل (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) الآية
 ٠٠٠ من جبير بن مطعم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الخ
 ٦٤٣ تفسير قوله عز وجل (من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) الآية
 ٦٤٤ فصل في حكم الآية

- ٦٤٦ تفسير قوله عز وجل (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما قاتلوا) الآية
 ٦٤٧ تفسير قوله عز وجل (وتوفي كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون) الآية
 ٠٠ روى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال ما زال الخصومة بين الناس يوم القيامة الخ
 ٥٥٠ تفسير قوله عز وجل (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فآخذهم العذاب وهم ظالمون) الآية
 ٦٥٤ تفسير قوله عز وجل (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) الآية
 ٦٥٦ تفسير قوله عز وجل (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) الآية
 ٥٦٧ تفسير قوله عز وجل (وان ما قبلتم فمأقبوا بتل ما عوقبتم به) الآية

فصل

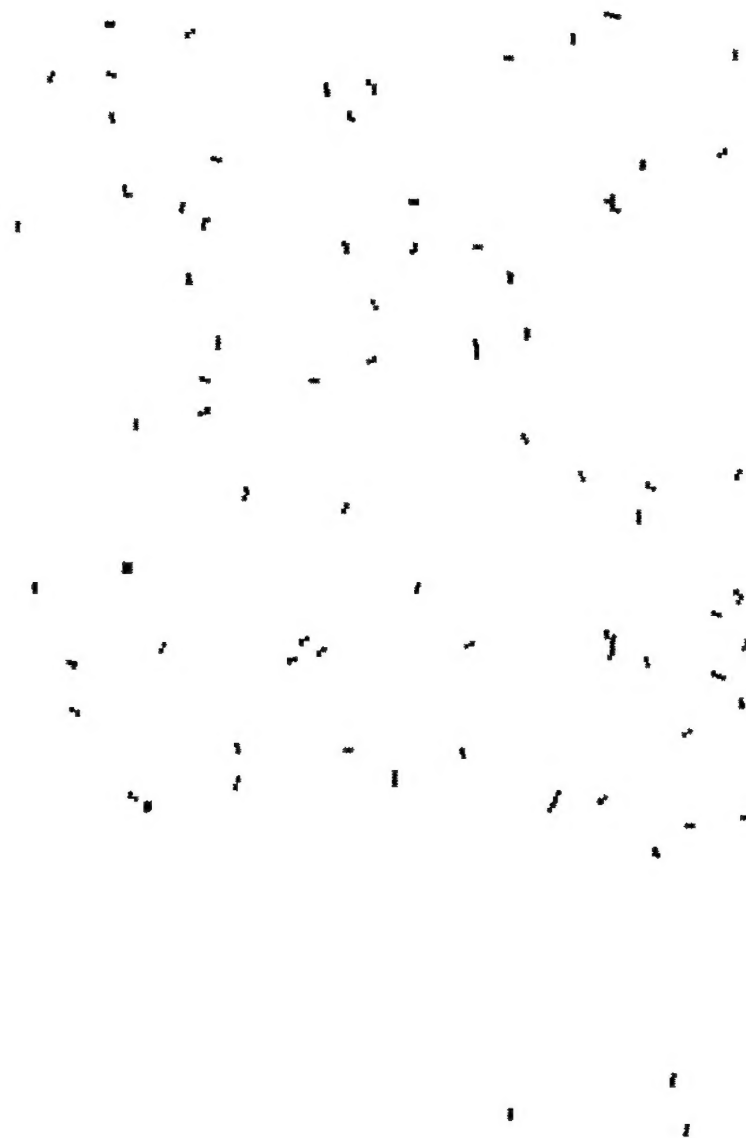
٦٥٨

اختلف العلماء هل هذه الآية منسوخة أم لا الخ

معارف نظارت جلد - ٢٥٣ و (٦٣٣) نور و لبرنی ماری

رضعتنا مبد مطبعة عامر دہ

طبع اول نشر



سورة الانفال

مدنية وهي خمس

أوسب أوسب

وسمعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الهم انظر الى آخر الناصرين

سورة الانفال مدنية وآياتها ست وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

في قوله تعالى عن الانفال أي الدائم في حكمها وانما حشد القليلة فلا لا بد من الله وفصل كما ينبغي به ما شرطه الامام القمي بقوله تعالى على

تفسير سورة الانفال

مدنية كلمة الاستيعاب آيات منها نزات عكة وهي من قوله سبحانه وتعالى واذا ذكرتك الذين كفروا الى آخر سبع آيات والاصح انها نزات بالمدينة وان كانت الواقعة بمكة وهي خمس وسبعون آية وأب وجنس وسبعون كلمة وخمسة آلاف وثمانون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

في قوله سبحانه وتعالى يستولك عن الانفال (ق) عن سيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن سورة الانفال قال نزات في بدر واختلت أهل التفسير وسبب نزولها فقل ابن عباس لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا ومن أتى مكان كذا وكذا فله كذا وكذا ومن قتل في سبيل الله كذا فله كذا وكذا فبقيت الشيوع تحت الرايات فلما فتح الله عليهم جازا يطلبون ما جعل لهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الاشياخ لا تذهبوا به دوننا ولا تستأروا به علينا فانا كنا ردأ لكم ولو انكشفتم انكشفتم التنازعوا فانزل الله عز وجل يستولك عن الانفال الآية قال أهل التفسير قام أبو اليسر بن عمر والانصارى أخو بني سلمة فقال يا رسول الله انك وعدت أن من قتل في سبيل

في قوله تعالى يستولك عن الانفال يقول بسألك أصحابك الدائم يوم بدر وعن سلمة (قوله)

[illegible]

بدر وفي قسمتها فسألو رسول الله كيف { الجزء التاسع } ٤ تقسم ولما حكم في قسمتها للمهاجرين أم

﴿ قل الانفال لله والرسول ﴾ أي امرها مختص بهما يقسمها الرسول على ما أمره الله وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر أنها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن كان له غنائه ان ينقله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سببين وامروا سببين ثم طردوا نفاهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عبد الرايات كنا رداكم ودية تهازون اليها فزات فقسما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لا يلزم الامام ان يبيعا وعد وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى وعن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قل لما كان يوم بدر قل اخي عير وقتلت به سعيد بن العاص واخذت سيفه فالتت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا ولاك اطرحه في القبر فطرحتة ولى ما لا يملكه الا الله من قل اخي واخذ سابي فاجاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سأثنى السيف ولبس لى والله قد صار لى فاذهب فخذوه وقرئ يستلونك علفال بمحذوف الهمزة والهاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها . ويستلونك الانفال أى يسألك الشبان ما شرطت لهم ﴿ فاتقوا الله ﴾ في الاختلاف والمشاجرة ﴿ واصلحوا ذات بينكم ﴾ الحال التي بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله

وسلم يصنع فيه ما شاء ﴿ قل الانفال لله والرسول ﴾ أى قل لهم يا محمد ان الانفال حكمها لله ورسوله يقسمانها كيف شاء واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال مجاهد وعكرمة والسدى هذه الآية منسوخة فنسخها الله سبحانه وتعالى بالخمس في قوله واعلموا أن ما غنمتم من شئ فان لله خبسه وللرسول الآية وقيل كانت الغنائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها كيف شاء ولمن شاء ثم نسخها الله بالخمس وقال بعضهم هذه الآية ناسخة من وجه منسوخه من وجه وذلك ان الغنائم كانت حراما على الأمم الذين من قبلنا في شرائع أنبيائهم فاباحها الله لهذه الامم هذه الآية وجعلها ناسخة لتسرع من قبلنا ثم نسخت بآية الخمس وقال عبد الرحمن بن زيد انما محكمة وهي احدى الروايات عن ابن عباس ومعنى الآية على هذا التول قل الانفال لله والرسول نضعها حيث أمره الله وقد بين الله مصارفها في قوله واعلموا أن ما غنمتم من شئ فان لله خبسه وللرسول الآية وصح من حدث ابن عمر قال بعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فغنما ابلاد فاصاب كل واحد منا ثنى عشر بعرا ونقما بعيرا بعيرا أخرجاه في الصحيحين فلي هذا تكون الآية محكمة وللإمام أن ينقل من شاء من الحديث ما شاء فلن التحميس ﴿ فاتقوا الله ﴾ بمعنى اتقوا الله بطاعته واتقوا مخالفته وتركوا المازعة والمخالفة في الغنائم ﴿ واصلحوا ذات بينكم ﴾ أى اصلحوا الحال في ما بينكم بذلك المازعة والمخالفة وبسليم أمر الغنائم الى الله ورسوله

للا انصار أم لهم جميعا قليل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم بها خاصة يحكم فيها ما يشاء ايس لاحد غيره فيها حكم ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول أن حكمها مختص بالله ورسوله وأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الأمر في قسمتها مقوضا الى رأى أحد (فاتقوا الله) في الاختلاف والتخاصم وكونوا آخين في الله (واصلحوا ذات بينكم) أحوال بينكم معنى ما بينكم من الاحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق وقال الزجاج معنى ذات بينكم حقيقة وصالكم والبين الوصل أى فاتفقوا الله وكونوا محتممين على ما أمر الله ورسوله به قال عباد بن الصامت رضى الله عنه نزلت فينا يا عسر أصحاب بدر حين اختلفنا في القل وساءت فيه أخلافا فترعه الله من أيدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمة بين المسلمين على

(قل) يا محمد لهم (الانفال لله والرسول) الغنائم يوم بدر لله وللرسول ليس لكم فدهش ويقال لله وأمر الرسول فيه حائز (واطيعوا)

(فاتقوا الله) في أخذ الغنائم (واصلحوا ذات بينكم) ما بينكم من المخالفة فليؤد التقي الى الفقير والفوى الى الضعيف والنار

وسلم امره الى الله والرسول ﴿واطيعوا الله واطيعوا رسوله﴾ فيه ﴿ان كنتم مؤمنين﴾
 فان الايمان يقتضى ذلك أو ان كنتم كاملى الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة
 الاوامر والالتقاء عن المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان ﴿انما المؤمنون﴾
 أى الكاملون فى الايمان ﴿الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ فزعت لذكره
 استغماما له وتبها من جلاله وقيل هو الرجل يهيم بمحبة فيقال له اتق الله فينزع
 عنها خوفا من عقابه وقرئ وجلت بالقبح وهى لفظة وفقرت أى خافت ﴿واذا
 تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا﴾ لزيادة المؤمن به أو لاطمئنان النفس ورسوخ اليقين
 بتظاهر الادلة أو بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص
 ﴿واطيعوا الله واطيعوا رسوله﴾ فيما يامركم به ونهيكم عنه ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ معنى ان كنتم
 مصدقين بوعد الله ووعيده ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله
 وجلت قلوبهم﴾ لما أمر الله سبحانه وتعالى بطاعته وطاعة رسوله فى الآلة المتقدمة
 ثم قال بعد ذلك ان كنتم مؤمنين لان الايمان يستلزم الطاعة بين فى هذه الآلة صفات
 المؤمنين وأحوالهم فقال سبحانه وتعالى انما المؤمنون ولقطة انما تفيد الحصر والمعنى
 ليس المؤمنون الذين يخالفون الله ورسوله انما المؤمنون الصادقون فى ايمانهم الذين
 اذا ذكر الله وجلت قلوبهم أى خضعت وخافت ورقت قلوبهم وقل اذا خوفوا الله
 انقادوا خوفا من عقابه وقال أهل الحقائق الخوف على قسمين خوف عقاب وهو
 خوف العصاة وخوف الهيبة والعظمة وهو خوف الخواص لانهم يعلمون عظمة الله
 عز وجل فحافونه أسد خوف وأما العصاة فيحافون عقابه فالمؤمن اذا ذكر الله وحل
 قلبه وخافه على قدر مرتبته فى ذكر الله فان قلت انه سبحانه وتعالى قال فى هذه الآلة
 وجلت قلوبهم بمعنى خافت وقال فى آية أخرى وتطمئن قلوبهم بذكر الله فكيف الجمع
 بينهما فات لا منافاة بين هاتين الآيتين لان الوجمل هو خوف العقاب والاطمئنان
 يكون من لح اليقين وشرح الصدر بنور المعرفة والتوحيد وهذا مقام الخوف
 والرحاء وقد جمعا فى آية واحدة وهى قوله سبحانه وتعالى تقشعر منه جلود الذين
 يحشون ربهم ثم تليين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله والمعنى تقشعر جلودهم من
 خوف عقاب الله ثم تليين جلودهم وقلوبهم عند ذكر الله ورحاء نوابه وهذا حاصل
 فى قلوب المؤمنين ﴿ثم قال تعالى﴾ ﴿واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا﴾ معنى واذا
 قرئت عليهم آيات القرآن زادتهم تصديقا قاله ابن عباس والمعنى انه كلما جاءهم سئ
 من عند الله آمنوا به ويزدادون بذلك ايمانا وتصديقا لان زيادة الايمان زيادة
 التصديق وذلك على وجهين * الوجه الاول وهو الذى عليه عامة أهل العلم على
 ما حكاه الواحدى ان كل من كانت الدلائل عنده أكبر وأقوى كان ايمانه أزيد لان
 عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين فيكون معرفته بالله
 اقوى فيزداد ايمانه * الوجه الثانى هو انه يصدقون بكل ما تلى عليهم من عند الله

السواء (واطيعوا الله
 ورسوله) فيما أمرتم به
 فى النائم وغيرها (ان
 كنتم مؤمنين) كمالى
 الايمان (انما المؤمنون)
 انما الكاملون فى الايمان
 (الذين اذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم) فزعت لذكره
 استغماما له وتبها من
 جلاله وعزه وسلطانه (واذا
 تليت عليهم آياته) أى
 القرآن (زادتهم ايمانا)
 اذدادوا بايقينا وطمأنينة
 لان نظاهر الادلة أقوى
 الى الشيخ (واطيعوا الله
 ورسوله) فى أمر الصلح
 (ان كنتم) اذ كنتم
 (مؤمنين) بالله والرسول
 (انما المؤمنون الذين اذا
 ذكر الله) اذا أمروا بالصلى
 من قبل الله مثل أمر الصلح
 وغيره (وجات) خافت
 (قلوبهم واذا تليت)
 قرئت (عليهم آياته)
 فى الصلح (زادتهم ايمانا)
 يقينا بقول الله ويقال صدقا

للمداول عليه وأثبت تقدمه (الجزء التاسع) أوزادتهم إيماناً **بذلك الآيات** لأنهم لم يؤمنوا

بالمصية بناء على أن العمل بداخل فيه وعلى ربهم يتوكلون كما يفوضون إليه أمورهم ولا يخشون ولا يرجون الآيات هو الذين يقيمون الصلوة وعمار زقاهم يخفون أولئك هم المؤمنون حقا

ولما كانت الكايف متوالية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكنا مجرد تكليم صدقوا به فبزادون بذلك الإقرار تصدياً وإيماناً ومن المعلوم أن من صدق الإنسان في شيتين كان أكرم ممن بمصدفه في شئ واحد بقوله تعالى وإذا تكلمت عليهم آياته زادتهم إيماناً معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة أو باقرار جديد وتصديق جديد وكان ذلك زيادة في إيمانهم واختلعت الناس في أن الإيمان هل يقبل الزيادة والنقص أم لا فالذين قالوا أن الإيمان عبارة عن التصديق التام قالوا لا يقبل الزيادة لاجتماع أهل اللغة على أن الإيمان هو التصديق والاعتقاد بالسلب وذلك لا يقبل الزيادة ومن قال أن الإيمان عبارة عن مجموع أمور ثلاثة وهي التصديق بالقلب والإقرار باللسان والعمل بالجوارح والاركان فتدائل على ذلك بهذا الآية من وجهين أحدهما أن قوله زادتهم إيماناً مخرج في أن الإيمان يقبل الزيادة ولو كان عبارة عن التصديق بالقلب فقط لما قبل الزيادة وإذا قبل الزيادة فقد دل القصة الوجه الثاني أنه ذكر في هذه الآية أوصاف متعددة من أحوال المؤمنين ثم قال سبحانه وتعالى بذلك أولئك هم المؤمنون حقا وذلك يدل على أن تلك الأوصاف داخلة في معنى الإيمان وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإيمان يضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان أخرجا في الصحيحين ففي هذا الحديث دليل على أن الإيمان يبدأ على وأدنى وإذا كان كذلك كان قابلاً للزيادة والنقص قال عمر بن حبيب وكأله حجة أن الإيمان زيادة ونقصاً فيلزم أن يأتى إذا ذكرنا الله وجدناه فذلك زيادة وإذا سهونا وغفينا فذلك نقصانه وتنبى عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي أن الأعمار فرأى من غير الله وسائرهم وحدوداً وسدناً فن استكملها فقد استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان قوله سبحانه وتعالى وعلى ربهم يتوكلون معناه يفوضون جميع أمورهم إليه ولا يرجون غيره ولا يخافون سواء وعلم أن المؤمن إذا كان راضياً بوعده الله ووعده كل من المتوكلين عليه لأعلى غيره وهي درجة عالية ومرتبة شريفة لأن الإنسان يصير بحيث لا يبقى له اعتماد في شئ من أموره إلا إلى الله عز وجل وعلم أن هذه المراتب الثلاث أعنى الوجل عند ذكر الله وزيادة الإيمان عند تلاوة القرآن والتوكل على الله من أعمال النابز ولما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الصفات الثلاث أتبعها بصفتين من أعمال الجوارح فقال سبحانه وتعالى الذين يقيمون الصلوة وعمار زقاهم يخفون معنى يقيمون الصلوة المفروضة بحدودها وأركانها ويقفون بوضوئها وسجودها وما يجب فيها في مواقيتها وعمار زقاهم أعطيناهم من الأموال

باحكامها قبل (وعلى ربهم يتوكلون) يستمدون ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون الآيات (الذين يقيمون الصلوة وعمار زقاهم يخفون) جمع بين أعمال القلوب من الوجل والاخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة (أولئك هم المؤمنون حقا) هو صفة لمصدر مخدوف أى أولئك هم المؤمنون إيماناً حقا وهو مضدر مؤكدة للجملة التي هي أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا أى حق ذلك حقا وعن الحسن رحمه الله أن رجلاً سأله المؤمن أن قال أن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأؤمن وإن كنت تسألني عن قواه ما أنا المؤمنون الآية فلا أدرى أنا من أم لا وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقا

ويقال تكرراً (وعلى ربهم يتوكلون) لأعلى الغنائم (الذين يقيمون الصلوة) يقيمون الصلوات الخمس بوضوئها وسجودها وما يجب فيها في مواقيتها (وعمار زقاهم) أعطيناهم من الأموال

(يخفون) يصدقون في طاعة الله وتعالى وأودر زكاهم أموالهم (أولئك هم المؤمنون حقا) صدقنا (قاعدة)

تستثنى (لهم درجات)
مرااتب اعلاها فوق بعض

على قدر الاعمال (عند ربهم
ومغفرة) وتجاوز لسيئاتهم
(ورزق كريم) صاف
عن كد الاكتساب وخوف
الحساب الكاف في (كما
أخرجك ربك) في محل
النسب على انصفة المصدر
الفعل المقدر والتقدير
قل الاتفال استغثت لله
والرسول وثيت مع
كراهتهم نبأ متل ثبات
اخراج ربك اياك من بيتك
وهم كارهون (من بيتك)
يريد بيته بالمدينة أو المدينة
نفسها لانها ماجرهم ومسكنه
فهى في اختصاصها
كاختصاص البيت لساكنه
(بالحق) اخراجا لما يما

(اللهم درجات)
فضائل (عند رهم)
في الآخرة (ومفقرة)
للذنوب في الدنيا (ورزق
كريم) نواب حسن
في الجنة (كما أخرجك
ربك) امض يا محمد على
ما أخرجك ربك (من
باتك) من المدينة
(بالحق) بالقرآن ويتال

بالحكمة والصواب (وان فربقا من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال أي أخرجتك في حال كراحتهم وذلك ان صير قريش
أقبلت من الشام فيما تجارة عظيمة ومعهما أربعون راكبا منهم أبو سفيان فاخير جبريل النبي عليه السلام فاخير أصحابه
فاعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا علمت قريش بذلك فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهو
التفير في المثل السائر لافي العير ولا في التفير فقبل له ان العير أخذت طريق الساحل ونجت فابى وسار بمن معه الى بدر
وهو ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة ونزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله وعدكم احدي
الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار ﴿ ٩ ﴾ النبي صلى الله عليه وسلم { سورة الانفال } عليه وسلم أصحابه وقال

العير أحب اليكم أم التفير
قالوا بل العير أحب إلينا
من لقاء العدو فتغير وجه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم ردد عليهم فقال
ان العير قد مضت على ساحل
البحر وهذا أبو جهل قد
أقبل فقالوا يا رسول الله
عليك بالعير ودع العدو
فقام عند غضب النبي
صلى الله عليه وسلم أبو بكر
وعمر رضي الله عنهما
فاحسنا ثم قام سعد بن عباد
فقال انظر أمرك فامض
فوالله لو سرت الى عدن
ابن ما تخلف عنك رجل
من الابصار ثم قال المقداد
ابن عمرو امض لا أمرك الله
فانا معك حيث أحببت
لأنقول لك كما قال بنو
اسرائيل لموسى اذهب
أنت وربك فقاتلا إنا ههنا

تقديره هذه الحال في كراحتهم أي حال اخراجك للحرب في كراحتهم له أو صفة
مصدر الفعل المقدر في قوله الله والرسول أي الاغال ثبتت لله والرسول صلى الله عليه
وسلم مع كراحتهم ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعني المدينة لأنها
مهاجرة ومسكنه أو بيته فيها مع كراحتهم ﴿ ٩ ﴾ وأن مربقا من المؤمنين لكارهون
في موقع الحال أي اخراجك في حال كراحتهم وذلك ان عير قريش اقبلت من الشام
لهذه الكاف ما هو فقال المبرد تقديره قل الانفال الله والرسول وان كرهوا كما
أخرجك ربك من بيتك بالحق وان كرهوا وقيل معناه امض لأمرك ربك في الانفال
وان كرهوا كما مضت لأمرك ربك في الخروج من البيت لطلب العير وهم كارهون
وقيل معناه فاتقوا الله وأصلحو ذات بينكم فان ذلك خير لكم كما ان اخراج محمد صلى
الله عليه وسلم من بيته بالحق هو خير لكم وان كرهه فريق منكم وقيل هو راجع الى
قوله سبحانه وتعالى لهم درجات عند ربهم تقديره وعد الله المؤمنين بالدرجات حق
حق ينجزه الله تعالى كما أخرجتك ربك من بيتك بالحق وأنجز الوعد بالنصر والظفر
وقيل هي متعلقة بما بعدها تقديره كما أخرجتك ربك من بيتك بالحق على كره فريق
منهم كذلك يكرهون القتال ويجادلونك فيه وقيل الكاف بمعنى على أي امض على
الذي أخرجتك ربك من بيتك بالحق فانه حق وقيل الكاف بمعنى القسم تقديره
والذي أخرجتك ربك من بيتك وجوابه يجادلونك في الحق وقيل الكاف بمعنى
اذتقديره واذكر يا محمد اذ أخرجتك ربك من بيتك بالحق قيل المراد بهذا الاخراج
الخروج من مكة الى المدينة للهجرة وقال جمهور المفسرين المراد بهذا الاخراج هو
خروجه من المدينة الى بدر ومعناه كما أمرك ربك بالخروج من بيتك بالمدينة
بالحق يعني بالوحي لطلب المشركين ﴿ ٩ ﴾ وأن فرقا من المؤمنين لكارهون
يعني للقتال وانما كرهوه قلة عددهم وقلة سلاحهم وكثرة عدوهم وسلاحهم

قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما (قا و خا ٢ لث) مقاتلون مادامت عين منا تطرف فضحك رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعتك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه
معك ما تخلف منا رجل واحد فسرنا على ركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله
أبشروا فان الله وعدني احدي الطائفتين وانه لكأني الآن أنظر الى مصارع القوم وكانت الكراهة من بعضهم لقوله
وان فرقا من المؤمنين لكارهون قال الشيخ أو منصور رجه الله يحتمل أنهم منافقون كرهوا ذلك اعتقادا ويحتمل أن يكونوا
مخلصين وان يكون ذلك كراهة طبع لانهم غير متأهبين له

بالحرب (وأن فرقا) طائفة (من المؤمنين لكارهون) للقتال

وفيهما تجارة عظيمة ومنها أربعون راكبا منهم ابوسفيان وعرو بن العاص وغيرهما
ابن نوفل وعرو بن هشام فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقاها لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا بلغ الخبر اهل
مكة فنادى ابوجهل فوق الكعبة يا اهل مكة انجاء النجاء على كل صعب وذلول غيركم
اموالكم ان اصابها محمد لن تقطعوا بعدها ابدا وقد رأت قبل ذلك بثلاث طائفة بنت
عبد المطلب ان ملكا نزل من السماء فاخذ حضرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت
في مكة الا اصابه شيء منها فحدثت بها العباس وبلغ ذلك اباجهل فقتل ما رضى
رجالهم ان يتنبأوا حتى تنبأت نساؤهم فخرج ابوجهل بجميع اهل مكة ومضى بهم
الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما في السنة وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بوادي دقران فنزل عليه جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين
اما المير واما قريش فاستشار فيه اصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى
نتأهب له انا اخرجنا للمير فرد عليهم وقال ان المير قد مضت على ساحل البحر وهذا
ابوجهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالمير ودع العدو ففضب رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقام ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما وقالوا فاحسنا ثم قام سعد بن
عبادة فقال انظر امرك فامض فيه فوالله لو سرت الى عدن ابين ما تخلف عنك رجل
من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو امض لما امرك الله فانامك حيث ما احببت لانا
لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون
ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فتبسم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ثم قال اشيروا على ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد
شرطوا حين ياموه بالعقبة انهم برآء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فخشوا ان
لا يروا نصرته الا على عدو دهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لسكأنك تريدنا
يا رسول الله قال اجل قال انا قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق
واعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت
فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا
رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله
يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فنشطه قوله ثم قال سيروا على بركة
الله تعالى وابشروا فان الله تعالى قد وعدني احدى الطائفتين والله لكأني انظر الى مصارع
القوم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالمير فناداه
عباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له لم فقال لان الله وعده احدى الطائفتين وقد
اعطاك ما وعدك فكره بعضهم قوله ﴿ يجادلونك في الحق ﴾ في ايسارك الجهاد باظهار
﴿ يجادلونك في الحق ﴾ وذلك ان المؤمنين لما ايقنوا بالقتال كرهوا ذلك وقالوا
لم تعلمنا اننا نلقى العدو فنستعد لقتالهم وانما اخرجنا لطلب المير فذلك جدالهم

(يجادلونك في الحق) الحق
الذي جادوا فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم تلقى التغير
لا يشارهم عليه تلقى العير
(يجادلونك) يخاصمونك
(في الحق) في الحرب

الحق لا يثأرهم تلقى العير عليه ﴿ بعد ما تبين ﴾ انهم ينصرون انما توجهوا باعلام
الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ كأننا يساقون الى الموت وهم ينظرون ﴾ أى
يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد اسيلبه وكان ذلك لقلبة عددهم
ومعهم تأهيبهم اذ روى انهم كانوا رجالا وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايعاء الى ان
عجدهم انما كانت لفرط فزعهم ورعبهم ﴿ واذا يدكم الله احدى الطائفتين ﴾ على اضمحار
اذكر واحدى ثاني مفعولى يمدكم وقد ابدل منها ﴿ انها لكم ﴾ بدل الاشتغال

﴿ بعد ما تبين ﴾ يعنى تبين لهم انك لا تصنع شيئا الا بامر ربك وتبين لهم صدقك في الوعد
﴿ كأننا يساقون الى الموت ﴾ يعنى لشدة كراحتهم القتال ﴿ وهم ينظرون ﴾ يعنى
الى الموت شبه حالهم في فرط فزعهم بحال من يجر الى القتل ويساق الى الموت وهو
ينظر اليه ويعلم انه آتية ﴿ قوله عز وجل ﴾ واذا يدكم الله احدى الطائفتين ﴿ يعنى
الفرقتين فرقة ابي سفيان مع العير وفرقة ابي جهل مع النضير ﴿ انها لكم ﴾ يعنى احدى
الفرقتين لكم قال ابن عباس وعروة بن الزبير ومجد بن اسحق والسدى اقبل ابا سفيان
ابن حرب من الشام في عير قريش في اربعين راكبا من كفار قريش منهم عمرو بن العاص
ومخرمة بن نوفل الزهري ومعه تجارة كبيرة وهى اللطيمة يريد باللطيمة الجمال
التي تحمل العطر والزعفران الميرة حتى اذا كانوا قريبا من بدر بلغ النبی صلى الله تعالى عليه
وسلم خبرهم فندب اصحابه اليهم واخبرهم بكثرة المال وقلة العدو وقال هذه عير قريش
فيها اموالهم فاخرجوا اليها لعل الله ان ينفلكموها فان تدب الناس فخصم بعضهم وثقل
بعضهم وذلك انهم لم يظنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى حربا فلما سمع ابا سفيان
بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة
واصره ان يأتي قريشا يستنفرهم ويخبرهم ان محمدا في اصحابه قد عرض لعيرهم فخرج
ضمضم سرىا الى مكة وكانت عائكة بنت عبدالمطلب قد رأت رؤيا قبل قدوم ضمضم
مكة ثلاثا أيام افرعتها فبعثت الى اخيها العباس بن عبدالمطلب فقالت يا اخي والله لقد
رأيت الليلة رؤيا افرعتني وخشيت ان يدخل على قومك منها سر ومصيبة قال لها وما رأيت
قالت رأيت راكبا اقبل على بعيره حتى وقف بالابطح ثم صرخ باعلى صوته ألا فانفروا يا
آل غدير الى مصارعكم في ثلاث فارى الناس قد اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس
يتبعونه فينماهم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها باعلى صوته ألا فانفروا
يا آل غدير الى مصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس ابي قيس فصرخ مثلها ثم أخذ
صخرة فارسلها فاقبلت تهوى حتى اذا كانت باسفل الجبل ارفضت فابق بيت من بيوت
مكة ولادار من دورها الاودخلها منها فلقة فقال العباس والله ان هذه لرؤيا فظيعة
فاكتمها ولا تذكرها لاحد ثم خرج العباس فلقى الوليد بن عتبة وكان صديقا للعباس فذكر رؤيا
عائكة له واستكتمها اياها فذكرها الوليد لابيه عتبة ففشا الحديث حتى تحدثت به قريش بمكة
قال العباس فعمدت أطوف بالبيت وابوجهل بن هشام في نفر من قريش يتحدثون

(بعد ما تبين) بعد اعلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بانهم ينصرون وجدالهم
قولهم ما كان خروجنا الا
للعير وهلاقت لنا لئستمد
وذلك لكراحتهم القتال
(كأننا يساقون الى الموت
وهم ينظرون) شبه حالهم في
فرط فزعهم وهم يسارعهم
الى الظفر والغنيمة بحال من
يساق الى القتل ويساق على
الصغار الى الموت وهو مشاهد
لاسبابه ناظر اليها لا يشك
فيها و قيل كان خوفهم لقلبة
العدو وانهم كانوا رجالا
وما كان فيهم الا فارسان
(واذا يدكم الله احدى
الطائفتين) اذ منصوب
بذكر واحد مفعول ثان
(انها لكم) بدل من احدى
الطائفتين وهما العير
والنضير والتقدير واذا يدكم الله
ان احدى الطائفتين لكم

(بعد ما تبين) لهم انك
لا تصنع ولا تأمر الا ما
أمرك ربك (كأننا
يساقون الى الموت وهم
ينظرون) اليه (واذا
يدكم الله احدى الطائفتين)
الفتن العير أو المسكر
(انها لكم) غنيمة

برؤيا حاتكة فغدوت اطوف فلما رآني أبو جهل قال يا أبا الفضل اذا فرغت من طوافك فاقبل الينا قال العباس فلما فرغت من طوافي أقبلت اليهم حتى جلست معهم فقال لي أبو جهل يا بني عبدالمطلب متى حدثت هذه النبوة فيكم قلت وما ذلك قال الرؤيا التي رأت حاتكة قلت وما رأت قال يا بني عبدالمطلب أما رضيتم أن تنبأ رجالكم حتى تنبأ نساؤكم لقد زعمت حاتكة في رؤياها أنه قال انفروا في ثلاث فسنترى بكم هذه الثلاث فان يك ما قالت حقا فسيكون وان تنقض الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتابا بانكم أكذب أهل بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان مني اليه من كبير شيء الا اني جمعت ذلك وأنكرت أن تكون حاتكة رأت شيئا ثم تقررنا فلما أمسبت لم تبق امرأة من بني عبدالمطلب الا أتتني فقلن أقررتم لهذا الفاسق الحديث أن يقع في رجالكم حتى تناول النساء وانت تسمع ولم يكن عندك غير ذلك مما سمعت قال فات قد والله فعلت ما كان مني اليه من شيء وإيم الله لا تعرضن له فان عادلا كفيكته قل فغدوت في اليوم الثالث من رؤيا حاتكة وانا حديد مغضب أرى اني قد فاتني شيء أحب أن أدركه منه قل فدخلت المسجد فرأيت فوالله اني لا أمر نحوه أم أمره ليعودا فاض ما قال فاقع به وكان أبو جهل رجلا خفيفا حديد الوجه حديد اللسان حديد النظر اذ خرج نحو باب المسجد يشد قال العباس فقات في نفسي ماله لعنه الله أكل هذا فرقامي ان أشاتم قال فاذا هو قد سمع ما لم أسمع سمع صوت ضمضم بن عمرو وهو يصرخ ببطن الوادي واقفا على بعيره وقد جدد بعيره وحول رحله وشد قيصره وهو يقول يا معشر قريش الاطيمة الاطيمة هذه أموالكم مع أبي سفيان وقد عرض لها محمد في أصحابه ولا أرى أن تدركوها القوث القوث قال فشتاني عنه وشغله عني ما جاء من الاسراء قال فتجهز الناس سراطا ولم تخاف من أشراف قريش أحدا الا أن ابالهب قد تخلف وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما اجتمعت قريش للمسير ذكرت الذي بينها وبين بني بكر بن عبدمناة بن كنانة من الحرب فقالوا نخشى ان نأتونا من خلفنا فكاد ذلك ان ينهم قتيدي لهم ابابس في صورة سرافة بن مالك بن جهنم وكان من أشراف بني بكر فقال أنا جار لكم من ان تأتيكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه فخرجت قريش سراطا وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه ليل مضت من شهر رمضان حتى بلغ وادي يقال له ذا قرد فأتاه الخبر عن مسير قريش لينعوا عن غيرهم فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالروحاء أخذ عينا للقوم فاخبره بخبرهم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عينا له من جهينة حليفا للانصار يدعي أريقط فأتاه بخبر القوم وسبقت العبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام وقال ان الله وعدهم احدي الطائفتين أنما لكم اما المير واما قريش فكانت العير أحب اليهم فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في طلب المير وحرب الفير فقام أبو بكر فقال وأحسن وفام عمر فقال وأحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما أمرك الله فخن معك والله ما نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد

(يعني)

﴿وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم﴾ يعنى العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يحنونها ويكرهون ملاقاته للغير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستارة من واحدة الشوك ﴿ويريد الله ان يحق الحق﴾ ان يثبت عليه ﴿بكلماته﴾ الموحى بها في هذه الحال أو بأوامره للملائكة بالامداده وقرئ بكلمته ﴿ويقطع دابر الكافرين﴾ ويستأصلهم والمصطفى انكم تريدون ان تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلان الدين واطهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين

يعنى مدينة الحبشة لجادتنا معك من دونه حتى نبليغه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له خيرا ودعاه بخير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا على أيها الناس وانما يريد الانصار وذلك لانهم عدد الناس وانهم حين يأيوه بالعقبة قالوا يا رسول الله انابرآه من ذمامك حتى تصل الى دارنا فاذا وصلت الينا فانت في ذمامنا ففمنعت مما تمنع منه أبناءنا ونساءنا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخوف ان لا تكون الانصار ترى عليها نصرتة الا من دهمه بالمدينة من عدوه وان ليس عليهم ان يسيروا معه الى عدوهم بلادهم فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له سعد بن معاذ والله لكأنت تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا أحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وعدوك انال صبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله عز وجل ان يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونشطه ذلك فقال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله عز وجل قد وعدني احدي الطائفتين والله لكأني أنظر الى مصارع القوم (م) عن أنس بن مالك ان عمر بن الخطاب حدثه عن أهل بدر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى قال عمر فوالذي بعث بالحق ما أخطوا الحدود التي حدها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاجعلوا في أثر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد وجدت ما وعدني الله حقا فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا ارواح فيها فقال ما أنتم باسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون ان يردوا على شئ فذلك قوله سبحانه وتعالى واذ يمدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم يعنى طائفة ابى سفيان مع العير وطائفة ابى جهل مع النفير ﴿وتودون﴾ أى وتريدون وتتمنون مؤان غير ذات الشوكة تكون لكم والمعنى وتتمنون ان العير التي ليس فيها قتال ولا شوكة تكون لكم والشوكة الشدة والقوة ويقال السلاح ﴿ويريد الله ان يحق الحق﴾ أى يطهر الحق ويعليه ﴿بكلماته﴾ يعنى بأمره اياكم بالقتال وقيل بعداته التي سبقت لكم من اطهار الدين واعزازه ﴿ويقطع دابر الكافرين﴾ أى ويستأصلهم

(وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم) أى العير وذات الشوكة ذات السلاح والشوكة كانت في النفي لعددهم وعدتهم أى تتمنون أن تكون لكم العير لانها الطائفة التي لا سلاح لها ولا تريدون الطائفة الاخرى (ويريد الله ان يحق الحق) أى يثبت عليه (بكلماته) أى ياتيه المنزلة في عبارة ذات الشوكة وبأمر الملائكة من نزولهم للنصرة وعماضى من قتلهم وطرحهم في قليب بدر (ويقطع دابر الكافرين) آخرهم والدابر الآخر قاعل من دبر اذا أدبر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعنى انكم تريدون القائمه

(وتودون) تتمنون (ان غير ذات الشوكة) الشدة والحرب (تكون لكم) غنمية يعنى غنمة العير (ويريد الله ان يحق الحق بكلماته) ان يظهر دينه الاسلام بنصرتة وتحقيقه (ويقطع دابر الكافرين) اصل الكافرين وأمرهم

وشتان ما بين المرادين
ولذلك اختار لكم الطائفة
ذات الشوكة وكسرتهم
بضعفكم وأعزكم وأذلهم
(ليحقق الحق) متعلق
بقطع أو بمحذوف تقديره
ليحقق الحق (ويبطل الباطل)
فعل ذلك والمقدر متأخر
ليقيد الاختصاص أي
ماضيه الا لهما وهو اثبات
الاسلام واظهاره وابطال
الكفو وعقده وليس هذا
بتكرار لان الاول تمييز
بين الارادتين وهذا بيان
لمرادهما فيما فعل من اختيار
ذات الشوكة على غيرها
لهم ونصرتهم عليها (ولو
كره المجرمون) المشركون
ذلك (اذ تستغيثون ربكم)
بدل من اذ بعدكم أو متعلق
بقوله ليحقق الحق ويبطل
الباطل واستغاثتهم أنهم
لما علموا أنه لا بد من القتال
طفقوا يدعون الله يقولون
أي ربنا انصرنا على عدوك
يا غياث المستغيثين أعنا
وهي طلب الفوث وهو
التخلص من المكروه
(فاستجاب لكم) فاجاب
وأصل (أي بمدكم) باني
(ليحقق الحق) ليظهر
دينه الاسلام بمكة (ويبطل
الباطل) يهلك الشرك
وأهله (ولو كره المجرمون)
وان كره المشركون أن يكون

﴿ ليحقق الحق ويبطل الباطل ﴾ أي فعل ما قبل وليس بشكرير لان الاول ليسان
المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حل الرسول
على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها ﴿ ولو كره المجرمون ﴾ ذلك ﴿ اذ تستغيثون
ربكم ﴾ بدل من اذ بعدكم أو متعلق بقوله ليحقق الحق أو على اختيار اذكر واستغاثتهم أنهم
لما علموا ان لا يحصى عن القتال اخذوا يقولون أي رب انصرنا على عدوك اغنا
يا غياث المستغيثين • وعن عمر رضي الله تعالى عنه انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم
ألف والى اصحابه وهم ثلاثمائة فاستقبل القبلة ومديديه يدعو اللهم انجز لي
ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد في الارض فزال كذلك حتى سقط رداؤه
فقال ابو بكر يابني الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك ﴿ فاستجاب
لكم اني بمدكم ﴾ باني بمدكم فحذف الجار وسلط عليه الفعل وقرأ ابو عمرو بالكسر
على اراة القول أو اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول

حتى لا يبقى منهم أحد ﴿ ليحقق الحق ﴾ يعني ليثبت الاسلام ﴿ ويبطل الباطل ﴾
يعني وينفي الكفر ﴿ ولو كره المجرمون ﴾ يعني المشركون وفي الآية سؤالان
• الاول ان قوله ويريد الله أن يحقق الحق ثم قال بعده ليحقق الحق تكرير لما مضاه
والجواب أنه ليس فيه تكرير لان المراد بالاول تثبيت ما وعدتني هذه الواقعة من
النصر والظفر بالاعداء والمراد بالثاني تقوية القرآن والدين واظهار منار الشريعة
لان الذي وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قلتهم وقهر الكافرين مع كثرتهم كان
سببا لاعتزال الدين وقوته ولهذا السبب قرنه بقوله ويبطل الباطل يعني الذي هو
الشرك • السؤال الثاني الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته فما المراد من تحقيق
الحق وابطال الباطل والجواب ان المراد من تحقيق الحق اظهار كون ذلك الحق حقا
والمراد من ابطال ذلك الباطل اظهار كون ذلك الباطل باطلا وذلك باظهار دلائل الحق
وتقويته وقع رؤساء الباطل وقهرهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ اذ تستغيثون ربكم ﴿ أي
واذ كرا محمد اذ تستغيثون ربكم من عدوكم وتطلبون منه الفوث والنصر وفي المستغيثين
قولان أحدهما انه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه قاله الزهري والقول
الثاني انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعميم له (م)
عن ابن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى المشركين وهم ألف واصحابه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا فاستقبل نبي الله
صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مديده فجعل يهتف بربه يقول اللهم انجز لي ما وعدتني
اللهم اعطني ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لاتعبد في الارض
فما زال يهتف بربه ما مديديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فاتاه أبو بكر فاخذ رداؤه
فالتقاء على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يابني الله كفالك مناشدتك ربك فانه
سينجز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم ﴿ فاستجاب لكم اني بمدكم

﴿ بالء من الملائكة مردفين ﴾ متبعين المؤمنين وبعضهم بعضا من اردفته انا اذا جئت بعده
 او متبعين بعضهم بعضا المؤمنين او انفسهم المؤمنين من اردفته اياه فردفه وقرأ فافع
 ومقرب مردفين يفتح الدال اى متبعين او متبعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش
 او ساقهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضمتها واسله مرتدين بمعنى مترادفين فادغمت
 التاء في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل او بالضم على الاتباع
 وقرئ بالآف من الملائكة ليوافق ما في سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين
 المشهور ان المراد بالآف الذين كانوا على المقدمة أو الساقة أو وجوههم واعيانهم
 أو من قاتل منهم واختلف في مقاتلتهم وقدروى اخبار تدل عليها ﴿ وما جعله الله ﴾
 اى الامداد ﴿ الا بشرى لكم ﴾ الاشارة لكم بالنصر ﴿ ولطمئن به قلوبكم ﴾

مدمك فحذف الجار و سطر
 عليه استجاب فنصب محله
 (بالء من الملائكة
 مردفين) مدنى غيره بكسر
 الدال وفتحها فالكسر على
 أنهم أردفوا غيهم والفتح
 على أنه أردف كل ملك
 مدنا آخر يقال ردفه اذا
 تبعه وأردفته اياه اذا اتبعته
 (وما جعله الله) اى الامداد
 الذى دل عليه محمدكم
 (الا بشرى) الاشارة لكم
 بالنصر (ولطمئن به قلوبكم)
 يعنى انكم استغنتم وتضرعتم
 لقلبتكم فكان الامداد
 بالملائكة بشارة لكم
 بالنصر وتسكيناً منكم

(بالء من الملائكة مردفين)
 متابعين بالنصرة لكم
 (وما جعله الله) يعنى المدد
 (الا بشرى) لكم بالنصرة
 (ولطمئن به) بالمدد
 (قلوبكم)

بالء من الملائكة مردفين ﴿ فامده الله بالملائكة قال سماك فحدثني ابن عباس قال
 بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد في أثر رجل من المشركين امامه اذ سمع ضربة
 بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول اقدم حينئذ الى المشرك امامه خر
 مستلقيا فنظر اليه فاذا قد حطم أنفه وشق وجهه كضربة السيف فاحصى ذلك
 أجمع وجاء فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك من مدد السماء
 الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين وقوله سبحانه وتعالى فاستجاب لكم يعنى
 فاجاب دعاءكم انى مددكم أصله بآنى مددكم اى مرسل اليكم مددا وردا لكم بالء من
 الملائكة مردفين يعنى يردف بعضهم بعضا بمعنى يتبع بعضهم بعضا روى انه نزل
 جبريل عليه السلام في خمسمائة وميكائيل عليه السلام في خمسمائة في صور الرجال على
 خيل بلق عليهم ثياب بيض وعمام بيض قد أرخوا اذا ناهبا بين أكتافهم وروى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما ناشد ربه وقال ابوبكر ان الله ينجز لك ما وعدك خفق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خفقة وهو في العرش ثم اتبعه فقال يا أبابكر انك نصر الله هذا
 جبريل أخذ بعنان فرس يقوده على ثيابه النقع (خ) عن ابن عباس ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل أخذ برأس فرسه عابه أداة الحرب
 يعنى آلة الحرب قال ابن عباس كان سيم الملائكة يوم بدر عمام بيض ويوم حنين
 عمام خضر ولم تقاتل الملائكة في يوم سوى يوم بدر من الايام وكانوا يكونون فيما سواه
 عددا ومددا وروى عن أنى أسيد مالك بن ربيعة وكان قد شهد بدرا انه قال بعد
 ما ذهب بصره لو كنت معكم اليوم ببدر ومعى بصرى لاريتكم الشعب الذى خرجت
 منه الملائكة وقد تقدم الكلام في سورة آل عمران هل قاتلت الملائكة أم لا والصحيح
 انهم قاتلوا يوم بدر لما تقدم من حديث ابن عباس فى الذى ضربه بالسوط فحطم
 انفه وشق وجهه وكانوا فيما سوى يوم بدر مددا وعونا وقيل انهم لم يقاتلوا وانما نزلوا
 ليكثر اعداء المسلمين ويثبتوهم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما جعله الله الا
 بشرى ﴾ يعنى وما جعل الله الاردا ف بالملائكة الا بشرى ﴿ ولطمئن به قلوبكم ﴾

وربطا على قلوبكم (وما النصر الا من عند الله) أي ولا تحسبوا النصر من الملائكة فان الناصر هو الله لكم والله ملائكة أو وما الله من الملائكة وغيرهم من { الجزء التاسع } الاسباب الامن ١٦ عند الله والمنصور من نصره

واختلف في قتال الملائكة يوم بدر ف قيل نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة ملك على المينة وفيها أبو بكر رضى الله عنه وميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها على رضى الله عنه في صورة الرجال عليهم ثياب بيض وعمام بيض قد أرخوا أذانها بين أكتافهم فقاتلت حتى قال أبو جهل لابن مسعود من أين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص قال من قبل الملائكة قال فهم غلبونا لانهم وقيل لم يقاتلوا وانما كانوا يكرزون السواد ويتبتون المؤمنين والا فلك واحدكاف في اهلاك أهل الدنيا (ان الله عزيز) ينصر أوليائه (حكيم) يقهر أعدائه (اذ ينشأكم) بدل ثان من اذ يمدكم منصوب بالنصر أو بإظهار اذكر ينشئكم مدني (الناس) النوم والفاعل هو الله على القراءتين ينشأكم الناس مكي وأبو عمرو (أمنة) مفعول له أي اذ تنسون أمنة بمعنى

يهاب النوم ان ينشئ عيوننا * تهابك فهو نفاذ شرود

وهذا يحقق انهم انما نزلوا لذلك للقتال والصحيح هو الاول وانهم قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا فيما سواه من الايام قوله عز وجل (وما النصر الا من عند الله) يعني ان الله هو ينصركم أيها المؤمنون فتقوا بنصره ولا تتكلوا على قوتكم وشدة بأسكم وفيه تنبيه على ان الواجب على العبد المسلم أن لا يتوكل الا على الله تعالى في جميع أحواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده النصر والاعانة (ان الله عزيز) يعني انه تعالى قوى منيع لا يقهره شيء ولا يقبله غالب بل هو يقهر كل شيء ويقبله (حكيم) يعني في تديره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده قوله سبحانه وتعالى (اذ ينشأكم الناس أمنة منه) أي واذكروا اذ بلى عليكم الناس وهو النوم الخفيف أمنة منه أي أمان من الله لكم من عدوكم أن يبلبكم قال عبد الله بن مسعود الناس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة من الشيطان والفائدة في كون الناس أمنة في القتال أن الخائف على نفسه لا يأخذ النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وازالة الخوف وقيل انهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عدوهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعددهم وعطشوا عطشا شديدا ألقي عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الكلال والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم وكان ذلك النوم نعمة في حقهم لانه كان خفيفا بحيث لو قصدهم العدو لم يفروا وصوله اليهم وقدروا على دفعه عنهم وقيل في كون هذا النوم كان أمنة من الله انه وقع عليهم الناس دفعة واحدة فناموا كلهم مع كثرتهم وحصول الناس لهذا الجمع الظلم مع وجود الخوف الشديد أمر خارج

أما أي لا منتكم أو مصدر أي فامنتم أمنة فالنوم يزج الرعب ويرج النفس (منه) سفة لها أي أمنة حاصلة لكم من الله (عن) وما النصر) بالملائكة (الامن عند الله ان الله عزيز) بالقمة من أعدائه (حكيم) حكم عليهم بالقتل والهزيمة وحكم لكم بالنصرة والنعمة (اذ ينشئكم الناس) ألقي عليكم النوم (أمنة) لكم (منه) من الله من العدو وهو

(و ينزل) بالتخفيف مكي

وبصري وبالتشديد غيرهم
(عليكم من السماء ماء) مطرا
(ليظهركم به) بالماء من
الحدث والجنابة (وينهب
عنكم رجز الشيطان)
وسوسته اليهم وتخوفه
اليهم من العطش أو
الجنابة من الاحتلام لانه
من الشيطان وقد وسوس
اليهم ان لانصرة مع الجنابة
(وليربط على قلوبكم)
بالصبر (ويثبت به الاقدام)
أي بالماء اذا الاقدام كانت
تسوخ في الرمل أو بالربط
لان القلب اذا تمكن فيه
الصبر ثبتت القدم في مواطن
القتال (اذيوحي) بدل
ثالث من اذيعدكم أو منصوب
يثبت (ربك الى الملائكة
أني معكم) بالنصر

منة من الله لكم (و ينزل
عليكم من السماء ماء) مطرا
(ليظهركم به) بالمطر من
الاحداث والجنابة
(وينهب عنكم رجز
الشيطان) وسوسة
الشيطان (وليربط على
قلوبكم) وليحفظ قلوبكم
بالصبر (ويثبت به) بالمطر
(الاقدام) على الرمل
أي يشد الرمل حتى يثبت
عليه الاقدام (اذيوحي ربك
الى الملائكة) ألهم ربك
ويقال أسر ربك (أني معكم)

وقرى أمنة كرجة وهي لعنة ﴿ وينزل عليكم من السماء ماء ليظهركم به ﴾ من الحدث والجنابة ﴿ وينهب عنكم رجز الشيطان ﴾ يعني الجنابة لانها من تخيله أو وسوسته وتخوفه أيهم من العطش روى انهم نزلوا في كتيب اعقر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين عجبيين وتزعجون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل الله المطر فطروا ليلا حتى جرى الوادي واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة ﴿ وليربط على قلوبكم ﴾ بالوثوق على لطف الله بهم ﴿ ويثبت به الاقدام ﴾ أي بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل أو بالربط على القلوب حتى تثبت في المعركة ﴿ اذيوحي ربك ﴾ بدل ثالث أو متعلق يثبت ﴿ الى الملائكة اني معكم ﴾ في اطاعتهم وتبيتهم وهو مقبول يوحى وقرى بالكسر على ارادة القول

عن العادة فلهذا السبب قيل ان ذلك النعاس كان في حكم المجزة لانه أمر خارق للعادة ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ وينزل عليكم من السماء ماء ﴿ يعني المطر ﴾ ليظهركم به ﴿ وذلك ان المسلمين نزلوا يوم بدر على كتيب رمل أعقر تسوخ فيه الاقدام وحوافر الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ماء بدر فنزلوا عليه وأصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم محدث وبعضهم جنب واصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعجون انكم على الحق وفيكم نبي الله وأنتم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين وعجبيين فكيف ترجون أن تظهروا على عدوكم فانزل الله سبحانه وتعالى مطرا سال منه الوادي فشرب منه المؤمنون واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الركاب وملؤا الاسقية واطفأ الغبار ولبد الارض حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت عنهم وسوسة الشيطان وطابت أنفسهم وعظمت النعمة من الله عليهم بذلك وكان دليلا على حصول النصر والظفر فذلك قوله سبحانه وتعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليظهركم به يعني من الاحداث والجنابة ﴿ وينهب عنكم رجز الشيطان ﴾ يعني وسوسته التي ألقاها في قلوبكم ﴿ وليربط على قلوبكم ﴾ يعني بالنصر واليقين والربط في اللغة الشد وكل من صبر على أمر فقد ربط نفسه عليه قال الواحدى ويشبه أن تكون لفظة على صلة والمعنى وليربط قلوبكم بالصبر وما وقع فيها من اليقين وقيل ان لفظة على ليست بصلة لانها تفيد الاستعلاء فيكون المعنى ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها ﴿ ويثبت به الاقدام ﴾ يعني ان ذلك المطر لبد الارض وقوى الرمل حتى تثبتت عليه الاقدام وحوافر الدواب وقيل المراد به تثبيت الاقدام بالصبر وقوة القلب لان من يكون ضعيف القلب لا يثبت قدمه بل يفرو ويهرب عند اللقاء ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ اذيوحي ربك الى الملائكة أني معكم ﴿ يعني ان الله سبحانه وتعالى اوحى الى الملائكة الذين أمد بهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اني معكم بالنصر والمعونة

أو اجراء الوحي مجراه ﴿ فثبتوا الذين آمنوا ﴾ بالبشارة أو بتكثير سوادهم أو بمصاربة أعدائهم فيكون قوله ﴿ سألتني في قلوب الذين كفروا الرعب ﴾ كالتفسير لقوله أني معكم فثبتوا وفيه دليل على أنهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين أما على تغيير الخطاب أو على أن قوله سألتني إلى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كأنه قال قواوا لهم قولي هذا ﴿ فاضربوا فوق الاعناق ﴾ أما هي التي هي المذابح أو الرؤس ﴿ واضربوا منهم كل بنان ﴾ أصابع أي حزوا رقابهم

﴿ فثبتوا الذين آمنوا ﴾ أي قوا قلوبهم واختلفوا في كيفية هذه التقوية والتثبيت فقيل كما أن للشيطان قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالنصر فكذلك للملك قوة في القاء الإلهام في قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يلقى الشيطان وسوسة وما يلقى الملك إلهام وهذا هو التثبيت وقيل أن ذلك التثبيت هو حضورهم معهم القتال ومعونتهم لهم أي يثبتونهم بقتالكم معهم المشركين وقيل معناه يشروهم بالنصر والظفر فكان الملك يثبتي في صورة رجل أمام الصف ويقول أبشروا فإن الله ناصركم عليهم ﴿ سألتني في قلوب الذين كفروا الرعب ﴾ يعني الخوف وكان ذلك نعمة من الله على المؤمنين حيث ألقى الرعب والخوف في قلوب الكافرين ﴿ فاضربوا فوق الاعناق ﴾ قيل هو خطاب مع المؤمنين فيكون منقطعا عما قبله وقيل هو خطاب مع الملائكة فيكون متصلا بما قبله قال ابن الأنباري ما كانت الملائكة تعرف تقتل نبي آدم فعلمهم الله ذلك بقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق قال عكرمة يعني الرؤس لأنها فوق الاعناق وقال الضحاك معناه فاضربوا الاعناق وفوق صلوة وقيل معناه فاضربوا على الاعناق فتكون فوق بمعنى على ﴿ واضربوا منهم كل بنان ﴾ يعني كل مفصل وقال ابن عباس يعني الأطراف وهي جمع بنانة وهي أطراف أصابع اليدين سميت بذلك لأن بها صلاح الأحوال التي يمكن الإنسان أن يبين ما يريد أن يعمل بيديه وإنما خصت بالذكر من دون سائر الأطراف لاجل أن الإنسان بها يقاتل وبها يمسك السلاح في الحرب وقيل أنه سبحانه وتعالى أمرهم بضرب أعلى الجسد وهو الرأس وهو أسرف الأعضاء وضرب البنان وهو أضف الأعضاء فيدخل في ذلك كل عضو في الجسد وقيل أمرهم بضرب الرأس وفيه هلاك الإنسان ويضرب البنان وفيه تعطيل حركة الإنسان عن الحرب لأن البنان يتمكن من مسك السلاح وحمله والضرب به فإذا قطع بنانه تعطل عن ذلك كله روى عن أبي داود المازني وكان شهيد بدر قال أني لاتبع رجلا من المشركين لا ضربه اذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفي فعرفت أنه قد قتله غيري وعن سهل بن حنيف قال لقد رأيتنا يوم بدر وإن أحدنا ليشير بسيفه إلى المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه السيف وروى عكرمة عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاما للعباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاسلام قد دخل علينا أهل البيت فأسلمت أم الفضل وأسلمت وكان العباس يهاب قومه وبكره خلافهم وكان يكتم اسلامه وكان ذامال كبير متفرق في قومه وكان عدو الله أبو لهب قد تخلف عن بدر وبعث مكانه العاص بن هشام بن المنيرة فلما جاء الخبر عن مقتل أصحاب

(فثبتوا الذين آمنوا) بالبشرى وكان الملك يسير امام الصف في صورة رجل ويقول أبشروا فإن الله ناصركم (سألتني في قلوب الذين كفروا الرعب) هو امتلاء القلب من الخوف والرعب شامى وعلى (فاضربوا) أمر المؤمنين أو للملائكة وفيه دليل على أنهم قاتلوا (فوق الاعناق) أي أطلى الاعناق التي هي المذابح تطييرا للرؤس أو أراد الرؤس لأنها فوق الاعناق يعنى ضرب الهام (واضربوا منهم كل بنان) هي الاصابع يريد الأطراف والمعنى فاضربوا المقاتل والشوى لان الضرب اما أن يقع على مقتل أو غير مقتل فامرهم ان يجمعوا

معيكم (فثبتوا الذين آمنوا) في الحرب ويقال فبشروا الذين آمنوا بالنصرة (سألتني) سأقذف في قلوب الذين كفروا الرعب (الخافة من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه) فاضربوا فوق الاعناق رؤسهم (واضربوا منهم كل بنان)

واقطعوا اطرافهم ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الضرب أو الاسره والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل احد من المخاطبين قبل ﴿ بأنهم شاقوا الله ورسوله ﴾ بسبب مشاقهم لهما واشتقاقه من الشق لان كلا من المتعادين في شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدو والمخاصمة من الخصم وهو الجانب ﴿ ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ﴾ تقرير للتعليل أو وعيد بما أعد لهم في الآخرة بعد ما حاق بهم في الدنيا ﴿ ذلكم ﴾ الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات وعمله الرفع أي الامر ذلكم أو ذلكم واقع أو نصب بفعل دل عليه ﴿ فذوقوه ﴾ أو غيره

بدر كبته الله وأخزاه ووجدنا في أنفسنا قوة وعزاً قال أبو رافع وكنت رجلاً ضعيفاً أعمل القداح وانحتمت في حمجرة زمزم فوالله أني لجالس تحت القداح وعندى أم الفضل جالسة إذ أقبل الفاسق أبو لهب يجر رجليه حتى جلس على طيب الحمجرة فكان ظهره الى ظهري فبينما هو جالس إذ قال الناس هذا أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب قد قدم فقال أبو لهب الى يا ابن أخي فعندك الحراليق فجالس اليه والناس قيام عليه فقال أبو لهب يا ابن أخي أخبرني كيف كانت أحوال الناس قال لا شيء والله ان كان الا ان لقيناهم فممنناهم أكتافنا يقتلوننا ويأسروننا كيف شاؤوا وإيم الله مالت الناس أفتينا رجلاً بيضاء على خيل يلق بين السماء والأرض والله لا يتلقاهم شيء ولا يقوم لهم شيء قال أبو رافع فرفت طرف الحمجرة بيدي وقلت تلك والله المسالكة فرفع أبو لهب يده فضرب وجهي ضربة شديدة فتاورته فاحتملني فضرب بي الأرض ثم رك على صدرى وكنت رجلاً ضعيفاً فقامت اليه أم الفضل بعمود من عمدة الحمجرة فضربت به ضربة فلققت رأسه شهية منكورة وقالت تستصغفه أن غاب عنه سيده فقام مولياً ذليلاً فوالله ما عاش الأسبوع ليال حتى رماه الله تعالى بالعدسة فقتله وروى مقسم عن ابن عباس قال كان الذي أسره العباس أبو اليسر كعب بن عمرو وأخو بني سلمة وكان أبو اليسر رجلاً مجوعاً وكان العباس رجلاً جسيماً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي اليسر كيف أسرت العباس قال يا رسول الله لقد أطاقني عليه رجل ما رأيت قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أعانك عليه ملك كريم وكانت وقعة بدر في صبيحة يوم الجمعة السابع عشر من رمضان في السنة الثانية من الهجرة النبوية ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ذلك ﴿ يعني الذي وقع من القتل والاسر يوم بدر ﴾ بأنهم شاقوا الله ورسوله ﴿ يعني بأنهم خالفوا الله ورسوله والمشاقة المخالفة وأصلها المجانبية كأنهم صاروا في شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذا مجاز معناه أنهم شاقوا أولياء الله وهم المؤمنون أو شاقوا دين الله ثم قال سبحانه وتعالى ﴿ ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ﴾ يعني ان الذي نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسر شيء قليل فيما أعد الله لهم من العقاب يوم القيامة ﴿ ثم قال تعالى ﴾ ذلكم ﴿ اشارة الى القتل والاسر الذي نزل بهم ﴿ فذوقوه ﴾ يعني عاجلاً في الدنيا لان ذلك يسير بالاضافة الى المؤجل الذي أعد الله لهم في الآخرة

عليهم النوعين (ذلك) اشارة الى ما أصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل وهو مبتدأ خبره (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاقهم أي مخالفتهم وهي مشتقة من الشق لان كلا المتعادين في شق خلاف شق صاحبه وكذا المعاداة والمخاصمة لان هذا في عدوة وخصم أي جانب وذا في عدوة وخصم (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) والكاف في ذلك لخطاب الرسول أو لكل أحد وفي ذلكم لالكفرة على طريقة الالتفات وعمله الرفع على ذلكم العقاب أو العقاب (ذلكم فذوقوه) والواو في

مفصل (ذلك) القتال لهم (بأنهم شاقوا الله) خالفوا الله (ورسوله) في الدين (ومن يشاقق الله) يخالف الله (ورسوله) في الدين (فان الله شديد العقاب) اذا عاقب (ذلكم) العذاب لكم (فذوقوه) في الدنيا

(وأن للكافرين عذاب النار) بمعنى مع أي ذوقوا هذا المذاب الماحل مع الآجل الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع الضمير
(يا أيها الذين آمنوا إذا { الجزء التاسع } لقيتم الذين كفروا ﴿ ٢٠ ﴾ زحفا) حال من الذين كفروا

والزحف الجيبي الذي يرى لكثرة كانه يزحف أي يدب ديبا من زحف الصبي اذا دب على استه قليلا قليلا يسمى بالمصدر (فلا تولوهم الادبار) فلا تصرفوا عنهم منهزمين أي اذا لقيتموهم للقتال وهم كثيرون اتم قليل فلا تقروا فضلا ان تقاتلوهم في العدد أو تساوهم أو حال من المؤمنين أو من الفريقين أي اذا لقيتموهم متزاحفين هم وأتم (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا) مائلا (لقتال) وهو الكر بعد القر يحيل عدوه انه منهزم ثم يطف عليه وهو من خدع الحرب (أو متحيزا) منضما (الى فئة) الى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل في يولهم (فقدباء بغضب من الله

مثل باثروا أو عليكم تكون الفاء عاطفة ﴿ وأن للكافرين عذاب النار ﴾ عطفت على ذلكم أو نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ما اجل لكم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الآجل أو الجمع بينهما • وقرئ • وإن بالسكسر على الاستتاف ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا ﴾ كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبي اذا دب على مقدمه قليلا قليلا سمي به وجع على زحوف وانتصابه على الحال ﴿ فلا تولوهم الادبار ﴾ بالانهزام فضلا عن ان يكونوا مثلكم أو اقل منكم والظاهر انها محكمة مخصوصة بقوله حرص المؤمنين على القتال الآية ويجوز ان ينصب زحفا على الحال من الفاعل والمفعول أي اذا لقيتموهم متزاحفين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلا تنهزموا أو من الفاعل وحده ويكون اشعارا عما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا وهم اثنا عشر ألفا ﴿ ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال ﴾ يريد الكر بعد القرو تقرير العدو فانه من مكاييد الحرب ﴿ أو متحيزا الى فئة ﴾ أو منحازا الى فئة أخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان في سرية بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففروا الى المدينة فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل اتم العكارون وانا فتكم وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والالتواء لعل له أو الاستثناء من المولين أي الارجلا متحرفا أو متحيزا ووزن متحيز متفعل لا متفعل والالكان متحوزا لانه من حاز يحوز ﴿ فقدباء بغضب من الله

من العذاب وهو قوله ﴿ وأن للكافرين عذاب النار ﴾ يعني في الآخرة عن ابن عباس قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر قيل له عليك بالعير ليس من دونها شيء قال فناداه العباس من وثاقه لا يصلح لك لان الله وعدك احدي الطائفتين وقد أعطاك الله ما وعدك قال صدقت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن • قوله عز وجل ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا ﴾ يعني مجتمعين متزاحفين بمضكم الى بعض والتزاحف التداني في القتال وأصل الزحف مشي مع جر الرجل كانبعاث الصبي قبل ان يمشي وسمى مشي الطائفتين بعضهم الى بعض في القتال زحفا لانهما تمشي كل طائفة الى صاحبها مشيا رويدا وذلك قبل التداني للقتال وقال ثعلب الزحف المشي قليلا قليلا الى الشيء ﴿ فلا تولوهم الادبار ﴾ يعني فلا تولوهم ظهرهم والمنهزم يولي ظهره ودره ﴿ ومن يولهم يومئذ دبره ﴾ يعني ومن ينهزم ويول دبره يوم الحرب والقتال ﴿ الا متحرفا لقتال ﴾ يعني الانقطاع الى القتال يرى عدوه من نفسه الانهزام وقصده طلب الكرة على العدو والود اليه وهذا هو أحد أبواب الحرب وخدعها ومكائدها • قوله عز وجل ﴿ أو متحيزا الى فئة ﴾ يعني أو منضما وصائرا الى جماعة من المؤمنين يريدون العود الى القتال ﴿ فقدباء بغضب من الله ﴾ يعني من انهزم من المسلمين وقت الحرب الا

(وأن للكافرين) في الآخرة
(عذاب النار) يا أيها الذين آمنوا
إذا لقيتم الذين كفروا (يوم بدر) (زحفا)
متزاحفة (فلا تولوهم)
أي فلا تولوهم (الادبار)

منهزمين (ومن يولهم) يتول عنهم (يومئذ) يوم بدر (دبره) ظهره منهزما (الا متحرفا لقتال) (في)
مستطردا للقتال ويقال للكرة (أو متحيزا) أو منحاز (الى فئة) ينصرفونه ويعتونه (فقدباء بغضب من الله) فقد رجعوا واستوجب

وما واه جهنم وبئس المصير ﴿ هذا اذا لم يزد العدد على الضعف لقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة باهل بدر والحاضرين معه في الحرب ﴿ فلم تقتلوهم ﴾ بقوتكم ﴿ ولكن الله قتلهم ﴾ بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم روى انه لما طلعت قريش من العقنقل قال عليه الصلاة

في هاتين الحالتين وهى التحرف للقتال والتعيز الى فئة من المسلمين فقد رجع بنضب من الله ﴿ وما واه جهنم وبئس المصير ﴾

فصل في حكم هذه الآية ﴿﴾

اختلف العلماء في ذلك فقال أبو سعيد الخدرى هذا في اهل بدر خاصة لانه ما كان يجوز لهم الانهزام يوم بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان معهم ولم تكن لهم فئة يتميزون اليها دون النبي صلى الله عليه وسلم ولو انحازوا وانحازوا الى المشركين ولانها أول غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه والمسلمون معه فشدد الله عليهم أمر الانهزام وحرمه عليهم يوم بدر فأما بعد ذلك اليوم فان المسلمين بعضهم فئة بعض فيكون الفار متميزا الى فئة فلا يكون فراره كبيرة وهذا قول الحسن وقادة والضحاك قال يزيد بن أبي حبيب أوجب الله النار لمن فر يوم بدر فلما كان يوم أحد قال الله تعالى انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان يوم حنين بعده فقال سبحانه وتعالى ثم وليتم مدبرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وقال عبد الله ابن عمر كنا في جيش بمشاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاص الناس حيصة فانهم منا قتلنا يارسول الله نحن الفرارون قال لابل أتم الكراون انا فئة المسلمين قوله فخاص الناس حيصة يعنى جال الناس جولة يطلبون الفرار من العدو والمحيص الهرب وقال محمد بن سيرين لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر الى عمر بن الخطاب فقال لو انحاز الى كنت له فئة أنا فئة كل مسلم وقال بعضهم حكم الآية عام في حق كل من ولى ظهره مبرها بدليل قوله يا أيها الذين آمنوا وهذا خطاب عام فيتناول جميع الصور وان كانت الآية نزلت في غزاة بدر لكن المرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وجاء في الحديث من الكبار الفرار من الزحف وقال عطاء بن أبي رباح هذه الآية منسوخة بقوله تعالى الآن خفف الله عنكم فليس لقوم أن يفروا من مثلهم فنسخت بذلك الا في هذه المدة وعلى هذا أكثر أهل العلم ان المسلمين اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم أن يفروا منهم ويولوهم ظهورهم وان كان العدو أكثر من المثلين جاز لهم أن يفروا منهم قال ابن عباس من فر من ثلاثة لم يفرو ومن فر من اثنين فقد فر ﴿ قوله عز وجل ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ﴾ قال مجاهد سبب نزول هذه الآية انه لما انصرفوا عن قتال اهل بدر كان الرجل يقول انا قتلت فلانا يقول الآخر انا قتلت فلانا فنزلت هذه الآية والمعنى فلم تقتلوهم بقوتكم ولكن الله قتلهم يعنى بنصره اياكم وتقويتكم عليهم وقيل معناه ولكن الله قتلهم بامداده اياكم بالملائكة قال الزحمرى الفاء في قوله فلم تقتلوهم جواب شرط محذوف تقديره وان افترقتم بقتلهم

وما واه جهنم وبئس المصير (و وزن متميز متفعل لا متفعل لانه من حاز يجوز فبناء متفعل منه متموز ولما كسروا اهل مكة وقتلوا واسروا وكان القتال منهم يقول تفاخرا قتلت وأسرت قيل لهم (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم) والقاء جواب لشرط محذوف تقديره ان افترقتم بقتلهم فانتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ولما قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم خذ قبضة من تراب فارمهم بها فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهم مواقيل بسخط من الله (وما واه) مصيره (جهنم وبئس المصير) صار اليه (فلم تقتلوهم) يوم بدر (ولكن الله قتلهم) بجبرائيل

هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسألك ما وعدتني فأتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتى الجمعان تناول كفا من الحصباء فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهم زموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا اقبلوا على التفاوض فيقول الرجل قتلته واسرت فنزلت والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان اقتحرتهم بقتلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ﴿وما رميت﴾ يا محمد رميا توصله الى اعينهم ولم تقدر عليه ﴿اذ رميت﴾ أي آتيت بصورة الرمي ﴿ولكن الله رمى﴾ اتي عاوه غاية الرمي فواصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم

فلم تقتلوهم أنتم ولكن الله قتلهم ﴿وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى﴾ قال أهل التفسير والمغازي لما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه انطلقوا حتى نزولوا بدر او وردت عليهم روايا قريش وفيهم أسلم غلام أسود لبني الحجاج وأبو يسار غلام لبني العاص بن ساعد فأخذوهما وأتوا بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أين قريش قالاهم وراء الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى والكتيب المعنقل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم القوم قالوا كثير قال ما عددهم قال لا اندري قال كم يفخرون كل يوم قالوا يوم ماعشرة ويوم مائة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة الى ألف ثم قال لهما من فيهم من أشرف قريش قال عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو الجخري بن هشام وحكيم بن حزام والحارث بن عاص وطعمة ابن عدى والنضر بن حارث وأبو جهل بن هشام وأمية بن خلف ونيبه ومنبه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مكة قد ألت اليكم أفلا ذكبتها فلما أقبلت قريش وراها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من المعنقل وهو الكتيب الرمل جاء الى الوادي فقال اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني فأتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتى الجمعان تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من الحصباء عليه تراب فرمى به وجوه القوم وقال شأهت الوجوه يعني قبحت الوجوه فلم يبق مشرك الا ودخل في عينه وفخه ومنخره من ذلك التراب شيء فانهم زموا وتبعهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم وقال قتادة وابن زيد ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بحصاة في مينة القوم وبحصاة في ميسرة القوم وبحصاة بين أظهرهم وقال شأهت الوجوه فانهم زموا فذلك قوله عز وجل وما رميت اذ رميت لكن الله رمى اذ ليس في وسع أحد من البشر أن يرمي كفا من الحصى في وجوه جيش فلا تبقى عين الا وقد دخل فيها من ذلك شيء فصوره الرمي صدرت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأثيرها صدر من الله عز وجل فلهذا المعنى صرح النبي والاثبات وقيل في معنى الآية وما بلغت اذ رميت ولكن الله باغ رميك وقيل وما رميت بالرعب في قلوبهم اذ رميت بحصياتك ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم

(وما رميت) يا محمد
(اذ رميت ولكن الله رمى)
يعني ان الرمية التي رميتها
أنت لم ترمها أنت على الحقيقة
لانك لو رميتها لما بلغ أثرها
الا ما يبلغه أثر رمي البشر
ولكنها كانت رمية الله
حيث أثرت ذلك الأثر
العظيم وفي الآية بيان ان
فعل العبد مضاف اليه
كبا والى الله تعالى خاقا
لا كما تقول الجبرية والمعتزلة
لأنه أثبت الفعل من العبد
بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه
وأثبت الله تعالى بقوله
ولكن الله رمى ولكن الله
قتلهم ولكن الله رمى
بتخفيف لكن شامى وجزة
والملائكة (وما رميت)
ما بلغت التراب الى وجوه
المشركين (اذ رميت ولكن
الله رمى) بلغ

علي (وليلى المؤمنين) ويعطيهم (منه) ﴿٢٣﴾ (بلاء حسنا) ﴿٢٣﴾ سورة الانفال ﴿٢٣﴾ عطاه جيلا والمعنى

والاحسان الى المؤمنين
فعل ماقبل وماقبل الالذلك
(ان الله سميع) لدعائهم
(عليم) باحوالهم
(ذلك) اشارة الى البلاء
الحسن ومجمله الرفع أى
الامر ذلكم (وان الله
موهن كيد الكافرين)
معطوف على ذلكم أى
المراد ابلاء المؤمنين وتوهمين
كيد الكافرين موهن كيد
شائى وكوفى غير حفص
موهن كيد حفص موهن
غيرهم (ان تستفتحوا فقد
جاءكم الفتح) ان تستنصروا
فقد جاءكم النصر عليكم
وهو خطاب لاهل مكة
لانهم حين اردوا ان
ينفروا تعلقوا باستار
الكعبة وقالوا اللهم ان
كان محمد على حق فانصره
وان كنا على الحق فانصرنا
وقيل ان تستفتحوا خطاب
للمؤمنين وان تنهوا
للكافرين أى

(وليلى المؤمنين) ليصنع
بالمؤمنين (منه) من رعى التراب
(بلاء) صنعا (حسنا)
بالنصرة والغنية (ان الله سميع)
لدعائهم (عليم) بنصرتكم
(ذلكم) النصر والغنية لكم
(وان الله) بان الله (موهن)
مضعف (كيد الكافرين)
صنيع الكافرين (ان تستفتحوا)

ستنصروا (فقد جاءكم الفتح) النصر لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليكم حيث دعا أبو جهل قبل القتال والهزيمة
نال الله النصر أفضل الدينين وأكرم الدينين واجهما اليك فاستجاب الله دعاه ونصر محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليهم

وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كاله والمقصود منه وقيل معناه
مارميت بالرعب اذ رميت بالحسباء ولكن الله رعى بالرعب فى قلوبهم وقيل انه نزل
فى طعنة طعن بهابى بن خلف يوم احد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات
أورمية سهم رماه يوم خيبر نحو الحصن فاصاب كنانة بن ابى الحقيق على فراشه واجتهد
على الاول وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائى ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده
فى الموضعين ﴿وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا﴾ ولينم عليهم نعمة عظيمة بالنصر
والغنية ومشاهدة الآيات ﴿ان الله سميع﴾ لاستغاثتهم ودعائهم ﴿عليم﴾ ببنائهم
واحوالهم ﴿ذلكم﴾ اشارة الى البلاء الحسن أو القتل أو الرمي ومجمله الرفع أى
المقصود أو الامر ذلكم وقوله ﴿وان الله موهن كيد الكافرين﴾ معطوف عليه
أى المقصود ابلاء المؤمنين وتوهمين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير
ونافع وابوعرو وموهن بالتشديد وحفص موهن كيدا بالاضافة والتخفيف ﴿ان تستفتحوا﴾
فقد جاءكم الفتح ﴿خطاب لاهل مكة على سبيل التهمك وذلك انهم حين ارادوا
الخروج تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اهل الجنتين واهدى الفتنين واكرم الحزبين

حق انهمزوا ﴿وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا﴾ يعنى ولينم على المؤمنين نعمة عظيمة
بالنصر والغنية والاجر والثواب فقد أجمع المفسرون على أن البلاء هنا يعنى النعمة
﴿ان الله سميع﴾ يعنى لدعائهم ﴿عليم﴾ يعنى باحوالكم ﴿قوله عز وجل﴾ ذلكم ﴿يعنى﴾
الذى ذكرت من أمر القتل والرمى والبلاء الحسن من الظفر بهم والنصر عليهم فلما
ذلك الذى فعلنا ﴿وان الله﴾ يعنى واعلموا ان الله مع ذلك ﴿موهن﴾ أى مضعف ﴿كيد﴾
الكافر ﴿يعنى مكرهم وكيدهم﴾ قوله عز وجل ﴿ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح﴾ هذا
خطاب مع المشركين الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وذلك ان
أبا جهل قال يوم بدر لما اتى الجمعان اللهم أينما كان أجزر يعنى نفسه ومحمدا صلى الله
عليه وسلم قاطعا للرحم فأحنه اليوم وقيل انه قال اللهم أينما كان خيرا عندك فانصره
وقيل قال اللهم انصر اهدى الفتنين وخير الفريقين وأفضل الجمعين اللهم من كان
أجزر وأقطع لرحه فأحنه اليوم فانزل الله عز وجل ان تستفتحوا ومعنى الآية ان
تستحكموا الله على أقطع الفريقين للرحم وأعلم الفتنين فينصر المظلوم على الظالم فقد
جاءكم الفتح يعنى جاءكم حكم الله بنصرة المظلوم على الظالم والمحق على المبطل
والمقطوع على القاطع (ق) عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال انى لواقف فى الصف
يوم بدر فنظرت عن يمينى وعن شمالى فاذا أنا بعلامين من الانصار حديثه أستأنهما
فتنيت ان أكون بين أضاع منهما ففمزنى أحدهما فقال أى عم هل تعرف
أبا جهل قلت نعم فما حاجتك اليه يا ابن أخى قال أخبرت انه يسب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فوالذى نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت

الاجل منا فتعجبت لذلك قال وغزني الآخر فقال لي مثلها فلم أنشب أن نظرت الى أبي جهل يحول في الناس فقلت لأتريان هذا صاحبكما الذي تسألان عنه قال فابتدراه بسيقيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال أيكما قتله فقال كل واحد منهما أنا قتله فقال هل مسحتما سيفيكما فقال لا فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السيقين فقال كلا كما قتله وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلبه لهما والرجال معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء رضي الله عنهما (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع أبو جهل فانطلق بن مسعود فوجده قد ضرب به ابنا عفراء حتى برد قال فاخذ بلحيته فقال أنت أبو جهل وفي كتاب البخاري أنت يا جهل هكذا قاله أنس فقال وهل فوق رجل قتلتموه أو قال قتله قومه وفي رواية فقال أبو جهل فلو غيراً كان قتلني ~~عن~~ عن عبد الله بن مسعود قال مررت فاذا أبو جهل صريع قد ضربت رجله فقلت يا عدو الله يا أيا جهل قد أخزى الله الآخر قال ولا أهابه عند ذلك فقال أعمد من رجل قتله قومه فضربته بسيف غير طائل فلم ين شيئاً حتى سقط سيفه من يده فضربته حتى برد أخرجه أبو داود وأخرجه البخاري مختصراً قال انه أتى أيا جهل يوم بدر وبه رمق فقال هل أعمد من رجل قتلتموه وقال عكرمة قال المشركون والله ما نعرف ما جاء به محمد فاقم بيننا وبينه بالحق فانزل الله عز وجل ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعني ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء وقال السدي والكلبي كان المشركون لما خرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة أخذوا بإستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلی الجندين وأهدى الفتيين وأكرم الحزبين وأفضل الدينين ففیه نزلت ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعني ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وهو على ما سأله فكان النصر لاهدي الفتيين وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر قال قال معاذ بن عمرو بن الجوح لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة بدر أسرابي جهل بن هشام ان يلمس في القتلى فقال اللهم لا يعجزك فلما سمعته جعلته من شأني فعمدت نحوه فضربته ضربة طيرت قدمه بنصف ساقه قال وضربني ابنة عكرمة على عاتقي فطرح يدي فتعلقت بجلدة واجهضني القتال عنه فلقد قاتلت طامة يومى وانى لاسحبها خلفي فلما آذني جعلت عليها قدیمی ثم تخطيت بها حتى طرحتها ثم سرباني جهل وهو عفير معاذ بن عفراء فضربه حتى أبته وتركه وبه رمق فريده عبد الله بن مسعود قال عبد الله وجدته بأخر رمق فعرفته فوضعف رجلى على عنقه فقلت هل أخزاك الله يا عدو الله قال وبما ذا أخزاني أعمد من رجل قتلتموه اخبرني لمن الدولة قلت لله ولرسوله روى عن ابن مسعود انه قال قال لي أبو جهل لقد ارتقيت يا رويبي الغنم مرتقى صعباً ثم احتزرت رأسه ثم جثت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال آله الذي لا اله غيره فقلت نعم والذي لا اله غيره ثم ألقيته بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وقال أبي بن كعب هذا خطاب لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (الله)

(وان تنهوا) عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فهو) { سورة الانفال } ٢٥ عليه وسلم (فهو) { سورة الانفال } ٢٥

أي الانتهاء (خير لكم) وأسلم (وان تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن تقى عنكم فتكم) جهكم (شيأولو كثرت) عددا (وان الله مع المؤمنين) بالفتح مدنى وشأى وحفص أى ولان الله مع المؤمنين بالنصر كان ذلك وبالكسر غيرهم ويؤيده قراءة عبدالله وان الله مع المؤمنين (يا أيها الذين آمنوا) أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المعنى وأطيعوا الله ورسوله الله كقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه ولان طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد من يطع الرسول فقد أطاع الله فكان رجوع الضمير الى أحدهما كرجوعه اليهما كقوله الاحسان والاجال لا ينفع

(وان تنهوا) عن الكفر والقتال (فهو خير لكم) من الكفر والقتال (وان تعودوا) الى قتال محمد عليه السلام (نعد) الى قتالكم وهزمتكم مثل يوم بدر (ولن تقى عنكم فتكم) جاءتكم (شيأ) من عذاب الله (واوكرت) في الله (وان الله مع المؤمنين) معين المؤمنين بالصرة (يا أيها الذين آمنوا) أطيعوا الله ورسوله (ولا تولوا عنه)

عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لنصفه سلامة الدارين وخير المنزلين (وان تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن تقى) ولن تدفع (عنكم فتكم) جاءتكم (شيأ) من الاغناء أو المضار (ولو كثرت) فتكم (وان الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن حاصر وحفص وان بالفتح على ولان الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنهوا عن التكامل في القتال والرجبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار أو تهيج العدو ولن تقى حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر فانه مع الكاملين في ايمانهم ويؤكده ذلك (يا أيها الذين آمنوا) أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه (أى

الله عز وجل للمسلمين ان تستفتحوا أى تستنصروا فقد جاءكم الفتح أى النصر) (خ) عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برة له في ظل الكعبة فقلنا لا تستنصر لنا ألا تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجمل نصفين وعشط بأمشاط الحديد مادون لحمة وعظمه ما يصد ذلك عن دينه والله ليتن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستجلون قلت استدلل البغوى بهذا الحديث على ما فسر به أى بن كعب الآيد وفيه نظر لان هذه الواقعة المذكورة في الحديث كانت بحكمة والآية مدنية فلا تعاق للحديث بتفسير الآية والله أعلم ولكن النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا الله بيدر وسأله انجاز ما وعده من احدى الطائفتين وألح في الدعاء والمسئلة حتى سقط رداؤه قال الله سبحانه وتعالى مجيبا له ان تستفتحوا يعنى تطلبوا النصر وانجاز ما وعدهم الله به فتمت جاءكم الفتح يعنى فقد حصل لكم ما طلبتم فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من اجابة دعائكم وانجاز ما وعدهم به وهذا القول أولى لان قوله فقد جاءكم الفتح لا يليق الا بالمؤمنين هذا اذا فسرنا الفتح بالنصر والظفر على الاعداء أما اذا فسرناه بالقضاء والحكم لم يمتنع ان يراد به الكفار أما قوله سبحانه وتعالى (وان تنهوا) فهو خير لكم (فهو خطاب لا كفار يعنى وان تنهوا عن قتال محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه فهو خير لكم في الدين والدنيا أما في الدين بان تؤمنوا به وتكفوا عنه فيجعل لكم ذلك الفوز بالنواب والحلاص من العقاب وأما في الدنيا فهو الحلاص من القتل والاسر (وان تعودوا) نعد يعنى وان تعودوا لقتال محمد صلى الله عليه وسلم نعد بتسليطه عليكم ونصره عليكم (ولن تقى عنكم فتكم) يعنى جاءتكم (شيأ) يعنى لا تقى عنكم شيأ (ولو كثرت) يعنى جاءتكم (وان الله مع المؤمنين) يعنى بالنصر لهم عليكم بالكفار (قوله عز وجل) (يا أيها الذين آمنوا) أطيعوا الله ورسوله (يعنى في أمر الجهاد لان فيه بذل المال والنفس ولا تولوا عنه) يعنى عن الرسول صلى الله عليه وسلم لان النبوة لا تصح الا في حق الرسول

المؤمنين بالصرة (يا أيها الذين آمنوا) (قا و خا ع لث) أطيعوا الله ورسوله (في أمر الصلح) (ولا تولوا عنه)

في فلان أو يرجع الضمير الى الامر بالطاعة أي ولا تولوا عن هذا الامر وامثاله وأصله ولا تولوا تحذف احدي السامين تخفيفا (وأنتم تسمعون) أي وأنتم سمعونه أو ولا تولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه وأنتم تسمعون أي تصدقون لأنكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) أي ادعوا السماع وهم المنافقون وأهل { الجز التاسع } الكتاب (وهم) لا يسمعون) لأنهم ليسوا بصدقين فكأنهم

ولا تولوا عن الرسول فإن المراد من الآية الامر بطاعته والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتثنية على ان طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وقيل الضمير للجهد والامر الذي دل عليه الطاعة (وأنتم تسمعون) القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) كالكفرة أو المنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سمعا يتفقون به فكأنهم لا يسمعون رأسا (ان شر الدواب عند الله) شر ما يدب على الارض أو شر البهائم (الصم) عن الحق (البكم) الذين لا يعقلون (اياه) عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لا يبطالهم ماميزوا به وقضوا لاجله (ولو علم الله فيهم خيرا) سعادة كتبت لهم أو انتقاما بالآيات (لا سمعهم) سماع تفهم (ولو اسمعهم) وقد علم ان لا خير فيهم (لتولوا) ولم يتفقوا به أو ارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون)

صلى الله عليه وسلم لا في حق الله تعالى والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معونته ونصرته في الجهاد (وأنتم تسمعون) يعنى القرآن يتلى عليكم (ولا تكونوا كالذين قالوا) بالسماع (سمعنا) لا يسمعون (يعنى وهم لا يتعظون ولا يتفكرون بما سمعوا من القرآن والمواعظ وهذه صفة المنافقين (ان شر الدواب عند الله) يعنى ان شر من دب على وجه الارض من خلق الله عند الله (الصم) عن سماع الحق (البكم) عن النطق به فلا يقولونه (الذين لا يعقلون) يعنى لا يفهمون عن الله أمره ونهيه ولا يقولونه وانما سمعوا دواب لقللة انتفاعهم بقولهم قال ابن عباس هم نفر من بنى عبد الدار بن قصى كانوا يقولون نحن صم بكم عى عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا يوم أحد وكانوا أصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمار وسويط بن حرملة (ولو علم الله فيهم خيرا) لا سمعهم (يعنى سماع تفهم وانتفاع وقبول للحق ومعنى ولو علم الله قال الامام فخر الدين ان كان ما كان حاصلا فيجب أن يعلم الله فعدم علم الله بوجوده من لوازم عدمه فلا جرم حسن التعبير عن عدمه في نفسه بعدم علم الله بوجوده وتقدير الكلام لو حصل فيهم خيرا لا سمعهم الله الصم والمواعظ سماع تعليم وتفهم (ولو اسمعهم) يعنى بعد ان علم انه لا خير فيهم لم يتفقوا بما سمعوا من المواعظ والدلائل لقوله تعالى (لتولوا) وهم معرضون (يعنى لتولوا عن سماع الحق وهم معرضون عنه لعنادهم وجحودهم الحق بعد ظهوره وقيل انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم احى لنا قصيافانه كان شيخا مباركا حتى يشهدك بالنبوة فنؤمن لك فقال الله سبحانه

غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها أشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) أي ان شر من يدب على وجه الارض البهائم وان شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها لانهم طاندوا بعد الفهم وكابروا بعد العقل (ولو علم الله فيهم) في هؤلاء الصم البكم (خيرا) صدق ورغبة (لا سمعهم) جعلهم سامعين حتى يسموا سماع المصدقين (ولو اسمعهم لتولوا) عنه أي ولو اسمعهم وصدقوا لارتدوا بعد ذلك ولم يستقيموا (وهم معرضون) عن الايمان

عن أمر الله ورسوله (وأنتم تسمعون) مواعظ القرآن وأمر الصلح (ولا تكونوا) في المعصية ويقال في الطاعة

(كالذين قالوا سمعنا) أطعنا وهم بنو عبد الدار والنضر بن الحارث وأصحابه (وهم لا يسمعون) لا يطيعون (وتعالى) وزل فيهم أيضا (ان شر الدواب) الخلق والحليقة (عند الله الصم) عن الحق (البكم) عن الحق (الذين لا يعقلون) لا يفقهون أمر الله وتوجيهه (ولو علم الله فيهم) في بنى عبد الدار (خيرا) سعادة (لا سمعهم) لا كرمهم بالايمان (ولو اسمعهم) أكبرهم بالايمان (لتولوا عنه) عن الايمان لعلم الله فيهم (وهم معرضون) مكذبون به

لنأدهم وقيل كانوا يقولون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم احيى لاقصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهدك فتؤمن بك والمعنى لاسمعهم كلام قصي ﴿ يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول ﴾ بالطاعة ﴿ اذا دعاكم ﴾ وحد الضمير فيه لما سبق ولان دعوة الله تسمع من الرسول وروى انه عليه السلام مر على ابي وهو يصلي فدعاه فجعل في صلاته ثم جاء فقال مامتك عن اجابتي قال كنت اصلي قال الم تخبر فيما اوحى الي استجبوا لله وللرسول واختلف فيه فقيل هذا لان اجابته لا تقطع الصلاة فان الصلاة ايضا اجابة وقيل ان دعاه كان لامر لا يحتمل التأخير وللمصلي ان يقطع الصلاة لمثله وظاهر الحديث يناسب الاول ﴿ لما يحضركم ﴾ من العلوم الدينية فانها حياة القلب والجمل وموته وقال

لا تجبن الجهول حلتته • فذاك ميت وثوبه كفن

أومأ يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال أو من الجهاد فانه سبب بقائكم اذ لو تركوه لغلبيهم العدو وقتلهم أو الشهادة لقوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون

وتعالى ولو احياءهم قصيا وسموا كلامه لتولوا عنه وهم معرضون ﴿ قوله عز وجل ﴾ يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ﴿ يعنى أجيبوهما بالطاعة والالتحاق لاسرهما ﴾ اذا دعاكم ﴿ يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير في قوله تعالى اذا دعاكم لان استجابة الرسول صلى الله عليه وسلم استجابة لله تعالى وانما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد واستدل أكثر الفقهاء بهذه الآية على ان ظاهر الامر للوجوب لان كل من أمره الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بفعل فقد دعاه اليه وهذه الآية تدل على انه لابد من الاجابة في كل مادعا لله ورسوله اليه (ح) عن ابي سعيد بن الملقى قال كنت أصلى في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ثم أتيتته فقلت يا رسول الله انى كنت أصلى فقال صلى الله عليه وسلم ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم ذكر الحديث عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على ابي بن كعب وهو يصلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابي فالتفت ابي ولم يجبه وصلى ابي وحقق ثم انصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام مامتك يا ابي أن تجيبني اذ دعوتك فقال يا رسول الله انى كنت في الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم أفلم تجد فيما أوحى الله الى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحضركم قال بلى ولا أعود ان شاء الله تعالى وذكر الحديث أخرجه الزمى وقال حديث حسن صحيح قيل هذه الاجابة مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ليس لاحد ان يقطع صلاته لدعاء أحد آخر وقيل لو دعاه أحد لاسر مهم لا يحتمل التأخير فله ان يقطع صلاته ﴿ قوله عز وجل ﴾ لما يحضركم ﴿ يعنى اذا دعاكم الى ما فيه حاتمكم قال السدى هو الايمان لان الكافر ميت فيحيا بالايمان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب وفيه النجاة والعصمة في الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال مجاهد بن اسحق هو الجهاد لان الله أعز به بعد الذل وقيل هو الشهادة لان الشهداء احياء

(يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم) وحد الضمير أيضا كما وحده فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاستجابته والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال وبالدعوة البعث والتمريض (لما يحضركم) من علوم الديانات والشرائع لان العلم حياة كما أن الجهل موت قال الشاعر

لا تجبن الجهول حلتته

فذاك ميت وثوبه كفن
أولجها دة الكفار لانهم لو
رفضوها لقلوبهم وتمتواهم
أوللشهادة لقوله تعالى بل

(يا أيها الذين آمنوا)
يعنى اصحاب محمد عليه السلام
(استجبوا لله) أجيبوا لله
(وللرسول اذا دعاكم لما يحضركم) الى ما يكرمكم
ويعزكم ويصلحكم من القتال

أحياء عندهم (واعلموا)

أن الله يحول بين المرء وقلبه أي عيته فتقوته الفرصة التي هو واجدها وهي الفكن من اخلاص القلب فافتموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله أو بينه وبين ما تمناه بقلبه من طول الحياة فيفسخ عزائه (وأنه إليه تحشرون) وإعلموا انكم إليه تحشرون فيثيبكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة (واتقوا فتنة) عذابا (لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) هو جواب للامر أي ان أصابتكم لاتصيب الظالمين منكم خاصة ولكنها تكمكم وجاز أد تدخل النون المؤكدة في جواب الامر لان فسه معنى انتهى كما اذا قلت انزل عن الدابة لاتطرحك وجاز لاتطرحك ومن في منكم

وغیره (واعلموا) یا معذرة المؤمنين (ان الله يحول) يحفظ (بين المرء وقلبه) بين المؤمن بأن يحفظ قلب المؤمن على الايمان حتى لا يكفر ويحفظ قلب الكافر على الكفر حتى لا يؤمن (وأنه إليه) الى الله في الآخرة (تحشرون) فيجزىكم

هو واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيه تمثيل لقاية قربه من العبد كقوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وتبينه على انه مطلع على مكنونات القلوب ما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه بالموت أو غيره أو تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه فيفسخ عزائه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المرء بالتشديد على حذف الهزمة والقامح حركتها على الراء واجراه الوصل مجرى الوقف على لغة من شدد فيه (وأنه إليه تحشرون) فيجوازكم بأعمالكم (واتقوا فتنة) لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (اتقوا ذنبا يمسكم) انره كقرار المنكر بين اظهركم والمداهنة في الامر بالمعروف واقتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على ان قوله لاتصيبن اما جواب الامر على معنى ان أصابتكم لاتصيب الظالمين

عندهم يرزقون (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) قال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفر ومعاصي الله ويحول بين الكافر وبين الايمان وطاعة الله وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ومجاهد وقال السدي يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع ان يؤمن أو يكفر الا باذنه وقد دلت البراهين العقلية على هذا القول لان أحوال القلوب اعتقادات ودواعي وتلك الاعتقادات والدواعي لا بد أن تقدمها الارادة وتلك الارادة لا بد لها من فاعل مختار وهو الله سبحانه وتعالى فثبت بذلك ان المتصرف في القلب كيف شاء هو الله تعالى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بني آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول ياقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك فقلنا يا رسول الله قد آتيناك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم ان القلوب بين اصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء أخرجه الترمذي وهذا الحديث من أحاديث الصفات فيجب على المرء المسلم ان يعمره على ما جاء مع الاعتقاد الجازم بتنزيه الله تعالى عن الجارحه والجسم وقيل في معنى الآية ان الله عز وجل يحول بين المرء وقلبه حتى لا يدري ما يصنع ولا يقل شيأ وقيل ان القوم لما دعوا الى القتال والجهاد وكانوا في غابة الضعف والقلّة خافت قلوبهم وضائق صدورهم فقبل لهم قاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيبدل الخوف أمنا والحين جراءة (قوله عز وجل) وأنه إليه تحشرون (يعني في الآخرة فيجزى كل عامل بمعمله فيثيب المحسن ويعاقب العاصي) قوله سبحانه وتعالى (واتقوا فتنة) لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (لما أخبر الله عز وجل أنه يحول بين المرء وقلبه حذر من وقوع المرء في الفتنة والمعنى واحذروا فتنة ان نزلت بكم لم تقتصر على الظالم خاصة بل تعدى اليكم جميعا وتصل الى العاصي والطالح وأراد بالفتنة الابتلاء والاختبار وقيل تقديره واتقوا فتنة ان لم تنهوها أصابتكم جميعا الظالم وغير

أعمالكم (واتقوا فتنة) كل فتنة تكون (لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) ولكن تصيب الظالم والمظلوم (الظالم)

منكم خاصة بل تممكم وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى انتهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم واما صفة الفتنة والفتن وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المنى في غير القسم اوله على ارادة القول كقوله

حتى اذا جن الظلام واختلفت جاؤا بخندق هل رأيت الذئب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتعين وان اختلفا في المعنى ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر باتقاء الذئب عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم على الوجوه الاول للتبيين وعلى الاخيرين للتبيين وفائدة النهي على ان الظلم منكم اقبح من غيركم واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض في ارض مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين

الظالم قال الحسن نزلت هذه الآية في علي وعمار وطحمة والزبير قال الزبير لقد قرأنا هذه الآية زمانا وما نرى انا من اهلها فاذا نحن المعنيون بها يعني ما كان منهم في يوم الجمل وقال سدي ومجاهد والضحاك وقادة هذا في قوم مخصوصين من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اصابتهم الفتنة يوم الجمل وقال ابن عباس امر الله عز وجل المؤمنين ان لا يقرروا المنكر بين اظهرهم فيعصمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم بروى البغوي بسنده عن عدي بن عدي الكندي قال حدثني مولى لنا انه سمع جدي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرائهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة والذي ذكره ابن الاثير في جامع الاصول عن عدي بن عدي بن عدي الكندي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا علمت الحطيثة في الارض كان من شهدا فانكروها كن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كن شهدا أخرجه أبو دود عن جرير بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدرون على ان يغيروا عليه ولم يغيروا الا اصابهم الله بعقاب قبل ان يموتوا أخرجه أبو داود وقال ابن زبير اراد بالفتنة افتراق الكلمة ومخالفة بعضهم بعضا (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماسي والمعاصي خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاد فليعذبه فان قلت ظاهر قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة يشمل الظالم وغير الظالم كما تقدم تفسيره فكيف يليق برحمة الله وكرمه ان يوصل الفتنة الى من لم يذنب قلت انه تعالى مالك الملك وخالق الحاق وهم عبيده وفي ذلك يتصرف فيهم كيف يشاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فيحسن ذلك منه على سبيل المالكية اولانه تعالى علم اشتمال ذلك على انواع من انواع المصلحة والله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى واعلموا ان الله شديد العقاب فيه تحذير ووعد لمن واقع الفتنة التي حذره الله منها وقوله عز وجل واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض

للتبيين (واعلموا ان الله شديد العقاب) اذا عاقب (واذكروا اذ انتم قليل) اذ مفعول به لا ظرف أي واذكروا وقت كونكم اقله أدلة (مستضعفون في الارض) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم (واعلموا ان الله شديد العقاب) اذا عاقب (واذكروا) يا مشركي المهاجرين (اذ انتم قليل) في العدد (مستضعفون) مهضرون (في الارض) أرض مكة

وقيل للعرب كافة فانهم كانوا اذلاء في ايدي فارس والروم ﴿تخافون ان يخطفكم الناس﴾ كقار قريش أو من عداهم فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم ﴿فآواكم﴾ الى المدينة أو جعل لكم مأوى تحصنون به من اعدائكم ﴿وايدكم بنصره﴾ على الكفار أو بمظاهرة الانصار أو بإمداد الملائكة يوم بدر ﴿ورزقكم من الطيات﴾ من الغنائم ﴿لعلكم تشكرون﴾ هذه النعم ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول﴾ بتعطيل الفرائض والسنن أو بأن تضربوا خلاف ما تظهرون أو بالغلول في الغنائم وروى انه عليه السلام حاصر بني قريظة احدى وعشرين ليلة فسأله الصلح كما صالح

لما أمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بطاعة الله وطاعة رسوله وحذرهم من الفتنة ذكرهم نعمته عليهم فقال تعالى واذكروا يا معشر المؤمنين المهاجرين اذ أنتم قايِلٌ يعني في العدد مستضعفون في الارض يعني في أرض مكة في ابتداء الاسلام ﴿تخافون ان يخطفكم الناس﴾ يعني كفار مكة وقال عكرمة كفار العرب وقال وهب بن منبه يعني فارس والروم ﴿فآواكم﴾ يعني الى المدينة ﴿وايدكم بنصره﴾ يعني وقواكم بالانصار وقال الكلبي وقواكم يوم بدر بالملائكة ﴿ورزقكم من الطيات﴾ يعني الغنائم أحلها لكم ولم يحلها لاحد قبلكم ﴿لعلكم تشكرون﴾ يعني تشكرون الله على نعمه عليكم ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ﴿قال الزهري والكلبي﴾ نزلت هذه الآية في أبي لبابة هرون بن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فمألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم بني النضير على أن يسروا الى اخوانهم الى أذرعات وأريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك الا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا أرسل إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحهم لان ماله وولده وعياله كان عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم فقالوا يا أبا لبابة ما ترى أن نزل على حكم سعد بن معاذ فإشار أبو لبابة بيده الى حلقه يعني انه الذي فلا تفعلوا قال أبو لبابة والله ما زالت قدماي عن مكانهما حتى عرفت أني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله علي فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال اما لو جاءني لاستغفرت له أما اذ فعل ما فعل فاني لا أطلقه حتى يتوب الله عليه فكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خرمغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقبل له يا أبا لبابة قد تيب عليك فقال والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي حلني فجاءه فخله بيده ثم قال أبو لبابة ان تمام توبتي أن أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن انخلع من مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزبك الثلث ان تصدق به فنزل فيه يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وقال السدي كانوا يسمعون السر

قريش (تخافون أن يخطفكم الناس) لان الناس كانوا لهم اعداء مضادين (فآواكم) الى المدينة (وايدكم بنصره) بمظاهرة الانصار ويا مداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيات) من الغنائم ولم تحل لاحد قبلكم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله) بان تعطلو فرائضه (والرسول) بان

(تخافون أن يخطفكم الناس) أن يطردكم أهل مكة أو يأسروكم (فآواكم) بالمدينة (وايدكم بنصره) يعني أعانكم وقواكم بنصرته يوم بدر (ورزقكم من الطيات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا نعمته بالنصرة والغنية يوم بدر (يا أيها الذين آمنوا) يعني مروان وأبا لبابة بن عبد المنذر (لا تخونوا الله) في الاشارة الى بني قريظة أن لا تنزلوا على حكم سعد بن معاذ

أخوانهم بنى النصير على أن يسيروا إلى أخوانهم بأذونات وأرجاء بارض الشام فابى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا أرسل النبا إلى بابية وكان مناصحهم لأن عياله وماله في أيديهم فبعثه إليهم فقالوا ما ترى هل نزل على حكم سعد بن معاذ فإشار إلى حلقه أنه الذبح قال أبو لبابة فإزالت قدماى حتى علت إلى قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لا أذوق طعنا ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فكت سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه فحله بيده فقال أن من تمام توبتى أن أهب جردار قوى القى أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالى فقال عليه السلام يحزبك الثلث أن تصدق به وأصل الخون النقص كما أن أصل الوفاء التمام واستماله في ضد الأمانة لتضمنه إياه ﴿ وتخونوا أماناتكم ﴾ فبما بينكم وهو مجزوم بالعطف على الأول أو منصوب على الجواب بالواو ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ أنكم تخونون وأنتم علماء تميزون الحسن من القبيح ﴿ واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ﴾ لأنهم سبب الوقوع في الآثم والعقاب أو محنة من الله

من النبي صلى الله عليه وسلم فيفسونه حتى يبالغ المشركين فنزلت هذه الآية وقال جابر بن عبد الله أن أبا سفيان خرج من مكة فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أن أبا سفيان في مكان كذا وكذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه أن أبا سفيان في موضع كذا وكذا فاخرجوا إليه واكتبوا قال فكتب رجل من المنافقين إليه أن محمد يريدكم فخذوا حذركم فانزل الله عز وجل لا تخونوا الله والرسول ﴿ وتخونوا أماناتكم ﴾ ومعنى الآية لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا أماناتكم ﴿ وأنتم تعلمون ﴾ يعنى أنها أمانة وقيل معناه وأنتم تعلمون أن ما فعلتم من الإشارة إلى الخلق خيانة وأصل الخيانة من الخون وهو النقص لأن من خان شيئا فقد نقصه والخيانة ضد الأمانة وقيل معنى الآية لا تخونوا الله والرسول فأنكم إذا فعلتم ذلك فقد خنتم أماناتكم وقال ابن عباس معناه لا تخونوا الله بترك فرائضه ولا تخونوا الرسول بترك سنته ولا تخونوا أماناتكم قال ابن عباس هي ما يخفى عن أعين الناس من فرائض الله تعالى والأعمال التي ائتمن عا بها العباد وقال قتادة اعلموا أن دين الله أمانة فادوا إلى الله ما ائتمنكم عليه من فرائض وحدوده ومن كانت عليه أمانة فليؤدها إلى من ائتمن عليها ومنه الحديث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك أخرجه أبوداود والترمذي وقال حديث حسن غريب ﴿ قوله عز وجل ﴾ واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة ﴿ قيل هذا مما نزل في أبي لبابة وذلك لأن أمواله وأولاده كانت في بني قريظة فلذلك قال ما قال خوفا عليهم وقيل أنه عام في جميع الناس وذلك أنه لما كان الإقدام على الخيانة في الأمانة هو حجب المال والولد نبه الله سبحانه وتعالى بقوله واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة على أنه يجب على الماقل

لا تستنوا به (وتخونوا) جزم عطف على لا تخونوا أى ولا تخونوا (أماناتكم) فيما بينكم بأن لا تحفظوها (وأنتم تعلمون) تبعة ذلك ووباله أو وأنتم تعلمون أنكم تخونون يعنى أن الخيانة توجد منكم عن تعمد لا عن سهواً وأنتم علماء تعلمون حسن الحسن وقبح القبيح ومعنى الخون النقص كما أن معنى الأبقاء التمام ومنه تخونه إذا انتقصه ثم استعمل في ضد الأمانة والوفاء لأنك إذا خنت الرجل في شئ فقال أدخلت عليه النقصان فيه (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) أى سبب الوقوع في الفتنة وهى الآثم والعذاب أو محنة من الله ليلوكم كيف تحافظون فيهم على

(وتخونوا أماناتكم) ولا تخونوا في فرائض الله وهى أمانة عليكم (وأنتم تعلمون) تلك الخيانة (واعلموا) يعنى به أبا لبابة (أنما أموالكم وأولادكم) التى في بني قريظة (فتنة)

حدوده (وأن الله عنده { الجزء التاسع } أجر عظيم) ﴿ ٣٢ ﴾ فليكن أن تحرصوا على طلب

تعالى ليلوكم فيهم فلا يحملنكم جهنم على الخيانة كأي لبابة ﴿ وأن الله عنده أجر عظيم ﴾ لمن آثر رضى الله عايمهم وراعى حدوده فيهم فأنيطوا همكم بما وذبكم اليه ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا ﴾ هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين أو مخرجا من الشبهات أو نجاة عما تحذرون في الدارين أو ظهورا يشهر اسمكم ويثبت صيتكم من قولهم بتأفل كذا حتى سطع الفرقان أى الصبح ﴿ ويكفر عنكم سيئاتكم ﴾ ويسترها ﴿ ويغفر لكم ﴾ بالجواز والعفو عنكم وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبار وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانه في اهل بدر وقد غفرها الله لهم ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ تنبيه على ان ما وعده لهم على التقوى تفضل منه واحسان وانه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل ﴿ واذيعركم بك ﴾

أن يحذر من المضار المتولدة من حب المال والولد لان ذلك يشغل القلب ويعيره محجوبا عن خدمة المولى وهذا من أعظم الفتن وروى البغوى بسنده عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بعصى فقبله وقال اما انهم محملة بحبنة وانهم لمن ربحان الله وأخرج الترمذى عن عمر بن عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو محتضن أحد ابني ابنته وهو يقول انكم تبخلون وتجنون وتجهلون وانكم لمن ربحان الله قال الترمذى لانعرف لمر بن عبد العزيز سمعا عن خولة قوله لمن ربحان الله أى لمن رزق الله والربحان في اللغة الرزق ﴿ وقوله تعالى ﴾ وأن الله عنده أجر عظيم ﴾ يعنى لمن أدى الامانة ولم يخن وفيه تنبيه على ان سعادة الآخرة وهو ثواب الله أفضل من سعادة الدنيا وهو المال والولد ﴿ وقوله عز وجل ﴾ يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يعنى بطاعته وترك معاصيه ﴿ يجعل لكم فرقا ﴾ يعنى يجعل لكم نورا وتوفيقا في قلوبكم تفرقون به بين الحق والباطل والفرقان أصله الفرق بين الشينين لكنه أباع من أصله لانه يستعمل في الفرق بين الحق والباطل والحجة والشبهة قال مجاهد يجعل لكم مخرجا في الدنيا والآخرة وقال مقاتل مخرجا في الدين من الشبهات وقال بكرمة نجاة أى يفرق بينكم وبين ما تخافون وقال محمد بن اسحق فصلا بين الحق والباطل يظهر الله به حقكم ويظفي باطل من خالفكم وقيل يفرق بينكم وبين الكفار بان يظهر دينكم ويعلمه ويبطل الكفر ويوهنه ﴿ ويكفر عنكم سيئاتكم ﴾ يعنى ويغفر عنكم ما سلف من ذنوبكم ﴿ ويغفر لكم ﴾ يعنى ويستر عليكم بان لا يفضحكم في الدنيا ولا في الآخرة ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ لانه هو الذى يفعل ذلك بكم فله الله نيل العظيم عليكم وعلى غيركم من خافه ومن كان كذلك فانه اذا وعد بشئ رفى به قيل انه يتفضل على الطائمين بقبول الطاعات ويتفضل على العاصين بغفران الذنوب وقيل معناه ان بيده الفضل العظيم فلا يطلب من عند غيره ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ واذيعركم بك

وتزهدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد (يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا) نصرا لانه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر باذلال حربه والاسلام باعزاز أهله أو بيان ظهور اسمكم ويثبت صيتكم وآثاركم في أقطار الارض من قولهم سطع الفرقان أى طلع الفجر أو مخرجا من الشبهات وشرحا للصدور أو تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الاديان وفضلا ومزية في الدنيا والآخرة (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى الصغائر (ويغفر لكم) ذنوبكم أى الكبار (والله ذو الفضل العظيم) على عباده (واذيعركم بك)

بليّة لكم (وأن الله عنده أجر عظيم) ثواب وافر في الجنة بالجهاد يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله (فيما أمركم ونهاكم) يجعل لكم فرقا (نصرة ونجاة) (ويكفر عنكم سيئاتكم) دون الكبار (ويغفر لكم) سائر الذنوب (والله ذو الفضل) ذو المن

الذين كفروا) لما فتح الله عليه ذكره مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذكروا عكروا بك وذلك ان قريشا لما أسلت الانصار فرقوا ان يتفاقم أمره فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره فدخل عليهم ابليس ﴿ ٣٣ ﴾ في صورة سورة الانفال ﴿ شيخ وقال أنا شيخ من نجد دخلت مكة فسمعت باجتماعكم

فأردت ان أحضركم وان تعدموا معي رأيا ونصحا فقال أبو البختري رأيي ان تحبسوه في بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابيه غيركوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها وتربصوا به ريب المنون فقال ابليس بش الرأي يا أيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأيي ان تحملوه على حمل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ماصنع واسترحم فقال ابليس بش الرأي بقصد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال أبو جهل لعنه الله أنا أرى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة رجل واحد فيفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال العيين صدق هذا الفتى هو أحوذك رأيا فتفرقوا على رأي أي جهل مجتمعين على قتله فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن لا يبيت

الذين كفروا ﴿ تذكروا لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في خلاصه

الذين كفروا ﴿ لما ذكر الله المؤمنين نعمه عليهم بقوله تعالى واذكروا اذ أنتم قليل ذكركم على الله وسلم نعمه عليه فيما جرى عليه بمكة من قومه لان هذه السورة مدنية وهذه الواقعة كانت بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة والمعنى واذكر يا محمد اذ عكركم الذين كفروا وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من أهل التفسير قالوا جيئنا ان قريشا فرقوا لما أسلت الانصار ان يتفاقم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر فاجتمع نفر من كفار قريش في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل وأبوسفیان وطعينة بن عدى والنضر بن الحرث وأبو البختري بن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم بن حزام ونيبه ومنبه ابنا الحجاج وأمية بن خلف فاعتزمهم ابليس في صورة شيخ فلما رأوه قالوا له من أنت قال أنا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فأردت ان أحضركم ولن تعدموا معي رأيا ونصحا فقالوا ادخل فدخل فقال أبو البختري أما أنا فأرى ان تأخذوا محمدا وتحبسوه في بيت مقيد او تشدوا وثاقه وتسدوا باب البيت غيركوة تلقون منها طعامه وشرابه وتربصوا به ريب المنون حتى يهلك كإهلاك من قبله من الشعراء فصرخ عدو الله ابليس وهو الشيخ النجدي وقال بش الرأي رأيتم لئن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلقتم دونه الى أصحابه فيوشك ان يثبوا عليكم فيقاتلوكم ويأخذوه من أيديكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقام هشام بن عمرو من بني عامر بن لؤي فقال أما أنا فأرى ان تحملوه على بعير وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ماصنع وأين وقع اذا غاب عنكم واسترحم منه فقال ابليس اللعين ما هذا لكم برأيي تعدون الى رجل قد أفسد أحلامكم ففخرجونه الى غيركم فيفسدهم ألم تروا الى جلاوة منطقة وملاقة لسانه وأخذ القلوب بما تسمع من حديثه والله لئن فعلتم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخرجكم من بلادكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقال أبو جهل والله لا سيرون عليكم برأيي ما أرى غيره اني أرى ان تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نسيا وسطا فتيا ثم نعطي كل فتى سيفا صارما ثم يضربوه جميعا ضربة رجل واحد فاذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها ولا أظن هذا الحى من بني هاشم يقوون على حرب قريش كلها وانهم اذا أرادوا ذلك قالوا العقل فتؤدى قريش دينه فقال ابليس اللعين صدق هذا الفتى هو أحوذك رأيا والقول ما قال لا أرى غيره فتفرقوا على قول أبي جهل وهم مجتمعون عليه فأتى جبريل

في مضجعه وأذن له الله في العجزة فامر عليا (قا وخا ه لث) فنام في مضجعه وقال له اتشع يردني فانه لن يخلص اليك أمر تكرر هذيانا مترصدين فلما أصبحوا صاروا الى مضجعه فأبصروا عليا يبتوا وخيب الله سعيهم واقتصوا أثره فابطل الله مكرهم

في دار الندوة (الذين كفروا) أبو جهل وأصحابه

من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذا ذكر اذ يعكرون بك ﴿ليثبتوك﴾ بالوفاق أو
الحبس أو الاتحان بالجرح من قولهم ضربه حتى أثبتته لاجراك به ولا براح وقرئ
ليثبتوك بالتشديد وليثبتوك من اليسات وليثبتوك ﴿أو يقتلوك﴾ بسيفهم ﴿أو
يخرجوك﴾ من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار ومبايعتهم فرغوا فاجتمعوا
في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال انا من نجد
سمعت اجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدوا مني رأيا ونصحا فقال ابو الجحزي
رأيت ان تحبسوه في بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى
يموت فقال الشيخ بثس الرأي يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال
هشام بن عمرو رأيت ان تحملوه على جل فتخرجوه من ارضكم فلا يضركم ما صنع فقال
بثس الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل انا اري ان تأخذوا من كل
بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا
يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا القتل علقناه فقال صدق هذا الفقي
فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبي عليهما السلام واخبره الخبر وامره بالهجرة
فبيت عليا رضي الله تعالى عنه في مضجعه وخرج مع ابي بكر رضي الله تعالى عنه الى
الغار ﴿ويعكرون ويعكر الله﴾ بدمكرهم عليهم أو بمجازاتهم عليه أو بمعاملة الماكرين

(ليثبتوك) ليحبسوك
ويوثقوك (أو يقتلوك)
بسيفهم (أو يخرجوك)
من مكة (ويعكرون) ويخفون
المكائله (ويعكر الله) ويخفي
الله ما أعد لهم حتى يأتيهم

صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وأمره أن لا يبيت في مضجعه
الذي كان يبيت فيه وأذن الله عز وجل له عند ذلك بالخروج الى المدينة فامر رسول
الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب أن يبيت في مضجعه وقال له أنتشع يردني فانه
لن يخلص اليك منهم أمر تكرهه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ قبضة من
تراب وأخذ الله عز وجل أبصارهم عند فخرج وجعل ينثر التراب على رؤسهم وهو يقرأ
أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا الى قوله فهم لا يبصرون ومضى الى الغار من ثور هو وأبو بكر
وخلف عليا بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي قبلها وكانت الودائع توضع عنده لصديقهم
وأمانته قالوا وبات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحسبون أنه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أصبحوا ثاروا اليه ليقتلوه فأرأوه عليا فقالوا له أين
صاحبك قال لا أدري فاقتفوا أثره وأرسلوا في طابه فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت
فقالوا لو دخله لم يكن النسج العنكبوت على بابه أثر فكث في الغار ثلاثا ثم خرج الى المدينة
فذلك قوله سبحانه وتعالى واذا يعكرون الذين كفروا وأصل المكر احتيال في خفية ﴿ليثبتوك﴾
أي ليحبسوك ويوثقوك لان كل من شديداً وأونقه فقد أثبتته لانه لا يقدر على الحركة
﴿أو يقتلوك﴾ يعني كما اشار اليهم أبو جهل ﴿أو يخرجوك﴾ يعني من مكة ﴿ويعكرون﴾ يعني
ويحتالون ويدبرون في أمرهم ﴿ويعكر الله﴾ يعني ويجازيهم الله جزاء مكرهم فسمى الجزاء
مكرا لانه في مقابله وقيل معناه ويعامهم الله بمعاملة مكرهم والمكروه التدبير وهو من الله
تعالى التدبير بالحق والمعنى أنهم احتالوا في ابطال أمر محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه

(ليثبتوك) ليحبسوك سجننا
وهو ما قال عمرو بن هشام
(أو يقتلوك) جميعا وهو
ما قال أبو جهل بن هشام
(أو يخرجوك) طردا وهو
ما قال أبو الجحزي بن هشام
(ويعكرون) يريدون قتلك
وهلاكك يا محمد (ويعكر الله)
يريد الله قتلهم وهلاكهم

بنته (والله خير الماكرين) أي مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيرا كان عليه السلام يقرأ القرآن ويذكر أخبار القرون الماضية في قراءته فقال النضر بن الحرث لوشثت لقلت مثل هذا وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رسم وأحاديث الجهم فنزل (واذا تتلى عليهم ﴿٣٥﴾ آياتنا) أي { سورة الانفال } القرآن (قالوا قد سمعنا

لوشثا لقلنا مثل هذا) ان هذا الأساطير الاولين) وهذا صلب منهم ووقاحة دعوا الى أن يأتيوا بسورة واحدة من مثل هذا القرآن فلم يأتيوا به (واذا قالوا اللهم ان كان هذا) أي القرآن (هو الحق من عندك) هذا اسم كان وهو فصل والحق خبر كان روى ان النضر لما قال ان هذا الأساطير الاولين قال لما نسي عليه السلام وبك هذا كلام الله فرفع النضر رأسه الى السماء وقال ان كان هذا هو الحق من عندك (فأمطر علينا بجارة من السماء) أي ان كان القرآن هو الحق فأتينا على انكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب القيل (أو أتينا بعباد أليم) نوع آخر من جنس العذاب الاليم قتل يوم بدر صبرا يوم بدر (والله خير الماكرين) اقوى المهلكين (واذا تتلى) تقرأ (عليهم) على النضر بن الحرث وأصحابه (آياتنا) بالاسم والنهي (قالوا قد سمعنا) ما قال محمد عليه السلام

معهم بان اخرجهم الى بدر وقلل المسلمين في اعينهم حتى حلوا عليهم فقتلوا ﴿٣٥﴾ والله خير الماكرين ﴿٣٦﴾ اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره واسناد امثال هذا الى الله انما يحسن للمزاوجة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من إيهام الالتماس ﴿٣٧﴾ واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لوشثا لقلنا مثل هذا ﴿٣٨﴾ هو قول النضر بن الحرث واسناده الى الجميع اسناد ما فعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاصهم أو قول الذين اتهموا في امره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا ذلك فامتهم ان يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشرين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سواء مع انفتهم وفرط استكفافهم ان يثلبوا خصوصا في باب البيان ﴿٣٩﴾ ان هذا الاساطير الاولين ﴿٤٠﴾ ما سطره الاولون من القصص ﴿٤١﴾ واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا بجارة من السماء أو أتينا بعباد أليم ﴿٤٢﴾ هذا ايضا من كلام ذاك القائل ابلغ في الجحود روى انه لما قال النضر ان هذا الاساطير الاولين قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

وتعالى اظهره وقواه والنصرة فضاغ فعلهم وتديبرهم وظهر فعل الله وتديبره ﴿٤٣﴾ والله خير الماكرين ﴿٤٤﴾ فان قلت كيف قال الله سبحانه وتعالى والله خير الماكرين ولا خير في مكرهم قلت يحتمل أن يكون المراد والله اقوى الماكرين فوضع خير موضع اقوى وفيه تنبيه على ان كل مكر يبطل بفعل الله وقيل يحتمل أن يكون المراد ان مكرهم فيه خير بزعمهم فقال سبحانه وتعالى في مقابله والله خير الماكرين وقيل ليس المراد التفضيل بل ان فعل الله خير مطلقا ﴿٤٥﴾ قوله عز وجل ﴿٤٦﴾ واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لوشثا لقلنا مثل هذا ﴿٤٧﴾ نزلت في النضر بن الحرث بن علقمة من بني عبد الدار وذلك انه كان يختلف الى أرض فارس والحيرة ويسمع أخبارهم عن رسم واسفنديار وأحداث المعجم وكان يمر بالعباد من اليهود والنصارى فيراهم يقرؤون النوراة والانجيل ويركعون ويسجدون ويبكون فلما جاء مكة وجد النبي صلى الله عليه وسلم قد أوحى اليه وهو يقرأ ويصلي فقال النضر بن الحرث قد سمعنا يعني مثل هذا الذي جاء به محمد لوشثا لقلنا مثل هذا فذمهم الله بدفعهم الحق الذي لا شبهة فيه بأدعائهم الباطل بقولهم لوشثا لقلنا مثل هذا بعد التحدي وأبان عجزهم عن ذلك ولو قدروا ما تخلفوا عنه وهم أهل الفصاحة وفرسان البلاغة فبان بذلك كنهم في قولهم لوشثا لقلنا مثل هذا ﴿٤٨﴾ ان هذا الاساطير الاولين ﴿٤٩﴾ يعني أخبار الماضين ﴿٥٠﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿٥١﴾ واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا بجارة من السماء أو أتينا بعباد أليم ﴿٥٢﴾ نزلت في النضر بن الحرث أيضا قال ابن عباس لما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن القرون الماضية قال النضر بن الحرث لوشثت لقلت مثل

(لوشثا لقلنا مثل هذا) مثل ما يقول محمد صلى الله عليه وسلم (ان هذا) ما هذا الذي يقول محمد صلى الله عليه وسلم (الا أساطير) أحاديث (الاولين) وأخبارهم (واذا قالوا) قال ذلك النضر (اللهم ان كان هذا) الذين يقول محمد عليه السلام (هو الحق من عندك) أن ليس لك ولد ولا شريك (فأمطر علينا) على النضر (بجارة من السماء) أو أتينا بعباد أليم (وجميع قتل يوم بدر

وعن معاوية أنه قال لرجل من سبأ ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله عليه السلام حين دعاهم إلى الحق أن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بحجارة من السماء ولم يقولوا أن كان هذا هو الحق فاهدنا له (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) اللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم لأنك بعثت رحمة لآلئين وستنه أن لا يعذب قومًا عذاب استئصال مادام نبينهم بين أظهرهم وفيه إشعار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) هو في موضع الحال ومعناه نفى الاستغفار عنهم أي ولو على كانوا ممن يؤمن ويستغفرون من الكفر لما عذبهم أو معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفرونهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صبرا (وما كان الله ليعذبهم) ليهلكهم أيا جهل وأصحابه (وأنت فيهم) مقيم (وما كان الله معذبهم) مهلكهم (وهم يستغفرون) يريدون أن

ويلك أنه كلام الله فقال ذلك والمعنى أن كان هذا القرآن حقًا متزلاً فامطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره أو أثبتنا بعذاب اليم سواء والمراد منه التهمك وأظهر اليقين والجزم التام على كونه باطلاً وقرئ الحق بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على أن الملق به كونه حقاً بالوجه الذي يدعيه النبي وهو تنزيهه لا الحق مطلقاً لتجوزهم أن يكون مطابقاً للواقع غير منزل كاساطير الأولين (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴿ بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف لأجابة دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال هذا فقال له عثمان بن مظعون اتق الله فإن محمدًا صلى الله عليه وسلم يقول الحق قال وأنا أقول الحق قال فإن محمدًا صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله قال وأنا أقول لا اله الا الله ولكن هذه بنات الله يعني الأصنام ثم قال اللهم أن كان هذا هو الحق يعني القرآن الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني أن كان الذي يقوله محمد صلى الله عليه وسلم من أمر التوحيد وادعاء النبوة وغير ذلك هو الحق فامطر علينا بحجارة من السماء يعني كما أمطرتها على قوم لوط أو أثبتنا بعذاب أليم يعني مثل ما عذبت به الأمم الماضية وفي الضر بن الحرث نزل سأل سائل بعذاب واقع قال عطاء لقد نزل في الضر بن الحرث بضع عشرة آية فحقق به ما سأل من العذاب يوم بدر قال سعيد بن جبيرة قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثلاثة من قریش صبرا طعنة بن عدي وعقبة بن أبي معيط والضر بن الحرث وروى أنس بن مالك أن الذي قال ذلك أبو جهل (ق) عن أنس قال قال أبو جهل اللهم أن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا بحجارة من السماء الآية فنزلت وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية فلما أخرجوه نزلت ومالههم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ﴿ قوله عز وجل ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ اختلفوا في معنى هذه الآية فقال محمد بن اسحق هذه الآية متصلة بما قبلها وهي حكاية عن المشركين وذلك أنهم قالوا ان الله لا يعذبنا ونحن نستغفرون لا يعذبهم أمة ونبيها معها فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يذكره جهالتهم وخرتهم واستفاحتهم على أنفسهم واذ قالوا اللهم أن كان هذا هو الحق من عندك الآية وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ ثم قال تعالى ردا عليهم ومالههم الا يعذبهم الله وان كنت بين أظهرهم وان كانوا يستغفرون وهم يصدون عن المسجد الحرام وقال آخرون هذا كلام مستأنف يقول الله عز وجل اخبارا عن نفسه تعالى وتقدس وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم واختلفوا في معناه فقال الضحاك وجاعة تأويلها وما كان الله ليعذبهم وأنت يا محمد مقيم فيهم بين أظهرهم قالوا نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم بمكة ثم لما خرج منها بقي بقية من المسلمين يستغفرون فانزل الله عز وجل وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم لما خرج أولئك المسلمون من بين أظهر الكافرين أذن الله في فتح مكة فهو العذاب

والتي عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم خارج عن مادته غير مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم إما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين أو قولهم اللهم اغفر غفرك أو فرسه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلطون ﴿ وما لهم ألا يعذبهم الله ﴾ ومالهم مما ينع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون

الذي وعدهم وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين آمنوا معه ويطبق بحيث أمر فقال الله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم مقيم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني المسلمين فلما خرجوا قال الله لهم ومالهم ألا يعذبهم الله وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع إلى المشركين وذلك أنهم كانوا يقولون بعد فراغهم من الطواف غفرانك غفرانك وقال زيد بن رومان قالت قريش اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا ججارة من السماء فلما أمسوا ندموا على ما قالوا فقالوا غفرانك اللهم فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وقال قتادة والسدى معناه وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون أي لو استغفروا ولكنهم لم يكونوا مستغفرين ولو أقرروا بالذنب واستغفروا الله لكانوا مؤمنين وقيل هذا دطاء لهم إلى الإسلام والاستغفار بهذه الكلمة كالرجل يقول لعبد لا أعاقبك وأنت تطيعني أي أطعني حتى لا أعاقبك وقال مجاهد وعكرمة وهم يستغفرون أي يسألون يعني لو أسألو لما عذبوا وقال ابن عباس وفيهم من سبق له من الله العناية أنه يؤمن ويستغفر مثل أبي سفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام وغيرهم وقال مجاهد وهم يستغفرون أي وفي أصلاهم من يستغفر وقيل في معنى الآية أن الكفار لما بانوا وقالوا إن كان محمد محقا في قوله فامطر علينا ججارة من السماء أخبر الله سبحانه وتعالى أن محمدا محق في قوله وأنه مع ذلك لا يعطر على أعدائه ومنكرى نبوته ججارة من السماء ما دام بين أظهرهم وذلك تعظيما له صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا أنه إذا كانت أقامته مانعة من نزول العذاب بهم فكيف كل في غير هذه الآية قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم فالجواب أن المراد من العذاب الأول هو عذاب الاستئصال والمراد من العذاب الثاني وهو قوله سبحانه وتعالى يعذبهم الله بأيديكم هو عذاب القتل والسبي والاسر وذلك دون عذاب الاستئصال قال أهل المعاني دلت هذه الآية على أن الاستغفار أمان وسلامة من العذاب عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أنزل على أمانين لأمي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة أخرجه الترمذي ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ وما لهم ألا يعذبهم الله ﴾ يعني أي شيء يمنعهم من أن يعذبهم يعني بعد خروجك من بين أظهرهم لأنه سبحانه وتعالى بين في الآية الأولى أنه لا يعذبهم وهو مقيم فيهم بين أظهرهم وبين في هذه الآية أنه معذبهم ثم اختلفوا في هذا العذاب فقيل هو القتل والاسر يوم بدر وقيل أراد به عذاب الآخرة وقيل أراد بالعذاب الأول عذاب الاستئصال وأراد بالعذاب

من المستضعفين (ومالهم
ألا يعذبهم الله) أي وما كان
الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو
معذبهم إذا فارقتهم ومالهم
ألا يعذبهم الله

يؤمنوا (ومالهم ألا يعذبهم
الله) أن لا يهلكهم الله بعدما

(وهم يصدون عن المسجد الحرام) وكيف لا يعذبون وحالهم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية { الجزء التاسع } واخراجهم ﴿ ٣٨ ﴾ رسول الله والمؤمنين من الصد وكانوا

يقولون نحن من ولاية البيت والحرام فنصد من نشاء وندخل من نشاء فقبل (وما كانوا أولياؤه) وما استحقوا مع أشراكهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولاية أمر الحرم (أن أولياؤه الالمثقون) من المسلمين وقيل الضميران راجعان الى الله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك كانه استثنى من كان يعلم وهو يعاند أو أراد بالاكثر الجملع كما أراد بالقلة المدم (وما كان صلاتهم عند البيت الامكاه) صغيرا كصوت المكاه وهو طائر ملىج الصوت وهو فعال من مكاه إذا صفر (وتصدية) وتصفيقا تفعلة من الصدى وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله

خرجت من بين أظهرهم (وهم يصدون) محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (عن المسجد الحرام) ويطوفون حوله عام الحديبية (وما كانوا أولياؤه أولياء المسجد

﴿وهم يصدون عن المسجد الحرام﴾ وحالهم ذلك ومن صدم عند الجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية ﴿وما كانوا أولياؤه﴾ مستحقين ولاية أمره مع شركهم وهورحلا كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء ﴿وان أولياؤه الالمثقون﴾ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمير ان الله ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ ان لا ولاية لهم عليه كانه نيه بالاكثر على ان منهم من يعلم ويعاند أو اراد به الكل كما أراد بالقلة المدم ﴿وما كان صلاتهم عند البيت﴾ أى دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها ﴿الامكاه﴾ صغيرا فعال من مكاه إذا صفر وقرئ بالقصر كالبكاء ﴿وتصدية﴾ تصفيقا تفعلة من الصدى أو من الصدى على ابدال احد حر فى التضعبن بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على انه الخبر المقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم للعذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فانها لاتليق بمن هذه صلاته روى أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

الثانى المذاب بالسيف وقيل أراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وبهذا العذاب عذاب الآخرة وقال الحسن الآية الاولى وهى قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم منسوخة بقوله ومالهم ألا يعذبهم الله وفيد بعد لان الاخبار لا يدخلها النسخ ثم بين ما لاجله يعذبهم فقال تعالى ﴿وهم يصدون عن المسجد الحرام﴾ يعنى وهم يتعنون المؤمنين عن الطواف بالبيت وذلك حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت الحرام عام الحديبية ﴿وما كانوا أولياء﴾ قال الحسن كان المشركون يقولون نحن أولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم بقوله ﴿وما كانوا أولياؤه﴾ يعنى ليسوا أولياء المسجد الحرام ﴿وان أولياؤه الالمثقون﴾ يعنى المؤمنين الذين يتعنون الشرك ﴿ولكن أكثرهم﴾ يعنى المشركين ﴿لا يعلمون﴾ ذلك ﴿قوله عز وجل﴾ ﴿وما كان صلاتهم عند البيت الامكاه وتصدية﴾ لما ذكر الله عز وجل ان الكفار ليسوا بأولياء للبيت الحرام ذكر عقبه السبب فى ذلك وهوان صلاتهم عنده كانت مكاه وتصدية والمكاه فى اللغة الصغير يقال مكاه الطير يمكو اذا صفر والمكاه اسم طير أبيض يكون بالحجاز له صغير وقيل هو طائر يألف الريف سمي بذلك لكثرة مكأته يعنى صفيره والتصدية التصفيق وفى أصله واشتقاقه قولان أحدهما انه من الصدى وهو الصوت الذى يرجع من الجبل كالجيب للمتكلم ولا يرجع الى شئ الثانى قال أبو عبيدة أصله تصددة فأبدلت الياء من الدال قال الازهرى والمكاه والتصدية ليسا بصلاة ولكن الله سبحانه وتعالى أخبر أنهم جعلوا مكان الصلاة اتى أمرها بالمكاه والتصدية قال حسان بن ثابت • صلاتهم التصدية والمكاه • قال ابن عباس كانت قرش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون

(ان أولياؤه) ما أولياؤه (الالمثقون) الكفرو والشرك والقوا حش محمد عليه السلام وأصحابه (ولكن أكثرهم) (وقال) كلهم (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون به (وما كان صلوتهم) لم تكن عبادتهم (عند البيت الامكاه) صغيرا كصغير المكاه (وتصدية) تصف

ان يصلى يخلطون عليه ويرون انهم يصلون ايضا ﴿ فذوقوا العذاب ﴾
يعنى القتل والاسر يوم بدر وقبل عذاب الآخرة واللام يحتمل ان تكون للعهد
والمعهود اثنا بمذاب ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ اعتقادا وعلا ﴿ ان الذين كفروا
ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله ﴾ نزلت في المطعنين يوم بدر وكانوا اثني
عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جذر اوفى ابى سفيان
استأجر ليوم احد الفين من العرب سوى من استجاش من العرب وانفق عليهم اربعين

عليه وسلم في صلاته يخلطون
عليه (فذوقوا العذاب)
عذاب القتل والاسر يوم
بدر (بما كنتم تكفرون)
بسبب كفركم ونزل
في المطعنين يوم بدر وكانوا
اثني عشر رجلا وكلهم
من قريش وكان يطعم كل
واحد منهم كل يوم عشر
جذور (ان الذين كفروا
ينفقون اموالهم ليصدوا عن
سبيل الله) اى كان غرضهم
في الاتفاق الصد عن اتباع
محمد صلى الله عليه وسلم وهو

وقال مجاهد كان نفر من بنى عبد الدار يمارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف
ويستهزئون به ويدخلون اصابهم في افواههم ويصفرون فالكاه جعل الاصابع في الشدق
والتصدية الصغير وقال جعفر بن ربيعة سألت ابا سلمة بن عبد الرحمن عن قوله الامكاه
وتصدية فجمع كفيه ثم نفخ فيهما صفرا وقال مقاتل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
دخل المسجد قام رجلان عن يمينه يسفران ورجلان عن يساره يصفقان ليخلطوا
على النبي صلى الله عليه وسلم صلاته وهم من بنى عبد الدار فعلى قول ابن عباس كان
المكاه والتصدية نوع عبادة لهم وعلى قول غيره كان نوع اذى للنبي صلى الله عليه وسلم
وقول ابن عباس اصح لان الله سبحانه وتعالى سمي ذلك صلاة فان قلت كيف سماها
صلاة وليس ذلك من جنس الصلاة قلت انهم كانوا يعتقدون ذلك المكاه والتصدية
صلاة فخرج ذلك على حسب معتقدهم وفيه وجه آخر وهوان من كان المكاه والتصدية
صلاته فلا صلاته فهو كقول العرب من كان السخاء عيبه فلا عيب له وقال سعيد بن
جبير التصدية صدهم المؤمنين عن المسجد الحرام وعن الدين والصلاة فعلى هذا التصدية
من الصد وهو المنع ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ فذوقوا العذاب ﴿ يعنى عذاب القتل
والاسر في الدنيا وقيل يقال لهم في الآخرة فذوقوا العذاب ﴿ بما كنتم تكفرون ﴾ يعنى
بسبب كفركم في الدنيا ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا
عن سبيل الله ﴿ لما ذكر الله سبحانه وتعالى عبادة الكفار البدنية وهى المكاه والتصدية
ذكر عقبها عبادتهم المالية التى لا جدوى لها في الآخرة وقال الكلبي ومقاتل نزلت
في المطعنين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن
عبد شمس ونيبه ومنبه ابنا الحجاج وأبو الجحترى بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن
حزام وأبى بن خلف وزمعة بن الأسود والحرث بن عامر بن نوفل والمباس بن عبد
المطلب وكلهم من قريش فكان يطعم كل واحد منهم الجيش في كل يوم عشر جزر وأسلم
من هؤلاء العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكيم بن حزام وقال
الحكم بن عتبة نزلت في أبى سفيان بن حرب حين أنفق على المشركين يوم أحد اربعين
أوقية كل أوقية اثنان وأربعون مثقالا وقال ابن أبى سفيان استأجر أبو سفيان يوم أحد الفين
ليقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب وقبل استأجر
يوم أحد الفين من الاحابيش من كنانة فقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل

(فذوقوا العذاب يوم بدر)
(بما كنتم تكفرون) بمحمد
عليه السلام والقرآن (ان
الذين كفروا) وهم المطعمون
يوم بدر أبو جهل وأصحابه
وكانوا ثلاثة عشر رجلا
(ينفقون اموالهم ليصدوا)
ليصرفوا الناس (عن سبيل
الله) عن دين الله وطاعته

سبيل الله (فسيئقونها)

تكون عليهم حسرة) ثم

تكون عاقبة انفاقها ندما

وحسرة فكان ذاتها تصير

ندما وتنقلب حسرة (ثم

يغلبون) آخر الامر وهو

من دلائل النبوة لانه اخبر

عنه قبل وقوعه فكان كما

أخبر (والذين كفروا)

والكافرون منهم (الى جهنم

يحمشرون) لان منهم من

أسلم وحسن اسلامه واللام

في (ليميز الله الخبيث

الفريق الخبيث من الكفار

(من الطيب) أي من الفريق

الطيب من المؤمنين متعلقة

يحمشرون ليميز حزة وعلى

(ويحمل الخبيث) الفريق

الخبيث (بعضه على بعض

فيركه جميعا) فيجمعه

(فيجعله في جهنم) أي

الفريق الخبيث (أولئك)

اشارة الى الفريق الخبيث

(فسيئقونها) في الدنيا

(ثم تكون عليهم حسرة)

ندامة في الآخرة (ثم يغلبون)

يقتلون ويهزمون يوم بدر

(والذين كفروا) أبو جهل

وأصحابه (الى جهنم يحمشرون)

يوم القيامة (ليميز الله الخبيث

من الطيب) الكافر من

المؤمن والمنافق من المخلص

والطالح من الصالح (ويحمل

الخبيث بعضه على بعض)

أوقية أو أصحاب المير فانه لما أصيب قريش ببدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب

محمد لعلنا ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسيئقونها)

بتمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني

اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد ويحتمل ان يراد بهما واحد على ان

مساقي الاول لبيان غرض الانفاق ومساقي الثاني لبيان عاقبته وانه لم يقع بعد (ثم

تكون عليهم حسرة) ندما وغما لغواتها من غير مقصود جعل ذاتها كأنها تصير

حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم

مجالا قبل ذلك (والذين كفروا) أي الذين ثبتوا على الكفر منهم اذا سلم بعضهم

(الى جهنم يحمشرون) يساقون (ليميز الله الخبيث من الطيب) الكافر من

المؤمن أو الفساد من الصلاح واللام متعلقة يحمشرون أو يغلبون أو ما انفقه المشركون

في عداوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما انفقه المسلمون في نصرته واللام متعلقة

بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حزة والكسائي ويعقوب ليميز من التميز وهو ابلغ

من الميز (ويحمل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا) فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى

يتراكبوا لفرط ازدحامهم أو يضم الى الكافر ما انفقه ليزيده عذابه كما للكانزين

(فيجعله في جهنم) كله (أولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالفريق الخبيث

لما أصيب من أصيب من قريش يوم بدر ورجع أبو سفيان بعيره الى مكة مشى عبد الله بن أبي

ربيعه وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش قد أصيب آباؤهم

وأبناؤهم وأخوانهم يوم بدر فكلما أباسفيان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من

قريش تجارة فقالوا يا معشر قريش ان محمدا قد وترككم وقتل خياركم فاعينونا بهذا المال

على حربه لعلنا ندرك منه ثارا عن أصيب منافقهم نزلت ان الذين كفروا ينفقون أموالهم

ليصدوا عن سبيل الله أي ليصرفوا الناس عن الايمان بالله ورسوله وقيل ينفقون أموالهم

على أمثالهم من المشركين ليحقوا بهم على قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين

(فسيئقونها) يعني أموالهم في ذلك الوجه (ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) يعني

ما أنفقوا من أموالهم يكون عليهم حسرة وندامة يوم القيامة لان أموالهم تذهب ويغلبون ولا

يظفرون بما يؤملون (والذين كفروا) يعني منهم لان فيهم من أسلم ولهذا قال والذين كفروا

يعني من المذنبين أموالهم (الى جهنم يحمشرون) يعني يساقون الى النار (ليميز الله الخبيث

من الطيب) يعني ليفرق الله بين فريق الكفار وهم الفريق الخبيث وبين فريق

المؤمنين وهم الفريق الطيب وهذا معنى قول ابن عباس فانه قال يميز أهل السعادة

من أهل الشقاوة وقال ليميز العمل الخبيث من العمل الطيب فيجازي على العمل الخبيث

النار وعلى العمل الطيب الجنة وقيل المراد به انفاق الكفار في سبيل الشيطان وانفاق

المؤمنين في سبيل الله (ويحمل الخبيث بعضه على بعض) يعني بعضه فوق بعض

(فيركه جميعا) يعني فيجمعه جميعا ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكم (فيجعله في جهنم)

يعني الخبيث (أولئك) اشارة الى المنفقين في سبيل الشيطان أو الى الخبيث

(هم)

الى بعض (فيركه) فيجمعه (جميعا) الخبيث (فيجعله) فيطرحه (في جهنم) أولئك

(هم الخاسرون) أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) أى أبى سفيان وأصحابه (ان يتهوا) عاهم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله بالدخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) لهم من العداوة (وان يسودا) لقتاله (فقد مضت سنت الاولين) بالاهلاك ﴿ ٤١ ﴾ في الدنيا { سورة الانفال } والمذاب في العقبي أو مناه

ان الكفار اذا التهو امن الكفر وأسلوا غفر لهم ما قد سلف من الكفر والمعاصي وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في ان المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المنزوعة (وقاتلوه حتى لا تكون فتنة) الى أن لا يوجد فيهم شرك (وبكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام وحده (فان اشتهوا) عن الكفر وأسلوا (فان الله بما يعملون بصير) يشيهم على اسلامهم

(هم الخاسرون) المذبونون بالعقوبة (قل) يا محمد (للذين كفروا) أبى سفيان وأصحابه (ان يتهوا) عن الكفر والشرك وعبادة الاوثان وقتال محمد صلى الله عليه وسلم (يغفر لهم ما قد سلف) من الكفر والشرك وعبادة الاوثان وقتال محمد صلى الله عليه وسلم (فقد مضت سنت الاولين) خات سيرة الاولين بالنعرة لا وليا له على أعدائه مثل يوم بدر

أو الى المتقين ﴿ هم الخاسرون ﴾ الكاملون في الحسran لانهم خسروا أنفسهم وأموالهم ﴿ قل للذين كفروا ﴾ يعنى أبى سفيان وأصحابه والمعنى قل لا جلهم ﴿ أن يتهوا ﴾ عن معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم بالدخول في الاسلام ﴿ يغفر لهم ما قد سلف ﴾ من ذنوبهم وقرى بالهاء والكاف على انه خطابهم ويغفر على البناء للفاعل وهو الله تعالى ﴿ وأن يعودوا ﴾ الى قتاله ﴿ فقد مضت سنة الاولين ﴾ الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على اهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك ﴿ وقاتلوه ﴾ حتى لا تكون فتنة ﴿ لا يوجد فيهم شرك ﴾ وبكون الدين كله لله ﴿ وتضمحل عنهم الاديان الباطلة ﴾ فان اشتهوا ﴿ عن الكفر ﴾ فان الله بما يعملون بصير ﴿ فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم ﴾ وعن يعقوب تعملون بالهاء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير يجازيكم فيكون تعليقهم بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعى اثابهم للمباشرة يستدعى اثابة مقاتليهم للتسبب

﴿ هم الخاسرون ﴾ يعنى أنهم خسروا الدنيا والآخرة لانهم اشتروا بأموالهم عقاب الآخرة ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ قل ﴿ يعنى قل يا محمد ﴾ للذين كفروا ان يتهوا ﴿ يعنى عن الشرك ﴾ يغفر لهم ما قد سلف ﴿ يعنى ما قد مضى من كفرهم وذنوبهم قبل الاسلام ﴾ وان يعودوا فقد مضت سنت الاولين ﴿ يعنى في اهلاك أعدائه ونصر أوليائه ومعنى الآية ان هؤلاء الكفار ان اشتهوا عن الكفر ودخلوا في دين الاسلام والزموا شرائع غفر الله لهم ما قد سلف من كفرهم وشركهم وان عادوا الى الكفر وأصرروا عليه فقد مضت سنة الاولين باهلاك أعدائه ونصر أنبيائه وأوليائه وأجمع العلماء على ان الاسلام يجب ما قبله واذا أسلم الكافر لم يلزمه شيء من قضاء العبادات البدنية والمالية وهو ساعة اسلامه كيوم ولدته أمه يعنى بذلك انه ليس عليه ذنب قال يحيى بن معاذ الرازى التوحيد لم يجز عن هدم ما قبله من كفر فارجوا أن لا يجز عن هدم ما بعده من ذنب ﴿ وقاتلوه حتى لا تكون فتنة ﴾ قال ابن عباس يعنى حتى لا يكون شرك وقال الحسن حتى لا يكون بلاء ﴿ ويكون الدين كله لله ﴾ يعنى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره وقال قتادة حتى يقال لا اله الا الله عليها قاتل نبي الله صلى الله عليه وسلم واليهادعا وقال محمد بن اسحق في قوله وقاتلوه حتى لا تكون فتنة وبكون الدين كله لله يعنى لا يفتن مؤمن عن دينه ويكون التوحيد خالصا ليس فيه شرك ويخلع مادونه من الانداد والشركاء ﴿ فان اشتهوا ﴾ يعنى الشرك واقتان المؤمنين وايدأهم ﴿ فان الله بما يعملون بصير ﴾ يعنى فان الله لا يخفى عليه شيء

(وقاتلوه) يعنى كفار أهل مكة (حتى) (قا و خا ٦ لث) لا تكون فتنة (الكفر والشرك وعبادة الاوثان وقتال محمد عليه السلام في الحرم (ويكون الدين) في الحرم والعبادة (كله لله) حتى لا يبقى الا دين الاسلام (فان اشتهوا) عن الكفر والشرك وعبادة الاوثان وقتال محمد صلى الله عليه وسلم (فان الله بما يعملون) من الخير والشر (بصير

﴿وَأَنْ تُولُوا﴾ ولم يتهموا ﴿فَاعْلُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم فتقواه ولا تبالوا
بمعادتهم ﴿نعم المولى﴾ لا يضيع من تولاه ﴿ونعم النصير﴾
لا يقلب من نصره

من أعمال العباد ونياتهم حتى يوصل إليهم ثوابهم ﴿وَأَنْ تُولُوا﴾ يعني وإن أعرضوا عن الإيمان
وأصروا على الكفر وعادوا إلى قتال المؤمنين وابتدأهم ﴿فَاعْلُوا﴾ يعني أيها المؤمنون
﴿أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ﴾ يعني أن الله وليكم وناصركم عليهم وحافظكم ﴿نعم المولى﴾
ونعم النصير ﴿يعني أن الله سبحانه وتعالى هو نعم المولى فمن كان
في حفظه ونصره وكفايته وكلاءته فهو له
نعم المولى ونعم النصير

(وأن تولوا) أعرضوا عن
الإيمان ولم يتهموا (فاعلوا
أن الله مولاكم) ناصركم
ومعينكم فتقوا بولايته
وتصرت (نعم المولى)
لا يضيع من تولاه (ونعم
النصير) لا يقلب من نصره
والمنصوصون بالمدح محذوف
وأن تولوا (عن الإيمان
(فاعلوا) يا معشر
المؤمنين (أن الله مولاكم)
حافظكم وناصركم
عليهم (نعم المولى) المولى
بالحفظ والنصرة (ونعم
النصير) المانع

الجزء العاشر

اللهم ايدنا بالملكوت القربين

﴿واعلموا ان ما غنمتم﴾ أى الذى اخذتموه من الكفار قهرا ﴿من شئ﴾ بما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط ﴿فان لله خسه﴾ مبتدأ خبره محذوف أى فتأبث ان لله خسه. وقرئ ﴿فان بالكسر والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم كما فى قوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان المراد قسم الخس على خسة المطوفين﴾ وللرسول

﴿قوله عز وجل﴾ واعلموا ان ما غنمتم من شئ فان لله خسه وللرسول ﴿الغنم القوز بالئى﴾ يقال غنم غنما فهو غنم واختلف العلماء هل الغنمية والئى اسمان لمسمى واحد أم يختلفان فى التسمية فقال عطاء بن السائب الغنمية ما ظهر المسلمون عايه من أموال المشركين فاخذوه عنوة وأما الارض فهي فى موقال سفیان الثوري الغنمية ما اصاب المسلمون من مال الكفار عنوة بقتال وفيه الخس وأربعة أخاسه لمن شهد الواقعة والئى ما صولحوا عليه بغير قتال وليس فيه خس فهو لمن سمى الله وقيل الغنمية ما أخذ من أموال الكفار عنوة عن قهر وغلبة والئى ما لم يوجب عليه بخيل ولا ركاب كالمشور والجزية وأموال الصلح والمهادنة وقيل ان الئى والغنمية معناهما واحد وهما اسمان لشئ واحد والصحيح انهما يختلفان فالئى ما أخذ من أموال الكفار بغير إيجاب خيل ولا ركاب والغنمية ما أخذ من أموالهم على سبيل القهر والغلبة بإيجاب خيل عايه وركاب فذكر الله سبحانه وتعالى فى هذه الآية حكم الغنمية فقال تعالى واعلموا ان ما غنمتم من شئ يعنى من أى شئ كان حتى الحيط والخيط فان لله خسه وللرسول وقد ذكر أكبر المفسرين والفقهاء ان قوله لله افتتاح كلام على سبيل التبرك وانما أضافه لنفسه تعالى لانه هو الحاكم فيه فيقسمه كيف شاء وليس المراد منه ان سهم الله مفردا لان الدنيا والآخرة كلها لله وهذا قول الحسن وقادة وعطاء وإبراهيم النخعي قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد والغنمية تقسم

(خسة)

(واعلموا ان ما غنمتم) ما بمعنى الذى ولا يجوز أن يكتب الا مقصولا اذ لو كتب موصولا لوجب ان تكون ما كافة وغنم صلته والمائد محذوف والتقدير الذى غنمتموه (من شئ) بيانه قيل حتى الخيط والخيط (فان لله خسه) والفاء انما دخلت لما فى الذى من معنى المجازاة وان وما عملت فيه فى موضع رفع على أنه خبر مبتدأ تقديره فالحكم ان لله خسه (وللرسول

(واعلموا) يامعشر المؤمنين (ان ما غنمتم من شئ) من الاموال (فان لله خسه) يخرج خس الغنمية قبل الله (وللرسول) لقل

ولدى القربى

خمسۃ أخماس أربعة أخماسها لمن قاتل عليها وأحرزها والخمس الباقي لخمسۃ أصناف
كأذكر الله عز وجل للرسول ولدى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل
وقال أبو الأعلى يقسم خمس الخمس على ستة أسهم سهم الله عز وجل فيصرف إلى
الكعبة والقول الأول أصح أى أن خمس الغنيمة يقسم على خمسۃ أسهم سهم للرسول الله
صلى الله عليه وسلم كان له في حياته واليوم هو لمصالح المسلمين ومافيه قوة الاسلام
وهذا قول الشافعى وأحد وروى الاعمش عن ابراهيم قال كان أبو بكر وعمر رضى
الله تعالى عنهما يعلنان سهم النبي صلى الله عليه وسلم في الكراع والصلاح وقال قتادة
هو للخليفة وقال أبو حنيفة سهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته مردود في الخمس
فيقسم الخمس على الاربعۃ الاصناف المذكورين في الآية وهم ذوو القربى واليتامى
والمساكين وابن السبيل وقوله سبحانه وتعالى ﴿ ولدى القربى ﴾ يعنى ان سهمها
من خمس الخمس لذوى القربى وهم أقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا
فيهم فقال قوم هم جميع قريش وقال قوم هم الذين لا تحل لهم الصدقة وقال مجاهد
وعلى بن الحسين هم بنو هاشم وقال الشافعى رحمه الله تعالى هم بنو هاشم وبنو المطلب
وليس لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل منه شئ وان كانوا اخوة ويدل عليه ما روى
عن جبير بن مطعم قال جئت أنا وعثمان بن عفان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله أعطيت بنى المطلب وتركنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد وفي رواية أعطيت بنى
المطلب من خمس الخمس وتركنا وفي رواية قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه
وسلم لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شئاً أخرجه البخارى وفي رواية أبي داود ان جبير
بن مطعم جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يقسم من الخمس
فبني هاشم وبنى المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لاهواننا بنى المطلب ولم تعطنا شيئاً وقرابتنا
وقرابتهم واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد
وفي رواية النسائى قال لما كان يوم خير رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى
في بنى هاشم وبنى المطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فانطلقت أنا وعثمان بن عفان حتى أتينا
النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لانكر فضلهم للموضع الذى وضعك
الله به منهم فما بال اخواننا بنى المطلب أعطيتهم ونزكتنا وقرابتنا واحدة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنا وبنو المطلب لانفترق في جاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شئ واحد
واحد وشبك بين أصابعه وأختلف أهل العلم في سهم ذوى القربى هل هو ثابت
اليوم أم لا فذهب أكثرهم إلى أنه ثابت فيعطى فقراؤهم وأغنياؤهم من خمس الخمس
لذكر مثل حظ الأنثيين وهو قول مالك والشافعى وذهب أبو حنيفة وأصحاب الراى
إلى أنه غير ثابت قالوا سهم النسب صلى الله عليه وسلم وسهم ذوى القربى مردود

ولدى القربى

الرسول (ولدى القربى)
ولقب قرابة النبي صلى الله
عليه وسلم

واليتامى والمساكين { الجزء العاشر } وابن السبيل ﴿ ٢٦ ﴾ فانحس كان في عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله وسهم لذوي قرابته من بني هاشم وبني المطلب ودون بني عبد شمس وبني نوفل استحقوه حينئذ النصر لقصة عثمان وجبير بن مطعم وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم ساقطون وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقيرهم ولا يعطى أغنيائهم فيقسم على يتامى والمساكين وابن السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه

في الخمس فيقسم خمس الغنيمة على ثلاثة أصناف يتامى والمساكين وابن السبيل فيصرف الى فقراء ذوى القربى مع هذه الاصناف دون أغنيائهم وحجة الجمهور ان الكتاب والسنة يدلان على ثبوت سهم ذوى القربى وكذا الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يعطون ذوى القربى ولا يفضلون فقيرا على غني لان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله وكذا الخلفاء بعده كانوا يعطونه وألحقه الشافعي بالميراث الذي يستحق باسم القرابة غير أنهم يعطون القريب والبيد قال ويفضل الذكر على الانثى فيعطى الذكر سهمين والانثى سهما وقوله سبحانه وتعالى ﴿ واليتامى ﴾ جمع يتيم يعنى ويعطى من خمس الخمس لليتامى واليتيم الذى له سهم في الخمس هو الصغير المسلم الذى لأب له يعطى مع الحاجة اليه ﴿ والمساكين ﴾ وهم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين ﴿ وابن السبيل ﴾ وهو المسافر البعيد عن ماله فيعطى من خمس الخمس مع الحاجة اليه فهذا مصرف خمس الغنيمة ويقسم أربعة أخماسها الباقية بين الغنائم الذين شهدوا الوقعة وحازوا الغنيمة فيعطى للفارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه ويعطى الراجل سهما واحدا لما روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في النفل للفرس سهمين وللرجل سهما وفي رواية نحوه باسقاط لفظ النفل أخرجه البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهم له وسهمين لفرسه وهذا قول أكثر أهل العلم واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق وقال أبو حنيفة للفارس سهمان وللرجل سهم ويرضخ للسبيد والتسوان والصبيان اذا حضر والقتال ويقسم العقار الذى استولى عليه المسلمون كالمقول وعند أبي حنيفة يقتصر الامام في العقارين ان يقسمه بينهم وبين أن يجعله وقفاً على المصالح وظاهر الآية يدل على أنه لا فرق بين العقار والمنقول ومن قتل من المسلمين منركا في القتال يستحق سلبه من رأس الغنيمة لما روى عن أبي قتادة أن رسول الله

عليه وسلم يقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله وسهم لذوي قرابته من بني هاشم وبني المطلب ودون بني عبد شمس وبني نوفل استحقوه حينئذ النصر لقصة عثمان وجبير بن مطعم وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم ساقطون وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقيرهم ولا يعطى أغنيائهم فيقسم على يتامى والمساكين وابن السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه (واليتامى) ولقبيل يتامى غير يتامى بنى عبد المطلب (والمساكين) ولقبيل المساكين غير مساكين بنى عبد المطلب (وابن السبيل) ولقبيل الضيف والمحتاج كأنما من كان وكان يقسم الخمس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم سهم للنبي صلى الله عليه وسلم وهو سهم الله وسهم للقرابة لان النبي عليه السلام كان يعطى قرابته لقبيل الله وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل فعلامات النبي صلى الله عليه وسلم ساقطتهم

النبي صلى الله عليه وسلم والذى كان يعطى للقرابة بقول أبي بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (صلى الله)

فقال له عثمان وجبير بن مطعم هؤلاء اخوتك بنوهاشم لا تشكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم أرايت اخواننا من بني المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا في اسلام وشبك بين اصابعه وقيل بنوهاشم وحدهم وقيل جميع قريش والنسب والفقير فيه سواء وقيل هو مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السيل وقيل الخس كله لهم وقيل المراد باليتامى والمساكين وابن السيل من كان منهم والمطلف للتخصيص والآية نزلت بيدر وقيل الخس كان في عزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من

صلى الله عليه وسلم قال من قتل قتيل الله عليه بيعة فله سلبه أخرجه الترمذي وأخرجه البخاري ومسلم في حديث طويل والسلب كل ما يكون على المقتول من ملبوس وسلاح والفرس الذي كان راكبه ويحوز للامام ان ينقل بعض الجيش من الغنيمة لزيادة عناه وبلاء يكون منهم في الحرب يخصم به من بين سائر الجيش ثم يجعلهم أسوة الجماعة في سائر الغنيمة (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى طامة الجيش عن حبيب بن سلمة الفهري قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم نقل الربع في البداية والثلاث في الرجعة أخرجه أبو داود اختلف العلماء في أن النفل من أين يعطى فقال قوم من خس الخس من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن المسيب وبه قال الشافعي وهذا معنى قول النبی صلى الله عليه وسلم فيما رواه عبادة بن الصامت قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر وبرة من خضب بعير فقال أيها الناس انه لا يحل لي عما أفاء الله عليكم قدر هذه الا الخس والخس مردود عليكم أخرجه النسائي وقال قوم هو من الاربعة الاخماس بعد افراز الخس كسهم الغزاة وهو قول أحمد واسحق وذهب قوم الى أن النفل من رأس الغنيمة قل التميمي كالسلب للمقاتل وأما النبی وهو ما أصابه المسلمون من أموال الكفار بغير إيجاب خيل ولا ركاب بأن سملهم على مال يؤدونه وكذلك الجزية وما أخذ من أموالهم اذا دخلوا دار الاسلام لتجارة أو يموت أحد منهم في دار الاسلام ولا وارث له فهذا كله في مال النبی كان خالصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مدة حياته وقال عمر أن الله سبحانه وتعالى قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا النبی بشئ لم يخص به أحدا غيره ثم قرأ عمر وما أفاء الله على رسوله منهم الآية فكانت هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة وكان يتفق على أهله وعياله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ما بقي يحمله يحمل مال الله في الكراع والسلاح واختلف أهل العلم في مصرف النبی بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو للأمة بعده وللإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه فيه قولان أحدهما انه للمقاتلة الذين أبنت أسماؤهم في ديوان الجهاد لانهم هم القائمون مقام النبی صلى الله عليه وسلم في ارباب العدو والقول الثاني انه لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة فيعطون منه كفايتهم ثم بالاهم

كان على ستة لله والرسول
سهمان وسهم لا قارب
فأجرى أبو بكر رضي الله
عنه الخس على ثلاثة وكذا
عمر ومن بعده من الخلفاء
رضي الله عنهم ومعنى الله
والرسول لرسول الله كقوله
والله ورسوله أحق أن يرضوه

أكل نبي طعمة في حياته فاذا
مات سقطت فلم يكن بعده
لاحد وكان يقسم أبو بكر
وعمر وعثمان وعلي في خلافتهم
الخس على ثلاثة أسهم سهم
للنبي غير يتامى بني عبد
المطلب وسهم للمساكين
غير مساكين بني عبدالمطلب
وسهم لابن السيل للضعيف
والاحتاج

(ان كنتم آمنتم بالله) فاعلموا به وارضوا به القسمة فلا يمان يوجب الرضا بالحكم والعمل بالعلم (وما أنزلنا) معطوف على يا
 أي ان كنتم آمنتم بالله وبأنزل (الجز العاشر) { (على عبدنا يوم الفرقان) ٤٨ } يوم بدر (يوم التقي الجمعان) الفرقان

شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة ﴿ أن كنتم آمنتم بالله ﴾ متعلق بمحذوف دل
 عليه واعلموا أي ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخس لهؤلاء فسلوه اليهم واقتنموا
 بالآخاس الأربعة الباقية فان العلم بالعمل إذا أمر بلم يرد من العالم المجرى لانه مقصود بالعرض
 والمقصود بالذات هو العمل ﴿ وما أنزلنا على عبدنا ﴾ محذوف من الآيات والملائكة والنصر وقرى
 عبدنا بضمين أي الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ﴿ يوم الفرقان ﴾ يوم بدر فانه فرق فيه
 بين الحق والباطل ﴿ يوم التقي الجمعان ﴾ المسلمون والكفار ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾ فيقدر
 على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة ﴿ اذا تم بالعدوة الدنيا ﴾ بدل من يوم الفرقان
 والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادي وقد قرئ بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة
 ابن كثير وإبي عمرو ويعقوب ﴿ وهم بالعدوة القصوى ﴾ البعدي من المدينة تأنيث
 الاقصى وكان قياسه

من المسلمين والكافرين والمراد
 ما أنزل عليه من الآيات
 والملائكة والفتح يومئذ
 وهو بدل من يوم الفرقان
 (والله على كل شيء قدير)
 يقدر على ان ينصر
 القليل على الكثير كما فعل
 بكم يوم بدر (اذا تم) بدل
 من يوم الفرقان والتقدير
 اذ كروا اذا تم (بالعدوة)

فالا هم من المصالح واختلف أهل العلم في تخميس التي فذهب الامام الشافعي رضي
 الله تعالى عنه الى أنه يخمس وخسه لاهل الخس من الغنيمة على خمسة أسهم وأربعة
 أخاسه للمقاتلة والمصالح وذهب الاكثرون الى أنه لا يخمس بل يصرف جميعه
 مصرفا واحدا لجميع المسلمين فيه حق • عن مالك بن أنس قال ذكر عمر يوما التي
 فقال ما أنا أحق بهذا التي منكم وما أحدنا أحق به من الآخر الا أنا على منازلنا
 من كتاب الله وقسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل وقدمه والرجل وبلاؤه
 والرجل وعياله والرجل وحاجته أخرجه أبو داود وأخرج البغوي بسنده عنه انه
 سمع عمر بن الخطاب يقول ما على وجه الارض مسلم الا له في هذا التي حق الا ما ملكت
 أيانكم وقوله سبحانه وتعالى ﴿ ان كنتم آمنتم بالله ﴾ يعني واعلموا أيها المؤمنون
 ان خمس الغنيمة مصروف الى من ذكر في هذه الآية من الاصناف فاقطعوا عنه أطعامكم واقنموا
 بأربعة أخاس الغنيمة ان كنتم آمنتم بالله وصدقتم بوحدايته ﴿ وما أنزلنا على عبدنا ﴾ يعني
 وآمنتم بالمزل على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه اضافة تشريف وتعظيم للنبي صلى الله عليه
 وسلم والذي أنزله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم يسئلونك عن الانفال الآية ﴿ يوم الفرقان ﴾
 يعني يوم بدر قال ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله عز وجل فيه بين الحق والباطل
 ﴿ يوم التقي الجمعان ﴾ يعني جمع المؤمنين وجمع الكافرين وهو يوم بدر وهو أول
 مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة فالتقوا
 يوم الجمعة لتسع عشرة أولسبع عشرة من رمضان وأصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يومئذ ثلثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون مابين الالف والتسمائة فهزم الله
 المشركين وقتل منهم زيادة على سبعين وأسر منهم مثل ذلك ﴿ والله على كل شيء
 قدير ﴾ يعني على نصركم أيها المؤمنون مع قتلهم وكثرة أعدائكم ﴿ قوله سبحانه وتعالى
 ﴿ اذا تم ﴾ أي اذ كروا نعمة الله عليكم يا معشر المسلمين اذا تم ﴿ بالعدوة الدنيا ﴾ يعني بشفير
 الوادي الادنى من المدينة والدنيا هنا تأنيث الادنى ﴿ وهم ﴾ يعني المشركين ﴿ بالعدوة القصوى ﴾

شط الوادي وبالكسر فيهما
 مسكى وأبو عمرو (الدنيا)
 القربى الى جهة المدينة
 تأنيث الادنى (وهم بالعدوة
 القصوى) البعدي عن

(ان كنتم) اذ كنتم
 (آمنتم بالله وما أنزلنا)
 وبما أنزلنا (على عبدنا)
 محمد عليه السلام (يوم
 الفرقان) ويوم الدولة
 والنصرة لمحمد وأصحابه
 ويقال يوم الفرقان يوم
 فرق بين الحق والباطل
 وهو يوم بدر حكم بالنصرة
 والغنيمة للنبي صلى الله عليه
 وسلم وأصحابه والقتل
 والهزيمة لابي جهل
 وأصحابه (يوم التقي
 الجمعان) جمع محمد عليه
 السلام وجمع أبي سفيان
 (والله على كل شيء)
 من النصر والغنيمة للنبي

صلى الله عليه وسلم وأصحابه والقتل والهزيمة لابي جهل وأصحابه (قديرا اذا تم) يا معشر المؤمنين (يعني)
 (بالعدوة الدنيا) القربى الى المدينة دون الوادي (وهم) يعني أبا جهل وأصحابه (بالعدوة القصوى) البعدي مر

المدينة تأييث الاقصى وكلتا هاتين من بنات الواو والقياس قلب الواو يا كالطيا تأييث الاعلى وأما القصوى فكانت قود
في عبيد على الاصل (والركب) أى المير وهو جمع ركب فى المعنى (أسفل منكم) نصب على الظرف أى مكانا أسفل من مكانكم
يعنى فى أسفل الوادى بثلاثة أميال وهو من نوسع المحل لانه خرا المبتدأ (ولوتواعدتم) أنتم وأهل مكة وتواعدتم بينكم
على موعد تلتقون فيه للقتال (لاختلفتم فى الميعاد) خالف بعضكم بعضا فبطكم قلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد ونبطهم
ما فى قلوبهم من توب رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ سورة الانفال ﴾ والمسلمين فلم يتفق لكم من

التلاقى ما وفقه الله وسبب له
(ولكن) جمع بينكم بلا
ميعاد (ليقضى الله أمرا
كان مفعولا) من اعزاز
دينه واعلاء كلمته واللام
تعلق بمحذوف أى ليقضى
الله أمرا كان ينبى ان يفعل
وهو نصر أوليائه وقهر
أعدائهم بذلك قال النجاشي
أبو منصور رحمه الله القضاء
يحمل الحكم أى ليحكم ما قد علم
انه يكون كائنا أوليتم أمرا
كان قد أراحه وما أراد كونه
فهو مفعول لا محالة وهو

عز الاسلام وأهله وذل الكفر
وحزبه وينعلق بيقضى
(لهلاك من هلك عن بينة
ويحيى من حى عن بينة)
حى نافع وأبوعرو فالادغام
لائقاء الماثين والاعظهار
لان حركة الثانى غير

المدينة من خام الوادى
(والركب) العير أبو
سفيان وأصحابه (أسفل

قلب الواو يا كالطيا والعلىاء تفرقة بين الاسم والصيغة فجاء على الاصل كالقود وهو
أكثر استعمالا من القصيا (والركب) أى المير أو قوادها (أسفل منكم) فى مكان
أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة
حال من الظرف قبله وقادتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم
على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على ان لا يخلوا سراكرهم ويبدلوا منتهى جهدهم
وضد شأن المسلمين واليائس امرهم واستبعاد غلبتهم عادة ولذا ذكر سراكر الفريقين
فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن
فيها ماء بخلاف العدو القصوى وكذا قوله ﴿ ولوتواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ﴾
أى اوتواعدتم انتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم انتم فى الميعاد هبة
منهم ويأسا من الظفر عليهم ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الاضما من الله
خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا ﴿ ولكن ﴾ جمع بينكم على هذه الحالة من غير
ميعاد ﴿ ليقضى الله أمرا كان مفعولا ﴾ حقيقا بان يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه
وقوله ﴿ لهلاك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ﴾ بدل منه أو متعلق بقوله

يعنى بشفير الوادى الاقصى من المدينة مما لى مكة والقصوى تأييث الاقصى
(والركب أسفل منكم) يعنى أباسقيان وأصحابه وهم غير قريش التى خرجوا
لاجلها وكانوا فى موضع أسفل من موضع المؤمنين الى ساحل البحر على ثلاثة
أميال من بدر ﴿ ولوتواعدتم ﴾ يعنى أنتم والمنركون ﴿ لاختلفتم فى الميعاد ﴾ وذلك
أن المسلمين خرجوا ليأخذوا المير وخرج الكفار لينمواها من المسلمين فالتقوا على غير ميعاد
والمعنى ولوتواعدتم أنتم والكفار على القتال لاختلفتم انتم وهم لقتلكم وكثرة عدوكم
﴿ ولكن ﴾ يعنى ولكن الله حكمكم على غير ميعاد ﴿ ليقضى الله أمرا كان مفعولا ﴾ يعنى من نصر
أوليائه واعزاز دينه واهلاك أعدائه وأعداء دينه ﴿ لهلاك من هلك عن بينة ﴾ يعنى ليموت
من مات عن بينة رآها وعبرة عابها ووجهة قامت عليه ﴿ ويحيى من حى عن بينة ﴾ يعنى
ويعيش من عاش عن بينة رآها وعبرة شاهدها ووجهة قامت عليه وقال محمد ابن اسحق

منكم) على شط البحر ثلاثة أميال (ولو) (قا و خا ٧ لث) تواعدتم) فى المدينة للقتال (لاختلفتم فى الميعاد)
فى المدينة ذلك (ولكن ليقضى الله) ليقضى الله (أمرا كان مفعولا) كائنا بالصرة والغنية للنبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه والقتل والهزيمة لآبى جهل وأصحابه (لهلاك من هلك) يقول لهلاك على الكفر من أراد الله ان يهلك
(عن بينة) بعد البيان بالصرة لمحمد عليه السلام ويثبت على الايمان (من حى) من أراد الله ان يثبت (عن بينة)
بعد البيان بالنصرة لمحمد صلى الله عليه وسلم ونال لهلاك ليكفر من هلك من أراد الله ان يكفر عن بينة بعد البيان بالنصرة لمحمد

لازمة لانك تقول في المستقبل محي والادغام كذا استمير الهلاك والحياة للكفر والاسلام أى يصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لاعن مخالفة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من اسلام ايضا عن يقين وعلم بانه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به وذلك ان وقعة بدر من الآيات الواضحة التي من كفر بعدها كان مكابرا لنفسه مغالطاهوا لهذا ذكر فيها مراكز الفريقتين وان العير { الجزء العاشر } كانت أسفل ٥٠ منهم مع انهم قد علموا ذلك كله مشاهدة لعلم

مفعولا والمعنى لم يوت من يموت عن بينة عينها ويمش من يعيش عن حجة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعدرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة أو يصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة على استمارة الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد عن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة أو من هذا حاله في علم الله وقضائه وقرى ليهاك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر ويعقوب من حي بك الادغام للحصل على المستقبل ﴿ وان الله لسميع عليم ﴾ بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الامرين على القول والاعتقاد ﴿ اذيريكهم الله ﴾ في منامك قليلا ﴿ مقدر باذكر أو يدل ان من يوم القرقان أو متعلق بعلم أى يعلم المصالح اذ بقالهم في عينك في رؤياك وهو ان تخبر به اصحابك فيكون تبييتا لهم وتشجيما على عدوهم ﴿ ولو أراكم كثيرا لفشلتم ﴾ لجنتم ﴿ ولتازعن في الامر ﴾ امر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار ﴿ ولكن الله سلم ﴾

معناه ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه ويؤمن من آمن على مثل ذلك لان الهلاك هو الكفر والحياة هي الايمان ونحوه قال قتادة ليضل من ضل على بينة ويهتدى من اهتدى على بينة ﴿ وان الله لسميع عليم ﴾ يعنى يسمع دعائكم ويعلم نياتكم ولا تخفى عليه خافية ﴿ قوله عز وجل ﴾ اذيريكهم الله ﴿ يعنى واذا ذكر يا محمد نعمة الله عليك اذ يريك المشركين ﴿ في منامك ﴾ يعنى في نومك ﴿ قليلا ﴾ قال مجاهد أراهم الله في منامه قليلا فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه بذلك وكان ذلك تبييتا وقال محمد بن اسحق فكان ما أراه الله من ذلك نعمة من نعمه عليهم يشجعون به على عدوهم فكف عنهم بهما تخوف عليهم من ضعفهم لعلمه بما فيههم وقيل لما رأى الله النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش في منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه قالوا رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم حق فصار ذلك سببا لجراهم على عدوهم وقوة لقلوبهم وقال الحسن ان هذه الارادة كانت في البقظة والمراد من المنام العين لانها موضع النوم ﴿ ولو أراكم كثيرا لفشلتم ﴾ يعنى لجنتم والفشل ضعف مع حبن والمعنى ولو أراكم كثيرا فذكرت ذلك لاصحابك لفشلوا وجبنوا عنهم ﴿ ولتازعن في الامر ﴾ يعنى اختلفتم في أمر الاقدام عليهم أو الاجام عنهم وقيل معنى التنازع في الامر الاختلاف الذي نكون معه غصامة ومجادلة ومجادبة كل واحد الى ناحية والمعنى لاضطرب أصركم واختلفت كلمكم ﴿ ولكن الله سلم ﴾ يعنى ولكن الله سلمكم من التنازع والمخالفة فيما بينكم وقيل معناه ولكن الله

الخلق ان النصر والغلبة لا تكون بالكثرة والاسباب بل الله تعالى وذلك ان المدوة القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضا لا بأس بها ولا ماء بالمدوة الدنيا وهى خبار تسوخ فيها الارجل ولا يبنى فيها الا بتعب ومشقة وكان العير وراء ظهور المدومع كثرة عددهم وعدتهم وقلة المسلمين وضعفهم ثم كان ﴿ وان الله لسميع ﴾ لا قوا لهم ﴿ عليم ﴾ بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه ﴿ اذيريكهم الله ﴾ نصب باخبار اذكر أو هو متعلق بقوله لسميع عليم أى يعلم المصالح اذ بقالهم في عينك ﴿ في منامك قليلا ﴾ أى في رؤياك وذلك ان الله تعالى أراه اياهم في رؤياه قليلا فاخبر بذلك اصحابه فكان ذلك تشجيما لهم على عدوهم ﴿ واو أراكم كثيرا لفشلتم ﴾ لجنتم وحبتم الاقدام ﴿ ولتازعن في الامر ﴾ أمر القتال وتردتم بين الثبات والفرار ﴿ ولكن الله سلم ﴾

﴿ ولكن الله سلم ﴾ عصم وأنعم بالسلامة من الفشل ﴿ سلمكم ﴾

صلى الله عليه وسلم ويؤمن من أراد الله ان يؤمن من بعد البيان ﴿ وان الله لسميع ﴾ لدعائكم ﴿ عليم ﴾ باجابتكم ونصرتكم ﴿ اذيريكهم الله ﴾ يا محمد قبل يوم بدر ﴿ قليلا ولو أراكم كثيرا لفشلتم ﴾ لجنتم ﴿ ولتازعن في الامر ﴾ لاختلفتم في أمر الحرب ﴿ ولكن الله سلم ﴾ قضى

والتنازع والاختلاف (انه علم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجبراة والجبن والصبر والجزع (واذير يكومهم) الضميران مفعولان أي واذا بصركم ﴿٥١﴾ يا هم (اذ { سورة الانفال } التقيم) وقت اللقاء (في

أعينكم قليلا) هو نصب على الحال وانما قللهم في أعينهم تصديقا لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم و ليعاينوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجدوا ويشبوا قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي أراهم سبعين قال أراهم مائة وكانوا ألفا (ويقللهم في أعينهم) حتى قال قائل منهم انما هم أكلة جزور قيل قد قللهم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثرت فيها بعده ليجترؤا عليهم قلة مبالاة بهم ثم تفجأهم الكثرة فبيتوا ويهابوا ويمحزون أن يبصروا الكثير قليلا بأن يسترا الله بعضهم بساتر أو يحدث في عيونهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قيل لبعضهم ان الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال ما لي لا أرى هذين الديكين أربعة (ليقضى الله أسرا كان مفعولا

(انه علم بذات الصدور) بما في القلوب (واذير يكومهم) يوم بدر (اذ التقيم)

لقيم (في أعينكم قليلا) حتى أجراكم عليهم (ويقللهم في أعينهم) حتى أجروا عليكم (ليقضى الله أسرا) ليقضى الله أسرا بالنصرة والنية لمحمد عليه السلام وأصحابه والقتل والهزيمة لابي جهل وأصحابه (كان مفعولا) كـ ١٠

انهم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه علم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها وما يغير من احوالها (واذير يكومهم اذ التقيم في أعينكم قليلا) الضميران مفعولان يرى وقليل حال من الثاني وانما قللهم في أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لمن الى جنبيه أراهم سبعين فقال أراهم مائة تقيتاً لهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿٥١﴾ ويقللهم في أعينهم ﴿٥٢﴾ حتى قال ابو جهل ان محمداً وأصحابه أكلة جزور وقللهم في أعينهم قبل التحام القتال ليجترؤا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثرتهم حتى يروهم مثليهم لتفجأهم الكثرة فتبتهتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظام آيات تلك الواقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لاعلى هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوى في الشروط ﴿٥٣﴾ ليقضى الله أسرا كان مفعولا ﴿٥٤﴾ كره لاختلاف الفعل المعلن به أولان المراد بالأسر

سلمكم من الهزيمة والفشل ﴿٥٥﴾ انه علم بذات الصدور ﴿٥٦﴾ يعنى انه تعالى يعلم ما يحصل في الصدور من الجبراة والجبن والصبر والجزع وقال ابن عباس رضى الله عنهما معناه انه علم بما في صدوركم من الحب لله عز وجل ﴿٥٧﴾ واذير يكومهم اذ التقيم في أعينكم قليلا ﴿٥٨﴾ يعنى ان الله سبحانه وتعالى قلل عدد المشركين في أعين المؤمنين يوم بدر لما التقوا في القتال ليتأكد في القطة ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وأخبر به أصحابه قال ابن مسعود لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبي تراهم سبعين قال أراهم مائة فاسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال كنا ألفا ﴿٥٩﴾ ويقللهم في أعينهم ﴿٦٠﴾ يعنى ويقللهم يأمشرون المؤمنين في أعين المشركين قال السدي قال ناس من المشركين ان العير قد انصرفت فارجعوا فقال أبو جهل الآن اذبرز لكم محمد وأصحابه فلا ترجعوا حتى تستأصلهم انما محمد وأصحابه أكلة جزور يعنى قللهم في عينيهم ثم قال فلا تقتلوهم واربطوهم في الحبال يقوله من القدرة التي في نفسه والحكمة في تقليل المشركين في أعين المؤمنين تصديق رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم ولتقوى بذلك قلوب المؤمنين وتزداد جراتهم عليهم ولا يجنبوا عند قتالهم والحكمة في تقليل المؤمنين في أعين المشركين لئلا يهربوا واذا استقلوا عدد المسلمين لم يبالقوا في الاستعداد ولئلا يهاب لقتالهم فيكون ذلك سببا لظهور المؤمنين عليهم فان قلت كيف يمكن تقليل الكثير وتكثير القليل قلت ذلك ممكن في القدرة الالهية فان الله سبحانه وتعالى على ما يشاء قد ير ويكون ذلك مجزأة للنبي صلى الله عليه وسلم والمجزة من خوارق العادات فلا ينكر ذلك ﴿٦١﴾ ليقضى الله أسرا كان مفعولا ﴿٦٢﴾ يعنى أسرا كانوا من اعلاء كلمة الاسلام ونصر أهله واذلال كلمة الشرك وخذلان أهله فان قلت قد قال في الآية المتقدمة ولكن ليقضى الله أسرا كان مفعولا وقال في هذه الآية ليقضى الله أسرا كان مفعولا

والى الله ترجع الامور) فيحكم فيها بما يريد ترجع شامى وحزرة وعلى (يا أيها الذين آمنوا اذالقيتم فئة) اذا حاربتم من الكفار وترك وصفها { الجزء العاشر } لان المؤمنين ﴿ ٥٢ ﴾ ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم ظا

ثمة الاكتفاء على الوجه المحكى وههنا احراز الاسلام واهله واذلال الشرك وحزبه
﴿ والى الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اذالقيتم فئة ﴾ حاربتم جماعة ولم يصفها
لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غاب في القتال ﴿ فآبتوا ﴾ للقاءهم
﴿ واذكروا الله كثيرا ﴾ في مواطن الحرب داعين له مستظهريين بذكره مترقبين
لنصره ﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ تظفرون برادكم من الهزيمة والثوبة وفيه تنبيه على
ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء من ذكر الله وان ياتجى اليه عند الشدائد ويقبل عليه
بشرائره فارغ البال واثق بالانطق لا يثقل عنه في شيء من الاحوال ﴿ وأطيعوا الله
ورسوله ولا تنازعوا ﴾ باختلاف الآراء كما فعلتم بيدرا واحدا ﴿ فنفشلوا ﴾ جواب
التمنى وقبل عطف عليه ولذلك قرئ ﴿ وتذهب ربحكم ﴾ بالجزم والرجح مستتارة

فما في هذا التكرارات المتصودة من ذكره في الآية المتقدمة ليحصل استيلاء المؤمنين
على المشركين على وجه القهر والقلبة ليكون ذلك حجة دالة على صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمتصود من ذكره في هذه الآية لانه تعالى قلل عدد الفريقين
في اثنين بعضهم بعضا للحكمة التي تضاهي فلذلك قل ليقضى الله أمرا كان مفعولا
﴿ والى الله ترجع الامور ﴾ يعني في الآخرة فيجازى كل عامل على قدر عمله فالمتحسين
باحسانه والمسيء باسائه أو يفقر قوله عز وجل ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذالقيتم فئة ﴾
يعني جماعة كافرة ﴿ فآبتوا ﴾ يعني لقتالهم وهو أن يوطنوا أنفسهم على لقاء العدو
وقتاله ولا يحدثوها بالتولي ﴿ واذكروا الله كثيرا ﴾ يعني كونوا ذاكرين الله عند لقاء
عدوكم ذكرا كثيرا بقاوبكم وأستحكم أمر الله عباده المؤمنين وأوليائه الصالحين بان
يذكروه في أشد الاحوال وذلك عند لقاء العدو وقتاله وفيه تنبيه على أن الانسان
لا يجوز أن يخلو قلبه ولسانه عن ذكر الله وقيل المراد من هذا الذكر هو الدعاء بالنصر
على العدو وذلك ليحصل الاعانة لله تعالى فأمر الله سبحانه وتعالى عباده أن يسأوه
النصر على العدو عند اللقاء ثم قل تعالى ﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ يعني وكونوا على رجاء
الفلاح والنصر والظفر فان قات ظاهرا الآية بوجوب الثبات على كل حال وذلك يوهم
انها ناصحة لآية التحرف والتحيز قلت المراد من الثبات هو الثبات عند المحاربة والمقاتلة
في الجملة وآية التحرف والتحيز لا تندح في حصول هذا الثبات في المحاربة بل ربما كان
الثبات لا يحصل الا بذلك التحرف والتحيز ثم قل تعالى ﴿ وكذا لذلك ﴾ وأطيعوا الله
ورسوله ﴿ يعني في أمر الجهاد والثبات عند لقاء العدو ﴾ ولا تنازعوا فنفشلوا ﴿ يعني
ولا تختلفوا فان التنازع والاختلاف بوجوب الفشل والضيء والجبن ﴾ قوله
عز وجل ﴿ وتذهب ربحكم ﴾ يعني قوتكم وقول مجاهد نصرتكم قل وذبحت ربح
أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم احد وقول السدي جرائكم وجندكم

للقتال (فآبتوا) لقتالهم
ولا تفروا (واذكروا الله
كثيرا) في مواطن الحرب
مستظهريين بذكره مستنصرين
به داعين له على عدوكم
اللهم اخذلهم اللهم اقطع
دابرهم (لعلمكم تفلحون)
تظفرون برادكم من الهزيمة
والثوبة وفيه اشعار بان على
العبد أن لا يشغله عن ذكر
ربه أشغل ما يكون قلبا واكثر
ما يكون هما وان تكون
نفسه مجتمعة لذلك وان
كانت متوزعة عن غيره
(وأطيعوا الله ورسوله)
في الأمر بالجهاد والثبات
مع العدو وغيرهما (ولا تنازعوا
فنفشلوا) ففشلوا وهو
منصوب باضماران ويدل
عليه (وتذهب ربحكم) أي
دولتكم يقال هبت رياح
فلان اذا دالت له الدولة
ونفد أمره شبت في نفوذ
(والى الله ترجع الامور)
عواقب الامور في الآخرة
(يا أيها الذين آمنوا) يعني
أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم (اذالقيتم فئة) جماعة
من الكفار يوم بدر (فآبتوا)
مع نبيكم في الحرب
(واذكروا الله كثيرا) بالقلب

واللسان بالهيل والتكيد (لعلمكم تفلحون) لكي نجو من السخط والعذاب وتنصروا (وأطيعوا الله) (وقال)
ورسوله (في أمر الحرب) (ولا تنازعوا) لا تختلفوا في أمر الحرب (فنفشلوا) ففشلوا (وتذهب ربحكم) شدتكم والربح النصر

أمرها وتحميته بالريح وهبوبها وقبل لم يكن ﴿٥٣﴾ نصر قط { سورة الانفال } الأبرج يبعثها الله وفي الحديث

نصرت بالصبا وأهلك
طاد بالدبور (واصبوا) في
القتال مع العدو وغيره
(ان الله مع الصابرين)
أي ممينهم وحافظهم (ولا
تكونوا كالذين خرجوا
من ديارهم بطرا ورثاء
الناس) هم أهل مكة حين
نقروا الحياة العير فأتاهم
رسول أبي سفيان ان
ارجعوا فقد سلمت غيركم
فأبى أبو جهل وقال حق
تقدم بدرا ونشرب بها
الخجور ونفخر الجزور وتعزف
علينا القيان ونطعمهم بالعرب
فذلك بطرهم وريأؤهم
الناس باطعامهم فوافوها
فسقوا كؤس المنايا مكان
الخجور ناحت عليهم النوائح
مكان القيان فنهاهم أن يكونوا
مثلهم بطرين طربين
مرائين بأعمالهم وأن يكونوا
من أهل التقوى والكآبة
والحزن من خشة الله
مخلصين أعما لهم الله والبطر
ان تشغله كثرة النعمة عن
شكرها (ويصدون عن
سبيل الله) دين الله

(واصبوا) في القتال مع
نبيكم (ان الله مع الصابرين)
معين الصابرين في الحرب
(ولا تكونوا) في المعصية
(كالذين خرجوا من

الدولة من حيث انها في تحشى أمرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها
الحقيقة فان النصرة لا تكون الا بريح يبعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلك
طاد بالدبور (واصبوا) أن الله مع الصابرين ﴿٥٣﴾ بالكلاعة والنصر ﴿٥٣﴾ ولا تكونوا كالذين
خرجوا من ديارهم ﴿٥٣﴾ يعني أهل مكة حين خرجوا منها لحياة العير ﴿٥٣﴾ بطرا ﴿٥٣﴾
فغفرا ﴿٥٣﴾ ورثاء الناس ﴿٥٣﴾ ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا
الجحفة واقامهم رسول أبي سفيان ان ارجعوا فقد سلمت غيركم فقال أبو جهل لا والله حتى
تقدم بدرا ونشرب بها الخجور وتعزف علينا القينات ونطعم بها من حضرنا من العرب
فوافوها ولكن سقوا كؤس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين ان يكونوا امثالهم
بطرين مرائين وأمرهم بان يكونوا أهل التقوى والاخلاص من حيث ان النهى عن الشيء
أمر بضده ﴿٥٣﴾ ويصدون عن سبيل الله ﴿٥٣﴾ معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع

وقال مقاتل حدثكم وقال الاخفش وأبو عبيدة دولكم والريح هنا كناية عن نفاذ
الأمر وجريانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا أقبل أمره على ما يريد
وقال قتادة وابن زيد بن ربيع النصر ولم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله تعالى تضرب
وجوه العدو ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلك طاد بالدبور
وعن النعمان بن مقرن قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقابل
من أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر أخرجه
أبو داود ﴿٥٣﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿٥٣﴾ (واصبوا) يعني عند لقاء عدوكم ولا تنهزموا
عنهم ﴿٥٣﴾ ان الله مع الصابرين ﴿٥٣﴾ يعني بالنصر والمؤنة (ق) عن عبدالله بن أبي أوفى
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى اذا
مالت الشمس قام فيهم فقال أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا
لقيتموهما فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا
عليهم (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنوا لقاء العدو
فاذا لقيتموهما فاصبروا ﴿٥٣﴾ قوله عز وجل ﴿٥٣﴾ ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم
بطرا ﴿٥٣﴾ يعني فغفرا وأسرأ وقيل البطر الطغيان في النعمة وذلك أن النعم اذا كبرت
من الله تعالى على العبد فان صرفها في المفاخرة على الاقران وكأثر بها أبناء الزمان
وأنفقها في غير طاعة الرحمن فذلك هو البطر في العمة وان صرفها في طاعة الله وابتغاء
مرصاته فذلك شكرها وهذا معنى قول الزجاج البطر الطغيان في النعمة وترك شكرها
﴿٥٣﴾ ورثاء الناس ﴿٥٣﴾ الرياء اظهار الجليل لبراء الناس مع ابطان القبيح والفرق بين
الرياء والنفاق ان النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة مع
ابطان المعصية ﴿٥٣﴾ ويصدون عن سبيل الله ﴿٥٣﴾ يعني ويمنعون الناس عن الدخول
في دين الله نزلت هذه الآية في كفار قريش حين خرجوا الى بدر ولهم فخر وبني

ديارهم) مكة (بطرا) أسرا (ورثاء الناس) سمعة الناس (ويصدون عن سبيل الله) عن دين الله وطاعته

الحال وكذا ان جعل مفعولاه لكن على تأويل المصدر ﴿ والله بما يعملون محيط ﴾ فيجازيكم عليه ﴿ واذين لهم الشيطان ﴾ مقدر بأذكر ﴿ أعمالهم ﴾ في معاداة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرها بأن وسوس اليهم ﴿ وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم ﴾ مقالة نفسانية والمعنى انه اتى في روعهم وخيل اليهم انهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم واوهمهم ان اتباعهم اياه فيما يظنون انها قربات يجيرهم حتى قالوا اللهم انصر اهدي الفتتين وافضل الدينين ولكم خبر لا غالب

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد أقبات بخيلائها وفخرها تجادل وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني به قال ابن عباس ان أباسفيان لما رأى انه قد أحرز غيره أرسل الى قريش انكم انما خرجتم لقتلنا غيركم ورحالكم وأموالكم فقد نجاها الله فارجعوا فقال أبو جهل والله لا ترجع حتى نرد بدر او كان في بدر موسم من مواسم العرب يجتمع لهم بهاسوق في كل عام قال فنقم عليها ثلاثا ونصر الجزور ونظم الطعام ونسقى الخور وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أبدا ما مضوا زاد غيره قال فلما وافوا بدر اسقوا كأس الحمام عوضا عن الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين أن يكونوا مثاهم والمعنى لا يكونن أمركم أيها المؤمنون رياء وسمعة ولا لالتماس ما عند الناس ولكن اخلصوا لله عز وجل النية وقاتلوا حسة في نصر دينكم وموازرة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تعملوا الا لذلك ولا تطلبوا غيره ﴿ قوله تعالى ﴾ والله بما يعملون محيط ﴿ فيه وعيد وتهديد يعني انه تعالى عالم بجميع الاشياء لا يخفى عن علمه شيء لانه محيط بأعمال العباد كلها فيجازي المحسنين وبما قبل المسيئين ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ واذين لهم الشيطان أعمالهم ﴿ يعني اذكروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم اذ ين الشيطان يريد ابليس للمشركين أعمالهم الخبيثة ﴿ وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم ﴾ قال بعضهم كان تزينة وسوسة ألقاها في قلوبهم من غير أن تتحول في صورة غير صورته وقال جمهور المفسرين تصور ابليس في صورة سراقية بن مالك بن جعشم وكان تزينة ان قربا لما أجمت على المسير الى بدر ذكر كرت الذي بينهما وبين بني بكر بن الحرث من الحروب فكاد ذلك أن ينيهم فتبدى لهم ابليس في صورة سراقية بن مالك بن جعشم المدلجي وكان من أشرف بني كنانة فقال أبا جار لكم من أن يأتيكم من كنانة شيء تكرهونه فخر حواسرا وقال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايتة في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقية بن مالك بن جعشم فقال للمشركين لا غالب ليكم اليوم من الناس واني جار لكم فلما اسطف الداس أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من الزاب فرمى بها في وجوه المشركين فولوا مدبرين وأقبل جبريل عليه السلام الى ابليس لعنه الله فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين انتزع ابليس يده ثم ولي مدبرا وشيعته فقال الرجل باسراقية أنت زعم انك جار لنا فقال اني أرى ما لا ترون اني أخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين رأى الملائكة

(والله بما يعملون محيط) عالم وهو وعيد (واذين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس) واذكر اذ ين لهم الشيطان أعمالهم التي علوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس اليهم انهم لا يغلبون وغالب مبنى نحو لا رجل ولكم في موضع رفع خبر لا تقديره لا غالب كأن لكم (واني جار لكم) أي

(والله بما يعملون) في الخروج على النبي صلى الله عليه وسلم والحرب (محيط) عالم (واذين لهم الشيطان أعمالهم) ابليس خروجهم (وقال لا غالب لكم) عليكم (اليوم من الناس) محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (واني جار لكم) معين لكم

(وقوله)

مجير لكم أو همهم ان طاعة الشيطان عما يجيرهم ﴿٥٥﴾ (فلما ترامت سورة الانفال) (الفتان) فلما تلاقى الفريقان

(نكص) الشيطان هاربا
(على عقبيه) أى رجع
القهقري (وقال أنى برى
منكم) أى رجعت عما
ضمنت لكم من الامان روى
ان ابليس تمثل لهم فى صورة
سراقة بن مالك بن جشم
فى جند من الشياطين معه
راية فلما رأى الملائكة
تنزل نكص فقال له الحرث
ابن هشام أنخذلنا فى هذه
الحالة فقال (انى أرى مالا
ترون) أى الملائكة
وانهزموا فلما بلغوا مكة
قالوا هزم الناس سراقة
فبلغ ذلك سراقة فقال والله
ماشعرت بمسيركم حتى
بلغتني هزيتكم فلما أسلوا
علموا انه الشيطان (انى
أخاف الله) أى عقوبته
(والله شديد العقاب)

(فلما ترامت الفتان) الجمعان
جمع المؤمنين وجمع الكافرين
ورأى ابليس جبريل مع
الملائكة (نكص على عقبيه)
رجع الى خلفه (وقال) اهم
(انى برى منكم) ومن قتالكم
(انى أرى مالا ترون) أرى
جبريل ولم تروه (انى أخاف
الله والله شديد العقاب)
إذا عقب خاف ان يأخذه
جبريل فيعرفه اليهم

أو صفته وليس صلته والالاتعصب كقولك لا ضارب باز يداعندا ﴿٥٥﴾ فلما ترامت الفتان
أى تلاقى الفريقان ﴿٥٥﴾ نكص على عقبيه ﴿٥٥﴾ رجع القهقري أى بطل كيده وعاد ما خيل
اليهم انه يجيرهم بسبب هلاكهم ﴿٥٥﴾ وقال انى برى منكم انى أرى مالا ترون انى أخاف الله ﴿٥٥﴾
أى تبرأ منهم وخاف عليهم وايس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما
اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كسانه من الاحنة وكان ذلك يثنيهم
فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم وانى يجيركم
من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده فى يد الحارث بن هشام فقال له الى
اين اتخذلنا فى هذه الحالة فقال انى أرى مالا ترون ودفع فى صدر الحارث والطلق وانهزموا
فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ماشعرت بمسيركم حتى
بلغتني هزيتكم فلما أسلوا علموا انه الشيطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله انى
أخاف الله انى أخافه ان يصيبني مكروها من الملائكة أو يهلكني ويكون الوقت هو الوقت
الموعود اذ رأى ما لم يرقبه والاول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر ﴿٥٥﴾ والله شديد العقاب ﴿٥٥﴾

وقوله انى حار لكم يعنى مجير لكم من كنانة ﴿٥٥﴾ فلما ترامت الفتان ﴿٥٥﴾ أى التقي الجمعان رأى
ابليس الملائكة قد نزلوا من السماء فعمل عدو الله ابليس انه لا طاقه بهم ﴿٥٥﴾ نكص على عقبيه
وقال انى برى منكم ﴿٥٥﴾ يعنى رجع القهقري وولى مدبرا هاربا على قفاه وقال
الكلى لما التقي الجمعان كان ابليس فى صف المشركين على صورة سراقة بن مالك
ابن جشم وهو أخذ بيد الحرث بن هشام فنكص عدو الله ابليس على عقبيه
فقال له الحرث أفرارا من غير قتال وجعل يمسه فدفع فى صدره واطلق فانهزم
الناس فلما قدموا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغ ذلك سراقة فقال بلغني انكم تقولون انى
هزمت الناس فوالله ماشعرت بمسيركم حتى بلغني هزيتكم فقالوا أما أتيتنا فى يوم كذا وكذا
فخلف لهم فلما أسلوا علموا أن ذلك كان شيطانا قال الحسن فى قوله ﴿٥٥﴾ انى أرى مالا
ترون ﴿٥٥﴾ قال رأى ابليس جبريل عليه السلام متجبرا يريد يعنى بين يدي النبي
صلى الله عليه وسلم وفى يده اللجام يقود الفرس ماركب وقال قتادة قال ابليس
انى أرى مالا ترون وصدق وقال انى أخاف الله وكذب ما به غشافة الله ولكن
علم انه لا قوة له ولا منعة فاوردهم وأسلمهم وتلك عادة عدو الله ابليس لمن أطاعه اذا
التقى الحق والباطل أسلمهم وتبرأ منهم وقيل انه خاف أن يهلك فمن هلك وقيل
خاف أن يأخذه جبريل فيعرف حاله فلا يطعموه وقيل معناه ﴿٥٥﴾ انى أخاف الله ﴿٥٥﴾
أعلم صدق وعده لا وليا له لانه كان على ثقة من أمره وقيل لما رأى الملائكة قد
نزلت من السماء خاف أن تكون القيامة ﴿٥٥﴾ والله شديد العقاب ﴿٥٥﴾ قيل معناه انى أخاف
الله لانه شديد العقاب فعلى هذا يكون من تمام قول ابليس وقيل تم كلامه عند قوله
انى أخاف الله وقوله تعالى والله شديد العقاب ابتداء كلام يقول الله سبحانه وتعالى
والله شديد العقاب لمن خالف الله وكفر به ﴿٥٥﴾ عن طلحة بن عبيد الله بن كرر أن

اذكروا (اذيقول المنافقون) الجزء العاشر في المدينة (والذين) ٥٦ في قلوبهم مرض) هو من صفة المنافقين

يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستأنفا اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض والذين لم يطمثوا الى الايمان بعد وثق في قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والمطف لتغير الوصفين غر هؤلاء بمنون المؤمنين دينهم حين تعرضوا لما لا يدى لهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر الى زهاء الف ومن يتوكل على الله جواب لهم فان الله عزيز غالب لا ينل من استجار به وان قل حكيم يفعل بحكمته البالغة ما يستبعد العقل ويحجز عن ادراكه ولو ترى ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان اذيتوفى الذين كفروا الملائكة بيدر واذا ظرف ترى والمفعول محذوف أى ولو ترى الكفرة أو حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء ويجوز ان يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مارؤى الشيطان يوما هو فيه أصفر ولا أدهر ولا أحقر ولا أغبط منه في يوم عرفه وما ذاك الا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم بدر فانه قد رأى جبريل يزعم الملائكة أخرجه مالك في الموطأ وقوله ولا أدهر هو بالدال والخاء المهملتين من الدحور وهو الابعاد والطرد مع الاهانة وقوله يزعم الملائكة أى يكفهم ويحبسهم لئلا يقدم بعضهم على بعض والوازع هو الذى يتقدم ويتأخر في الصف ليصلحه فان قلت كيف يقدر ابايس على أن يتصور بصورة البشر واذا تشكل بصورة البشر فكيف يسمى شيطانا قلت ان الله عز وجل أعطاه قوة وأقدره على ذلك كما أعطى الملائكة قوة وأقدرهم على أن تشكلوا بصورة البشر لكن النفس الباطنة لم تتغير فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة قوله عز وجل اذ يقول المنافقون يعنى من أهل المدينة والذين في قلوبهم مرض أى شك وارتباب وهم قوم من أهل مكة تكلموا بالاسلام ولم يبقوا الاسلام في قلوبهم ولم يتمكن فلما خرج كفار قريش الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا معهم الى بدر فلما نظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا غر هؤلاء دينهم يعنى ان هؤلاء نفر قليلون يقاتلون أضعافهم فقد ضرهم دينهم الاسلام على ذلك وحلهم على قتل أنفسهم رجاء الثواب في الآخرة فقتلوا جميعا يوم بدر وقال مجاهد ان فئة من قريش وهم قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس ابن الفاكه بن المغيرة والحارث بن زمة بن الاسود بن المطلب وعلى بن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتباب فحبسهم ارتبابهم فلما رأوا قلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غر هؤلاء دينهم ثم قال تعالى ومن يتوكل على الله يعنى ومن يسلم أمره الى الله ويشق بفضله ويعول على احسانه فان الله حافظه وناصره لانه عزيز لا يفلبه شئ حكيم فيما قضى وحكم فيوصل الثواب الى أوليائه والعقاب الى أعدائه قوله عز وجل ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يعنى ولو غابت يا محمد وشاهدت اذ تقبض الملائكة أرواح الذين كفروا عند الموت لرأيت أمرا عظيما ومنظرا فظيما وعذابا شديدا ينالهم في

أو أريد والذين هم على حرف ليسوا بآبى الاقدام في الاسلام (غر هؤلاء دينهم) يعنون ان المسلمين اغتروا بدينهم فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر الى زهاء ألف ثم قال جوابا لهم (ومن يتوكل على الله) يكل اليه أمره (فان الله عزيز) غلب يسقط القليل الضعيف على الكثير القوى (حكيم) لا يسوى بين ولده وعدوه (ولو ترى) ولو غابت وشاهدت لان لو نرد المضارع الى معنى الماضي كما تردان الماضي الى معنى الاستقبال (اذ) نصب على الظرف (يتوفى الذين كفروا) يقبض أرواحهم (الملائكة)

فلا يطيعوه بعد ذلك (اذيقول المنافقون) الذين ارتدوا بيدر) والذين في قلوبهم مرض) شك وخلاف وسائر الكفار (غر هؤلاء) محمد عليه السلام وأصحابه (دينهم) توحيدهم (ومن يتوكل على الله) في النصره (فان الله عزيز) بالثقة من أعدائه (حكيم) بالنصرة لمن توكل عليه كما نصر نبيه صلى الله عليه وسلم يوم بدر (ولو ترى) لو رأيت يا محمد

(ذلك)

(اذيتوفى الذين كفروا) يقبض أرواحهم (الملائكة)

فأهل (يضربون) حال منهم (وجوههم) إذا أقبلوا (وأدبارهم) ظهورهم وأستاههم إذا أدبروا (وجوههم عند الأقدام وأدبارهم عند الأبرام) وقبل في تنوفي ضمير الله تعالى ﴿ ٥٧ ﴾ والملائكة { سورة الانفال } مرفوعة بالابتداء ويضربون

خبر والاول الوجه لان الكفار لا يستحقون

أن يكون الله متوفيقهم بلا واسطة دليله قراءة ابن

عمر تنوفي بالهاء (وذوقوا) ويقولون لهم ذوقوا معطوف

على يضربون (عذاب الحريق) أي مقدمة عذاب

النار أو ذوقوا عذاب الآخرة بشارة لهم به أو يقال

لهم يوم القيامة ذوقوا وجواب لو محذوف أي لرأيت أمرا

فعلما (ذلك بما قدمت أيديكم) أي كسبت وهو

رد على الجبرية وهو من كلام الله تعالى أو من كلام

الملائكة وذلك رفع بالابتداء وبما قدمت خبره (وأن الله عطف

عليه أي ذلك العذاب بسببين بسبب

كفركم ومعاصيكم وبأن الله (ليس بظلام للعبيد) لأن

عذاب الكفار من العدل وقيل ظلام للكثير لاجل

العبيد أولني أنواع الظلم الكاف في (كذاب آل

فرعون) في محل الرفع أي دأب هؤلاء مل دأب آل

فرعون ودأبهم عادتهم وعماهم الذي دأبوا فيه أي

يوم بدر (يضربون وجوههم) على وجوههم (وأدبارهم)

على ظهورهم (وذوقوا عذاب الحريق) الشديد

يضربون وجوههم والجمله حال من الذين كفروا واستثنى فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم أو من الملائكة أو منهما لاشتغاله على الضميرين ﴿ وأدبارهم ﴾ ظهورهم واستاههم ولعل المراد تعميم الضرب أي يضربون ما أقبل منهم وما أدبر وذوقوا عذاب الحريق عطف على يضربون باضمار القول أي ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهمت النار منها وجواب لو محذوف لتفطع الامر وتحويله ﴿ ذلك ﴾ الضرب والعذاب ﴿ بما قدمت أيديكم ﴾ بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك ﴿ وإن الله ليس بظلام للعبيد ﴾ عطف على ما دلالة على ان السبيبة مقيدة بانضمامه اليه اذ لولا لا يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لان لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرما ولا عقلا حتى يتنهض في الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لاجل العبيد ﴿ كذاب آل فرعون ﴾ أي دأب هؤلاء مثل دأب آل

ذلك الوقت يضربون وجوههم وأدبارهم ﴿ يختلفوا في وقت هذا الضرب فقيل هو عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وأدبارهم بسياط من نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم وقال ابن عباس كان المشركون اذا أقبلوا بوجوههم الى المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيوف واذا ولوا أدبارهم ضربت الملائكة أدبارهم وقال ابن جرير يريد ما أقبل من أجسادهم وأدبر يعني يضربون جميع أجسادهم ﴿ وذوقوا عذاب الحريق ﴾ يعني وتقول لهم الملائكة عند القتل ذوقوا عذاب الحريق قيل كان مع الملائكة مقامع من حديد محمية بالنار يضربون بها الكفار فتلتهم النار في جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق ﴿ ذلك ﴾ يعني الذي نزل بكم من القتل والضرب والحرق ﴿ بما قدمت أيديكم ﴾ يعني انما حصل لكم ذلك بسبب ما كسبت أيديكم من الكفر والمعاصي فان قلت اليد ليست محالا للكفر وانما محله القلب لان الكفر اعتقاد والاعتقاد محله القلب وظاهر الآية يقتضي ان فاعل هذا الكفر هي اليد وذلك تمتع قلت اليد هنا عبارة عن القدرة لان اليد آلة العمل والقدرة هي المؤثرة في العمل فاليد كناية عن القدرة ﴿ وقوله عز وجل ﴾ وإن الله ليس بظلام للعبيد يعني انه سبحانه وتعالى لا يعذب أحدا من خلقه الا بجرم اجترمه لانه لا يظلم أحدا من خلقه وانما في الظلم عن نفسه مع انه يعذب الكافر على كفره والمعاصي على عصيانه لانه يتصرف في ملكه كيف شاء ومن كان كذلك استحالة الظلم اليه فلا يتوهم متوهم انه سبحانه وتعالى مع خلقه كفر الكافر وتمذيبه عليه ظالم فهذا قال الله سبحانه وتعالى وإن الله ليس بظلام للعبيد لانهم في ملكه وتحت قدرته فهو يتصرف فيهم كيف يشاء ﴿ قوله عز وجل ﴾ كذاب آل فرعون يعني ان عادة هؤلاء

(ذلك) العذاب (بما قدمت) علمت (أيديكم) (قا وخا ٨ لث) في الشرك (وإن الله ليس بظلام للعبيد) ان يأخذهم بلا جرم

داوموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل قريش أو من قبل آل فرعون (كفروا) تفسير لدأب آل فرعون (بآيات الله
فأخذهم الله بذنوبهم أن الله قوى شديد العقاب) والمعنى جروا على عادتهم في التكذيب فاجرى عليهم مثل ما فعل بهم في التعذيب
(ذلك) العذاب أو الانتقام { الجزء العاشر } (يا أيها الذين آمنوا) مغيرا نعمتنا لنعمها على قوم حتى يغيروا ما

بأنفسهم) بسبب أن الله لم يصح
في حكمته أن يغير نعمته عند
قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال
نعم لم يكن لأل فرعون
ومشركي مكة حال مرضية
فيغيروها إلى حال مسخوطة
لكن لما تغيرت الحال المرضية
إلى المسخوطة تغيرت الحال
المسخوطة إلى أسخط منها
وأولئك كانوا قبل بعثة
الرسول اليهم كفرة عبدة
أصنام فبأبعث إليهم بالآيات
فكذبوه وسعوا في أراقة
دمه غيروا حالهم إلى أسوأ
مما كانت فخير الله ما أنعم
بدها بهم من الأمهال وجاءهم
بالعذاب (وأن الله سمع)
لما يقول مكذبوا الرسل
(عليهم) بما يفعلون (كذاب
آل فرعون) تكرر لنا أكيد
أولان في الأولى الأخذ
بالتنوب بلا بيان ذلك
وهنا بين أن ذلك هو الأهلاك
والاستئصال (والذين
من قبلهم

فرعون وهو علمهم وطريقهم الذي دأبوا فيه أي داوموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل
من قبل آل فرعون (كفروا) بآيات الله (كفروا) تفسير لدأب بهم (فأخذهم الله بذنوبهم)
كما أخذ هؤلاء (أن الله قوى شديد العقاب) لا يغابه في دفعه شيء (ذلك) إشارة
إلى ما حل بهم (وأن الله) بسبب أن الله (ولم يك مغيرا) نعمته النعمة على قوم (بمبدلا
أيها بالنعمة) حتى يغيروا ما بأنفسهم (ببدلوا ما بهم من حال إلى حال أسوأ) كغير
قريش حالهم في صلة الرحم والكف عن تعريض الآيات والرسل بمعادة الرسول
ومن تبسه منهم والسعي في أراقة دماهم والتكذيب بالآيات والاستهزام بها إلى غير
ذلك مما أحدثوه بعد المبعث وليس السبب عدم تغيير الله ما أنعم عليهم حتى يغيروا
حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى يغير وأحالهم
وأصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون أشبهه
بالحروف اللينة تخفيفا (وأن الله سمع) لما يقولون (فزع عليهم) بما يفعلون (وكذاب
آل فرعون والذين من قبلهم

الكفار في كفرهم كدابة آل فرعون في كفرهم فجوزى هؤلاء بالقتل والاسريوم بدر كما جوزى
آل فرعون بالأغراق وأصل الدأب في اللغة أدامة العمل يقال فلان يدأب في كذا وكذا إذا دام
عليه ويتعب تنسديه في سميت المادة دأ بالان الإنسان يداوم على عادته ويواظب عليها قال ابن
عباس: مناه أن آل فرعون أيقنوا أن ما سعى عايد السلام نبي من الله تعالى فكذبوه فكذلك هؤلاء
لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فانزل الله بهم عقوبته كما أنزل بآل فرعون
(والذين من قبلهم) يعني من ذل آل فرعون (كفروا) بآيات الله (ببني) أن عادة الأمم السالفة
هو كفرهم بآيات الله (فأخذهم الله بذنوبهم) يعني بسبب كفرهم وذنوبهم (وأن الله قوى)
يعني في أخذه وانهاده ممن كفر به وكذب رسله (شديد العقاب) يعني لمن كفر به وكذب
رسله (وأن الله لم يك مغيرا) نعمتنا لنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (يعني أن الله
سبحانه وتعالى أنعم على أهل مكة بأن أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث إليهم محمدا
صلى الله عليه وسلم فتابوا هذه النعمة بأن تركوا شكرها وكذبوا رسوله محمدا صلى الله عليه
وسلم وغيروا ما بأنفسهم فسلبهم الله سبحانه وتعالى النعمة وأخذهم بالعقاب قال السدي
نعم الله (ومحمد صلى الله عليه وسلم أنعم به على قريش) كفروا به وكذبوه فقال الله تعالى إلى
الانصار (وأن الله سمع) يعني لا أقول خافه لا يخفى عليه شيء من كلامهم (وعليم) يعني بما
في صدورهم من خيوسر فيجازي كل واحد على عمله (كذاب آل فرعون) يعني أن هؤلاء
الكفار الذين تناثروا يوم بدر غيروا نعمة الله عليهم كدابة آل فرعون (والذين من قبلهم

(كذاب آل فرعون)
كصنيع آل فرعون (والذين
من قبلهم كفروا بآيات الله)
بكتاب الله ورسوله يقول
كفار مكة كفروا بمحمد

عايد السلام والقرآن كما كفر فرعون ونحوه والذين من قبلهم بالرسول (فأخذهم الله بذنوبهم) (بأنهم)
(أن الله قوى) بالأخذ (شديدا) (إذا أقب) (ذلك) (المتوبة) بالان (ببني) (بأنهم) (بأنهم) (بأنهم) (بأنهم)
(حتى يغيروا ما بأنفسهم) بترك الشكر (وأن الله سمع) بدماهم (عليهم) (بأجابتكم) (كذاب آل فرعون) (كصنيع آل فرعون) (والذين

كذبوا بآيات ربهم) وفي قوله آيات ﴿ ٥٩ ﴾ ربهم زيادة دلالة على { سورة الانفال } كفران النعم وجحود الحق

(فاهلكناهم بذنوبهم
وأغرقنا آل فرعون)
بماء البحر (وكل) وكلهم
من غرق في القبط وقتل قريش
(كانوا ظالمين) أنفسهم
بالكفر والمعاصي (ان شر
الدواب عند الله الذين كفروا
فهم لا يؤمنون) أي أصروا
على الكفر فلا يتوقع منهم
الايان (الذين عاهدت منهم)
بدل من الذين كفروا الى الذين
عاهدتهم من الذين كفروا
او جعلهم شر الدواب لان شر
الناس الكفار وشر الكفار
المصريون وشر المصريين
الساكنون لاهود (ثم
يتقضون عهدهم في كل مرة)
في كل معاهدة (وهم
لا يتقون) لا يخافون عاقبة
القدر ولا يسألون بمافي

من قبلهم كذبوا بآيات
ربهم) بالكتب والرسل
كما كذب أهل مكة (فاهلكناهم
بذنوبهم) بتكذيبهم
(وأغرقنا آل فرعون)
وقومه (وكل) كل هؤلاء
(كانوا ظالمين) كافرين
(ان شر الدواب) الخلق
والخائفة (عند الله الذين
كفروا) بنو قريظة وغيرهم
(فهم لا يؤمنون) محمد
عليه السلام والقرآن ثم

كذبوا بآيات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون ﴿ ٥٩ ﴾ نكرير للتأكيد ولما تيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله آيات ربهم وبيان ما أخذه آل فرعون وقيل الاول لتشبيه الكفروا الأخذ به والثاني لتشبيه التغير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم ﴿ ٥٩ ﴾ وكل ﴿ ٥٩ ﴾ من الفرق المكذبة أو من غرق في القبط وقتل قريش ﴿ ٥٩ ﴾ كانوا ظالمين ﴿ ٥٩ ﴾ أنفسهم بالكفر والمعاصي ﴿ ٥٩ ﴾ ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ﴿ ٥٩ ﴾ أصروا على الكفر بالظن لا يؤمنون ﴿ ٥٩ ﴾ فهم لا يؤمنون ﴿ ٥٩ ﴾ فلا يتوقع منهم ايمان ولم يلد اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بأنهم لا يؤمنون والقاء المعطى والثنية على ان تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف وقوله ﴿ ٥٩ ﴾ الذين عاهدت منهم ثم يتقضون عهدهم في كل مرة ﴿ ٥٩ ﴾ بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدتهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يمالئوا عليه فاعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا عهدهم فنكشوا وما لؤهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فخالفهم ومن تتضمن المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة أو المحاربة ﴿ ٥٩ ﴾ وهم لا يتقون ﴿ ٥٩ ﴾ سبة القدر ومغبته

كذبوا بآيات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم ﴿ ٥٩ ﴾ يعني اهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ فكذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف ﴿ ٥٩ ﴾ وأغرقنا آل فرعون وكل ﴿ ٥٩ ﴾ كانوا ظالمين ﴿ ٥٩ ﴾ يعني الاولين والآخرين فان قات ما للفائدة في تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها ان الكلام الثاني مجرى مجرى التفصيل للكلام الاول لان الآية الاولى فيها ذكر أخذهم وفي الآية الثانية ذكر اغراقهم فهذه تفسير للاولى الفائدة الثانية انه ذكر في الآية الاولى انهم كفروا بآيات الله وفي الآية الثانية انهم كذبوا بآيات ربهم ففي الآية الاولى اشارة الى انهم أنكروا آيات الله وجحدوها وفي الآية الثانية اشارة الى انهم كذبوا بهامع جحدوها وكفروا بها الفائدة الثالثة ان تكرير هذه القصة للتأكيد وفي قوله كذبوا بآيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق وفي ذكر الاغراق بيان للاخذ بالذنوب ﴿ ٥٩ ﴾ قوله عز وجل ﴿ ٥٩ ﴾ ان شر الدواب عند الله ﴿ ٥٩ ﴾ يعني في علمه وحكمه ﴿ ٥٩ ﴾ الذين كفروا فهم لا يؤمنون ﴿ ٥٩ ﴾ واما ان شر الدواب من الانس الكفار المصريون على الكثر نزلت في يهود بني قريظة رهط كعب بن الاشرف الذين عاهدت منهم ﴿ ٥٩ ﴾ قيل من صلة يعني الذين عاهدتهم وتيل هي لاتباض لان المعاهدة مع بعض القوم وهم الرساء والاشراف ثم نعم ينقضون عهدهم في كل مرة ﴿ ٥٩ ﴾ قال المنصور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ناعدي يهود بني قريظة ان لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فذعضوا العبد وأعانوا مشرك مكة بالسلاح على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخطأنا فعايناهم العنة فقتلوا العبد أبغنا وما لؤنا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فوافقه ﴿ ٥٩ ﴾ مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ٥٩ ﴾ لا يتقون ﴿ ٥٩ ﴾ يعني لا يخافون الله

منهم ﴿ ٥٩ ﴾ ال (الذين عاهدت) عهدهم بنو قريظة (ثم يتقضون) ينقضون في كل مرة (حين) وهم لا يتقون (عن نقض العبد

أولا يتقون الله فيه أو نصره للمؤمنين وتسليطه عليهم ﴿فاما تنقضهم﴾ فاما تصادقهم وتظفرون بهم ﴿في الحرب فشردهم﴾ ففرق عن مناصبتك وتكل عنها بقتلهم والنكابة فيهم ﴿من خالفهم﴾ من وراءهم من الكفرة والتشريد تقريظ على اضطراب وقرى شرذ بالذال المجمة وكأنه مقلوب شذر ومن خلفهم والمضى واحد فانه اذا شردهم من وراءهم فقد فعل التشريد في الوراثة ﴿اعلمهم يذكرون﴾ لعل المشردين يتعطلون ﴿واما تخافن من قوم﴾ معاهدين ﴿خيانة﴾ نقض عهد بأمارات تلوح لك ﴿فانبذ اليهم﴾ فاطرح اليهم عهدهم ﴿على سواء﴾ على عدل وطريق قصد في العداوة ولا تنجزهم في الحرب فانه يكون خيانة منك أو على سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول أى ثابتا على طريق سوى أو منه أو من المنبذ اليهم أو منهم على غيره وقوله ﴿ان الله لا يحب الخائنين﴾ تعليل الامر بالنابذ والنهي عن مناجزة القتال المداول عليه بالحال على طريقة الاستئناف

في الحرب) فاما تصادقهم وتظفرون بهم (فشردهم من خلفهم) (ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شرقة والنكابة فيهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك بعدهم أحدا اعتبارا بهم واتعاطا بحالهم وقال الزجاج افعل بهم ما تفرق به جهم وتطرد به من عداهم (لعلهم يذكرون) لعل المشردين من وراءهم يتعطلون (واما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) نكتا بأمارات تلوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم العهد (على سواء) على استواء منك ومنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبذ اليهم أى حاصلين على استواء في العلم (ان الله لا يحب الخائنين)

في نقض العهد لان عادة من يرجع الى دين وعقل وحزم ان يبقى نقض العهد حتى يسكن الناس الى قوله وينقون بكلامه فيبين الله عز وجل ان من جع بين الكفر ونقض العهد فهو من شر الدواب ﴿فاما تنقضهم في الحرب﴾ يعنى فاما تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وتظفرون بهم في الحرب ﴿فشردهم من خلفهم﴾ قال ابن عباس معناه فنكل بهم من وراءهم وقال سعيد بن جبير أنذر بهم من خلفهم وأصل التشريد في اللغة التفريق مع اضطراب ومعنى الآية انك اذا ظفرت هؤلاء الكفار الذين نقضوا العهد فافعل بهم فعلا من اقل والتسكيل تفرق به جع كل ناقض للعهد حتى يخافك من وراءهم من أهل مكة واليمن ﴿لعلهم يذكرون﴾ يعنى لعل ذلك النكال عنهم من نقض العهد ﴿واما تخافن﴾ يعنى واما تعلمن يا محمد ﴿من قوم﴾ يعنى معاهدين ﴿خيانة﴾ يعنى نقضا للعهد بما يظهر لك منهم من آثار الغدر كما ظهر من بنى قريظة والنضير ﴿فانبذ﴾ أى فاطرح ﴿اليهم﴾ يعنى عهدهم وارم به اليهم ﴿على سواء﴾ يعنى على طريق ظاهر مستو يعنى أعلمهم قبل حربك ايهم أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء فلا يتوهمون أنك نقضت العهد أولا بنصب الحرب معهم ﴿ان الله لا يحب الخائنين﴾ يعنى في نقض العهد عن سليم بن عامر عن رجل من جبير قال كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم لقرب حتى اذا انقضى العهد غزاهم فجاءه رجل على فرس أوبرذون وهو يقول الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدرا فاذا هو عمرو ابن عنبسة فأرسل اليه معاوية فسأله فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا شدة عقدة ولا يحاها حتى ينقضى أمدها أو ينبد اليهم على سواء فرجع معاوية أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذى عن سليم بن عامر نفسه بلا زيادة رجل من جبير وعنده الله أكبر مرة واحدة

(فاما تنقضهم) تأسرهم (في الحرب فشردهم) فنكل بهم (من خلفهم) اى يكونوا عبرة لمن خلفهم (لعلهم يذكرون) فيجتنبون نقض العهد (واما تخافن) تعلمن (من قوم) من بنى قريظة (خيانة) بنقض العهد (فانبذ اليهم على سواء) فانبذهم على بيان (ان الله لا يحب الخائنين)

الخائنين) بنقض العهد وغيره من بنى قريظة وغيرهم

الناقضين لليهود (ولا يحسن) بالياء وقع السين شامى وحزرة يزيد وحفص وبالثاء وقع السين أبو بكر وبالثاء وكسر السين غيرهم (الذين كفروا سبقوا) فاتوا وأفلتوا من ﴿٦١﴾ أن يظفروهم (انهم لا يجزون) {سورة الانفال} انهم لا يفوتون ولا يجدون

طالبهم حاجزا عن ادراكهم
أنهم شامى أى لانهم وكل
واحدة من المكسورة
والمفتوحة تعليل غيران
المكسورة على طريقة
الاستئناف والمفتوحة
تعليل صريح فن قرأ
بالتاء فالذين كفروا
مفعول أول والثاني سبقوا
ومن قرأ بالياء فالذين
كفروا فاعل وسبقوا مفعول
تقديره ان سبقوا فحذف ان
وان مخففة من الثقيلة أى
انهم سبقوا فسد مسد
المفعولين أو يكون الفاعل
مضمرا أى ولا يحسن محمد
الكافرين سابقين ومن
ادعى تفرد حجة بالقراءة
ففيه نظر لما يتنا من عدم
تفرده بها وعن الزهري
انها نزلت فيمن أقات من
فل المشركين (وأعدوا)
أيها المؤمنون (لهم) لناقضى
المهدأ ولجميع الكفار (ما
استطعتم من قوة) من
كل ما يتقوى به في الحرب
من عددها وفي الحديث الا
ان القوة الرمي قالها ثلاثا
على المنبر وقيل هي

(ولا تحسن) لا تظن يا محمد
(الذين كفروا) بنى
قربلة وغيرهم (سبقوا)

فاتوا من عذابنا بما قالوا وصنعوا (انهم لا يجزون) لا يفوتون من عذابنا (وأعدوا لهم) ابني قربلة وغيرهم (ما استطعتم من قوة)

﴿ولا تحسن﴾ خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وقوله ﴿الذين كفروا سبقوا﴾ مفعولاه وقرأ ابن ماسر وحزرة وحفص بالياء على ان الفاعل ضمير احدا ومن خلفهم او الذين كفروا والمفعول الاول انفسهم فحذف للتكرار أو على تقدير ان سبقوا وهو ضئيف لان ان المصدرية كالموصول فلا تحذف او على ايقاع القيل على ﴿انهم لا يجزون﴾ بالفتح على قراءة ابن ماسر وان لاصلة وسبقوا حال بمعنى سابقين أى مفلتين والاظهر انه تعليل للتهى أى لا تحسنهم سبقوا فالتوا لانهم لا يفوتون الله أو لا يجدون طالبهم حاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان الا انه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية ازاحة لما يحذره من نبذ العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن اقلت من فل المشركين ﴿وأعدوا﴾ أيها المؤمنون ﴿لهم﴾ لناقضى العهد أو للكفار ﴿ما استطعتم من قوة﴾ من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة بن ماسر

وفيه جاء على دابة أو فرس وأما حكم الآية فقال أهل العلم اذا ظهرت آثار نقض العهد بمن هادنهم الامام من المشركين بامر ظاهر مستفيض استغنى الامام عن نبذ العهد واعلامهم بالحرب وان ظهرت الخيانة بامارات تلوح وتتضح له من غير أمر مستفيض فينتدب على الامام ان ينبذ اليهم العهد ويعلمهم بالحرب وذلك لان قربلة كانوا قد ناهدوا النبي صلى الله عليه وسلم ثم اجابوا ابا سفيان ومن معه من المشركين الى مظاهرتهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خوف القدر به وباصحابه فهنا يجب على الامام ان ينبذ اليهم على سواء ويعلمهم بالحرب وأما اذا ظهر نقض العهد ظهورا مقفيا وباه فلا حاجة للامام ان ينبذ العهد بل يفعل كافي لرسول الله صلى الله عليه وسلم باهل مكة لما تنقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرعهم الا وجيش رسول الله صلى الله عليه وسلم عبر الظهران وذلك على أربع فراسخ من مكة ﴿وقوله تعالى ﴿ولا تحسن﴾ قرئ بالياء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ولا تحسن يا محمد﴾ الذين كفروا وسبقوا﴾ يعنى فاتوا وانهم موا يوم بدر وقرئ بالياء على الغيبة ومعناه ولا يحسن الذين كفروا وسبقوا يعنى خاصوا من القتل والاسرى يوم بدر ﴿انهم لا يجزون﴾ يعنى انهم بهذا سبق لا يجزون الله من الانتقام منهم اما في الدنيا بالقتل واما في الآخرة بعذاب النار وفيه سلبية لاننى صلى الله عليه وسلم فيمن فاته من المشركين ولم يذقم منهم فاعلم الله أنهم لا يجزون ﴿وقوله عز وجل ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾ الاعداد اتخذ النبي لوقت الحاجة اليه وفي المراد بالقوة أقوال * أحدها أنها جميع أنواع الأسلحة والآلات التي تكون لكم قوة في الحرب على قتال عدوكم * الثاني انها الحصون والمعقل * الثالث الرمي وقد جاءت مفسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فمارواه عقبة بن ماسر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمي ثلاثا أخرجه مسلم (خ) عن أبي اسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صفوا القريش اذا كذبكم

سمعت عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر ألا إن القوة الرمي قالها ثلاثاً ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكر لأنه اقواه (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول أو مصدر سمي به يقال ربط ربطاً ورباطاً ورباطاً حراًبطة ورباطاً أو وجع ربط كفصيل وفصال وقرئ ربط الخيل بضم الباء وسكونها

يعنى عشوكم وفي رواية أكثروكم فارموهم واستبقوا نبلكم وفي رواية إذا أكثروكم فعليكم بالنبل (م) عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله فلا يهجز أحدكم أن يلهو باسمه (م) عن فقيم اللخمي قال قلت لعقبة بن عامر تختلف بين هذين القرضين وأنت شيخ كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أمانه قال قلت وما ذاك قال سمعت يقول من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا أو قد عصي عن أبي نجيح السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بلغ بسهم فهو له درجة في الجنة فيلقت يومئذ عشرة أسهم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمي بسهم في سبيل الله فهو عدل محرراً أخرجه النسائي والترمذي بمعناه وعنده قال عدل رقبة محررة وأخرجه أبو داود أيضاً عن عقبة بن عامر بمعناه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله عز وجل ليدخان بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه يحتسب في عمله الخير والرامي به والمحدث به وفي رواية ونبيله فارموا واركبوا وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا كل لهو باطل ليس من الله ومحمود إلا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته أهله ورميه بقوسه أي نبيله فانهم من الحق ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه فإنها نعمة تركها أو كفرها أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي مختصراً إلى نبيله (خ) عن سادة بن الأكوخ قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم يتضلون بالقوس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسمعيل فإن أباكم كان رامياً ارموا وأنا مع بني فلان فامسك أحد الفريقين بأيديهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما لكم لا ترمون فقالوا كيف نرى وأنت معهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا وأنا معكم كلكم القول الرابع أن المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو كل ما هو آلة يستعان بها في الجهاد فهو من جملة القوة المأمور باستعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم إلا إن القوة الرمي لا ينبغي كون غير الرمي من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الخ عرفة وقوله التدم توبة فهذا لا ينبغي اعتبار غيره بل يدل على أن هذا المذكور من أفضل المقصود وأجله فكذلكنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعايم القروسية كل ذلك مأمور به إلا أنه من فروض الكفايات وقوله تعالى ﴿ ومن رباط الخيل ﴾ يعني اقتناءها وربطها للفز في سبيل الله والربط سد الفرس وغيره بالمكان للحفظ وسمى المكان الذي يخص بإقامة حفظه فيه رباطاً والمرابطة إقامة المسابن بالثغور للحراسة فيها وربط الخيل للجهاد من أعظم ما يستعان به

الخصون (ومن رباط الخيل) هو اسم للخيل التي تربط في سبيل الله أو هو جمع ربيط كفصيل وفصال وخص الخيل من بين ما يتقوى به كقوله جبريل من سلاح (ومن رباط الخيل) من الخيل الروابط

جمع رباط وعطفها على القوة كمطف جبريل وميكائيل على الملائكة ﴿ترهبون به﴾
تخوفون به وعن يعقوب ترهبون به بالتشديد والضمير لما استطعتم أو للاعداد ﴿عدو الله
وعدوكم﴾ يعني كفار مكة

روى ان رجلا قال لابن سيرين ان فلانا أوصى بثلاث ماله الحصون فقال ابن سيرين
يشترى به الخيل ويربطها في سبيل الله وقال عكرمة القوة الحصون ومن رباط
الخيال يعني الاناث ووجه هذا ان العرب تربط الاناث من الخيل بالانثى للنسل
وروى ان خالد بن الوليد كان لا يركب في القتال الا الاناث لقلة صهيلها وعن ابن عبيد
قال كانت الصحابة يستحبون ذكرور الخيل عند الصفوف واثاث الخيل عند الشنات
والفارات وقيل ربط الفحول أولى من الاناث لانها أقوى على الكر والفر والعدو
فكانت المحاربة عليها أولى من الاناث وقيل ان لفظ الخيل عام فيتناول الفحول
والاناث فأى ذلك ربط بنية الغزاة كان في سبيل الله (ق) عن عروة ابن الجعد البارق
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل موقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
الاجر والغنمة (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل في نواصيها
الخير الى يوم القيامة (خ) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من احتبس فرسا في سبيل الله ايمان الله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله
في ميزانه يوم القيامة يعني حسنات (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الخيل ثلاثة هي لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي هي
له أجر فرجل ربطها في سبيل الله زاد في رواية لاهل الاسلام فاطل لها في سرج أو
روضة فما أصابت في طيلها ذلك من المرج أو الروضة كان له حسنات ولو انها قطعت
طيلها فاستنت شرفا أو شرفين كانت له آثارها وأرواثا حسنات ولو أنها صرت بنهر
فشربت منه ولم يزدان يسقيها كان ذلك له حسنات فهي لذلك الرجل أجر ورجل
ربطها تغنيا وتغفقا ولم ينسحق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك الرجل ستر ورجل
ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الجر فقال ما أنزل على فيها شيء الا هذه الآية الجامعة الفادة فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره الطيل الخيل الذي يشد به الفرس وقت الرعي
والاستنان الجري والشرف السوط الذي تجرى فيه الفرس وقوله تغنيا يعني استغناء
بها عن الطلب لما في أيدي الناس أما حق ظهورها فهو أن يحمل عليها منقطعا الى
أهلها وأما حق رقابها فليل أراد به الاحسان اليها وقيل أراد به الخيل عابها فعب
بالرقبة عن الذات وقوله نواء لاهل الاسلام النواء المعادة يقال نأوت الرجل مناواة
اذا عاديته وقوله تعالى ﴿ترهبون به﴾ يعني تخوفون بتلك القوة وبذلك
الرباط عدو الله وعدوكم يعني الكفار من أهل مكة وغيرهم وقال ابن عباس تخزنون به
عدوكم وذلك لان الكفار اذا علموا ان المسلمين متأهبون للجهاد مستعدون له

وميكال (ترهبون به) بما
استطعتم (عدو الله وعدوكم)
الاناث (ترهبون به)
تخوفون بالخيل (عدو الله)
في الدين (وعدوكم) بالقتل

من دونهم) غيرهم وهم اليهود والمنافقون وأهل فارس أو كفرة الجن في الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق وروى ان سهيل الخليل يهرب الجن (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم بأعيانهم (الله يعلمهم) وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم جزاؤه (وأنتم لا تظلمون) في الجزاء بل تعطون على تمام (وان جنحوا مالوا جنح له واليه مال (الصلح) لا الصلح وبكسر السين أبوبكر وهو مؤثث تأييث ضدها وهو الحرب (فاجنح لها) قبل اليها

(وآخرين من دونهم) من دون بني قريظة وسائر العرب ويقال كفار الجن (لا تعلمونهم) لا تعلمون عدتهم (الله يعلمهم) يعلم عدتهم (وما تنفقوا من شيء) من مال (في سبيل الله) في طاعة الله على السلاح والليل (يوف اليكم) يوف اكم ثوابه لا ينقص (وأنتم لا تظلمون) لا تنقصون من ثوابكم (وان جنحوا للصلح) ان مال بنو قريظة الى الصلح فارادوا الصلح (فاجنح لها) مل اليها

وآخرين من دونهم من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس لا تعلمونهم لا تعرفونهم بأعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تنفقوا من شيء) في سبيل الله يوف اليكم جزاؤه (وأنتم لا تظلمون) بتضييع العمل أو تقض الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجنح وقد يعدى باللام والى (الصلح) لا الصلح والاستسلام وقرأ أبو بكر بالكسر (فاجنح لها) وما عهد معهم وتأنيث الضمير لمل السلم على نقيضها فيه قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به والحرب تكفيك من انقاسها جرع

مستكمون لجميع الاسلحة وآلات الحرب واعداد الخيل مبروطة للجهاد خافوهم فلا يقصدون دخول دار الاسلام بل بصير ذلك سببا لدخول الكفار في الاسلام أو بئس الجزية للمسلمين وقوله تعالى (وآخرين من دونهم) يعني وترهبون آخرين من دونهم اختلف العلماء فيهم فقال مجاهد بنو قريظة وقال السدي هم فارس وقال ابن زيد هم المنافقون لقوله تعالى (لا تعلمونهم) لانهم معكم يقولون بالسنتهم لا اله الا الله (الله يعلمهم) يعني انهم منافقون وأورد على هذا القول ان المنافقين لا يقاتلون لاظهارهم كلمة الاسلام فكيف يخوفون باعداد القوة ورباط الحبل وأجيب عن هذا اليراد ان المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم وأسلحتهم كان ذلك مما يخوفهم ويحزنهم فكان في ذلك ارهابهم وقال الحسن هم كفار الجن وصحح هذا القول الطبري قال لان الله تعالى قال لا تعلمونهم ولا شك ان المؤمنين كانوا المسلمين بعداوة قريظة وفارس يعلمهم بانهم مشركون ولانهم حرب للمؤمنين أما الجن فلا يعلمونهم الله يعلمهم يعني يعلم أحوالهم وأماكنهم دونكم وبضد هذا القول ما روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هم الجن وان الشيطان لا يتجمل احد في داره فرس عتيق ذكر هذا الحديث ابن الجزري وغيره من المفسرين بغير اسناد وقال الحسن سهيل الخليل يهرب الجن قوله سبحانه وتعالى (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله) قبل أراد به نفقة الجهاد والنزو وقل هو أسمى عام في كل وجه الحرب والطاعة فيدخل منه نفقة الجهاد وغيره (يوف اليكم) يعني أجره في الآخرة ويتجمل لكم عيشه في الدنيا (وأنتم لا تظلمون) يعني وأنتم لا تنقصون من ثواب أعماكم شيئا قوله تبارك وتعالى (وان جنحوا للصلح فاجنح لها) لما أمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين باعداد النوة وما يهرب العدو أمرهم بعد ذلك ان يقبلوا منهم الصلح ان مالوا اليه وسألوه فقال تعالى (وان جنحوا للصلح يعني مالوا الى السلم يعني المصالحة فاقبلوا منهم الصلح وهو قوله تعالى فاجنح لها أي مل اليها يعني الى المصالحة روى عن الحسن وقادة أن هذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل انها غير منسوخة لكن تنضم الامر بالصلح اذا كان فيه مصلحة ظاهرة فان رأى الامام أن يصلح أعداءه من الكفار وفيه قوة فلا يجوز ان يهادنهم سنة كاملة وان كانت القوة للمشركين جاز ان يهادنهم عشرين ولا يجوز ان يهادنهم عشرين سنة فانه منسوخة بالآية وقوله تعالى (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله) في طاعة الله على السلاح والليل (يوف اليكم) يوف اكم ثوابه لا ينقص (وأنتم لا تظلمون) لا تنقصون من ثوابكم (وان جنحوا للصلح) ان مال بنو قريظة الى الصلح فارادوا الصلح (فاجنح لها) مل اليها

(وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم ﴿ ٦٥ ﴾ المكرفي { سورة الانفال } جنوحهم الى السلم فان الله

وقرى فاجمع بالضم ﴿ وتوكل على الله ﴾ ولا تخف من ابطانهم خدا ما فيه فان الله يعصمك من مكرهم ويحيق بهم ﴿ انه هو السميع ﴾ لا قوالهم ﴿ العليم ﴾ بياتهم والآية غصوصة باهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة لسختها آية السيف ﴿ وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله ﴾ فان حسبك الله وكافيك قال جرير

اني وجدت من المكارم حسبكم • ان تلبسوا حرا الثياب وتشبعوا

﴿ هو الذي اهلك بنصره وبالمؤمنين ﴾ جميعا ﴿ وألف بين قلوبهم ﴾ مع ما فيهم من العصبية والضعف في ادنى شئ والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يألف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم وببانه ﴿ لو اتفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ﴾ أى تناهى عدواتهم الى حد لو اتفق متفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على اللفة والاصلاح ﴿ ولكن الله ألف بينهم ﴾ بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب

﴿ وتوكل على الله ﴾ يعنى فوض أمرك الى الله فيما عقدته معهم ليكون عونك في جميع أحوالك ﴿ انه هو السميع ﴾ يعنى لا قوالهم ﴿ العليم ﴾ يعنى بأحوالهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ وان يريدوا ان يخدعوك ﴾ يعنى يغدروا بك قال مجاهد يعنى بنى قرينة والمعنى وان أرادوا باظهار الصلح خديتك لتكف عنهم ﴿ فان حسبك الله ﴾ يعنى فان الله كافيك بنصره ومعونته ﴿ هو الذي أهلك بنصره ﴾ يعنى هو الذي قواك وأعانك بنصره يوم بدر وفي سائر أيامك ﴿ وبالمؤمنين ﴾ يعنى وأيدك بالمؤمنين يعنى الانصار قال قلت اذا كان الله قد أيد بنصره فأى حاجة الى انصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون بأسباب باطنة غير معلومة وأسباب ظاهرة معلومة فاما الذى يكون بالاسباب الباطنة فهو المراد بقوله هو الذى أيدك بنصره لان أسبابه باطنة بغير وسائط معلومة وأما الذى يكون بالاسباب الظاهرة فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لان أسبابه ظاهرة بوسائط وهم المؤمنون والله سبحانه وتعالى هو مسبب الاسباب وهو الذى أقامهم لنصره ثم بين كيف أيد به المؤمنين فقال تعالى ﴿ وألف بين قلوبهم ﴾ لو اتفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴿ وذلك ان العرب كانت فيهم الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطواء على الضعفة من أدنى شئ حتى لو أن رجلا من قبيلة لطم لطمه واحدة قاتل عنه أهل قبيلته حتى يدركوا ثأره لا يكاد يألف منهم قلبان فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واتبعوه انقلب تلك الحالة فأتلفت قلوبهم واستجمعت كلمهم وزالت حجة الجاهلية من قلوبهم وأبدلت تلك الضغائن والتماسد بالموودة والمحبة لله وفى الله واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأعوانا يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت فيهم في الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت المحبة والالفة وهذا مما لا يقدر عليه الا الله عز وجل وصار ذلك معجزة لرسول الله صلى الله

بن قلوبهم (جمع بين قلوبهم وكلمتهم بالاسلام) لو اتفقت (فاوحا ٩ لث) ما في الارض جميعا (من الذهب والفضة) ما ألفت بين قلوبهم (

كافيك هو صمك من مكرهم (انه هو السميع) لا قواك (العليم) بأحوالك (وان يريدوا ان يخدعوك) يغدروا (فان حسبك الله) كافيك الله (هو الذى أهلك) قواك (بنصره وبالمؤمنين) جميعا (وألف بين قلوبهم) قلوب الاوس والخزرج بعد تعدادهم مائة وعشرين سنة (لو اتفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) أى بلغت عدواتهم مبلغا لو اتفق متفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر عليه (ولكن الله ألف بينهم) بفضلهم ورجته وجمع بين كلمتهم بقدرته فاحدث بينهم التوادد والتحابب وأماط عنهم التباعد والتحاقت واردها (وتوكل على الله) فى تقضهم ووفائهم (انه هو السميع) لقاتلهم (العلم) بنقضهم ووفائهم (وان يريدوا) بنو قرينة (أن يخدعوك) بالصلح (فان حسبك الله) الله حسبك وكافيك (هو الذى أهلك) قواك وأعانك (بنصره) يوم بدر (وبالمؤمنين) بالاوس والخزرج (وألف

(انه عزيز) يقهر من
يخضعونك (حكيم) ينصر
من يتبعونك (يا أيها النبي
حسبك الله ومن اتبعك
من المؤمنين) الواو بمعنى مع
وما بعده منصوب والمعنى
كفأك وكفى أتباعك
من المؤمنين الله ناصرا
ويجوز أن يكون في محل
الرفع أي كفأك الله وكفأك
أتباعك من المؤمنين قيل
أسلم مع النبي صلى الله عليه
وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا
وست نسوة ثم أسلم عمر
فنزلت (يا أيها النبي حرض
المؤمنين على القتال)
التحريض المبالغة في الحث
على الأمر من الحرض وهو
أن ينهكه المرض حتى
يشقى على الموت (ان يكن
منكم عشرون صابرون
يغلبوا مائتين

وكانهم) ولكن الله الب بينهم
بين قلوبهم بالامان (انه
عزيز) في مأكه وسلطانه
(حكيم) في أمره وقضائه
(يا أيها النبي حسبك الله)
الله حسبك (ومن اتبعك
من المؤمنين) الاوس
والخزرج (يا أيها النبي
حرض المؤمنين) حض
وحث المؤمنين (على القتال)
يوم بدر (ان يكن منكم
عشرون صابرون)
في الحرب محتسبون (بذلوا
مائتين) يقاتلوا مائتين من المشركين

يقلها كيف يشاء (انه عزيز) تام القدرة والغلبة لا يصعب عليه ما يريد (حكيم)
يعلم انه كيف ينبغي ان يفعل ما يريد وقيل الآية في الاوس والخزرج كان بينهم احن
لا مداما ووقائع هلك فيها ساداتهم فانساهم الله ذلك والى بينهم بالاسلام حتى
تصافوا وصاروا انصارا (يا أيها النبي حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك من المؤمنين)
اما في محل النصب على المفعول معه كقوله

اذا كانت الهجاء واشتجر القنا فحسبك والضمها كسيف مهند
أو الجرع عطفًا على المكثي عند الكوفين أو الرفع عطفًا على اسم الله أي كفأك الله
والمؤمنون والآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر رضي الله تعالى عنه فنزلت ولذلك قال ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في اسلامه (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال)
بالغ في حثهم عليه واصله الحرض وهو ان ينهكه المرض حتى يشقى على الموت وقرئ حرض
من الحرض (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين

عليه وسلم ظاهرة باهرة دالة على صدقه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا معشر
الانصار لم أجدكم ضلالا فهذا كم الله في وكنتم متفرقين فالفكم الله في وعالة فاعناكم الله في
وفي الآية دليل على ان القلوب بيد الله يصرفها كيف شاء وأراد وذلك لان تلك
الالفة والحجة انما حصت بسبب الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ثم انه
سبحانه وتعالى ختم هذه الآية بقوله (انه عزيز حكيم) يعني أنه تعالى قادر قاهر
يمكنه التصرف في القلوب فيقلها من العداوة الى المحبة ومن النفرة الى الالفة وكل
ذلك على وجه الحكمة والصواب (قوله سبحانه وتعالى) (يا أيها النبي حسبك الله
ومن اتبعك من المؤمنين) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت
في اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبير أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة
وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر فنزلت هذه الآية في هذا القول تكون
الآية مكية كتبت في سورة مدنية باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت
بالبيداء في غزوة بدر وقبل القتال فعلى هذا القول أراد بقوله تعالى ومن اتبعك من
المؤمنين يعني الى غزوة بدر وقيل أ. اد بقوله ومن اتبعك من المؤمنين الانصار
وتكون الآية نزلت بالمدينة وقبل أراد جميع المهاجرين والانصار ومعنى الآية يا أيها
النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين وقيل معناه حسبك الله ومتبعوك من
المؤمنين (قوله عز وجل) (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) يعني حثهم
على قتال عدوهم والتحريض في اللغة الحث على الشيء بكثرة التزير وتسهيل الخطب
فيه كانه في الاصل ازالة الحرض وهو الهلاك (ان يكن منكم عشرون) يعني رجلا
(صابرون) يعني عند اللقاء محتسبين أنفسهم (يقاتلوا مائتين) يعني من عدوهم
وظاهر لفظ الآية خير ومعناه الامر فكانه تعالى قال ان يكن منكم عشرون فليصبروا

وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) هذه عدة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة أمثالهم من الكفار بعون الله وتأيد ٦٧ (بأنهم في سورة الانفال قوم لا يفقهون) بسبب ان

الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهايم فيقتل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته بخلاف من يقاتل على بصيرة وهو يرجو النصر من الله قيل كان عليهم ان لا يفرروا ويثبت الواحد للعشرة ثم ثقل عليهم ذلك فتسحق وخفف عنهم مقاومة الواحد الاثنى بقوله (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) ضعفا حاصم وحجة (فان يكن منكم مائة صابرة) بالياء فهما كوفي واقفة البصري في الاولى والمراد الضعف في البدن (يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله

(وان يكن منكم مائة يغلبوا) يقاتلوا (ألفا من الذين كفروا) بأنهم قوم لا يفقهون أمر الله وتوحيده (الآن) بعد يوم بدر (خفف الله عنكم) هون الله عليكم (وعلم أن فيكم ضعفا) بالقتال (فان يكن منكم مائة صابرة) محتسبة (يغلبوا) يقاتلوا (مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا) يقاتلوا (ألفين بإذن الله

وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) شرط في معنى امر بمصاهرة الواحد للعشرة والوعد بأنهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأيدهم وقرأ ابن كثير ونافع وابن حاصر تكن بالناء في الآيتين ووافقهم البصريان في وان تكن منكم مائة صابرة (بأنهم قوم لا يفقهون) بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وصولا للدجات قتلوا أو قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله (لما اوجب الله على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنى وقيل كان فيهم قلة فامسروا بذلك ثم لما كثروا خفف عنهم وتكرير المعنى الواحد يذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لفتان الفتح وهو قراءة حاصم

وليجتهدوا في قتال عدوهم حتى يغلبوا مائتين ويدل على ان المراد بهذا الخبر الامر قوله الآن خفف الله عنكم لان النسخ لا يدخل على الاخبار انما يدخل على الامر فدل ذلك على ان الله سبحانه وتعالى اوجب أو لا على المؤمنين هذا الحكم وانما حسن هذا التكليف لان الله وعدهم بالنصر ومن تكفل الله له بالنصر سهل عليه الثبات مع الاعداء (وان يكن منكم مائة) يعني صابرة (يغلبوا ألفا من الذين كفروا) فحاصله وجوب ثبات الواحد من المؤمنين في مقابلة العشرة من الكفار ذلك (بأنهم قوم لا يفقهون) يعني ان المشركين لا يقاتلون لطلب ثواب وخوف عقاب انما يقاتلون حية فاذا صدق قوتهم في القتال فانهم لا يثبتون معكم (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) فان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله (خ) عن ابن عباس قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين كتب عليهم ان لا يفر واحد من عشرة ولا عشرون من مائتين ثم نزلت الآن خفف الله عنكم الآية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين وفي رواية أخرى عنه قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين فنزلت الآن خفف الله عنكم الآية فلما خفف الله عنهم من العدة نقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم فظاهر هذا ان قوله سبحانه وتعالى الآن خفف الله عنكم ناسخ لما تقدم في الآية الاولى وكان هذا الامر يوم بدر فرض الله سبحانه وتعالى على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فثقل ذلك على المؤمنين فنزلت الآن خفف الله عنكم أيها المؤمنون وعلم أن فيكم ضعفا يعني في قتال الواحد للعشرة فان تكن منكم مائة صابرة محتسبة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله فرد من العشرة الى الاثنى فاذا كان المسلمون على قدر النصف من عدوهم لا يجوز لهم أن يفرؤا فاما رجل فر من

ألف يغلبوا (يقاتلوا) (ألفين بإذن الله

وحزة والضم وهو قرامة الباقيين **﴿ والله مع الصابرين ﴾** بالنصر والموتة فكيف لا يقبلون **﴿ ما كان لنبي ﴾** وقرئ **﴿ لنبي ﴾** على العهد **﴿ أن يكون له أسرى ﴾** وقرأ البصريان بالتاء

من ثلاثة فلم يفروا من فر من اثنين فقد فر **﴿ والله مع الصابرين ﴾** يعني بالنصر والموتة قال سفيان قال ابن شبرمة وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل ذلك **﴿ قوله تعالى ﴾** ما كان لنبي أن تكون له أسرى **﴿ روى عن عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم بدر وجرى ﴾** بالأسرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء فقال أبو بكر يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واسأر بهم لعل الله أن يتوب عليهم وخدمهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك فدعهم نضرب أعناقهم مكن علينا من عقيل فيضرب عنقه ومكن حزة من العباس فيضرب عنقه ومكن من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه فان هؤلاء أمة الكفر وقال عبد الله بن رواحة يا رسول الله انظر واد يا كثير الخطب فادخلهم فيه ثم اضرمه عليهم ناراً فقال له العباس قطعت رجلك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول أبي بكر وقال ناس يأخذ بقول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله يلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ومثلك يا عبد الله بن رواحة كمثل موسى قال ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم أنتم عالة فلا يفلتن أحد منهم الا فداء أو ضرب عنق قال عبد الله بن مسعود الاسهيل بن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأرايتني في يوم أخوف ان تقع على الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسهيل بن بيضاء قال ابن عباس قال عمر بن الخطاب فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهوما قلت وأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدان يبكيان فقلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجده بكاء تبكيت لبكائكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل عليه ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يمتحن في الأرض الآية أخرج هذا الحديث الترمذي مختصراً وقال في الحديث قصة وهي هذه القصة التي ذكرها البغوي وأخرج مسلم في أفراد من حديث عمر بن الخطاب قال ابن عباس لما أسروا الأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بئى بكر وعمر ماترون في هؤلاء الأسارى فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو النعم والمثيرة

والله مع الصابرين)
وتكرير مقاومة الجماعة
لاكثر منها مرتين قبل
التخفيف وبعده للدلالة
على ان الحال مع القلة
والكثرة لا تتفاوت اذا الحال
قد تتفاوت بين مقاومة
العشرين المائتين والمائة
الالف وكذلك بين مقاومة
المائة المائتين والالف
الالفين (ما كان لنبي)
ماصح له ولا استقام (ان
يكون له أسرى) ان تكون
(الفين باذن الله والله
مع الصابرين) معين
الصابرين في الحرب
بالنصرة (ما كان لنبي)
ما ينبغي لنبي (أن يكون له
أسرى) أسارى من الكفار

صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين
 أسيرافيم العباس عده وعقيل
 فاستشار النبي عليه السلام
 أبابكر فيهم فقال قومك
 وأهلك استبقهم لعل الله
 يتوب عليهم وخذ منهم
 فدية تقوى بها أصحابك
 وقال عمر رضي الله عنه
 كذبوك وأخرجوك
 فقدتهم واضرب أعناقهم
 فان هؤلاء أئمة الكفر وان
 الله اغناك عن الفداء مكن
 عليا من عقيل وجزء من
 العباس ومكنى من فلان
 للنسيب له فلنضرب أعناقهم
 فقال عليه السلام مثلك
 يا أبا بكر كمثل إبراهيم
 حيث قال ومن عصاني فإني
 غفور رحيم ومثلك
 يا عمر كمثل نوح حيث
 قال رب لا تدركني الأرض
 من الكافرين ديار ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لهم ان شئتم قتلوهم وان
 شئتم فادبوهم واشتد
 منكم بعدتهم فقالوا بل
 تأخذ الفداء فاستشهدوا
 أحدهما أخذوا الفداء
 رزق الآية (تريدون عرض
 لادنيا) متاعا يعني الفداء
 معاه عرضا لقلعة بقائه
 سرعة فناءه (والله يريد

اكل امرئ* تحسين امرأ* و نارتوقد بالليل نارا

أرى ان تأخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار فسمى الله أن يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت لا والله يا رسول الله ما أرى الذي رأى أبوبكر ولكنى أرى ان تمكثنا فنضرب أعناقهم فتمكث عايا من عقيل فيضرب عنقه وتمكث خزة من العباس فيضرب عنقه وتمكثنى من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وصناديده فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبوبكر ولم يهو ما قلت فلما كان من القد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوبكر يبكيان فقلت يا رسول الله أخبرنى من أى شئ تبكى أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تبكيت لباكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكى على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض الى قوله فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فاحل الله الغنيمة لهم ذكره الحميدى فى مسنده عن عمر بن الخطاب من افراد مسلم بزيادة فيه أما تفسير الآية فقوله تعالى ما كان لنبي أن تكون له أسرى يعنى ما كان ينبى ولا يجب لنبي وقال أبو عبيدة معناه لم يكن لنبي ذلك فلا يكون لك يا محمد والمعنى ما كان لنبي ان يحبس كافرا قدر عليه وصار فى يده أسيرا للفداء والمن والاسرى جمع أسير وأسارى جمع الجمع ﴿ حتى يثخن فى الارض ﴾ الاثخان فى كل شئ عبارة عن قوته وشده يقال أثخنه المرض اذا اشتدت قوته عليه والمعنى حتى يبالغ فى قتال المشركين ويظلمهم ويقتلهم فاذا حصل ذلك فله أن يقدم على الاسر فيأسر الاسارى ﴿ يريدون عرض الدنيا ﴾ الخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعنى يريدون أيها المؤمنون عرض الدنيا باخذكم الفداء من المشركين وانما سمي منافع الدنيا عرضا لانه لا ثبات لها ولا دوام فكانها تعرض ثم نزول بخلاف منافع الآخرة فانها دائماً لا انقطاع لها ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ والله يريد الآخرة ﴿ يعنى انه سبحانه وتعالى يريد لكم ثواب الآخرة بقتلهم المشركين ونصركم الدين لانها دائماً بلا زوال ولا انقطاع ﴾ والله عز وجل لا يقهر ولا يقلب ﴿ حكيم ﴾

(حق يثمن) يغلب (في الارض) بالقتال (تريدون عرض الدنيا) بفداء أسارى يوم بدو الله يريد الآخرة (والله عزيز) بالقيمة أعدائه (حكم) النصرة لا وإبائه

بها كما سر بالاثخان ومنع عن الاقتداء حين كانت الشوكة للمشركون وخير بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت القلبة للمؤمنين روى انه عليه السلام اتى يوم بدر بسبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابي طالب فاستشار فيهم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه قومك واهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى بها اصحابك وقال عمر رضى الله تعالى عنه اضرب اعناقهم فانه ائمة الكفر وان الله اغناك عن الفداء مكفى من فلان لتسيب له ومكن عليا وحزرة من اخويهما فلنضرب اعناقهم فلم يهو ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ان الله ليأين قلوب رجال حتى تكون الين من الابن وان الله ليشدد قابو رجل حتى تكون اشد من الحبارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم عليه السلام قال فمن تبعني فانه منى ومن عصاني فانه غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح عليه السلام قال لا تذر على الارض من الكافرين ديارا

يعنى في تدبير مصالح عباده قال ابن عباس كان ذلك يوم بدر والمؤمنون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله سبحانه وتعالى في الاسارى فاما ما بعد واما فداء فحمل الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالخيار ان شاؤا قتلوه وان شاؤا استعبدهم وان شاؤا فادوهم وان شاؤا أعتقوهم قال الامام فخر الدين ان هذا الكلام يومهم ان قوله فاما ما بعد واما فداء يزيل حكم الآية التي نحن في تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلتا الآيتين متوافقتان وكلتاهما تدلان على انه لا بد من تقديم الاثخان ثم بعده أخذ الفداء قال العلماء كان الفداء لكل أسير أربعين أوقية والاوقية أربعون درهما فيكون مجموع ذلك ألفا وستمائة درهم وقال قتادة كان الفداء يومئذ لكل أسير أربعة آلاف درهم

فصل

قد استدل بهذه الآية من يقدح في عصمة الانبياء وبيان من وجوه الاول ان قوله ما كان لى أن يكون له أسرى صريح في النهى عن اخذ الاسارى وقد وجد ذلك يوم بدر الوجه الثانى ان الله سبحانه وتعالى أمر النبي صلى الله عليه وسلم وقومه بقتل المشركين يوم بدر فلما لم يقتلوهم بل أسروهم دل ذلك على صدور الذنب منهم الوجه الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم باخذ الفداء وهو محرم وذلك ذنب الوجه الرابع ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر قعدا بكيان لاجل أخذ الفداء وخوف المذاب وقرب نزوله والجواب عن الوجه الاول ان قوله سبحانه وتعالى ما كان لى أن تكون له أسرى حتى يقتل في الارض يدل على انه كان الاسر مشروما ولكن بشرط الاثخان في الارض وقد حصل لان الصحابة رضى الله تعالى عنهم قتلوا يوم بدر سبعين رجلا من عظماء المشركين وصناديدهم وأسروا سبعين وليس من شرط الاثخان في الارض قتل جميع الناس فدللت الآية على جواز الاسر بعد الاثخان وقد حصل والجواب عن الوجه الثانى ان الامر بالقتل انما كان مختصا بالصحابة لاجماع المسلمين ان النبي صلى

(لولا كتاب من الله) لولا حكم من الله (سبق) ان لا يعذب احدا على العمل بالاجتهاد وكان هذا اجتهادهم لانهم نظروا في ان استيقاظهم ربما كان سببا في اسلامهم ﴿ ٧١ ﴾ وان فداءهم { سورة الانفال } يتقوى به على الجهاد وخفى

عليهم ان قتلهم اعز للاسلام واهيب لمن وراءهم او ما كتب الله في اللوح ان لا يعذب اهل بدر وكان لاواخذ قبل البيان والاعذار وفيما ذكر من الاستشارة دلالة على جواز الاجتهاد فيكون حجة على منكري القياس كتاب مبتدأ ومن الله صفته اي لولا كتاب ثابت من الله وسبق صفة أخرى له وخبر المبتدأ محذوف أي لولا كتاب هذه الصفة في الوجود وسبق لا يجوز أن يكون خبرا لان لولا لا يظهر خبرها أبدا (لمسكم) نسالكم وأصابكم (فما أخذتم) من فداء لاسرى (عذاب عظيم) روى أن عمر رضى الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبيكان فقال يا رسول الله اخبرني فان اجد بكاء بكيت والاتباكيت فقال ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه السحرة لسحرة قريبة منه وروى انه عليه السلام قال لو نزل عذاب من السماء لما نجانه غير عمر وسعد بن

فخير اصحابه فأخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبيكان فقال يا رسول الله اخبرني فان اجد بكاء بكيت والاتباكيت فقال ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه السحرة لسحرة قريبة والآية دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وانه قد يكون خطأ ولكن لا يقرون عليه ﴿ لولا كتاب من الله سبق ﴾ لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح وهو ان لا يعاقب المخطئ في اجتهاده اولا يعذب اهل بدر او قوما بما لم يصرح لهم بالنبى عنه أو ان الفدية التي اخذوها ستحل لهم ﴿ نسالكم ﴾ فيما أخذتم ﴿ من الفداء ﴾ عذاب عظيم ﴿ روى انه عليه السلام

الله عليه وسلم لم يؤمر بمباشرة قتال الكفار بنفسه واذا ثبت أن الامر بالقتل كان مختصا بالصحاب كان الذنب صادرا منهم لا من النبى صلى الله عليه وسلم والجواب عن الوجه الثالث وهو ان النبى صلى الله عليه وسلم حكم باخذ الفداء وهو محرم فنقول لانسلم ان أخذ الفداء كان محرما وأما قوله سبحانه وتعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ففيه عتاب لطيف على أخذ الفداء من الاسارى والمبادرة اليه ولا يدل على تحريم الفداء اذ لو كان حراما في علم الله لمعهم من أخذه مطلقا والجواب عن الوجه الرابع وهو أن النبى صلى الله عليه وسلم وأبا بكر قدما يبيكان يحتمل أن يكون لاجل أن بعض الصحابة لما خالف الامر بالقتل واشتغل بالاسر استوجب بذلك الفعل العذاب فبكي النبى صلى الله عليه وسلم خوفا واشفاقا من نزول العذاب عليهم بسبب ذلك الفصل وهو الاسر وأخذ الفداء والله أعلم ﴿ قوله عز وجل ﴾ لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ﴿ قال ابن عباس كانت الفنائم محرمة على الانبياء والامم فكانوا اذا أصابوا مغنا جعلوه للفرسان فكانت النار تنزل من السماء فتأكله فلما كان يوم بدر أسرع المؤمنون في أخذ الفنائم والقضاء فانزل الله عز وجل لولا كتاب من الله سبق يعنى لولا قضاء من الله سبق في اللوح المحفوظ بانه يحل لكم الفنائم لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم وقال الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدر مع النبى صلى الله عليه وسلم وقال ابن جريج لو كتاب من الله سبق انه لا يضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون وانه لا يأخذ قوما فعلوا بجهالة لمسكم يعنى لاصابكم بسبب ما أخذتم من الفداء قبل أن تؤمروا به عذاب عظيم قال محمد بن اسحق لم يكن من المؤمنين أحد ممن حضر بدر الا واحب الفنائم الا عمر بن الخطاب فانه أشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ فانه قال يا رسول الله كان الأنحان في القتل أحب الى من استيقاظ الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء

لولا كتاب من الله سبق) اولا حكم من الله بحال الفنائم لامة محمد صلى الله عليه وسلم ونقل بالسعادة لاهل بدر (المسكم) لاصابكم (فما أخذتم) من الفداء (عذاب عظيم) شديد

اللو نزل العذاب لما نجامة غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه ايضا اشار بالاثخان فكلوا
 مما غنمتم من القدية فانها من جملة الغنائم وميل امسكوا عن الغنائم فنزلت والقاء
 للتسبب والسبب محذوف تقديره ابحت لكم الغنائم فكلوا وبخوه تثبت من زعم
 ان الامر الوارد بعد الحظر للإباحة (حلالا) حال من المغنوم أو صفة للمصدر رأى
 اكلا حلالا وفائدته ازاحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة أو حرمتها على
 الاولين ولذلك وصفه بقوله طيبا واتقوا الله في مخالفته ان الله غفور
 غفر لكم ذنوبكم (رحيم) اباح لكم ما اخذتم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى
 ما نجامة غير عمر وسعد بن معاذ قوله عز وجل فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا
 يعني فقد أحلت لكم الغنائم وأخذ الفداء فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا روى انه لما نزلت
 الآية الاولى كف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أيديهم عما أخذوا من الفداء
 فنزلت فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فاحل الله الغنائم بهذه الآية لهذه الامة وكانت قبل
 ذلك حراما على جميع الامم الماضية صرح من حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي (ق) عن أبي هريرة ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ولم تحل الغنائم لاحد قبلنا ثم أحل الله لنا الغنائم وذلك
 بان الله رأى ضعفنا وبجزنا فاحلها لنا وقوله سبحانه وتعالى واتقوا الله ان الله
 غفور رحيم يعني وخافوا الله أن تمودوا وان تفعلوا شيئا من قبل أنفسكم قبل أن تؤمروا به
 واعلموا أن الله قد غفر لكم ما أقدمتم عليه من هذا الذنب ورحمكم وقيل في قولهم واتقوا
 الله اشارة الى المستقبل وقوله ان الله غفور رحيم اشارة الى الحالة الماضية وقوله
 سبحانه وتعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم نزلت في العباس بن عبد المطلب عم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين
 خرجوا من مكة الى بدر وكان قد خرج ومعه عسرون أوقية من ذهب ليطعم بها
 اذا حامت نوبته فكانت نوبته يوم الوعدة ببدر فاراد أن يطعم ذلك اليوم فاقتاوا
 فلم يطعم شيئا وبقيت العسرون أوقية معه فلما أسرا أخذت منه فكلهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن يحسب العسرين أوقية من فدائه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 أما شيء خرجت به لتستعين به عليا فلا تركه لك وكلم فداء ابن أخيه عقيب بن أبي طالب
 ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تركني أنكف فريشا ما بقيت فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فإني أذهب الذي دفعته أم الفضل وفوت خروجك من مكة وقلت
 لها اني لأدرى ما يصنعني في وجهي هذا فان حدث بي حذب فهذا لك ولعبد الله
 ولعبيد الله وللفضل وفهم يعني بنه فقال العباس وما يدريك بأبي أخي قال أخبرني
 به ربي قال العباس أشهد أنك لصادق وأشهد أن لا اله الا الله وانت عبده ورسوله
 لم يطلع عبدا حدا لا الله وأسراني أخيه عقيلا ونوفل بن الحرث فاسما فذلك قوله
 سبحانه وتعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى يعني الذين أسرتموهم

(واحد)

مما ذكره قوله كان الاثخان
 في لقتل أحب الي (فكلوا
 مما غنمتم) روى انهم
 امسكوا عن الغنائم ولم
 يدعوا أيديهم اليها فنزلت
 وقيل هو اباحة للفداء
 لانه من جملة الغنائم والقاء
 للتسبب والسبب محذوف
 ومعناه قد أحلت لكم
 الغنائم فكلوا (حلالا)
 مطلقا عن التاب والعقاب
 من حل العقاب وهو نصب
 على الحال من المغنوم أو
 صفة للمصدر أي أكلا
 حلالا (طيبا) لذينا هنا
 أو حلالا بالسر طيبا
 بالطبع (واتقوا الله) فلا
 تقدموا على شيء لم يهده
 اليكم فيه (ان الله غفور
 لما فعلتم من قبل (رحيم)
 باحلال ما غنمتم (يا أيها
 النبي قل لمن في أيديكم) في
 ملككم كان أيديكم قابضة
 عليهم (من الاسرى) جمع
 أسير من الأسارى أو عمرو
 (فكلوا مما غنمتم) من الغنائم
 غنائم بدر (حلالا طيبا
 واتقوا الله) أخشوا الله في
 الغلول (ان الله غفور) مجاوز
 (رحيم) بما كان لكم
 يوم بدر من الفداء (يا أيها
 النبي قل لمن في أيديكم من
 الاسرى) يعني

جمع أسرى (أن يعلم الله في قلوبكم خيرا) خلوص إيمان وحمية (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء اما إن يظلفكم في الدنيا اصنافه أو يثيبكم في الآخرة (ويفقر لكم والله غفور رحيم) روى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون الفاقصا لصلاة الظهر وما صلى ﴿ ٧٣ ﴾ حتى فرقه وأمره سورة الانفال العباس ان يأخذ منه فاخذ منه ما

قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذ مني وأرجو المغفرة وكان له عشرون عبدا وان أداناهم لتجر في عشرين ألفا وكان يقول أجزأ الله أحد الوعدين وأما على ثقة من الآخر (وان يريدوا) أي الأسرى (خيانتك) نكت ما يبيعوك عليه من الاسلام بالردة أو منع ما ضمنوا من الفداء (فقد خانوا الله من قبل) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل ما قل من ميثاقه .

(فامكن منهم) فامكنك منهم أي أظفرك بهم كما رأيتم يوم بدر فسيكن منهم ان دادوا الى الخيانة (والله عليم) بالمال (حكيم) فيما أمر في الحبال (ان الذين آمنوا وهاجروا) من مكة حباله ورسوله (وجاهدوا

وقرأ ابو عمرو من الاسارى ﴿ ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ﴾ ايمانا واخلاصا ﴿ يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ﴾ من الفداء روى النماز في العباس رضى الله عنه كلفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقدي نفسه وابني اخويه عليل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث فقال يا محمد تركتني اتكف قريش ما بقيت فقال ابن الذهبي الذي دفعته الى ام الفضل وقت خروجك وقت لها اني لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبد الله والفضل وقم فقال العباس وما يدريك قال اخبرني به ربي تعالى قال فاشهد انك صادق وان لا اله الا الله وانك رسول الله والله لم يطع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل قال العباس فابذلني الله خيرا من ذلك الى الآن عشرين عبدا ان اداناهم ليضرب في عشرين الفا واعطاني زمزم وما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربكم يعني الموعود بقوله ﴿ ويفقر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا ﴾ يعني الاسرى ﴿ خيانتك ﴾ نقض ما اهادوك ﴿ فقد خانوا الله ﴾ بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل ﴿ من قبل فامكن منهم ﴾ اي فامكنك منهم كما فعل يوم بدر فان ادادوا الخيانة فسيكنك منهم ﴿ والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا ﴾ هم المهاجرون هاجروا اوطانهم حباله ورسوله ﴿ وجاهدوا

وأخذتم منهم الفداء ﴿ ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ﴾ يعني ايمانا وتصديقا ﴿ يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ﴾ يعني من الفداء ﴿ ويفقر لكم ﴾ يعني ما سلب منكم قبل الايمان ﴿ والله غفور ﴾ يعني لمن آمن وتاب من كفره ومعاصيه ﴿ رحيم ﴾ يعني باهل طاعته قال العباس فابذلني الله خيرا مما أخذ مني عشرين عبدا كلهم تاجر يضرب بمال كثير أداناهم يضرب بـمشرين ألف درهم مكان العشرين أوقية وأعطاني زمزم وما أحب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربي عز وجل وقوله تعالى ﴿ وان يريدوا ﴾ يعني الاسارى ﴿ خيانتك ﴾ يعني أن يكفروا بك ﴿ فقد خانوا الله ﴾ يعني فقد كفروا بالله ﴿ من قبل ﴾ وقيل معناه وان نقضوا العهد ورجعوا الى الكفر فقد خانوا الله بذلك ﴿ فامكن ﴾ يعني فامكن الله المؤمنين ﴿ منهم ﴾ بدر حتى قتلوا منهم وأسروا منهم وهذا نهاية الامكان وفيه بشارة للنبي صلى الله عليه وسلم بأنه يتمكن من كل أحد يخونه أو ينقض عهده ﴿ والله عليم ﴾ يعني بما في بواطنهم وضمائرهم من ايمان وتصديق أو خيانة ونقض عهد ﴿ حكيم ﴾ يعني حكم بأنه يجازي كلا بعمله الخير بالثواب والشر بالعقاب ﴿ قوله عز وجل ﴾ ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا

عباسا (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) تصديقا واخلصا (يؤتكم) يعطكم (خيرا) أفضل (مما أخذ منكم) من الفداء (ويفقر لكم) ذنوبكم في الجاهلية (والله

غفور) مجاوز (رحيم) لمن آمن به (وان يريدوا) (قا و خا ١٠ لث) خيانتك (بالايمن يا محمد) فقد خانوا الله من قبل (أي من قبل هذا بترك الايمان والمعصية) فامكن منهم (أظهرك عليهم يوم بدر) (والله عليم) بما في قلوبهم من الخيانة وغيرها (حكيم) فيما يحكم عليهم (ان الذين آمنوا) (وهاجروا) من مكة الى المدينة (وجاهدوا

بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) هم المهاجرون (والذين آووا ونصروا) أي آووهم إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم وهم الانصار (أولئك بعضهم أولياء بعض) أي يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون. الهجرة والنصرة دون ذوى القربايات حتى نسخ ذلك بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وقيل أراد به النصر والمعاونة والذين آمنوا ولم يهاجروا (من مكة) (مالكم من ولايتهم) من توليتهم في الميراث ولايتهم حصة وقيل هما واحد (من شئ حتى يهاجروا) فكان لا يرث { الجزء العاشر } المؤمن الذي ﴿ ٧٤ ﴾ لم يهاجر من آمن وهاجروا لما أتى

لأنهم لم يهاجروا اسم الايمان وكانت الهجرة فريضة فصاروا بتركها مرتكبين كبيرة دل أن صاحب الكبيرة لا يخرج من الايمان (وان استنصروكم) أي من أسلم ولم يهاجر (في الدين فعليكم النصر) أي ان وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) فانه لا يجوز لكم نصرهم عليهم لانهم لا يبتدون بالقتال اذ الميثاق مانع من ذلك (والله عاتعملون بصير) تحذير عن تعدى حد الشرع (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) ظاهره اثبات المواالة بينهم ومعناه

بأموالهم ﴿ فصر فوها في الكراع والصلاح وانفقوها على المحايير ﴾ وانفسهم في سبيل الله ﴿ بماشرة القتال ﴾ والذين آووا ونصروا ﴿ هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم ونصروهم على أعدائهم ﴾ أولئك بعضهم أولياء بعض ﴿ في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض اوبالنصرة والمظاهرة ﴾ والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا ﴿ اي من توليتهم في الميراث وقرأ جزء ولايتهم بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كانه بتوليها صاحبها يؤول علا ﴿ وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر ﴾ فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين ﴿ الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ عهده فانه لا ينقض عهدهم لنصرهم عليهم ﴿ والله عاتعملون بصيروا الذين كفروا بعضهم أولياء بعض ﴾ في الميراث او الموازرة وهو عهدهم يدل على منع التوارث

بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴿ يعنى ان الذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوا بما جاءهم به وهاجروا يعنى وهجروا ديارهم وقومهم في ذات الله عز وجل وابتغاء رضوان الله وهم المهاجرون الاولون وجاهدوا يعنى وبذلوا أنفسهم في سبيل الله يعنى في طاعة الله وابتغاء رضوانه ﴾ والذين آووا ونصروا يعنى آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من أصحابه من المهاجرين وأسكنوهم منازلهم ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الانصار ﴿ أولئك ﴾ يعنى المهاجرين والانصار ﴿ بعضهم أولياء بعض ﴾ يعنى في العون والنصرة دون أقربائهم من الكفار وقال ابن عباس في الميراث وكانوا يتوارثون بالهجرة وكان المهاجرون والانصار يتوارثون دون أقربائهم وذوى أرحامهم وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان فتح مكة وانقطعت الهجرة فتوارثوا بالارحام حيثما كانوا فصار ذلك منسوخا بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴿ وقوله عز وجل ﴾ والذين آمنوا ولم يهاجروا ﴿ يعنى آمنوا وأقاموا بمكة ﴾ مالكم من ولايتهم من شئ ﴿ يعنى من الميراث ﴾ حتى يهاجروا ﴿ يعنى الى المدينة ﴾ وان استنصروكم في الدين ﴿ يعنى ان استنصركم الذين آمنوا ولم يهاجروا ﴾ فعليكم النصر ﴿ يعنى فعليكم نصرهم واعانهم الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ أي عهد فلا تنصروهم عليهم ﴿ والله عاتعملون بصيروا الذين كفروا بعضهم أولياء بعض ﴾ يعنى في النصر والمعونة وذلك أن كفار

بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴿ في طاعة الله ﴾ (والذين آووا) ووطنوا محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة (ونصروا)

محمد عليه السلام يوم بدر (أولئك بعضهم أولياء بعض) في الميراث (والذين آمنوا) بمحمد عليه السلام (قريش) والقرآن (ولم يهاجروا) من مكة الى المدينة (مالكم من ولايتهم) من ميراثهم (من شئ) وما من ميراثكم من شئ (حتى يهاجروا) من مكة الى المدينة (وان استنصروكم في الدين) استعانوكم على عدوهم في الدين (فعليكم النصر) على عدوهم (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) فلا تعينوهم عليهم ولكن أصلحو ايمنهم (والله عاتعملون) من الصلح وغيره (بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في الميراث

نهى المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم وإيجاب مباعدهم ومصارمتهم وإن كانوا أقارب وإن يذكروا توارثون بعضهم بعضهم
قال (الاتفعلوه) أى إن لاتفعلوا ما ٧٥ ﴿ أمرتكم به من سورة الانفال ﴾ تواصل المسلمين وتولى

بعضهم بعضا حتى في التوارث
تفضيلا لنسبة الاسلام على
نسبة القرابة ولم تجملوا
قرابة الكفار كقاربه
(تكن فتنة في الارض وفساد
كبير) تحصل فتنة في الارض
ومفسدة عظيمة لان المسلمين
مالم يصيروا يدا واحدة
على الشرك كان الشرك
ظاهرا والفساد زائدا
(والذين آمنوا وهاجروا
وجاهدوا في سبيل الله
والذين آووا ونصروا
أولئك هم المؤمنون حقا)
لانهم صدقوا ايمانهم
وحققوه بتحصيل مقتضياته
من هجرة الوطن ومفارقة
الاهل والسكن والانسلاخ
من المال والدنيا لاجل
الدين والعقبي (لهم مغفرة
ورزق كريم) لامة فيه

(الاتفعلوه) قسمة الموارث
كابين لكم لذوى القرابة
(تكن فتنة في الارض)
بالشرك والارتداد (وفساد
كبير) بالقتل والمعصية
(والذين آمنوا) بمحمد
عليه السلام والقرآن
(وهاجروا) من مكة الى
المدينة (وجاهدوا في سبيل
الله) في طاعة الله (والذين
آووا) وطوا محمدا صلى
الله عليه وسلم وأصحابه
بالمدينة (ونصروا) بمحمد

او الموازنة بينهم وبين المسلمين ﴿ الاتفعلوه ﴾ ان لاتفعلوا ما امرتكم به من التواصل بينكم وتولى
بعضكم بعض حتى في التوارث وقطع الملائق بينكم وبين الكفار ﴿ تكن فتنة في الارض ﴾
تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر ﴿ وفساد كبير ﴾ في الدين وقرى
كثير ﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم
المؤمنون حقا ﴾ لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام بين ان الكاملين في الايمان منهم هم الذين
حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصر الحق ووعدهم
الموعود الكريم فقال ﴿ لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ لاتبعه ولا منة فيه ثم الحق بهم

قريش كانوا معادين لليهود فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاونوا عليه جميعا
قال ابن عباس يعني في الميراث وهو ان يرث الكفار بعضهم من بعض ﴿ الاتفعلوه ﴾ تكن
فتنة في الارض وفساد كبير ﴿ قال ابن عباس الاتأخذوا في الميراث بما أمرتكم به وقال
ابن جريج الاتعاونوا وتناصروا وقال ابن اسحق جعل الله المهاجرين والانصار
أهل ولاية في الدين دون من سواهم وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض ثم قال
سبحانه وتعالى الاتفعلوه وهو ان يتولى المؤمن الكافر دون المؤمنين تكن فتنة
في الارض وفساد كبير فالفتنة في الارض هي قوة الكفار والفساد الكبير هو ضعف
المسلمين ﴿ والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك
هم المؤمنون حقا ﴾ يعني لاشك في ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا ايمانهم بالحجرة والجهاد
وبذل النفس والمال في نصرة الدين ﴿ لهم مغفرة ﴾ يعني لذنوبهم ﴿ ورزق كريم ﴾
يعني في الجنة فان قلت ما معنى هذا التكرار قلت ليس فيه تكرار لانه سبحانه وتعالى
ذكر في الآية الاولى حكم ولاية المهاجرين والانصار بعضهم بعضا ثم ذكر في هذه
الآية ما من به عليهم من المغفرة والرزق الكريم وقيل ان اعادة الشيء مرة بعد أخرى
تدل على مزيد الاهتمام به فلما ذكرهم أولا ثم أعاد ذكرهم ثانيا دل ذلك على تعظيم
شأنهم وعلو درجاتهم وهذا هو الشرف العظيم لانه تعالى ذكر في هذه الآية
من وجوه المدح ثلاثة أنواع * أحدها قوله أولئك هم المؤمنون حقا وهذا يفيد
الحصر وقوله سبحانه وتعالى حقا يفيد المبالغة في وصفهم بكونهم محقين في طريق
الدين وتحقيق هذا القول ان من فارق أهله وداره التي نشأ فيها وبذل النفس والمال كان
مؤمنا حقا النوع الثاني قوله سبحانه وتعالى لهم مغفرة وتشكي لفظ المغفرة يدل على ان لهم
مغفرة وأى مغفرة لا ينالها غيرهم والمعنى لهم مغفرة تامة كاملة سارة لجميع ذنوبهم النوع
الثاني قوله سبحانه وتعالى ورزق كريم فكل شيء شرف وعظم في باب قيل له كريم والمعنى
ان لهم في الجنة رزقا لا تلحقهم فيه غصاصة ولا تعب وقيل ان المهاجرين كانوا على طبقات
فمنهم من هاجر أولا الى المدينة وهم المهاجرون الاولون ومنهم من هاجر الى ارض
الحبشة ثم هاجر الى المدينة فهم أصحاب العجرتين ومنهم من هاجر بعد صلح الحديبية وقبل

عليه السلام يوم بدر (أولئك هم المؤمنون حقا) لصدقنا (لهم مغفرة) لذنوبهم في الدنيا (ورزق كريم) ثواب حسن في الجنة

بالتواصل (والذين آمنوا مع بعد) يريد اللاحقين بعد السابقين الى الهجرة (وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) جعلهم منهم تقضيا وترغيا (وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض) وأولو القرابات أولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالحجرة والنصرة (في كتاب الله) في حكمه وقسمته أو في اللوح أو في القرآن وهو آية الموارث وهو دليل لتأعلى توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شئ عليم)

(والذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (من بعد) من المهاجرين الاولين (وهاجروا) من مكة الى المدينة (وجاهدوا معكم) العدو (فأولئك منكم) معكم في السر والعلانية (وأولو الارحام) ذوو القرابة في النسب الاول فالاول (بعضهم أولى ببعض) في الميراث (في كتاب الله) في اللوح المحفوظ نسخ بهذه الآية الآية الاولى (ان الله بكل شئ) من قسمة الموارث وصلاحكم وغيرهما (علم)

في الامر من سيطلق بهم ويتسم بسيتهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أي من جلتكم ايها المهاجرون والانصار (وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض) في التوارث من الاجانب (في كتاب الله) في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شئ عليم) من الموارث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة اولا واعتبار القرابة ثانيا (عن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فأنشفع له يوم القيامة وشاهدانه يرى من التفاق واعطى عشر حسنات بعد كل منافق ومنافقة وكان العرش وجلته يستغفرون له ايام حياته

قم مكة فذكر الله في الآية الاولى اصحاب الهجرة الاولى وذكر في الثانية اصحاب الهجرة الثانية والله أعلم بمراده (وقوله سبحانه وتعالى) والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم (استخلفوا في قوله من بعد قليل من بعد صلح الحديبية وهي الهجرة الثانية وقيل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد عزوبة بدر والاصح ان المراد به أهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة انقطعت بعد قمع مكة لانها صارت دار اسلام بعد الفتح وبطل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية أخرجاه في الصحيحين وقال الحسن الهجرة غير منقطعة ويحاج عن هذا بان المراد منه الهجرة المخصوصة من مكة الى المدينة وأما من كان من المؤمنين في بلديخاف على اظهار دينه من كثرة الكفار وجب عليه أن يهاجر الى بلد لا يخاف فيه على اظهار دينه (وقوله تعالى) فأولئك منكم (يعني انهم منكم وأنتم منهم لكن فيه دليل على ان مرتبة المهاجرين الاولين أشرف وأعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين بالحجرة لان الله سبحانه وتعالى ألحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم منهم وذلك معرض المدح والشرف ولولا أن المهاجرين الاولين أفضل وأشرف لما صح هذا الالحاق (وقوله تعالى) وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله (قال ابن عباس كانوا يتوارثون بالحجرة والاخاء حتى نزلت هذه الآية وأولو الارحام بعضهم أولى بعض أي في الميراث فبين بهذه الآية ان سبب القرابة أقوى وأولى من سبب الهجرة والاخاء ونسخ بهذه الآية ذلك التوارث وقوله في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل أراد به في اللوح المحفوظ وقيل أراد به القرآن وهي ان قسمة الموارث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتحسك اصحاب الامام أبي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوى الارحام وأجاب عنه الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه بأنه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الله الذي بينه في سورة النساء فصارت هذه الآية مقيدة بالاحكام التي ذكرها في سورة النساء من قسمة الموارث واعطاء أهل الفروض فروضهم وما بقى فله مصبات (وقوله سبحانه وتعالى) ان الله بكل شئ عليم (يعني انه سبحانه وتعالى عالم بكل شئ لا تخفى عليه خافية والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

فيقضى بين عباده بما شاء من ﴿ ٧٧ ﴾ أحكامه قسم { سورة براءة } الناس أربعة أقسام قسم

آمنوا وهاجروا وقسم
آمنوا ونصروا وقسم
آمنوا ولم يهاجروا وقسم
كفروا ولم يؤمنوا

﴿ سورة التوبة مدينة

وهي مائة وتسع

وعشرون آية كوفي

ومائة وثلاثون غيره ﴿

لها أسماء براءة التوبة

المقشقة المبعثرة المشردة

الخزية الفاضحة المثيرة

الحافرة المنكلة المدممة

لان فيها التوبة على المؤمنين

وهي تقشقش من النفاق

أي تبرئ منه وتبعثر عن

أسرار المنافقين وتبعث

عنها وتبرئها وتحفر عنها

وتقضمهم وتنكلهم

وتشردهم وتخزيهم وتدمم

عليهم وفي ترك التسمية في

ابتدائها أقوال فعن علي

وابن عباس رضي الله عنهما

ان بسم الله أمان وبراءة

نزلت لرفع الامان وعن

عثمان رضي الله عنه أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان اذا نزل عليه سورة

أو آية قال اجعلوها في

الموضع الذي يذكر فيه كذا

يعلم نقض عهد المشركين

والله أعلم بأسرار كتابه

﴿ ومن السورة التي يذكر

فيها التوبة وهي كلها مدينة

﴿ سورة براءة ﴾

مدينة وقيل الآيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزلت ولها أسماء آخر
التوبة والمقشقة والبحوث والمبعثرة والمنقرة والمثيرة والحافرة والخزية والفاضحة
والمنكلة والمشردة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين والمقشقة
من النفاق وهي التبرئ منه والبحث عن حال المنافقين وأثارها والحفر عنها وما يخزيهم
ويقضمهم وينكلهم ويشردهم ويديم عليهم ويذكر عذابهم وآياها مائة وثلاثون

﴿ تفسير سورة التوبة ﴾

وهي مدينة بإجماعهم قال ابن الجوزي سوى آيتين في آخرها لقد جاءكم رسول من
أنفسكم فانهما نزلتا بمكة وهي مائة وتسع وعشرون آية وقيل مائة وثلاثون آية
وأربعة آلاف وثمان وسبعون كلمة وعشرة آلاف وأربعمائة وثمان وثمانون حرفا
ولهذه السورة أسماء عشرة سورة التوبة وسورة براءة وهذان الاسمان مشهوران
وهي المقشقة قاله ابن عمر سميت بذلك لانها تقشقش من النفاق أي تبرئ منه وهي
المبعثرة لانها تبعثر عن أخبار المنافقين وتبعث عنها وتبرئها والفاضحة قاله ابن عباس
لانها فضحت المنافقين وسورة العذاب قاله حذيفة وهي الخزية لان فيها خزي
المنافقين وهي المدممة سميت بذلك لان فيها هلاك المنافقين وهي المشردة سميت
بذلك لانها شردت جوع المنافقين وفرقتهم وهي المثيرة سميت بذلك لانها أثار غمazy
المنافقين وكشفت عن أحوالهم وهتكت أسرارهم عن سعيد بن جبير قال قلت لابن
عباس سورة التوبة فقال بل هي الفاضحة ما زالت تقول ومنهم حق ظنوا أن لا يبقى
أحد الا ذكر فيها قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قال قلت سورة الحشر قال بل
سورة بني النضير أخرجاه في الصحيحين

﴿ فصل في بيان سبب ترك كتابة التسمية في أول هذه السورة ﴾

عن ابن عباس قال قلت لعثمان ما حكمكم على ان عدتم الى الانفال وهي من المثاني والى
براءة وهي من المثاني فقرتم بينهما ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعوها
في السبع الطوال ما حكمكم على ذلك قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا
ما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شيء دعا بعض
من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا واذا نزلت
عليه الآية يقول ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال
من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة
بقصتها وظننت انها منها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها أو من
غيرها من أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعها في السبع

قد قيل الا لايتين في آخرها فانهما مكيستان وكلاهما ألفان وأربعمائة وسبع وستون وحروفها عشرة آلاف ﴿

وكذا وتوفي رسول الله ﷺ الجزء العاشر صلى الله عليه وسلم ٧٨ ولم يبين لنا أين نضعها وكانت

قصتها تشبه قصة الانفال لان فيها ذكر اليهود وفي براءة نبذ اليهود فلذلك قرنت بينهما وكانتا نديان القرينتين وتعدان السابعة من الطوال وهي سبع وقيل اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الانفال وبراءة سورة واحدة نزلت في القتال وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله لقول من قال هما سورة واحدة (براءة) خبر مبتدأ محذوف أي هذه براءة (من الله ورسوله الى الذين هادتهم من المشركين) من لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين أي هذه براءة واصلة من الله ورسوله الى الذين هادتهم كما قول كتاب من فلان

وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (براءة) هذه براءة (من الله ورسوله الى الذين هادتهم من المشركين) نعم نقضوا والبراءة هي نقض العهد يقول من كان بينه وبين رسول الله صلى

وقيل تسع وعشرون وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامار وبسم الله امان وقيل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزلت عليه سورة أو آية بين موضعها وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشبه قصة الانفال وتناسبها لان في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نبذها فضمت اليها وقيل لما اختلفت العجاجة في انهما سورة واحدة هي سابعة السبع الطوال او سورتان تركت بينهما فرجة ولم يكتب بسم الله (براءة من الله ورسوله) أي هذه براءة ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله ويجوز ان تكون براءة مبتدأ لتخصيصها بصفتها والخبر (الى الذين هادتهم من المشركين) وقرئ بنصبها على اسمعوا براءة والمعنى ان الله ورسوله برآ من العهد الذي هادتهم به المشركين وانما علقنا البراءة بالله ورسوله والمعاهدة

الطوال أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن قال الزجاج والشبه الذي بينهما أن في الانفال ذكر اليهود وفي براءة نقضها وكان قتادة يقول هما سورة واحدة وقال محمد بن الحنفية قلت لا يبغي على بن أبي طالب لم يكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال يابن ان براءة نزلت بالسيف وان بسم الله الرحمن الرحيم أمان وسئل سفيان بن عيينة عن هذا فقال لان التسمية رجة والرجة أمان وهذه السورة نزلت في المنافقين وقال المبرد لم تفتح هذه السورة الشريفة بسم الله الرحمن الرحيم لان التسمية افتتاح للخيرو أول هذه السورة وعيد ونقض عهد فلذلك لم تفتح بالتسمية وسئل أبي بن كعب عن هذا فقال انها نزلت في آخر القرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر في كل سورة بكتابة بسم الله الرحمن الرحيم ولم يأمر في براءة بذلك فضمت الى الانفال لشبهها بها وقيل ان العجاجة اختلفوا أن في سورة الانفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة أم سورتان فقال بعضهم سورة واحدة لانها نزلتا في القتال ومجموعهما مما ماثان وخمس آيات فكانت هي السورة السابعة من السبع الطوال وقال بعضهم هما سورتان فلما حصل هذا الاختلاف بين العجاجة تركوا بينهما فرجة تنبيهها على قول من يقول انهما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم تنبيهها على قول من يقول هما سورة واحدة أما التفسير فقوله تعالى (براءة من الله ورسوله) يعني هذه براءة من الله ورسوله وأصل البراءة في اللغة انقطاع العصمة يقال برئت من فلان أبرأ براءة أي انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علة وقيل معناها التباعد مما تكره مجاورته قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك كان المنافقون يرجفون الاراجيف وجعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر الله عز وجل بنقض عهودهم وذلك قوله سبحانه وتعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمر به ونبذ اليهم عهودهم قال الزجاج أي قد برى الله ورسوله من اعطائهم العهود والوفاء بها اذا نكثوا (الى الذي هادتهم من المشركين) الخطاب مع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي هادهم وعاقدهم الا أنه هو الذي عاقدهم وأصحابه بذلك راضون فكأنهم هم عقدوا وعاهدوا وقوله سبحانه وتعالى

(فسيحوا)

الله عليه وسلم عهد فقد نقضه منهم فمنهم من كان عهده أربعة أشهر ومنهم

الى فلان أو مبتدأ التخصيص بها بصفتهما واظهر ﴿ ٧٩ ﴾ الى الذين { سورة براءة } عاهدتم كقولك رجل من

بنى تميم في الدار والمعنى ان الله ورسوله قد برأ من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانه منبذ اليهم (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) فسيحوا في الارض كيف شئتم والسح السيرة على مهل روى أنهم عاهدوا المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا الا اناس منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبذ العهد الى الناكثين وأمروا أن يسبحوا في الارض أربعة أشهر آمنين من كان عهده فوق أربعة أشهر ومنهم من كان عهده دون أربعة أشهر ومنهم من كان عهده تسعة أشهر ومنهم من لم يكن بينه وبين رسول الله عهد فقصوا كلهم الا من كان عهده تسعة أشهر وهم بنو كنانة فمن كان عهده فوق أربعة أشهر ودون أربعة أشهر جعل عهده أربعة أشهر بعد التقص من يوم النحر ومن كان عهده أربعة أشهر جعل عهده بعد التقص أربعة أشهر من يوم النحر ومن كان عهده تسعة أشهر ردت على ذلك من لم يكن له عهد جعل عهده تسعة أشهر من يوم النحر الى يوم الحج

بالمسلمين للدلالة على انه يجب عليهم نبذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى واتفاق الرسول فانهما برآ منها وذلك انهم عاهدوا مشركي العرب فنكثوا الا اناسا من بنى ضمرة وبنى كنانة فامرهم بنبذ العهد الى الناكثين وامهل المشركين أربعة أشهر ليسيروا اين شاؤوا فقال ﴿ فسيحوا في الارض أربعة أشهر ﴾ شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها نزلت في شوال وقيل هي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روى انها لما نزلت ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا رضي الله تعالى عنه راكب الغضياء ليقرأها على اهل الموسم وكان قد بعث ابا بكر رضي الله عنه اميرا على الموسم فقبل له لويث بن الحارث بن ابي بكر فقال لا يؤدى عنى الرجل منى فلما دنا على رضي الله تعالى عنه سمع ابا بكر رضي الله تعالى عنه الرغاء فوقه وقال هذا رغاء ناقرة رسول الله

﴿ فسيحوا في الارض ﴾ أى فسيحوا في الارض مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين أحدا من المشركين وأصل السياحة الضرب في الارض والانتاح فيها والبعد عن مواضع العمارة قال ابن التبري قوله فسيحوا فيه مضمر أى قل لهم فسيحوا وليس هذا من باب الامر بل المقصود منه الاباحة والاطلاق والاعلام بحصول الامان وزوال الخوف يعنى سيحوا في الارض وأنتم آمنون من القتل والقتال ﴿ أربعة أشهر ﴾ يعنى مدة أربعة أشهر واختلف العلماء في هذا التأجيل وفي هؤلاء الذين يرى الله ورسوله اليهم من العهود التي كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاهد هذا التأجيل من الله للمشركين فمن كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر رفعه الى أربعة أشهر ومن كانت مدته أكثر حطه الى أربعة أشهر ومن كان عهده بغير أجل معلوم محدود حده بأربعة أشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث أدرك ويؤسر الا أن يتوب ويرجع الى الايمان وقيل ان المقصود من هذا التأجيل أن يتفكروا ويحتاطوا لانفسهم ويعلموا أنه ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام أو القتل فيصير هذا داعيا لهم الى الدخول في الاسلام ولئلا ينسب المسلمون الى القدر ونكث العهد وكان ابتداء هذا الاحل يوم الحج الاكبر وانقضاءه الى عشر من ربيع الآخر فأما من لم يكن له عهد فأنما اجله انسلاخ الاشهر الحرم وذلك لخروج يوم النحر في شهر الزهري الاشهر الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لان هذه الآتة نزلت في شوال والقول الاول أصوب وعليه الأكثر وقيل الكلبي انما كانت الاربعة أشهر عهدا لمن كان له عهد دون الاربعة أشهر فأنتم له الاربعة أشهر فأما من كان عهده أكثر من أربعة أشهر فهذا أمر باتمام عهده بقوله تعالى فأنتم اليهم عهدهم الى مدتهم وقيل كان ابتداءها في العاشر من ذى القعدة وآخرها العاشر من ربيع الاول لا الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذى القعدة سبب النحر ثم صار في السنة المقبلة العاشر من ذى الحجة فهاجج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الرمان قد استدار لحدث وقال الحسن أمرا لله عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم تقتال من قتله من المشركين

الحرم فقال لهم (فسيحوا في الارض) فامضوا في الارض من يوم النحر (أربعة أشهر) آمنين من القتل بالعهد

أين شأوا لا يتعرض لهم وهي الأشهر الحرم في قوله فاذا سلخ الأشهر الحرم فاقبلوا المشركين وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة ووقع مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر على { الجزء العاشر } موسم سنة تسع ٨٠ ثم أتبعه عليا ركب المضياء ليقراها

صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور فلما كان قبل التزوية خطب أبو بكر رضي الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة وقال يا أيها الناس اني رسول رسول الله اليكم فقالوا بما ذاققرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى ذى عهد عهده ولعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤدى عنى الارجل منى ليس على العموم فانه

فقال تعالى قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم فكان لا يقاتل الا من قاتله ثم أمره بقتال المشركين والبراءة منهم وأجلهم أربعة أشهر فلم يكن لاحد منهم أجل أكثر من أربعة أشهر لا من كان له عهد قبل البراءة ولا من لم يكن له عهد وكان الاجل لجيهم أربعة أشهر وأجل دماء جيهم من أهل اليهود وغيرهم بعد انقضاء الاجل وقال محمد بن اسحق ومجاهد وغيرهما نزلت في أهل مكة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاهد قريشا عام الحديبية على أن يضوا الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بنو بكر في عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فنالت منهم وأعاتهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي حق وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

لاهم انى ناشد محمدا * حلف أيتنا وأبيه الاتلدا
كنت لنا أبواكنا ولدا * ثمت أسلنا ولم نذرع يدا
فانصر هداك الله نصر أبدا * وادع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا * في فلق كالبحر يجرى مزبدا
أبيض مثل الشمس يسمو صعدا * ان شيم خطب وجهه تربدا
ان قريشا أخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقتك المؤكدا
وزعموا أن لست تجي أحدا * وهم أذل وأقل عددا
هم يتوننا بالحطيم همجدا * وقتلونا ركنا وسجدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانصرت ان لم أنصركم وتجهز الى مكة ففتحتها سنة ثمان من الهجرة فلما كانت سنة تسع أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحج فقبل له المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لأحب أن أحج حتى لا يكون ذلك فبعث أبابكر في تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج ويث معاً أربعين آية من سورة براءة ليقراها على أهل الموسم ثم يث يده عليا على ناقته المضياء ليقراها على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بمكة ومنى وعرفة أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم

على أهل الموسم فقبل له لوبشت بها الى أبي بكر فقال لا يؤدى عنى الارجل منى فلما دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقه وقال هذارغاء ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور فلما كان قبل التزوية خطب أبو بكر وحدثهم عن مناسكهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس اني رسول رسول الله اليكم فقالوا بما ذاققرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد عهده فقالوا عند ذلك يا على ابلى ابن عمك انا قد نبذنا العهد واء ظهورنا وانه ليس بيننا وبينه عهد الا طعن بالرماح وضرب بالسيوف والأشهر الأربعة شوال وذو الحجة والمحرم وأعوذ من ذى الحجة

والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من ربيع الآخر وكانت حرماً لانهم أو منوافيها وحرم قتلهم (وسلم) وقتالهم أو على التغليب لان ذى الحجة والمحرم منها والجمهور على إباحة القتال في الأشهر الحرم وان ذلك قد نسخ

صلى الله عليه وسلم بعث لان يؤدى عنه كثيرالم يكونوا من عترته بل هو مخصوص باليهود فان عادة العرب ان لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة الارجل منها ويدل عليه انه وسلم من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عربان فرجع أبو بكر فقال يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شأنى شئ فقال لا ولكن لا ينبغي لاحد أن يبلغ هذا الارجل من أهل أما ترضى يا أبكر انك كنت معى فى القار وانك معى على الخوض قال بلى يا رسول الله فسار أبو بكر أمبرا على الحجاج وعلى بن أبى طالب يؤذن براءة فلما كان قبل التروية بيوم قام أبو بكر فتحطب الناس وحدثهم عن مناسكهم فاقام للناس الحج والعرب فى تلك السنة على منازلهم التى كانوا عليها فى الجاهلية من أمر الحج حتى اذا كان يوم النحر قام على بن أبى طالب رضى الله عنه فاذن فى الناس بالذى أسره وقرأ عليهم أول سورة براءة وقال يزيد بن تبيع سألتاعليا بأى شئ بعث فى الحجة قال بعث بربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد طامم هذا فى حج ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم سنة عشر حجة الوداع (ق) عن أبى هريرة ان أبابكر بسنه فى الحجة التى أسره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع فى رهط يؤذنون فى الناس يوم النحر أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفى رواية ثم أرفد النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب فأمره ان يؤذن براءة قال أبو هريرة فاذن معنا فى أهل منى براءة ان لا يحج بالبيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفى رواية ويوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاكبر الحج وانما قيل الحج الاكبر من أجل قول الناس للعمرة الحج الاصغر قال فنبذ أبو بكر الى الناس فى ذلك فلم يحج فى العام القابل الذى حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشرك وأنزل الله فى العام الذى نبذ فيه أبو بكر الى المشركين يا أيها الذين آمنوا انما للمشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد طامم هذا وان خفتم علة فسوف يغنيكم الله من فضله الآية

فصل

قديتوهم متوهم ان فى بعث على بن أبى طالب براءة أول براءة عزل أبى بكر عن الامارة وتفضيله على أبى بكر وذلك جهل من هذا المنوهم ويدل على ان أبابكر لم يزل أميرا على الموسم فى تلك السنة أول حدث أبى هريرة المتقدم ان أبابكر بعثه فى رهط يؤذنون فى الناس الحديث وفى لفظ أبى داود والنسائى قال بعثنى أبو بكر فحين يؤذن فى يوم النحر عني ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فقوله بعثنى أبو بكر فيه دليل على أن أبابكر كان هو الامير على الناس وهو الذى أقام للناس حجهم وعلمهم مناسكهم وأجاب العلماء عن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على ليؤذن فى الناس براءة بان عادة العرب جرت أن لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبرها أو رجل من أقاربها وكان على بن أبى طالب أقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم من أبى بكر لانه ابن عمه

(واعلموا أنكم غير معجزى { الجزء العاشر { الله) لا تقوتونه } ٨٢ وان أمهلكم (وأن الله محزى الكافرين

في بعض الروايات لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا الرجل من أهلى (واعلموا أنكم غير معجزى الله) لا تقوتونه وان أمهلكم (وأن الله محزى الكافرين) بالقتل والأسر في الدنيا والعذاب في الآخرة (وأذان من الله ورسوله الى الناس) أى اعلام فقال بمعنى الافعال كالامان والعطاء ورقعه كرفع براءة على الوجهين (يوم الحج الأكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم افعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى انه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في جهة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة ووصف الحج بالأكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر اولان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من اعماله فانه أكبر من باقى الاعمال اولان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمنسركون ووافق عيده اعياد اهل الكتاب اولانه

ومن رهطه فبعثه النبی صلى الله عليه وسلم ليؤذن عنه براءة اراحة لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما تعرفه من طائفتنا في عقد اليهود وتقضها وقيل لما خص أبا بكر بتوليته على الموسم خص عليا بتبلغ هذا الرسالة تطييبا لقلبه ورعاية لجانبه وقيل انما بعث عليا في هذه الرسالة حتى يصلى خلف أبي بكر ويكون حاريا مجرى التنييه على امامة أبي بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر أميرا على الحاج وولاه الموسم وسب عليا خلفه ليقرا على الناس براءة فكان أبو بكر الامام وعلى المؤتم وكان أبو بكر الخطيب وعلى المستمع وكان أبو بكر المتولى أمر الموسم والامير على الناس ولم يكن ذلك لعل فدل ذلك على تقديم أبي بكر على علي وفضله عليه والله أعلم (وقوله عز وجل) (واعلموا أنكم غير معجزى الله) معنى ان هذا الامهال ليس لعجز عنكم ولكن لمصلحة ولطف بكم ليتوب تائب وقيل معناه فسيحوا في الارض أربعة أشهر عالمين انكم لا تعجزون الله بل هو يعجزكم وبأخذكم لانكم في ملكه وقبضته ونحت قهره وسلطانه وقيل معناه انما أمهلكم هذه المدة لانه لا يخاف القسوت ولا يعجزه شيء (وأن الله محزى الكافرين) بمعنى بالقتل والعذاب في الآخرة (وقوله عز وجل) (وأذان من الله ورسوله) الاذان في اللغة الاعلام ومنه الاذان للصلاة لانه اعلام بدخول وقتها والمعنى واعلام صادر من الله ورسوله واصل بحوالى الناس يوم الحج الأكبر (اختافوا في يوم الحج الأكبر فروى عكرمة عن ابن عباس انه يوم عرفة ويروى ذلك عن ابن عمر وابن الزبير وهو قول عطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن المسيب وعن علي بن أبي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الأكبر فقال يوم النحر أخرجه الترمذى وقال ويروى موقوفا عليه وهو أصح وعن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات في الجهة التي حج فيها فقال أى يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر أخرجه أبو داود ويروى ذلك عن عبد الله بن أبي أوفى والمغيرة بن شعبة وهو قول الشعبي والحمي وسعيد بن جبير والسدى

مذلهم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذان من الله ورسوله الناس) ارتفاعه كالارتفاع نراة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها والاذان بمعنى الايذان وهو الاعلام كان الامان والعطاء بمعنى الايعان والاعطاء والفرق بين الجملة الاولى والثانية أن الاولى

اخبار بنبوت البراءة والثانية اخبار بوجود الاعلام بما ثبت وانما علقت البراءة بالذين عاهدوا من المسلمين وعلق الاذان بالناس لان البراءة مخصصة بالمعاهدين والناسك من غيرهم وأما الاذان فعام لجميع الناس من تاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الأكبر) يوم عرفة لان الوقوف بعرفة معظم افعال الحج أو يوم النحر لان فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي ووصف الحج بالأكبر لان العمرة تسمى الحج

(واعلموا) يا معسر الكفار (انكم غير معجزى الله) غير قاطنين من عذاب الله بالقتل بعد أربعة أشهر (وأن الله محزى الكافرين) معذب الكافرين بعد أربعة أشهر

بالقتل (وأذان من الله) وهذا اعلام من الله (ورسوله الى الناس) للناس (يوم الحج الأكبر) يوم النحر (وروى)

الاصغر (أن الله يرى من المشركين) ﴿ ٨٣ ﴾ أي بأن الله ﴿ يرى ﴾ من المشركين { سورة براءة }

حذفت صلة الاذان تخفيفا
ورسوله عطفت على المنوى
في يرى أو على الابتداء
وحذف الخبر أي ورسوله
يرى وقرئ بالنصب
عطفا على اسم ان والخبر
على الجوار أو على القسم
كقوله لعمرك وحكي
ان اعرابيا سمع رجلا
يقرأها فقال ان كان الله
بريثا من رسوله فانامنه
يرى قلبه الرجل الى عمر
فحكي الاعرابي قراءته
فصداها أمر عمر يتعلم
العربية (فان تبتم) من
الكفر والغدر (فهو)
أي التوبة (خير لكم)
من الاصرار على الكفر
(وان توليت) عن التوبة
أو تبتم على التولى والاعراض
عن الاسلام (فاعلموا أنكم
غير معجزى الله) غير
سابقين الله ولا فاشين أخذه
وعقابه (وبشر الذين
كفروا بعذاب أليم)

(أن الله يرى من المشركين)
ودينهم وعهدهم الذي
نقضوا (ورسوله) أيضا
يرى من ذلك (فان تبتم)
من الشرك وآمنتم بالله
وعمحمد عليه السلام
والقرآن (فهو خير لكم)
من الشرك (وان توليت)
عن الايمان والتوبة (فاعلموا)

ظهر فيه عن المسلمين وذل المشركين ﴿ ان الله ﴾ اي بأن الله ﴿ يرى ﴾ من المشركين
أي من عهدهم ﴿ ورسوله ﴾ عطفت على المستكن في يرى أو على محل ان واسمها
في قراءة من كسرهما اجراء للاذان مجرى القول وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان
اولان الواو بمعنى مع ولا تكرير فيه فان قوله براءة من الله اخبار بنبوت البراءة وهذه
اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخص بالمعاهدين ﴿ فان تبتم ﴾
من الكفر والغدر ﴿ فهو ﴾ فالتوب ﴿ خير لكم ﴾ وان توليت ﴿ عن التوبة ﴾ أو تبتم على
التولى عن الاسلام والوفاء ﴿ فاعلموا أنكم غير معجزى الله ﴾ لا فتوتونه طلبا ولا تجزونه
هرا في الدنيا ﴿ وبشر الذين كفروا بعذاب أليم ﴾ في الآخرة

وروى ابن جريج عن مجاهد ان يوم الحج الاكبر أيام منى كلها وكان سفيان الثوري يقول
يوم الحج الاكبر أيام منى كلها لان اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمان كقولك
يوم صفين ويوم الجمل لان الحروب دامت في تلك الايام ويطلق عليها يوم واحد وقال
عبد الله بن الحرث بن نوفل يوم الحج الاكبر الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو قول ابن سيرين لانه اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود وعيد النصارى وعيد
المشركين ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم عند المؤمنين والكافرين
قال مجاهد الحج الاكبر القران لانه قرن بين الحج والعمرة وقال الزهري والشعبي وعطاء الحج
الاكبر الحج والحج الاصغر العمرة وانما قيل لهما الاصغر لتقصان أعمالهما عن الحج وقيل سمى
الحج الاكبر لموافقة حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان ذلك اليوم يوم الجمعة
فودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم مناسكهم وذكر في خطبته ان الزمان قد استدار
وأبطل النسيء وجعل أحكام الجاهلية قوله عز وجل سبحانه وتعالى ﴿ أن الله يرى ﴾ من
المشركين ورسوله ﴿ فحذف والتقدير واذن من الله ورسوله بأن الله يرى ﴾ من المشركين
وانما حذفت الباء لالة الكلام عليها وفي رفع رسوله وجوه الاول انه رفع بالابتداء وخبره
مضمرة والتقدير ان الله يرى من المشركين ورسوله ايضا يرى الثاني تقديره يرى الله ورسوله
من المشركين الثالث ان الله في محل الرفع بالابتداء ويرى خبره ورسوله عطفت على المبتدأ
فان قلت لا فرق بين قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين وبين قوله ان
الله يرى من المشركين ورسوله فافاندة هذا التكرار قلت المقصود من الآية الاولى البراءة
من العهد ومن الآية الثانية البراءة التي هي تقيض الموالاتة الجارية مجرى الزجر والوعيد
والذي يدل على صحة هذا الفرق انه قال في أولها براءة من الله ورسوله الى من يرى اليهم
وفي الثانية يرى منهم قوله عز وجل ﴿ فان تبتم ﴾ يعني فان رجعت عن شرككم وكفركم
﴿ فهو خير لكم ﴾ يعني من الإقامة على الشرك وهذا ترغيب من الله في التوبة والاقلاع
عن الشرك الموجب لدخول النار ﴿ وان توليت ﴾ يعني أعرضتم عن الايمان والتوبة من
الشرك ﴿ فاعلموا أنكم غير معجزى الله ﴾ فيه وعيد عظيم واعلام لهم بأن الله سبحانه
وتعالى قادر على انزال العذاب بهم وهو قوله تعالى ﴿ وبشر الذين كفروا بعذاب أليم ﴾

يا مشرك المشركين (انكم غير معجزى الله) غير ما تبتم من عذاب الله (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) يعني القتل بعد أربعة أشهر

بشارة المؤمنين بنعيم مقيم (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من قوله فسبحوا في الارض والماضي براءة من الله وسو الى الذين عاهدتم من { الجزء العاشر } المشركين تقولوا ﴿ ٨٤ ﴾ لهم سبحوا الا الذين عاهدتم منهم (ثم

﴿ الا الذين عاهدتم من المشركين ﴾ استثناء من المشركين او استدراك وكأنه قيل لهم بعد ان امروا ببذال العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم ﴿ ثم لم ينقضوكم شيئا ﴾ من شروط العهد ولم ينكثوه ولم يقتلوا منكم ولم يضرروكم قط ﴿ ولم يظاهروا عليكم احدا ﴾ من اعدائكم ﴿ فاتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ﴾ الى تمام مدتهم ولا تجزئهم مجرى الناكثين ﴿ ان الله يحب المتقين ﴾ تعليل وتنبية على ان اتمام عهدهم من باب التقوى ﴿ فاذا انسلك ﴾ انقضى واصلى الانسلاخ خروج الشيء مما لا يسد من سلخ الشاة ﴿ الاشهر الحرم ﴾ التي ابيع للناس كئين ان يسبحوا فيها وقيل رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وهذا غل بالنظم مخالف للاجتماع فانه يقتضي بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيها نزل بعد ما ينسخها ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾

يعنى في الآخرة ولفظ البشارة هنا انما ورد على سبيل الاستهزاء كما يقال تحيتهم الضرب واكرامهم الشتم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ الا الذين عاهدتم من المشركين ﴿ هذا الاستثناء راجع الى قوله تعالى براءة من الله ورسوله الشتم الى الذين عاهدتم من المشركين يعنى الامن عهد الذين عاهدتم من المشركين وهم بنو ضمرة حتى من كثرة اصرار الله رسوله صلى الله عليه وسلم باتمام عهدهم الى مدتهم وكان تدنى من مدتهم تسعة اشهر وكان السبب فيه انهم لم ينقضوا العهد وهو قوله تعالى ﴿ ثم لم ينقضوكم شيئا ﴾ يعنى من عهدهم التي عاهدتموهم عليها ﴿ ولم يظاهروا ﴾ يعنى ولم يماونوا ﴿ عليكم احدا ﴾ يعنى من عدوكم وقال صاحب الكشاف وجهه أن يكون مستثنى من قوله فسبحوا في الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فتقولوا لهم سبحوا في الارض الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوكم ﴿ فاتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ﴾ والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل لهم بعد ان امروا في الناكثين لكن الذين لم ينكثوا فاتوا اليهم عهدهم ولا تجزئهم مجراهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر ﴿ ان الله يحب المتقين ﴾ يعنى ان قضية التقوى تقتضى ان لا يسوى بين القيلتين يعنى الوافي بالعهد والناكث له والغادر فيه ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ فاذا انسلك الاشهر الحرم ﴿ يعنى فاذا انقضت الاشهر الحرم ومضت وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقال مجاهد ومحمد بن اسحق هى شهرة العهد سميت حرما لحرمة نقض العهد فيها فن كان له عهد فعهد اربعة اشهر ومن لا عهد له فاجله الى انقضاء المحرم وذلك تحسون يوما وقيل اغايل لاسا حرم لان الله سبحانه وتعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم فان قلت على هذا القول هذه المدة وهى التحسون يوما بعض الاشهر الحرم والله سبحانه وتعالى قال فاذا انسلك الاشهر الحرم قلت لما كان هذا القدر من الاشهر متصلا بما مضى أطلق عليه اسم الجمع والمعنى فاذا مضت المدة المضروبة التي يكون معها انسلاخ الاشهر الحرم ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾

ينقضوكم شيئا) من شروط الهدأى وفوا بالعهد ولم ينقضوه وقرئ لم ينقضوكم أى عهدكم وهو أليق لكن المشهورة أبغ لأنه في مقالة التمام (ولم يظاهروا عليكم أحدا) ولم يماونوا عليكم عدوا (فأتوا إليهم عهدهم) فأدوه إليهم تاما كاملا (الى مدتهم) الى تمام مدتهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعد ان امروا في الناكثين لكن الذين لم ينكثوا فاتوا اليهم عهدهم ولا تجزئهم مجراهم ولا تجعلوا الوفي كالغادر (ان الله يحب المتقين) يعنى ان قضية التقوى ان لا يسوى بين الفريقين فاتقوا الله في ذلك (فاذا انسلك) مضى أو خرج (الاشهر الحرم) التي أبيع فيها لنا كئين أن يسبحوا (فاقتلوا المشركين) الذين نقضوكم وظاهروا

(الا الذين عاهدتم من المشركين) يعنى بنى كنانة بعد عام الحديبية (ثم لم ينقضوكم شيئا) لم ينقضوا عهدهم مما كان لهم تسعة اشهر (ولم يظاهروا) ولم

يماونوا (عليكم احدا) من عدوكم (فأتوا إليهم) لهم (عهدهم الى مدتهم) الى وقت أجلهم تسعة اشهر (حيث) (ان الله يحب المتقين) عن نقض العهد (فاذا انسلك الاشهر الحرم) فاذا خرج شهر المحرم من بعد يوم النحر (فاقتلوا المشركين)

عليكم (حيث وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم والاختذا لاسر (واحصروهم) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد (واقعدوا لهم كل مرصد) كل عر وجتاز ترصدونهم به وانتصابه على الظرف (فان تابوا) عن الكفر (واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة) ﴿٨٥﴾ فخلوا {سورة برعدة} سيلهم (فاطلقوا عنهم

بمدا لاسر والحصر أو فكفوا عنهم ولا تعرضوا لهم (ان الله غفور) يستر الكفر والغدر بالاسلام (رحيم) برفع القتل قبل الاداء بالالتزام (وان أحد من المشركين استجارك فاجره) أحد من ترفع بفعل شرط مضمر بفسره الظاهر أي وان استجارك أحد استجارك والمضى وان جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الاشهر لا عهد بينك وبينه واستأمنك ليسمع ما تدعو اليه من التوحيد والقرآن فامنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه) بمد ذلك (مأمنه) داره التي يأمن فيها ان لم يسلم ثم قتله ان شئت وفيه دليل على ان المستأمن لا يؤذى وليس له الاقامة في دارنا ويمكن من العود (ذلك) أي الامر بالاجارة في قوله فاجره (بانهم قوم لا يعلمون) بسبب

من كان عهدهم خسين يوما (حيث وجدتموهم) في الحل والحرم والاشهر

الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخذوهم) وأسروهم والاختذا لاسر (واحصروهم) واحبسوهم او حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل عر لا يتسبطوا في البلاد وانتصابه على الظرف (فان تابوا) عن الشرك بالايان (واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة) تصديقاً لثوبتهم وايانهم (فخلوا سيلهم) فدعوهم ولا تعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على ان تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلى سيله (ان الله غفور رحيم) تعليل للامر اي فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف ووعد لهم الثواب بالتوبة (وان أحد من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فاجره) فامنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه مأمنه) موضع امنه ان لم يسلم واحد رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل (ذلك) الامن او الامر (بانهم قوم لا يعلمون) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد

حيث وجدتموهم (يعنى في الحل والحرم وهذا امر اطلاق يعنى اقلوهم في أى وقت أى مكان وجدتموهم (وخذوهم) يعنى وأسروهم (واحصروهم) أى واحبسوهم قال ابن عباس يريدان تحصنوا فاحصروهم امنعوهم من الخروج وقيل امنعوهم من دخول مكة والتصرف في بلاد الاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد) يعنى على كل طريق والمرصد الموضع الذي يقعد فيه للعدو من رصدت الشئ أرصده اذا ترقبته والمعنى كونوا لهم رصدا حتى تأخذوهم من أى وجه توجهوا وقيل معناه اقموا لهم بطريق مكة حتى لا يدخلوها (فان تابوا) يعنى من الشرك ورجعوا الى الايمان (واقاموا الصلوة) يعنى وأتموا أركان الصلاة المفروضة (وآتوا الزكاة) الواجبة عليهم طيبة بما أنفسم (فخلوا سيلهم) يعنى الى الدخول الى مكة والتصرف في بلادهم (ان الله غفور) يعنى لمن تاب ورجع من الشرك الى الايمان ومن المصية الى الطاعة (رحيم) يعنى بأوليائه وأهل طاعته وقال الحسن بن الفضل نسخت هذه الآية كل آية فيها ذكر الاعراض عن المشركين والصبر على أذى الاعداء (قوله تعالى) (وان أحد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله) يعنى وان استأمنك يا محمد أحد من المشركين الذين أمرتك بقتالهم وقتلهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم ليسمع كلام الله الذي أنزل عليك وهو القرآن فاجره حتى يسمع كلام الله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان أصر على الكفر (ثم أبلغه مأمنه) يعنى ان لم يسلم أبلغه الى الموضع الذي يأمن فيه وهو دار قومه وان قاتلك بعد ذلك وقدرت عليه فقتله (ذلك بانهم قوم لا يعلمون) أى لا يعلمون دين الله وتوحيده فهم يحتاجون

الحرام (وخذوهم) أو أسروهم (احبسوهم) عن البيت (واقعدوا لهم كل مرصد) على كل طريق يذهبون ويحيئون فيه للتجارة (فان تابوا) من الشرك وآمنوا بالله (واقاموا الصلوة) اقموا بالصلوات الخمس (وآتوا الزكاة) اقموا اداء الزكاة (فخلوا سيلهم) الى البيت (ان الله غفور) متجاوز لمن تاب منهم (رحيم) لمن مات على التوبة (وان أحد من المشركين استجارك) استأمنك (فاجره) فامنه حتى يسمع كلام الله قراءتك لكلام الله (ثم أبلغه مأمنه) وطنه الى حيثما جاء ان لم يؤمن (ذلك) الذي ذكرت (بانهم قوم لا يعلمون)

الهم قوم جهلة لا يعلمون { الجزء العاشر } ما الاسلام ﴿ ٨٦ ﴾ وما حقيقة ما تدعوا اليه فلا بد من اعطاء

من اما لهم ريثا يسمعون ويتدبرون ﴿ كيف يكون للمشركون عهد عند الله وعند رسوله ﴾ استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وضرة صدورهم اولان في الله ورسوله بالعهد وهم تكثوه وخبر يكون كيف وقدم للاستفهام اول المشركون او عند الله وهو على الاولين صفة للعهد او ظرف له او ليكون وكيف على الاخيرين حال من العهد والمشركون ان لم يكن خبرا قتيبين ﴿ الا الذين اهدى الله عند المسجد الحرام ﴾ هم المستثنون قبل ومحل النصيب على الاستثناء او الجر على البدل او الرفع على ان الاستثناء منقطع اي ولكن الذين اهدى الله عند المسجد الحرام ﴿ فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم ﴾ اي قدر بصوابهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم غير انه مطلق وهذا مقيد وما يحتمل الشرطية والمصدرية ﴿ ان الله يحب المتقين ﴾ سبق بيانه ﴿ كيف ﴾ تكرر لاستبعاد ثباتهم على العهد او بقاء حكمه مع التثنية على العلة وحذف الفعل للعلم به كافي قوله وخبر تاني انما الموت بالقري * فكيف وهانا هضبة وقلب

اي فكيف مات

الى سماع كلام الله عز وجل قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة ﴿ كيف يكون للمشركون عهد عند الله وعند رسوله ﴾ هذا على وجه التعجب ومعناه الحمد أي لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يقدرون وينقضون العهد ثم استثنى فقال سبحانه وتعالى ﴿ الا الذين اهدى الله عند المسجد الحرام ﴾ قال ابن عباس هم قريش وقال قتادة هم أهل مكة الذين اهدى الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وقال السدي ومحمد بن عباد ومحمد بن اسحق هم بنو خزاعة وبنو مدلج وبنو الدئل قبائل من بني بكر كانوا دخلوا في عهد قريش وعقدهم يوم الحديبية وقال مجاهد هم أهل العهد من خزاعة ﴿ فاستقاموا لكم ﴾ يعني على العهد ﴿ فاستقيموا لهم ﴾ يعني ما أقاموا على العهد ثم انهم لم يستقيموا ونقضوا العهد وأعانوا بني بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح أربعة أشهر يختارون من أسيرهم اما ان يسلموا واما ان يطيحوا بأي بلاد شاؤا فأسلموا بعد أربعة الأشهر والصواب من ذلك قول من قال انهم قبائل من بني بكر وهم خزاعة وبنو مدلج من ضمرة وبنو الدئل وهم الذين كانوا قد دخلوا في عهد قريش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قريش وبنو الدئل من بني بكر فاستقام العهد لم ينقض وهم بنو ضمرة وانما كان الصواب هذا القول لان هذه الآيات نزلت بعد نقض قريش العهد وذلك قبل فتح مكة لان بعد الفتح كيف يقول لشيء قد مضى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين قال الله عز وجل فيهم الا الذين اهدى الله من المشركون ثم لم ينقضوا شيئا كما نقضكم قريش ولم يظاهروا عليكم أحدا كما ظهرت قريش بني بكر على خزاعة وهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وقوله تعالى ﴾ ان الله يحب المتقين ﴿ يعني انه سبحانه وتعالى يحب الذين يوفون بالعهد اذا اهدوا ويتقون نقضه ﴿ كيف

الهم قوم جهلة لا يعلمون الامان حتى يسمعوا أو يفهموا الحق (كيف يكون للمشركون عهد عند الله وعند رسوله) كيف استفهام في معنى الاستنكار أي مستنكر أن يثبت لهؤلاء عهد فلا تعلموا في ذلك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا في قتالهم ثم استدرك ذلك بقوله (الا الذين اهدى الله) أي ولكن الذين اهدى الله منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كني كنانة وبني ضمرة فترى صواب أمرهم ولا تقايلوهم (فا استقاموا لكم) ولما يظهر منهم نكث أي فما أقاموا على وفاء العهد (فاستقيموا لهم) على الوفاء وما شرطية أي فان استقاموا لكم فاستقيموا لهم (ان الله يحب المتقين) يعني ان التربص بهم من أعمال المتقين (كيف

أمر الله وتوحيده) (كيف) على وجه التعجب (يكون للمشركون عهد عند الله وعند رسوله الا الذين اهدى الله عند المسجد الحرام) بعد عام الحديبية وهم بنو كنانة (فاستقاموا لكم) بالوفاء (فاستقيموا لهم) بالتمام (ان الله يحب المتقين)

(وان)

عن نقض العهد (كيف) على وجه التعجب يكون بينكم وبينهم عهد

ان يظهر واعليكم) تكرار لاستبعاد ٨٧ ثبات المشركين {سورة براءة} على العهد وحذف القبل لتكونه معلوما أي

﴿وان يظهر واعليكم﴾ أي وحالهم أنهم ان يظفروا بكم ﴿لا يرقبوا فيكم﴾ لا يراعوا فيكم
﴿الا﴾ حلفا وقيل قرابة قال حسان

لعمرك ان لك من قريش * كال السقب من رآل النعام

وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجوار لانهم كانوا اذا تعاقبوا رفعوا به اصواتهم وشهروهم ثم استعير للقرابة لانها تمقد بين الاقارب مالا يقده الحلف ثم للربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من الال الشيء اذا حده او من ال البرق اذا لمع وقيل انه عبري بمعنى الاله لانه قرئ ايلا كجبرئيل وجبرئيل ﴿ولا ذمة﴾ عهدا او حقا يعاب على اغفاله ﴿يرضونكم باقواهم﴾ استئناف لبيان حالهم المتأنية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جملة حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعده الايمان والطاعة والوفاء بالعهد في الحال واستبطان الكفر والمعاداة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه ﴿وتأبى قلوبهم﴾ ما يتقوه به اقواهم ﴿واكثرهم فاسقون﴾ متمادون لاعقيدة تزعمهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من التفادي عن القدر والتعفف عما يجري الى احدوثة السوء ﴿اشتروا بآيات الله﴾ استبدلوا بالقرآن ﴿نمنا قليلا﴾ عوضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات

وان يظهر واعليكم﴾ قيل هذا مردود على الآية الاولى تقديره كيف يكون لهم عهد وان يظهر واعليكم﴾ ﴿لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة﴾ وقال الاخفش معناه كيف لا تقتلونهم وهم ان يظهر واعليكم أي يظفروا بكم ويغلبوكم ويعلموا عليكم لا يرقبوا أي لا يحفظوا وقيل معناه لا ينتظروا وقيل معناه لا يراعوا فيكم الا قال ابن عباس يعني قرابة وقيل رجاء هذا معنى قول ابن عباس أيضا وقال قتادة الال الحلف وقال السدي هو العهد وكذلك الذمة واعاكرر للتأكيد أولا اختلاف اللفظين وقال أبو جاز وعجاءد الال هو الله عز وجل ومنه قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما سمع كلام مسيلة الكذاب ان هذا الكلام لم يخرج من ال يعني من الله وعلى هذا القول يكون معنى الآية لا يرقبون الله فيكم ولا يحفظونه ولا يراعونه ولا ذمة يعني ولا يحفظون عهدا ﴿يرضونكم باقواهم﴾ وتأبى قلوبهم ﴿يعني يطيحونكم بالسنة بخلاف ما في قلوبهم﴾ وأكثرهم فاسقون ﴿فان قات ان الموصوفين بهذه الصفة كفاروا وكفروا أخبت وأقيم من الفسق فكيف وصفهم بالفسق في معرض الذم وما الفائدة في قوله وأكثرهم فاسقون مع ان الكفار كلهم فاسقون قلت قد يكون الكافر عدلا في دينه وقد يكون فاسقا حيث الفسق في دينه فالمراد بوصفهم بكونهم فاسقين أنهم نقضوا العهد وبالنوا في المعاداة فوصفهم بكونهم فاسقين مع كفرهم فيكون أبلغ في الذم وانما قال أكثرهم ولم يقل كلهم فاسقون لان منهم من وفى بالعهد ولم ينقضه وأكثرهم نقضوا العهد فلماذا قال سبحانه وتعالى وأكثرهم فاسقون وفوله تعالى ﴿اشتروا بآيات الله﴾ نمنا قليلا ﴿يعني استبدلوا بآيات القرآن والايمان بهاء عر صا قليلا من متاع الدنيا وذلك انهم نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله

كيف يكون لهم عهد وحالهم
انهم ان يظهر واعليكم أي
يظفروا بكم بعدما سبق لهم من
تأكيد الايمان والمواثيق
(لا يرقبوا فيكم الا) لا يراعوا
حلفا والاقربة (ولا ذمة)
عهدا (يرضونكم باقواهم)
بالوعد بالايمان والوفاء
بالعهد وهو كلام مبتدأ
في وصف حالهم من
مخالفة الظاهر والباطن
ومقرر لاستبعاد الثبات منهم
على العهد (وتأبى
قلوبهم) الايمان الوفاء
بالعهد (وأكثرهم
فاسقون) ناقضون العهد
أو متمادون في الكفر
لا مروءة تمنعهم عن الكذب
ولاشمال تردعهم عن
التكث كما يوجد ذلك في
بعض الكفرة من التفادي
عنهما (اشتروا) استبدلوا
(بآيات الله) بالقرآن
(نمنا قليلا) عر صا يسيرا
وهو اتباع الاهواء والشهوات

(وان يظهر واعليكم) يغلبوا عليكم
(لا يرقبوا فيكم) لا يحفظوكم
(الا) لقبل القرابة ويقال
لقبل الله (ولا ذمة) لا لقبل
العهد (يرضونكم باقواهم)
بالسنة (وتأبى) تنكر
(قلوبهم وأكثرهم) كلهم

(فاسقون) ناقضون العهد (اشتروا بآيات الله) بمحمد عليه السلام وقرآن (نمنا قليلا) عوضا يسيرا

(فصدوا عن سبيله) فعدلوا في الجزء العاشر ١٠ عنه وصرفوا غيرهم ٨٨ (انهم ساء ما كانوا يعملون) أ

﴿فصدوا عن سبيله﴾ دينه الموصل اليه او سبيل يثته بمحصر الحجاج والعمار والقاه
للدلالة على ان اشتراهم اداهم الى الصد ﴿انهم ساء ما كانوا يعملون﴾ علمهم هذا وما دل عليه
قوله ﴿لا يرقبون في مؤمن الا واذمة﴾ فهو تفسير لا تكرير وقيل الاول عام في المنافقين وهذا
خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والاعراب الذين جمعهم ابوسفيان واطعمهم ﴿واولئك
هم المعتدون﴾ في الشرارة ﴿فان تابوا﴾ عن الكفر ﴿واقاموا الصلوة وآتوا الزكاة
فاخوانكم﴾ فهم اخوانكم ﴿في الدين﴾ لهم مالكم وعليهم ما عليكم ﴿ونفصل الآيات
لقوم يعلمون﴾ اعتراض للحث على تأمل ما فصل من احكام المعاهدين او خصال التائبين

عليه وسلم بسبب اكله اطعمهم ايها ابوسفيان بن حرب فذمهم الله بذلك قال مجاهد
أطعم ابوسفيان حلفاء وترله حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فصدوا عن
سبيله﴾ يعني منعوا الناس عن الدخول في دين الله قال ابن عباس وذلك ان أهل
الطائف أمدوهم بالاموال ليقوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
﴿انهم ساء ما كانوا يعملون﴾ يعني من الشرك ونقضهم العهد ومنعهم الناس
عن الدخول في دين الاسلام ﴿لا يرقبون في مؤمن الا واذمة﴾ يعني ان هؤلاء
المشركين لا يراعون في مؤمن عهدا ولا ذمة اذا قدروا عليه قتلوه فلا تبقوا أنتم عليهم
كالم يبقوا عليكم اذا ظهروا عليكم ﴿واولئك هم المعتدون﴾ يعني في نقض العهد
﴿قوله عز وجل﴾ فان تابوا ﴿يعني فان رجعوا عن الشرك الى الايمان وعن
نقض العهد الى الوفاء به﴾ واقاموا الصلوة ﴿يعني بالمفروضة عليهم بجميع حدودها
وأركانها﴾ وآتوا الزكاة ﴿يعني وبذلوا الزكاة المفروضة عليهم طيبة بها أنفسهم
فاخوانكم في الدين﴾ يعني اذا فعلوا ذلك فهم اخوانكم في الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم
﴿ونفصل الآيات لقوم يعلمون﴾ يعني ونبين جميع أدلتنا ونوضح بيان آياتنا لمن يعلم
ذلك ويفهمه قال ابن عباس حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة وقال ابن مسعود
أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يترك فلا صلاة له وقال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة
جميعا لم يفرق بينهما وأبي أن يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله أبا بكر ما كان
أفتهم يعني بذلك ما ذكره أبو بكر في حق من منع الزكاة وهو قوله والله لا افرق بين
شيئين جمع الله بينهما يعني الصلاة والزكاة (ق) عن أبي هريرة قال لما توفى النبي صلى
الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لا ي
بكر كيف تقابل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس
حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه
على الله عز وجل فقال أبو بكر والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة
حق المال والله لو منعوني عاقا كانوا يؤدونها في رواية عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله
وسلم لقاتلتهم على منعها فقال عمر فوالله ما هو الا أن رأيت ان الله شرع صدر أبي بكر للقتال

بئس الصنيع صنيعهم
(لا يرقبون في مؤمن الا
ولا ذمة) ولا تكرار لان
الاول على الخصوص حيث
قال فيكم والثاني على العموم
لانه قال في مؤمن (واولئك
هم المعتدون) المجاوزون
الغاية في الظلم والشرارة
(فان تابوا) عن الكفر
(واقاموا الصلوة وآتوا
الزكاة فاخوانكم) فهم
اخوانكم على حذف المبتدأ
(في الدين) لافي النسب
(ونفصل الآيات) ونيها
(لقوم يعلمون) يفهمون
فيتفكرون فيها وهذا
اعتراض كأنه قيل وان
من تأمل تفصيلها فهو
العالم تحريضا على تأمل
ما فصل من احكام المشركين
المعاهدين وعلى المحافظة عليها

(فصدوا عن سبيله) عن دينه
وطاعته (انهم ساء ما كانوا
يعملون) بئس ما كانوا
يصنعون من الكتمان
وغيره ويقال نزلت هذه
الآية في شأن اليهود
(لا يرقبون) لا يحفظون
(في مؤمن الا) قرابة ويقال
الا هو الله (ولا ذمة) لا لقل
العهد (واولئك هم المعتدون)
من الحلال الى الحرام

بنقض العهد وغيره (فان تابوا) من الشرك وآمنوا بالله (واقاموا الصلوة) أقرأوا بالصلوات (وآتوا الزكاة) (فعرفت)
أقرأوا بالزكاة (فاخوانكم في الدين) في اذسلام (ونفصل الآيات) تبين القرآن بالاسم والنهي (لقوم يعلمون) ويصدقو

(وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم) أى نقضوا العهد المؤكدة بالإيمان (وطعنوا في دينكم) وطأوه (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر ٨٩ موضع نصيرهم { سورة براءة } وهم رؤساء الشرك أو

زعما قريش الذين هموا باخراج الرسول وقالوا اذا طعن الذي في دين الاسلام طعنا ظاهرا جاز قتله لان العهد معقود معه على أن لا يلعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة أئمة بهزتين كوفي وشامي الباكون بهزة واحدة غير ممدودة بعد هاية مكسورة أصلها أئمة لانها جمع امام كعماد وأعمدة فنقلت حركة الميم الاولى الى الهزة الساكنة وأدغمت في الميم الاخرى

فن حقت الهزتين أخرجهما على الاصل ومن قلب النانية ياء فلكسرتها (انهم لايمان لهم) وانما أثبت لهم الايمان في قوله وان نكثوا أيمانهم لانه أراد أيمانهم أظمر وهاء ثم قال لايمان لهم على الحقيقة وهو دليل لما على أن يعين الكافر لا يكون يمينا ومعناه عند السامعي رجة الله أنهم لاوفون بها لان عيّنهم عين عنده حيث وصفها بالنكث لايمان شامى أى لا اسلام (لهم يثرون)

(وان نكثوا) أهل مكة

وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وان نكثوا ما بايعوا عليه من الايمان أو الوفاء بالعهد (وطعنوا في دينكم) نصريح النكذيب وتبجح الاحكام فقاتلوا أئمة الكفر أى فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع الضمير للدلالة على أنهم صاروا بذلك ذوى الرئاسة والقدم في الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بالأئمة رؤساء المشركين فالنقص ايمانهم ايمانهم وهم احتج به أولئع من ساقبتهم وقرأ عامم وابن عامر وحزة والكسائي وروح عن يعقوب أئمة بنعتي الهزتين على الاصل والنصريح الياء لحن وانهم لايمان لهم أى لايمان لهم على الحقيقة واللاما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على أن الذي اذا طعن في الاسلام فقد نكث عهده واستشهده الخفية على أن يعين الكافر ليست يمينا وهو ضميم لان المراد نفي الوتوق عليها لانها ليست بايمان لقوله تعالى وان نكثوا أيمانهم وقرأ ابن عامر لايمان بمعنى لا امان أو لا اسلام وتشبث به من لم يقبل توبة المرتدين وهو ضميم لجواز أن يكون بمعنى لا يؤمنون على الاختيار عن قوم معينين أو ليس لهم ايمان فبرأوا لاجله (ولهم يثرون) متعلق بقاتلوا أى

فعرفت انه الحق عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبالتنا وأكل ذبحنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله و قوله سبحانه وتعالى وان نكثوا أيمانهم بمعنى وان نقضوا عهدهم (من بعد عهدهم) يعنى من بعد ما عاهدوكم عليه أن لا يقتلوك ولا يظاهروا عليكم أحدا من أعدائكم (وطعنوا في دينكم) يعنى وطأوا دينكم الذي أنتم عليه وقد حوا فيه ونلبوه وفي هذا دليل على أن الذي اذا طعن في دين الاسلام وطأه ظاهرا لا يبقى له عهد والمراد بهؤلاء الذين نقضوا العهد كفارقريش وهو قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر يعنى رؤس المشركين وفادتهم قال ابن عباس نزلت في أنى سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وأبي جهل واندعكممة وسائر رؤساء قريش وهم الذين نقضوا عهدهم وهموا باخراج ارسول رقتل ادا جمع الكفار وانما ذكر الأئمة لانهم الرؤساء والمادة في تساهم فالتابع وقال مجاهد هم فارس والروم وقال حذيفة بن اليمان ما قتل أهل هذه الآفة بعد ولم يأت أهلها ولعل حذيفة أراد بذلك الذين يظهرون مع الدجال من اليهود فانهم أئمة الكفر في ذلك الزمان والله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى (انهم لايمان لهم) جمع بين أى لا عهد لهم وقيل معناه أنهم لا وفاء لهم باليهود وقرى لايمان لهم كسر الهمزة وساء لا دين لهم ولا نصديق وقيل هو من الايمان أى اقتلواهم حيث وجدتموهم ولا تؤمروهم به ان تؤمروا أى اني اوعى الطعن في دينكم ورجعوا عن النكث الى الايمان ثم شمس المؤمنين على

(أيامهم) يومهم الى يومئذ (ما و خا ١٢ م) (من) ميم وطعنوا في دينكم (عابكم) عابكم في دين الاسلام (فقاتلوا أئمة الكفر) عادة الكفر بأسمائهم وأسماءهم (انهم لايمان لهم) لا عهد لهم (لهم يثرون) لكى يثروا

متعلق بفقائنا وأئمة الكفر وما بينهما اعتراض أي ليكن عرضكم في مقاتلتهم انتهى بهم عما هم عليه بعدما وجد منهم من الظلم وهذا من غاية كرهه على المسئ ثم حرص على القتال فقال (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) التي حلفوها في المعاهدة { الجزء العاشر } (وهو بإخراج ٩٠) (الرسول) من مكة (وهم بدؤكم أول

مرة) بالقتال والبادي أعظم فما يتمتع من أن تقتلوهم ويخلفكم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الخس عليه ما نكثوا العهد وإخراج الرسول والبدء بالقتال من غير موجب (أنخسونه) توبيخ على الخشية منهم (قاله أحق أن تخشوه) بأن تخشوه فقاتلوا أعداءه (أن كنتم مؤمنين) فاختشوه أي أن قضية الإيمان الكامل أن لا يخشى المؤمن الأربه ولا يبالي بمن سواه ولما وبخهم الله على ترك القتال جرد لهم الأمر به بقوله (قاتلوهم) ووعدهم النصر ليثبت قلوبهم وتصح نياتهم بقوله (يذهبهم الله بأيديكم) قتل (ويخزهم) أسرا (وينصركم عليهم) عن نقض العهد (ألا تقاتلون قوما) ما لكم لا تقاتلون قوما يعني أهل مكة (نكثوا أيمانهم) نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح بالحديبية وأطانوا بني بكر على خزاعة (وهو بإخراج الرسول) يعني من مكة حين اجتمعوا في دار الندوة (وهم بدؤكم) يعني بالقتال (أول مرة) يعني يوم بدر وذلك أنهم قالوا لا نصرف حق نستأصل محمدا وأصحابه وقيل أراد به أنهم بدؤوا بقتال خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنخسونه) يعني أنخسوا بهم أيها المؤمنون فنزكون قتالهم (قاله أحق أن تخشوه) يعني في ترك القتال (أن كنتم مؤمنين) يعني أن كنتم مصدقين بوعد الله ووعدته قوله سبحانه وتعالى (قاتلوهم يذهبهم الله بأيديكم) يريد بالتعذيب القتل يعني يقتلهم الله بأيديكم فإن قلت كيف الجمع بين قوله يذهبهم الله بأيديكم وبين قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قلت المراد بقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم عذاب الاستئصال يعني وما كان الله ليستأصلهم بالعذاب جميعا وأنت فيهم والمراد بقوله قاتلوهم يعني الذين نقضوا العهد وبدؤوا بالقتال فأمر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بقتال من قاتلهم أو نقض عهدهم والفرق بين العذابين أن عذاب الاستئصال يتعدى إلى المذنب وغير المذنب وإلى المحالف والموافق وعذاب القتل لا يتعدى إلا إلى المذنب المخالف وقوله تعالى (ويخزهم) يعني ويذلهم بالقهر والاسم ويذل بهم الذل والهوان (وينصركم عليهم) يعني بأن يظفركم بهم

مرة) بالقتال والبادي أعظم فما يتمتع من أن تقتلوهم ويخلفكم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الخس عليه ما نكثوا العهد وإخراج الرسول والبدء بالقتال من غير موجب (أنخسونه) توبيخ على الخشية منهم (قاله أحق أن تخشوه) بأن تخشوه فقاتلوا أعداءه (أن كنتم مؤمنين) فاختشوه أي أن قضية الإيمان الكامل أن لا يخشى المؤمن الأربه ولا يبالي بمن سواه ولما وبخهم الله على ترك القتال جرد لهم الأمر به بقوله (قاتلوهم) ووعدهم النصر ليثبت قلوبهم وتصح نياتهم بقوله (يذهبهم الله بأيديكم) قتل (ويخزهم) أسرا (وينصركم عليهم) عن نقض العهد (ألا تقاتلون قوما) ما لكم لا تقاتلون قوما يعني أهل مكة (نكثوا أيمانهم) نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح بالحديبية وأطانوا بني بكر على خزاعة (وهو بإخراج الرسول) يعني من مكة حين اجتمعوا في دار الندوة (وهم بدؤكم) يعني بالقتال (أول مرة) يعني يوم بدر وذلك أنهم قالوا لا نصرف حق نستأصل محمدا وأصحابه وقيل أراد به أنهم بدؤوا بقتال خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (أنخسونه) يعني أنخسوا بهم أيها المؤمنون فنزكون قتالهم (قاله أحق أن تخشوه) يعني في ترك القتال (أن كنتم مؤمنين) يعني أن كنتم مصدقين بوعد الله ووعدته قوله سبحانه وتعالى (قاتلوهم يذهبهم الله بأيديكم) يريد بالتعذيب القتل يعني يقتلهم الله بأيديكم فإن قلت كيف الجمع بين قوله يذهبهم الله بأيديكم وبين قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قلت المراد بقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم عذاب الاستئصال يعني وما كان الله ليستأصلهم بالعذاب جميعا وأنت فيهم والمراد بقوله قاتلوهم يعني الذين نقضوا العهد وبدؤوا بالقتال فأمر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بقتال من قاتلهم أو نقض عهدهم والفرق بين العذابين أن عذاب الاستئصال يتعدى إلى المذنب وغير المذنب وإلى المحالف والموافق وعذاب القتل لا يتعدى إلا إلى المذنب المخالف وقوله تعالى (ويخزهم) يعني ويذلهم بالقهر والاسم ويذل بهم الذل والهوان (وينصركم عليهم) يعني بأن يظفركم بهم

الرسول حيث دخلوا دار الندوة (وهم بدؤكم أول مرة) ينقض العهد منهم حيث أطانوا بني بكر (ويشف) حلفاءهم على بني خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم (أنخسونه) يامنهم المؤمنين أنخسونه قتالهم (قاله أحق أن تخشوه) في ترك أمره (أن كنتم) مؤمنين قاتلوهم يذهبهم الله بأيديكم) يسوقكم بالقتل (ويخزهم) يذلهم بالهزيمة (وينصركم عليهم)

يفلبكم عليهم) ويشف صدور قوم مؤمنين (طائفة منهم وهم خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم من المكروه وقد حصل الله ﴿ ٩١ ﴾ هذه المواعد { سورة براءة } كلها فكان دليلا على صحة

نبوته (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء كلام واختبار بأن بعض أهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك أيضا فقد أسلم ناس منهم كابي سفيان وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وهي ترد على المعتزلة قولهم ان الله تعالى شاء ان يتوب على جميع الكفرة لكنهم لا يتوبون باختيارهم (والله اعلم يعلم ماسيكون كما يعلم ما قد كان (حكيم) في قبول التوبة (أم حسبتم أن تتركوا وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أم منقطعة والهمزة فيها للتوبيخ على وجود الحسبان أي لا تتركوا على ما أنتم عليه حتى يتبين الخلف منكم وهم الذين جاهدوا

والتمكن من قتلهم واذلالهم ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين ﴾ يعني بني خزاعة وقيل بطونا من اليمن وسبا قدموا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابشروا فان الفرج قريب ﴿ ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ لما لقوا منهم وقد اوفى الله بما وعدهم والآية من المجزآت ﴿ ويتوب الله على من يشاء ﴾ ابتداء اخبار بأن بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك ايضا وقرئ ويتوب بالنصب على اضمار ان على انه من جملة ما اجيب به الاسر فان القتال كان سبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين ﴿ والله اعلم ﴾ بما كان وما سيكون ﴿ حكيم ﴾ لا يفعل ولا يحكم الاعلى وفق الحكمة ﴿ أم حسبتم ﴾ خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للمنافقين وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان ﴿ أن تتركوا ﴾ وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴿ ولم يتبين الخلف منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم في العلم وارادني المعلوم للبيعة فانه كالبهران عايد من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه

﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين ﴾ يعني ويبرئ داء قلوبهم مما كانوا ينالونه من الاذى منهم ومن المعلوم ان من طال اذيه من خصمه ثم مكنته الله منه فانه يفرح بذلك ويعظم سروره ويصير ذلك سببا للقوة اليقين وثبات المزجة قال مجاهد والسدي اراد صدور خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أعانت قريش بن بكر على خزاعة حتى قتلوا منهم ثم شفى الله صدور خزاعة من بني بكر حتى أخذوا بائناهم منهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ﴿ ويذهب غيظ قلوبهم ﴾ يعني ويذهب وجد قلوبهم عما ألوه من بني بكر روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم قمع مكة ارفعوا السيف الا خزاعة من بني بكر الى المصرد كره البغوى بغير سند ﴿ ثم قال تعالى ﴾ ويتوب الله على من يشاء ﴿ هذا كلام مستأنف ليس له تعلق بالاول والمعنى ويهدي الله من يشاء الى الاسلام فيمن عليه بالتوبة من الشرك والكفر ويهديه الى الاسلام كما فعل بابي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فهؤلاء كانوا من أئمة الكفر ورؤساء المنكرين ثم من الله عليهم بالاسلام يوم قمع مكة فاسلموا ﴿ والله اعلم ﴾ يعني بسر افعاله ومن سبقت له العنابة الازلية بالسعادة فيتوب عليه ويهديه الى الاسلام ﴿ حكيم ﴾ يعني في جميع أفعاله ﴿ قوله عز وجل ﴾ أم حسبتم أن تتركوا ﴿ هذا من الاستفهام المعترض في وسط الكلام ولذلك أدخلت فيه أم لتفريق بينه وبين الاستفهام المتبدا والمعنى أظنتم أيها المؤمنون ان تتركوا فلا تؤسروا بالجهاد ولا تمنحوا يظهر الصادق من الكاذب ﴿ وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ اراد بالعلم المعلوم لان وجود الشيء يلزمه معاوم الوجود عند الله لا جرم جعل علم الله بوجوده كناية عن وجوده قاله الامام فخر الدين الرازي ونقل الواحدى عن الزحاج

بالغلبة (ويشف صدور قوم مؤمنين) يفرح قلوب بني خزاعة عليهم بما أحل لهم القتل يوم قمع مكة ساعة في الحرم (ويذهب غيظ قلوبهم) حنق قلوبهم (ويتوب الله على من يشاء) على من تاب منهم (والله

ليم) بمن تاب ومن لم يتب منهم (حكيم) فيما حكم عليهم ويقال حكم بقتلهم وهزيتهم (أم حسبتم) أظنتم يا معشر المؤمنين (أن تتركوا) ان تهملوا وان لا تؤسروا بالجهاد (وما يعلم الله) ولم ير الله (الذين جاهدوا منكم) في سبيل الله

في سبيل الله لوجه الله (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) أى بطانة من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولما { الجزء المأثر } منهاها التوقع ٩٢ وقد دلت على أن تبين ذلك متوقع

﴿ ولم يتخذوا ﴾ عطف على جاهدوا داخل في الصلة ﴿ من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ﴾ بطانة يوالونهم ويفشون اليهم أسرارهم وما في لسان من معنى التوقع منه على أن تبين ذلك متوقع ﴿ والله خير بما تعلمون ﴾ يعلم خبركم منه وهو كالترجى لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله ﴿ ما كان للمشركين ﴾ ماصح لهم ﴿ أن يعمروا مساجد الله ﴾ شيئاً من المساجد فضلاً عن المسجد الحرام وقبل هو المراد وإنما جمع لانه قلة المساجد وإمامها فعامرهم كما صرح الجميع ويدل عليه قراءة ابن كثير وإبي أي العلى الذى يحازى عليه لانه انما يحازى على ما عملوا ﴿ ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ﴾ قال الفراء الوليجة البطانة من المشركين يتخذونهم يفشون اليهم أسرارهم وقول قادة وليجة يعنى خيانة وقول الضحالك خديعة وقال عطاء أولياء يعنى لا يتخذوا المشركين أولياء من دون الله ورسوله والمؤمنين وقول أبو عبيدة كل شئ أدخلته في شئ ليس منه فهو وليجة والرجل يكون في القوم وليس منهم وليجة من الواو ج فوليجة الرجل من يختصه بدخيلة أمره دون الناس وقال الراغب الوليجة كل ما يتخذة الانسان معقدا عليه وليس من قولهم فلان وليجة في القوم اذا دخل فيهم وليس منهم والمقصود من هذا ان المؤمنين عن موالاة المشركين وان يفشوا اليهم أسرارهم ﴿ والله خير بما تعلمون ﴾ يعنى من موالاة المشركين وإخلاص العمل لله وحده ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله ﴾ يعنى به المسجد الحرام وقرئ مساجد الله على الجمع والمراد به المسجد الحرام أيضاً وانما ذكره بلفظ الجمع لانه قبله المساجد كلها وسبب نزول هذه الآية أن جماعة من رؤساء كفار قريش أسروا يوم بدر ومنهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيرونهم بالشرك وجعل على بن أبي طالب يوحى العباس بسبب قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكفون محاسننا فقبل له وهل لكم من محاسن قل نعم نحن أفضل مكم نحن نعلم المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحجاج ونفك العاني يعنى الاسير فنزلت هذه الآية ما كان للمشركين أى ما ينبغي للمشركين أن يعمروا مساجد الله أو جب الله على المسلمين منعهم من ذلك لار المساجد انما تعمير لعبادة الله تعالى وحده فن كان كافراً بالله فليس له أن يعمر مساجد الله واختلفوا في المراد بالمعمارة على قولين أحدهما ان المراد بالمعمارة العمارة المعروفة من بناء المساجد وتشيدها وحرصتها عند خرابها فيمنع منه الكافر حتى لو أوصى ببناء مسجد لم تقبل وصيته والقول الثانى أن المراد بالمعمارة دخول المسجد والقعود فيه فيمنع الكافر من دخول المسجد بفيراذن مسلم حتى لو دخل بفيراذن مسلم عزروا ان دخل بأذن لم يعزروا ويدل على جواز دخول

كائن وان الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين ولم يتخذوا معطوف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كأنه قيل ولما يعلم الله المجاهد من منكم والمخاصين غير المتخذين وليجة من دون الله والمراد بنفى العلم نفي المعلوم كقولك ما علم الله معنى ما قيل في تريد ما وجد ذلك منى والمضى أحسبتم ان تتركوا بلا معجدة ولا براءة من المشركين (والله خير بما تعلمون) من خير أو شر فيجازيكم عليه (ما كان للمشركين) ماصح لهم وما استقام (أن يعمروا مساجد الله) مساجد الله مكى وبصرى يعنى المسجد الحرام وانما جمع في القراءة بالجمع لانه قبله المساجد وإمامها فعامرهم كما صرح جميع المساجد ولان كل بقعة منه مسجد أو أريد جنس المساجد واذا لم يصلحوا لان يعمروا جنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمروا المسجد الحرام الذى هو صدر الجنس وهو أكد اذ طريقه طريق الكناية كما تقول فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفى اقراءته القرآن من تصريحك بذلك

(ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين) (وليجة) بطانة من الكفار (والله خير) (الكافر) بما تعلمون (من الخير والشر في الجهاد وغيره) (ما كان للمشركين) ما ينبغي للمشركين (أن يعمروا مساجد الله)

عرو ويعقوب بالتوحيد ﴿شاهدين على انفسهم بالكفر﴾ باظهار الشرك وتكذيب
الرسول وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عبارة
بيت الله وعبادة غيره روى انه لما اسر العباس عبيد المسلمون بالشرك وقطيعه الرحم
واغظ له على رضى الله تعالى عنه في القول فقال ما بالكم تذكرون مساوينا وتكفون عاصتنا
انا نمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحبيب ونفك العاني فنزلت ﴿اولئك
حبطت اعمالهم﴾ التي يفتخرون بها بما قرنها من الشرك ﴿وفي النارهم خالدون﴾
لاجله ﴿انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر

الكافر المسجد بالاذن ان النبي صلى الله عليه وسلم شد ثمامة بن اثال الى سارية من سواري المسجد وهو كافر والاولى تعظيم المساجد ومنعهم من دخولها ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ شاهدین علی أنفسهم بالكفر ﴾ یعنی لا یدخلون المساجد فی حال كونهم شاهدین وقیل تقدیره وهم شاهدون فلما حذفت وهم نصب وقال ابن عباس رضی الله عنه شهادتهم علی أنفسهم بالكفر سجدوهم للاصنام وذلك ان كفار قریش كانوا قد نصبوا أصنامهم خارج البیت الحرام عند القواعد وكانوا یطوفون بالبیت عراة کما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم یزدادوا بذلك من الله الا بعدا وقال الحسن انهم لم یقولوا نحن كفار ولكن كلامهم بالكفر شهادة علیهم بالكفر وقال السدی شهادتهم علی أنفسهم بالكفر هو ان النصرانی یسئل من أنت فیکول نصرانی والیهودی یقول یهودی والمشرک یقول مشرک وقال ابن عباس رضی الله عنه فی رواية عنه شاهدین علی رسولهم بالكفر لانه من أنفسهم ﴿ أولئك حبطت أعمالهم ﴾ یعنی الاعمال التي عملوها فی حال الکفر من أعمال البر مثل قرى الضب وسقى الحاج وفك العانی لانهم لم تکن لله فلم یکن لهم تأثیر مع الکفر ﴿ وفي النار هم خالدون ﴾ یعنی من مات منهم علی كفره ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ انما یعمر مساجد الله من آمن بالله والیوم الآخر ﴾ لما بین الله عز وجل ان الکافر لیس له أن یعمر مساجد الله بین فی هذه الآیة من هو المستحق لعمارة المساجد وهو من آمن بالله فان الایمان بالله شرط فیمین یعمر المسجد لان المسجد عبارة عن الموضع الذی یعبد الله فیه فمن لم یکن مؤمنا بالله امتنع أن یعمر موضعا یعبد الله فیه والیوم الآخر یعنی وآمن بالیوم الآخر وانه حق کائن لان عمارة المسجد لاجل عبادة الله وجزاء أجره انما یتكون فی الآخرة فمن أنکر الآخرة لم یعبد الله ولم یعمر له مسجدا فان قلت لم یذکر الایمان برسول الله مع أن الایمان به شرط فی صحة الایمان قات ان الایمان برسول الله صلى الله علیه وسلم داخل فی الایمان بالله فان من آمن بالله والیوم الآخر فقد آمن برسول الله لان من جهة معرف الایمان بالله والیوم الآخر لانه هو الداعی الى ذلك وتیل ان المسرکین كانوا یقولون ان محمدا انما ادعی النبوة طلبا للریاسة والملك فاخبر الله عز وجل ان محمدا صلى الله علیه وسلم انما دعا الى الایمان بالله والیوم الآخر لا لطلب الریاسة والملك فلذلك قال سبحانه وتعالى انما یعمر مساجد الله من آمن بالله والیوم الآخر وترك ذکر الایمان برسول الله صلى الله علیه وسلم وقیل انه تبارک

وآتى الزكوة) وفي قوله (ولم يخش الا الله) تنبيه على الاخلاص والحرمة الخشية في ابواب الدين بان لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع غنوف اذالم من قد يخفى المحاذير ولا يتأكد ان لا يختشها وقيل كانوا يخشون الاستنام ويرجونها فاريدين تلك الخشية عنهم (ففسى أولئك ان يكونوا من المهتدين) تنبيه للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لاطماعهم في الانتفاع باعمالهم لان عسى كلمة اطماع والمعنى انما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون مستديما عند الله دون من سواهم (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام

بالبعث بعد الموت) واقام الصلوة) أتم الصلوات الخمس (وآتى الزكوة) أدى الزكاة المفروضة (ولم يخش) ولم يعبد (الا الله ففسى أولئك ان يكونوا من المهتدين) بدين الله وجهته وعسى من الله واجب ثم نزلت في رجل من المشركين أسر يوم بدر فافتخر على على أو على رجل من أهل بدر فقال نحن نسقي الحاج ونعمر المسجد الحرام وننعل

واقام الصلوة وآتى الزكوة) أي انما تستقيم عمارتها هؤلاء الجامعين للكمالات العلية والعملية و من عمارتها تزينها بالقرى وتنويرها بالسراج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها عما لم تن له كحديث الدنيا وعن النبي عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ان بيوتى في ارضى المساجدون زوارى فيها عمارها فطوبى لبعد تطهر في بيته ثم زارنى في بيتى فحق على المزور ان يكرم زائرہ وانما لم يذكر الايمان بالرسول لما علم ان الايمان بالله قرينه وتامه الايمان به ولدلالة قوله واقام الصلوة وآتى الزكاة عليه (ولم يخش الا الله) أى في ابواب الدين فان الخشية عن المحاذير جبيلة لا يكاد الرجل العاقل يتمالك عنها (ففسى أولئك ان يكونوا من المهتدين) ذكره بصيغة التوقع قطعا لاطماع المشركين في الاهتداء والانتفاع باعمالهم وتوبيخهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداءهم دأثرا بين عسى ولعل فافظنك باضدادهم ومنع المؤمنين ان يفتروا باحوالهم ويتكلموا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام

وتعالى قال بعد الايمان بالله واليوم الآخر) واقام الصلوة وآتى الزكوة) وكان ذلك محاج به رسول الله صلى الله عليه وسلم فن أقام الصلاة وآتى الزكاة فقد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاعتبار باقامة الصلاة وايتاء الزكاة في عمارة المساجد ان الانسان اذا عمر المسجد أقام الصلاة وآتى الزكاة لان عمارة المسجد انما تنظم لاقامة الصلاة فيه ولا يشتغل بعمارة المسجد الا اذا كان مؤد بالزكاة لان الزكاة واجبة وعمارة المسجد نافلة ولا يشتغل الانسان بالنافلة الا بعد اكمال التريضة الواجبة عليه (قوله عز وجل) ولم يخش الا الله) يعنى ولم يخف في الدين غير الله ولم تترك أمرا لله خشية الناس (ففسى أولئك ان يكونوا من المهتدين) وعسى من الله واجب يعنى وأولئك هم المهتدون المتسكون بطاعة الله التي تؤدي الى الجنة عن أبي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان فان الله عز وجل يقول انما هم مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية أخرجه الترمذى وقال حدث حسن (ق) عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد أرواح أعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا أرواح النزل ما يبعث للضيف عند نزوله بالقوم (ق) عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا يبنى به وجهه الله تعالى بنى الله له بيتا في الجنة وفي رواية بنى الله له في الجنة مثله وعن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا بنى الله له بيتا في الجنة أخرجه الترمذى عن عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا يذكرك الله به بنى الله له بيتا في الجنة أخرجه النسائى (قوله سبحانه) وتعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) الآية (م) عن العمان بن بشر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال رحل ما أبلى أن لا أعمل عملا بعد الاسلام الا أن أعمر المسجد الحرام وقال الآخر الجهاد في سبيل الله افضل مما فعلتم فزجرهم

كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين (السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد ﴿ ٩٥ ﴾ من مضاف { سورة براءة } محذوف تقديره أجمعتم

أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله وقيل المصدر بمعنى الفاعل يصدق قراءة ابن الزبير سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام والمعنى انكار ان يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة وأن يسوى بينهم وجعل تسويتهم ظلما بعد ظلمهم بالكفر لأنهم وضعوا المدح والفخر في غير موضعها نزلت جوابا لقول العباس حين أسر فطفق على رضى الله عنه يوبخه بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم تذكر مساوينا وتدع محاسنا فقل أولكم محاسن فقال نعمر المسجد ونسئ الحاج ونفك العاني وقيل افتخر العباس بالسقاية وشيئة بالعمارة وعلى رضى الله عنه بالاسلام والجهاد فصدق الله تعالى عليا

كن آمن بالله كما كان من آمن بالله يعنى البدرى (واليوم الآخر) بالبعث بعد الموت (رحاى) سأل الله (فى مدعته)

كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ﴿ السقاية والعمارة مصدران سقى وعمر فلا يشبهان بالجثث بل لابد من اضمار تقديره أجمعتم أهل سقاية الحاج كن آمن أو أجمعتم سقاية الحاج كما كان من آمن ويؤيد الاول قراءة من قرأ سقاة الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار ان يشبه المشركون بأعمالهم المحبطة بالمؤمنين وأعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله ﴿ لا يستون عند الله ﴾ وبين عدم تساويهم بقوله ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ أى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاودة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم منهمكون فى الضلالة

عمر وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فاستغفريه فيما اختلفتم فيه فانزل الله عز وجل أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر الى آخرها وقيل قال العباس حين أسرى يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقى الحاج فانزل الله هذه الآية وأخبر ان عمارتهم المسجد الحرام وقيامهم على السقاية لا ينفعهم مع الشرك بالله وان الايمان والجهاد مع نية خير مما هم عليه وقال الحسن والشعبي ومحمد بن كعب القرظي نزلت فى علي بن أبي طالب والعباس بن عبدالمطلب وطلحة بن أبي شيبة افتخروا فقال طلحة أنا صاحب البيت بيدي مفاتيحه وقال العباس وأنا صاحب السقاية والقيام عاها وقال على ما أدري ما تقولون لقد صليت الى القبلة ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد فانزل الله هذه الآية أجمعتم سقاية الحاج والسقاية مصدر كالرعاية والحماية وهى سقى الحاج وكان العباس بن عبدالمطلب يده سقاية الحاج وكان يلها فى الجاهلية فلما جاء الاسلام وأسلم العباس أقره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وعمارة المسجد الحرام يعنى بناءه وتشيدته ومرتبه ﴿ كن آمن بالله واليوم الآخر ﴾ فيه حذف تقديره كما كان من آمن بالله واليوم الآخر ﴿ وجاهد فى سبيل الله ﴾ أى وكجهاد من جاهد فى سبيل الله وقيل السقاية والعمارة بمعنى الساقى والعامر تقديره أجمعتم ساقى الحاج وعمار المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله ﴿ لا يستون عند الله ﴾ يعنى لا يستوى حال هؤلاء الذين آمنوا بالله وحاهدوا فى سبيل الله بحال من سقى الحاج وعمره المسجد الحرام وهو مقيم على شركه وكفره لان الله سبحانه وتعالى لا يقبل عمالا الا ان يبدؤوا بالله والله لا يهدي القوم الظالمين ﴿ (خ) ﴾ عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى أمك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال اسقى فقال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال اسقى فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيها قال اعلموا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا أن تغابوا نزلت حتى أصع الجبل على هذا يعنى عاتقه ﴿ م ﴾ عن بكر بن عبد الله المزنى قال كنت حاضرا مع ابن عباس عند الكعبة فأتاه أعرابى فقال ما لى أرى نبيكم يستقون العسل والابن رأتم تستقون الا يذأمن حاسبكم أم من يخل فقال ابن عباس الحمد لله ما لنا

يوم بدر (لا يستون عند الله) فى الطاعة والثواب (والله لا يهدي) لا يرشد الى دينه (القوم الظالمين) المسركين من لم يكن اهلا للذلل

(الذين آمنوا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) أولئك (اعظم درجة عند الله) من أهل السقاية والعمارة (وأولئك هم { الجزء العاشر } الفائزون) لأنهم ﴿ ٩٦ ﴾ والمختصون بالفوز دونكم (يشهرهم

ربهم) يشهرهم حجة (برجة منه ورضوان وجنات) تشكيرا للبشر لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المرف (لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم (خالدين فيها أبدا إن الله عنده أجر عظيم) لا ينقطع لما أمر الله النبي عليه السلام بالهجرة جمل الرجل

يقول لابنه ولاخيه ولقرابته انافذ أمرنا بالهجرة فمن من يسرع الى ذلك ويجبه منهم من يتعلق بزوجته أو ولده فيقول تدعنا بلا شيء فنضيق فيجلس معهم ويدع الهجرة فنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء

(الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (وهاجروا) من مكة الى المدينة (وهاجروا في سبيل الله) في طاعة الله (بأموالهم وأنفسهم) بنفقة أموالهم وبخروج أنفسهم (مد الله) من غيرهم (وأولئك هم الفائزون) نازرا بالجنة ونجوا من النار

فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم اعظم درجة عند الله) أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم تستجمع فيه هذه الصفات أو من أهل السقاية والعمارة عندكم (وأولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله دونكم (يشهرهم ربهم برجة منه ورضوان وجنات لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم وقرأ حجة يشهرهم بالخفيف وتشكيرا للبشر به اشعار بأنه وراء التعيين والتعريف (خالدين فيها أبدا) أكد الخلود بالتأبيد لأنه قد يستعمل للمكث الطويل (إن الله عنده أجر عظيم) يستحقرونه ما استوجبوه لاجله أو نعيم الدنيا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء) نزلت في المهاجرين

من حاجة ولا بخل انما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على راحته وخلفه أسامة فاستسقى فآتيناه بانه من نبيذ فشرب وسقى فضله أسامة فقال أحسنتم أو أجلتكم كذا فاصنعوا فلا تريد تعبير ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم البيه تترى تقع في الماء عدوة ويشرب عشاء أو نقع عشاء ويشرب عدوة وهذا حلال فان غلب وحض حرم قوله عز وجل (الذين آمنوا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم اعظم درجة عند الله) يعني ان من كان موصوفا بهذه الصفات يعني الايمان والهجرة والجهاد في سبيل الله بالمال والنفس كان أعظم درجة عند الله ممن افتخر بالسقاية وعمارة المسجد الحرام وانما يذكر القسم المرجوح لبيان فضل القسم الراجح على الاطلاق على من سواهم والمراد بالدرجة المنزلة والرفعة عند الله في الآخرة (وأولئك) يعني من هذه صفتهم (هم الفائزون) يعني بسعادة الدنيا والآخرة (يشهرهم ربهم) يعني يخبرهم ربهم بالبشارة الخبر السار الذي يفرح الانسان عند سماعه وتستنير بشرة وجهه عند سماعه ذلك الخبر السار ثم ذكر الخبر الذي يشهرهم به فقال تعالى (برجته منه ورضوان) وهذا أعظم البشارات لان الرحمة والرضوان من الله عز وجل على العبد نعمة مقصودة (وجنات لهم فها نعيم مقيم) يعني أن نعيم الجنة دائم غير منقطع أبدا (خالدين فيها) يعني في الجنان وفي النعيم (أبدا) يعني لا انقطاع له (إن الله عنده أجر عظيم) يعني لمن عمل بطاعته وجاهد في سبيله (قوله سبحانه وتعالى) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء (قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة العباس وطهعة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فمنهم من يتعلق به أهله وأولاده يتولون تشدك الله أن لا تصيبا فبرق لهم فقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله هذا الآية وقال مقاتل نزلت في اتسعة الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بركة فنهى الله المؤمنين عن ذلك (هم رانزل بالامانة آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء) يعني بطانته

(يشهرهم ربهم برجة) بنجات (منه) من الله من الدواب (رضوان) برضوانهم عنهم (وجنات) (واصدقاء) بجنات (لهم فيها نعيم مقيم) دائم لا ينقطع (خالدين فيها أبدا) يعمون ولا يخرجون (إن الله عنده أجر عظيم) ثواب وافضل آمن به (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم) الذين بكفة من الكفار (أولياء) في الدين

ان استحبوا الكفر على الايمان (اي آثروه واختاروه) (ومن يتولهم منكم) أي ومن يتول الكافرين (فاولئك هم الظالمون قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) اقاربكم وعشيرتكم أبوبكر (وأموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت ﴿ ٩٧ ﴾ نفاقها (ومساكن ترزونها أحب اليكم من

الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأسه) وهو عذاب عاجل أو عقاب أجل أو قمع

(ان استحبوا الكفر على الايمان) اختاروا الكفر على الايمان (ومن يتولهم منكم) في الدين (فاولئك هم الظالمون) الكافرون مثلهم ويقال يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم من المؤمنين

الذين بمكة الذين منعوك عن الهجرة أو ولياء في المون والنصرة ان استحبوا الكفر اختاروا دار الكفر يعني مكة على الايمان على دار الاسلام يعني المدينة ومن يتولهم منكم في المون والنصرة فاولئك هم الظالمون الضارون بأنفسهم (قل) يا محمد (ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم قومكم الذين هم بمكة) (وأموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) أن لاتنقق بالمدينة (ومساكن ترزونها) اشتون منازل

فانهم لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابنائنا وعشائرنا وذهبنا تجارتنا وبقينا ضالعين وقيل نزلت لهما عن موالاة التهمة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لا تتخذوهم اولياء يمتنعونكم عن الايمان ويصدونكم عن الطاعة لقوله ﴿ ان استحبوا الكفر على الايمان ﴾ ان اختاروه وحرصوا عليه ﴿ ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون ﴾ بوضعهم الموالاة في غير موضعها ﴿ قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ﴾ اقرباؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشرة بجاعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ ابوبكر وعشيرتكم وقرئ عشائركم ﴿ وأموال اقترفتموها ﴾ اكتسبتموها ﴿ وتجارة تخشون كسادها ﴾ فوات وقت نفاقها ﴿ ومساكن ترزونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله ﴾ الحب الاختياري دون الطبيعي فانه لا يدخل تحت التكليف والتحفظ عنه ﴿ فتربصوا حتى يأتي الله بأسه ﴾ جواب ووعد والامر عقوبة عاجلة أو آجلة وقيل قمع مكة

وأصدقاء تفشون اليهم أسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة قال بعضهم حل هذه الآية على ترك الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهي من آخر القرآن نزولا والا قرب أن يقال ان الله سبحانه وتعالى لما أمر المؤمنين بالتبصر من المشركين قالوا كيف يمكن أن يقاطع الرجل أباه وأخاه وابنه فذكر الله أن مقاطعة الرجل أهله وأقاربه في الدين واجبة فالؤمن لا يوالى الكافر وان كان أباه وأخاه وابنه وهو قوله تعالى ﴿ ان استحبوا الكفر على الايمان ﴾ يعني ان اختاروا الكفر وأقاموا عليه وتركوا الايمان بالله ورسوله ﴿ ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون ﴾ يعني ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد فقد ظلم نفسه بخالفه أمر الله واختار الكفار على المؤمنين ولما نزلت هذه الآية قال الذين أسلموا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهب تجارتنا وخربت دورنا وقطعنا أرحامنا فانزل الله سبحانه وتعالى ﴿ قل ﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة ﴿ ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم ﴾ وقرئ على الجمع وعشيرتكم المشيرة هم الاذنون من أهل الانسان الذين يعاشرونه دون غيرهم ﴿ وأموال اقترفتموها ﴾ يعني اكتسبتموها ﴿ وتجارة تخشون كسادها ﴾ يعني بفراقكم لها ﴿ ومساكن ترزونها ﴾ يعني تستوطنونها راضين بسكنائها ﴿ أحب اليكم من الله ورسوله ﴾ يعني أحب اليكم من الهجرة الى الله ورسوله ﴿ وجهاد في سبيله ﴾ فين الله سبحانه وتعالى انه يحب تحمّل جميع المضار في الدنيا ليقى الدين سائاً وأخبر انه ان كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية عندهم أولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المحاهدة في سبيل الله ﴿ فتربصوا ﴾ أي فانتظروا ﴿ حتى يأتي الله بأسه ﴾ يعني بقضائه وهذا

لجلوس فيها (أحب اليكم من الله) من طاعة الله (قا و خا ١٣ لث) (ورسوله) ومن الهجرة الى رسوله (وجهاد) ومن جهاد (في سبيله) في طاعته (فتربصوا) فانتظروا (حتى يأتي الله بأسه) بعذابه يعني القتل يوم قمع مكة ثم هاجروا بعد ذلك

﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ لا يرشدكم الله في مواطن كثيرة ﴿ يعني مواطن الحرب هي مواطنها ﴾ ويوم حنين ﴿ وموطن يوم حنين ويجوز ان يقدر في ايام مواطن او يفسر المواطن بالوقت كقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله

أمرهم يدون خوف وقال مجاهد ومقاتل يعني بفتح مكة ﴿ والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ يعني انصار حنين عن طاعته وفي هذا دليل على انه اذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا ﴿ قوله عز وجل ﴾ لقد نصركم الله النصر الموعنة على الاعداء باظهار المسلمين عليهم ﴿ في مواطن كثيرة ﴾ يعني اما كن كثيرة والمراد بها غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسراياه وبعوثه وكانت غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكر في الصحيحين من حديث زيد بن ارقم تسع عشرة غزوة زاد بريدة في حديثه قاتل في ثمان منهن ويقال ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون وقيل ثمانون وهو قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ﴿ ويوم حنين ﴾ يعني ونصركم الله في يوم حنين أيضا فاعلم الله سبحانه وتعالى انه هو الذي يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له وحنين اسم واد قرب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشرة ميلا وقال عروة هو الى جنب ذي المجاز وكانت قصة حنين على ما نقله الرواة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قمع مكة وقديت عليه أيام من شهر رمضان فخرج الى حنين لقتال هوازن وثقيف في اثني عشر ألفا عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وألفان من الطلقاء وقال عطية كانوا ستة عشر ألفا وقال الكلبي كانوا عشرة آلاف وكانوا يومئذ أكثر ما كانوا قط وكان المشركون أربعة آلاف من هوازن وثقيف وكان على هوازن مالك بن عوف النصري وعلى ثقيف كنانة بن عبد ياليل فلما التقى الجمعان قال رجل من الانصار يقال له سلمة بن سلامة بن رقيش لن تغلب اليوم من قلة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكلاهما الى كلمة الرجل وفي رواية فلم يرض الله قوله ووكلاهما الى أنفسهم وذكر ابن الجوزي عن سعيد بن المسيب ان القائل لذلك أبو بكر الصديق وحكي ابن جرير الطبري ان القائل لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد هذه الكلمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه بعد لانه صلى الله عليه وسلم كان في جميع أحواله متوكلا على الله عز وجل لا يلتفت الى كثرة عدو ولا الى غيره بل نظره الى ما أتى من عند الله عز وجل من النصر والموعنة قالوا فلما التقى الجمعان اقتتلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون وخلوا عن الذراري ثم نادوا يا حياة السواد اذكروا الفضائح فتراجعوا وانكشف المسلمون وقال قتادة ذكر لنا ان الطلقاء انجفوا يومئذ بالناس فلما انجفل القوم هربوا (ق) عن أبي اسحق قال جاء رجل الى البراء فقال أكنتم وليتم يوم حنين يا أبا عمارة فقال أشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم ما ولي ولكنه انطلق اخفاء من الناس وحسر الى هذا الحى من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كانوا رجل من جراد فانكشفوا فاقبل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوسفیان بن الحرث يقود به بذلته فنزل ودعا

مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) والآية تنهى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبل اليقين اذ لا تجدد عند أروع الناس ما يستحب له دينه على الآباء والانساء والاموال والحظوظ (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة) كوقعة بدر وقرينة والنضير والحديبية وخير وقع مكة وقيل ان المواطن التي نصر الله فيها النبي عليه السلام والمؤمنون ثمانون موطنا ومواطن الحرب مقاماتها ومواقفها (ويوم) أى واذكروا يوم (حنين) وادبين مكة والطائف كانت فيد الواقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفا وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة فساءت رسول الله عليه الصلاة والسلام

(والله لا يهدي) لا يرشد الى دينه (القوم الفاسقين) الكافرين من لم يكن أهلا لدينه (لقد نصركم الله في مواطن كثيرة) في مشاهد كثيرة عند القتال (ويوم حنين) خاصة وهو وادبين مكة والطائف

واستنصر وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبدالمطلب اللهم أنزل نصرك زاد
أبو خيثمة ثم صفهم قال البراء كنا والله إذا أحر البأس نتقى بهوان الشجاع منالذي
يحاذي بمعنى النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم عن أبي اسحق قال قال رجل للبراء بن مازب
يا أبا عمارة فررتم يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه
خرج شبان أصحابه وأخفاؤه حسرا ليس عليهم سلاح أو كثير سلاح فلقوا قوما
رماة لا يكاد يسقط لهم سهم جمع هوازن وبقي نصر قرش قوهم رشقا ما يكادون يخطون
فأقبلوا هناك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على
بخلته البيضاء وأبوسفيان بن الحرث بن عبدالمطلب يقود به فتزل ودما واستنصر
وقال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبدالمطلب ثم صفهم وروى شعبة عن أبي اسحق قال
قال البراء إن هوازن كانوا قوما رماة ولما لقيناهم حملنا عليهم فانهمزوا فأقبل المسلمون
على الغنائم فاستقبلونا بالسهم قاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يضر قوله ولكنه
انطلق اخفاء من الناس الاخفاء جمع خفيف وهم المسرعون من الناس الذين ليس
لهم ما يعوقهم والحسر جمع حاسر وهو الذي لا درع عليه يقال إذا رمى القوم بأسرهم
إلى جهة واحدة رمينا رشقا والرجل من الجراد القطعة الكبيرة منه وقوله كنا إذا
أحر البأس يعني إذا اشتد الحرب والبأس بالوحدة من تحت الشدة والخوف وقال
الكلبي كان حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة من المسلمين وانهمز سائر الناس
وقال غيره لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ غير عمه العباس بن عبدالمطلب
وابن عمه أبوسفيان بن الحرث وأيمن ابن أم أيعن قتل يوم حنين بين يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهذا أيعن أخو أسامة بن زيد لأمه أمهما بركة مولاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وحاضنته (م) عن العباس بن عبدالمطلب قال شهدت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا وأبوسفيان بن الحرث بن عبدالمطلب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء اهداه له فروة بن نفاثة
الجذامي فلما التقى المسلمون والكفارولى المسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه
وسلم يركض بخلته قبل الكفار قال العباس وأنا أخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه
وسلم أكفها إرادة أن لا تسرع وأبوسفيان أخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عباس ناد أصحاب السمرة فقال العباس وكان
رجلا صيتا فقلت بأعلى صوتي أين أصحاب السمرة قال فوالله لكأن عطفتهم حين
سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها فقالوا ليك ليك قال فاقفوا الكفار والدعوة
في الانصار يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بني الحرث
بن الخزرج فقالوا يا بني الحرث بن الخزرج يا بني الحرث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على بذاته كالمطاول عليها إلى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذا حين حي الوطيس قال ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى
بين وجوه الكفار ثم قال انهمزوا ورب محمد قال فذهبت أنظر فإذا القتال على هيئته فبه!

أرى قال قوالله ما هو الا أن رماهم بمحسياته فما زلت أرى حدهم كليلاً وأمرهم
مدبراً قوله حتى الوطيس أى اشتد الحرب قال الخطابي هذه الكلمة لم تسمع قبل أن يقولها
النبي صلى الله عليه وسلم من العرب وهى عما اقتضيه وأنشأه والوطيس فى اللغة التنوير وقوله
حدهم كليل أى لا يقطع شيئاً (م) عن سلمة بن الأكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حينئذ قال فلما غشوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عن بغلته ثم قبض قبضة من
تراب الارض ثم استقبل بدوجوههم وقال شأهت الوجوه فاخلق الله منهم السنانا لاملأ عينيه
ترايا تلك القبضة قولوا مدبرين فهزمهم الله بذلك وقسم رسول الله غنائهم بين المسلمين أخرجه
مسلم بزيادة فيه قال سعيد بن جبيرة مد الله نبيه صلى الله عليه وسلم بخمسة آلاف من الملائكة
مسومين وروى أن رجلاً من بنى نضير قال له شجرة قال للمؤمنين بعد القتال أين الخيل
البلق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا نراهم فيكم الا كهيئة الشامة وما كان قتلنا
الا بأبيهم فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة وروى أن رجلاً
من المشركين قال يوم حنين لما اتقينا وأصحاب محمد لم يقفوا لنا حلب شاة أن كشفناهم فينا
نحن نسوقهم حتى اتقينا الى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قتلنا عنده رجال بيض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا
قال فانهزمتنا وركبوا أكتافنا فكانت اياها واختلفوا هل قاتلت الملائكة يوم حنين على
قولين والصحيح أنهم لم يقاتل الا يوم بدر وانما كانت الملائكة يوم حنين مدداً وعونا وذكر
البعوى أن الزهرى قال بلغنى أن شيبة بن عثمان قال استدبرت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم حنين وأنا أريد قتله بطلحة بن عثمان وعثمان بن أبى طلحة وكانا قد قتلنا يوم
أحد فأطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على ما فى نفسى فالتفت الى وضرب فى صدرى
وقال أعينك بالله يا شيبة فارعدت قرائى فنظرت اليه وهو أحب الى من سمى وبصرى
فقلت أشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أطلعك الله على ما فى نفسى فلما
هزم الله المشركين وولوا مدبرين انطلقوا حتى أتوا أوطاس وبها عيالهم وأموالهم فبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الاشرعين يقال له أبو طاس وأمره على الجيش
فسار الى أوطاس فاقتلوا بها وقتل دريد بن الصمة وهزم الله المشركين وسبى المسلمون عيال
المشركين وهرب أميرهم مالك بن عوف النصرى فأتى الطائف فحصن بها وأخذ ماله
وأهله فبين أخذ وقتل أبو طاس أمير المسلمين قال الزهرى أخبرنى سعيد بن المسيب أنهم
أصابوا يومئذ ستة آلاف صبي ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الطائف فحاصره
بقية ذلك الشهر فلما دخل ذوالقعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم وأتى الجعرانة فأحرم
منها بعرة وقسم بها غنائهم حنين وأوطاس وتأنف أناس منهم أبو سفيان بن حرب
والحرث بن هشام وسهيل بن عمرو والاقرع بن حابس فأعطاهم (ق) عن أنس بن مالك
أن ناساً من الانصار قالوا يوم حنين حين أفاء الله على رسوله من أموال هوازن ما أفاء
فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى رجلاً من قريش المائة من الابل فقالوا يفتقر الله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس
(نحدث)

فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قولهم فارسل الى الانصار لجمعهم في قبة من آدم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حديث يلتقي عنكم فقال له فقهاء الانصار اما ذوو رأينا يا رسول الله لم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أعطى رجلا حديثي عهد بكفر أتألفهم أفلا ترضون ان تذهب الناس بالاموال وترجعوا الى رحالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به قالوا بلى يا رسول الله قدر ضيقنا قال فانكم ستجدون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض قالوا استصبرنا في رواية قال أنس فلم نصبر (ق) عن عبد الله بن زيد بن حاصم قال لما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسم في الناس في المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا فكأنهم وجدوا اذ لم يصعب ما اصاب الناس فخطبهم فقال يا معشر الانصار ألم أجدكم ضالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي واطاعة فأعناكم الله بي كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن قال فامنعكم أن تجيبوا رسول الله كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن قال لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا أن ترضون أن تذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبوا بالنبي الى رحالكم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولوسلك الناس واديا أو شعبا لسلكت وادى الانصار وشعبهم الانصار شعار والناس دثار (م) عن رافع بن خديج قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن والاقرع بن حابس كل انسان مائة من الابل وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

أتجعل نبي ونبي السيد * بين عينة والاقرع

فما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في جمع

وما كنت دون امرئ منهما * ومن يخفض اليوم لا يرفع

قال فاتهم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة (خ) عن المسور ومروان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسألوه ان يرد عليهم مالهم وسيبهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان معي من ترون وأحب الحديث الى أصدقائه فاختاروا احدي الطائفتين اما المال واما السبي وقد كنت استأثيت بكم وفي رواية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد عليهم الا احدي الطائفتين قالوا انا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان اخوانكم هؤلاء جاؤا تائبين واني قد رأيت ان أرد اليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك لهم فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك لهم يا رسول الله فقال لهم في ذلك اما لا ندرى من أذن منكم عن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(اذ) بنى من يوم (أعجبتكم كثرتكم) فادرك المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو السامع لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ قلمهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه ليس معه الا اعمه العباس آخذاً بالجام دابته { الجزء العاشر } وابوسفیان بن ١٠٢ الحارث ابن عده آخذاً بركابه فقال

﴿اذ أعجبتكم كثرتكم﴾ منه ان يعطف على موضع في موطن فانه لا يقتضى تشاركهما فيما اضيف اليه المعطوف حتى يقتضى كثرتهم واعجاباً بالاهم في جميع المواطن وحثين وادبين مكة والطائف حارب فيهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثني عشر الفا والعشر الذين حضروا قمع مكة والقان انضموا اليهم من الطلقاء هو اوازن وثقيف وكانوا اربعة آلاف فلما اتقوا قال النبي صلى الله عليه وسلم او ابوبكر رضى الله عنه او غيره من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة اعجاباً بكثرتهم واقتلوا قتالا شديدا فادرك المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ قلمهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه ليس معه الا اعمه العباس رضى الله عنه آخذاً بالجامه وابن عده ابوسفیان ابن الحارث وناهيك بهذا شهادة على تنامي شجاعته فقال للعباس وكان صيتا صم بالناس فتادى يا عباد الله يا اصحاب الشجرة يا اصحاب البقرة فكروا عنقا واحدا يقولون ليك ليك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين جى الوطيس ثم اخذ كفا من تراب فرماه ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا ﴿فلم تفن عنكم﴾ اى الكثرة ﴿شيئا﴾ من الاغناء او من امر العدو ﴿وضاقت عليكم الارض بما رحبت﴾ برحبها اى سعتها لا تجدون فيها مقرا تطمئن فيه نفوسكم من شدة الرعب اولاً تثبتون فيها كمن لا يسمع مكانه ﴿ثم وليتم﴾ الكفار ظهوركم ﴿مدبرين﴾ منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال ﴿ثم انزل الله سكينته﴾ رجته التى سكنوا بها وآمنوا ﴿على رسوله وعلى المؤمنين﴾ الذين انهزموا واعادة الجبار

فاخبروه أنهم قد طيبوا وأذنوا فهذه الذى بلغنا من سبى هوازن وأنزل الله عز وجل في قصة حنين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين ﴿اذ أعجبتكم كثرتكم﴾ يعنى حين قلتم لن تغلب اليوم من قلة ﴿فلم تفن عنكم﴾ يعنى كثرتكم ﴿شيئا﴾ يعنى ان الظفر بالعدو ليس بكثرة العدد ولكن انما يكون بنصر الله ومعونته ﴿وضاقت عليكم الارض بما رحبت﴾ يعنى بسعتها وقضاها ﴿ثم وليتم مدبرين﴾ يعنى منهزمين ﴿ثم أنزل الله سكينته﴾ يعنى بعد الهزيمة والسكينة الطمأنينة والامنة وهى فسيلة من السكون وذلك ان الانسان اذا خاف رجب فؤاده فلا يزال متحركا واذا أمن سكن فؤاده وثبت فلما كان الامن موجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الامن وقوله عز وجل ﴿على رسوله وعلى المؤمنين﴾ انما كان انزال السكينة على المؤمنين لان الرسول صلى الله عليه وسلم كان ساكن القلب ليس عنده اضطراب كما حصل للمؤمنين من الهزيمة والاضطراب في هذه الواقعة ثم من الله عليهم بانزال السكينة عليهم حتى رجسوا الى قتال عدوهم بعد الهزيمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت لم يفر

لعباس صم بالناس وكان صيتا فتادى يا اصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون ليك ليك ونزلت الملائكة وعليهم الشيايب البيض على خيول بلق فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من تراب فرماه ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا وكان من دعائه عليه السلام يومئذ اللهم لك الحمد واليك المشتكى وأنت المستعان وهذا دعاء موسى عليه السلام يوم انفلاق البحر (فلم تفن عنكم شيئا وضاعت عليكم الارض بما رحبت) ما مصدرية والباء بمعنى مع أى مع رحبها وحقيقته ملتبسة برحبها على أن الجار والمجرور في موضع الحال كقولك دخلت عليه ثياب السقراى ملتبساً بها والمعنى لم تجدوا موضعاً لفراركم عن أعدائكم فكانها ضاقت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (ثم أنزل الله سكينته) رجته التى سكنوا بها وآمنوا (على) رسوله وعلى المؤمنين

(اذ أعجبتكم كثرتكم) كثرة جوعكم وكانوا عشرة آلاف

رجل (فلم تفن عنكم) كثرةكم من الهزيمة (شيئا وضاعت عليكم الارض) من الخوف (بما رحبت) بسعتها (وانزل) (ثم وليتم مدبرين) منهزمين من العدو وكان عددهم أربعة آلاف رجل (ثم انزل الله سكينته) طمأنينته (على رسوله وعلى المؤمنين)

وأنزل جنودا لم تروها (يعني الملائكة) ﴿١٠٣﴾ وكانوا ثمانية { سورة براءة } آلاف أو خمسة آلاف أو ستة

عشر ألفا (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر وسى النساء والذراري (وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) وهم الذين أسلموا منهم (والله غفور) بستر كفر المدو بالاسلام (رحيم) بنصر الولي بعد الانهزام (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) أي ذوو نجس وهو مصدر يقال نجس نجسا وقدر قدر الان معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس ولا يمتطهرون ولا يقتساون ولا يجتنبون النجاسات فهي ملاساة لهم أوجعوا كلهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها (فلا يقربوا المسجد الحرام) فلا يحجروا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون

وأنزل جنودا من السماء (لم تروها) يعني الملائكة بالنصرة لكم (وعذب الذين كفروا) بالقتل والهزيمة يعني قوم مالك بن عوف الدهماني وقوم كنانة بن عبد يليل الثقفي (وذلك جزاء الكافرين) في الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك) القتال والهزيمة (على من يشاء) على من تاب منهم

للتبئيه على اختلاف حالهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفروا وأنزل جنودا لم تروها (باعتكم يعني الملائكة وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية أو ستة عشر الف على اختلاف الأقوال) وعذب الذين كفروا بالقتل والاسر والسبي (وذلك جزاء الكافرين) أي ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للاسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى ان تابا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسلموا وقالوا يا رسول الله انت خير الناس وابرهم وقد سبي اهلونا واولادنا واخذت اموالنا وقد سبي يومئذ ستة آلاف نفس واخذ من الابل والغنم مالا يحصى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اختاروا اما سبا ياكم واما اموالكم فقالوا ما كنا نعلم بالا حساب شيئا فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ان هؤلاء مجاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الدراري والاموال فلم يدلوا بالا حساب شيئا فن كان بيده سبي وطابت نفسه ان يرده فشأنه ومن لا فيعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال اني لا ادري لعل فيكم من لا يرضى ففروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا اثم قدرضوا (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) غلبت باطنهم اولانه يجب ان يجتنب عنهم كما يجتنب عن الانجاس اولانهم لا يتطهرون ولا يجتنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وفيه دليل على ان ما الغالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اعيانهم نجسة كالكلاب وقرئ نجس بالسكون وكسر النون وهو ككبد في كبد واكثر ما جاء تابعا لرجم (فلا يقربوا المسجد الحرام)

وأنزل جنودا لم تروها (يعني الملائكة لتثبيت المؤمنين وتشجيعهم وتخذيل المشركين وتجيئهم للقتال لان الملائكة تقاتل الا يوم بدر) وعذب الذين كفروا (يعني بالاسر والقتل وسى العيال والاموال) (وذلك جزاء الكافرين) يعني في الدنيا ثم اذا افصوا الى الآخرة كان لهم عذاب أشد من ذلك العذاب وأعظم (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) يعني فيهديه الى الاسلام كما فعل بمن بقي من هوازن حيث أسلموا وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم تائبين فن عاينهم وأطلق سبيهم (والله غفور) لمن تاب (رحيم) بعباده (قوله عز وجل) (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) قيل أراد بالمشركين عبدة الاصنام دون غيرهم من أصناف الكفار وقيل بل أراد جميع أصناف الكفار عبدة الاصنام وغيرهم من اليهود والنصارى والنجس الشيء القذر من الناس وغيرهم وقيل النجس الشيء الخبيث وأراد بهذه النجاسة نجاسة الحكم لان نجاسة العين سموانجسا على الذم لان الفقهاء اتفقوا على طهارة أبدانهم وقبلهم أنجاس العين كالكلب والخنزير حتى قال الحسن بن صالح من مس مشركا فانيؤذأ ربردى هذا عن الزيدية من الشيعة والقول الاول أصح وتال قيادة سماسهم نجس لانهم يحسون فلا يمتطهرون ولا يتوضؤون (فلا يقربوا المسجد الحرام)

(والله غفور) متجاوز (رحيم) لمن تاب (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) قدر (فلا يقربوا المسجد الحرام) بالحج

لنجاستهم وانما نهي عن الاقتراب للمبالغة اول المنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهي عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقا واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك رحمه الله سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالقروع ﴿ بعد تامهم هذا ﴾ يعني سنة براءة وهي التاسعة وقيل سنة حجة الوداع ﴿ وان خفتم عيلة ﴾ فقرا بسبب منعهم من الحرم

المراد منعهم من دخول الحرم لانهم اذا دخلوا الحرم فقد قربوا من المسجد الحرام ويؤكد هذا قوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام أراد به الحرم لانه أسرى به صلى الله عليه وسلم من بيت أم هانئ قال العلماء وجلة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام : أحدها الحرم فلا يجوز لكافر ان يدخله بحال ذميا كان أو مستأمنا لظاهر هذه الآية وبه قال الشافعي وأجد ومالك فلو جاء رسول من دار الكفر والامام في الحرم فلا يأذن له في دخول الحرم بل يخرج اليه بنفسه أو يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز أبو حنيفة وأهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم * القسم الثاني من بلاد الاسلام الحجاز وحده ما بين اليمامة واليمن ونجد والمدينة الشريفة قيل نصفها تهايم ونصفها حجازي وقيل كلها حجازي وقال ابن الكلبي حد الحجاز ما بين جبل طي وطريق العراق سمي حجازا لانه حزين تمامة ونجد وقيل لانه حزين نجد والسرعة وقيل لانه حزين نجد وتامة والشام قال الحرابي وتبوك من الحجاز فيجوز للكفار دخول أرض الحجاز بالأذن ولكن لا يقيمون فيها أكثر من مقام المسافر وهو ثلاثة أيام (م) عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا أترك فيها الاسلام زاد في رواية لغير مسلم وأوصى فقال أخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يتفرغ لذلك أبو بكر وأجلاهم عمر في خلافته وأجل لمن يقدم تاجرا ثلاثا عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع دينان في جزيرة العرب أخرجه مالك في الموطأ مرسلا (م) عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قد يشن ان يعبده المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم قال سعيد بن عبدالعزيز جزيرة العرب ما بين الوادي الى أقصى اليمن الى تخوم العراق الى البحر وقال غيره حد جزيرة العرب من أقصى عدن ابين الى ريف العراق في الطول ومن جدة وما والاها من ساحل البحر الى أطراف الشام عرضا * والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام فيجوز للكافرين ان يقيم فيها بعمد وأمان وذمة ولكن لا يدخلون المساجد الا بأذن مسلم ﴿ قوله عز وجل ﴾ بعد تامهم هذا ﴿ يعني العام الذي حج فيه أبو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة وان لا يحج بعد العام مشرك وهو سنة تسع من الهجرة ﴿ وان خفتم عيلة ﴾ يعني فقرا وفاقاة وذلك ان أهل مكة كانت معاشهم من التجارات وكان المشركون يجلبون الى مكة الطعام ويتجرون فلما انما من دخول الحرم خاف أهل مكة من الفقر وضيق العيش فذكروا

في الجاهلية (بعد تامهم هذا) وهو عام تسع من الهجرة حين أسرا أبو بكر رضي الله عنه على الموسم ويكون المراد من نهي القرين النهي عن الحج والعمرة وهو مذهبنا ولا يعمتون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندنا وعند الشافعي رحمه الله يعمتون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يعمتون منه ومن غيره وقيل نهي المشركين أن يقربوه راجع الى نهي المسلمين عن تمكينهم منه (وان خفتم عيلة) أي فقرا بسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم في قدومهم عليكم من الارقاق

والطواف (بعد تامهم هذا) عام البراءة يوم النحر (وان خفتم عيلة) الفقر والحاجة

والمكاسب) فسوف يغنيكم
 الله من فضله) من الغنائم
 أو المطر والنبات أو من
 متاجر جميع الاسلام (ان
 شاء) هو تعليم لتعليق
 الامور بمشيئة الله تعالى
 لتقطع الآمال اليه (ان
 الله عليهم) باحوالكم
 (حكيم) في تحقيق آمالكم
 أو علم بمصالح العباد حكيم
 فيما حكم وأراد ونزل في
 أهل الكتاب (قاتلوا الذين
 لا يؤمنون بالله) لان اليهود
 مثنية والنصارى مثناة (ولا
 باليوم الآخر) لانهم فيه
 على خلاف ما يجب حيث
 يزعمون ان لا اكل في الجنة
 ولا شرب (ولا يحرمون
 ما حرم الله ورسوله) لانهم
 لا يحرمون ما حرم في الكتاب
 والسنة أو لا يعملون بما في

(فسوف يغنيكم الله من
 فضله) من رزقه من وجه
 آخر (ان شاء) حيث شاء
 ويغنيكم عن تجارة بكرين
 وائل (ان الله عليهم) بأرزاقكم
 (حكيم) فيما حكم عليكم
 (قاتلوا الذين لا يؤمنون
 بالله ولا باليوم الآخر)
 ولا ينعم الجنة (ولا يحرمون)
 في التوراة (ما حرم الله
 ورسوله

وانقطع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب والارفاق ﴿ فسوف يغنيكم الله من
 فضله ﴾ من عطائه أو بفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليهم
 مدرارا ووفق اهل تبالة وجرش فاسلموا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم
 وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض وقرى طائلة على انها مصدر كالمافية او حال
 ﴿ ان شاء ﴾ قيده بالمشيئة ليقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على انه تعالى متفضل
 في ذلك وان الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام دون عام ﴿ ان الله عليهم ﴾
 باحوالكم ﴿ حكيم ﴾ فيما يعلّم ويتسع ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر ﴾ اي لا يؤمنون بهما على ما ينسبني كما ينسب في اول البقرة فايغاثهم كلا ايمان
 ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ﴿ ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقبل رسوله

ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل وان خفتم عيلة ﴿ فسوف يغنيكم الله
 من فضله ﴾ قال عكرمة فاغناهم الله بان أنزل المطر مدرارا وكثر خبرهم وقال مقاتل أـلم
 أهل جدة وصنماء وجرش من اليمن وجلبوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله ما كانوا
 يخافون وقال الضمحاك وقناة عوضهم الله منها الجزية فاغناهم بها ﴿ ان شاء ﴾ قيل انما
 شرط المشيئة في الغنى المطلوب ليكون الانسان دائم التضرع والابتهال الى الله تعالى
 في طلب الخيرات ودفع الآفات وان يقطع العبد اماله من كل أحد الا من الله عز وجل فانه
 هو القادر على كل شيء وقيل ان المقصود من ذكر هذا الشرط تعاميم رعاية الادب كما
 في قوله تبارك وتعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آتئين ﴿ ان الله عليهم ﴾ يعني بما
 يصلحكم ﴿ حكيم ﴾ يعني انه تعالى لا يفعل شيئا الا عن حكمة وصواب فمن حكمته ان منع
 المشركين من دخول الحرم وأرجب الجزية والذل والصغار على أهل الكتاب فقال
 تعالى ﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ﴾ قال مجاهد نزلت الآية حين
 أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فغزاهم ونزلها غزوة تبوك وقال الكلبي نزلت
 في قريظة والنضير من اليهود فصالحهم فكانت أول جزية اصابها اهل الاسلام وأول ذل
 أصاب اهل الكتاب بأيدي المسلمين وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
 المؤمنين والمعنى قاتلوا أيها المؤمنون القوم الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فان
 قلت اليهود والنصارى يزعمون أنهم يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف أخبر الله عنهم
 أنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ايمانهم بالله ليس كإيمان المؤمنين وذلك
 ان اليهود يعتقدون النجوم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول ومن اعتقد ذلك فليس
 بمؤمن بالله وفيل من اعتقد ان عزيرا ابن الله وان المسيح ابن الله فليس بمؤمن بالله بل هو
 مشرك بالله وقيل من كذب رسولا من رسل الله فليس بمؤمن بالله واليهود والنصارى
 يكذبون أكثر الانبياء فليسوا بمؤمنين بالله وأما ايمانهم باليوم الآخر فليس كإيمان المؤمنين
 وذلك انهم يعتقدون بعثة الارواح دون الاجساد يعتقدون ان أهل الجنة لا يأكلون
 فيه ولا يشربون ولا ينكحون ومن اعتقد ذلك فليس كإيمان المؤمنين وان زعم انه
 مؤمن بالله تعالى فهو لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ﴿ لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ﴾
 وفي قوله تعالى ﴿ لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ﴾ في التوراة ﴿ لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ﴾

التوراة والانجيل (ولا يدينون دين الحق) ولا يعتقدون دين الاسلام الذي هو الحق يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذ دينه ومعتقده (من الذين { الجزء العاشر } أوتوا الكتاب) ﴿ ١٠٦ ﴾ بيان للذين قبله وأما الجيوس

هو الذي يزعمون اتباعه والمعنى انهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعلا
ولا يدينون دين الحق ﴿ الثابت الذي هو ناسخ سائر الأديان ومبطلها ﴾ من الذين أوتوا
الكتاب ﴿ بيان للذين لا يؤمنون ﴾ ﴿ حتى يعطوا الجزية ﴾ ما تقرّر عليهم ان يعطوه
مشتق من جزي دينه اذا قضاه ﴿ عن يد ﴾ حال من الضمير أي عن يد معاتبة
يعنى متقادين او عن يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعثن بأيدي غيرهم ولذلك منع
من التوكيل فيه او عن غنى ولذلك قيل لا تؤخذ من الفقير او عن يد قاهرة عليهم
بمعنى اذلاء عاجزين او عن انعام عليهم فان ابتاعهم بالجزية نعمة عظيمة او من الجزية بمعنى
تقدرا مسلبة عن يد اليدين وهم صاغرون ﴿ اذلاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال تؤخذ

لا يعملون بما في التوراة والانجيل بل حرقوها وأتوا بحكام من قبل أنفسهم ﴿ ولا
يدينون دين الحق ﴾ يعنى ولا يعتقدون صحة الاسلام الذي هو دين الحق وقيل الحق
هو الله تعالى ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام وهو قوله تعالى ان الدين عند الله
الاسلام وقيل معناه ولا يدينون دين أهل الحق وهم المسلمون ولا يطيعون الله كطاعتهم
﴿ من الذين أوتوا الكتاب ﴾ يعنى أعطوا الكتاب وهم اليهود والنصارى ﴿ حتى يعطوا
الجزية ﴾ وهى ما يعطى المعاهد من أهل الكتاب على عهده وهى الحراج المضروب على رقابهم
سميت جزية الاجتراء بها في حقن دماهم ﴿ عن يد ﴾ يعنى عن تبر وغلبة يقال اكل من أعطى
شيئا كرها من غير طيب نفس أعطى عن يد وقال ابن عباس يعطونها بأيديهم ولا يرسلون
بها على يد غيرهم وقيل يعطونها نقدا لانسيئة وقيل يعطونها مع اقرارهم بانعام المسلمين عليهم
بقبولها منهم ﴿ وهم صاغرون ﴾ من الصغار وهو الذل والاهانة يعنى يعطون الجزية
وهم اذلاء مقهورون وقال عكرمة يعطون الجزية وهم قائلون والقابض جالس وقال
ابن عباس تؤخذ الجزية من أحدهم وتوطأ عنقه وقال الكافى اذا أعطى بصفع فقاه وقيل
هو ان يؤخذ بلحيته ويضرب في لهزمته ويقال له أدحق الله باعد الله وقال الامام
الشافعى رضى الله تعالى عنه الصغار هو جربان أحكام المسلمين عليهم

فصل في بيان أحكام الآية

اجتمعت الامة على جواز أخذ الجزية من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى اذا
لم يكونوا عربا واختافوا في أهل الكتاب العرب وفي غير أهل الكتاب من كفار العرب
فذهب الشافعى الى ان الجزية على الاديان لاعلى الانساب تؤخذ من أهل الكتاب
عربا كانوا أو عجميا ولا تؤخذ من عبدة الاوثان بحال واحتج عاروى عن أنس ان النبي
صلى الله عليه وسلم بمث خالد بن الوليد الى أكيدر دومة فاخذه فأتوا به فحقن دمه وصالحه
على الجزية أخرجه أبو داود وقال الشافعى وهو روى عن العرب سالانه من غسان
وأخذه من أهل ذمة اليمن وعامتهم عرب وذهب مالك الى ان الجزية تؤخذ

من جميع الكفار الا المرند وقال أبو حنيفة تؤخذ من أهل الكتاب على اعموم

الكتاب) أعطوا الكتاب يعنى اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية عن يد) عن قيام من يديدهم (وهم صاغرون) ذليلون (من)

مطلقون ياهل الكتاب في
قبول الجزية وكذا الترك
والهنود وغيرهما بخلاف
مشركي العرب لما روى
الزهري أن النبي عليه
السلام صالح عبدة الاوثان
على الجزية الا من كان من
العرب (حتى يعطوا
الجزية) الى ان يقبلوها

وسميت جزية لانه يجب على
على أهلها أن يجزوه أى
يقضوه أو هى جزاء على
الكفر على التحميل في
تذليل (عن يد) أى عن يد
مواتية غير محتمة ولذا قالوا
أعطى بيده اذا اتقاد وقالوا
نزع يده عن الطاعة أو حتى
يعطوها عن يد الى يد
نقدا غير نسيئة لا مبعوثا
على يد أحد ولكن عن يد
المعطى الى يد الآخذ (وهم
صاغرون) أى تؤخذ منهم
على الصغار والذل وهو أن
يأتى بها بنفسه ماشيا غير
راكب ويسلمها وهو قائم
والمسلم جالس وان يثقل
ثقلته ويؤخذ بتلييه
ويقال له ادا الجزية يا ذمى
وان كان يؤذيها ويرزخ
في فقاه وتسقط بالاسلام

ولا يدينون دين الحق)

لا تخضعون لله بالنوحيد منهم بين
منهم فقال (من الذين أوتوا

الكتاب) أعطوا الكتاب يعنى اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية عن يد) عن قيام من يديدهم (وهم صاغرون) ذليلون (من)

الجزية من الذمي ونوجأ عنه ومفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب ويؤيده
ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنه عبد الرحمن
بن عوف رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام اخذها من مجوس هجر وانه قال سنوابهم
سنة اهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب فالحقوا بالكتابيين واما سائر الكفرة
فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند ابى حنيفة رجه الله تعالى تؤخذ منهم الا من مشرك
العرب لما روى الزهري انه عليه الصلاة والسلام صالح عبدة الاوثان الا من كان
من العرب وعند مالك رجه الله تعالى تؤخذ من كل كافر الا المرتد واقلها في كل سنة دينار
سواء فيه الفقى والفقى وقال ابو حنيفة رجه الله تعالى على الفقى ثمانية واربعون درهما
وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوب ربعها ولا شيء على الفقير غير الكسوب

من مشركي الجهم ولا تؤخذ من مشركي العرب وقال ابو يوسف لا تؤخذ من العربي
كتابيا كان أو مشركا وتؤخذ من العجمي كتابيا كان أو مشركا وأما المجوس فاتفقت الصحابة
على جواز الاخذ منهم ويدل عليه ما روى عن بحالة بن عبيدة ويقال عبدة لم يكن عمر أخذ
الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخذها من مجوس هجر أخرجه البخاري عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر بن الخطاب
ذكر المجوس فقال ما أدري كيف أصنع في أمرهم فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد أني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب أخرجه مالك
في الموطأ عن ابن شهاب قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس
البحرين وان عمر أخذها من مجوس فارس وان عثمان بن عفان أخذها من البربر أخرجه
مالك في الموطأ وفي امتناع عمر من أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن أن النبي
صلى الله عليه وسلم أخذها منهم دليل على ان رأى الصحابة كان على انها لا تؤخذ من كل
مشرك وانما تؤخذ من أهل الكتاب واختلفوا في أن المجوس هل هم من أهل الكتاب
فروى عن علي بن أبي طالب أنه قال كان لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد أسرى على كتابهم
فرقع من بين أظهرهم واتفقوا على تحريم ذبائحهم ومناكرتهم بخلاف أهل الكتاب وأما
من دخل في دين اليهود والنصارى من غيرهم من المشركين فينظر فان كانوا قد دخلوا
قبله قبل النسخ والتبديل فانهم بقرون بالجزية ونحل مناكرتهم وذبائحهم وان كانوا
دخاوافيه بعد النسخ عيسى محمد صلى الله عليه وسلم ونسخ شريعتهم بشريعته فانهم لا يقرون
بالجزية ولا نحل ذبائحهم ومناكرتهم ومن شككنا في أمرهم هل دخاوافيه بعد النسخ
أو قبله يقرون بالجزية تغليبا لحقن الدم ولا نحل ذبائحهم ومناكرتهم تغليبا للتحريم ومنهم
نصارى العرب من تنوخ وبراء بنى تغلب أقرهم عمر بالجزية وقال لا نحل لنا ذبائحهم
وأما الصابئة والسامرة فسيبيلهم سبيل أهل الكتاب فهم في أهل الكتاب كاهل البدع
في المسلمين وأما قدر الجزية فأقلها دينار ولا يجوز أن ينقص عنه ويقبل الدينار من الفقى
والفقير والمتوسط ويدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقالت اليهود بنزير ابن الله ﴿ انما قاله بعضهم من متقدمهم او ممن كانوا بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقمة نجت نصر من يحفظ التوراة وهو لما احياء الله بعد مائة عام الى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا الا لانه ابن الله والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهاكهم على التكذيب وقرأ حاصم والكسائي ويعقوب عزيز بالتورين على انه صري محبر عنه باين غير موصوف به وحذفه في القراءة الاخرى اما منع صرفه للصحة والتعريف او لالتقاء الساكنين تشبها للثون بحرف اللين اولان الابن وصف واظهر محذوف مثل معبودنا او صاحبنا وهو مزيف لانه يؤمن الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر ﴿ وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴿ هو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد لابلا اب اولان يفعل ما فعله من ابراء الالكه والابرص واحياء الموتى من ام يكن الها

(وقالت اليهود) كلهم
أو بعضهم (عزير ابن الله)
مبتدأ وخبر كقوله المسيح
ابن الله وعزير اسم أعجمي
ولعجمته وتعريفه امتنع
صرفه ومن نون وهو عاصم
وعلى فقد جعله عربيا
(وقالت النصارى المسيح
ابن الله

لما وجه الى اللين أمره أن يأخذ من كل حالم أى عظم دينارا أو عدله من المعافرة ثياب تكون بالين أخرجه أبو داود قالني صلى الله عليه وسلم أمره أن يأخذ من كل عظم وهو البالغ دينارا ولم يفرق بين الغنى والفقير والمتوسط وفيه دليل على أنه لا تؤخذ الجزية من الصبيان والنساء وانما تؤخذ من الاحرار البالغين وذهب قوم الى أن على كل موسر أربعة دنانير وعلى كل متوسط دينارين وعلى كل فقير دينارا وهو قول أصحاب الرأى ويدل عليه ما روى عن أسلم ان عمر بن الخطاب ضرب الجزية على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق أربعين درهما ومع ذلك أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام أخرجه مالك في الموطأ قال أصحاب الشافعي أقل الجزية دينارا ليزاد على الدينار الا بالتراضي فاذا رضى أهل الذمة بالزيادة ضربنا على المتوسط دينارين وعلى الغنى أربعة دنانير قال العلماء انما أقر أهل الكتاب على دينهم الباطل بخلاف أهل الشرك حرمة لا بأثم الذين انقضوا على الدين من شريعة التوراة والانجيل قبل النسخ والتبديل وأيضا فان بأيديهم كتب قديمة فربما تفكروا فيها فيعرفون صدق محمد صلى الله عليه وسلم وحجة نبوته فأمهوا لهذا المعنى وليس المقصود من أخذ الجزية من أهل الكتاب اقرارهم على كفرهم بل المقصود من ذلك حقن دماهم وامهالهم رجاء ان يعرفوا الحق فيرجعوا اليه بان يؤمنوا ويصدقوا اذ رأوا محاسن الاسلام وقوة دلائله وكثرة الداخلين فيه ﴿ قوله عز وجل ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴿ الآية لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة أن اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق بينه في هذه الآية فاخبر عنهم انهم أثبتوا لله ولدا ومن جوز ذلك على الله فقد أشرك به لانه لا فرق بين من يعبد صنما وبين من يعبد المسيح فقد بان بهذا انهم لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق وقد تقدم سبب أخذ الجزية منهم وإبقائهم على هذا الشرك وهو حرمة الكتب القديمة التي بأيديهم ولعلمهم بتفكرونها فيعرفون الحق فيرجعون اليه روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود سلام بن مشكم والنعمان

(وقالت اليهود) يهود
أهل المدينة (عزير ابن
الله وقالت النصارى)
نصارى أهل نجران (المسيح
ابن الله

ابن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا كيف تبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزير ابن الله فأنزل الله هذه الآية وقال عبيد بن عيراعا قال هذه المقالة رجل واحد من اليهود اسمه قحاص بن عازوراء وهو الذي قال إن الله فقير ونحن أغنياء فعلى هذين القولين القائل لهذه المقالة جماعة من اليهود أو واحد وانما نسب ذلك إلى اليهود في وقالت اليهود جريا على عادة العرب في ايقاع اسم الجماعة على الواحد تقول العرب فلان يركب الخيل وانما يركب فرسا واحدا منها وتقول العرب فلان يجالس الملوك ولعله لم يجالس الا واحدا منهم وروى عطية العوفي عن ابن عباس أنه قال انما قالت اليهود ذلك من أجل أن عزير كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فاضاعوا التوراة وعلموا بغير الحق فرفع الله سبحانه وتعالى عنهم التابوت وأنسأهم التوراة ونسخها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل إليه أن يرد إليه التوراة فبينما هو يصلي مبتلا إلى الله عز وجل نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت إليه فاذن في قومه وقال يا قوم قد آتاني الله التوراة وردّها إلى فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ما شاء الله ثم إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما أوتي عزير هذا الا أنه ابن الله وقال الكلبي ان بخت نصر لما غزا بيت المقدس وظهر على بني اسرائيل وقتل من قرأ التوراة كان عزير اذ ذاك مغيرا فلم يقتله لصغره فلما رجع بنو اسرائيل إلى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة بعث الله لهم عزيرا ليحدثهم التوراة ويكون لهم آية بعدما أماته الله مائة سنة قال فأتى ملك بآاء فيه ماء فشرب منه فثقلت له النوراة في صدره فلما أتاهم قال أنا عزير فكذبوه وقالوا ان كنت كما تزعم فامل علينا التوراة فكتبها لهم من صدره ثم ان رجلا منهم قال ان أبي حدثني عن جدي ان التوراة جعلت في خابية ودفنت في كرم فانطلقوا معه حتى أخرجوها فعرضوها بما كتب لهم عزير فلم يجدوه غادر حرقا فقالوا ان الله لم يقذف التوراة في قلب عزير الا أنه ابنه فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذين القولين ان هذا القول كان فاشيا في اليهود جميعا ثم انه انقطع واندرس فاخبر الله تعالى به عنهم وأظهره عليهم ولا عبرة بانتكار اليهود ذلك فان خبر الله عز وجل أصدق وأثبت من انكارهم وأما قول النصارى المسيح ابن الله فكان السبب فيه انهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وثمانين سنة يصلون إلى الفيلة ويصومون رمضان حق وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص قتل جماعة من اصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون ان دخلنا النار ودخلوا الجنة فأتى احتال وأضلهم حتى يدخلوا النار معناتهم انه عمد إلى فرس كان يقاتل عليه فعرقه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه أتى إلى النصارى فقالوا له من انت قال أنا عدوكم بولص فقد نوديت من السماء انه ليس لك توبة حتى تتنصر وقد تبنت وأتيتكم فادخاوه الكنيسة ونصروه وأدخلوه بيتا منهم لم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت ان الله قبل توبتك فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم انه عمد إلى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم نسطور

ذلك قولهم بافواههم) أى قول لا يعتمد برهان ولا يستند الى بيان فها هو اللفظ يقوون به فارغ عن معنى تحته كالألة
المحملة) يضاهون قول الدين { الجزء العاشر { كقروا من قبل } ١١٠ لا بد فيه من حذف مصاب تزد

ذلك قولهم بافواههم ﴿ اما تأكيد لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجوز
عنها او اشعار بأنه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذى يوجد في الافواه
ولا يوجد مفهومه في الاعيان ﴿ يضاهون قول الذين كفروا ﴿ أى يضاهى قولهم
قول الذين كفروا لحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ﴿ من قبل ﴿ أى من قبلهم
والمراد قدمائهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة
بنات الله او اليهود على ان الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه وقد قرأ به
طاصم ومنه قولهم امرأة ضنها على فميل الى شابهت الرجال في انها لا تحيض ﴿ قاتلهم الله ﴿
دعاه عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله هلك او تعجب من شناعة قولهم ﴿ أى يؤفكون به

والآخر يعسوب والآخر ملكان فعلم نسطور ان عيسى ومريم والاله ثلاثة وعلم يعقوب
أن عيسى ليس بإنسان ولكنه ابن الله وعلم ملكل أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما
اسمك ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خالصى وادع الناس لما
علمك وأسره أن يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم انى رأيت عيسى في المنام وقد
رضى عني وقال اكل واحدهم انى أذبح نفسى تنر بالى عيسى ثم ذهب الى المذبح وذبح
نفسه وتفرق أولئك الثلاثة فذهب واحد الى الروم وواحد الى بيت المقدس والآخر
الى ناحية أخرى وأظهر كل واحد منهم مقالته ودعا الناس اليه نبيه على ذلك طوائف
من الناس فتفرقوا واختافوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله وقال
الامام فخر الدين الرازى بعد ان حكى هذه الحكاية والاقرب عندي ان يقال اعلمه ذكر
لفظ الابن في الانجيل على سبيل التسري كآورد لفظ الحبل في حق ابراهيم على سبيل
النسب فبالغوا وفسروا لفظ الابن بالبوة الحقيقية والجهال قبلوا ذلك منهم وفشا
هذا المذهب الفاسد في اتاع عيسى عليه السلام والله أعلم بحقيقة الحال ﴿ ذلك قولهم
بافواههم ﴿ معنى اثمهم يتولون ذلك انما هو السنتهم من غير علم يرجعون اليه قال أهل المعاني
لم يذكر الله قولهم بآمالا راء والاسن الا كان ذلك القول زورا وكذبا لاحققة له
بهم يضاهون ﴿ قال ابن عباس بنسابة وشابهون والمضاهاة المشابهة وقال مجاهد يواطنون
وقال الحسن يوافقون ﴿ قول الذين كفروا من قبل ﴿ قال قتادة والسدى معناه
ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله
وقال مجاهد معناه يضاهون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون الملائكة
بنات الله وقال الحسن سبه الله كفر اليهود والنصارى بكفر الذين مضوا من الامم
الحالية الكافرة وقال القسبي يريد أن من كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود
والنصارى يقولون ما قال أولوهم ﴿ فانما هم الله ﴿ قال ابن عباس لعنهم الله وقال ابن
حريز قلهم الله وقيل ليس هو على تحقيق المقاتلة ولكنه بمعنى التعجب أى حق ان
يقال لهم هذا القول تعجبا من بشاعة مولهم كما قال لمن فعل فعلا مستعجبا منه قاتله الله ما تعجب
منه ﴿ أى يؤفكون ﴿ معنى أى يصرفون عن الحق بعد وضوح الدليل واقامة الحجة

بمعاني قولهم قولهم ثم
حذف المضاف وأقم الضمير
المضاف اليه مقامه فانقلب
صرفوا معنى ان الذين كانوا
في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اليهود
والنصارى يضاهى قولهم
قول قدمائهم معنى انه كفر
تدبير فيهم غير مستحدث
أو الضمير للنصارى أى
يضاهى قولهم المسيح ابن
الله قول اليهود عزير ابن
الله لانهم أقدم منهم
بضاهون طاصم وأصل
المضاهاة المشابهة والاكثر
ترك الهمز واشقاقه من
قولهم امرأة ضنها وهى
الى أشبهت الرجال بأنها
لا تحيض كذا قاله الزجاج
(قاتلهم الله) أى هم أحقاء
بان يقال لهم هذا (أى
يؤفكون) أى يصرفون

ذلك قولهم بافواههم
بلسنتهم (يضاهون)
بشبهون (قول الذين كفروا
من قبل) من قبلهم معنى أهل
مكة لان أهل مكة قالوا
اللات والعزى ومناة بنات
الله وكذلك قالت الود
عزير ابن الله وقالت
النصارى قال بعضهم المسيح
ابن الله وقال بعضهم

سريه وقال بعضهم هو الله ودال بعضهم ثالث ثلاثة (فانما هم الله) انهم الله (أى يؤفكون) من أن (ان الله)

(اتخذوا) أي أهل الكتاب
 (أخبارهم) علماءهم
 (ورهبانهم) نساكهم
 (أرباباً) آلهة (من دون
 الله) حيث أطاعوهم في
 تحال ما حرم الله وتحريم
 ما أحل الله كما يطاع الأرباب
 في أوامرهم ونواهيهم
 (والمسيح ابن مريم) عطف
 على أخبارهم أي اتخذوه
 راجحاً جماعه ابن الله
 (وما أمروا إلا بعبادتها
 واحداً) يجوز الوقف عليه
 لأن ما بعده يصلح ابتداء
 وصلاح وصفاً واحداً (لأله
 الأهو سبحانه عما يشركون)
 تنزيه له عن الأسراك
 (ردن أن يلقنوا نور
 الله بأفواههم)

يكذبون (اتخذوا أخبارهم)
 علماءهم يعني اليهود (ورهبانهم)
 واتخذت النصراني
 أصحاب الصوامع (أرباباً)
 أطاعوهم بالمعصية (من
 دون الله والمسيح ابن
 مريم) واتخذوا المسيح ابن
 مريم الها (وما أمروا)
 في جملة الكتب (الإلحادوا)
 لوحدوا (الهاواحد)
 لا اله الا هو سبحانه) نزه
 نفسه (عاشركو) يريدون
 أن يلقنوا (ببطاوا) نور الله
 دسب الله (بأفواههم) تكذيبه
 ويقال بالسنتهم

كيف يشاء يصرفون عن الحق إلى الباطل
 دون الله بأن أطاعوهم في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله أو بالسجود لهم
 والمسيح ابن مريم بأن جعلوه ابن الله وما أمروا أي وما أمر المتخذون
 أو المتخذون أرباباً فيكون كالدليل على بطلان الانخاذ إلا ليعبدوا ليطعوا الها
 واحداً وهو الله تعالى وأما طاعة الرسل وسائر من أمر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة
 الله لا اله الا هو صفة نافية أو استثناة مقرر للتوحيد سبحانه عما يشركون
 تنزيه له عن أن يكون له شريك يريدون أن يلقنوا يخمدوا نور الله بجهته
 الدالة على وحدانيته وتقديسه عن الولد أو القرآن أو نبوة محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم بأفواههم بشركهم أو بتكذيبهم

بأن الله واحداً فعملوا له ولداً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وهذا التعجب راجع
 إلى الخلق لأن الله سبحانه وتعالى لا يشعب من شيء ولكن هذا الخطأ على عادة
 العرب في مخاطبتهم قاله سبحانه وتعالى عجب نبيه صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق
 وأمرهم على الباطل قوله سبحانه وتعالى اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أرباباً
 من دون الله يعني اتخذ اليهود والنصارى علماءهم وقراءهم والأخبار العلماء من اليهود
 والرهبان أصحاب الصوامع من النصراني أرباباً من دون الله يعني أنهم أطاعوهم في معصية الله
 تعالى وذلك أنهم أحلوا لهم أشياء وحرموا عليهم أشياء من قبل أنفسهم فطاعوهم فيما
 فاتخذوهم كالأرباب لأنهم عبدوهم واعتقدوا فيهم الإلهية عن عدي بن حاتم قال أنت
 الذي صلى الله عليه وسلم وفي معنى صائب من ذهب قتال ما عدى أطرح عنك هذا اللون
 وسامته يقرأ في سورة براءة اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله قال أمانيهم
 لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلوه وإذا حرموا عليهم شيئاً
 حرموه أخرجه الترمذي وقال حدثني غريب قال عبد الله بن المبارك
 وهل يدل الدين إلا المالوك وأخبار سوء ورهبانها (١)

والمسيح ابن مريم يعني اتخذوه الها وذلك لما اعتقدوا فيه النبوة والحلول أئمة دوا
 فيه الإلهية وما أمروا يعني وما أمروا في الكتب القديمة المنزلة عليهم على
 ألسنة أنبيائهم إلا ليعبدوا الها واحداً به لأنه سبحانه وتعالى هو المسحق للساد لا غيره
 لا اله الا هو سبحانه عما يشركون أي تعالى الله وتنزهه عن أن يكون له شريك في السادة
 والأحكام وأن يكون له شريك في الإله يستحق العظم والجلال يريدون
 يعني يريد رؤساء اليهود والنصارى أن يلقنوا نور الله بأفواههم يعني يريدوا
 إبطال دين الله الذي جاءه محمد صلى الله عليه وسلم تكذيبهم إياه وقل المراد من النور
 الدلائل الدالة على صحة وتوحيده صلى الله عليه وآله وسلم أم أحد المميزا الهات
 الخ إعادة التي ناهت على يداء على الله على صاها
 القرآن العظيم الذي نزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم زل على الأعداء عاها

(١) وما بعده قوله قد وقع اليوم في حجة بين لدى العلم اسبابها قاله مصدحه

وَأَبَى اللَّهُ أَي لَا يَرْضَى دَرِ الْإِن يَتَم نوره ﴿ بأعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل أنه تمثيل لحالهم في طلبهم إبطال نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالكذب بحال من يطلب إطفاء نور ضلّهم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده بنفخه وانه صبح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لانه في معنى النبي ﴿ ولو كره الكافرون ﴾ محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه ﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ﴾ كاليان لقوله وَأَبَى اللَّهُ الْإِن يَتَم

وثالثها أن دينه الذي أمر به وهو دين الاسلام ليس فيه شيء سوى تعظيم الله والشاء عليه والالتقياد لامره ونهيه واتباع طاعته والامس بعبادته والتبري من كل معبود سواه فهذه أمور نبوة ودلائل واضحة في صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فن أراد إبطال ذلك بكذب وتزوير فقد خاب سعيه وبطل عمله ثم إن الله سبحانه وتعالى وعد نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بزيادة النصر وأعلاء الكلمة وإظهار الدين بقوله ﴿ وَأَبَى اللَّهُ الْإِن يَتَم نوره ولو كره الكافرون ﴾ يعني وَأَبَى اللَّهُ الْإِن يَتَم نوره ولو كره الكافرون ﴿ تولد عن وجل هو الذي أرسل رسوله ﴾ يعني أن الله الذي يأبى أن يَتَم نوره هو الذي أرسل رسوله من محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ بالهدى ﴾ يعني بالقرآن الذي أنزله عليه وجعله هادا اليه ﴿ ودين الحق ﴾ يعني دين الاسلام ﴿ ليظهره ﴾ يعني ليعليه ﴿ على الدين كله ﴾ يعني على سائر الأديان ومال ابن عباس الهاء في لتظهره طائفة الى الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى لعلمه سرائع الدين كلها ويظهره علما حتى لا يخفى عليه شيء منها وقال غيره من المفسرين الهاء راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر دين الاسلام على الأديان كلها وهو أن لا يعبد الله الا هو وقال أبو هريرة والضحاك ذلك عند نزول عيسى عليه السلام فلا يبين أهل دين الادخلوا في الاسلام ويأت على صحة هذا التأويل ما روى عن ابن عمر بن الخطاب في حديث نزول عيسى عليه السلام قال قال اله صلى الله عليه وسلم ويملك في زمانه الملل كلها الا الاسلام عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبعث على وجه الارض بيت مدر ولا وبر الا أدخله الله كلمة الاسلام اما يعز عزير أو نذل ذليل اما ان يعزه فيجعلهم من أهله فيعزوا به واما ان يذلهم فيدينون له اخرجاه البغوي غير سند (م) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يذهب الليل والنهار حتى تبدل اللات والعزى فقلت يا رسول الله اني كنت أظن حين أنزل الله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ان ذلك تام قال انه سيكون ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله ريحا طيبة توفي كل من كان في قلبه مشقة حبة من خردل من ايمان فيبش من لا خبر فيه فيرجعون الى دين آباؤهم قال الزهافي وهذا أظهر الله دين رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأديان كلها بان لكل من سمعه انه الحق رسا خائفة من الايمان بالحال وقال وأمره على الأديان كلها بان لكل من سمعه انه الحق رسا

كره الكافرون) مثل حالهم في طلبهم ان يطلوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب بحال من يريد ان ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله ان يزيده ويبلغه القاية القصوى من الاشراق ليطغى بنفخه أجرى وبأبى الله مجرى لا يريد الله ولذا وقع في مقابلة يريدون والا لا يقال كرهت أو أيقنت الا زيدا (هو الذي أرسل رسوله) محمد أعلاه السلام (بالهدى) بالقرآن (ودين الحق) الاسلام (ليظهره) ليعلمه (على الدين كله) على أهل الأديان كلهم او ليظهر دين الحق على كل دين

(وَأَبَى اللَّهُ) لا يترك الله (الأن) يتم نوره (الأن يظهر دينه الاسلام (ولو كره) وان كره (الكافرون) ان يكون ذلك (هو الذي أرسل رسوله) محمدا عليه السلام (بالهدى) بالقرآن والايان (ودين الحق) دين الاسلام شهادة أن لا اله الا الله (ليظهره على الدين كله) ليظهر دين الاسلام على الأديان كلها من قبل ان تقوم الداعة

روى بريدة بن الحصيب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من أكل من أموال الرهبان يئس من الله» (عن سبيل الله) ﴿سورة براءة﴾ دينة (والذين يكثر في

الذهب والفضة) يجوز أن يكون إشارة إلى الكثرة من الاحبار والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين ذميتين فيهم أخذ الرش وكثرة الاموال والضمن من الاتفاق في سبيل الخي ويجوز ان يراد المسلوب الكنازون غير المنفقين وبقرب بينهم وبين المرتشين من أهل الكتاب تغليظ وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أدى زكاته فليس يكثر وان كان باطنا وما بلغ ان يزكى فلم يزك فهو كثر وان كان ظاهرا ولقد كان كثير من الصحابة رضى الله عنهم كبد الرحمن ابن عوف وطحمة يقتنون الاموال ويتصرفون فيها وما علمهم أحد من أعرض عن القنبة لان الاعراض اختيار للافضل والافتاء مباح لا يذم صاحبه

(ولو كره) وان كره (المشركون) ان يكون ذلك (بأبائهم الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (ان كثيرا من الاحبار) علماء اليهود (والرهبان) أصحاب الصوامع (ليأكلوا أموال الناس بالباطل)

يتم نوره ولذلك كرر ﴿ولو كره المشركين﴾ غير انه وضع المشركون موضع الخافرون للدلالة على انهم ضمو الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير في لظهوره للدين الحق او الرسول عليه الصلاة والسلام واللام في الدين الجنس اى على سائر الاديان فيستعملها وعلى اهلها فيخذلهم ﴿يأبأ الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل﴾ يأخذونها بالرشا في الاحكام سمى اخذ المال اكلا لانه الغرض الاعظم منه ﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ دينة ﴿والذين يكثرزون الذهب والفضة

فقهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاميين حتى دانوا بالاسلام طوعا وكرها وقتل أهل الكتاب وسبي حتى دان بعضهم بالاسلام وأعطى بعضهم الجزية صاغرين وجرى عليهم حكمه فهذا هو ظهوره على الدين كله ﴿ولو كره المشركون﴾ قوله تعالى ﴿يأبأ الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان﴾ فندم معنى الاحبار والرهبان وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وفي قوله سبحانه وتعالى ان كثيرا دليل على ان الأقل من الاحبار والرهبان لم يأكلوا أموال الناس بالباطل ولعلمهم الذين كانوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم وعبر عن أخذ الاموال بالاكل في قوله تعالى ﴿ليأكلون أموال الناس بالباطل﴾ لان المقصود الاعظم من جمع المال الاكل فسمى الشيء باسم ما هو أعظم مقاصده واختلفوا في السبب الذي من اجله أكلوا أموال الناس بالباطل فقليل انهم كانوا يأخذون الرش من سفاتهم في تخفيف الشرائع والمساخطة في الاحكام وقيل انهم كانوا يكتبون بأيديهم كتباً يحرقونها ويبدلونها ويقولون هذه من عند الله وبأخذون بها عن اقليل وهى المال كل الى كانوا يصيبونها من سفلتهم على تغيير نعمت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته في كتبهم لانهم كانوا يخافون لو آمنوا به وصدقوه لذهب عنهم تلك المال كل وقيل ان التوراة كانت مستقلة على آيات دالة على نعمت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الاحبار والرهبان يذكرون في تأويلها وجوها فاسدة باطلة ويحرقون معانيها طلبا للرياسة وأخذ الاموال ومنع الناس عن الايمان به وذلك قوله تعالى ﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ يعنى ويمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في دين الاسلام ﴿والذين يكثرزون الذهب والفضة﴾ أصل الكثر في الالة جعل المال بعضه على بعض وحفظه ومال مكنوز مجموع واختلفوا في المراد به هؤلاء الذين ذمهم الله بسبب كثرة الذهب والفضة فقليل هم أهل الكتاب قاله معاوية بن أبي سفيان لان الله سبحانه وتعالى وصفهم بالحرص الشديد على أخذ أموال الناس بالباطل ثم وصفهم بالغل الشديد وهو جمع المال ومنع اخراج الحقوق الواجبة منه وقال ابن عباس والسدى نزلت في معاني الزكاة من المسلمين وذلك انه سبحانه وتعالى لما ذكر قبح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على أخذ الاموال بالباطل حذر المسلمين من ذلك وذكر وعده من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال أبو ذر نزلت في أهل الكتاب والمسلمين ووجه هذا ان أموال الله سبحانه وتعالى وصاحبها أهل الكتاب بالحرص على أخذ أموال الناس بالباطل ثم ذكر بعده وعده من جمع المال ومع الحقوق الواجبة فيه وقال ابن عباس الكناز

بالرشوة والحرام (ويصدون عن سبيل الله) (قاو خا ١٥ لك) عن دين الله وطاعته (والذين يكثرزون) يجمعون (الذهب والفضة)

أومن المسلمين (خ) عن زيد بن وهب قال سررت بالربنة فاذا بأبي ذر فقلت ما أنزلت هذا المنزل قال كنت في الشام فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فقال معاوية نزلت في أهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك كلام فكتب إلى عثمان يشكوني فكتب إلى عثمان أن أقدم المدينة فقدمتها فكثر على الناس حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال إن عثت تخيت فكننت قريبا فذاك الذي أنزلني هذا المنزل ولو أمر على عبد حبشي لسمت وأطمت واختلف العلماء في معنى الكنز فقل هو كل مال وجبت فيه الزكاة فلم تؤد زكاته وروى عن ابن عمر أنه قال له أصراي أخبرني عن قول الله عز وجل والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم قال ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها ويل له هذا كان قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرا للأموال أخرجه البخاري وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر وهو يسئل عن الكنز ما هو فقال هو المال الذي لا تؤدى منه الزكاة ورواه الطبري بسنده عن ابن عمر قال كل ما أدبت زكاته فليس يكتزون كان مدفونا وكل مال لم تؤد زكاته فهو الكنز الذي ذكره الله في القرآن يكره به صاحبه وإن لم يكن مدفونا وروى عن علي بن أبي طالب قال أربعة آلاف فافوقها كنز وما دونها نفقة وقيل الكنز كل ما فضل من المال عن حاجة صاحبه إليه وروى الطبري بسنده عن أبي أمامة قال توفي رجل من أهل الصفة فوجد في منزله دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي آخر فوجد في منزله ديناران فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان كان هذا في أول الإسلام قبل أن تفرض الزكاة فكان يجب على كل من فضل معه شيء من المال إخراجها لاحتياج غيره إليه فلما فرضت الزكاة نسخ ذلك الحكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة كبر ذلك على المسلمين فقال عمر أنا أفرج عنكم فانطلق فقال يابن الله أنه كبر على أصحابك هذه الآية فقال إن الله لم يفرض الزكاة إلا لتطيب ما بقى من أموالكم وانما فرض الموارث لتكون لمن بعدكم قال فكبر عمر ثم قال له ألا أخبرك بخير ما يكثر المرء المرأة السالحة إذا نظرت إليها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته أخرجه أبو داود عن ثوبان قال لما نزلت والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فقال بعض أصحابه أنزلت في الذهب والفضة فلو علمنا أي المال خير اتخذناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضله لسان ذا كرو قلب شاكر وزوجة سالحة تعين المؤمن على إيمانه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن والصحيح من هذه الأقوال القول الأول وهو ما ذكرنا عن ابن عمر أن كل مال أدبت زكاته فليس يكتز ولا يحرم على صاحبه اكتنازه وإن كثر وإن كل مال لم تؤد زكاته فصاحبه معاقب عليه وإن قل إذا كان مما تجب فيه الزكاة ويستحق على منع الزكاة الوعيد من الله إلا أن يتفضل الله عز وجل عليه بفضله وغفرانه ويدل على ذلك ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا

ولا ينفقونها في سبيل الله ﴿١﴾ يجوز ان يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والفضن به وان يراد به المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤدون حقه ويكون اقتترانه بالمرتسين من اهل الكتاب للتقليظ ويدل عليه انه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله لم يقرض الزكاة الا لطيب بها ما بقي من اموالكم وقوله عليه السلام ما ادى زكاته فليس بكنز اى بكنز او وعد عليه فان الوعيد على الكنز مع عدم الاتفاق فيما امر الله ان ينفق فيه واما قوله من ترك صفراء او بيضاء كوى بها ونحوه (٢) فالمراد منه من لم يؤد حقه لقوله عليه الصلاة والسلام فيما اورده الشيخان مرويا عن

كان يوم القيامة صفائح من نار فاحى عليها في نار جهنم فيكوى بها جيئه وجنبه وظهره ككاردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله قال ابل قال ولا صاحب ابل لا يؤدى منها حقها ومن حقها حلبها يوم ورودها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أو فرما كانت لا يفقد منها فصيلا واحدا تطؤه باخفا فها وتمضه بافواها كلاس عليه أولاها رد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله قال بقر ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدى حقها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شبا ليس فيها عقصاء ولا جحاء ولا أعضاء تنطع بقر ونها وتطؤه باظلافها كاسر عليه أولاها رد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار أخرجه مسلم بزيادة فيه قوله كاردت أعيدت له هكذا هو في بعض نسخ صحيح مسلم ردت بضم الراء وفي بعضها بردت بالباء وهذا هو الصواب والرواية الاولى هي رواية الجمهور وقوله حلبها هو بفتح اللام على المشهور وحكى اسكانها وهو ضعيف قوله بقاع قرقر هو المستوى من الارض الواسع الاملس والعقضاء هي الشاة الملتوية القرنين وانما استئناها لانها لا تؤلم بنطحها وهكذا الجحاء وهي الشاة التي لا قرن لها وكذا العضباء وهي الشاة المكسورة القرن (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل ماله نجا ما أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شذقيه ثم يقوله أنا مالك أنا كنزك ثم تلا قوله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم الآية الشجاع الحية والاقرع صفة له بطول العمر لان من طال عمره تمزق شعره وذهب وهي صفة أخبت الحيات والزبيتان هما الزبدتان في الشدقين واللهز متان عظيمان ناتئان في اللحمين تحت الاذنين ﴿٢﴾ وقوله تعالى ﴿٣﴾ ولا ينفقونها في سبيل الله ﴿٤﴾ يعني ولا يؤدون زكاتها وانما قال ولا ينفقونها ولم يقل ينفقونها لانه رد الكفاية الى المال المكنوز وهي اعيان الذهب والفضة وقيل رد الكفاية الى الفضة لانها أغلب اموال

(ولا ينفقونها في سبيل الله)

الضمير راجع الى المعنى

لان كل واحد منهما دنانير

ودراهم فهو كقوله وان

طائفتان من المؤمنين اقاتلوا

أو أريد الكنوز والاموال

أو معناه ولا ينفقونها

والذهب كما أن معنى قوله

﴿٢﴾ فاني وقيار بها لغريب

وقيار كذلك وخصا بالذكر

من بين سائر الاموال لانها

قانون القبول وأثمان

الاشياء وذكر كثرهما

دليل على ماسواهما

(ولا ينفقونها) يعني الكنوز

(في سبيل الله) في طاعة الله

ويقال ولا يؤدون زكاتها

(٢) فالمراد منها ما لم يؤد حقه

لنسخه

(فبشرهم بمذاب أليم) ومعنى قوله (يوم يحصى عليها نار جهنم) أن النار تحصى عليها أي توقد وانما ذكر القمل لأنه مسند إلى الجار والمجرور أصله يوم تحصى النار عليها فلما حذفت النار قيل يحصى لانتقال الاسناد عن النار إلى عليها كما تقول رفعت القصة إلى الأمير فان لم تذكر القصة قلت رفع إلى الأمير (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وخضعت هذه الاعضاء لانهم كانوا اذا أبصروا الفقير عبسوا واذا ضمهم وياه مجلس ازوروا عنه وتولوا باركانهم وولوه ظهورهم أو معناه يحكون على الجهات الأربع مقاديعهم وما خبرهم وجنوبهم (هدا ما كنزتم)

(فبشرهم) يا محمد (بمذاب أليم) وجيع (يوم يحصى عليها) على الكنوز ويقال على النار (في نار جهنم فتكوى بها) فتضرب بالكنوز (جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا) يقال لهم عقوبة هذا (ما كنزتم) بما جمعتم من الاموال

إني هربرة رضى الله تعالى عنه صاحب ذهب ولافضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره (فبشرهم بمذاب أليم) هو الذي بهما (يوم يحصى عليها في نار جهنم) أي يوم توقد النار ذاتة حتى شديد عليها واسله تحصى بالنار فجعل الاجزاء النار مبالغة ثم حذفت النار واستند القمل إلى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فانقل من صيغة التأنيث إلى صيغة التذكير وانما قال عليها والمذكور شيان لأن المراد بهما دنائير ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه أربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله ولايتفقونها وقيل الضمير قيهما للكنوز أو للاموال فان الحكم عاد وتخصيصهما بالذكر لانهما قانون القول أو للنفقة وتخصيصهما للقر بها ودلالة حكمها على أن الذهب أولى بهذا الحكم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم (لأن جبههم واسما كهم اياه كان لطلب الوجاعة بالنفى والتتم بالطعام الشهية والملابس البهية اولاهم ازوروا عن السائل واعرضوا عنه وولوه ظهورهم اولاهم اشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشغلة على الاعضاء الرئيسة التي هي الدماغ والقلب والكبد اولاهم اصول الجهات الاربع التي هي مقادير البدن وما خبره وجنباه (هذا ما كنزتم) على ارادة القول

الناس (فبشرهم بمذاب أليم) يعني الكافرين الذين لا يؤدون زكاة أموالهم (ق) عن أبي ذر قال انتهت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال هم الاخسرون ورب الكعبة قال فجئت حتى جاست فلم أقار حتى قت فقات يارسول الله فذاك أبي وأمي من هم قال هم الا كثرون أموالا الا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقيل ما هم مامن صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى زكاتها الاجاءت يوم القيامة أعظم ما كانت واسمعه تنطحه بقرونها وتطوؤه باغلالها فكانت أخرها عادت عليه اولاهم حتى يقضى بين الناس هذا لفظ مسلم وفرقه البخارى في موضعين * وقوله تعالى (يوم يحصى عليها) يعني على الكنوز فتدخل النار فوقد عليها حتى تبيض من شدة الحرارة (في نار جهنم فتكوى بها جباههم) يعني بالكنوز جباههم وجنوبهم وظهورهم (قال ابن عباس لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل دينار ودرهم في موضع على حدة قال بعض العلماء انما خص هذه الاعضاء بالسكى من بين سائر الاعضاء لان الغنى صاحب المال اذا آواه السائل فطلب منه شيئا تبدو منه آثار الكراهية والمنع فعند ذلك يقطب وجهه ويكبح وتجتمع أساربر وجهه فيتجمع جبينه ثم ان كرر السائل الطلب نأى بجانبه عنه ومال عن جهته وتركه جانبا ثم ان كرر الطلب وألح في السؤال ولاه ظهره وأعرض عنه واستقل جهة أخرى وهي نهاية في الرد والقابة في المنع الدال على كراهية الاعطاء والبذل وهذا دأب مانئ البر والاحسان وعادة البخلاء ولذلك خص هذه الاعضاء الثلاثة بالكي يوم القيامة * وقوله سبحانه وتعالى (هذا ما كنزتم

هذا ما كثرتموه
لتنفع به نفوسكم وما علمتم
انكم كثرتموه لتستضربه
انفسكم وهو توبع (فذوقوا
ما كنتم تكذبون) أى
وبال المسال الذى كنتم
تكذبونه أو وبال كونكم

كاذبين (ان عدة الشهور
عند الله اثنا عشر شهرا)
من غير زيادة والمراد بيان
ان أحكام الشرع تبنى على
الشهور القمرية المحسوبة
بالأهلة دون الشمسية (فى
كتاب الله) فمما أثبت وأوجب
من حكمه أو فى اللوح (يوم
خلق السموات والارض
منها أربعة حرم) ثلاثة سرد
ذوالقعدة للقعود عن القتال
وذوالحجة للحج والحرم
لتحريم القتال فيه وواحد
فرد وهو رجب لترجيح

(لانفسكم) فى الدنيا
(فذوقوا ما كنتم)
ما كنتم (تكذبون)
تجمعون (ان عدة الشهور
عند الله) يقول السنة
بالشهور عند الله يعنى شهور
السنة التى تؤدى فيها الزكاة
(اثنا عشر شهرا فى كتاب الله)
فى اللوح المحفوظ (يوم)
من يوم (خالق السموات
والارض منها) من الشهور
(أربعة حرم) رجب
وذوالقعدة وذوالحجة

(لانفسكم) لمنعتها وكان عين مضرتها وسبب تمذيبها (فذوقوا ما كنتم تكذبون)
أى وبال كنزكم أو ما تكذبونه وقرئ تكذبون بضم الون (ان عدة الشهور) أى
مبلغ عددها (عند الله) معمول عدة لأنها مصدر (اثنا عشر شهرا فى كتاب الله)
فى اللوح المحفوظ أو فى حكمه وهو صفة لاثنا عشر وقوله (يوم خلق السموات
والارض) متعلق بما فيه من معنى الثبوت أو بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى ان
هذا امر ثابت فى نفس الامر منذ خلق الله الاحرام والازمنة (منها أربعة حرم)

لانفسكم) أى يقال لهم ذلك يوم القيامة (فذوقوا ما كنتم تكذبون) أى
فذوقوا عذاب ما كنتم فى الدنيا من الاموال ومنتم حق الله منها (ق) عن الاحنف
بن قيس قال قدمت المدينة فينسا أنا فى حلقة فيها ملا من قريش اذ جاء رجل خشن
التياب خشن الجسد خشن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكاذبين برضف يحصى عليه
فى نار جهنم فيوضع على حلقة تدى أحدهم حتى يخرج من نفص كتفيه ويوضع على
نفص كتفيه حتى يخرج من حلقة تدييه يتزلزل قال فوضع القوم رؤسهم فأرأيت أحدا
منهم رجع اليه شيأ قال فادبر فابنته حتى جلس الى سارية فقلت مارأيت هؤلاء
الأكبرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يبقون شيأ هذا لفظ مسلم وقية زيادة لم أذكرها
وزاد البخارى قات من هذا قالوا أبو ذر قال فقلت اليه فقلت ماشى سمعتك تقول قبيل
فقال ما قلت الاشياء سمعت من نبيهم صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (ان عدة
الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) هى المحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى
الاولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذوالقعدة وذوالحجة
وهذه شهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير القمر فى المنازل وهى شهور العرب
التي يمتد بها المسلمون فى سياهم ومواقيت جههم وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم
وأيام هذه الشهور ثلثائة وخمسة وخسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور
الشمس فى الفلك دورة تامة وهى ثلثائة وخمسة وستون يوما وربيع يوم فتنقص السنة
الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع
الحج والصوم تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف قال المفسرون وسبب نزول هذه الآية
من أجل النسي الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية فكان يقع جههم تارة فى وقت وتارة
فى المحرم وتارة فى صفر وتارة فى غيره من الشهور فأعلم الله عز وجل ان عدة شهور سنة
المسلمين التى يمتدون بها اثنا عشر شهرا على منازل القمر وسيره فيها وهو قوله تبارك وتعالى
ان عدة الشهور عند الله يعنى فى علمه وحكمه اثنا عشر شهرا (فى كتاب الله) يعنى فى اللوح
المحفوظ الذى كتب الله فيه جميع أحوال الخلق وما يؤتون وما يذرون وقيل أراد بكتاب
الله القرآن لان فيه آيات تدل على الحساب ومنازل القمر وقيل أراد بكتاب الله الحكم
الذى أوجبه وأمر عباده بالآخذ به يوم خلق السموات والارض (يعنى أن هذا الحكم
حكمه وقضاه يوم خالق السموات والارض أن السنة اثنا عشر شهرا) منها (يعنى
من الشهور) أربعة حرم (وهى رجب فرد وذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ثلاثة

واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم في ذلك الدين القيم في أي تحريم الأشهر الأربعة هو الدين القويم دين إبراهيم واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما فلا تظلموا فيهن أنفسكم فيبتك حرمتها وارتكاب حرامها والجمهور على أن حرمة المقاتلة فيها منسوخة وأولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه أعظم وزرا كارتكابها في الحرم وحال الاحرام وعن عطاه انه لا يحمل للناس أن يغزوا في الحرم وفي الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ويؤيد الأول ما روى انه عليه

متوالية وانما سميت حرما لأن العرب في الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى لو أن أحدهم لقي قاتل أبيه وابنه وأخيه في هذه الأربعة الأشهر لم يحجبه ولماجاء الاسلام لم يزد لها الا حرمة وتعظيما ولأن الحسنات والطاعات فيها تنضاعف وكذلك السيئات أيضا أشد من غيرها فلا يجوز انتهاك حرمة الأشهر الحرم في ذلك الدين القيم يعني ذلك الحساب المستقيم والعدد الصحيح المستوى فالدين هنا معنى الحساب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه يعني حاسب نفسه وعمل لما بعد الموت وقيل أراد بالدين القيم الحكم الذي لا يغير ولا يبدل والقيم هنا بمعنى الدائم الذي لا يزول فالواجب على المسلمين الأخذ بهذا الحساب والعدد في صومهم وحجهم واعيادهم وبياعاتهم وأجل ديونهم وغير ذلك من سائر أحكام المسلمين المرتبة على الشهور (ق) عن أبي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدى وشعبان أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسمي به بغير اسمه فقال أليس ذوالحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سبسميه بغير اسمه قال أليس البلد الحرام قلنا قال بلى فأي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سبسميه بغير اسمه قال أليس يوم الحمر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ألا يبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يساغه أن يكون أوعى له من بعض من سمه ثم قال ألاهل بلغت ألاهل بلغت قلنا نعم قال اللهم اشهد وقوله عروجل فلا تظلموا فيهن أنفسكم قيل الكناية في فيهن ترجع الى جميع الأشهر أي لا تظلموا أنفسكم في جميع أشهر السنة بفعل المعاصي وترك الطاعات لأن المقصود منع الانسان من الاقدام على المعاصي والفساد مطلقا في جميع الاوقات الى الممات وقيل ان الكناية ترجع الى الأشهر الحرم وهو قول أكثر المفسرين وقال قتادة العمل الصالح أعظم أجرا في الأشهر الحرم والظلم فيهن أعظم منه فيما سواهن وان كان الظلم على كل حال عظيما وقال ابن عباس لا تظلموا فيهن أنفسكم يريد استهلال الحرام والفارة فيهن وقال محمد بن اسحق بن يسار لا تجمعوا احلالها حراما ولا جراحها حلالا كفعل أهل الشرك وهو

العرب اياه أي تعظيمه (ذلك الدين القيم) أي الدين المستقيم لا ما يفعله أهل الجاهلية يعني أن تحريم الأربعة الأشهر هو الدين المستقيم ودين إبراهيم واسماعيل وكانت العرب تمسك به فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها حتى أحدثت النسى فغيروا (فلا تظلموا فيهن) في الحرم أو في الاثني عشر (أنفسكم) بارتكاب المعاصي

والمحرم (ذلك الدين القيم) الحساب القائم لا يزد ولا ينقص (فلا تظلموا) فلا تضروا (فيهن) في الشهور (أنفسكم) بالمعصية ويقال

السلام حاصر الطائف وغزا هوازن بحنين في شوال وذى القعدة ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ جميعا وهى مصدر كف عن الشيء فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال ﴿واعلموا ان الله مع المتقين﴾ بشارة وضمنان لهم بالنصرة بسبب تقواهم ﴿انما النسي﴾ أى تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر كانوا اذا جاءهم شهر حرام وهم محاربون احلوه وحرموه مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش انما النسي بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ النسي بحذفها والنسي والنساء وثلاثهما مصادر نساء اذا اخره ﴿زيادة في الكفر﴾ لانه تحريم ما احله الله ونحليل ما حرمه الله فهو كفر آخر ضمومه

النسي وقيل ان الانفس مجبولة بطبعها على الظلم والفساد والامتناع عنه على الاطلاق شاق على النفس لاجرم ان الله خص بعض الاوقات بمزيد التعظيم والاحترام ليمتنع الانسان في تلك الاوقات من فعل الظلم والقبائح والمنكرات فربما تركها في باقى الاوقات فتصير هذه الاوقات الشريفة والاشهر المحرمة المعظمة سببا لترك الظلم وفعل المعاصى في غيرها من الاشهر فهذا وجد الحكمة في تخصيص بعض الاشهر دون بعض بمزيد التشريف والتعظيم وكذلك الامكنة أيضا وقوله سبحانه وتعالى ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ يعنى قاتلوا المشركين باجمعكم مجتمعين على قتالهم كما أنهم يقاتلونكم على هذه الصفة والمعنى تعاونوا وتناصروا على قتالهم ولا تتخاذلوا ولا تتدابروا ولا تفشلوا ولا تجبنوا عن قتالهم وكونوا عباد الله مجتمعين متوافقين في مقاتلة أعدائكم من المشركين واختلف العلماء في تحريم القتال في الاشهر الحرم فقال قوم كان كثيرا حراما ثم نسخ بقوله وقاتلوا المشركين كافة يعنى في الاشهر الحرم وفي غيرهن وهذا قول قتادة وعطاء الخرساني والزهرى وسفيان الثورى قالوا لان النسي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصره في شوال وبعض ذى القعدة وقال آخرون انه غير منسوخ قال ابن جريج حلف بالله عطاء بن ابي رباح ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم وما نسخت الا أن يقاتلوا فيها ﴿واعلموا ان الله مع المتقين﴾ يعنى بالنصر والمعونة على اعدائهم قوله سبحانه وتعالى ﴿انما النسي﴾ زيادة في الكفر فى النسي في الافة عبارة عن التأخير في الوقت ومنه النسيئة في البيع ومعنى النسي المذكور في الآية هو تأخير شهر حرام الى شهر آخر وذلك ان العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر الحرم وتعظيمها وكان ذلك مما تمسكت به من ملة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكانت عامة معاش العرب من الصيد والغارة فكان يشق عليهم البكف عن ذلك ثلاثة اشهر متوالية ورعا وقعت حروب في بعض الاشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم الى الاشهر الحلال فنسوا يعنى أخرؤا تحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم الحرم الى صفر فيستحلون الحرم ويحرمون صفر فاذا احتاجوا الى تأخير تحريم صفر أخرؤه الى

(وقاتلوا المشركين كافة) حال من الفاعل أو المفعول (كما يقاتلونكم كافة) جميعا (واعلموا أن الله مع المتقين) أى ناصر لهم خشم على التقوى بضمنان النصرة لاهلها (انما النسي) بالهمزة مصدر نساء اذا أخره وهو تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وفارات فاذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونه ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من بين شهور العام أربعة أشهر (زيادة في الكفر) أى هذا الفصل منهم زيادة في كفرهم

في الاشهر الحرم (وقاتلوا المشركين كافة) جميعا في الحل والحرم (كما يقاتلونكم كافة) جميعا (واعلموا) يا مشرك المؤمنين (أن الله مع المتقين) الكفر والشرك والفواحش ونقض العهد والقتال في أشهر الحرم (انما النسي) زيادة في الكفر (تأخير الحرم الى صفر معصية

الى كفرهم ﴿يضل به الذين كفروا﴾ ضلالا زائما وقرأ حجة والكسائي وحفص بضل
ربيع الاول فكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهرا بعد شهر حتى استدار التحريم على السنة
كلها وكانوا يحجبون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين ثم حجوا في المحرم عامين
ثم حجوا في صفر عامين وكذا باقى شهور السنة فوافقت حجة ابي بكر في السنة التاسعة قبل حجة
الوداع المرة الثانية من ذي القعدة ثم حج رسول الله عليه وسلم في العام المقبل حجة الوداع
فوافق حجة شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب
الناس في اليوم العاشر بغير وأعلمهم ان أشهر النسي قد تناحفت باستدارة الزمان وعاد
الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله صلى
الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض الحدث
المتقدم وأمرهم بالمحافظة على ذلك لئلا يتبدل في مستأنف الايام واختلقوا في أول
من نسا النسي فقال ابن عباس والضحاك وقتادة ومجاهد أول من نسا النسي بنو مالك
بن كنانة وكان يليه جنادة بن عوف بن أمية الكناني وقال الكلبي أول من فعل ذلك
رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة وكان يقوم على الناس في الموسم فاذا هم الناس
بالصدور قام فخطب الناس فبقول لا مرد لما قضيت أما الذي لأعاب ولا أجاب فيقول له
المشركون لبيك ثم يسألونه ان ينسهم شهرا فيقول ان صفر في هذا العام
حرام فاذا قال ذلك حلوا الاوتار ونزعوا الاسنة والازجة من الرماح وان قال حلال
عقدوا اوتار القسي وركبوا الاسنة في الرماح وأغاروا وكان من بعد نعيم بن ثعلبة رجل
يقال له جنادة بن عوف وهو الذي أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرحمن بن زيد
ابن أسلم هو رجل من بني كنانة يقال له القلمس قال شاعرهم
وفينا ناسي الشهر القلمس

وكانوا يفعلون ذلك اذا اجتمعت العرب في الموسم وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس
ان أول من سن النسي عمرو بن لحي بن قعدة بن خندف والذي صح من حديث أبي هريرة
وعائشة ان عمرو بن لحي أول من سب السوائب وقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم رأيت
عمرو بن لحي يجر قصه في النار فهذا ما ورد في تفسير النسي الذي ذكره الله في قوله انما
النسي زيادة في الكفر يعني زيادة كفر على كفرهم وسبب هذه الزيادة انهم أمروا بإيقاع
كل فعل في وقته من الاشهر الحرم ثم انهم بسبب أغراضهم الفاسدة أخروه الى وقت
آخر بسبب ذلك النسي فأوقعوه في غير وقته من الاشهر الحرم فكان ذلك العمل زيادة
في كفرهم ﴿يضل به الذين كفروا﴾ قرئ يضل بفتح الياء وكسر الضاد ومعناه يضل
بالنسي الذين كفروا وقرئ يضل بضم الياء وفتح الضاد ومعناه ان كبارهم أضلوه
وحلوه عليه وقرئ يضل به الذين كفروا بضم الياء وكسر الضاد ومعناه يضل الله
به الذين كفروا أو يضل به الشيطان الذين كفروا بترين ذلك لهم وقيل معناه
يسل به الذين كفروا تاممهم والآخذين بافعالهم وهذا الوجه أقوى الوجهين

(يضل) كوفي غير أبي بكر
(به الذين كفروا) بالنسي
والضمير في

زيادة مع الكفر (يضل به)
بغلط بتأخير المحرم الى صفر
(الذين كفروا)

(يحرمونه تاما ويحرمونه تاما) للنبي أي إذا حلوا شهر من الأشهر لحرام تاما رجوا حجهم في العام القابل (أي الذي يليه) ما حرم الله) ليوافقوا المدة التي هي الأربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذي هو أحد الواجبين واللام تنطلق يحلونه ويحرمونه أو يحرمونه فحسب وهو الظاهر (فيحلوا ما حرم الله) أي فيحلوا عواطاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص بالأشهر بينها (زين لهم سوء أعمالهم) زين الشيطان لهم ذلك فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة ﴿ ١٢١ ﴾ (والله { سورة براءة } لا يهدي القوم الكافرين)

حال اختيارهم الثبات على الباطل (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا) أخرجوا (في سبيل الله) أثقلتكم (وثقلتكم) أثقلتكم وهو أصله إلا أن التاء أدغمت في التاء فصارت تاء ساكنة فدخلت ألف الوصل لثلاثا مبتدأ بالسكن أي بتأطيتكم (إلى الأرض) ضمن معنى الميل والاخلاد فهدى إلى أي ملتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتابعه أي ملتم إلى الإقامة بارعنكم ودياركم وكان ذلك في غزوة تبوك استنفروا في وقت عسرة وخط وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم ذلك وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الأوري عنها بشيرها إلا في غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة

يحلونه) يعني المحرم (تاما)

يضل على البناء للمفعول وعن يعقوب يضل على أن الفعل لله تعالى ﴿ يحلونه تاما ﴾ يحلون النبي من الأشهر الحرم سنة ويحرمون مكانه شهرا آخر ﴿ ويحرمونه تاما ﴾ فيتركونه على حرمة قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكنانى كان يقوم على جبل في الموسم فينادي أن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادى في القابل أن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه والجلتان تفسير للضلال أو حال ﴿ ليواطؤا عدة ما حرم الله ﴾ أي ليوافقوا عدة الأربعة المحرمة واللام متعلقة ببحرمونه أو يعادل عليه مجموع الفعليين ﴿ فيحلوا ما حرم الله ﴾ عواطاة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت ﴿ زين لهم سوء أعمالهم ﴾ وقرئ على البناء للفعل وهو الله تعالى والمعنى خذلهم واضلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا ﴿ والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ هداية موصلة إلى الاهتداء ﴿ يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أثقلتكم ﴾ بتأطيتكم وقرئ أثقلتكم على الأصل وأثقلتكم على الاستفهام للتوبيخ ﴿ إلى الأرض ﴾ متعلق به كأنه ضمن معنى الإخلاد والميل فهدى إلى وكان ذلك في غزوة تبوك أمروا بها بعد رجوعهم من الطائف في وقت عسرة وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم

تفسير قراءة من قرأ يضل بضم الياء وكسر الضاد ﴿ يحلونه تاما ويحرمونه تاما ﴾ يعني يحلون ذلك الأنساء تاما ويحرمونه تاما والمعنى يحلون الشهر المحرم تاما فيجعلونه حلالا ليغيروا فيه ويحرمونه تاما فيجعلونه محرما فلا يغيرون فيه ﴿ ليواطؤا ﴾ يعني ليوافقوا ﴿ عدة ما حرم الله ﴾ يعني أنهم ما أحلوا شهر من المحرم إلا حرموا شهرا مكانه من الحلال ولم يحرموا شهرا من الحلال إلا أحلوا مكانه شهرا من الحرام لأجل أن يكون عدد الأشهر الحرم أربعة كما حرم الله فيكون ذلك موافقة في العدد لافي الحكم كذلك قوله سبحانه وتعالى ﴿ فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم ﴾ قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العمل ﴿ والله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ يعني أنه سبحانه وتعالى لا يرشد من هو كافر أثيم لما سبق له في الأزل أنه من أهل النار ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أثقلتكم إلى الأرض ﴾ نزلت هذه الآية في الحث على غزوة تبوك وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف أمر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وشدة

فيقاتلون فيه (ويحرمونه) يعني المحرم (قا و خا ١٦ لث) (تاما) فلا يقاتلون فيه فإذا أحلوا المحرم حرموا صفر بدله (ليواطؤا) (ليوافقوا) عدة ما حرم الله) أربعة بالعدد (فيحلوا ما حرم الله) يعني المحرم (زين لهم) حسن لهم (سوء أعمالهم) قبح أعمالهم (والله لا يهدي) لا يرشد إلى دينه (القوم الكافرين) من لم يكن أهلا لذلك وكان الذي يفعل هذا رجلا يقال له نعيم بن ثعلبة (يا أيها الذين آمنوا) أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (ما لكم إذا قيل لكم أنفروا) أخرجوا مع نبيكم (في سبيل الله) في طاعة الله (وفي غزوة تبوك) أثقلتكم (إلى الأرض) اشتبهتم الجلوس على الأرض

﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وَضَرُورَهَا ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ بَدَلَ الْآخِرَةِ وَلَعِبَهَا ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فَمَا التَّعَمُّبُهَا ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ فِي جَنْبِ الْآخِرَةِ ﴿الْأَقْلِيلُ﴾ مُسْتَقَرٌّ ﴿وَلَا تَنْفَرُوا﴾ أَنْ لَا تَنْفَرُوا إِلَى مَا اسْتَنْفَرْتُمْ إِلَيْهِ ﴿يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ بِالْأَهْلَاكَ بِسَبَبِ فُطَيْحِ كَقَطْعِ وَظُهُورِ عَدُوٍّ ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ وَيَسْتَبْدِلُ بِكُمْ آخَرِينَ مَطِيحِينَ كَاهِلَ الْيَمِينِ وَابْنَاءَ فَارِسٍ ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ إِذَا لَا يَقْدَحُ تَنَاقُلُكُمْ فِي نَصْرَةِ دِينِهِ شَيْئًا

مِنَ الْحَرْحِينَ طَابَتِ الظَّلَالُ وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرِيدُ غَزْوَةَ الْإِوَرِيِّ بِغَيْرِهَا حَقٌّ كَانَتْ غَزْوَةُ تَبُوكَ فَغَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرِّ شَدِيدٍ وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمُفَاوِزَ وَعَدَدًا كَثِيرًا وَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لِأَهْلِيهِمْ أَهْبَاءَ عَدُوِّهِمْ فَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْخُرُوجَ وَتَنَاقَلُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ الْآيَةَ بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ يَنْفَرُوا إِلَى الْجِهَادِ يَقَالُ اسْتَنْفَرُوا إِلَى الْجِهَادِ إِذَا حُثُّوا عَلَى الْخُرُوجِ إِلَى الْجِهَادِ وَدُعَاهُمْ إِلَيْهِ وَمَنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَأَنْفَرُوا وَالْأَسْمُ الْغَيْرُ إِذَا قَاتَلْتُمْ أَيْ تَنَاقَلْتُمْ وَتَبَاطَأْتُمْ عَنِ الْخُرُوجِ إِلَى الْغَزَا إِلَى الْأَرْضِ يَعْنِي لَزِمْتُمْ أَرْضَكُمْ وَمَسَاكِنَكُمْ وَإِنَّمَا اسْتَقْبَلَ ذَلِكَ الْغَزَا وَلَشَدَّةُ الزَّمَانِ وَضِيقُ الْوَقْتِ وَشِدَّةُ الْحَرْبِ وَبَعْدُ الْمَسَافَةِ وَالْحَاجَةُ إِلَى كَثْرَةِ الْإِسْتِعَادَةِ مِنَ الْعَدَدِ وَالزَّادِ وَكَانَ ذَلِكَ الْوَقْتُ وَقْتُ ادْرَاكِ ثَمَارِ الْمَدِينَةِ وَطَيْبِ ظِلَالِهَا وَكَانَ الْعَدُوُّ كَثِيرًا فَاسْتَقْبَلَ النَّاسُ تِلْكَ الْغَزَا فَعَاتَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ يَعْنِي أَرْضَيْتُمْ بِمُحَقِّضِ الْعَيْشِ وَزَهْرَةِ الدُّنْيَا وَدَعَمَتِهَا مِنْ نَعِيمِ الْآخِرَةِ ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ الْأَقْلِيلُ﴾ يَعْنِي أَنَّ لِدُنْيَا الدُّنْيَا وَنَعِيمِهَا قَانَ زَائِلَ يَنْفَدُ عَنْ قَلِيلٍ وَنَعِيمِ الْآخِرَةِ بَاقٍ عَلَى الْأَبَدِ فَهَذَا السَّبَبُ كَانَ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى نَعِيمِ الْآخِرَةِ وَفِي الْآيَةِ دَالِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْجِهَادِ فِي كُلِّ حَالٍ وَفِي كُلِّ وَقْتٍ لِأَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ وَتَعَالَى نَصٌّ عَلَى أَنَّ تَنَاقُلَهُمْ عَنِ الْجِهَادِ أَمْرٌ مُنْكَرٌ فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْجِهَادُ وَاجِبًا لِمَاعَتَبَهُمْ عَلَى ذَلِكَ التَّنَاقُلِ وَيُؤَكِّدُ هَذَا الْوَعِيدَ الْمَذْكُورَ الْآيَةُ الْآتِيَّةُ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلَا تَنْفَرُوا﴾ يَعْنِي أَنْ لَمْ تَنْفَرُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ إِلَى مَا اسْتَنْفَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ ﴿يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يَعْنِي فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْآخِرَةِ وَقِيلَ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ احْتِبَاسُ الْمَطَرِ فِي الدُّنْيَا قَالَ نَجْدَةُ بْنُ نَفِيعٍ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ اسْتَنْفَرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيًّا مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَتَنَاقَلُوا فَأَمْسَكَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ الْمَطَرُ فَكَانَ ذَلِكَ عَذَابَهُمْ ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ يَعْنِي خَبَرًا مِنْكُمْ وَأَطْوَعَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ هُمْ أَبْنَاءُ فَارِسَ وَقِيلَ هُمْ أَهْلُ الْيَمِينِ نَبِيَهُ سَجَّاهُ وَتَعَالَى عَلَى أَنَّهُ قَدْ تَكْفَّلَ بِنَصْرَةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْتَزَّازَ دِينَهُ فَإِنْ سَارَعُوا مَعَهُ إِلَى الْخُرُوجِ إِلَى حَيْثُ اسْتَنْفَرُوا حَصَلَتِ النُّصْرَةُ بِهِمْ وَوَقَعَ أَجْرُهُمْ عَلَى أَيْدِيهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ تَنَاقَلُوا وَتَخَلَّفُوا عَنْهُ حَصَلَتِ النُّصْرَةُ بِغَيْرِهِمْ وَحَصَلَتِ الْعُقُوبَةُ لَهُمْ لِثَلَايَتِهِمْ هُمَا أَنْ اعْتَزَّازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَصْرَتَهُ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِهِمْ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ قِيلَ الضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى

(أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ) بَدَلَ الْآخِرَةِ (فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ) (الْأَقْلِيلُ) فِي جَنْبِ الْآخِرَةِ (وَلَا تَنْفَرُوا) إِلَى الْحَرْبِ (يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ (وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) سَخَطَ عَظِيمٌ عَلَى الْمُتَنَاقِلِينَ حَيْثُ أَوْعَدَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ مُطْلَقٍ يَتَنَاوَلُ عَذَابَ الدَّارَيْنِ وَأَنَّهُ يَهْلِكُهُمْ وَيَسْتَبْدِلُ بِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ خَبَرَانَهُمْ وَأَطْوَعَ وَأَنَّهُ غَضِبَ عَلَيْهِمْ فِي نَصْرَةِ دِينِهِ لَا يَقْدَحُ تَنَاقُلُهُمْ فِيهَا شَيْئًا وَقِيلَ الضَّمِيرُ فِي وَلَا تَضُرُّوهُ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ أَنْ يَنْصُرَهُ مِنْ النَّاسِ وَأَنْ يَنْصُرَهُ وَوَعَدَهُ

(أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) مَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (مِنَ الْآخِرَةِ) فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ (الْأَقْلِيلُ) (يَسِيرٌ لَا يَسِيرُ) (وَلَا تَنْفَرُوا) أَنْ لَمْ تَخْرُجُوا مَعَهُ نِيَّكُمْ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ (يَعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) وَجِيعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) خَيْرًا مِنْكُمْ وَأَطْوَعَ (وَلَا تَضُرُّوهُ) أَيْ لَا يَضُرُّ اللَّهُ جُلُوسَكُمْ شَيْئًا

كأن لا محالة (والله على كل شيء) ١٢٣ من التبديل { سورة براءة } والتعذيب وغيرهما (قديراً

للاتنصروه فقد نصره الله)
الاتنصروه فسينصروه من
نصره حين لم يكن معه الا
رجل واحد فدل بقوله
فقد نصره الله على انه
ينصره في المستقبل كما
نصره في ذلك الوقت (اذ
أخرجهم الذين كفروا)
أسند الاخراج الى الكفار
لانهم حين هموا باخراجه
أذن الله له في الخروج
فكانهم أخرجوه (ثاني
أثنين) أحداً اثنين كقوله
ثالث ثلاثة وهما رسوالة
وأبو بكر وانتصابه على
الحال (اذ هما) بدل من
اذا أخرجه (في الفار)
هو نعب في أعلى ثور وهو
جبل في غنى مكة على مسيرة
ساعة مكثاً فيه ثلاثاً (اذ
يقول) بدل ثان (لصاحبه لا
تحزن ان الله معنا) بالنصرة
والحفظ قيل طلع المشركون

والله على كل شيء) من العذاب
والبدل (قدير) الاتنصروه
ان لم تنصروا محمداً صلى الله
عليه وسلم بالخروج معه الى
غزوة تبوك (فقد نصره الله
اذا أخرجهم الذين كفروا)
كفار مكة (ثاني اثنين)
يعني رسول الله وأبو بكر
(اذ هما) رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر رضي الله

فانه التقى من كل شيء وفي كل امر وقيل الضمير للرسول عليه الصلاة والسلام
ولاتنصروه فان الله وعده بالعصمة والنصرة ووعد حق (والله على كل شيء قدير)
فيقدر على التبديل وتغيير الاسباب والنصرة بلامد كما قال تعالى (الا تنصروه فقد
نصره الله) أي ان لم تنصروه فينصره الله كما نصره الله (اذ أخرجهم الذين كفروا)
ثاني اثنين (ولم يكن معه الا رجل واحد) فحذف الجزاء واقيم ما هو كالدليل عليه
مقامه وان لم تنصروه فقد أوجب الله له النصره حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن
يخذه في غيره وأسند الاخراج الى الكفرة لانهم باخراجه أوقته تسبب لاذن الله
له بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجرى المنقوص مجرى المقصور
في الازراب ونصبه على الحال (اذ هما في الفار) بدل من اذا أخرجه بدل البعض
اذ المراد به زمان متسع والفار ثقب في أعلى ثور وهو جبل في غنى مكة على مسيرة ساعة
مكثاً فيه ثلاثاً (اذ يقول) بدل ثان أو ظرف لثاني (لصاحبه) وهو أبو بكر رضي الله
تعالى عنه (لا تحزن ان الله معنا) بالعصمة والمؤنة روى ان المشركين طلعوا فوق الفار

يعني ولا تنصروا الله شيئاً لانه غنى عن العالمين وانما تنصرون أنفسكم بترككم الجهاد مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعني ولا تنصروا محمداً صلى الله عليه وسلم شيئاً فان الله ناصره على أعدائه ولا يخذه
(والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على كل شيء فهو ينصرتبه ويعز
دينه قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة
وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خطاب لقوم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلم ينفروا كما نقل عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلا نسخ (قوله عز وجل
(الا تنصروه فقد نصره الله) يعني الاتنصروا محمداً صلى الله عليه وسلم أي المؤمنون
هذا خطاب لمن تناقل عن الخروج معه الى تبوك فاعلم الله عز وجل انه هو المتكفل
بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه واعلاء كلمته أمانه ولم يعينوه وانه
قد نصره عند فلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف به اليوم وهو في كبرة من العدد
والعدد (اذا أخرجهم الذين كفروا) يعني انه تعالى نصره في الوقت الذي أخرجهم
فيه كفار مكة من مكة حين مكروبه وأرادوا قتله (ثاني اثنين) يعني هو واحد اثنين
وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (اذ هما في الفار) يعني اذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في الفار والفار ثقب عظيم يكون في الجبل وهذا الفار
في جبل ثور وهو قريب من مكة (اذ يقول لصاحبه لا تحزن) يعني يقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم لابي بكر الصديق لا تحزن وذلك ان أبا بكر خاف من الطلب ان
يلبوا بمكانهم فخرج من ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن (ان الله معنا)
يعني بالنصر والمؤنة قال الشعبي عاتب الله عز وجل أهل الارض جميعاً في هذه الآية
غير أبي بكر وقال الحسن بن الفضل من قال ان أبا بكر لم يكن صاحب رسول الله

عنه (في الفار اذ يقول) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لصاحبه) أبي بكر (لا تحزن) يا أبا بكر (ان الله معنا) معينا

فأشفق أبو بكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظنك بأثنين الله ثالثهما فأعماه الله عن النار فجعلوا يترددون حوله فلم يرووه وقيل لما دخل النار بعث الله جامتين فباستتا في أسفله والمنكبوت فنجبت عليه

صلى الله عليه وسلم فهو كافر لا تكاره نص القرآن وفي سائر الصحابة إذا أنكر يكون مبتدعا ولا يكون كافرا عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يكر أنت صاحبي على الخوض وصاحبي في النار أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبي بكر الصديق قال نظرت إلى أقدام المشركين ونحن في النار وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك بأثنين الله ثالثهما قال الشيخ محيي الدين النووي معناه ثالثهما بالنصر والمعونة والحفظ والتسديد وهو داخل في قوله سبحانه وتعالى إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم توكل النبي صلى الله عليه وسلم حتى في هذا المقام وفيه فضيلة لأبي بكر وهي من أجل مناقبه والفضيلة من أوجه منها اللفظ الدال على أن الله ثالثهما ومنها بذله نفسه ومفارقته أهله وماله ورياسته في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وملازمته النبي صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك روى عن عمر بن الخطاب أنه ذكر عنده أبو بكر فقال وددت أن على كله مثل علمه يوما واحدا من أيامه وليلة واحدة من لياليه أماليته فليلا سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النار فلما انتهى إليه قال والله لا تدخله حتى أدخل قبلك فان كان فيه شيء أصابني دونك فدخله فكسبه ووجد في جانبه ثقبافشق أزاره وسدما به وبقي منها ثقبان فالقمهما رجليه ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع رأسه في حجره ونام فلدغ أبو بكر في رجله من الحجر ولم يتحرك مخافة أن يتنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا أبا بكر فقال لدغت فذاك أبي وأمي ففعل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انتفض عليه وكان سبب موته وأم يومه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وقالوا لا تؤدى الزكاة فقال لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه فقلت يا خيفة رسول الله تألم الناس وارفق بهم فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام أنه قد انقطع الوحي وتم الدين أينقص وأناحي أخرجه في جامع الأصول ولم يرقم عليه علامة لاحد قال البغوي وروى أنه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النار جعل يمشي ساعة بين يديه وساعة خلفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا بكر فقال أذكر الطلب فامشي خلفك واذكر الرصد فامشي بين يديك فلما انتهيا إلى النار قال مكانك يا رسول الله حتى استبرأ النار فدخل فاستبرأه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل وقال له إن أقتل فأنا رجل واحد من المسلمين وإن قتلت هلكت الأمة

فوق النار فاشفق أبو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك بأثنين الله ثالثهما وقيل لما دخل النار بعث الله جامتين فباستتا في أسفله والمنكبوت فنجبت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول النار ولا يفتنون قدام خذ الله بأبصارهم عنه وقالوا من أنكر محبة أبي بكر فقد كفر لا تكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة

ذكر سياق حديث الهجرة وهو من أفراد البخاري

عن عائشة قالت لم أعقل أبوي قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الضماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال أين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجني قومي فأريد أن أسعى في الأرض فأعبد ربي فقال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانك جار فأمرني فارجع واعبد ربك ببلدك فارجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أن يخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وفي رواية فأنفذت قريش جوار ابن الدغنة وأمنوا أبا بكر وقالوا لابن الدغنة سرأ يا بكر فليعبد ربه في داره وليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فاننا نخشى ان يفتن نساءنا وأبناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فلبث أبو بكر كذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم بدا لابي بكر فابتقى مسجدا بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فينقذ فيه نساء المشركين وأبناءؤهم وهم يحبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينيه اذا قرأ القرآن فافزع ذلك أشراف قريش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا أجركمنا أبا بكر بجوارك على أن يعبد ربه في داره فقد جاوز ذلك فابتقى مسجدا بفناء داره فأعلن بالصلاة والقراءة فيه وانا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا فانهم قالوا أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وان أبي الا أن يعلن بذلك فسله أن يرد اليك ذمتك فانا قد ذكرنا أن نخفرك ولسنا مقرين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فأتى ابن الدغنة الى أبي بكر فقال قد علمت الذي عاهدت لك عليه فاما أن تقتصر على ذلك وأما أن ترجع الى ذمتي فاني لأحب أن تسمع العرب اني أخفرت في رجل عقدت له فقال أبو بكر فاني أرد اليك جوارك وأرضى بجوار الله والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين اني رأيت دار هجرتكم سبعة ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع طامة من كان بارض الحبشة الى المدينة وتجهز أبو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فاني أرجو أن يؤذن لي فقال أبو بكر وهل ترجو ذلك بأبي أنت وأمي قال نعم فحبس أبو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصحبه وعلم راحلتين كانتا عنده من ورق السمر وهو الحبط أربعة أشهر قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فبينما نحن جلوس يوما في بيت أبي بكر في نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر فدأله أبي وأمي والله

ما جاء به في هذه الساعة الأمر قالت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فأذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر أخرج من عندك فقال أبو بكر انما هم أهلك بأبي أنت وأمي يا رسول الله قل فاني قد أذن لي في الخروج قال أبو بكر الصحبة بأبي أنت وأمي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال أبو بكر فخذ بأبي أنت وأمي يا رسول الله احدي راحتي هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم باليمن قالت عائشة فجهازناهما أحث الجهاز وصنعتا لهما سذرة في جراب فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور فكننا فيه ثلاث ليل بييت عندهما عبدالله بن أبي بكر وهو غلام شاب ثقف لقن فيدلج من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمرا يكاد ان به الا وعاء حتى يأنيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم فيريحهما عليهما حتى تذهب ساعة من العشاء فيبيتان في رسل حتى ينعق بهما عامر بن فهيرة بغلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالي الثلاث وأستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الدليل وهو من بني عبد بن عدى هاديا خريتا والخريت المساهر بالهداية قد غس حلقا في آل الناص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فامناه فدفعنا اليه راحتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليل فأناهما صبح ثلاث فارتحلا وانطلقا معهما عامر بن فهيرة والدليل الدلي فاخذ بهما طريق السواحل وفي رواية طريق الساحل قال ابن شهاب فاخبرني عبدالرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقه بن مالك بن جشم ان أباه أخبره انه سمع سراقه بن مالك بن جشم يقول جاءنا رسول كفار قريش يحملون في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر دية كل واحد منهما لمن قتله أو أسره فبينما أنا جالس في مجلس من مجالس قومي بني مدلج أقبل رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقه اني قد رأيت أنفا أسودة بالساحل أراها محمدا وأصحابه قال سراقه فمرفت أنهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا يبتغون ضاللتهم ثم لبثت في المجلس ساعة ثم قتت فدخلت فامرت جاريتي أن تخرج بفروسي وهي من وراء أكمة فحبسها على وأخذت رمحي فخرجت به من ظهر البيت فحططت بزجه الارض وخفضت عاليه حتى أتيت فرسي فركبتها فرفعتها تقرب بي حتى دنوت منهم فمترت بي فرسي فخررت عنها فمقت وأهويت بيدي الى كنانتي فاستخرجت منها الازلام فاستقسمت بها أضرهم أم لا فخرج الذي أكره فركبت فرسي وعصيت الازلام تقرب بي حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالفات ساخت يدا فرسي في الارض حتى بلغت الركبتين فخررت عنها ثم زجرتها فمضت فلم تكد تخرج يديها فلما استوت قاعة اذا لثريديها عثان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذي أكره فناديتهم بالامان فوقفوا فركبت فرسي حتى جثمت ووقع في نفسي حين انميت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر

أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلته ان قومك قد جعلوا فيك الدية وأخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزأوا ولم يسألاني الا أن قالا اخف عنا ما استطعت فسألته أن يكتب لي كتاب أمن فأمر طاهر بن فهيرة فكتب في رقعة من أديم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فآخبرني عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيا بكر ثياب بياض وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا يغدون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة فانتظروا يوما بعدما أطلوا انتظارهم فلما آووا الى بيوتهم أوفى رجل من يهود على ظهر أطم من آطامهم لاسر ينظر اليه فبصر برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبسطين يزول بهم السراب فلم يملك اليهودي ان قال بأعلى صوته يا معشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرونه قال فثار المسلمون الى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيي أيا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فسار عشي معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان حريدا للتر لسهيل وسهل غلامين يتيمين في حجر أسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالمريد ليتخذاه مسجدا فقالا بل نبيه لك يا رسول الله فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم الابن في بنيانه ويقول

هذا الحمال لاجال خير * هذا ابرر بنا وأطهر

ويقول اللهم ان الاجر أجر الآخرة * فارحم الانصار والمهاجرة * فقتل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يباغنا في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت أخرجه البخاري بطوله

﴿ شرح غريب الفاظ الحديث ﴾

قولها لم أعقل أبوى الا وهما يديتان الدين يعنى أنهما كانا ينقادان الى الطاعة وبرك الغمام بفتح الباء من برك وكسر الفين المججمة اسم موضع بينه وبين مكة خمس ليال مما يلي ساحل البحر الى المدينة من بلاد غفار وقيل هو قلب ماء لبنى ثعلبة قوله تكسب المعدوم فيه قولان أحدهما انه لقوة سعدة وحظه من الدنيا لا يتعذر عليه كسب كل شئ حتى

المعدوم الذي يتعذر كسبه على غيره والقول الثاني أنه يملك الشيء المعدوم المتعذر لمن لا يقدر عليه فقيه وصقه بالاحسان والكرم والكل ما يتقل حله من حقوق الناس وصلة الارحام والقيام بامر الصيال واقراء الضيف ونوائب الحق ما ينوب الانسان من المفارم وقضاء الحقوق لمن يقصده أذاك جارأي حام وناصر ومدافع عنك والاستعلان والاعلان باظهار الخفي وقوله فينقذ النساء عليه يعني يزدجن عليه والذمة العهد والامان واخفاره انقضاه واللاية الجبل والحرة الارض التي تملوها جارة سود يقال افضل الشيء على رسلك بكسر الراء أي على هيتك والراحلة البعير القوي على الحبل والسير والظهيره وقت شدة الحر والنطاق حبل أو نحوه تشديه المرأة وسطها وترفع ثوبها من تحته فتعطف طرفا من أعلاه الى اسفله لئلا يصل الى الارض وقولها ثقف لقن يقال ثقف الرجل ثقافة اذا صار حاذقا قطنا واللقن السريع الفهم والادلاج بتحقيق الدال سير أول الليل وبتشديد ها سير آخره والمخة الشاة ذات اللبن والرسل بكسر الراء وسكون السين هو اللبن يقال نعق الراعي بالغنم اذا دعاها لتجتمع اليه والفلس ظلام آخر الليل والخريت تقدم شرحه في الحديث وهو الماهر بالهداية وأراد به هداية الطريق فهو الدليل وقد غمس حلقا يقال غمس فلان حلقا في آل فلان اذا أخذ بنصيب من عهدهم وحلقهم والاسودة الاشخاص والاكة التل المرتفع من الارض يقال قرب الفرس يقرب تقريبا اذا عدا عدوا دون الاسراع والكنانة هي الجعبة التي تحمل فيها السهام والازلام القداح التي كانوا يستقسمون بها عند طلب الحوائج كالفال والمشان الغبار يقال مارزأت فلانا شيئا أي ما أصبت منه شيئا والمراد أنهم لم يأخذوا منه شيئا وقوله أوفى أي أشرف واطلع والاطم البناء المرتفع كالحصن وقوله مبيضين هو بكسر الياء أي هم ذوو ثياب بيض والمربد الموضع يوضع فيه التمر كالبيدر وقوله هذا الجمال هو بالحاء المهملة يعني هذا الحبل والمحمول من اللبن أبر عند الله واطهروا بقي ذخرا وأدوم منفعة في الآخرة لاجل خير يعني ما يحمل من خير من التمر والزيت والطعام المحمول منها والمعنى ان ذلك الحبل الذي نحمله من اللبن لاجل عمارة المسجد أفضل عند الله مما يحمل من خير وقد روى هذا الجمال بالجيم من التجميل ورواية الاولى أشهر وأكثر والله أعلم قال الزهري لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الغار أرسل الله سبحانه وتعالى زوجا من جام حتى باصتا في أسفل النقب ونسجت العنكبوت بيتا وقيل أتت يمامة على قم الغار وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعمأ بصارهم فجعل الطلب يضربون يمينا وشمالا حول الغار يقولون لودخلا هذا الغار لتكسر بيض الحمام وتفسخ بيت العنكبوت ووجدت في بعض التفاسير شعرا وقد نسب الى أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهو قوله

قال النبي ولم يحزع يوقرنى • ونحن في سدف في ظلمة الغار
لا نخش شيئا فان الله ثالثنا • وقد تكفل لي منه باظهار

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ امتته التي تسكن عندها القلوب ﴿عليه﴾ على النبي أو على صاحبه وهو الاظهر لانه كان مترجما ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني الملائكة انزلهم ليحرسوه

واعتاكيد من تخشى بواذره • كيد الشياطين قد كادت لكفار
والله • يهلكهم طرايعا صنعوا • وجاعل المنتهى منهم الى النار
﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ يعني فانزل الله الطمأنينة والسكون
على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس على أبي بكر لان النبي صلى الله عليه
وسلم كانت عليه السكينة من قبل ذلك

﴿فصل في الوجوه المستنبطة من هذه الآية الدالة على فضل﴾

﴿سيدى أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه﴾

منه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما اختفى في الغار من الكفار كان مطلعا على باطن أبي بكر
الصديق في سره واعلانه وانه من المؤمنين الصادقين الصديقين الخاصين فاختره صحبته
في ذلك المكان الخوف المحمدي بحاله ومنها ان هذه الهجرة كانت باذن الله تعالى فخص الله
بصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم أبا بكر دون غيره من أهله وعشيرته وهذا التخصيص يدل
على شرف أبي بكر وفضله على غيره • ومنها ان الله سبحانه وتعالى عاتب أهل الأرض بقوله
تعالى ألا تنصروه فقد نصره الله سوى أبي بكر الصديق وهذا دليل على فضله • ومنها ان
سيدنا أبا بكر رضى الله تعالى عنه لم يختلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقر ولا
حضر بل كان ملازمه وهذا دليل على صدق محبته وصحة صحبته • ومنها مؤانسته للنبي
صلى الله عليه وسلم في الغار وبذل نفسه وفي هذا دليل على فضله • ومنها ان الله سبحانه
وتعالى جعله ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى ثاني اثنين اذ هما في الغار
وفي هذا نهاية الفضيلة لابي بكر رضى الله تعالى عنه وقد ذكر بعض العلماء ان أبا بكر كان
ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في أكثر الاحوال • ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
دعا الخلق الى الايمان بالله فكان أبو بكر أول من آمن ثم دعا أبو بكر الى الايمان بالله ورسوله
فاستجاب له عثمان وطحمة والزبير فآمنوا على يدى أبي بكر ثم جعلهم الى النبي صلى الله عليه
وسلم • ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقف في موقف من غزواته الا وأبو بكر معه
في ذلك الموقف • ومنها انه لما مرض صلى الله عليه وسلم قام مقامه في الامامة فكان ثانيه
• ومنها انه ثانيه في تربته صلى الله عليه وسلم وفي هذا دليل على فضل أبي بكر الصديق • ومنها
ان الله سبحانه وتعالى نص على صحبة أبي بكر دون غيره بقوله سبحانه وتعالى اذ يقول
لصاحبه لا تحزن • ومنها ان الله سبحانه وتعالى كان ثالثهما ومن كان الله معه دل على فضله
وشرفه على غيره • ومنها انزال السكينة على أبي بكر واختصاصه بهادليل على فضله والله
أعلم • ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني وأيد النبي صلى الله عليه وسلم بانزال
الملائكة ليصرفوا رجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته وقيل أنى الرعب في قلوب الكفار
حين رجا • وقال مجاهد والكلأ أمانه بالملائكة يوم بدر فاخبر الله سبحانه وتعالى انه نصره

(فانزل الله سكينته) ما ألقى
في قلبه من الامنة التي
سكن عندها وعلم انهم
لا يصلون اليه (عليه) على
النبي صلى الله عليه وسلم
أو على أبي بكر لانه كان
يخاف وكان عليه
السلام ساكن القلب
(وأيدته بجنود لم تروها) هم
الملائكة صرفوا وجوه
الكفار وأبصارهم عن أن
يروا وأيدته بالملائكة يوم
بدر والاحزاب وحين

(فانزل الله سكينته)
طمأنينته (عليه) على نبيه
(وأيدته) أعانه يوم بدر
ويوم الاحزاب ويوم حنين
(بجنود لم تروها) يمتنى

في الغار أولبعضه على العدو يوم بدر والاحزاب وحسين فتكون الجملة معروفة على قوله نصره الله ﴿وجعل كلمة الذين كفروا السفلى﴾ يعني الشرك أو دعوة الكفر ﴿وكلمة الله هي العليا﴾ يعني التوحيد أو دعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك بتخلص الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عن ايدي الكفار الى المدينة فانه المبدأ له أو بتأييده اياه بالملائكة في هذه المواطن أو بحفظه ونصره حيث حضره وقرأه يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع ابلغ لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها وان فاق غيرها فلا تباث لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل ﴿والله عزيز حكيم﴾ في امره وتدبيره ﴿انقروا خفافا﴾ لنشاطكم له ﴿وثقالا﴾ عنه لمشتته عليكم أو قللة عيالكم ولكثرتها أو ركبانا ومشاة أو خفافا وثقالا من السلاح أو صحاحا ومراسنا وذلك لما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أعلى ان انقر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج

وصرف عنه كيد الاعداء وهو في الغار في حالة القلة والحواف ثم نصره بالملائكة يوم بدر ﴿وجعل كلمة الذين كفروا السفلى﴾ يعني كلمة الشرك فهي سفلى الى يوم القيامة ﴿وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم﴾ قال ابن عباس هي كلمة لا اله الا الله فهي باقية الى يوم القيامة عالية وقيل ان كلمة الذين كفروا هي ما كانوا قدروها فيما بينهم من الكيد للنبي صلى الله عليه وسلم ليقتلوه وكلمة الله هي ما وعده من النصر والظفر بهم فكان ما وعده الله سبحانه وتعالى حقا وصدقا ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿انقروا خفافا وثقالا﴾ يعني انقروا على الصفة التي يخف عليكم الجهاد بها وعلى الصفة التي يتقل عليكم فيها وهذان الوصفان يدخل تحتها أقسام كثيرة فلهذا اخلفت عبارات المفسرين فيها فقال الحسن والضحاك ومجاهد وقناة وعكرمة يعني شبايا وشيوخا وقال ابن عباس نشاطا وغير نشاط وقال عطية العوفي ركبانا ومشاة وقال أبو صالح خفافا من المال يعني فقراء وثقالا يعني أغنياء وقال ابن زيد الخفيف الذي لا ضيعة له والثقل الذي له الضيعة بكرة أن يدع ضيعته ويروي عن ابن عباس قال خفافا أهل اليسرة من المال وثقالا أهل العسرة وقيل خفافا يعني من السلاح مقلين منه وثقالا يعني مستكرين منه وقيل مشاغل وغير مشاغل وقيل أحماء ومرضى وقيل عزابا ومتأهلين وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا مستكرين منهم وقيل خفافا يعني مسرعين في الخروج الى العز وساعة سماع الفير وثقالا يعني بعد الزوى فيه والاستعداد له والصحيح ان هذا عام لان هذه الاحوال كلها داخلية تحت قوله تعالى انقروا خفافا وثقالا يعني على أي حال كنتم فيهما فان قلت فعلى هذا يلزم الجهاد لكل أحد حتى المريض والزمن والفقير وليس الامر كذلك فمعنى هذا الامر قلت من العلماء من حمله على الوجوب ثم انه نسخ قال ابن عباس نسخت هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون ليكفروا كافة الآية وقال السدي نسخت بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ومنهم من حمل هذا الامر على التنبه قال مجاهد ان أبا أيوب الانصاري شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يخاف عن غزوة غزاها

(وجعل كلمة الذين كفروا) أي دعوتهم الى الكفر (السفلى وكلمة الله) دعوته الى الاسلام (هي) فصل (العليا) وكلمة الله بالنصب يعقوب بالعطف والرفع على الاستئناف أو جده اذ هي لم تزل كانت طالية (والله عزيز) يعز نصره أهل كلمته (حكيم) يذل أهل الشرك بحكمته (انقروا خفافا) في النفور لنشاطكم له (وثقالا) عنه لمشتته عليكم أو خفافا لقلّة عيالكم وثقالا لكثرتها أو خفافا من السلاح وثقالا منه أو ركبانا ومشاة أو شبايا وشيوخا أو مهزليل وسمانا أو صحاحا ومراسنا

الملائكة (وجعل كلمة) دين (الذين كفروا السفلى) المظلومة المذمومة (وكلمة الله هي العليا) الغالبة الممدوحة (والله عزيز) بالقمة من اعدائه (حكيم) بالنصرة لاوليائه (انقروا) اخرجوا مع نبيكم الى غزوة تبوك (خفافا وثقالا) شبايا وشيوخا ويقال نشاطا وغير نشاط ويقال خفافا من المال والعيال وثقالا

بهما ان أمكن أو بإحدهما
على حسب الحال والحاجة
(في سبيل الله ذلكم) الجهاد
(خير لكم) من تركه (ان
كنتم تعلمون) كون ذلك
خيرا فبادروا اليه ونزل في
المخلفين عن غزوة تبوك
من المنافقين (لو كان
عرضا) هو ما عرض لك من
منافع الدنيا يقال الدنيا
عرض حاضر يأكل منه
البر والفاجر أي لو كان ما
دعوا اليه مغنا (قريبا)
سهل المأخذ (وسفرا
قاصدا) وسطا مقاربا
والقاصد والقصد المتدل
(لاتبعوك) لوافقوك في
الخروج (ولكن بعدت
عليهم الشقة) المسافة
الشاقة الشاقة (وسيجلفون
بالله لو استطعنا

﴿وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله﴾ بما أمكن لكم منهما كليهما أو أحدهما
﴿ذلكم خير لكم﴾ من تركه ﴿ان كنتم تعلمون﴾ الخير علم انه خير أو ان كنتم تعلمون
انه خير اذا أخبر الله به صدق فبادروا اليه ﴿لو كان عرضا﴾ أي لو كان ما دعوا اليه
نقعد نبونا ﴿قريبا﴾ سهل المأخذ ﴿وسفرا قاصدا﴾ متوسطا ﴿لاتبعوك﴾ لوافقوك
﴿ولكن بعدت عليهم الشقة﴾ المسافة التي تقطع بعشقة وقرى بكسر العين والشين
﴿وسيجلفون بالله﴾ أي المخلفون اذا رجعت من تبوك معتذرين ﴿لو استطعنا﴾

المسلمون بعده قليل له في ذلك فقال سمعت الله عز وجل يقول انفروا خفافا وثقالا
ولا أجدني الا خفيفا أو ثقيلا وقال الزهري خرج سعيد بن المسيب وقد ذهبت إحدى
عينيه قليل له أنك عليل صاحب ضر فقال استنفر الله الخفيف والثقل فان لم يمكن
الحرب كثرت السواد أو حفظت المتاع وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حص
فلقت شيئا قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته يريد الفز فقلت
يا عم أنت مذخور عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي استنفر الله خفافا وثقالا الا انه
من يحبه يتليبه والصحيح هو القول الاول انها منسوخة وأن الجهاد من فروض الكفايات ويدل
عليه ان هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك وان النبي صلى الله عليه وسلم خلف في المدينة
في تلك الغزوة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على ان الجهاد من فروض الكفايات ليس
على الاعيان والله أعلم ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل
الله ﴿فيه قولان الاول ان الجهاد انما يجب على من له مال يتقوى به على تحصيل آلات
الجهاد ونفس سليمة قوية صالحة للجهاد فيجب عليه فرض الجهاد والقول الثاني أن
من كان له مال وهو مريض أو مقعد أو ضعيف لا يصلح للحرب فعليه الجهاد بما له بان يعطيه
غيره من يصلح للجهاد فيغزو بما له فيكون مجاهدا بما له دون نفسه ﴿ذلكم﴾ يعني ذلكم
الجهاد ﴿خير لكم﴾ يعني من القعود والتثاقل عنه وقيل معناه ان الجهاد خير حاصل لكم
ثوابه ﴿ان كنتم تعلمون﴾ يعني ان ثواب الجهاد خير لكم من القعود عنه ﴿ثم نزل في المنافقين
الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قوله عز وجل﴾ لو كان
عرضا قريبا ﴿فيه اضمات تقديره لو كان ما تدعوهم اليه عرضا يعني غنمة سهلة قريبة
التناول والعرض ما عرض لك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر
يأكل منه البر والفاجر ﴿وسفرا قاصدا﴾ يعني سهلا قريبا ﴿لاتبعوك﴾ يعني تخرجوا معك
﴿ولكن بعدت عليهم الشقة﴾ أي المسافة والشقة السفر البعيد لانه يشق على الانسان
سلوكها ومعنى الآية لو كان العرض قريبا والغنمة سهلة والسفر قاصدا لاتبعوك طمعا
في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكانوا يستعظمون غزو الروم
لاجرم اثم تخلفوا لهذا السبب ﴿ثم أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم انه اذا رجع النبي
عليه السلام من هذا الجهاد يجلفون بالله وهو قوله تعالى﴾ وسيجلفون بالله ﴿يعني
المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة﴾ لو استطعنا

بالمال والعيال (وجاهدوا
بأموالكم وأنفسكم في
سبيل الله) في طاعة الله
(ذلكم) الجهاد (خير لكم)
من الجلوس (ان كنتم
اذ كنتم تعلمون) وتصدقون
ذلك (لو كان عرضا قريبا)
غنمة قريبة (وسفرا قاصدا)
هنا (لاتبعوك) الى غزوة
تبوك بطيئة الانفس
(ولكن بعدت عليهم
الشقة) السفر الى الشام
(وسيجلفون بالله) لكم اذا

رجعتم من غزوة تبوك عبد الله بن أبي وجديد بن فليس ومعتب بن مشير وأصحابهم الذين تخلفوا عن غزوة تبوك (لو استطعنا)

نخرجنا معكم من دلائل النبوة لانهما أخبرا بهما يكون بعد القول فقالوا كما أخبر أو بالله متعلق يستعملون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين أي يستعملون بمعنى المتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوك معذرين يقولون بالله لو استعلمنا نخرجنا معكم أو يستعملون { الجزء العاشر } بالله يقولون ﴿ ١٣٢ ﴾ لو استعلمنا وقوله نخرجنا سادس

يقولون لو كان لنا استطاعة العدة أو البدن وقرئ "لو استعلمنا بضم الواو تشبيها لها بواو الضمير في قوله اشترؤا الضلالة ﴿ نخرجنا معكم ﴾ سادس جواب القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه فهو يهلكون أنفسهم ﴿ ببقائها في العذاب وهو يدل من يستعملون لان الحلف الكاذب انقاع للنفس في الهلاك أو حال من فاعله ﴾ والله يعلم انهم لكاذبون ﴿ في ذلك لالهم كانوا مستطيعين الخروج ﴾ عفا الله عنك ﴿ كناية عن خطاء في الاذن فان العفو من روادفه ﴿ لم اذنت لهم ﴾ بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاقبة عليه والمعنى لاى شئ اذنت لهم في القعود حين استأذنوك واءتوا

نخرجنا معكم ﴿ يعنى الى هذه الغزوة ﴾ يهلكون أنفسهم ﴿ يعنى بسبب هذه الايمان الكاذبة والفاق وفيه دليل على ان الايمان الكاذبة تهلك صاحبها ﴿ والله يعلم انهم لكاذبون ﴾ يعنى في ايمانهم وهو قولهم لو استعلمنا نخرجنا معكم لانهم كانوا مستطيعين الخروج ﴿ قوله عز وجل عفا الله عنك لم اذنت لهم ﴾ قال الطبري هذا عتاب من الله عز وجل طاب الله به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أى في اذنه لمن اذنه في التخلف عنه من المنافقين حين شخص الى تبوك لغزو الروم والمعنى عفا الله عنك يا محمد ما كان منك في اذنتك لهؤلاء المنافقين استأذنوك في ترك الخروج معك الى تبوك قال عروبن ميمون الاودى انسان فعلمهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بشئ فيهما اذنه للمنافقين وأخذهم القداء من أسارى بدر فعاتبه الله كما تسمعون وقال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ان يبره بالذنب

فصل

استدل بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنوب من الانبياء وسانه من وجهين أحدهما انه سبحانه وتعالى قال عفا الله عنك والعفو يستدعى سابقة الذنب الوجه الثانى انه سبحانه وتعالى قال لم اذنت لهم وهذا استفهام معناه الانكار والجواب عن الاول انا لانسلم ان قوله تعالى عفا الله عنك يوجب صدور الذنب بل نقول ان ذلك يدل على المبالغة في التعظيم والتوقير فهو كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما له عفا الله عنك ما صنعت في أمرى رضى الله عنك ما جوابك عن كلامى وعافاك الله وغفراك كل هذه الالفاظ في ابتداء الكلام وافتتاحه تدل على تعظيم المخاطب بد قال على بن الجهم مخاطب المتوكل عفا الله عنك الاحرمية • تعود بفضلك ان أبعدا

ألم تر عبدا عدا طوره • ومولى عفا ورشيدا هدى

أقلنى أقالك من لم يزل • يقيلى ويصرف عنك الردى

والجواب عن الثانى أنه لا يجوز أن يكون المراد بقوله لم اذنت لهم الانكار عليه وبإيانه

جواب القسم ولو جيعا ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة أو استطاعة الابدان كأنهم تمارضوا (يهلكون أنفسهم) يدل من يستعملون أو حال منه أى مهلكين والمعنى انهم يهلكونها بالحلف الكاذب أو حال من نخرجنا أى نخرجنا معكم وان أهلكنا أنفسنا والقيناها في الهلكة بما نعملها على السير في تلك الشقة (والله يعلم انهم لكاذبون) فيما يقولون (عفا الله عنك) كناية عن الزلة لان العفو رادف لها وهو من لطف العتاب بتصدير العفو في الخطاب وفيه دلالة فضله على سائر الانبياء عليهم السلام حيث لم يذكر مثله لسائر الانبياء عليهم السلام (لم اذنت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعناه مالك اذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلوا لك بعللهم وهلا استأنيت بالاذن

بالزاد والراحلة (نخرجنا معكم) الى غزوة تبوك

(يهلكون أنفسهم) بالخلف الكاذبة (والله يعلم انهم لكاذبون) لانهم كانوا يستطيعون الخروج مع (اما) النبي صلى الله عليه وسلم (عفا الله عنك) يا محمد (لم اذنت لهم) للمنافقين بالجلوس

(حق يتبين لك الذين صدقوا وتعلم { ١٣٣ } الكاذبين) يتبين لك { سورة براءة } الصادق قدامه

الكاذب فيه وقيل عيثان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمرهما أذنه للمناققين وأخذهم الفدية من الاسارى فعاتبه الله وفيه دليل جواز الاجتهاد للانباء عليهم السلام لانه عليه السلام انما فعل ذلك بالاجتهاد وانما عاتب مع ان له ذلك لتزكد الافضل وهم يعاتبون على ترك الافضل (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا) ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يجاهدوا (باموالهم وانفسهم) والله عليم بالمؤمنين (انما يستأذنك) في التخلف عن الجهاد واليوم الآخر (تحميمص) الايمان بالله عز وجل واليوم الآخر في الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عند الايمان وعدم الايمان بهما وارتابت قلوبهم

بأكاذيب وهلا توقفت (حق يتبين لك الذين صدقوا) في الاعتذار (وتعلم الكاذبين) فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما اخذه للفداء واذنه للمناققين فعاتبه الله عليهما (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم) أى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يجاهدوا فانه اخلص منهم يبادرون اليه ولا يتوقفون على الاذن فيه فضلا ان يستأذنوك في التخلف عنه وان يستأذنوك في التخلف كراهة ان يجاهدوا (والله عليم بالمؤمنين) شهادة لهم بالتقوى وعدة لهم بنوابه (انما يستأذنك) في التخلف (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بالله عز وجل واليوم الآخر في الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عند الايمان وعدم الايمان بهما وارتابت قلوبهم

اما أن يكون قد صدر عنه ذنب في هذه الواقعة أولا فان كان قد صدر عنه ذنب فذكر الذنب بعد العفو لا يليق بقوله عفا الله عنك يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو يستحيل ان يتوجه الانكار عليه وان لم يكن قد صدر عنه ذنب امتنع الانكار عليه فثبت بهذا ان الانكار يتبع في حقه صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض في كتابه الشفاء في الجواب عن قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم انه أمر لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه من الله تعالى نهى فيعد معصية ولا عده تعالى عليه معصية بل لم يمهله أهل العلم معاتبة وغاطوا من ذهب الى ذلك قال نفطويه وقد حاشاه الله من ذلك بل كان محيرا في أمرين قالوا وقد كان له ان يفعل ما يشاء فيعلم بنزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله سبحانه وتعالى له فأذن لمن شئت منهم فلما أذن لهم أعلمه الله بما لم يطاع عليه من سرهم انه لو لم يأذن لهم لقتلوا وانه لا حرج عليه فيما فعل وايس عفاها عن غفيل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الحليل والرقيق ولم تجب عليهم قط أى لم يلزمكم ذلك ونحوه للتشيرى قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله عنك أى لم يلزمك ذنب قال الداودى انها كرمه وقال مكي هو استفتاح كلام مثل أصلحك الله وأعزك وحكى السمرقندى ان معناه طافك الله وقيل معناه أدام الله لك العفو لم أذنت لهم يعنى في التخلف عنك وهذا يحمل على ترك الاولى والاكل لاسيما وهذه كانت من جنس ما يتعلق بالحروب ومصالح الدنيا (حق يتبين لك الذين صدقوا) يعنى في اعتذارهم (وتعلم الكاذبين) يعنى فيما يعتذرون به قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المناققين يومئذ حتى نزلت براءة قوله سبحانه وتعالى (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا باموالهم وانفسهم) أى في ان يجاهدوا وانما حسن هذا الحذف لظهوره (والله عليم بالمؤمنين) يعنى الذين يتقون مخالفته وسارعون الى طاعته (انما يستأذنك) يعنى في التخلف عن الجهاد معك يا محمد من غير عذر (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المناققون لقوله عز وارتابت قلوبهم (بمعنى شك قلوبهم في الايمان وانما أضاف الشك والارتباب الى القاب لانه محل المعرفة والايمان أيضا فاذا دخله الشك

(حق يتبين لك الذين صدقوا) في ايمانهم بالخروج معك (وتعلم الكاذبين) في ايمانهم بالتخلف عن الخروج بلاذن (لا يستأذنك) بعد غزوة تبوك (الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) في السر والعلانية (أن يجاهدوا) ار لا يجاهدوا (باموالهم وانفسهم والله عليم بالمؤمنين)

الكفر والترك (انما يستأذنك) بالخروج (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) في السر (وارتابت) سكنت (قلوبهم)

فهم في ريبهم يترددون ﴿ أي يتصرون ﴾ ولو أرادوا الخروج لا أعدوا له ﴿ الخروج ﴾ عدة
أهبة وقرى هذه بمحذف التاء عند الإضافة كقوله

ان الخليلط أجدوا البين فأنجروا * وأخلفوك عدا لاسر الذي وعدوا
وعده بكسر العين بإضافة وبغيرها ولكن كره الله أنبأهم ﴿ استدراك عن مفهوم قوله ولو
أرادوا الخروج كأنه قال ما خرجوا ولكن تبطلوا لأنه تعالى كره أنبأهم أي نهوضهم للخروج
﴿ فنبطهم ﴾ فحبسهم بالجبن والكسل ﴿ وقيل أقعدوا مع القاعدين ﴾ تخيل لا لقاء الله كراهة
الخروج في قلوبهم أو وسوسة الشيطان بالاسر بالعودة أو حكاية قول بعضهم لبعض أو اذن
الرسول عليه السلام لهم والقاعدين يحتمل المذكورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم

كان ذلك نفاقا ﴿ فهم في ريبهم يترددون ﴾ يعني أن المنافقين متحiron لامع الكفار ولا
مع المؤمنين وقد اختلف علماء النسخ والمنسوخ في هذه الآية فقليل أنها منسوخة بالآية
التي في سورة النور وهي قوله سبحانه وتعالى ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون
بالله ورسوله فإذا استأذنتك لبعض شأهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله وقبل
أنها محكمات كلها ووجه الجمع بين هذه الآيات ان المؤمنين كانوا يسارعون الى طاعة الله
وجهاد عدوهم من غير استئذان فإذا عرض لاحدهم عذر استأذن في التخلف فكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم مخيرا في الاذن لهم بقوله تعالى فأذن لمن شئت منهم وأما
المنافقون فكانوا يستأذنون في التخلف من غير عذر فعيرهم الله تعالى بهذا الاستئذان
لكونه بغير عذر ﴿ ولو أرادوا الخروج ﴾ يعني الى الغزو ومكهم ﴿ لا أعدوا له عدة ﴾
تهبؤا له بأعداد آلات السفر وآلات القتال من الكراع والسلاح ﴿ ولكن كره الله
أنبأهم ﴾ يعني خروجهم الى الغزو ومكهم ﴿ فنبطهم ﴾ يعني منعهم وحبسهم عن الخروج
مكهم والمعنى ان الله سبحانه وتعالى كره خروج المنافقين مع النبي صلى الله عليه وسلم فصر فهم
عنده وهنا يتوجه سؤال وهو ان خروج المنافقين مع النبي صلى الله عليه وسلم اما ان يكون
فيه مصلحة أو مفسدة فان كان فيه مصلحة فليقال ولكن كره الله أنبأهم فنبطهم وان كان
فيه مفسدة فلم يأنب نبه صلى الله عليه وسلم في اذنتهم بالعودة والجواب عن هذا السؤال
ان خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه مفسدة عظيمة بدليل انه تعالى أخبر
عن تلك المفسدة بقوله تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ببق فلم تأتب الله رسوله
صلى الله عليه وسلم بقوله لم أذنت لهم فنقول انه صلى الله عليه وسلم أذن لهم قبل تمام الفحص
واكمال التأمل والتدبر في حالهم فلهذا السبب قال تعالى لم أذنت لهم وقيل انما سأل
لاجل انه اذن لهم قبل أن يوحى اليه في أمرهم بالعودة ﴿ وقيل أقعدوا مع القاعدين ﴾
معناه انهم لما استأذنوه في القعود قيل لهم أقعدوا مع القاعدين وهم النساء والصبيان
 والمرضى وأهل الاعذار ثم اختلفوا في القائل من هو فقليل قال بعضهم لبعض أقعدوا
مع القاعدين وقيل القائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قال ذلك لهم على سبيل
المنصب لما استأذنوه في القعود فقال لهم أقعدوا مع القاعدين فأغثوا ذلك وقعدوا وقبل
ان القائل ذلك هو الله سبحانه وتعالى بأن أتى في قلوبهم القعود لما كره أنبأهم مع المسلمين
الى الجهاد ثم بين سبحانه وتعالى ما في خروجهم من المفاسد فقال تعالى

واضطربوا في عقيدتهم
(فهم في ريبهم يترددون)
يتحiron لان التردد دين
التحiron كما أن الثبات دين
المستبصر (ولو أرادوا
الخروج لا أعدوا له)
الخروج أو الجهاد (عدة)
أهبة لاسر كانوا يأسر
ولما كان ولو أرادوا الخروج
معطيا معنى لقي خروجهم
واستعدادهم للغزو قيل
(ولكن كره الله أنبأهم)
نهوضهم للخروج كأنه قيل
ما خرجوا ولكن تبطلوا
عن الخروج لكراهة
أنبأهم (فنبطهم) فكسلهم
وضعب رغبتهم في الانبعاث
والثبيط التوقيف عن
الاسر بالنزهد فيه (وقيل
أعدوا) أي قال بعضهم
لبعض أو قاله الرسول
عليه السلام غضبا عليهم
أو قاله الشيطان بالوسوسة
(مع القاعدين) مودم لهم

فهم في ريبهم (في شكهم
(يترددون) يتحiron
(ولو أرادوا الخروج)
ملك الى غزوة تبوك
(لا أعدوا له) للخروج
(عدة) قوة من السلاح
والزاد (ولكن كره الله
أنبأهم) خروجهم ملك
الى غزوة تبوك (فنبطهم)
فحبسهم عن الخروج

والحاق بالنساء والعصيان والذين شأنهم القعود في البيوت (لو خرجوا فيكم ما زادوكم) بخروجهم معكم (الاجبال) الافساد وشرا والاستثناء متصل لان المعنى ما زادوكم شيئا الا خبالا والاستثناء المنقطع ان يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خيرا الا خبالا والمستثنى منه ﴿ ١٣٥ ﴾ في هذا الكلام { سورة براءة } غير مذكور واذا لم يذكر

وقع الاستثناء من الشيء فكان استثناء متصلا لان الخبال بعضه (ولا اوضعوا خلالكم) ولسعوا بذكركم بالضرب والغنام وافساد ذات الين يقال وضع البعير وضعا اذا اسرع واوضته انا والمعنى ولا اوضعوا ركائبهم بذكركم والمراد الاسرار بالغنام لان الراكب اسرع من الماشي وخط في المصحف ولا اوضعوا بزيادة الالف لان الفقرة كانت تكتب الفا قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقي من تلك الالف اثر في الطباع فكتبوا صورة الهزة القاوتها الفا اخرى ونحوه ولا اذبحنه (بغفونكم) حال من الضمير في اوضعوا (الفتنة) اي يطلبون ان يفتنوك بان يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا ايمانكم في مغزائكم (وفيكم سماعون لهم) أي غامون يسمعون حديثكم فيقولونه اليهم (والله عليم بالظالمين) بالمنافقين (لقد ابتغوا الفتنة) بصدالباس اوبان يفتكوا به عليه السلام ليلة العقبة اوبالرجوع يوم أحد (من قبل) من قبل غزوة تبوك

﴿ لو خرجوا فيكم ما زادوكم ﴾ بخروجهم شيئا ﴿ الاجبال ﴾ فسادا وشرا ولا يستلزم ذلك ان يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوه لان الزيادة باعتبار أعم العام الذي وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعا وليس كذلك لانه لا يكون مقرا ﴿ ولا اوضعوا خلالكم ﴾ ولا سراعوا ركائبهم بذكركم بالتمية والضرب أو الهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا اذا اسرع ﴿ يغفونكم الفتنة ﴾ يريدون ان يفتنوك بايقاع الخلاف فيما بينكم أو الرعب في قلوبكم والجملة حال من الضمير في اوضعوا ﴿ وفيكم سماعون لهم ﴾ ضعفة يسمعون قولهم ويعطيهمونهم أو غامون يسمعون حديثكم للنقل اليهم ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ فيعلم ضمائرهم وما يتأتى منهم ﴿ لقد ابتغوا الفتنة ﴾ تشتيت امرك وتفرق اصحابك ﴿ من قبل ﴾ يعني يوم احد فان ابن ابي واصحابه كانوا يخلفوا عن تبوك بعدما خرجوا مع الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذي جدة اسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم

﴿ لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ﴾ يعني لو خرج هؤلاء المنافقون معكم الى الغزو ما زادوكم الا فسادا وشرا وأصل الخبال اضطراب وسرور يؤثر في العقل كالجنون قال بعض النحاة هذا من الاستثناء المنقطع والمعنى لو خرجوا فيكم ما زادوكم قوة لكن خبالا والمراد به هنا الافساد بايقاع الجبن والفشل بين المؤمنين بتحويل الامر وشدة السفر وكثرة العدو وقوتهم ﴿ ولا اوضعوا خلالكم ﴾ يعني ولا سراعوا فيكم وساروا بينكم بالقاء التهمة والاحاديث الكاذبة فيكم ﴿ يغفونكم الفتنة ﴾ يعني يطلبون لكم ما تفتنون به وذلك أنهم يقولون للمؤمنين لقد جمع لكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وانكم ستهمون منهم وسيظهرون عليكم ونحو ذلك من الاحاديث الكاذبة التي نجبن وقيل معناه يطلبون السب والشر ﴿ وفيكم سماعون لهم ﴾ قال مجاهد يعني وفيكم عيون لهم يؤدون اليهم اخباركم وما يسمعون منكم وهم الجواسيس وقال قتادة وفيكم مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويعطيهمونهم وذلك أنهم يلقون اليهم أنواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم * فان قلت كيف يجوز أن يكون في المؤمنين المخلصين من يسمع ويطيع للمنافقين * قلت يحتمل أن يكون بعض المؤمنين لهم أقارب من كبار المنافقين ورؤسائهم فاذا قالوا قولاً رعباً أثر ذلك القول في قلوب ضعفة المؤمنين في بعض الاحوال ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ وهذا وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتن والشبهات بين المؤمنين ﴿ فوله سبحانه وتعالى ﴾ لقد ابتغوا الفتنة من قبل ﴿ يعني لقد طابوا صد اصحابك يا محمد عن الدين وردهم الى الكفر وتخذيل الناس عنكم قبل هذا اليوم كما فعل عبد الله ابن أبي بن سائر يوم أحد حين انصرف باصحابه عنكم

قاروا بهم (او خرجوا فيكم معكم) ما زادوكم الا خبالا (شرافسادا) ولا اوضعوا خلالكم (اساروا على الابل) و. حلكه (بغفونكم الفتنة) يطلبون فيكم الشر والفساد والدلالة على السب (وفيكم) معكم (سماعون لهم) اجرايس للكفار (والله عليم بالظالمين) بالناذرين عبد الله بن أبي واصحابه (لقد ابتغوا الفتنة) بغوا لك الفوائل يعني طلبوا لك الشر (من قبل) من قبل غزوة تبوك

(وقلوبك الامور) ودبروا لك الحيل والمكائد ودوروا الآراء في ابطال امرك (حق جاء الحق) وهو باييدك ونصرك (وظهر امر الله) وغلب دينه وعلا شرعه (وهم كارهون) أي على رغم منهم (ومنهم من يقول أنذني ولا تقتني) ولا توقفي في الفتنة وهي الاثم بان لا تأذني في (الجزء العاشر) ان تخلفت بغير اذنك ١٣٦ أئمت أو لا تلقى في الهلكة فاني اذا خرجت

معك هلك مالي وعيالي وقيل قال الجدي بن قيس المناقي قد علمت الانصار اني مستهتر بالنساء فلا تقتني بنات الاصفر يعني نساء الروم ولكني أعينك على فارتكتني (ألا في الفتنة سقطوا) يعني ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلع (وان جهنم لم تحيط بالكافرين) الآن لان اسباب الاحاطة بهم هي اوهي تحيط بهم يوم القيامة (ان تصيبك) في بعض الفزوات (حسنة) ظفرو غنية (تسوهم) وان تصيبك مصيبة (نكبة) وشدة في بعضها نحو ما جئ يوم أحد (يقولوا قد أخذنا امرنا) الذي نحن متسمون به من الحذر واليقظ والعمل بالحزم (وقلوبك الامور)

أحد (وقلوبك الامور) ودبروا لك المكائد والحيل ودوروا الآراء في ابطال امرك (حق جاء الحق) النصر والأييد الالهى (وظهر امر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) أي على رغم منهم والآثان لتسلب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما يبطهم الله لاجله وكره انبائهم له وهناك اسرارهم وكشف اسرارهم واذا حة اعتذارهم تداركا لمسافوت الرسول صلى الله عليه وسلم بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب عليه (ومنهم من يقول أنذني) في القعود (ولا تقتني) ولا توقفي في الفتنة أي المصيان والمخالفة بان تأذني وفيه اشعار بان لا محالة متخلف اذن له ولم بأذن أو في الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذا كفل لهم بعدى أو في الفتنة بنساء الروم الروى ان جدي بن قيس قال قد علمت الانصار اني مولع بالنساء فلا تقتني بنات الاصفر ولكني اعينك على فارتكتني (ألا في الفتنة سقطوا) أي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلع أو ظهور النفاق لاما احتزوا عنه (وان جهنم لم تحيط بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة أو الآن لان احاطة اسبابها يوم كوجودها (ان تصيبك) في بعض غزواتك (حسنة) ظفرو غنية (تسوهم) لفرط حسدهم (وان تصيبك) في بعضها (مصيبة) كسر أو شدة كما اصاب يوم أحد (يقولوا قد أخذنا امرنا)

(وقلوبك الامور) يعني وأحالوا فبك وفي امرك وفي ابطال دينك الرأي وبالفوا في تخذيل الناس عنك وقصدهم تشييت امرك (حق جاء الحق) يعني النصر والظفر (وظهر امر الله) وهم كارهون (يعني ذلك) قوله عز وجل (ومنهم من يقول أنذني ولا تقتني) نزلت في الجدي بن قيس وكان من المنافقين وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جهز الى غزوة تبوك قال للجدي بن قيس يا أبا وهب هل لك في جلا دني الاصفر يعني الروم تخذ منهم سراري ووصفاء فقال الجد بارسل الله لقد عرف قومي اني رجل مفرم بحب النساء واني اخشى ان رأيت بنات بني الاصفر ان لا اصبر عنهن أنذني في القعود ولا تقتني بن وأعينك على قال ابن عباس اعتل الجدي بن قيس ولم تكن له علة الا للنفاق فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد أذنت لك فانزل الله عز وجل فيدومنه يعني ومن المنافقين من يقول أنذني يعني في الخفاف والقعود في المدينة ولا تقتني يعني بنات بني الاصفر وهم الروم (ألا في الفتنة سقطوا) يعني انهم وقعوا في الفتنة العلنية وهي النفاق ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عنه (وان جهنم لم تحيط بالكافرين) يعني يوم القيامة تحيط بهم وتجمعهم فيها (قوله سبحانه وتعالى) ان تصيبك حسنة تسوهم يعني ان تصيبك يا محمد حسنة من نصر وغنية تحزن المنافقين (وان تصيبك مصيبة) أي من هزأ رشدهم (يقولوا قد أخذنا امرنا)

الفتنة في الشرك والنفاق (سقطوا) رة وا (ران بسبب الحجة) سترها (الكافرين) يوم القيامة (يعني) (ان تصيبك حسنة) الفهم والفتنة مثل يوم بدر (تسوهم) ساءهم ذلك يعني المنافقين (وان تصيبك مصيبة) القتل والهزيمة مثل يوم أحد (يقولوا) أي يقول المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه (قد أخذنا امرنا) حذرنا

(من قبل) من قبل ما وقع (وبتولوا) عن مقام التحدث بذلك الى اهلهم (وهم فرحون) مسرورون (قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا) أي قضى من خير أو شر (هو مولانا) ﴿١٣٧﴾ أي الذي يتولانا {سورة براءة} وتولاه (وعلى الله

فليتوكل المؤمنون) وحق المؤمنين أن لا يتوكلوا على غير الله (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الاحدى الحسينين) وهما النصره والشهادة (ونحن تربص بكم) احدى السوآيين اما ان يصيبكم الله بعذاب من عنده وهو قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود (أو) بعباد (بأيدنا) وهو القتل على الكفر (فتربصوا) متربصون (ما هو طاقتكم

من قبل) تبصروا بانصرافهم واستحمدوا آراءهم في الخفاف (وبتولوا) عن متحدتهم بذلك وبحجتهم له وعن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وهم فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) الا ما اختصنا بأياته وإيجابه من النصره أو الشهادة أو ما كتب لاجلنا في اللوح المحفوظ لا يتغير بغير موافقتكم ولا بغير مخالفتكم (وقرى) هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فعل لا من فعل لانه من بنات الواو لقولهم صاب السهم بصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشيء فيما قصد به وقيل من الصوب (هو مولانا) ناصرنا ومتولى امرنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الاحدى الحسينين) الاحدى الملقب بالثمين كل منهما حسمى المواقب النصره والشهادة (ونحن تربص بكم) أيضا احدى السوآيين (ان يصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (أو بأيدنا) أو بعذاب بأيدنا وهو القتل على الكفر (فتربصوا) ما هو طاقتنا (انا معكم متربصون) ما هو طاقتكم

يعنى أخذنا أمرنا بالجهد والحزم في القعود عن الغزو (من قبل) يعنى من قبل هذه المصيبة (وبتولوا) هم فرحون (يعنى مسرورين لما نالك من المصيبة وسلامتهم منها) قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا (يعنى قل يا محمد لهؤلاء الذين يفرحون بما يصيبك من المصائب والمكروه لن يصيبنا الا ما قدره الله لنا وعلينا وكتبه في اللوح المحفوظ لان القلم جف عا هو كائن الى يوم القيامة من خير وشر فلا يقدر أحد أن يدفع عن نفسه مكروها نزل به أو يجلب لنفسه نفعاً أراد له بقدره (هو مولانا) يعنى ان الله سبحانه وتعالى هو ناصرنا وحافظنا وهو أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعنى في جميع أمورهم (قل هل تربصون بنا) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المنافقين هل تنتظرون بنا أي المانافقون (الاحدى الحسينين) يعنى اما النصر والغنية واما الشهادة والمغفرة وذلك ان المسلم اذا ذهب الى الغزو والجهاد في سبيل الله اما أن يغاب عدوه فيفوز بالنصر والغنية والاجر العظيم في الآخرة واما ان يقتل في سبيل الله فتحصل له الشهادة وهي الغاية القصوى ويدل على ذلك ما روى عن أبي هريرة ان النبی صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله وفي رواية تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج في سبيله الا جهادا في سبيل وایمانی وتصديقا برسلى فهو على ضامن أن أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه الذى خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنية أخرجه في الصحيحين قوله سبحانه وتعالى (ونحن تربص بكم) يعنى ونحن نتظر بكم احدى السوآيين (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) يعنى فيهلككم كما هلك من كان قبلكم من الامم الحالية (أو بأيدنا) يعنى أو بصيكم بأيدى المؤمنين بان يظفروا بكم ويظهروا عليكم (فتربصوا) انا معكم متربصون (قال الحسن فتربصوا مواعيد الشيطان انا متربصون مواعيد الله من اظهر دينه واستئصال من خالفه

بالخفاف عنهم (من قبل) من قبل المصيبة (وبتولوا) عن الجهاد (وهم فرحون) مجبون بما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم أحد (قل) يا محمد للمنافقين (لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) قضى الله لنا (هو مولانا) أولى بنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وعلى المؤمنين ان يتوكلوا على الله (قل) يا محمد للمنافقين (هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الاحدى الحسينين) الفتح والغنية أو القتل والشهادة (ونحن تربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) لهلاككم

(أو بأيدنا) بسيفنا لقتلكم (فتربصوا) (قا و خا ١٨ لث) فانتظروا بنا (انا معكم متربصون) منتظرون لهلاككم

(قل أنفقوا) في غير طوعاً أو كرهاً (طوعاً أو كرهاً) أي أكرهين نصب على الحال كرها حزة وعلى وهو أمر في معنى الخبر ومما (لن يتقبل منكم) أنفقتم طوعاً أو كرهاً ونحوه استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وقوله أسئني بنا أو أحسن لا ملومة لدينا ولا مقابلة ان قلت أي لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ولا نلومك أسأت إلينا أو أحسنت وقد جازعكس { الجزء العاشر } في قولك رحم الله ١٣٨ زيدا ومعنى عدم القبول أنه

هو قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً لن يتقبل منكم (أصرفي معنى الخبر أي لن يتقبل منكم نفقاتكم أنفقتم طوعاً أو كرهاً وفائدة المبالغة في تساوي الانفاقين في عدم القبول كأنهم أصروا بأن ينفقوا فيفقوا وينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جدين قيس واعبك على ونفي القبول يتقبل أصرفي أن لا يؤخذ منهم وأن لا يبايعوا عليه وقوله (أنكم كنتم قوماً فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف وما بعده بيان وتقرير له (وما منهم أن يتقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله) أي وما منهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم وقرأ حزة والكسائي أن يتقبل بالياء لأن ثابت الفقات غير حقيق وقرئ يتقبل على أن الفعل لله (ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى) متثاقلين (ولا ينفقون إلا وهم كارهون) لأنهم لا يرجون بهما ثواباً ولا يخافون على تركهما عقاباً (فلا تعبجكم أموالهم ولا أولادهم) فإن ذلك استدراج ووبال لهم كما قال

قل أنفقوا طوعاً أو كرهاً نزلت في الجدين قيس المنافق وذلك أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القمود عنه وقال أنا أعطيك ما لي فأمر الله عز وجل رد عليه قل أي قل يا محمد لهذا المنافق وأمثاله في الاتفاق أنفقوا طوعاً أو كرهاً يعني أنفقوا طائعين من قبل أنفسهم أو مكرهين بالاتفاق بالزام الله ورسوله أيكم بالاتفاق (لن يتقبل منكم) لأن هذا الاتفاق انما وقع لغير الله وهذه الآية وإن كانت خاصة في اتفاق المنافقين فهي عامة في حق كل من اتفق ماله لغير وجه الله بل أنفقه رياء وسمة فإنه لا يتقبل منه ثم علل بسبب منع القبول بقوله (أنكم) أي لأنكم (كنتم قوماً فاسقين) والمراد بالفسق هنا الكفر ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما منهم أن يتقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله) أي المانع من قبول نفقاتهم هو كفرهم بالله وبرسوله (ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى) جمع كسلان يعني متثاقلين في الاتيان إلى الصلاة وذلك لأنهم لا يرجون على فعلها ثواباً ولا يخافون على تركها عقاباً فلذلك ذمهم مع فعلها (ولا ينفقون إلا وهم كارهون) لأنهم كانوا يتقيدون بالاتفاق في سبيل الله مغرماً ومنع ذلك الاتفاق معاً (فلا تعبجكم) يا محمد (أموالهم ولا أولادهم) هذا الخطاب وإن كان مختصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم إلا أن المراد به جميع المؤمنين والمعنى فلا تعبجوا بأموال المنافقين وأولادهم والاعجاب السرور بالشيء مع نوع من الاقتضائه مع الاعتقاد أنه ليس لغيره مثله وهذا يدل على استغراق النفس بذلك الشيء ويكون سبب انقطاعه عن الله عز وجل فيتبني للانسان أن لا يعجب بشيء من أمور الدنيا ولذاتها فإن العبد إذا كان من الله عز وجل في استدراج كثرة ماله وولده فيكثر إعجابه به والله قبيط ويكفر

عليه السلام يردّها عليهم ولا يقبلها أو لا يشيها الله وقوله طوعاً أي من غير الزام من الله ورسوله وكرهاً أي ملزمين وسمى الانزام اكراها لأنهم متنافقون فكان الزامهم الاتفاق شاقاً عليهم كالاكراه (أنكم) تعليل لرد انفاقهم (كنتم قوماً فاسقين) متفردين ماتبين (وما منهم أن يتقبل منهم نفقاتهم) وبالياء حزة وعلى (إلا أنهم كفروا) أنهم فاعل منع وهم وأن يتقبل مفعولاً أي وما منهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم (بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى) جمع كسلان (ولا ينفقون إلا وهم كارهون) لأنهم لا يريدون بهما وجه الله تعالى وصفهم بالطوع في قوله طوعاً وسلبه عنهم ههنا لأن المراد بطوعهم أنهم يبذلونه من غير الزام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم وما طوعهم ذلك إلا عن كراهة واضطرار لا عن رغبة واختار (فلا تعبجكم أموالهم ولا أولادهم)

(قل) يا محمد للمنافقين (أنفقوا) أموالكم (طوعاً) من قبل أنفسكم (أو كرهاً) جبراً مخافة القتل (لن يتقبل (منكم) ذلك (أنكم كنتم قوماً فاسقين) منافقين (وما منهم أن يتقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله) في السر (ولا يأتون الصلوة) إلى الصلاة (إلا وهم كسالى) متثاقلون (ولا ينفقون) شيئاً في سبيل الله (إلا وهم كارهون) ذلك (فلا تعبجكم) يا محمد (أموالهم) كثرة أموالهم (ولا أولادهم) كثرة

انما يريد الله ليغذيهم بها في الحياة الدنيا (الاعجاب بالشئ ان تسره سرور راض به متعجب من نفسه والمعنى فلا تسره سرور راض به متعجب من نفسه) فبما وبالاتفاق منه في أبوابه من نعمة الدنيا فان الله اعطاهم ما اعطاهم ﴿١٣٩﴾ ليعذبهم بالمصائب (سورة براءة) فبما وبالاتفاق منه في أبوابه

انما يريد الله ليغذيهم بها في الحياة الدنيا ﴿١﴾ بسبب ما يكابدون لجعلها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدائد والمصائب ﴿٢﴾ وتزهق انفسهم وهم كفرون ﴿٣﴾ فيموتوا كفارين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك استدراجا لهم واصل الزهوق الخروج بصعوبة ﴿٤﴾ ويحلفون بالله انهم لمن جلة المسلمين ﴿٥﴾ وما هم منكم ﴿٦﴾ لكفر قلوبهم ولكنهم قوم يفرقون ﴿٧﴾ يخافون منكم ان تقبلوا بهم ما تقولون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية ﴿٨﴾ لويجحدون ملجأ ﴿٩﴾ حصنا ينجون اليه ﴿١٠﴾ ومغارات ﴿١١﴾ غير انما

نعمة الله عليه ولهذا قال سبحانه وتعالى ﴿١﴾ انما يريد الله ليغذيهم بها في الحياة الدنيا ﴿٢﴾ فان قلت كيف يكون المال والولد عذابا في الدنيا وفيهما اللذة والسرور في الدنيا قلت قال مجاهد وتنادى في الآية تقديم وتأخير وتقديرها فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله ليغذيهم بها في الآخرة وقيل ان سبب كون المال والولد عذابا في الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما فاذا حصل اذداد التعب وتحمل المشاق في حفظهما ويزداد الحزن والغم بسبب المصائب الواقعة فيهما فعلى هذا القول لاحاجة الى التقديم والتأخير في نظم الآية وأورد على هذا القول بان هذا التعذيب حاصل لكل أحد من بنى آدم مؤمنهم وكافرهم فافائدة تخصيص المناقين بهذا التعذيب في الدنيا وأجيب عن هذا اليراد بان المناقين مخصوصون بزيادة من هذا العذاب وهو ان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه ينال بالمصائب الحاصلة له في الدنيا فلا يكن المال والولد في حقه عذابا في الدنيا وأما المنافق فانه لا يعتقد كون الآخرة له وانه ليس فيها ثواب فبقى ما يحصل له في الدنيا من التعب والشدّة والغم والحزن على المال والولد عذابا عليه في الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافقين في الدنيا دون المؤمنين وقيل ان تعذيبهم بهما في الدنيا أخذ الزكاة منهم او العفة في سبيل الله غير مثابين على ذلك وربما قتل الولد في النزول فلا ينال الوالد المماق على قتل ولده وذهاب ماله وقيل يعذبهم بالتعب في جمعه وحفظه والكراهة في اتفائه والحسرة على تخليفه عند من لا يحمد ثم يقدم في الآخرة على ملك لا يعذره ﴿٣﴾ وتزهق انفسهم ﴿٤﴾ يعني وتخرج انفسهم ﴿٥﴾ وهم كفرون ﴿٦﴾ والمعنى انهم يموتون على الكفر فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة ﴿٧﴾ قوله عز وجل ﴿٨﴾ ويحلفون بالله ﴿٩﴾ يعني المنافقين ﴿١٠﴾ انهم لمنكم ﴿١١﴾ يعني على دينكم وملتكم ﴿١٢﴾ وما هم منكم ﴿١٣﴾ يعني انهم كاذبون في أيمانهم ﴿١٤﴾ ولكنهم قوم يفرقون ﴿١٥﴾ يعني انهم يخافون أن تظهروا على ما هم عليه من النفاق ﴿١٦﴾ لويجحدون ملجأ ﴿١٧﴾ يعني حرزا وحصنا ومقلا ينجون اليه وقبل لوجود مهر بالهروبوا اليه وقيل لويجحدون قوما يأمنون عندهم على انفسهم منكم لصاروا اليهم ولفسار قوم ﴿١٨﴾ أو مغارات ﴿١٩﴾ يعني غيرا في الجبال جع مغارة وهو الموضع الذي يغور فيه الانسان

ولله اعلم بالصواب

اولادهم (انما يريد الله ليغذيهم بها) في الآخرة (وتزهق انفسهم) تخرج انفسهم (في الحياة الدنيا

وهم كفرون) مقدم ومؤخر (ويحلفون بالله) عبد الله بن أبي وأصحابه (انهم لمنكم) معكم في السر والعلانية (وما هم منكم) معكم في السر والعلانية (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون من سيوفكم (لويجحدون ملجأ) حرزا ينجون اليه (أو مغارات)

﴿ أو مدخلا ﴾ نفقا ينجحون فيه مفتعل من الدخول • وقرأ يعقوب مدخلا من دخل • وقرأ مدخلا أى مكانا يدخلون فيه أنفسهم ومدخلا ومدخلا من تدخل واندخل ﴿ لو ارا اليه ﴾ لا قبلوا نحوه ﴿ وهم يجمعون ﴾ يسرعون اسراعا لا يردهم شئ كالفرس الجوح وقرأى يجمعون ومنه الجازة ﴿ ومنهم من يلزك ﴾ يعيبك وقرأ يعقوب يلزك بضم وابن كثير لا ملزك ﴿ في الصدقات ﴾ في قسمتها ﴿ فان اعطوا منها رزقا ولم يسلطوا عليها ﴾ قيل الهانزلت في ابي الجواز المنافق قال لا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رفاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل في ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستمطفت قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال وبلك

أى يستتر ﴿ أو مدخلا ﴾ يعنى موضع دخول يدخلون فيه وهو السرب في الارض كنفق اليربوع وقال الحسن وجهه يدخلونه على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لو ارا اليه ﴾ والمعنى انهم لو وجدوا مكانا بهذه الصفة أو على أحد هذه الوجوه الثلاثة وهى شرا الامكة وأضيقتها لولوا اليه أى لرجعوا اليه وتحزروا فيه ﴿ وهم يجمعون ﴾ يعنى وهم يسرعون الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين لشدة بغضهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لو قدروا أن يهربوا منكم الى أحد هذه الامكنة لصاروا اليه لشدة بغضهم اياكم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ومنهم من يلزك في الصدقات ﴿ نزلت في ذى الخويصرة التميمي واسمه حرقوص بن زهير وهو أصل الخوارج ﴾ عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم فيا أناه ذوا الخويصرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلك من يعدل اذا لم اعدل وفي رواية قد خبت وخسرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب ائذنى فيه فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم زاد في رواية يقرؤن القرآن لا يحاوز تراقيهم يمرقون من الدين وفي رواية من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية وقال الكلبي قال رجل من المنافقين يقال له أبو الجواز لم تقسم بالسوية فنزلت هذه الآية وقال قتادة ذكرنا ان رجلا من اهل البادية حدث عهدا بصرابية أنى النى صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهاب فضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل فاعدلت فقال نى الله صلى الله عليه وسلم وبلك فمن ذا يعدل بعدى وقال ابن زيد قال المنافقون والله ما يعطيهما محمد الا من أحب ولا يؤثرها الا من يسواه فانزل الله سبحانه وتعالى ومنهم من يلزك في الصدقات يعنى ومن المنافقين من يعيبك في قسم الصدقات وفي تفريقها ويعطى عليك في أمرها يقال همزه ولززه بمعنى واحد أى طابه ﴿ فان اعطوا منها ﴾ يعنى من الصدقات ﴿ رضوا ﴾ يعنى رضوا عنك في قسمتها ﴿ وان لم يعطوا منها اذا هم يستخطون ﴾ يعنى وان لم تعطهم منها طباوعا عيناك وسخطوا

غيرانا (أو مدخلا) أو نفقا يندسون فيه وهو مفتعل من الدخول (لولوا اليه) لا قبلوا نحوه (وهم يجمعون) يسرعون اسراعا لا يردهم شئ من الفرس الجوح (ومنهم من يلزك في الصدقات) يعيبك في قسمة الصدقات ويعطى عليك (فان اعطوا منها رزقا ولم يعطوا) منها اذا هم يستخطون (اذا للمقاجة أى وان لم يعطوا منها فاجروا السخط وصفهم بان رضاهم وسخطهم لانفسهم لالدين وما فيه صلاح أهله لانه عليه السلام استعطفت قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم

في الجبل (أو مدخلا) سريا في الارض (لولوا اليه) لذهبوا اليه (وهم يجمعون) يهرولون هرولة والجوح مشى بين مشيين (ومنهم من المنافقين أبو الاحوص وأصحابه) (من يلزك في الصدقات) يعطى عليك في قسمة الصدقات يقولون لم يقسم بئنا بالسوية (فان اعطوا منها) من الصدقات حظوا وافر (رضوا) بالقسمة

أنهم رضوا ما آتاهم الله
ورسوله وقالوا حسبنا الله
سيؤتيانا الله من فضله
ورسوله انا الى الله راغبون)
جواب لو محذوف تقديره
ولو أنهم رضوا لكان خيرا
لهم والمعنى ولو أنهم رضوا
ما أصابهم به الرسول من
الغنية وطابت به نفوسهم
وان قل نصيبهم وقالوا كفانا
فضل الله وصنعه وحسبنا ما
قسم لنا سيرتنا غنية
أخرى فيؤتيانا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أكثر
مما آتانا اليوم انا الى الله في
أن يغننا ويحولنا فضله
لراغبون ثم بين مواضعها
التي توضع فيها فقال (انما
الصدقات للفقراء والمساكين)
قصر جنس الصدقات على

بالقسمة (ولو أنهم) يعني
المنافقين (رضوا ما آتاهم الله)
بما أعطاهم الله من فضله
(ورسوله وقالوا حسبنا الله)
ثقتنا بالله (سيؤتيانا الله من
فضله) سيغنيانا الله من فضله
برزقه (ورسوله)
بالعطية (انا الى الله راغبون)
رغبنا الى الله لوقالوا هكذا
لكان خيرا لهم ثم بين لمن
الصدقات فقال (انما
الصدقات للفقراء) لا أصحاب
الصفة (والمساكين)
للطوائف

ان لم يعدل فمن يعدل اذا لم يفلح نائب الفاعل الجزائية ﴿ ولو انهم رضوا ما آتاهم الله
ورسوله ﴾ ما أعطاهم الرسول عليه السلام من الغنية والصدقة وذكر الله للتعظيم والتنبيه
على ان ما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره ﴿ وقالوا حسبنا الله ﴾ كفانا فضله
﴿ سيؤتيانا الله من فضله ﴾ صدقة أو غنية أخرى ﴿ ورسوله ﴾ فيؤتيانا أكثر مما آتانا
﴿ انا الى الله راغبون ﴾ في ان يغنيانا من فضله والآية بأمرها في حيز الشرط والجواب محذوف
تقديره لكان خيرا لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول عليه الصلاة
والسلام فقال ﴿ انما الصدقات للفقراء والمساكين ﴾ أي الزكوات لهؤلاء المحدودين دون
غيرهم وهو دليل على ان المراد بالملزمهم في قسم الزكوات دون الغنائم والفقير من لا مال له
﴿ ولو انهم رضوا ﴾ يعني ولو ان المنافقين الذين طابوا عليك رضوا بما قسم الله لهم وقنعوا
﴿ ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله ﴾ أي كافينا الله ﴿ سيؤتيانا الله من فضله ورسوله ﴾
يعني ما محتاج اليه ﴿ انا الى الله راغبون ﴾ يعني في أن يوسع علينا من فضله فيغنيينا
عن الصدقة وعن غيرها من أموال الناس وجواب لو محذوف تقديره لكان خيرا لهم
وأعود عليهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ انما الصدقات للفقراء والمساكين ﴿ الآية ﴾ اعلم
ان المنافقين لما لمزوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاؤوه في قسم الصدقات بين الله
عز وجل في هذه الآية ان المستحقين للصدقات هؤلاء الاصناف الثمانية ومصرفها اليهم
ولا تعلق لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها بشئ ولم يأخذ لنفسه منها شيئا فلم يلزونه
ويسبون عليه فلا مطعن لهم فيه بسبب قسم الصدقات ﴿ عن زياد بن الحرث الصدائي
قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فآتاه رجل فقال أعطني من الصدقة
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حق
حكم فيها ونجزأها ثمانية أجزاء فان كنت من تلك الاجزاء أعطيتك حقا أخرج به أبو داود
فصل في بيان حكم هذه الآية وفيه مسائل المسئلة الاولى

في بيان وجه الحكمة في ايجاب الزكاة على الاغنياء ومصرفها الى المحتاجين من الناس وذلك
من وجوه الوجه الاول ان المال محبوب بالطبع وسببه ان القدرة صفة من صفات الكمال وصفة
الكمال محبوبة لذاتها والمال سبب لتحصيل تلك القدرة فكان المال محبوبا بالطبع فاذا استغرق
القلب في حب المال اشتغل به عن حب الله عز وجل وعن الاشتغال بالطاعات المقربة الى الله
عز وجل فاقضت الحكمة الالهية ايجاب الزكاة في ذلك المال الذي هو سبب البعد
عن الله فيصير سببا للقرب من الله عز وجل باخراج الزكاة منه الوجه الثاني ان كثرة
المال تؤهب قسوة القلب وحب الدنيا والميل الى شهواتها ولذاتها فواجب الله سبحانه
وتعالى الزكاة ليقول ذلك المال الذي هو سبب لقسوة القلب الوجه الثالث سبب وجوب
الزكاة امتحان العبد المؤمن لان التكليف البدينة غير شاقة على العبد واخراج المال
مشق على النفس فواجب الله عز وجل الزكاة على العباد ليمتحن باخراج الزكاة أصحاب
الاموال ليميز بذلك المطيع المخرج لها طيبة بنفسه من العاصي المانع لها الوجه الرابع ان

ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه أصيب فقار والمساكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكون كأنه الجزاسكنه ويدل عليه قوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين

المال مال الله والاعنياء خزان الله والفقراء عيال الله فامر الله سبحانه وتعالى خزائنه الذين هم أغنياء بدفع طائفة من ماله الى عياله فيثيب العبد المؤمن المطيع المسارع الى امثال الامراء المشفق على عياله ويماقب العبد العاصي المانع لعياله من ماله (ق) عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الامين الذي ينقذ ورعا قال يعطى ما أمر به فيعطيه كاملا موفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذي أمر به أحد المتصدقين والوجه الخامس ان الفقراء عيال على قلوبهم بالاموال التي بأيدي الاغنياء فوجب الله عز وجل تعييبا للفقراء في ذلك المال تطييبا لقلوبهم والوجه السادس ان المال الفاضل عن حاجة الانسان الاصلية اذا أمسك بقى معطلا عن المقصود الذي لاجله خلق المال فامر بدفع الزكاة الى الفقراء حتى لا يصير ذلك المال معطلا بالكلية

المسئلة الثانية

الآية تدل على أنه لاحق لاحد في الصدقات الا هؤلاء الاصناف الثمانية وذلك بجمع عليه لان كلتي انما قيدان الحصر وذلك لانها مركبة من ان وما فكلية ان للاثبات وكلمة ما للنفى فنجد اجتماعهما يفيدان الحكم المذكور وصرفه عما عداه فدل ذلك على ان الصدقات لا تصرف الا الى الاصناف الثمانية

المسئلة الثالثة

في بيان الاصناف الثمانية فالصنف الاول الفقراء والثاني المساكين وهم المحتاجون الذين لا يفي خرجهم بدخلهم ثم اخلف العلماء في الفرق بين الفقير والمساكين فقال ابن عباس والحسن وعجاءد وعكرمة والزهرى الفقير الذي لا يسأل والمساكين السائل وقال ابن عمر ليس بفقير من جمع الدرهم الى الدرهم والقررة الى القررة ولكن الفقير من أتى نفسه وشيابه ولا يقدر على شئ يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال قتادة الفقير المحتاج الزمن والمساكين الصحيح المحتاج وقال الشافعي رضى الله تعالى عنه الفقير من لا مال له ولا حرفة تقع منه موقعا زمانا كان أو غير زمن والمساكين من له مال أو حرفة ولكن لا تقع منه موقعا لكفايته سائلا كان أو غير سائل فالمساكين عنده أحسن حالا من الفقير وقال أبو حنيفة وأصحاب الرأي الفقير أحسن حالا من المساكين ومن الناس من قال لا فرق بين الفقير والمساكين حجة الشافعي ومن وافقه ان الله سبحانه وتعالى حكم بصرف الصدقات الى هؤلاء الاصناف الثمانية دفعا لحاجتهم وتحصيلا لمصلحتهم فبدأ بالفقراء وانما يبدأ بالاهم فالاهم فلولم تكن حاجتهم أشد من حاجة المساكين لما بدأ بهم وأصل الفقير المكسور الفقار قال لبيد

لما رأى لبد النور تطايرت * رفع القوادم كالفقير الاعزل

قال ابن الاعرابي الفقير في هذا البيت المكسور الفقار ثبت بهذا أن الفقير انما سمي فقيرا لزمانته وحاجته الشديدة وتمنعه الزمانة من التقلب في الكسب ولان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الفقر وقال اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرنى

الاصناف المعدودة أى هي مختصة بهم لا تتجاوز الى غيرهم كأنه قيل انما هي لهم لا لغيرهم كقولك انما الخلافة لقريش تريد لا تتعداهم ولا تكون لغيرهم فيحتمل ان تصرف الى الاصناف كلها وان تصرف الى بعضها كما هو مذهباوعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين انهم قالوا فى أى صنف منها وضعتها أجزاءك وعند الشافعي رحمه الله لا بد من

وانه عليه السلام كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى او مسكينا
في زمرة المساكين يوم القيامة رواه الترمذي من حديث أنس فلو كان المسكين أسوأ
حالا من الفقير لما تعوذ من الفقر وسأل المسكنة ثبت بهذا أن المسكين أحسن حالا
من الفقير ولأن الله سبحانه وتعالى قال أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر
فأثبت لهم ملكا مع اسم المسكنة لأن السفينة من سفن البحر تساوي دنانير كثيرة ولأن الغنى
والفقر ضدان والمسكنة قسم ثالث بينهما فثبت بهذا أن الفقير أسوأ حالا من المسكين
وحجة أبي حنيفة ومن وافقه على أن المسكين أسوأ حالا من الفقير قوله أو مسكينا ذامترية
وصف المسكين بكونه ذامترية هو الذي لصق جلده بالتراب وهذا يدل على غاية الضر والشدة
ولأن الله تعالى جعل الكفارات للمساكين فلو لم يكن المسكين أشد حاجة من غيره لما
جعلها له واحتج أيضا بقول الراعي

أما الفقير الذي كانت حلوبته * وفق العيال فلم يترك له سبيل

واحتج أيضا بقول الأصمعي وأبي عمرو بن العلاء أن الفقير الذي له ما يأكل والمسكين
الذي لا شيء له وكذا قال القسبي الفقير الذي له البلغة من العيش والمسكين الذي لا شيء له وقبل
الفقير الذي له المسكن والخادم والمسكين الذي لا ملك له وقيل إن كل محتاج إلى شيء فهو مفقر
اليه وإن كان غنيا عن غيره قال الله سبحانه وتعالى أنتم الفقراء إلى الله فأثبت لهم اسم الفقر
مع وجدان المال والجواب عن هذه الحجة أما قوله أو مسكينا ذامترية فهو حجة لمذهب الإمام
الشافعي رضي الله تعالى عنه لأنه قيد المسكين المذكور هنا بكونه ذامترية فدل على أنه
قيد وجد مسكين لا بهذه الصفة واللام يبق لهذا القيد فائدة والجواب عن جعل الكفارات
للمسكين أنه هو الفقير الذي لصق جلده بالتراب من شدة المسكنة والجواب عن الاستدلال
ببيت الراعي أنه ذكر الفقير وحده فكل فقير أفرد بالاسم جازا إطلاق المسكين عليه
فسقط الاستدلال به وأما الروايات المذكورة فهي معارضة بما تقدم من الروايات عن ابن
عباس وغيره من المفسرين وبالجمل أن الفقر والمسكنة عبارتان عن شدة الحاجة وضعف
الحال فالفقير هو الذي كسرت الحاجة فقار ظهره والمسكين هو الذي ضعف نفسه وسكت
عن الحركة في طاب القوت عن عبد الله بن عمر وابن العاص أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا تحمل الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى أخرجه النسائي وأبو داود وله في
رواية أخرى ولا لذي مرة قوي عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال أخبرني رجلان
أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حجة الوداع وهو يقسم الصدقات
فسألاه منهما رفع فينا النظر وخفضه فقرأنا جلد من فقال إن شئتما أعطيتكما ولا حظ
فيها لغنى ولا لقوي مكتسب أخرجه أبو داود والنسائي وأخرجه الشافعي
ولفظه إن رجلين أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن الصدقة فقال إن
شئتما أعطيتكما ولا حظ فيهما لغنى ولا لذي قوة مكتسب واختلف العلماء في حد الغنى
الذي يمنع من أخذ الصدقة فقال الأكثرون حده أن يكون عنده ما يكفيه وعياله
سنة وهو قول مالك والشافعي وقال أصحاب الرأي حده أن يملك مائتي درهم وقال

صرفها إلى الأصناف وهو
المروى عن عكرمة ثم الفقير
الذي لا يسأل لأن عنده
ما يكفيه الحال والمسكين
الذي يسأل لأنه لا يجد شيئا
فهو أضعف حالا منه وعند
الشافعي رجه الله على
العكس

ذاتربة ﴿ والعاملين عليها ﴾ الساعين في تحصيلها وجعلها ﴿ والمؤلفة قلوبهم ﴾ قوم أسلموا ونيتهم ضعيفة فيه فيسأل قلبهم وأشراف قد يترقب باعطائهم وسراعاتهم اسلام نظرائهم وقد اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عينة بن حصين والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس كذلك وقيل اشرف يستألفون على ان يسلموا فانه عليه الصلاة

قوم من ملك خسين درهما أو قيمتها لانه الصدقة لما روى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة مستلته في وجهه خوش أو خدوش أو كدوش قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خسون درهما أو قيمتها من الذهب أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وهذا قول الثوري وابن المبارك وأجد واسحق وقالوا لا يجوز أن يعطى الرجل أكثر من خسين درهما من الزكاة وقيل أربعين درهما لما روى عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة اوقية فقد ألحف أخرجه أبو داود وكانت الاوقية في ذلك الزمان اربعين درهما ﴿ الصنف الثالث قوله سبحانه وتعالى ﴿ والعاملين عابها ﴾ وهم السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من اهلها ووضعها في جبهتها فيعطون من مال الصدقات بقدر أجور أعمالهم سواء كانوا فقراء أو أغنياء وهذا قول ابن عمرو به قال الشافعي وقال مجاهد والضحاك يعطون الثمن من الصدقات وظاهر اللفظ مع مجاهد الا ان الشافعي يقول هو أجرة عمل تتقدر بقدر العمل والصحيح ان الهاشمي والمطلبي لا يجوز أن يكون عاملا على الصدقات لما روى عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا من بني غزوم على الصدقة فاراد أبو رافع أن يتبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل لنا الصدقة وان مولى القوم منهم أخرجه الترمذي والنسائي ﴿ الصنف الرابع قوله تعالى ﴿ والمؤلفة قلوبهم ﴾ وهم قسمان قسم مسلمون وقسم كفار فاما قسم المسلمين قسمان القسم الاول هم قوم من أشرف العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من الصدقات بتألفهم بذلك كما أعطى عينة بن حصين والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس السلي فهؤلاء أسلموا وكانت نيته ضعيفة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم لتقوى رغبتهم في الاسلام وقوم أسلموا وكانت نيته قوية في الاسلام وهم أشرف قومهم مثل عدي بن حاتم والزبرقان بن بدر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم تألفا لقومهم وترغيبا لامثالهم في الاسلام فيجوز للامام أن يعطي أشبال هؤلاء من خمس خمس الغنمية والنفى من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم من ذلك ومن الصدقات أيضا القسم الثاني من مؤلفة المسلمين هم قوم من المسلمين يكونون بازاء قوم كفار في موضع لا تباههم جيوش المسلمين الا بكافة كبيرة ومؤنة عظيمة وهؤلاء الذين بازاءهم من المسلمين لا يجاهدونهم لضعف نيته أو لضعف حالهم فيجوز للامام أن يعطيهم من سهم الغزاة من مال الصدقة وقيل من سهم المؤلفة

(والعاملين عليها)
هم السعاة الذين يقبضونها
(والمؤلفة قلوبهم) على
الاسلام أشرف من العرب
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتألفهم على ان
يسلموا وقوم منهم أسلموا
فيعطيههم تقريراً لهم على

(والعاملين عليها) لجأى
الصدقات (والمؤلفة
قلوبهم) بالعطية أبي سفيان
وأصحابه نحو خمسة عشر

والسلام كان يعطيهم والاصح انه كان يعطيهم من خمس الخمس الذي كان خاص ماله ولقد قد
منهم من يؤلف قلبه بشئ منها على قتال الكفار ومال في الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لتكثير
سواد الاسلام فلما عز الله واكثر اهله سقط **هو** وفي الرقاب **هو** وللصرف في فك الرقاب
بان يماون المكاتب بشئ منها على اداء النجوم وقيل بان يتاع الرقاب فتتق وبه قال مالك واحمد
اوبان يمدى الاسارى والمدول عن اللام الى في الدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل

قلوبهم ومن هؤلاء قوم يازاء جماعة من ماني الزكاة فيأخذون منهم الزكاة ويحملونها
الى الامام فيعطيه الامام من سهم المؤلفة من الصدقات وقيل من سهم سبيل الله روى
ان عدى بن حاتم جاء ابا بكر بثلاثمائة من الابل من صدقات قومه فاعطاه ابي بكر منها
ثلاثين بعيرا واما مؤلفة الكفار فهم قوم يخشى شرهم أو يرجى اسلامهم فيجوز للامام
ان يعطى من يخاف شره أو يرجو اسلامه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم
من خمس الخمس كما أعطى صفوان بن أمية لما كان يرى من ميله الى الاسلام أما اليوم
فقد أعز الله الاسلام ولما الحمد على ذلك وأغناه عن ان يتألف عليه أحد من المشركين
فلا يعطى مشرك تألفا بحال وقد قال بهذا كثير من أهل العلم ورأوا أن المؤلفة منقطعة
وسمهم ساقط يروى ذلك عن ابن عمر وعكرمة وهو قول الشعبي وبه قال مالك
والثوري وأصحاب الرأي واسحق بن راهويه وقال قوم سمهم ثابت لم يسقط
يروى ذلك عن الحسن وهو قول الزهري وأبي جعفر محمد بن علي وأبي ثور
وقال أحمد يعطون ان احتاج المسلمون الى ذلك **هو** الصنف الخامس قوله
سبحانه وتعالى **هو** وفي الرقاب **هو** قال الزجاج فيه حذف تقديره وفي فك الرقاب
وفي تفسير الرقاب أقوال الاول ان سهم الرقاب موضوع في المكاتب فيدفع اليهم
ليعتقوا به وهذا مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وهو قول أكثر الفقهاء منهم سعيد بن
جبير والنخعي والزهري والليث بن سعد ويدعيه أيضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله
الذي آتاكم القول الثاني وهو مذهب مالك وأحمد واسحق ان سهم الرقاب موضوع لعق
الرقاب فيشتري به عبيد ويمتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس انه قال لا بأس ان يعتق
الرجل من الزكاة القول الثالث وهو قول أبي حنيفة وأصحابه انه لا يعتق من الزكاة رقية
كاملة ولكن يعطى منها في عتق رقية ويمن بهما متى بان قوله وفي الرقاب يقتضى التبعض
القول الرابع وهو قول الزهري ان سهم الرقاب نصفان نصف للمكاتب ونصف يشتري
به عبيد ممن صلوا وصاموا وقدم اسلامهم فيعتقون من الزكاة قال أصحابنا الاحوط في سهم
الرقاب ان يدفع الى السيد باذن المكاتب ويدل عليه انه سبحانه وتعالى أثبت الصدقات
للانصاف الاربعة المتقدمة بلام الملك فقال انما الصدقات للفقراء وقال في الصنف الخامس
وفي الرقاب فلا بد انما الفرق من فائدة وهي أن الانصاف الاربعة المتقدم ذكرها يدفع
اليهم نصيبهم من الصدقات فيصرفون ذلك فيما شاؤوا وأما الرقاب فموضوع فيهم في تخليص
رقابهم من الرق ولا بد من انهم ولا يمكنون من التصرف فيه وكذا القراء في الغار من

الاسلام (وفي الرقاب) هم
المكاتبون يعانون منها
رجلا (وفي الرقاب)
المكاتبين

أو الحجاج المنقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله وعدل عن اللام الى في الاربعة الاخيرة للابن انهم أرسخ في استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره لان في اللوام قبه على أنهم احقوا بان توضع قيمهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها وتكرير في قوله في سبيل الله وابن السبيل فيه فضل وترجيح لهذين على الرقاب والفارمين وانما وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المناققين ليدل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم حسبا لا طمعا هم واشعارا بانهم بمداء عنها وعن مصارفها فمالهم وما لها وما سلطهم على التكلم فيها ولمن قاسمها وسهم المؤلفة قلوبهم سقط باجاء الصحابة في صدر خلافة أبي بكر رضي الله عنه لان الله أعز الاسلام وأغنى عنهم والحكم متى ثبت معقولا لمعنى خاص يرتفع وينتهي بذهاب ذلك المعنى

(والفارمين) لاصحاب

الديون في طاعة الله

(وفي سبيل الله) وللمجاهدين في سبيل الله (وابن السبيل) للضيف النازل مار الطريق

للأبذان بانهم احق بها { والفارمين } المديونين لانفسهم في غير معصية ومن غير اسراف اذالم يكن لهم وفاء أو اصلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحمل الصدقة لغنى الانحسة لغاز في سبيل الله أو لغارم أو لرجل اشتراها بآلها أو لرجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين لغنى أو لعامل عليها { وفي سبيل الله } وللصرف في الجهاد بالاتفاق على المتطوعة وابتياح الكراع والسلاح وقيل وفي بناء القناطر والمصانع { وابن السبيل } المسافر المنقطع عن ماله

فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي الغزاة يصرّف نصيبهم فيما يحتاجون اليه في الغزو وكذا ابن السبيل فيصرف اليه ما يحتاج اليه في سفره الى بلوغ غرضه * الصنف السادس قوله سبحانه وتعالى { والفارمين } أصل الغرم في اللغة لزوم ما يشق على النفس وسمى الدين غرما لكونه شاقا على الانسان والمراد بالفارمين هنا المديونون وهم قسيمان قسم اداؤوا لانفسهم في غير معصية فيعطون من مال الصدقات بقدر ديونهم اذالم يكن لهم مال في ديونهم فان كان عندهم وفاء فلا يعطون وقسم اداؤوا في المعروف واصلاح ذات البين فيعطون من مال الصدقات ما يقضون به ديونهم وان كانوا اغنياء لما روى عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحمل الصدقة لغنى الا الخمسة لغاز في سبيل الله أو لعامل عليها أو لغارم أو لرجل أسير ائانة أو لرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين لغنى أخرجه أبو داود مرسلان عطاء بن يسار لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ميمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم منصرفا بمنعاه اما من كان دينه في معصية فلا يعطى من الصدقات شيئا * الصنف السابع قوله عز وجل { وفي سبيل الله } وفي الفقه في سبيل الله وأراد به الغزاة فلم يسمهم من مال الصدقات فيعطون اذا أرادوا الخروج الى الغزو ما يستعينون به على أمر الجهاد من النقطة والكسوة والسلاح والحوالة فيعطون ذلك وان كانوا اغنياء لما تقدم من حديث عطاء وأبي سعيد الخدري ولا يعطى من سهم سبيل الله لمن أراد الحج عند أكثر أهل العلم وقال قوم يجوز أن يصرّف سهم سبيل الله الى الحج بروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن واليه ذهب أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وقال بعضهم ان اللفظ عام فلا يجوز قصره على الغزاة فقط ولهذا أجاز بعض الفقهاء صرف سهم سبيل الله الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك قال لان قوله وفي سبيل الله عام في الكل فلا يختص بصنف دون غيره والقول الاول هو الصحيح لاجماع الجمهور عليه * الصنف الثامن قوله سبحانه وتعالى { وابن السبيل } يعني المسافر من بلد الى بلد والسبيل الطريق سمي المسافر ابن السبيل للازمته الطريق قال الشاعر

أنا ابن الحرب ربتني ولدا * الى ان شئت واكتملت لداتي

(فكل)

﴿ فريضة من الله ﴾ مصدر لما دل عليه الآية الكريمة أي فرض لهم الصدقات فريضة أو حال من الضمير المستكن في الفقراء وقرئ بالرفع على تلك فريضة ﴿ والله عليم حكيم ﴾ يضع الأشياء في مواضعها وظاهر الآية يقتضي تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوب الصرف إلى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك وإليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين جواز صرفها إلى صنف

فكل مريد سفرًا مباحًا ولم يكن له ما يقطع به مسافة سفره يعطى من الصدقات ما يكفيه لمؤنة سفره سواء كان له مال في البلد الذي يقصده أو لم يكن له مال وقال قتادة ابن السبيل هو الضيف وقال فقهاء العراق ابن السبيل هو الحاج المنقطع ﴿ قوله عز وجل ﴾ فريضة من الله ﴿ يعني أن هذه الأحكام التي ذكرها في هذه الآية فريضة واجبة من الله وقيل فرض الله هذه الأشياء فريضة ﴿ والله عليم ﴾ يعني بمصالح عباده ﴿ حكيم ﴾ يعني فيما فرض لهم لا يدخل في تدبيره وحكمه نقض ولا خلل

المسئلة الرابعة

في أحكام متفرقة تتعاقب بالزكاة اتفق العلماء على أن المراد بقوله أنما الصدقات للفقراء هي الزكاة المفروضة بدليل قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة واختلفوا في كيفية قسمتها وفي جواز صرفها كلها إلى بعض الاصناف دون بعض فذهب جماعة من الفقهاء إلى أنه لا يجوز صرفها كلها إلى بعض الاصناف مع وجود الباقي وهو قول عكرمة وإليه ذهب الشافعي فاليجب أن يقسم زكاة ماله على الموجودين من الاصناف الستة الذين سماهم ثمانية أقسام قسمة على السواء لأن سهم المؤلف ساقط وسهم العامل ساقط إذا قسم زكاته بنفسه ثم حصة كل صنف من الاصناف الستة لا يجوز أن تصرف إلى أقل من ثلاثة منهم أن وجد منهم ثلاثة أو أكثر فلوفاوت بين أولئك الثلاثة جاز أن لم يجد من بعض الاصناف إلا واحد دفع حصة ذلك الصنف إليه ما لم يخرج من حد الاستحقاق فإن انتهت حاجته وفضل شيء رده إلى الباقي وذهب جماعة من العلماء إلى أنه لو صرف الكل إلى صنف واحد من هذه الاصناف أو إلى شخص واحد منهم جاز لأن الله سبحانه وتعالى إنما سمى هذه الاصناف الثمانية إعلاماً منه أن الصدقة لا تخرج عن هذه الثمانية لا إيجاباً منه لقسمتها بينهم جميعاً وهذا قول عمر وابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وعطاء وإليه ذهب سفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل قال أحمد بن حنبل يجوز أن يضعها في صنف واحد وتقرئها أولى وقال إبراهيم النخعي أن كان المال كثيراً يحتل الأجزاء قسمة على الاصناف وإن كان قليلاً وضعه في صنف واحد وقال مالك يتعمى موضع الحاجة منهم ويقدم الأولى فالأولى من أهل الحلة والحاجة فإن رأى الخلة في الفقراء في عام قدمهم وإن رآها في صنف آخر في عام حولها إليهم وكل من دفع إليه شيئاً من الصدقة لا يزيد على قدر الاستحقاق فلا يزيد الفقير على قدر غناه وهو ما يحتاج إليه فإن حصل أدنى اسم النفي فلا يعطى بعده شيئاً وإن كان محترفاً لكنه لا يجحد أنه

(فريضة من الله) في معنى
المصدر المؤكد لأن قوله أنما
الصدقات للفقراء معناه
فرض الله الصدقات لهم
(والله عليم) بالمصلحة
(حكيم) في القسمة

(فريضة) قسمة (من الله)
لهؤلاء (والله عليم) بهؤلاء
(حكيم) فيما حكم لهؤلاء

واحد وبه قال الأئمة الثلاثة واختاره بعض أصحابنا وبه كان يفتي شافعي ووالدي رحمه الله تعالى على أن الآية بيان أن الصدقة لا تخرج منهم لا يجاب قسمها عليهم وهو ومنهم الذي يؤذون النبي ويقولون هو أذن **﴿﴾** يسمع كل ما يقال له ويصدق سمي بالجارية المبالغة كأنه من فرط استماعه صار جلته آلة السماع كما سمي الجاسوس حينئذ ذلك أو اشتق له فعل من أذن إذا أذا استمع كأنه وشلل روى أنهم قالوا الحمد أذن سامعة تقول ما شئنا ثم تأتيه فيصدقنا

حرفته فيعطى قدر ما يحصل به آلة حرفته فلا اعتبار عند الإمام الشافعي رضي الله عنه ما يدفع الحاجة من غير حد وقال أحمد بن حنبل لا يعطى الفقير أكثر من خسين درهما وقال أبو حنيفة أكره أن يعطى رجل واحد من الزكاة مائتي درهم فإن أعطيته أجزأ فإن أعطى من بطنه فقير أقبان أنه غنى فهل يحزى فيه قولان ولا يجوز أن يعطى صدقة لمن تازمه نفقته وبه قال مالك والثوري وأحمد وقال أبو حنيفة والشافعي لا يعطى والداوان علا ولا ولدا وإن سفل ولا زوجة ويعطى من عداهم وتحرم الصدقة على ذوى القربى وهم بنو هاشم وبني المطلب فلا يدفع إليهم من الزكاة شيء لقوله صلى الله عليه وسلم أنا آل بيت لا تحمل لنا الصدقة وقال أبو حنيفة نحرم على بني هاشم ولا تحرم على بني المطلب دينا نقوله صلى الله عليه وسلم أنا وبني المطلب شيء واحد لم يفرقونا في جاهلية ولا إسلام وتحرم الصدقة على مولى بني هاشم وبني المطلب لقوله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وقال مالك لا تحرم واختلفوا في نقل الصدقة من بلد المال إلى بلد آخر مع وجود المستحقين في بلد المال فكرهه أكثر أهل العلم لملق قاب قفراء ذلك البلد بذلك المال ولقوله صلى الله عليه وسلم لما ذروا أعلمهم أن الله سبحانه وتعالى اقتضى عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم الحديث بطوله في الصحيحين واتفقوا على أنه إذا نقل المال إلى بلد آخر وأداه إلى فقراء ذلك البلد سقط عنه الفرض إلا ما حكى عن عمر بن عبد العزيز فإنه رد صدقة جلت من خراسان إلى الشام فردّها إلى مكانها من خراسان والله أعلم **﴿﴾** فوله سبحانه وتعالى **﴿﴾** ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن **﴿﴾** نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعيبونه ويقولون ما لا ينبغي فقال بعضهم لا تفعلوا فأنفخ أن يبلغه ما تقولون فقعنا فقال الجلاس بن سوبد وهو من المنافقين بل نقول ما شئنا ثم تأتيه وننكر ما قلنا ونخلف فيصدقنا بما نقول فأنما محمد أذن أي يسمع كل ما يقال له وقبله وقيل معنى هو أذن أي ذوا أذن سامعة وقال محمد بن اسحق نزلت في رجل من المنافقين يقال له نبتل بن الحرث وكان أذنم نأثر الشعر أحر الميتن أسفع الحدين مشوه الخلقة وقد قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل بن الحرث وكان يتم حديث النبي صلى الله عليه وسلم إلى المنافقين فقل له لا تفعل ذلك فقال أنما محمد أذن فمن حدثه شيئا صدقه فنقول ما شئنا ثم تأتيه ونخلف له فيصدقنا فأنزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقولهم هو أذن أنه لبس بعد غور بل هو سامع سريع الاغترار بكل ما يسمع فأجاب الله سبحانه وتعالى

(ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) الأذن الرجل الذي يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل أحد سمي بالجارية التي هي آلة السماع كأن جلته أذن سامعة وأبداؤهم له هو قولهم فيه هو أذن قصدوا به المذمة وأنه من أهل سلامة القلوب والفرقة ففسره الله تعالى بما هو مدح له وثناء عليه فقال

(ومنهم) من المنافقين جذام ابن خالد وإياس بن قيس وسماك بن يزيد وعبيد بن مالك (الذين يؤذون النبي) بالطعن والشتيم (ويقولون) بعضهم لبعض (هو أذن) يسمع منا ويصدقنا إذا قلنا له ما قلنا فيك شيئا

(قل أذن خير لكم) كقولك رجل صدق تريد الجودة والصلاح كأنه قيل لهم هو أذن ولكن نعم الأذن ويجوز أن يكون هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك ثم فسر كونه أذن خيرا به (يؤمن بالله) أي يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويقبل من المؤمنين المخلص من المهاجرين والانصار وعدى فعل الايمان بالباء الى الله لانه قصد به ﴿١٤٩﴾ التصديق بالله الذي {سورة براءة} هو ضد الكفر به والى المؤمنين باللام لانه قصد

السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدقه لكونهم صادقين عنده ألا ترى الى قوله وما أنت بمؤمن لنا كيف ينهى عن الباء (ورجة) بالطف على أذن ورجة جزء عطف على خيرا أي هو أذن خيرا وأذن رجة لا يسمع غيرهما ولا يقبله (للذين آمنوا منكم) أي وهو رجة للذين آمنوا منكم أي أظهروا الايمان أيها المنافقون حيث يقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين أو هو رجة للمؤمنين حيث استنقذهم من الكفر الى الايمان ويشفع لهم في الآخرة بإيمانهم في الدنيا (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) في الدارين (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ويرضوا عنهم فقيل لهم

بما نقول ﴿قل أذن خير لكم﴾ تصديق لهم بأنه أذن ولكن لا على الوجه الذي ذموا به بل من حيث أنه يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله ﴿يؤمن بالله﴾ يصدق به لما قام عنده من الأدلة ﴿ويؤمن للمؤمنين﴾ ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام حريدة للتفرقة بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان ﴿ورجة﴾ أي وهو رجة ﴿للذين آمنوا منكم﴾ لمن أظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على انه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقابكم وترجاء عليكم وقرأ جزء ورجة بالجر عطف على خير وقرئ بالنصب على انها علة فعل دل عليه أذن خيرا أي بأذن لكم رجة وقرأ نافع أذن بالتخفيف فيهما وقرئ أذن خير على ان خير صفة لما أخبرنا ﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾ بإذانه ﴿يحلفون بالله لكم﴾ على معاذيرهم فيما قالوا أو تخلفوا ﴿ليرضوكم﴾

عنه بقوله ﴿قل أذن خير لكم﴾ يعني هب الله أذن لكنه أذن خير لكم كقولك رجل صدق وشاهد عدل والمعنى انه مستمع خير وصلاح لا مستمع شر وفساد وقرئ أذن خير مرفوعين منونين ومعناه يسمع منكم ويصدقكم خير لكم من أن يكذبكم ولا يقبل قولكم ثم وصف الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ﴿يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين﴾ يعني انه يصدق المؤمنين ويقبل قولهم ولا يقبل قول المنافقين وانما عدى الايمان بالله بالباء والايمان للمؤمنين باللام لان الايمان بالله هو تقيض الكفر فلا يتعدى الا بالباء فيقال آمنت بالله والايمان للمؤمنين معناه تصديق المؤمنين فيما يقولونه فلا يقال الا باللام ومنه قوله تعالى أنؤمن لك وقوله آمنتكم له ﴿ورجة﴾ أي وهو رجة ﴿للذين آمنوا منكم﴾ وانما قال منكم لان المنافقين كانوا يزعمون انهم مؤمنون فبين الله سبحانه وتعالى كذبهم بقوله انه رجة للمؤمنين المخلصين لا للمنافقين وقيل في كونه صلى الله عليه وسلم رجة لانه يجرى أحكام الناس على الظاهر ولا ينقب عن أحوالهم ولا يهتك أسرارهم ﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾ يعني في الآخرة ﴿قوله عز وجل﴾ يحلفون بالله لكم ليرضوكم ﴿قال قتادة والسدي اجتمع ناس من المنافقين فيهم الجللاس بن سويد ووديمة بن ثابت فوقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الخير وكان عندهم غلام من الانصار اسمه عامر بن قيس فحرقوه وقالوا هذه المقالة فنضب الغلام من قولهم وقال والله

أو تخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيمتدرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالخطاب ليعذروهم ويرضوا عنهم فقيل لهم

(قل لهم يا محمد) لا الشراي يسمع منكم ويصدقكم بالخير لا بالكذب ويقال أذن خيرا ان كان اذا فهو خير لكم (يؤمن بالله) يصدق قول الله (ويؤمن للمؤمنين) يصدق قول المؤمنين المخلصين (ورجة) من العذاب (للذين آمنوا منكم) في السرو والملائية (والذين يؤذون رسول الله) بالتخلف عنه في غزوة تبوك جللاس بن سويد وسمك بن عمرو ونحو ابن خبير وأصحابهم (لهم عذاب أليم) وجميع في الدنيا والآخرة (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) بالتخلف

(والله ورسوله أحق أن
تزعجون فاحق من أرسنتم
الله ورسوله بالطاعة والوفاق
وانما وحد الضمير لانه
لا تفاوت بين رضا الله
ورضا رسول الله فكانا
في حكم شيء واحد كقولك
احسان زيد واجاله رضى
أو والله أحق أن يرضوه
ورسوله كذلك (ألم يعلموا
أنه) أن الامر والشأن
(من محاد الله ورسوله)
يجاوز الحد بالخلاف وهى
مفاعلة من الحد كالمشاقة
من الشق (فانله) على
حذف الخبر أى فحق أن
له (نار جهنم خاله اقبها ذلك
الخرى العظيم يحذر
المنافقون) خبر بمعنى الامر
أى ليحذر المنافقون (ان
تنزل عليهم سورة) تنزل
بالتخفيف مكى وصرى
(تنبئهم بما فى قلوبهم) من
الكفر والنفاق والضمائر
للمنافقين لان السورة اذا

عن الغزو (والله ورسوله
أحق أن يرضوه ان كانوا
مؤمنين) لو كانوا مصدقين
في ايمانهم (ألم يعلموا) يعنى
جلالاً واصحابه (أنه من
يحاد الله) يخالف الله
(ورسوله) فى السر (فانله)
نار جهنم خاله اقبها ذلك
الخرى العظيم (المنافقون)
الشديد (يحذر المنافقون)

الجزء العاشر ١٥٠ مؤمنين) أى ان كنتم مؤمنين
لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله ورسوله أحق أن يرضوه) أحق بالارضاع باد
والوفاق وتوحيد الضمير لتلازم الرضاين أولان الكلام فى ايذاء الرسول صلى الله
عليه وسلم وارضاؤه أولان التقدير والله أحق أن يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا مؤمنين
صدقا) ألم يعلموا الله (ان الشأن) وقرى بالباء (من محاد الله ورسوله) يشاقق الله (نار
من الحد) فان له نار جهنم خاله اقبها (على حذف الخبر أى فحق ان له) وأعلى تكرير ان لتأ
ويحتمل ان يكون معطوفاً على انه ويكون الجواب محذوفاً تقديره من محاد الله ورسوله
يهلك وقرى فان له بالكسر (ذلك الخرى العظيم) يعنى الاهلاك الدائم (يحذر
المنافقون ان تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) وتنبئك عليهم

ان ما يقول محذوق وأنتم شر من الخير ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم فسألهم
فأنكروا وحلقوا ان امرا كذاب وحالف امراهم كذبة فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم
فجعل امرا يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فانزل الله هذه الآية وقال
مقاتل والكلبي نزات فى رهط من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك فلما رجع رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتوه يعتذرون ويحلفون فانزل الله هذه الآية والمعنى يحلف لكم ايها المؤمنون هؤلاء
المنافقون ليرضوكم يعنى فيما يلتمسكم عنهم من أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله ورسوله
أحق أن يرضوه) اختلفو فى معنى هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل الضمير عائذ على الله تعالى
لان فى رضا الله رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى والله ورسوله أحق أن يرضوه بالتوبة
والاخلاص وقيل يجوز أن يكون المراد برضوهما فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر
وقيل معناه والله أحق أن يرضوه وكذلك رسوله (ان كانوا مؤمنين) يعنى ان كان
هؤلاء المنافقون مصدقين بوعد الله ووعيده فى الآخرة (قوله سبحانه وتعالى) ألم
يعلموا (قال أهل المعاني) ألم تعلم خطاب لمن علم شيئاً نسيه أو أنكره فيقال له ألم تعلم انه كان
كذا وكذا ولما طال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهر المؤمنين والمنافقين وعلمهم
من أحكام الدين ما يحتاجون اليه خاطب المنافقين بقوله ألم يعلموا يعنى من شرائع الدين
التي علمهم رسولنا (أنه من محاد الله ورسوله) يعنى أنه من يخالف الله ورسوله وأصل
المحاد فى اللغة المخالفة والمجانبة والمعاداة واشتقاقه من الحد يقال حاد فلان فلانا اذا صار
فى غير حده وخالفه فى أمره وقيل معنى محاد الله ورسوله أى يحارب الله ورسوله ويعاند
الله ورسوله (فانله نار جهنم) أى فحق أن له نار جهنم (خاله اقبها) يعنى على الدوام
(ذلك الخرى العظيم) يعنى ذلك الخلود فى نار جهنم (والقضية العظيمة) قوله
عن وجل (يحذر المنافقون) يعنى يخشى المنافقون (أن تنزل عليهم سورة) يعنى على
المؤمنين (تنبئهم) يعنى تخبر المؤمنين (بما فى قلوبهم) يعنى بما فى قلوب المنافقين من
الحسد والعداوة للمؤمنين وذلك ان المنافقين كانوا فيما بينهم يذكرون المؤمنين بسوء
ويسترونه ويخافون الفضيحة ونزول القرآن فى شأنهم قال قتادة وهذه السورة
كانت تسمى القاضية والمبصرة والمثيرة يعنى انها فضحت المنافقين وبشرت عن
أخبارهم وأثارتها وأسفرت عن مخازيهم ومثالبهم وقال ابن عباس أنزل الله ذكر سبعين
رجلا من المنافقين باسمائهم وأسمائهم آباءهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة منه على المؤمنين

عبد الله بن أبى واصحابه (ان تنزل عليهم) على نبينهم (سورة تنبئهم) تخبرهم (بما فى قلوبهم) من النفاق (لئلا)

نزلت في مناهم فهي نازلة عليهم دليله ﴿ ١٥١ ﴾ قل استهزؤا أو { سورة براءة }

الاولان المؤمنين والثالث
للمناققين وصح ذلك لان
المعنى يقود اليه (قل
استهزؤا) أمر تهديد (ان
الله مخرج ما تحذرون)
مظهر ما كنتم تحذرونه
أي تحذرون اظهاره من
نفاقكم وكانوا يحذرون أن
يفضحهم الله بالوحى فيهم
وفي استهزائهم بالاسلام
وأهله حتى قال بعضهم
وددت انى قدمت فجذلت
مائة وانه لا ينزل فيناشئ
يفضحنا (ولئن سألتهم
ليقولن انما كنا نخوض
ونلعب) بينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسير في
غزوة تبوك وركب من
المناققين يسرون بين يديه
فقالوا انظروا الى هذا الرجل
يريد أن يفتح قصور الشام
وحصونها هيهاهنا ههنا
فاطلع الله نبيه على ذلك فقال
احبسوا على الركب فانهم
فقال قلتم كذا وكذا فقالوا
يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء
من أسرك ولا من أمر أصحابك
ولكن كنا في شيء مما نخوض
(قل) يا محمد اوديعه بن
جذام وجد بن قيس
وجهم بن حير (استهزؤا)
بمحمد عليه السلام والقرآن
(ان الله مخرج)
(ما تحذرون) ما تكتُمون
تحدث عن الركب (ونلعب)

استأمرهم ويحوز ان تكون الضمائر للمناققين فان النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث انه
مقروء ومخرج به عليهم وذلك يدل على ترددهم ايضا في كفرهم وانهم لم يكونوا على بث
في امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر في معنى الامر وقيل كانوا
يقولونه فيما بينهم استهزاء لقوله ﴿ قل استهزؤا ان الله مخرج ﴾ مبرز أو مظهر
﴿ ما تحذرون ﴾ أي ما تحذرونه من انزال السورة فيكم أو ما تحذرون اظهاره من مساويكم
﴿ ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب ﴾ روى ان ركب المناققين سرّوا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح

لثلاث يعير بعضهم بعضا لان أولادهم كانوا مؤمنين ﴿ قل استهزؤا ﴾ أمر تهديد فهو
كقوله اعملوا ما شئتم ﴿ ان الله مخرج ﴾ أي مظهر ﴿ ما تحذرون ﴾ والمعنى ان الله
سبحانه وتعالى يظهر الى الوجود ما كان المناققون يسترونه ويخفونه عن المؤمنين قال
ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المناققين وقفوا للرسول الله صلى
الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها وتنكروا له في
ليلة مظلمة فاجبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد أضمره واليه وأمره أن يرسل
اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقود ناقه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وحذيفة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضر بها حذيفة
حتى نحاها عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم أعرف منهم
أحدا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عددهم
كلهم فقال حذيفة هلا بعثت اليهم من يقتلهم فقال أكره أن تقول العرب لما ظفر
باصحابه أقبل يقتلهم بل بكفيناهم الله بالذبيلة (م) عن قيس بن عباد قال قلت لعمار
أرأيت قتالكم أربأ أم رأتهم فأن رأيتهم فأن الرأي يخطئ ويصيب أم عهدا عهدا اليكم رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عهد الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يهده
الى الناس كافة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في أمي قال شعبة وأحسبه
قال حدثني حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أمي اثني عشر منافقا
لا يدخلون الجنة ولا يخرجون ربحها حتى يبلغ الجبل في سم الحائط ثمانية منهم تكفيهم
الذبيلة جراح من النار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى
﴿ ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب ﴾ الآية وسبب نزولها على ما قال
زيد بن أسلم ان رجلا من المناققين قال لعوف بن مالك في غزوة تبوك ما لقرأنا رغبنا بطونا
وأكذبنا أسنة واجبننا عند اللقاء فقال لعوف بن مالك كذبت ولكك منافق ولا خبرن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر فوجد
القرآن قد سبقه قال زيد قال عبد الله بن عمر فنظرت اليه يعني الى المنافق متعلقا بحقب
ناقته رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكبه الحجارة يقول انما كنا نخوض ونلعب فيقول له
رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا لله وآباده ورسوله كنتم تستهزؤن ما زنده قال محمد بن

من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ولئن سألتهم) يا محمد عما ذا ضحكتم (ليقولن انما كنا نخوض)

فيه الركب ليقتصر بمعضنا
 على بعض السفرأى ولئن
 سألتهم وقلت لهم لم قلتم ذلك
 لقالوا نعماً كنا نخوض ونلعب
 (قل) يا محمد (أبالله وآياته
 ورسوله كنتم تستهزؤن)
 لم يعبأ باعتذارهم لأنهم
 كانوا كاذبين فيه فجهلوا
 كأنهم مستهزون باستهزائهم
 وبأنه موجود فيهم حتى
 وبخوا يا خطائهم موقع
 الاستهزاء حيث جهل المستهزأ
 به على حرف التقرير وذلك
 نعماً مستقيم بعد ثبوت
 الاستهزاء (لا تعتذروا)
 لا تشتغلوا باعتذار اتكم
 الكاذبة فإيا لا تنفعكم بعد
 ظهور سرركم (قد كفرتم)
 قد أظهركم كفركم
 باستهزائكم (بعد إيمانكم)

نضحك فيما بيننا (قل) يا محمد
 لهم (أبالله وآياته) القرآن
 (ورسوله كنتم تستهزؤن
 لا تهذروا) بقولكم (قد
 كفرتم بعد إيمانكم)

اصحق الذي قال هذه المقالة فيما بلغني هو ودية بن ثابت أخو أمية بن زيد بن عمرو بن عوف
وقال قتادة ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ناس من المنافقين
فقالوا يرجو هذا الرجل ان يفزع قصور الشام وحصونها هيئات فاطلع الله نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم احبسوا على الركب فاتاهم
فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله انما كنا نخوض ونلعب فانزل الله فيهم ما اسمعون وقال
الكلى ومقاتل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر
من المنافقين اثنان منهم يستهزئان بالقرآن والرسول والثالث يضحك قيل كانوا يقولون
ان محمدا يزعم انه يغلب الروم ويقطع مدائنهم ما بعده من ذلك وقيل كانوا يقولون ان
محمدا يزعم انه أنزل في اصحابنا قرآن انما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم
على ذلك فقال احبسوا على الركب فدعاهم وقال لهم قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض
ونلعب ومعنى الآية ولئن سألت يا محمد هؤلاء المنافقين عما كانوا يقولون فيما بينهم ليقولن
انما كنا نخوض ونلعب يعني كنا تحدث ونخوض في الكلام كما يفعل الركب يقطعون
الطريق باللعب والحديث وأصل الخوض الدخول في مائع كالماء مع الطين ثم كثرت استعماله
حتى صار يستعمل في كل دخول مع تلوث وأذى ﴿قل﴾ أى قل يا محمد لهؤلاء المنافقين
﴿أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزون﴾ فيه توبيخ وتقريع للمنافقين وانكار عليهم
والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله بمعنى بفرائض الله وحدوده وأحكامه
والمراد بآياته كتابه وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم فيحمل ان المنافقين لما قالوا كيف
يقدر محمد على أخذ حصون الشام قال بعض المسلمين اللد يمينه على ذلك فذكر بعض المنافقين
كلاما يشعر بالقدح في قدرة الله واتخاذوا ذلك على طريق الاستهزاء بقوله عز وجل
﴿لا تتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم﴾ يعنى قل لهؤلاء المنافقين لا تعتذروا وبالبلال ر
الاعتذار هو أمر الموجد من قلب المعتذر اليه وقيل معنى الادر قطع اللائمة عن الجاني قد كفرتم
بعد ايمانكم يعنى ان الاستهزاء بالله كفر والاقدام عليه يوجب الكفر فلماذا قال سبحانه وتعالى
لا تدرككم العقوبة بعد ايمانكم ان ادركت الا انتم ايها الكفرة الذين كفروا بعد ايمانكم قال
يه اياكم عقوبة من الله انكم كنتم تؤمنون به فاثبتتموه فاما آياتة الايمان فلا ان المنافقين كانوا
يكفرون بالكفر وظهور ان الآيات فلا انهم كفروا بعد ايمانهم ومكة قيل امهم

بعد اظهاركم الايمان (ان نعب عن طائفة منكم) بتوبتهم واخلاصهم الايمان بعد النفاق (نمذب طائفة بانهم كانوا مجرمين)
مصرين على النفاق غير تأييد منه ان يعف ﴿ ١٥٣ ﴾ نمذب طائفة غير { سورة براءة } عاصم (المنافقون والمنافقات)

الرجال المنافقون كانوا ثلاثمائة
والنساء المنافقات مائة
وسبعين (بعضهم من
بعض) أى كانوا نفس
واحدة وفبدنى ان يكونوا
من المؤمنين وتكذبهم في
قولهم ويخلفون بالله انهم
لأنكم وتقرر لقوله وماهم
منكم ثم وصفهم بما يدل على
مضادة حالهم لحال المؤمنين
ققال (يأمرسون بالمنكر)
بالكفر والعصيان (وينهون
عن المعروف) عن الطاعة
والايمان (ويقبضون
أيديهم) شحاً بالمبار والصدقات
والانفاق في سبيل الله
(نسوا الله) تركوا أمره
أو أغفلوا ذكره (فنسبهم)
فتركهم من رحته وفضله
مع ايمانكم (ان نعب
عن طائفة منكم) جهنم بن
جهنم لانه لم يستمضى معهم
ولكن ضحك معهم (نمذب
طائفة) ودعة بن جذام
وجذب قيس (بانهم كانوا
مجرمين) مشركين في السر
(المنافقون) من الرجال
(والمنافقات) من النساء
(بعضهم من بعض) على
دين بعض في السر (يأمرسون
بالمنكر) بالكفر ومخالفة

﴿ ان يعف عن طائفة منكم ﴾ لتوبتهم واخلاصهم أو لتجنبهم عن الايذاء والاستهزاء ﴿ نمذب طائفة بانهم كانوا مجرمين ﴾ مصرين على النفاق أو مقدمين على الايذاء والاستهزاء • وقرأ
عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله وان تعف بالياء والبناء على المفعول
ذما بالي المعنى كأنه قال ان ترحم طائفة ﴿ المنافقون والمنافقات ﴾ بعضهم من بعض ﴿ أى متشابهة
في النفاق والبعد عن الايمان ﴾ كأي بعض الشيء الواحد وقيل انه تكذيبهم في حلفهم بالله انهم لأنكم
وتقرر لقوله وماهم منكم وما بعده كالدليل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين
وهو قوله ﴿ يأمرسون بالمنكر ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿ وينهون عن المعروف ﴾
عن الايمان والطاعة ﴿ ويقبضون أيديهم ﴾ عن المبار وقبض اليد ككتابة عن الشئ
﴿ نسوا الله ﴾ اغفوا ذكر الله وتركوا طاعته ﴿ فنسبهم ﴾ فتركهم من فضله ولطفه
قد كفرتم بعد ايمانكم وقيل معناه قد كفرتم عند المؤمنين بعد ان كنتم مؤمنين
﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ ان نعب عن طائفة منكم نمذب طائفة بانهم كانوا مجرمين ﴿
ذكر المفسرون ان الطائفتين كانوا ثلاثة فالواحد طائفة والاثنان طائفة والعرب توقع
لفظ الجمع على الواحد فلهذا أطلق لفظ الطائفة على الواحد قال محمد بن اسحق الذي عفى
عنه رجل واحد وهو عفاشن بن جبر الاشجعي يقال انه هو الذي كان يضحك ولا يخوض
وقيل انه كان يمشي بجانبهم وينكر بعض ما يسمع فكان ذنبه أخف فلما نزلت الآية
تاب من ثقافته ورجع الى الاسلام وقال اللهم اني لأزال أسمع آية تقرأ أعنى بها تقشعر
منها الجلود وتجيب منها القلوب اللهم اجعل وفائي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا
كفنت أنا دفنت فاصيب يوم الائمة ولم يعرف أحد من المسلمين مصرعه ﴿ قوله عز وجل
﴿ المنافقون والمنافقات ﴾ بعضهم من بعض ﴿ يعنى انهم على أمر واحد ودين واحد مجتمعون
على النفاق والاعمال الحثيثة كما يقول الانسان لغيره انا منك وأنت مني أى أمرنا
واحد لا مباينة فيه ﴿ يأمرسون بالمنكر ﴾ يعنى بأمر بعضهم بمضا بالشرك والمعصية
وتكذب الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ وينهون عن المعروف ﴾ يعنى عن الايمان
والطاعة وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ويقبضون أيديهم ﴾ يعنى عن الانفاق
في سبيل الله تعالى وفي كل خير ﴿ نسوا الله فذنبهم ﴾ هذا الكلام لا يمكن اجراؤه على
ظاهره لانا لو حملناه على النسيان الحقيقي لم يستحقوا ذمنا عليه لان النسيان ليس في وسع البشر
دفعه وإيضاً فان النسيان في حق الله محال فلا بد من التأويل وقد ذكروا فيه وجهين الاول
معناه انهم تركوا أمره حتى صاروا بمنزلة الناسين له فجازاهم بان يصيرهم بمنزلة المنذى من
ثوابه ورجته فخرج على من أوجه الكلام فهو كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثاها الوجه
الثاني ان النسيان ضد الذكر فلما تركوا ذكر الله وعبادته ترك الله ذكرهم فبين ذكرهم بالرجة
والاحسان فجعل النسيان عارة عن ترك الذكر لان من ترك شأماً بذكره وفعل ما تركوا طاعة الله

الاول (وينهون عن المعروف) (تأ و خا ٢٠ لث) عن الايمان وموافقة الرسول (ويقبضون) بمسكون
(أيديهم) عن الفقة في الخير (نسوا الله) تركوا طاعة الله في السر (فنسبهم) خذلهم في الدنيا وتركهم في الآخرة في النار

(ان المنافقين هم الفاسقون) هم الكاملون في الفسق الذي هو التمرد في الكفر والالساخ عن كل خير وكفى المسير ذاجرا
أن يلم بما يكسبه هذا الاسم { الجزء العاشر } الاحش الذي ١٥٤ وصف به المنافقون حين ماتوا - هم

من ان المنافقين هم الفاسقون الكاملون في التمرد والفسوق عن دائرة الخير وعده الله
المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها مقدرين الخلود هي حسبهم
عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم عذابها { ولعنهم الله } ابعدهم من رحمة وأهانتهم
ولهم عذاب مقيم لا ينقطع والمراد به ما وعدوه أو ما يقادونه من تعب العاق
كالذين من قبلكم أي أتت مثل الذين أوتوا من قبل لا ين من قبلكم { نوا
أشد منكم قوة وأكثر أهوالا وأولادا } بأن تشبههم بهم وتمثل حالهم بحالهم { فاستمتعون
بخلافهم } نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الحلق بمعنى التدرج فانه ما تدرجوا فيه
من فاستمتعتم بخلافكم

والإيمان به تركهم من نوفيته وهدايته في الدنيا ومن رحنه في العقي { من ان المنافقين هم
الفاسقون } يعني هم الخارجون عن الطاعة لله وعده الله المنافقين والمنافقات والكفار نار
يقتل وعده بالخبر وعدا ووعد بالشر وعدا قالوعد يكون في السير والشر { نار جهنم
خالدين فيها } فيه حذف تقديره يصلونها خالدين بمعنى قدس فيها هي حسبهم {
يعني هي كافبتهم جزاء على كفرهم ونفاقهم وتركهم الإيمان والطاعة } ولعنهم الله
يعني وابعدهم من رحمة وطردهم عن باب { ولهم عذاب مقيم } أي دائم لا يقطع فان
فأت قوله خالدين فيها بمعنى ولهم عذاب مقيم وهذا تكرار فاعناه عاقلة لس ذلك تكرارا
وبيان الفرق من وجهين الاول اذ معناه ولهم نوع آخر من العذاب المقيم سوى العلي
بالنار ولقائل أن يقول هذا الاول مشكل لانه سبحانه وتعالى قال في النار هي حسبهم
وذلك يمنع من ضم شيء آخر الى عذاب النار وأجيب عن هذا الاشكال بأن قوله هي حسبهم
في الاطلاق ولا يمتنع ان يجمع نوع آخر من العذاب من غير جنس النار كالزهر وروبوته وكون
ذلك زيادة في عذابهم الوجه الثاني ان العذاب المقيم هو العذاب المجلد لهم في الدنيا او هو ما يقادونه
من خوف اطلاع المسلمين عليهم وما هم فيه من الفاق وكشف فضائحهم وهذا هو العذاب المقيم
قوله سبحانه وتعالى { كالذين من قبلكم } هذا رجوع عن القية الى خطاب
المخزور والكاف في الذين للتشبيه والمعنى فلعنتم كالفعل الذين من قبلكم شبه فعل المنافقين
بفعل الكفار الذين كانوا من قبلهم في الامر بالمنكر والنهي عن المعروف وبمنزلة الا
عن فعل الخير والماء وقيل انه تعالى شبه المنافقين في عدوهم عن الله واتاع أمر
لاحل طاب الدماء من الكفار ثم وصف الكفار بأنهم كانوا أشد من هؤلاء المنافقين
قوة وأكثر أهوالا وأولادا فقال تعالى { كانوا أشد منكم قوة وأكثر أهوالا
وأولادا فاستمتعوا بخلافكم } وابتدأ بهم من الدنيا اتباع السوءات
وصراها مؤذنا عن الآخرة والخلق الصديق رسوما خائف الله للاسان وعده من شر
كأن الله قد علمهم من قبل فاستمتعتم بخلافكم وهذا خطاب للجان من قبل الله
(ان المنافقين هم الفاسقون) الكافرون في السر (وعده الله
المنافقين) من الرجال (والمنافقات) من النساء
(والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقبين في النار (هي
حسبهم) (ولعنهم الله) (ولهم عذاب مقيم) (هم)
(وأكثر أهوالا وأولادا فاستمتعوا بخلافكم)

(وعده الله المنافقين
والمنافقات والكفار نار
جهنم خالدين فيها)
مقدين الخلود فيها (هي)
أي النار (حسبهم) فيه دلالة
على عظم عذابها وأنه بحيث
لا يزداد عليه (ولعنهم الله)
وأهانهم مع التعذيب وجعلهم
مذمومين مطهقين بالشياطين
الملاعين (ولهم عذاب
مقيم) دائم معهم في العاجل
لا ينفكون عنه وهو
ما يقادونه من تعب الفاق
والداهر المخالف للباطن
خوفا من المسلمين وما
يحذرونه أبدا من الفضيحة
ونزول العذاب ان اطاع
على أسرارهم الكاف في
(كالذين من قبلكم كانوا
أشد منكم قوة وأكثر
أموالا وأولادا فاستمتعوا
بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم

(ان المنافقين هم الفاسقون)
الكافرون في السر (وعده الله
المنافقين) من الرجال
(والمنافقات) من النساء
(والكفار نار جهنم خالدين
فيها) مقبين في النار (هي
حسبهم) (ولعنهم الله)
(ولهم عذاب مقيم) (هم)
(وأكثر أهوالا وأولادا فاستمتعوا
بخلافكم)

كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) مماها رفع أي أنتم مثل الذين من قبلكم أو نصب على فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمتعتم بخلاقكم كما استمتعوا بخلاقهم أي تأنذوا بما لاذ الدنيا والحلاق النصيب مشتق من انطلق وهو التقدير أي ما خلق الإنسان بمعنى قدر من خبر ١٥٥ (وخضتم) في الباطل { سورة براءة } (كالذي خاضوا) كالقوج

الذي خاضوا أو كالخوض
الذي خاضوا والخوض
الدخول في الباطل واللهو
وانما فهم فاستمتعوا بخلاقهم
وقوله كما استمتع الذين
من قبلكم بخلاقهم معن
عندليهم الاولين بالاستمتاع
بماوتوا من حظوظ الدنيا
والتأثم بشهواتهم الفانية
عن النظر في العاقبة وطاب
الفلاح في الآخرة ثم شبه
بعد ذلك حال المخاطبين
بماهم (أولئك حبطت
أعمالهم في الدنيا والآخرة)
في مقابلة قوله وآبناهم أجره
في الدنيا رانه في الآخرة
لمن الصالحين (وأولئك
هم الخاسرون) ثم ذكر نبأ
من قباهم فقال (ألم تأتهم
نبأ الذين من قبلهم قوم
نوح) هو بدل من الذين
(وعاد وعود قوم ابراهيم

كما استمتع الذين من قباهم بخلافهم) ذم الاولين باستمتاعهم بحظوظهم المخذجة
من الشهوات الفانية والآثام بها عن النظر في العاقبة والسعي في تحصيل الدائم
الحقيقية تمهيدا لثم المخاطبين بمشاجبتهم واقتفاء أثرهم (وخضتم) ودخلتم في الباطل
(كالذي خاضوا) كالذين خاضوا أو كالقوج الذي خاضوا أو كالخوض الذي
خاضوه (أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) لم يستحقوا عليهم ثوابا في الدارين
هو وأولئك هم الخاسرون (الذين خسروا في الدنيا والآخرة) ألم تأتهم نبأ الذين
من قبلهم قوم نوح (اغرقوا بالطوفان) وعاد (أهلكوا بالريح) وعود (أهلكوا
بالرجفة) وقوم ابراهيم (أهلك نمرود ببعوض) وأهلك اصحابه

والكافرون بخلاقهم) كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم) فان فأت ما الفاشية في ذكر الاستمتاع
بالخلق في حق الاولين مرة ثم ذكره في حق المنافقين ثانيا ثم اعاده ذكره في حق الاولين
ثالثا قلت فأنشده انديهم الاولين بالاستمتاع بما أتوا من حظوظ الدنيا وشهواتها ورضاهم بها
وتركهم النظر فيما يصلحهم في الدار الآخرة ثم شبه حال المخاطبين من المنافقين والكفار
بهم من تدمهم ثم رجع الى ذكر حال الاولين ثالثا وهذا كما تريد أن تبكت بعض الظلة
على فتح ظلمة قول له أنت مثل فرعون كان يقتل بغير حق وتعذب بغير جرم فانت تفعل
مثل ما كان يفعل الكافر هنانا أكيد وتقيج فعلمهم وفعل من شابههم في فعلهم وقوله تعالى
فر وخضتم كالذي خاضوا (معطوف على ما قبله ومستند اليه يعني وسلكنتم في فعلكم
مثل ما سلكوا في اتباع الباطل والكذب على الله وتكذيب رساله والاستمراء
بأوثنين) وأولئك حبطت أعمالهم (بمعنى طالت أعمالهم في الدنيا والآخرة) كما
يعني أن أعمالهم لانفعهم في الدنيا ولا في الآخرة بل لا يبرون عابها (ألم تأتهم
اناسرون) والمعنى انكأملت أعمال الكفار الماضين وخسروا بسبل أعمالكم
ابر المناقضون وخسرون (ق) عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم للذين ان الذين من قبلكم شربوا شربوا ذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر قبط
لا ينجوهم فلما بارى رسول الله دواء ارضي قال في قوله عز وجل (ألم تأتهم نوح)
المخاطب الى الغيبة يعني ألم تأت دواء الماء بين والكفار ومراهم بمعنى القوم
أدأناهم (نوح) يعني خير ر الدين من قبلهم (يعني الامم الماضية الذين خاوا
بهم كذب اهلكتهم حين خالفوا أسوأ وعسوا رسائهم) ثم فقال (ألم تأتهم
نوح) يعني أنهم أهلكوا بالطوفان وعاد (أهلكوا بالريح) العقيم (نوح) وعود
أهلكوا بالرجفة (نوح) قوم ابراهيم (أهلكوا سب السمكة وكان هلاك نمرود ببعوضه

لم يتركوا الذين خاسروا كذبوا أنباءه عن أنباء الله (أولئك حبطت أعمالهم) طالت حسناتهم (في الدنيا والآخرة) وأولئك
هم الخاسرون (ألم تأتهم نوح) (ألم تأتهم نوح) كيف أهلكناهم (قوم نوح) أهلكناهم بالترق
(وعاد) قوم هود أهلكناهم بالريح (وعود) قوم صالح أهلكناهم بالرجفة (وقوم ابراهيم) أهلكناهم بالهولدم

وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط واشتفاكهن انقلاب أحوالهن
الخير إلى الشر (أنتم) { الجزء العاشر } رسلهم بالبينات ﴿ ١٥٦ ﴾ فإكان الله يظلمهم (فما سمع

﴿ وأصحاب مدين ﴾ وأهل مدين وهم قوم شعيب أهلكوا بالنا يوم الظلة ﴿ والمؤتفكات ﴾
قريات قوم لوط اشتفكت بهم أي انقلبت بهم فصار حالها ساقطاً وامطروا
سحابة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين واشتفاكهن انقلاب أحوالهن من الخير
إلى الشر ﴿ أنتم رسلهم ﴾ يعنى الكل ﴿ بالبينات ﴾ فإكان الله يظلمهم ﴿ أى لم يكن من عادته
ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بالاجرم ﴾ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴿ حيث صر ضوها
للعقاب بالكفر والتكذيب ﴾ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴿ فى مقابلة
قوله المنافقون والمنافات بعضهم من بعض ﴾ يأسرون بالمعروف وينهون عن المنكر
ويقومون الصاوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ﴿ فى سائر الامور

﴿ وأصحاب مدين ﴾ وهم قوم شعيب أهلكوا بعذاب يوم الظلة ﴿ والمؤتفكات ﴾ يعنى المنقلبات
التي جعل الله عليها ساقطاً وهي مدائن قوم لوط وانما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الطوائف
الستة لان آثارهم باقية وبلادهم بالشام والعراق واليمن وكل ذلك قريب من أرض العرب
فكانوا يمررون عليهم ويعرفون أخبارهم ﴿ أنتم رسلهم بالبينات ﴾ يعنى بالمجربات
الباهرات والحجج الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا أمرنا كما فعلتم أيها
المنافقون والكفار فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم فتجمل لكم التهمة كما عجبت لهم
﴿ فإكان الله يظلمهم ﴾ يعنى يتجمل العقوبة لهم ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ يعنى
ان الذى استحقوه من العقوبة بسبب ظلمهم أنفسهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ والمؤمنون والمؤمنات
بعضهم أولياء بعض ﴿ لما وصف الله المنافقين بالاعمال الخبيثة والاحوال الفاسدة ثم ذكر
بمدى ما أعد لهم من أنواع الوعيد فى الدنيا والآخرة عقبه بذكر أوصاف المؤمنين واعمالهم
الحسنة وما أعد لهم من أنواع الكرامات والخيرات فى الدنيا والآخرة فقال تعالى والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يعنى المولاة فى الدين واتفاق الكلمة والعون والصرة
فان كانت أند سبحانه وتعالى قال فى وصف المنافقين بعضهم من بعض وقال فى وصف المؤمنين
بعضهم أولياء بعض فإلله تدة فى ذلك فإكان نفاق الاتباع وكفرهم انما حصل بتقليد
المتبوعين وهم الرؤساء والاكابر وحصل بمقتضى الطبيعة ايضاً قال فيهم بعضهم من بعض
ولما كانت الموافقة الحاسلة بين المؤمنين بتسديد الله وتوفيقه وهدايته لا بمقتضى الطبيعة
وهوى النفس وصفهم بان بعضهم أولياء بعض فظهر الفرق بين الفريقين وظهرت الفائدة
﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ يأسرون بالمعروف ﴿ يعنى بالايان بالله ورسوله واتباع
أمره والمعروف كل ما عرف فى الشرع من خير وبر وطاعة ﴿ وينهون عن المنكر ﴾ يعنى عن
الشرك والمعصية والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع وهذا فى مقابلة ما وصف به المنافقون
وصدق ﴿ ويقومون الصلوة ﴾ يعنى الصلاة المفروضة ويتمون أركانها وحدودها ﴿ ويؤتون
الزكاة ﴾ يعنى الواجبة عليهم وهو فى مقابلة ويقبضون أيديهم ﴿ ويطيعون الله ورسوله ﴾

أن يظلمهم بأهلأكم
لأنه حكيم فلا يعاقبهم بغير
جرم (ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) بالكفر
وتكذيب الرسل (والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء
بعض) فى التناصر والترحم
(يأسرون بالمعروف)
بالطاعة والايان (وينهون
عن المنكر) عن الشرك
والعصيان (ويقبضون
الصاوة ويؤتون زكاة
وطيعون الله ورسوله

(وأصحاب مدين) قوم
شعيب أهلكناهم بالرجفة
(والمؤتفكات) المكذبات
المنفكات يعنى قوم لوط
أهلكناهم بالغسف والحجارة
(أنتم رسلهم بالبينات)
بالأمر والنهى والعلامات
فلم يؤمنوا بهم فإهلكهم الله
(فإكان الله يظلمهم)
بإلأكم (ولكن كانوا
أنفسهم يظلمون) بالكفر
وتكذيب الانبياء
(والمؤمنون) المصدقون
من الرجال (والمؤمنات)
المصدقات من النساء
(بعضهم أولياء بعض)
على دين بعض فى السر
والعلانية (يأسرون
بالمعروف) بالتوحيد

واتباع محمد صلى الله عليه وسلم (وهو عن المنكر) عن الكفر والشرك وترك اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (يعنى)
(ويقبضون الصلوة) يتمون الصلوات الخمس (ويؤتون الزكاة) يعطون زكاة أموالهم (ويطيعون الله ورسوله) فى السر والعلانية

أولئك سيرجهم الله) السين مفيدة وجود ﴿ ١٥٧ ﴾ الرجعة في سورة براءة لا محالة فهي تؤكدها قوله تعالى

الوعد في سائرهم منك يومنا
(ان الله عزيز) غالب على
كل شيء قادر عليه فهو يقدر
على الثواب والعقاب (حكيم)
واضع كلامه منعه (وعد)
الله المؤمنين والمؤمنات
جنات تجري من تحتها
الأنهار خالدين فيها ومساكن
طيبة) يطيب فيها العيش
وعن الحسن رجه الله
قصورا من اللؤلؤ والياقوت
الاجر والزبرجد) في
جنات عدن) هو علم بدليل
قوله جنات عدن التي
وعد الرحمن وقد عرفت
ان الذي والى وضاعوصب
المعارف بالجل وهي مدينة

(أولئك سيرجهم الله)

لا يعذبهم الله (ان الله عزيز)

في ملكه وسلطانه (حكيم)

في أمره وقضائه (وعد الله)

المؤمنين (المؤمنات)

المصدقات من النساء

(جنات) بساين (تجري

من تحتها) من تحت شجرها

ومساكنها (الأنهار)

أنهار الخمر والماء والعسل

والابن (خالدين فيها)

مقيمين في الجنة (ومساكن

طيبة) منازل حسنة قد طيبها

الله بالمسك والريحان ويقال

عدن (درجة العليا

﴿ أولئك سيرجهم الله ﴾ لا محالة فان السين مؤكدة للوقوع ﴿ ان الله عزيز ﴾ غالب على كل
شيء لا يمتنع عليه ما يريد ﴿ حكيم ﴾ يضع الاشياء مواضعها ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة ﴾ تستطيها النفس أو يطيب
فيها العيش وفي الحديث انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاجر ﴿ في جنات
عدن ﴾ اقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله لم ترها عين ولم تخطر
على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى
لمن دخلك ومرجع العطف فيما يحتمل ان يكون الى تعدد الموعود لكل واحد أو للجميع

يعنى فيما يأمرهم به وهو في مقابلة لسوا الله فتسبهم ﴿ أولئك ﴾ يعنى المؤمنين والمؤمنات
الموصوفين بهذه الصفات ﴿ سيرجهم الله ﴾ لما ذكر الله ما وعده المنافقين من العذاب
في نار جهنم ذكر ما وعده المؤمنين والمؤمنات من الرجعة والرضوان وما أعد لهم في الجنان
والسين في قوله سيرجهم الله للمبالغة والتوكيد ﴿ ان الله عزيز حكيم ﴾ وهذا يوجب
المبالغة في الترضيب والترهيب لان العزيز هو الذي لا يمتنع عليه شيء اراده فهو قادر على
ايصال الرجعة لمن اراد وايصال العقوبة لمن اراد والحكيم هو الذي يدبر عبادته على ما يقتضى
العدل والانصاف ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ﴾ لما ذكر الله في الآيات المتقدمة وعيد المنافقين وما أعد لهم في نار جهنم
من العذاب ذكر سبحانه وتعالى في هذه الآية ما وعده المؤمنين من الخير والثواب
والمراد بالجنات التي تجري من تحتها الأنهار البساتين التي ينحدر في حسانها الناظر لانه
سبحانه وتعالى قال ومساكن طيبة في جنات عدن والمطوف يحب أن يكون مغايرا للمطوف
عليه فتكون مساكنهم في جنات عدن ومناظرهم الجنات التي هي البساتين فتكون جنات
عدن هي المساكن التي يسكنونها والجنات الاخر هي البساتين التي يتزهدون فيها فهذه
فائدة المغايرة بين المطوف والمطوف عليه والفرق بينهما ﴿ ومساكن طيبة ﴾ يعنى
ومنازل يسكنونها طيبة ﴿ في جنات عدن ﴾ يعنى في بساتين خلد واقامة يقال عدن بالمكان
اذا قام به روى الطبري بسنده عن عمران بن حصين وأبي هريرة قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك
القصر سبعون دارا من ياقوتة حراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت
سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الخور العين
وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام وفي كل بيت سبعون
وصيفة ويعطى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله أجمع وروى بسنده
عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن داره يعنى دار الله التي لم ترها
عين ولم تخطر على قلب بشر وهي مسكنه ولا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة النبيين والصديقين
والشهداء يقول الله عز وجل طوبى لمن دخلك طوبى لمن دخلك هكذا رواه الطبري فان صححت هذه الرواية
فلا بد من تأويلها فقول الله عدن داره يعنى دار الله وهو من باب حذف المضاف تقديره عدن

جيلة ويقال طاهرة ويقال عامرة (في جنات

في الجنة (ورضوان من الله) وشي من رضوان الله (أكبر) من ذلك كله لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة (ذلك) إذارة إلى ما وعدار إلى الرضوان (هو الفوز العظيم) وحده دون ما بعده الناس فوزا (بأمر النبي جاهد الكفار) بالسيف (والموافقين) بالحجة

(وَدِ ضَاوَانُ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ)
رضا ربهم أعظم مما هم فيه
(ذلك) الذي ذكرت
(هو الفوز لعظيم) العجا
وإفراة (بالألف إلى حاهد
الكفار) بالسيف
(والمنايين) بالأسل

(واغلظ عليهم) في الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا انتم ثابت فيه يجاهدوا بالجهاد والجهاد
 مع الفلظة ما أمكن منها (وأوامهم جهنم وبئس المصير) أي جهنم أقام رسول الله صلى الله عليه وآله في غزوة تبوك شهرين ينزل
 عليه القرآن وسبب المتخلفين فيهم من عاصيهم الجلاس بن سويد فقال الجلاس والله لئن كان ما يقول محمد
 حقا لأخواننا الذين خلفناهم وهم ١٥٩ ساداتنا فيمن { سورة براءة } شر من الخير فقال عامر بن

قيس الانصاري للجلاس
 أجل والله ان محمد صادق
 وأنت شر من الخير وياخ
 ذلك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاستخضر فخلع
 بالله ما قال فرفع عامريده
 فقال اللهم انزل على عبدك
 ونبيك تسديق العساق
 وكذب الكاذب فنزل
 (يخافون بالله ما قالوا ولقد
 قالوا كلمة الكفر) يعني
 ان كان ما يقول محمد حقا فيمن
 شر من الخير أو هي
 استنزاؤهم فقال الجلاس
 يا رسول الله والله لقد دله
 وصدق عامر فتاب الجلاس
 وحسنت توبته (وكفروا
 بعد اسلامهم) وأظهروا
 كفرهم بعد اظهارهم

(واغلظ) اشد (عاهم)
 على كذا المريقين بالترل
 والفعل (وأوامهم جهنم)
 مصيرهم جهنم (وبئس
 المصير) صاروا اليه
 (يخافون بالله ما قالوا)
 خلف بالله الجلاس بن سويد
 ما قال الذي قال على عامر
 ابن قيس (ولقد قالوا كلمة

واعتان عاسيم) في ذلك ولا تحابهم (وأوامهم جهنم) وبئس المصير (وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا الكفر
 (يخافون بالله ما قالوا) يروى انه عليه الصلاة والسلام اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل
 على لفرأ وبه المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد لاخواننا حقا لنخن
 شر من الخير فبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استخضره فخلع بالله ما قاله فنزلت فتاب
 الجلاس وحسنت توبته (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا الكفر

يعني وجاهد المنافقين واختلفوا في صفة جهاد المنافقين وسبب هذا الاختلاف ان المنافق
 هو الذي يبطن الكفر ويظهر الاسلام ولما كان الامر كذلك لم يحجز مجاهدته بالسيف
 والقال لاظهاره الاسلام فقال ابن عباس أمر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه
 وسلم بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان واذهاب الرفق عنهم وهذا قول الضحاك
 أيضا وقال ابن مسعود بيده فان لم يستطع فبأسانه وان لم يستطع فبقابه فان لم يستطع فليكن
 في وجهه وقال الحسن وقتادة بأقامة الحدود عليهم يعني اذا تعاطوا أسبابها وهذا القول
 فيه بعد لان اقامة الحدود واجبة على من ليس بموافق فلا يكون لهذا اتفاق بالفاق
 وانما في الحسن وقسادة ذلك لان غالب من كان يتعاطى أسباب الحدود تتقام
 عليهم في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المفاقون قال الطبري وأولى الاقوال
 قول ابن مسعود لان الجهاد مباركة عن بذل الجهد وقد دلت الآية على وجوب
 جهاد المنافقين وليس في الآية ذكر كفية ذلك الجهاد فلا بد من دليل آخر وقد دلت
 الدلائل المنقولة ان الجهاد مع الكفار انما يكون بالسيف ومع المنافقين باظهار السمجة
 عليهم تارة وبترك الرفق بهم تارة وبالاتهار تارة وهذا هو قول ابن مسعود (واعتان
 عاسيم) يعني ددد عاهم بالجهاد والارهاب (وأوامهم جهنم وبئس المصير) يعني
 ار جهنم مكانهم وبئس المصير مصيرهم اليها فان قلت كيف تراء النبي صلى الله عليه وسلم
 المؤمنين بين أظهر أسخاه مع علمهم بمخالفتهم فقلت انما أمر الله عز وجل نبيه سيدا محمدا
 صلى الله عليه وسلم ببال من أظهر كلمة الكفر وأقام على اظهارها فلما من تكلم بالكفر
 في السر فاذا المانع عا ذكره ورسع عنه وقال اني مسلم فانه يحكم ماسا في الماهر في
 حقن دمه والله وولده وانك بعدا غير ذلك في الباطل لانه سبحانه وتعالى أمر
 باجراء الاحكام على الطواغر فلذلك أجرى النبي صلى الله عليه وسلم المسفين على
 ظواهرهم وركل سرائرهم الى الله سبحانه وتعالى لانه العالم باحوالهم ورجوعهم
 في الآخرة يستحقون قوله عز وجل (يخافون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر
 وكفروا بعد اسلامهم) اختاب المفسرون فمن نزات هذه الآية ذمال عهده

الكفر (كلمة الكفر) لانه حيث ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عن المنافقين وعاصيهم قالوا لئن كان ما يقول محمد صادقا فمنا
 شر من الخير (ولقد قالوا كلمة الكفر) وكفروا بعد اسلامهم

بعد اظهار الاسلام **﴿وهو ما عالم ينالوا﴾** من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم

الذين نزلت في الجلاس بن سويد اقبل هو ابن امرأته مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ما جاء به محمد حقا لنحن شر من جونا هذه التي نحن عليها فقال مصعب أما والله يا عبد الله لا تخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت وخفت ان ينزل في القرآن أو ان تصيبن قارعة أو ان أخط بخطيئته فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أقبلت أما والجلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا عفاة ارا أخط بخطيئته أو تصيبن قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال له يا جلاس أقلت ما قال مصعب فخلف ما قال فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا الآية وروى عن مجاهد نحوه وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل جرة فقال انه سيأتيكم انسان فينظرون اليكم بعين الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشقني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء بصحابة فحلفوا بالله ما قالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا ثم اتهم جميعا الى آخر الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلين اقتتلا أحدهما من جهنة والآخر من عفار وكانت جهنة حلفاء الانصار فظهر الغفاري على الجهني فقال عبد الله بن أبي ان سلول للاوس انصروا أخاكم قوالله ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمعك كلك يا كلك وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فسمى بهما رجلا من المسلمين الى النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليه فسأله فحلف بالله ما قاله فانزل الله هذه الآية هذه روايات الطبري وذكر البغوي عن الكلبي قال نزلت في الجلاس بن سويد وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بقبو فذكر المنافقين وسماهم رجسا وجاهم فقال الجلاس لئن كان محمد صادقا لنحن شر من الخير فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة أتاه عامر بن قيس فاخبره بما قال الجلاس فقال الجلاس كذب يا رسول الله على عامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلفا عند المنبر فقام الجلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذي لا اله الا هو ما قاله ولقد كذب على عامر ثم قام عامر فحلف بالله الذي لا اله الا هو لقد قاله وما كذبت عليه ثم رفع عامر يده الى السماء فقال اللهم أنزل على نبيك تصديق الصادق منافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل عليه السلام قبل أن يتفرقا بهذه الآية حتى بلغ فان يتوبوا يا خيرا لهم فقام الجلاس فقال يا رسول الله أسمع الله قد عرض على التوبة صدق عامر بن قيس فيما قاله لقد قتله وأنا أستغفر الله وأتوب اليه فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه فتاب وحسنت توبته فذلك قوله سبحانه وتعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم يعني أظهروا كلمة الكفر بعد اسلامهم وتلك الكلمة هي سب النبي صلى الله عليه وسلم فقبل هي كلمة الجلاس بن سويد لئن كان محمد صادقا لنحن شر من الخير وقيل هي كلمة عبد الله بن أبي بن سلول لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وسأني القصص في موضعها في سورة المنافقين ان شاء الله تعالى قوله سبحانه وتعالى **﴿وهو ما عالم ينالوا﴾** قال مجاهد الجلاس بقتل الذي سمع مقالته خشية

الاسلام وفيه دلالة على ان الايمان والاسلام واحد لانه قال وكفروا بعد اسلامهم (وهو ما عالم ينالوا) من قتل محمد عليه الصلاة والسلام أو قتل عامر لرده على الجلاس وقيل أرادوا أن يتوجوا ابن أبي وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما عالم ينالوا أرادوا قتل الرسول واخراج الرسول ولم يقدر على ذلك

وما عابوا (الا ان اعدائهم
ورسوله من فضله) وذلك
انهم كانوا حين قتل
رسول الله صلى الله عليه
المدينة في ضنك من العيش
لا يركبون الخيل
ولا يجوزون الغنيمات
بالغنم وقتل الجلاس
مولى قاص رسول الله
صلى الله عليه وسلم بديته
اثني عشر ألفا فاستغنى

(فان يتوبوا) عن النفاق
(بك) الثواب (خير لهم)
وهي الآية التي تاب عنده
الجلاس (وان يتولوا)
يصروا على النفاق (بمذهبهم
الله عذابا أليما في الدنيا
والآخرة) بالقتل والنار
(وما لهم في الارض من ولي
ولا نصير) ينجيهم من العذاب

(وما تقموا) وما طعنوا على
النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه (الا ان أغناهم
الله ورسوله من فضله)
بالغنية (فان يتوبوا) من
الكفر والنفاق (بك خيرا
لهم) من الكفر والنفاق
(وان يتولوا) عن التوبة
(بمذهبهم الله عذابا أليما)
وجيعا (في الدنيا والآخرة
وما لهم في الارض من
ولي) حاة لا يحفظهم (ولا
نصير) مانع يمنعهم مما يراد

لوا تقموا عند سرجه من تبوك ان يدفعوه عن ظهر راحلته الى الوادي اذا تسنم العقبة بالليل فاحذ
عاجرين يأسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فيبينهما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع
اخفاف الابل وقمعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا وأخرجوا خراج المؤمنين
من المدينة أو بان يتوجوا عبد الله بن أبي وان لم يرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
﴿ وما تقموا ﴾ وما اتكروا أو ما وجدوا ما يورث ثقتهم ﴿ الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله ﴾
فان أكثر اهل المدينة كانوا محايج في ضنك من العيش فلما قدمهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى قاص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بديته
اثني عشر ألف درهم فاستغنى والاستثناء مفرغ من اعم المقاميل أو الملل ﴿ فان يتوبوا بك ﴾
خير لهم ﴿ هو الذي حمل الجلاس على التوبة والضمير في بك للتوب ﴾ وان يتولوا ﴿
بالأصرار على النفاق ﴾ بمذهبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة ﴿ بالقتل والنار ﴾ وما لهم
في الارض من ولي ولا نصير ﴿ فينجيهم من العذاب

ان يفشيها عليه وقيل هم عبد الله بن أبي بن ساول وكان همه قوله لئن رجعنا الى المدينة
فلنقتله وقيل هم اثنا عشر رجلا من المنافقين بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقفوا
على العقبة وقت رجوعه من تبوك ليقاوه فجاء جبريل عليه السلام فاخبره وأمره ان
يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم فارسل حذيفة لذلك وقال السدي قال المنافقون
اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبد الله بن أبي بن سلول تاجا فلما وصلوا اليه ﴿ وما
تقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله ﴾ يعني وما أنكروا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم شيئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله والمعنى ان المنافقين عابوا بضد الواجب فحملوا
موضع شكر النبي صلى الله عليه وسلم أن تقموا عليه وقيل انهم بطروا النعمة فنقموا أشرا
وبطرا وقال ابن قتبية سناه ليس ينقمون شيئا ولا يعرفون الا الصنع وهذا كقول الشاعر
مانقم الناس من أمية الا انهم يحملون ان غضوا

وهذا ليس بما ينقم وانما أردان الناس لا ينقمون عليهم شيئا فهو كقول النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيفهم • بين قلول من قراع الكتائب

اي ليس فيهم عيب قال الكلبي كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك
من العيش فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم استغنوا بالغنائم فعلى هذا القول يكون الكلام
عاما وقال عروة كان الجلاس قتل له مولى قاص له النبي صلى الله عليه وسلم بديته
فاستغنى وقال قتادة كانت لعبد الله بن أبي دبة فاخرجها رسول الله صلى الله عليه
وسلم له وقال عكرمة ان مولى ابني عدي قتل رجلا من الانصار فقتضى له النبي صلى الله
عليه وسلم بالدية اثني عشر الفار فيه نزلت وما تقموا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله
﴿ فان يتوبوا بك ﴾ خير لهم ﴿ يعني فان يتوبوا من كفرهم ونفاقهم بك ذلك خير لهم
في الداجل والآجل ﴾ وان يتولوا ﴿ يعني وان يعرضوا عن الايمان والتوبة وبصروا
على النفاق والكفر ﴾ بمذهبهم الله عذابا أليما في الدنيا ﴿ يعني بالحزى والاذلال
﴿ والآخرة ﴾ أي ويمذهبهم في الآخرة بالنار ﴿ وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ﴾

(ومنهم من عاهد الله) روى ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا يقل عليه السلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خيراً من كثير لا تطيقه { الجزء العاشر } فراجعته ١٦٢ وقال والذي بشك بالحق أن رزقني

وما لا أعطين كل ذي حق حقه فدعاه فاتخذ غنما فمكت كاغبي الدود حتى صافقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجمعة والجماعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كثير ماله حتى لا يسعه واحد فقال يا وبع ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لاختاد الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم وصرأ ثعلبة فسألاه الصدقة فقال ما هذه الاجزية وقال ارجعاً حتى أرى رأيي فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يكلماه يا وبع ثعلبة مرتين فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال ان الله منعني ان أقبل منك فجعل التراب على رأسه فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى ابي بكر رضي الله عنه فلم يقبها وجاهها الى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبها وهلك في زمن عثمان رضي الله عنه (ان آتانا من فضله) أي المال (لنصدقن) لنفرجن الصدقة والاصل لنصدقن ولكن التاء أدغمت في الصاد لثربها منها

يعني وليس لهم أحد ينعمهم من عذاب الله ما ينصرفهم في الدنيا والآخرة قوله سبحانه وتعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) الآية يروى البغوي بسند الثعلبي عن أبي أمامة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال جاء ثعلبة بن حاطب الانصاري الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خيراً من كثير لا تطيقه ثم آتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أما لك في رسول الله اسوة حسنة والذي نفسي بيده لو أردت أن تسير الجبال هي ذهباً وقضة لسارت ثم آتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا والذي بشك بالحق لئن رزقني الله ما لا لأعطين كل ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة ما لا قال فاتخذ غنما فمكت كاغبي الدود فصافقت عليه المدينة فتكسى عنها ونزل واديا من أوديتها وهي تنبي كاغبي الدود فكان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهر والهمبرو صلى في غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الجمعة ولا الجمعة فكان إذا كان يوم الجمعة خرج فالتقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسعها وادفقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا وبع ثعلبة يا وبع ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى آية الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من بني سليم ورجلاً من جهينة وكتب لهما أسنان الصدقة وكيف يأخذان وقل لهما مرا على ثعلبة بن حاطب ورجل من بني سليم فخذوا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاجزية انطلقا حتى تقرقا ثم عودا الى فانطلقا وسعهما السلى فنظر الى خيار أسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأياها قالا ما هذه عليك قال خذها فان نفسي بذلك طيبة فراعلى الناس وأخذوا الصدقات ثم رجعا الى نعابة فقال أروني كتابكما فقرأ ثم قال ما هذه الاجزية ما هذه الاجزية اذها حتى أرى رأيي قال فاقبل افطارهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبل أن يتكما يا وبع ثعلبة يا وبع ثعلبة ثم دعا السلى بخير فاخبراه بالذي صنع نعابة فانزل الله سبحانه وتعالى فيد ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية الى قوله سبحانه وتعالى وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب نعلبة فسمع ذلك فخرج حتى آتاه فقال ويحك يا نعلبة لقد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج نعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعني ان أقبل

بهم (ومنهم) من المناققين (من عاهد الله) حلف بالله يعني نعابة بن حاطب بن أبي بلتعذ (لئن آتانا) أعطانا (منك) (من فضله) المال الذي له بالاسام (لنصدقن) في سبيل الله لتؤدين منه حق الله ولنصلن به الرحم

ولنكونن من الصالحين ﴿١﴾ نزلت في ثعلبة بن حاطب أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ادع الله ان يرزقني ما لا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعته وقال والذي بعثك بالحق لنن رزقني الله ما لا لأعطين كل ذي حق حقه فعدله فاتخذ عثمان فتمت كما نبي الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لآخذ الصدقات فاستقبلهما الناس صدقاتهم ومرا بعلبة فسألاه الصدقة وافرأه الكتاب الذي فيه الفرائض فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية فارجما حتى اري رأي فنزلت فبعث ثعلبة بالصدقة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله منعني ان اقبل منك فجعل التراب يمشو على رأسه فقال هذا عملك قد امرتك فلم تطعني فقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء بها الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه فلم يقبلها ثم جاء بها

منك صدقتك فجعل يمشو على رأسه التراب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد امرتك فلا تطعني فلما أتى أن يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة رجوع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى ابا بكر فقال اقبل صدقتي فقال أبو بكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانالاً قبلها فقبض أبو بكر ولم يقبلها منه فلما ولى عمر أناه فقال اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فانالاً قبلها منك فلم يقبلها ثم ولى عثمان فاناه فلم يقبلها منه وهلك في خلافة عثمان وأخرجه الطبري أيضا بسنده قال بعض العلماء لما لم يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة نهابة لان الله سبحانه وتعالى منعه من قبولها منه مجازاة له على اخلافه ما عاهد الله عليه واهانة له على قوله انما هي جزية أو أخت الجزية فلما صدر هذا القول منه ردت صدقة عليه اهانة له وليعتبر غيره به فلا يمتنع من بذل الصدقة عن طيب نفس باخراجها ويرى أنها واجبة عليه وأنه يثاب على اخراجها ويعاقب على منعها وقال ابن عباس ان ثعلبة أتى مجلسا من مجالس الانصار فاشهدهم لئن آتاني الله من فضله آتيت منه كل ذي حق حقه وتصدقت منه ووصلت القرابة فأت ابن عمر له فورث منه ما لا فليف بما عاهد الله عليه فانزل الله فيه هذه الآية وقال الحسن ومجاهد نزلت في ثعلبة ومعتب بن قشير وهما من بني عمرو بن عوف خرجا على ملا أقعود فقتلا لئن رزقنا الله من فضله لنصدقن فلما رزقهما الله بخلايه وقال ابن السائب ان ثعلبة بن حاطب بن أبي بلتعة كان له مال بالشام فابطأ عليه فجهد ذلك جهدا شديدا فحلف بالله لئن آتاني الله من فضله يعني ذلك المال لأصدقن منه ولا صلت فلما آتاه ذلك المال لم يعب بما عاهد الله عليه فنزلت هذه الآية وحاصله ان ظاهر الآية يدل على ان بعض المنافقين ما عاهد الله لئن آتاه من فضله ليصدقن وليفعلن فيه أعمال الخير والبر والصلة فلما آتاه الله من فضله ما سأل لم يعب بما عاهد الله عليه ومعنى الآية ومن المنافقين من أعطى الله عهدا لئن رزقنا من فضله بان يوسع علينا في الرزق لنصدقن يعني لنصدقن ونخرجن من ذلك المال صدقة هو ولنكونن من الصالحين ﴿٢﴾ يعني ولنعملن في ذلك المال ما يعمل به أهل الصلاح باموالهم

(ولنكونن من الصالحين)
 باخراج الصدقة
 (ولنكونن من الصالحين)
 من الحامدين

الى عمر رضى الله تعالى عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان رضى الله تعالى عنه ﴿ فلما آتاهم من فضله بخلاوبه ﴾ منعوا حق الله منه ﴿ وتولوا ﴾ عن طاعة الله ﴿ وهم معرضون ﴾ وهم قوم عادتهم الاعراض عنها ﴿ فاعقبهم نفاقا في قلوبهم ﴾ أى فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم ويجوز ان يكون الضمير للجنل والمعنى فاورثهم الجنل نفاقا متمكنا في قلوبهم الى يوم يلقونه ﴿ يلقون الله بالموت أو يلقون عليه أى جزاءه وهو يوم القيامة ﴾ عا خافوا الله ما وعده ﴿ بسبب اخلافهم ما وعده من التصديق والصالح ﴾ وبما كانوا يكذبون ﴿ وبكونهم كاذبين فبه وان خلف الوعد متضمن للكذب مستقيم من

من صلة الارحام والانفاق في سبيل الله وجيع وجوه البر والخير واخراج الزكاة وايصالها الى أهلها والصالح ضد المفسد والمفسد هو الذى يخل بما يلزمه في حكم الشرع وقيل ان المراد بقوله لنصدقن اخراج الزكاة الواجبة وقوله ولنكونن من الصالحين اشارة الى كل ما يفعله أهل الصلاح على الاطلاق من جميع أعمال البر والطاعة ﴿ فلما آتاهم من فضله بخلاوبه ﴾ يعنى فلما رزقهم الله لم يشعروا من أعمال البر شيئا ﴿ وتولوا ﴾ يعنى عما عاهدوا الله عليه ﴿ وهم معرضون ﴾ يعنى عن العهد ﴿ فاعقبهم نفاقا في قلوبهم ﴾ يعنى فاعقبهم الله نفاقا بأن سيرهم منافقين يقال أعقب فلانا دامة اذا صارت عاقبة أمره الى ذلك وقيل معناه انه سبحانه وتعالى عاقبهم بنفاق قلوبهم ﴿ الى يوم يلقونه ﴾ يعنى انه سبحانه وتعالى حرهم التوبة الى يوم القيامة فيوافقونه على النفاق فيجازيهم عليه ﴿ عا خافوا الله ما وعده ﴾ يعنى الصدقة والانفاق في سبيله ﴿ وبما كانوا يكذبون ﴾ يعنى في قولهم لنصدقن ولنكونن من الصالحين ﴿ عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اثنى خان ﴾ عن عبد الله بن عمرو ابن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة وفي رواية خصلة منهن كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدروا واذا وعد أخلف واذا خاصم فجره قال الشيخ محي الدين النووى هذا الحديث مما عده جماعة من العلماء مشكلا من حيث ان هذه الخصال قد توجد في المسلم المصدق الذى ليس فيه شك وقد أجمع العلماء على ان من كان مصدقا بقلبه ولسانه وفعله هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر ولا هو منافق بخلاف النار فان اخوة يوسف عليم السلام جموا هذه الخصال وكذا قد يوجد لبعض السلف وبعض العلماء من هذا أو كما قال الشيخ هذا ليس بحمد الله اشكالا ولكن اختاف العلماء في معناه فالذى قاله المحققون والاكثر وهو الصحيح المختار أن معناه ان هذه الخصال خصال نفاق وصاحبها يشبه المنافقين في هذه الخصال ويتحاشى باخلاصهم فان النفاق هو اظهار ما يبطن خلافه وهذا موجود في صاحب هذه الخصال فيكون نفاقه في حق من حدثه ووعدته واثنىه وخاصمه وعاهده من الناس لأن منافق في الاسلام فيظن به وهو يبطن الكفر ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بهذا انه منافق نفاق الكفار الخلد في الدرر الاسفل من النار وقوله

(فلما آتاهم من فضله) أعطاهم الله المال ونالوا منهاهم (بخلاوبه) منعوا حق الله ولم يشعروا بالعهد (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) معرضون على الاعراض (فاعقبهم نفاقا في قلوبهم) فاورثهم الجنل نفاقا متمكنا في قلوبهم لانه كان سببا فيه (الى يوم يلقونه) أى جزاء فعلهم وهو يوم القيامة (عا خافوا الله ما وعده وبما كانوا يكذبون) بسبب اخلافهم ما وعده الله من التصديق والصالح وكونهم كاذبين ومنه جعل خلف

(فلما آتاهم) الله أعطاهم (من فضله) المال الذى له بالشام (بخلاوبه) عا وعدوا من حق الله (وتولوا) عن ذلك (وهم معرضون) مكذبون (فاعقبهم نفاقا في قلوبهم) فجعل عاقبته على النفاق الى يوم يلقونه (الى يوم القيامة) عا خافوا الله ما وعده عا خلف وعده (وبما كانوا يكذبون)

الوعد ثلث النفاق (ألم يعلموا) يعني ﴿١٦٥﴾ المنافقين ﴿سورة براءة﴾ (ان الله يعلم سرهم) ﴿١٦٦﴾

الوجهين أو المقال مطلقاً وقرئ يكذبون بالتشديد ﴿ألم يعلموا﴾ أي المنافقون أو من طاهد الله وقرئ بالتاء على الالتفات ﴿ان الله يعلم سرهم﴾ ما سره في انفسهم من النفاق أو الزم على الاخلاف ﴿ونجواهم﴾ وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن أو تسمية الزكاة جزية ﴿وان الله علام الغيوب﴾ فلا يخفى عليه ذلك ﴿الذين يلزون﴾ ذم مرفوع أو منصوب أو بدل من الضمير في سرهم وقرئ يلزون بالضم ﴿المطوعين﴾ المتطوعين ﴿من المؤمنين في الصدقات﴾ روى انه صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي أربعة وامسكت ليعالي أربعة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت احدي امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم وتصدق

صلى الله عليه وسلم كان مناقياً خالصاً معناه كان شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال قال بعض العلماء وهذا فيمن كانت هذه الخصال غالبية عليه فأما من نذر ذلك منه فليس ذلك حاملاً فيه هذا هو المختار في معنى الحديث وقال جماعة من العلماء المراد به المنافقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فاتهم حدثوا في ايمانهم فكذبوا واتممنوا على دينهم فخانوا ووعدوا في أمر الدين ونصره فآخلفوا وفجروا في خصوصاتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح ورجع اليه الحسن البصري بعد ان كان على خلافه وهو مروى عن ابن عباس وابن عمر ورواه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض واليه مال أكثر أئمتنا وحكي الخطابي قولاً آخر ان معناه التخذير للمسلم ان يتعاد هذه الخصال وحكي أيضا عن بعضهم ان الحديث ورد في رجل بعينه منافق وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصريح القول فيقول فلان منافق واتخاذ شير اشارة كقوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يفعلون كذا والله أعلم وقال الامام فخر الدين الرازي ظاهر هذه الآية يدل على ان نقض العهد وخلف الوعد يورث النفاق فيجب على المسلم ان يبالغ في الاحتراز عندئذا طاهد الله في أمر فليجتهد في الوفاء به وقوله سبحانه وتعالى ﴿ألم يعلموا﴾ يعني هؤلاء المنافقين ﴿ان الله يعلم سرهم﴾ يعني ما تطوى عليه صدورهم من النفاق ﴿ونجواهم﴾ يعني وهاهم ما يفاوض به بعضهم بعضاً فيما بينهم والنجوى هو الخفي من الكلام يكون بين القوم والمعنى انهم يعلمون ان الله يعلم جميع احوالهم لا يخفى عليه شيء منها ﴿وان الله علام الغيوب﴾ هذا ما غف في العلم يعني ان الله عالم بجميع الاشياء فكيف تخفى عليه احوالهم وتوله عز وجل ﴿الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات﴾ الآية (ق) عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال لما نزلت آية الصدقة كنا نحامل على ظهورنا فجاء رجل فتصدق بشئ كثير فنأزاه حراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله افنى عن صاع هذا فنزلت الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم الآية وقال ابن عباس وغيره من المفسرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال يا رسول الله مالي ثمانية آلاف درهم

(ان الله يعلم سرهم) ﴿١٦٦﴾ أسروه من النفاق بالزعم على اخلاف ما وعدوه (ونجواهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدير منها (وان الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه شيء (الذين) محله النصب أو الرفع على الذم أو الجر على البدل من الضمير في سرهم ونجواهم (يلزون المطوعين) يبيعون المطوعين المتبرعين (من المؤمنين في الصدقات) متعلق يلزون روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي أربعة وامسكت أربعة ليعالي فقال عليه السلام بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت تماضر امرأته عن ربع الثمن على ثمانين

ويكذبه بما قال (ألم يعلموا) يعني المنافقين (ان الله يعلم سرهم) فيما بينهم (ونجواهم) خاوتهم (وان الله علام الغيوب) ما غاب عن العباد (الذين يلزون المطوعين

من المؤمنين في الصدقات) بطعنون على عبد الرحمن وأصحابه في الصدقات يقولون ما جاء هؤلاء بالصدقات الارياء وسمة

ألفا وتصدق عاصم بمائة وسق من تمر (والذين) عطط على المطوعين (لا يجهدون الاجهدهم) طاقتهم وعن نافع جهدهم وهما واحد وقيل { الجزء العاشر } الجهد الطاقة ١٦٦ والجهد المشقة وجاء أبو عقيل بصاع

عاصم بن عدي بمائة وسق تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع تمر فقال بت ليلتي اجر بالجرير على صاعين فزكت صاعا ليعالي وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينثره على الصدقات فلزمهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن صاع ابي عقيل ولكنه احب ان يذكر بنفسه يعطى من الصدقات فزلت **﴿والذين لا يجهدون الاجهدهم﴾** الاطاقهم وقرئ بالقح وهو مصدر جهدي الامر اذا بالغ فيه **﴿فيستخرون منهم﴾** يستهزون بهم **﴿سخر الله منهم﴾** جازاهم على سخرتهم كقوله تعالى الله يستهزئ بهم **﴿ولهم عذاب اليم﴾** على كفرهم **﴿استغفر لهم﴾** اولاستغفر لهم **﴿يريد به التساوى بين الامرين في عدم الافادة لهم كالمص عليه بقوله﴾** ان تستغفر لهم سبعين مرة **﴿فلن يغفر الله لهم﴾** روي ان جئتك بأربعة آلاف فاجعلها في سبيل الله وامسكت أربعة آلاف لعالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله في مال عبد الرحمن حتى انه خاب امرأتين يوم مات فبلغ عن ماله لهما مائة وستين ألف درهم وتصدق يومئذ عاصم بن عدي الجعاني بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع تمر وقال يا رسول الله بت ليلتي اجر بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فامسكت احدهما ليعالي وأيتك بالآخر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره في الصدقات فلزمهم المنافقون فقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وان الله ورسوله لغنيان عن صاع ابي عقيل ولكن احب ان يذكر نفسه يعطى من الصدقة فانزل الله سبحانه وتعالى الذين يلزون يميون المطوعين يعني المتبرعين من المؤمنين يعني عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن عدي في الصدقات والاطوع التغل بما لبس بواجب عليه **﴿والذين لا يجهدون الاجهدهم﴾** يعني ابا عقيل الانصاري والجهد بالضم الطاقة وهي لغة أهل الحجاز وبالفتح لغتهم وقبل الجهد بالضم الطاقة وبالقح المشقة وقد كون القليل من المال الذي يأتي به فتصدق به أكثر موقعا عند الله تعالى من الكثير الذي يأتي به فتصدق به لان القنى أخرج ذلك المال الكثير عن قدرة وهذا الفقير الذي أخرج القليل انما أخرجه عن منعم وجهد وقد يؤثر المحتاج الى المال غيره وجاء ما عند الله تعالى كما قال سبحانه وتعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة **﴿فيستخرون منهم﴾** يعني ان المنافقين كانوا يستهزون بالمؤمنين في انفاقهم المال في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وهو قولهم لقد كان الله عن صدقة هؤلاء غنيا وكانوا امرؤ القيس الذي يتصدق بالقليل ويقولون انه لفقير محتاج اليه فكيف يصدق به وجوابهم ان كل من يرجو ما عند الله من الخير والثواب يبذل الموجود لينال ذلك الثواب الموعود به **﴿قوله سبحانه وتعالى﴾** سخر الله منهم **﴿يعني انه سبحانه وتعالى جازاهم على سخرتهم﴾** ثم وصف ذلك وهو قوله تعالى **﴿ولهم عذاب اليم﴾** يعني في الآخرة **﴿قوله سبحانه وتعالى﴾** استغفر لهم **﴿اولاستغفر لهم﴾** ان تستغفر لهم سبعين مرة **﴿فلن يغفر الله لهم﴾**

من تمر فقال بت ليلتي اجر بالجرير على صاعين فزكت صاعا ليعالي وجئت بصاع فلزمهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وأما صاع ابي عقيل فالتعني عنه (فيستخرون منهم) فيهزون (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم وهو سخر غير دعاه (ولهم عذاب اليم) مؤلم ولما سأل عبد الله بن عبد الله بن ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لابييه في مرضه نزل (استغفر لهم) ولا تستغفر لهم) وقد مر ان هذا الامر في معنى الخبر كما قيل لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) والسبعون (والذين لا يجهدون الاجهدهم) ويطعنون على الذين لا يجهدون الاطاقهم وكان هذا ابا عقيل عبد الرحمن بن تيمح لم يجهد الا صاعا من تمر (فاستخرون منهم) بفضلة الصدقة يقولون ما جاء به الا ليدكر به ويعطى من الصدقة أكثر مما جاء به (سخر الله منهم) عايم يوم القيامة في الآخرة صبح

الله لهم بانما الى الجنة (ولهم عذاب اليم) وجميع في الآخرة (استغفر لهم) يقول ان تستغفر لعبد الله بن أبي (قال) وجد بن عيسى وهن بن قشير واصحابهم نحو سبعين رجلا (أولاستغفر لهم) سواء عليهم (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم

عن الايمان ماداموا مختارين للكفر والطينان (فرح المخلفون) المنافقون للمدين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم وخافهم بالمدينة في غزوة تبوك أو الذين خلفهم كسليم ونفاقهم والشيطان (عقدهم) بقعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) مخالفة له وهو مقبول له أو حال أي قعدوا لمخالفته أو مخالفين له (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) لم يفعلوا { الجزء العاشر } ما فعله المؤمنون ﴿ ١٦٨ ﴾ من بذل أموالهم وأرواحهم

لا ينقطع ولا يهتدى والتنبه على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسره من إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ﴿ فرح المخلفون بمقدمهم خلاف رسول الله ﴾ بقعودهم عن الغزو خلفه يقال أقام خلاف الحى أي بعدهم ويجوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انصابه على العلة أو المال ﴿ وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ أيثارا للدعة والسففس على طاعة الله وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رساء بسذل الاموال والمنهج ﴿ وقالوا لا تنفروا في الحر ﴾ أي قاله بعضهم لبعض أو قالوه للمؤمنين تبسطا ﴿ قل نار جهنم أشد حرا ﴾ وقد آثر عواها بهذه المخالفة ﴿ لو كانوا ينفقون ﴾ أي ان مآ بهم إليها وأنها كيم هي ما اختاروها بإيثار الدعة على الطاعة ﴿ فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا ﴾ فرح المخلفون بمقدمهم خلاف رسول الله ﴿ يعنى فرح المخلفون عن غزوة تبوك والمخلف المتروك بمقدمهم يعنى بقعودهم في المدينة خلاف رسول الله يعنى بعده وعلى هذا المعنى خلاف يعنى خلف فهو اسم للصحة المعينة لأن الانسان اذا توجه الى قدامه فن تركه خافه فقد تركه بعده وقيل معناه مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار الى تبوك وقاموا بالمدينة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد امرهم بالخروج الى الجهاد فاخاروا القعود مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴾ والمعنى أنهم فرحوا بسبب النجاة وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك ان الانسان يميل بطبعه الى اثار الراحة والنعيم ود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس والمال وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ وقالوا لا تنفروا في الحر ﴾ وكانت غزوة تبوك في شدة الحر فاجاب الله عن هذا بقوله سبحانه وتعالى ﴿ قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا ينفقون ﴾ يعنى قل يا محمد لهؤلاء الذين اخاروا الراحة والقعود خلافتك عن الجهاد في الحر أن نار جهنم التي هي موعدهم في الآخرة أشد حرا من حر الدنيا لو كانوا يملكون قل ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن يبتعثوا معه وذلك في الصيف فقال رجال يا رسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تفرأى الحر فتال عز وجل قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا ينفقون فأمروا الله تعالى بالخروج ﴿ فليضحكوا قليلا ﴾ يعنى فليضحك هؤلاء الذين تخافوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحين قليلا في الدنيا القانية بمقدمهم خلافه ﴿ وليبكوا كثيرا ﴾ يعنى مكان ضحككم في الدنيا وهذا وان ورد بصحة الامر الا ان

في سبيل الله وكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الايمان وداعى الايقان (وقالوا لا تنفروا في الحر) قال بعضهم لبعض أو قالوا للمؤمنين شيطان (قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا ينفقون) استجهال لهم لأن من تصون من مشقة ساعة فوق سبب ذلك التصون في مشقة الابد كان أجهل من كل جاحل (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) أي فيضحكون قليلا على فرحهم بخلفهم في الدنيا ويكون كثيرا اجزاء في المعنى الا انه اخرج على لفظة الامر للدلالة على انه حتم واجب لا يكون غيره يروى ان أهل النفاق سيكون في النار عبر الدنيا لا يرألهم دمع ولا يكتحلون بنوم

وأصحابه (فرح المخلفون رضى المنافقون) عقدهم) تخففهم عن غزوة تبوك (خلاف رسول الله) خاب ر - ول الله (وكرهوا أن

يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) في طاعة الله (قالوا) وقال بعضهم لبعض (لا تنفروا في الحر) (ر معناه) لا تخرجوا مع محمد صلى الله عليه وسلم الى غزوة تبوك في الحر الشديد (قل) لهم يا محمد (نار جهنم أشد حرا) جرا (لو كانوا ينفقون) يفقهون ويصدقون (فليضحكوا قليلا) في الدنيا (وليبكوا كثيرا) في الآخر

(جزاء بما كانوا يكسبون) من النفاق (فان رجعت الله) أي ردك من تبوك واعماله (الى طائفة منهم) لان منهم (النفاق ومنهم من هلك) فاستأذنوك ﴿١٦٩﴾ (للخروج) الى غزوة {سورة براءة} بعد غزوة تبوك (فان رجعت الله)

تخرجوا معي أبدا
يسكون الياء جزءة وعلى وأبو
بكر (ولن تقاتلوا معي عدوا)
معي حفص (انكم رضيتم
بالعود اول مرة) اول مادية
الى غزوة تبوك (فأقعدوا
مع الخالفين) مع من تخلف
بعد وسأل ابن عبد الله بن
أبي وكان مؤمنا ان يكفن
النبي صلى الله عليه وسلم
أياه في قيصره ويصلى عليه
قبل فاعترض عمر رضي الله
عنه في ذلك فقال عليه السلام
ذلك لا ينقمه وكنت أرجو
أن يؤمن به ألب من قومه
فتزل (ولا تصل على أحد
منهم) من المنافقين يعني
صلاة الجنازة روي انه أسلم
ألب من الخرج لما رآه
يطلب التبرك بثوب النبي
صلى الله عليه وسلم (مات)
صفة لأحد (أبدا) ظرف

(جزاء بما كانوا يكسبون)
يقولون ويعملون من المعاصي
(فان رجعت الله) من
غزوة تبوك (الى طائفة
منهم) من المنافقين بالمدينة
(فاستأذنوك للخروج)
الى غزوة أخرى (فقل)
لهم يا محمد (ان تخرجوا معي
ابدا) بعد غزوة تبوك (ولن
تقاتلوا معي عدوا) انكم رضيتم

جزاء بما كانوا يكسبون ﴿١﴾ اخبار عما يؤل اليه حالهم في الدنيا والآخرة اخرجهم على ضيغة
الامر للدلالة على انه حتم واجب ويجوز ان يكون الضحك والبكاء كناية عن السرور والنم
والمراد من القلة الدم ﴿٢﴾ فان رجعت الله الى طائفة منهم ﴿٣﴾ فان ردك الى المدينة وفيها
طائفة من المتخلفين يعني منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين أو من بقي منهم فكان
المتخلفون اثني عشر رجلا ﴿٤﴾ فاستأذنوك للخروج ﴿٥﴾ الى غزوة أخرى بعد تبوك ﴿٦﴾ فقل
لن تخرجوا معي ابدا وان تقاتلوا معي عدوا ﴿٧﴾ اخبار في معنى النهي للمبالغة ﴿٨﴾ انكم رضيتم
بالعود اول مرة ﴿٩﴾ لتعيل له وكان اسقاطهم عن ديوان الفزاة عقوبة لهم على تخلفهم واول
مرة هي الخرجة الى غزوة تبوك ﴿١٠﴾ فأقعدوا مع الخالفين ﴿١١﴾ أي المتخلفين لعدم لياقتهم للجهاد
كالنساء والصبيان وقرى مع الخلفين على قصر الخالفين ﴿١٢﴾ ولا تصل على أحد منهم مات ابدا ﴿١٣﴾

معناه الاخبار والمعنى انهم وان فرحوا وضحكوا طول اعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة
الى بكائهم في الآخرة لان الدنيا قانية والآخرة باقية والمنقطع الفاني بالنسبة الى الدائم الباقي
قليل ﴿١٤﴾ جزءا بما كانوا يكسبون ﴿١٥﴾ يعني أن ذلك البكاء في الآخرة جزاء لهم على ضحكهم وأعمالهم
الحديثة في الدنيا ﴿١٦﴾ (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ﴿١٧﴾ وروي البغوي بسنده عن أنس بن مالك قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تستطعوا أن تبكوا فنيا كوا فان
أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع
الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلوان سفنا أجريت فيها الجرت ﴿١٨﴾ قوله سبحانه وتعالى
﴿١٩﴾ فان رجعت الله ﴿٢٠﴾ يعني فان ردك الله يا محمد من غزائك هذه ﴿٢١﴾ الى طائفة منهم ﴿٢٢﴾
يعني الى المتخلفين عنك وانما قال منهم لانه ليس كل من تخلف بالمدينة عن غزوة تبوك
كان منافقا مثل أصحاب الأعداء ﴿٢٣﴾ فاستأذنوك للخروج ﴿٢٤﴾ يعني فاستأذنك المنافقون
الذين تخلفوا عنك وتحققوا نفاقهم في الخروج معك الى غزوة أخرى ﴿٢٥﴾ فقل لن تخرجوا
معي أبدا ﴿٢٦﴾ يعني فقل يا محمد لهؤلاء الذين طلبوا الخروج وهم مقيمون على نفاقهم لن
تخرجوا معي أبدا لا الى غزوة ولا الى سفر ﴿٢٧﴾ ولن تقاتلوا معي عدوا انكم ﴿٢٨﴾ يعني لا بكم
﴿٢٩﴾ رضيتم بالعود اول مرة ﴿٣٠﴾ يعني انكم رضيتم بالتخلف عن غزوة تبوك ﴿٣١﴾ فأقعدوا مع
الخالفين ﴿٣٢﴾ يعني مع المتخلفين النساء والصبيان وقيل مع المرضى والزمنى وقال ابن عباس
مع الذين تخلفوا بغير عذر وقيل مع الخالفين يقال صاحبه خالفه اذا كان مخالفا كثيرا لخلاف
وفي الآية دليل على الرجل اذا ظهر منه مكروه وخداع وبدعة يجب الانقطاع عنه
وترك مصاحبته لان الله سبحانه وتعالى منع المنافقين من الخروج مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى الجهاد وهو مشر باظهار نفاقهم وذنوبهم وطردهم وابعادهم لما علم من مكروهم
وخداعهم اذا خرجوا الى الفزوات ﴿٣٣﴾ قوله عز وجل ﴿٣٤﴾ ولا تصل على أحد منهم مات ابدا ﴿٣٥﴾

لعود بالحلوس (أول مرة) في أول مرة من (فا و خا ٢ لث) غزوة تبوك (فأقعدوا) عن الجهاد (مع الخالفين)
مع النساء والصبيان (ولا تصل على أحد منهم) من المنافقين بعد عبد الله بن أبي (مات أبدا) ويقال على عبد الله بن أبي

روى ابن أبي دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأله أن يستغفر له ويكفنه في شماره الذي على جسده ويصلي عليه فلما مات أرسل قيصه ليكفن فيه وذهب ليصلي عليه فنزلت وقيل صلى عليه ثم نزلت وأعلم يند عن التكفين في قيصه ونهى عن الصلاة عليه لأن الغنة بالقميص كانت محلاً بالكرم ولأنه كان مكافاة لآبائه

الآية قول قتادة بن عبد الله بن أبي بن ساول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مريض ليأتيه قل فيها عمر عن ذلك فأتاه نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أما كان حب اليهود فقال يا نبي الله أفلم أبعث اليك اثني نبي ولكن بعثت اليك لتستغفر لي وسأله قيصه أن يكفن فيه فأعطاه إياه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات مكفنه في قيصه صلى الله عليه وسلم ونث في جلد له ودلاه في قبره فانزل الله سبحانه وتعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره الآية (خ) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما مات عبد الله بن أبي بن ساول دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقات بارسول الله أتبعني حتى بن أبي ابن ساول وقد قل يوم كذا وكذا أعدد عليه قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخرني يا عمر فلما أكثر عليه قال اني خيرت فاخترت لو أعلم أني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها قل فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اهرق فلم تمكث الا يسيرا حتى نزلت الآيتان من براءة ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره الى قوله وهم فاسقون قل فبجبت به من جرأتني على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ والله ورسله أعلم واخرجه الترمذي وزاد فيه فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم به على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله تعالى (ق) عن جابر رضي الله عنه قال أني رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي بعدما أدخل حفرته فامر به فاخرج فوضعه على ركبتيه ونفث فيه من ريقه وألبسه قيصه والله أعلم وكان كساعيا قيصا قال سفيان وقل أبو هريرة وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصان فقال له ابن عبد الله يا رسول الله ألبس عبد الله قيصك الذي على جلدك قال سفيان فيرون ان النبي صلى الله عليه وسلم ألبس عبد الله قيصه مكافاة لما صنع وفي رواية عن جابر قال لما كان يوم بدر أتني بالأسارى وأني بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له قيصا فوجدوا قيص عبد الله بن أبي بن قحرة عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم إياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه الذي ألبسه

تصل وكان عليه السلام
إذا دفن الميت وقب على قبره
ودعاه فقبل

فصل

قد وقع في هذه الاحاديث التي تتضمن قصة موت عبد الله بن أبي بن ساول المنافق صورة اختلاف في الروايات ففي حديث ابن عمر المتقدم انه لما توفي عبد الله بن أبي بن ساول أتى ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يبعث قيصه ليكفن فيه وأن يصلي عليه فأعطاه قيصه وصلى عليه وفي حديث عمر بن الخطاب من أفراد البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه ليصلي عليه وفي حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعد ما أدخل حفرته فامر به فاخرج فوضعه على ركبته ونث

العباس قيصره حين اسرى بدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفر له وهو ممنوع في حق الكفار ولذلك رتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم على قوله مات ابداني

عليه من ريقه وألبسه قيصره ووجد الجمع بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم أعطاه قيصره فكفن فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم صلى عليه وليس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه فالظاهر والله اعلم انه صلى عليه ولا كما في حديث عمر وابن عمر ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ثانيا بعد ما أدخل حفرته فاخرجه منها ونزع عنه القميص الذي أعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه ثم انه صلى الله عليه وسلم ألبسه قيصره بيده الكريمة فعل هذا كله بعد الله بن أبي تطيبا لقلب ابنه عبد الله فانه كان صحابيا مسلما صالحا غناصا وأما قول قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عادته في مرضه وانه سأله أن يستغفر له وأن يعطيه قيصره وأن يصلي عليه فاعطاه قيصره واستغفر له وصلى عليه ونفث في جلدته ودلاه في حفرته فهذه جمل من القول ظاهرها الترتيب وما المراد بهذا الترتيب الا توفيقا بين الاحاديث فيكون قوله ونفث في جلدته ودلاه في قبره جملة منقطعة عما قبلها يعني أنه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بعد ما أعطاه القميص وبعد أن صلى عليه والله أعلم وقال القرطبي في شرح صحيح مسلم له ان عبد الله بن أبي بن سلول كان سيدا لخزرج في آخر جاهليتهم فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وانصرف اليه الخزرج وغيرهم حسده وناصبه العدواة غير أن الاسلام غلب عليه فوافق وكان رأسا في المنافقين وأعظمهم نفاقا وأشدهم كفرا وكان المنافقون كثيرا حتى لقد روى عن ابن عباس أنهم كانوا ثلاثمائة رجل ومائة وسبعين امرأة وكان ولده عبد الله يعني ولد عبد الله بن أبي من فضلاء الصحابة وأصدقهم اسلاما وأكثرهم عبادة وأشرفهم صدرا وكان أبر الناس بابيه ومع ذلك فقد قال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انك تعلم أني من أبر الناس بابي وأن أمرتي أن أتسك برأسه فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل تمفوق عنه وكان من أحرص الناس على اسلام أبيه وعلى أن يتفجع من ركات النبي صلى الله عليه وسلم بشيء ولذلك لما مات أبوه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه قيصره ليكفنه فيه فبئال من بركته فاعطاه وسأله أن يصلي عليه فصلى عليه كل ذلك اكراما لانه عبد الله واسعا له واطلبيته وقول عمر تصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه يحتمل أن يكون قبل نزول ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ويظهر من هذا السياق ان عمر وقع في خاطره ان الله نهاه عن الصلاة عليه فيكون هذا من قبيل الالهام والتحديث الذي شهد له به النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون فهمه من سياق قوله استغفر لهم ولا تستغفر لهم وهذا التأويلان فيهما بعد قال القرطبي والذي يظهر لي والله اعلم أن البخاري ذكر هذا الحديث من رواية ابن عباس وساقه سياقة هي أبين من هذه وليس فيها هذا اللفظ فقال عن ابن عباس عن عمر لما مات عبد الله بن أبي بن سلول دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر وثبت اليه الحديث الى قوله فصلى عليه ثم انصرف فلم يلبث الا يسيرا حتى أنزلت عليه الآيتان من براءة قال القرطبي

الموت على الكفر فان احياء الكافر للتدبير دون التمتع فكأنه لم يحيى ولا تقم على قبره ولا تقف عند قبره للدفن أو الزيارة انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون تعليل للنهي أو تأييد الموت ولا تعجبك اموالهم واولادهم

وهذا مساق حسن وتزيل متقن ليس فيه شيء من الاشكال المتقدم فهو الاولى وقوله صلى الله عليه وسلم سأزيد على السبعين وعد بالزيادة وهو مخالف لما في حديث ابن عباس عن ابن عمر فان فيه لو أعلم أني زدت على السبعين يغفرله لزدت وهذا تعييد لذلك الوعد المطلق فان الاحاديث يفسر بعضها ببعضها ويقيدها بعضها فذلك قال لو أعلم أني زدت على السبعين يغفرله لزدت فقد علم أنه لا يغفرله وقوله صلى الله عليه وسلم اني خيرت مشكل مع قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وهذا يفهم منه النهي عن الاستغفار لمن مات كافرا وهو متقدم على الآية التي فيها التخيير والجواب عن هذا الاشكال ان المنهي عنه استغفاره لمن تحقق موته على الكفر والشرك وأما استغفاره لأولئك المنافقين المخير فيهم فهو قد علم صلى الله عليه وسلم أنه لا يقع ولا ينفع وغايته وان وقع كان تطيبا لقلوب الاحياء من قراياتهم فان فصل الاستغفار المنهي عنه من التخيير فيه وارتفع الاشكال بحمد الله والله اعلم وقال الشيخ عبي الدين النووي انما اعطاه قميصه ليكفنه فيه تطيبا لقلب ابنه عبد الله فانه كان صحابيا صالحا وقد سأله ذلك فأجاب اياه وقل بل اعطاه مكافأة لعبد الله بن ابي المنافق الميت لانه ألبس العباس حين أسري يوم بدر قميصا وفي الحديث بيان مكارم أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فقد علم ما كان من هذا المنافق من الايذاء له وقابله بالحسنى وألبسه قميصه كفنا وصلى عليه واستغفر له قال الله سبحانه وتعالى وانك لمن خلق عظيم وقال البغوي قال حفيان بن عيينة كانت له يد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحب ان يكائه بها ويروي أن النبي صلى الله عليه وسلم كلم فجا فل بعد الله بن أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما يفتي عند قيصي وصلاتي من الله والله اني كنت أرجو أن يسلم به ألف من فومه فيروي انه أسلم ألف من قومه لمارأوه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه وتعالى ولا تقم على قبره يعني لا تقف عليه ولا تتول دفنه من قولهم قام فلان بأمر فلان اذا كفاه أمره وناب عنه فيه انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون وهذا تعليل لسبب المنع من الصلاة عليه والقيام على قبره ولما نزلت هذه الآية ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق ولا قام على قبره بعد ما مات فلان قلت الفسق أدنى حالا من الكفر ولما ذكر في تعاليل هذا الهى كونه كافرا دخل تحته الفسق وغيره فالنافقة في وصفه بكونه فاسقا بعد ما وصفه بالكفر قلت ان الكافر قد يكون عدلا في نفسه بان يؤدي الامانة ولا يضمير لاحد سوء وقد يكون خيذا في نفسه كثير الكذب والمكر والحداع واضمار السوء للغير وهذا أمر مستقيم عند كل أحد ولما كان المنافقون بهذه الصفة الحيثة وصفهم الله سبحانه وتعالى بكونهم فاسقين بعد أن وصفهم بالكفر قوله سبحانه وتعالى ولا تعجبك اموالهم واولادهم

(ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليل للنهي اى انهم ليسوا باهل للصلاة عليهم لانهم كفروا بالله ورسوله (ولا تعجبك اموالهم واولادهم)
(ولا تقم على قبره)
ولا تقف على قبره (انهم كفروا بالله ورسوله)
في السر (وماتوا وهم فاسقون) منافقون (ولا تعجبك) با محمد (اموالهم) كثرة اموالهم (واولادهم) ولا كثرة اولادهم

انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزحق أنفسهم وهم كافرون ﴿ تكرير للتأكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال والاولاد والنفوس مقبضة عليها ويجوز ان تكون هذه في فريق ضيق الاول ﴿ واذا انزلت سورة ﴾ من القرآن ويجوز ان يراد بها بعضهما ﴿ ان آمنوا بالله ﴾ بان آمنوا بالله ويجوز ان يكون ان مفسرة ﴿ وجاهدوا مع رسوله

انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزحق أنفسهم وهم كافرون ﴿ الكلام على هذه الآية في مقامين . المقام الاول في وجه التكرار والحكمة فيه ان تجديد النزول له شأن في تقرير ما نزل اولاً وتأكيده وارادة ان يكون المخاطب به على بال ولا يغفل عنه ولا ينساه وأن يعتقد ان العمل به مهم وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يحذر منه وهو ان أشد الاشياء جذباً للقلوب والخواطر الاشتغال بالاموال والاولاد وما كان كذلك يجب التحذير منه مرة بعد أخرى وبالجملة فالتكرير يراد به التأكيد والمبالغة في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام به وقيل أيضاً انما كرر هذا المعنى لانه أراد بالآية الاولى قوماً من المنافقين كان لهم أموال واولاد عند نزولها وبالآية الاخرى اقواماً آخرين منهم . المقام الثاني في وجه بيان ما حصل من التفاوت في الالفاظ في هاتين الآيتين وذلك انه قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تعجبك بالقائه وقال هنا ولا تعجبك بالواو والفرق بينهما انه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفقون الا وهم كارهون وصفهم بكونهم كارهين للانفاق لشدة المحبة للاموال والاولاد فحسب العطف عليه بالقائه في قوله فلا تعجبك وأما هذه الآية فلا تعلق لها بما قبلها فلها في بحرف الواو وقال سبحانه وتعالى في الآية الاولى فلا تعجبك أموالهم ولا اولادهم وأسقط حرف لا هنا فقال سبحانه وتعالى وأولادهم والسبب فيه ان حرف لا دخل هناك لزيادة التأكيد فيدل على أنهم كانوا معجبين بكثرة الاموال والاولاد وكان اعجابهم بأولادهم أكثر وفي اسقاط حرف لا هنا دليل على انه لا تفاوت بين الامرين قال سبحانه وتعالى في الآية الاولى انما يريد الله ليعذبهم بحرف اللام وقال سبحانه وتعالى هنا ان يعذبهم بحرف أن والفائدة فيه التنبيه على أن التعليل في أحكام الله محال وانه أيتما ورد حرف اللام فمعناه أن كقوله سبحانه وتعالى وما أمر والا ليمدوا والله ومعناه وما أمر والا بان يسدوا والله وقال تبارك وتعالى في الآية الاولى في الحياة الدنيا وقال تعالى هنا في الدنيا والفائدة في اسقاط لفظة الحياة التنبيه على أن الحياة الدنيا بلغت في الحسد الى حيث أنها لا تستحق أن تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاختصار عند ذكرها على نمط الدنيا تنبهاً على كمال دناءتها فهذه جل في ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله أعلم بمراده وأسرار كتابه ﴿ قوله عز وجل ﴿ واذا أنزلت سورة ﴾ يحتمل أن يراد بالسورة فعلى هذا المراد بالسورة سورة براءة لانها مشتقة على الامر بالايمان والامر بالجهاد ﴿ أن ﴾ أي بان ﴿ آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله ﴾ فان قلت كيف يأمرهم بالايمان مع كونهم مؤمنين فهو من باب تحصيل الحاصل قلت معناه الامر بالدوام على الايمان والجهد في المستقبل وقيل ان الامر بالايمان يتوجه على كل أحد في كل

انما يريد الله ان يعذبهم بها في الدنيا وتزحق أنفسهم وهم كافرون (التكرير للمبالغة والتأكيد وأن يكون على بال من المخاطب لا ينساه وأن يعتقد أنه مهم ولأن كل آية في فرقة غير الفرقة الاخرى (واذا أنزلت سورة) يجوز أن يراد سورة بتمامها وان يراد بعضها كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه (أن آمنوا بالله) بان آمنوا أو هي ان المفسرة (وجاهدوا مع رسوله

(انما يريد الله ان يعذبهم بها) في الآخرة (وتزحق أنفسهم) تخرج أرواحهم (في الدنيا وهم كافرون) مقدم ومؤخر (واذا أنزلت سورة) من القرآن وأمر واقعياً (ان آمنوا بالله) صدقوا بايمانكم بالله (وجاهدوا مع رسوله

استأذنك أولو الطول منهم (ذوو الفضل والسعة) وقالوا ذرنا معك مع المتعاضدين) مع الذين لهم عذر في التخلف
كالمرضى والزمنى (رضوا بأن يكونوا مع الخوالب) أى النساء جمع خالفة (وطبع على قلوبهم) ختم عليها لاختيارهم الكفر
والفاق (فهم لا يفقهون) { الجزء العاشر } مافى الجهاد ١٧٤ من الفوز والسعادة وما

استأذنك أولو الطول منهم (ذوو الفضل والسعة) وقالوا ذرنا معك مع القاعدين (الذين
قدموا لعذرهم) رضوا بأن يكونوا مع الخوالب (مع النساء جمع خالفة وقديقال الخالفة للذى
لاخير فيه) وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون (مافى الجهاد وموافقة الرسول من السعادة
وما فى التخلف عنه من الشقاوة) لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم
وانفسهم (أى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم) وأولئك
لهم الخيرات (منافع الدارين النصرة والغنية فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة
وقيل الحور الفوله تعالى فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيرة) وأولئك
هم المفلحون (الفأزون بالمطاب) أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ذلك الفوز العظيم (بيان لمالهم من الخيرات الاخرية)

ساعة وقيل ان هذا الامر وان كان ظاهره العموم لكن المراد به الخصوص وهم المنافقون
والمنفى ان اخاصوا الايمان بالله وجاهدوا مع رسوله وانما قدم الامر بالايمان على الامر
بالجهاد لان الجهاد بغير ايمان لا يفيد أصلاً فكانه قيل للمنافقين الواجب عليكم
ان تؤمنوا بالله أولاً وتجاهدوا مع رسوله ثانياً حتى يفيدكم ذلك الجهاد فائدة يرجع
عائكم نعمها فى الدنيا والآخرة (قوله سبحانه وتعالى) استأذنك أولو الطول منهم (
قال ابن عباس يعنى أهل الغنى وهم أهل القدرة والثروة والسعة من المال وقيل هم
رؤساء المنافقين وكبرائهم وفى تخصيص أولى الطول بالذكر قولان أحدهما ان الذم
لهم ألزم لكونهم قادرين على أهبة السفر والجهاد والفول الثانى انما خص أولى الطول
بالذكر لان الاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان (وقالوا) يعنى أولى
الطول (ذرنا معك مع القاعدين) يعنى فى البيوت مع النساء والصبيان رفيل مع المرضى
والزمنى (رضوا بأن يكونوا مع الخوالب) قيل الخوالب النساء اللواتى تشقن فى الصوت
فلا يخرجن منها والمانى رضوا بأن يكونوا فى تخلفهم عن الجهاد كالنساء وقيل خوالب
جمع خالفة وهم أدنياء الناس وسفاهم يقال فلان خالفة قومه اذا كان دونهم (وطبع
على قلوبهم فهم لا يفقهون) يعنى وختم على قلوب هؤلاء المنافقين فهم لا يفقهون
مراد الله فى الامر بالجهاد (قوله سبحانه وتعالى) لكن الرسول والذين آمنوا معه
جاهدوا بأموالهم وانفسهم (أى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير
منهم معنى الرسول والمؤمنين) وأولئك لهم الخيرات (منافع الدارين النصرة والغنية
فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله فيهن خيرات حسان وهى
جمع خيرة تخفيف خيرة) وأولئك هم المفلحون (أى الفأزون بالمطاب) قوله
سبحانه وتعالى (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم)

فى التخلف من الهلاك
والشقاوة (لكن الرسول
والذين آمنوا معه جاهدوا
بأموالهم وانفسهم) أى
أن تخلف هؤلاء فقد خسر
الى الفوز من خير منهم
(وأولئك لهم الخيرات)
تناول منافع الدارين
لاطلاق اللفظ وقيل
الحور لقوله فيهن خيرات
(وأولئك هم المفلحون)
الفأزون بكل مطلوب
(أعد الله لهم جنات تجري
من تحتها الأنهار خالدين
فيها ذلك الفوز العظيم)

استأذنك (يا محمد
(أولو الطول) ذوو الغنى
(منهم) من المنافقين عبد الله
ابن أبى وجدة بن قيس وهيب
ابن قشير (وقالوا ذرنا)
يا محمد (ذرنا مع القاعدين)
بغير عذر (رضوا بأن يكونوا
مع الخوالب) من النساء
والصبيان (وطبع) ختم
(على قلوبهم فهم لا يفقهون)
لا يصدقون أمر الله (لكن
الرسول) محمد صلى الله عليه
وسلم (والذين آمنوا)
فى السر والملاينة (معه
جاهدوا بأموالهم وانفسهم)

فى سبيل الله (وأولئك لهم الخيرات) الحسنات المقبولات فى الدنيا ويقال الخواري فى الآخرة (وأولئك) بيان ()
هم المفلحون (الناجون من السخط والمذاب) أعد الله لهم جنات (يستاتين) تجري من تحتها (من تحت شجرها ومسكنها) (الأنهار)
أنهار الخمر والماء والعسل والابن (خالدين فيها) مقيمين فى الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (ذلك) الذى ذكرت (الفوز العظيم)

قوله أهد دليل على أنها مخلوقة (وجاء ١٧٥) المعتذرون من الاعراب {سورة براءة} ليؤذن لهم) هو من صدر

في الامر اذا قصر فيه وتواني و
حقيقته أن يومه ان له عذرا فيما
فعل ولا عذر له أو المعتذرون
بادغام التاء في الذال ونقل
حركتها الى العين وهم الذين
يعتذرون بالباطل قيل هم
أسد وعطفان قالوا ان لنا عيالا
وان بنا جهدا فأذن لنا
في التخلف (وقعد الذين
كذبوا الله ورسوله) هم
منافقوا الاعراب الذين
لم يجيؤا ولم يعتذروا فانه
بذلك انهم كذبوا الله ورسوله
في ادعائهم الايمان (سيصيب
الذين كفروا منهم) من
الاعراب (عذاب ألم) في
الدنيا بالقتل وفي الآخرة

النجاة الوافرة فازوا
بالجنة وما فيها ونجوا من
النار وما فيها (وجاء اليك
يا محمد) المعتذرون (مخففة
من كان له عذر) من الاعراب
من بنى غفار وان قرأت
المعتذرون مشددة
يعنى من لم تكن له عذر
(ليؤذن لهم) لكي بأذن لهم
رسول الله بالتخلف عن
غزوة تبوك (وقعد الذين
كذبوا الله ورسوله)
في السر وبقال خالفوا الله
ورسوا في السر في الجهاد
بيرانز (سيصيب الذين
(عذاب ألم) وجميع

وجاء المعتذرون من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى اسد وعطفان استأذنا في التخلف معتذرين
بالجهد وكثرتا العيل وقبلهم رهط عاصرين الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طي على اهلنا
ومواشينا والمعتذر امان من عذر في الامر اذا قصر فيه موها ان له عذرا ولا عذر له أو من
اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين
لالتقاء الساكنين وضعها للاتباع لكن لم يقرأ بها وقرأ يعقوب معتذرون من اعذر اذا
أهد في العذر بقرى المعتذرون بتشديد العين والذال على انه من تعذر بمعنى اعتذرو وهو لحن
اذا لم يادغم في العين وقد اختلف في انهم كانوا معتذرين بالتصنع أو بالصحة فيكون قوله
وقعد الذين كذبوا الله ورسوله في غيرهم وهم منافقوا الاعراب كذبوا الله
ورسوله في ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار سيصيب الذين كفروا
منهم من الاعراب أو من المعتذرين فان منهم من اعتذر لكسبه لا لكفره (عذاب ألم)

بيان لما لهم من الحيرات الاخرية قوله سبحانه وتعالى وجاء المعتذرون من الاعراب
ليؤذن لهم يعنى وجاء المعتذرون من اعراب البوادي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعتذرون اليه في التخلف عن الغزوة قال الضحاك هم رهط عاصرين الطفيل جاءوا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم معتذرين اليه دافعا عن أنفسهم فقالوا يا نبي الله ان نحن غزونا معك
تغير اعراب طي على خللائنا وأولادنا ومواشينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد أبأني الله من اخباركم وسيفي الله عنكم وقبلهم نفر من بنى غفار رهط خفاف بنى اعداء
ابن رخصة وقيل هم من أسد وعطفان وقال ابن عباس هم الذين تخافوا بعذر فأذن لهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى الآية وجاء المعتذرون أى المقصرون بمعنى أنهم قصروا
ولم يجيئوا في الاعتذار به والمعتذر من يرى ان له عذرا ولا عذر له وقيل ان الاصل في هذا
اللفظ عند الحماة المعتذرون أدغمت التاء في الذال لقرب مخرجيهما والاعتذار في كلام
العرب على قسمين يقال اعتذرا اذا كذب في عذره ومنذ قوله تعالى يعتذرون اليكم فرد الله عليهم
بقوله قل لا تعتذروا نذل ذلك على فساد عذرهم وكذبهم فيه ويقال اعتذرا اذا أتى بعذر صحيح
ومنذ قول لبيد ومن ييك حولا كاملا فقد اعتذر

بمعنى فقد جاء بعذر صحيح وقيل هو من التعذر الذي هو التصدير يقال عذرتهم اذا قصروا ولم يبلغ
فعلى هذا المسمى يحتل أنهم كانوا صادقين في اعتذارهم وانهم كانوا كاذبين ومن المفسرين من
قال انهم كانوا صادقين بدليل انه تعالى لما ذكرهم قال بعده عجز وقعد الذين كذبوا الله
ورسوله فلما فصل بينهم وميزهم عن الكاذبين دل ذلك على انهم ليسوا كاذبين ويروى عن
أبي عروب الملاءمة لما قيل له هذا الكلام قال ان قومنا تكلفوا عذرا بباطل فهم الذين
عاهم الله تعالى بقوله وجاء المعتذرون وتخلف آخرون لا لعذر ولا لشبهة عذر جراءة
على الله تعالى فهم المراد بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقوا الاعراب الذين
ما جاءوا الى الله ورسوله وظهور بذلك انهم كذبوا الله ورسوله بنى في ادعائهم الايمان سيصيب
الذين كفروا منهم عذاب ألم يعنى في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار انما قال منهم

كفروا منهم) من المنافقين عبدالله بن ابى وأصحابه

بالتقتل والنيار ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ﴾ كالهري والزمنى ﴿ ولا على الذين لا يجحدون ما ينفقون ﴾ لفقرهم كجهينة وحزينة وبني عذرة ﴿ حرج ﴾ اثم في التأخر ﴿ اذ انصهوا لله ورسوله ﴾ بالايمان والطاعة في السر والعلانية كما يفعل المولى الناصح أو بما قدروا عليه فعلاً أو قولاً يعود على الاسلام والمسلمين بالصلاح ﴿ ما على المحسنين من سبيل ﴾ أى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل وانما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انهم منفرطون في سلك المحسنين غير معاتبين لذلك ﴿ والله غفور رحيم ﴾ لهم أو ليسى فكيف المحسن

لانه سبحانه وتعالى علم ان منهم من سيؤمن ويخلص في ايمانه فاستثناهم الله من المنافقين الذين أصروا على الكفر والفاق وما توا عليه قوله عز وجل ﴿ ليس على الضعفاء ﴾ لما ذكر الله سبحانه وتعالى المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة عقبه بذكر أصحاب الاعذار الحقيقة الصحيحة وعذرهم واخبر ان فرض الجهاد عنهم ساقط فقال سبحانه وتعالى ليس على الضعفاء والضعيف هو الصحيح في بدنه العاجز عن الغزو وتحمل مشاق السفر والجهاد مثل الشيوخ والصبيان والنساء ومن خلق في أصل الحاقة ضعفاً نحيفاً ويدل على ان هؤلاء الاصناف هم الضعفاء ان الله سبحانه وتعالى عطف عليهم المرتضى فقال سبحانه وتعالى ﴿ ولا على المرضى ﴾ والمعطوف مغاير للمعطوف عليه فاما المرضى فيدخل فيهم أهل المعنى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفاً بعرض يمنعه من التمكن من الجهاد والسفر للغزو ﴿ ولا على الذين لا يجحدون ما ينفقون ﴾ يعنى الفقراء العاجزين عن أهبة الغزو والجهاد فلا يجحدون الزاد والراحلة والراح ومؤنة السفر لان العاجزين عن نفقة الغزو معذور ﴿ حرج ﴾ أى ليس على هؤلاء الاصناف الثلاثة حرج أى اثم في التخلف عن الغزو وقال الامام فخر الدين الرازى ليس في الآية انه يحرم عابهم الخروج لان الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بمقدار القدرة اما يحفظ متاعهم أو يتكثير سوادهم بشرط أن لا يحمل نفسه كلا ووبالاعليهم فان ذلك طاعة مقبولة ثم انه تعالى شرط على الضعفاء في جواز التخلف عن الغزو شرطاً معيناً وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ اذ انصهوا لله ورسوله ﴾ ومعناه أنهم اذا قاموا في البلد احتزروا عن افشاء الاراجيب واثارة الفتن وسعوا في ايصال الخير الى أهل المجاهدين الذين خرجوا الى الغزو وقاموا بمصالح بيوتهم واخلصوا الايمان والعمل لله وتابوا الرسول صلى الله عليه وسلم فان جلة هذه الامور تجري مجرى النصيحة لله ورسوله ﴿ ما على المحسنين من سبيل ﴾ أى ليس على من أحسن فنصيح لله ولرسوله في تخلفه عن الجهاد بمذراً باحه الشارع طريق يتطرق عليه فيعاقب عليه والمعنى انه سد باباً حسنه طريق العقاب عن نفسه ويستنبط من قوله ما على المحسنين من سبيل ان كل مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله مخلصاً من قلبه ليس عليه سبيل في نفسه وماله الا ما أباحه الشرع بدليل منفصل ﴿ والله غفور ﴾ يعنى لمن تخلف عن الجهاد بمذراً ظاهر أباحه الشرع ﴿ رحيم ﴾ يعنى انه تعالى رحيم بجميع عباديه قال قتادة

بالنار (ليس على الضعفاء) الهري والزمنى (ولا على المرضى ولا على الذين لا يجحدون ما ينفقون) هم الفقراء من مزينة وجهينة وبني عذرة (حرج) اثم وضيق في التأخر (اذ انصهوا لله ورسوله) بان آمنوا في السر والعلن وأطاعوا كما يفعل الناصح بصاحبه (ما على المحسنين) المذورين الناصحين (من سبيل) أى لا جناح عليهم ولا طريق للعتاب عليهم (والله غفور) يغفر لهم تخلفهم (رحيم) (ليس على الضعفاء) من الشيوخ والزمنى (ولا على المرضى) من الشباب (ولا على الذين لا يجحدون ما ينفقون) في الجهاد (حرج) مأثم بالتخلف (اذ انصهوا لله في الدين ورسوله) في السنة (ما على المحسنين) بالقول والفعل (من سبيل) من خرج (والله غفور) متجاوز لمن تاب (رحيم) لمن مات على التوبة

(ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم) لتعطيم ﴿ ١٧٧ ﴾ الحولة (قلت) {سورة برائة} حال من الكاف في أتوك وقد

قبه منه مرة أي إذا ما أتوك
قائلا (لا أجد ما أحكم
عليه تولوا) هو جواب اذا
(واعينهم تقيض من الدمع)
أي تسيل كقولك تقيض
دمعا وهو أبلغ من تقيض
دمعها لأن العين جملة كان
كلها دمعا فاقض ومن
البيان كقولك أفديك من
رجل وعمل الجار والمجرور
النصب على التمييز ويجوز
أن يكون قات لأجد
استثنا كما أنه قبل إذا ما أتوك
تحملهم تولوا قليل ما لهم
تولوا باكين قليل قلت
لا أجد ما أحكم عليه إلا أنه
وسط بين الشرط والجزاء
كلا اعتراض (حزنا) مفعول
له (لا يجحدوا ما ينفقون)
للا يجحدوا ما ينفقون ومجمله
نصب على أنه مفعول له
ونام به حزنا والمستعملون
أوموسى الأشعري وأصحابه
أو البكاؤون وهم ستة نفر
من الانصار (انما السيل
(ولا على الذين إذا ما أتوك
لحملهم) إلى الجهاد بالنفقة
عبد الله بن معقل بن يسار المازني
وسالم بن عبيد الانصاري
وأصحابهما (قلت) لهم
(لا أجد ما أحكم عليه)
إلى الجهاد من الله المازني
آخر حواشي هذا

﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ﴾ طلب على اضفاء أو على المستنبرهم البكاؤون
سبعة من أنصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمرو وثعلبة بن عتبة
وعبد الله بن مغفل وعلبة بن زيد أتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا نذرتنا الخروج
فاجلنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة فنزمت فقال عليه السلام لا أجد ما أحكم
عليه تنولوا وهم يكون وقيل هم نحو مقرن معقل وسويد والنعمان وقيل أبو موسى وأصحابه
فوقت لا أجد ما أحكم عليه ﴿ حال من الكاف في أتوك ﴾ باسم قد ﴿ تولوا ﴾
جواب اذا ﴿ واعينهم تقيض ﴾ تسيل ﴿ من الدمع ﴾ أي دمعها فإن من البيان وهي
مع المحرور في عمل النصب على التمييز وهو أبلغ من تقيض دمعها لأنه يدل على أن العين
صارت دمعاً قياضاً ﴿ حزنا ﴾ نصب على العلة أو الحال أو المصدر لقول دل عليه
ما قبله ﴿ أن لا يجحدوا ﴾ لئلا يجحدوا متعلق بحزنا أو بتقيض ﴿ ما ينفقون ﴾ في
مغازمهم ﴿ انما السيل ﴾ بالمعابة

نزلت هذه الآية في عائذ بن عمرو وأصحابه وقال الضحاك نزلت في عبد الله بن أم مكتوم
وكان ضريب البصر ﴿ ولما ذكر الله عز وجل هذه الأقسام الثلاثة من المذورين أتبعه
بذكر قسم رابع وهو قوله تعالى ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك ﴾ يعني ولا حرج ولا ثم
في الخلف عنك على الذين إذا ما أتوك ﴿ تحملهم ﴾ يعني بسألوكم الجملان ليأبغوا إلى
غزو عدوك وعدوهم والجهاد معك يا محمد قال ابن اسحق نزلت في البكاين وكانوا سبعة
ونقل الطبري عن محمد بن كعب وغيره قالوا جاء ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يستعملونه فقال لا أجد ما أحكم عليه فانزل الله هذه الآية وهم سبعة نفر من بني
عمرو بن عوف سالم بن عمرو ومن بني واقف حرمي بن عمرو ومن بني مازن بن النجار
عبد الرحمن بن كعب يكنى أبا لبلى ومن بني الملى سلمان بن صخر ومن بني حارثة عبد الرحمن
ابن زيد وهو الذي تصدق بعرضه قبل الله منه ذلك ومن بني سلمة عمرو بن عتبة وعبد الله
ابن عمرو والمزني وقال البغوي هم سبعة نفر سمو البكاين معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله
ابن كعب الانصاري وعلبة بن زيد الانصاري وسالم بن عمرو وثعلبة بن عتبة وعبد الله بن
مغفل المازني قال أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان الله عز وجل
نذرتنا إلى الخروج معك فاجلنا فقال لا أجد ما أحكم عليه وقال مجاهد هم بنو مقرن
من خزينة وكانوا ثلاثة أخوة معقل وسويد والنعمان بنو مقرن قيل نزلت في العرباض
ابن سارية ويحتمل أنها نزلت في كل من ذكر قال ابن عباس سألوهم أن يحملهم على الدواب
وقالوا سألوهم أن يحملهم على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لا أجد ما أحكم عليه فمولوا هم يكون ولذلك سمو البكاين فذلك قوله
سبحانه وتعالى ﴿ قلت لا أجد ما أحكم عليه تولوا ﴾ وأعينهم تقيض من الدمع ﴿ قال
ما عدا الكاف هو كقولك تقيض دمعاً وهو أبلغ من تقيض دمعها لأن العين جملة
كانت دمعاً فاقض ومن البيان كقولك أفديك من رجل وعمل الجار والمجرور
النصب على التمييز ويجوز أن يكون قات لأجد استثنا كما أنه قبل إذا ما أتوك
تحملهم تولوا قليل ما لهم تولوا باكين قليل قلت لا أجد ما أحكم عليه إلا أنه
وسط بين الشرط والجزاء كلا اعتراض (حزنا) مفعول له (لا يجحدوا ما ينفقون)
للا يجحدوا ما ينفقون ومجمله نصب على أنه مفعول له ونام به حزنا والمستعملون
أوموسى الأشعري وأصحابه أو البكاؤون وهم ستة نفر من الانصار (انما السيل
(ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم) إلى الجهاد بالنفقة عبد الله بن معقل بن يسار المازني
وسالم بن عبيد الانصاري وأصحابهما (قلت) لهم (لا أجد ما أحكم عليه)
إلى الجهاد من الله المازني آخر حواشي هذا

تبيين) تسيل (من الدمع حزنا لا يجحدوا) (ما رعا ١٧٣ ب) ناراً يجحدوا (ما ينفقون) في الجهاد (انما السيل) الخروج

﴿ على الذين يستأذنونك وهم أغنياء ﴾ واجدون للآهية ﴿ رضوا بأن يكونوا مع الخوالب ﴾ استئناف لبيان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذروهم رضاهم بالدعة والانتظام في جملة الخوالب إشاراً للدعة ﴿ وطبع الله على قلوبهم ﴾ حتى غفلوا عن وخامة العاقبة ﴿ فهم لا يعلمون ﴾ مغيبته

سبيل قال تعالى في حق من يعتذر ولا عذر له إنما السبيل يعني إنما تتوجه الطريق بالعقوبة ﴿ على الذين يستأذنونك ﴾ يا محمد في التخلف عنك والجهاد معك ﴿ وهم أغنياء ﴾ يعني قادرين على الخروج معك ﴿ رضوا بأن يكونوا مع الخوالب ﴾ يعني رضوا بالدعة والضعة والانتظام في جملة الخوالب وهم النساء والصبيان والقعود معهم ﴿ وطبع الله على قلوبهم ﴾ يعني ختم عليها ﴿ فهم لا يعلمون ﴾ ما في الجهاد من الخير في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فالفوز بالغنمة والظفر بالعدو وأما في الآخرة فالثواب والنعيم الدائم الذي لا ينقطع

على الذين يستأذنونك (في التخلف) وهم أغنياء (وقوله (رضوا) استئناف كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا (بأن يكونوا مع الخوالب) أي بالانتظام في جملة الخوالب (وطبع الله على قلوبهم) فهم لا يعلمون

(على الذين يستأذنونك) بالتخلف (وهم أغنياء) بالمال عبدالله بن أبي وجد بن قيس ومعتب ابن قشير وأصحابهم نحو سبعين رجلاً (رضوا بأن يكونوا مع الخوالب) مع النساء والصبيان (وطبع الله) ختم الله (على قلوبهم) فهم لا يعلمون (امر الله ولا يصدقون

(يعتذرون اليكم) يهيمون

لأنفسهم عذرا بالباطل

(إذا رجعت إليهم) من هذه

السفرة (قل لا تعتذروا)

بالباطل (لن يؤمن لكم)

لن تصدقكم وهو علة التي

عن الاعتذار لأن غرض

المعتذر أن يصدق فيما

يعتذره (قد نبأ الله من

أخباركم) علة لا تنصاه

تصدقهم لأنه تعالى إذا

أوحى إلى رسوله الإعلام

بأخبارهم وما في ضمائرهم

لم يسقم مع ذلك تصديقهم

في ما ذرهم (وسر الله إليكم

ورسوله) أننبؤ أم تنبؤ

على كفركم (ثم تردون إلى

عالم الغيب والشهادة)

أي تردون إليه وهو عالم كل

سر وعلاية (فينبئكم بما

كنتم تعملون) فيجازيكم

على حسب ذات

(يعتذرون إليكم إذا

رجعتم) من غزوة تبوك

(إيهم) إلى المدينة فلم

تقدرا أن تخرج مأك (ول)

يا محمد لهم (لأنه ذروا)

بالتخلف (لن يؤمن لكم)

لن تصدقكم بما تقولون

من العليل (قد نبأ الله)

أخبارنا الله (من أخباركم)

من أسراركم ونفائسكم

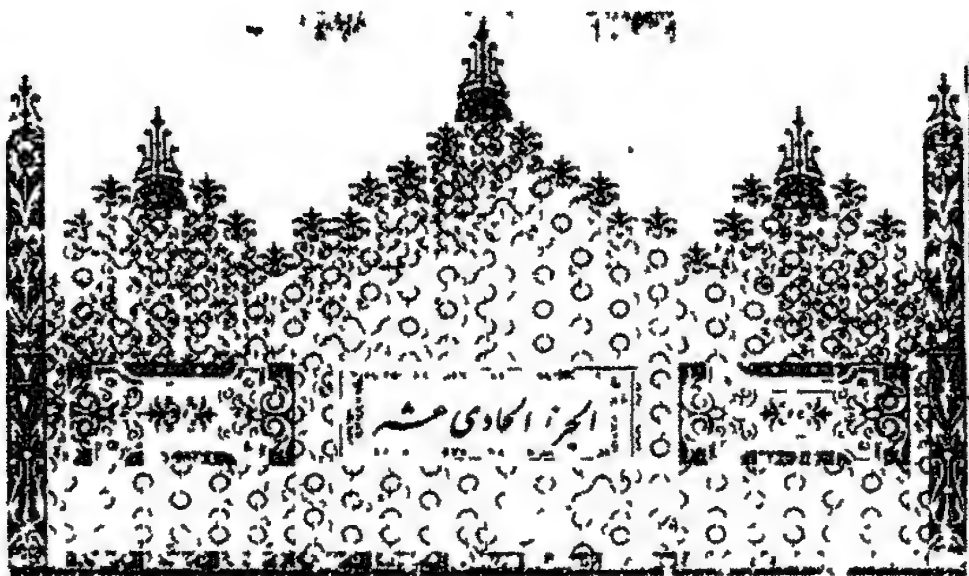
(وسرى الله إليكم ورسوله)

بمد ذلك أن يتيم (ثم تردون)

في الآخرة (إلى عالم الغيب)

ما نأب عن العباد ووال الغيب ما لم يعلم العباد (عن)

ويقال ما يكون (والشهادة) ما علمه الساد وينال ما كان (تمنئكم) فكم (بما كنتم تعملون) وتولون من الخير



الحجرات الحادي عشر

يعتذرون اليكم في الخفاف إذا رجعت إليهم من هذه السفرة هل لانه ذروا
بالمعاذير الكاذبة لانه ان يؤمن لكم لن تصدقكم لانه قد نبأنا الله من أخباركم
اعلمنا لوحي إلى نبيه بعض أخباركم وهو في ضمائرهم من الشر والفساد وسرى الله
إليكم ورسوله أسبغون من الكفر أم يثبتون عليه مكانه استأنا وأمهال لا وة ثم
تردون إلى عالم الغيب والشهادة أي الباقى فوضع الوصف موضع التفسير للدلالة على
أنه مطاع على سرهم وعلتهم لانفوت عن علمائى من ضمائرهم وأعمالهم في غيبكم
عما كنتم تعملون بالوحي والعقاب عليه

قوله سبحانه وتعالى يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم من هذه السفرة هل لانه ذروا
المساقون المخلفون علك ما عهدتكم وأما ذكره باللفظ الجاهل سطره على الله
عليه وسلم ويحتمل أنهم اعتذروا إلى الله تعالى بهذا قال تعالى يعتذرون إليكم
باعتذار الباطل الكاذب إذا رجعت إليهم معنى من سفركم هل لانه أي قل لهم ما عهدتكم
باعتذاروا هل لانه ذروا روى أن المنافقين الذين يخافوا عذروا سوا ذروا
بصمة وثمانين فقال الله تعالى هل لا تعتذروا لن يؤمن لكم هل لانه ذروا
أذرتهم من أن نبأنا الله من أخباركم هل لانه قد أخبرنا الله بما ساء من أخباركم
الله علمكم ورسوله معنى في المسألة أنتب أن يكون من نفاقكم أم نعمون عليه ودلتم على
أنهم وعدوا بأن يصروا المؤمنين في المستقبل فلهذا قل وسرى الله إليكم ورسوله
شؤون بما علمكم أم لا ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم
تعملون لانه هو المطاع على ما و ضمائرهم من الحيات والكذب والخلاف الو قوله

بمد ذلك أن يتيم (ثم تردون) في الآخرة (إلى عالم الغيب) ما نأب عن العباد ووال الغيب ما لم يعلم العباد (عن)

ويقال ما يكون (والشهادة) ما علمه الساد وينال ما كان (تمنئكم) فكم (بما كنتم تعملون) وتولون من الخير

(وماؤاهم جهنم) ومصيرهم
الباريعنى واكفهم النار عتايأ
وتوبيا فلا تتكلفوا عنايهم
(جزاء بما كانوا يكسبون)
أى يحزون جزاء كسبهم
(مخلفون لكم لترضوا عنهم)
أى عرض عنهم بالخلف بالله
طلب رضاكم لينفعهم ذلك
فى دنياهم (فان ترضوا عنهم
فان الله لا يرضى عن القوم
الفاسين) أى فان رضاكم
وحدكم لا ينفعهم اذا كان الله
ساخطا عليهم وكانوا عرضة
لما جسل عقوبته وآجأها
وانما قيل ذلك لئلا يتوهم
ان رضا المؤمنين يقتضى
رضاء الله عنهم (الاعراب)
هل اليدو (أشد كفرا و نقا)
من أهل الحضرة لجفائهم
وقسوتهم وبعدهم عن العلم
والشر (سهاقون بالله)
عبد الله بن أبى واصحابه
(أكم اذا انقلبتم) اذا رجعتكم
من غزوة تبوك (اليهم)
بالمدينة (لترضوا عنهم)
لصقوا عنهم ولا تماقبوهم
(فأعرضوا عنهم) ولا
تماقبوهم (انهم رجس)
نجس قدر (وماؤاهم)
مصيرهم (جهنم جزاء
بما كانوا يكسبون) يقولون

عز وجل ﴿ سيجلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم ﴾ يعني اذ ارجعتم من سفركم اليهم يعني الى المتخلفين بالمدينة من المنافقين ﴿ لتعرضوا عنهم ﴾ يعني لتصفحوا عنهم ولا تؤنبوهم ولا تؤنبوهم بسبب تخلفهم ﴿ فاعرضوا عنهم ﴾ يعني صدعوهم وما اخبروا ولا انفسهم من الفاق وقيل يريد ترك الكلام يعني لا تكلموهم ولا تجالسوهم فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال لا تجالسوهم ولا تكلموهم قال أهل المعاني ان هؤلاء المنافقين طلبوا اعراض الصفع فاعطوا اعراض المقت ﴿ ثم ذكر العلة في سبب الاعراض عنهم فقال تعالى ﴿ اللهم ربس ﴾ يعني ان بواطنهم خبيثة بحجة وأعمالهم قيصة ﴿ وماؤاهم ﴾ يعني مسكنهم في الآخرة ﴿ جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ﴾ يعني من الاعمال الخبيثة في الدنيا قال ابن عباس نزلت في الجدن قيس ومتب بن قشير وأصحابهما وكانوا ثمانين سلا من المنافقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجالسوهم ولا تكلموهم وقال مقاتل نزلت بعبد الله بن أبي لهب لاني صلى الله عليه وسلم بالله الذي لا اله الا هو انه لا يتخلف عنه بماها وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يرضى عنه فانزل الله عز وجل هذه الآية والى يدها محذوران لكم ارضوا عنهم ﴿ يعني يحاف لكم هؤلاء المناقفةون لنرضوا عنهم ﴾ فان ترصوا عنهم ﴿ يعني فان رضتم عنهم ايها المؤمنون بما حلفوا اكم وقبائهم بذرهم ﴾ فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين ﴿ يعني انه سبحانه وتعالى يعلم ما في قلوبهم من الفاق والشك ولا يرضى عنهم أبدا ﴾ وقوله سبحانه وتعالى ﴿ الاعراب أشد كفرا ونفاقا ﴾ نزلت في سكان البادية يعني اهل البدو أشد كفرا ونفاقا من أهل الحضر قال أهل اللغة يقال رجل عربي اذا كان نسفا في العرب ويجمد العرب ورجل أعرابي اذا كان بدويا يطالب مساطة الفيت والكلا ويجمع الاعرابي على الاعراب والاعراب

ويعلمون من الشر (مخافون لكم لآذواهم) بالخلف (فارتدوا عنهم) بالخلف الكاذب (فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين)
 الماتين (الأعراب) أسيرهم (أشد كفرا ونفاقا) هم أشد على الكفر والفراق من

لأنه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين ﴿ ١٨٣ ﴾ بالخير والبركة { سورة براءة } ويستغفر لهم كقوله (الأنبياء) صل على آل أبي أوفى (الأنبياء) أن الفقة أو صلوات الرسول (قربة لهم) قربة نافع وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقه قربات وصلوات وتصديق لرجائهم على طرق الاستئناف مع حرف التثنية وان المحقة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش قربة بضم الراء سيدخلهم الله في رحمته وعدلهم بأحاطة الرحمة عليهم والسين تحقيقه وقوله ان الله غفور رحيم ثمره قيل الاولى في اسد وغطقان وبني تميم والثانية في عبد الله ذي الجهادين وقومه والسابقون الاولون من المهاجرين هم الذين صلوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدر أو الذين اسلموا قبل الهجرة والانصار واهل بيعة العبة الاولى وكانوا سبعة واهل بيعة العبة الثانية

ويستغفر لهم كقوله (الأنبياء) صل على آل أبي أوفى (الأنبياء) أن الفقة أو صلوات الرسول (قربة لهم) قربة نافع وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقه قربات وصلوات وتصديق لرجائهم على طرق الاستئناف مع حرف التثنية واهميتي المؤذنين نبات الامر ونما كنه وكذلك (سيدخلهم الله في رحمته) جنته وما في السبب من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام على رضا الله عن المتصدقين وان الصدقة منه يمكن اذا خاست النية من صاحبها (ان الله غفور) يستر عيب الخلل (رحيم) يقبل جهد المقل (والسابقون) ميتدا (الاولون) صفاء لهم (من المهاجرين) تبين لهم وهم الذين صلوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدر أو بيعة الرضوان (والانصار)

والله لنا (ويستغفر لهم) في الجهاد (قربات عند الله) قربة الى الله في الدرجات (وصلوات الرسول) دماء الرسول (ألا انها) نفق

ويستغفر لهم كقوله (الأنبياء) صل على آل أبي أوفى (الأنبياء) أن الفقة أو صلوات الرسول (قربة لهم) قربة نافع وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقه قربات وصلوات وتصديق لرجائهم على طرق الاستئناف مع حرف التثنية وان المحقة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش قربة بضم الراء سيدخلهم الله في رحمته وعدلهم بأحاطة الرحمة عليهم والسين تحقيقه وقوله ان الله غفور رحيم ثمره قيل الاولى في اسد وغطقان وبني تميم والثانية في عبد الله ذي الجهادين وقومه والسابقون الاولون من المهاجرين هم الذين صلوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدر أو الذين اسلموا قبل الهجرة والانصار واهل بيعة العبة الاولى وكانوا سبعة واهل بيعة العبة الثانية

رسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيت ان كان جهينة ومزينة وأسلم وغفار خيرا من بني عيم وبني أسد وبني عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا قال نعم هم خير من بني تميم وبني أسد وبني عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة وفي رواية أن الامر عن بن حابس قال للنبي صلى الله عليه وسلم انما تباكم سراق الحصح من أسد وغفار ومزينة وأحسبه قال وجهينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرأيت ان كان أسد وغفار ومزينة وأحسبه قال وجهينة خيرا من بني تميم وبني عامر وأسد وغطقان قال خابوا وخسروا قال نعم (ق) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أسلم سالما الله وغفار غفرا الله لها زاد مسلم في رواية لها ما نالها أمانا لكن الله نالها (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرش والانصار وجهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار موالى للنس لهم مولى دون الله ورسوله وقوله سبحانه وتعالى ﴿وتتخذ ما خلق قربات عند الله﴾ جع قربة أى طلب بما ينفق القربة الى الله تعالى ﴿وصلوات الرسول﴾ نفق ورغبون في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ومعه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى (ألا انها قربة لهم) يحتمل ان يعود الضمير في انها الى صلوات الرسول ويحتمل أن يعود الى الاتفاق وكلاهما قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله تعالى للمؤمن المتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقه قربات عند الله وصلوات الرسول له من عند الله لان الله سبحانه وتعالى أكد ذلك بحرف التثنية وهو قوله تعالى الأولون والبحرف المحقق رهو قوله تعالى انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته وهذه النعمة هي اقصى

مراده (ألا انها) نفق للمؤمنين المفضلين في سبيله (رحيم) ذو

الله في رحمته (ق) (ألا انها) نفق للمؤمنين المفضلين في سبيله (رحيم) ذو

عطف على المهاجرين أى
ومن الانصار وهم أهل
بيعة العقبة الاولى وكانوا
سبعة نفر وأهل العقبة
صلوا الى قبلتين وشهدوا
بندرا

(٢) قوله: عن المحدثين
حملة والسادة عنه بن عامر
كافي المواهب. قوله في الهامس
سبعة تنوع الكساف وهو
خالف لما في المواهب وماها

اتبعوهم باحسان) من المهاجرين والانصار فكانوا سائر الصحابة وقبل هم الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة والحير (رضي الله عنهم) باعمالهم الحسنة (ورضوا عنه) بما أفاض عليهم من نعمه الدينية والدنيوية (وأعدلهم) عطف على رضى (جنت تجري تحتها الانهار) من تحتها مكي (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ومن حواكمهم) حول بادتكم وهي المدينة (من الاعراب منافقون) وهم جهينة

(والذين اتبعوهم باحسان) بأداء الفرائض واجبات المعاصي الى يوم القامة (رضي الله عنهم) باحسانهم (ورضاعته) بالثواب والكرامة (وأعدلهم جنت) ساتين (تجري تحتها) من تحت شجرها وماكنها (الانهار) أنهار الماء والحر والصل والابن (خالدين فيها) مقيمين في الجنة لا يرتون ولا يخرجون منها (أبدا ذلك) الرصوان والجنان (الفوز العظيم) النجاة الوافرة رخصت حواكم من الاعراب (منافقون) مدغفان (منافقون)

بالرفع عطفًا على والسابقون ﴿ والذين اتبعوهم باحسان ﴾ اللاحقون بالسابقين من النبيين أو من اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة ﴿ رضي الله عنهم ﴾ بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم ﴿ ورضوا عنه ﴾ بما أفاض من نعمته الدينية والدنيوية ﴿ وأعدلهم جنت تجري تحتها الانهار ﴾ وقرأ ابن كثير من تحتها الانهار كما هو في سائر المواضع ﴿ خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم ﴾ وعن حولكم ﴿ أي وعن حول بلدكم يعني المدينة ﴾ من الاعراب منافقون ﴿ هم جهينة ومنينة واسلم

يدخل خلق كثير من الرجال والنساء والصبيان من أهل المدينة وذلك لئلا يماجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وقيل ان المراد بالسابقين الاولين من سبق الى الهجرة والنصرة والذي يدل عليه ان الله سبحانه وتعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين عاذا سبقه وابقى اللفظ مجالا فلما قال تعالى من المهاجرين والانصار ووصفهم بكونهم مهاجرين وانصارا وجب صرف اللفظ المجرى اليه وهو الهجرة والنصرة والذي يدل عليه أيضا أن الهجرة طاعة عظيمة ومربية عالية من حيث ان الهجرة أمر شاق على النفس لمفارقة الوطن والمشير وكذلك النصره فانها مربية عالية ومنقبة شريفة لانهم نصرروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه وآووه وآووا أصحابه وآووه فلذلك أنشأ الله عز وجل عليهم ومدحهم فقال سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار ﴿ توله عز وجل ﴾ والذين اتبعوهم باحسان ﴿ قيل هم بقية المهاجرين والانصار سوى السابقين الاولين فلي هذا القول يكون الجمع من الصحابة وقيل هم الذين سلكوا سبيل المهاجرين والانصار في الايمان والهجرة والنصرة الى يوم القيامة وقال عطاءهم الذين يذكرون المهاجرين والانصار فترجون عليهم ويدعون لهم ويذكرون بحسنهم (ق) عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا أدري أذكر بعد ثنتين أو ثلاثة (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو ان احدا وفي رواية أحدكم أففق مثل أحد ذهب ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه أراد بالقرن في الحديث الاول أصحابه والقرن الامة من الناس يقارن بعضهم بعضا واختلوا في مدته من الزمان فقبل من عشرين الى عشرين وقيل من مائة الى مائة وعشرين سنة والمد المذكور في الحديث الثاني هو ربع صاع والصيف نصفه والمعنى أو أن أحدا عمل مهما قدر عليه من اعمال البر والانفاق في سبيل الله ما بلغ هذا القدر السير التافه من أعمال الصحابة وانفاتهم لانهم أنفقوا وبذوا الجهد وفي وقت الحاجة ﴿ وقواه سبحانه وتعالى ﴾ رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴿ يعني رضي الله عن أعمالهم ورضوا عنه بما حازاهم عليها من الثواب وهذا اللفظ عام يدخل فيه كل الصحابة ﴿ وأعدلهم جنت تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ﴾ ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ وعن حولكم من الاعراب ﴿ منافقون ﴾ ذكر جماعة من المفسرين المأخوذ من المعنى والوعدى وابن ابي اريز عراب منينة

وأسلم وأشجع وغفار كانوا { الجزء الحادي عشر } نازلين حولها ﴿ ١٨٦ ﴾ (ومن أهل المدينة) عطف على-
 وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها ﴿ ومن أهل المدينة ﴾ عطف على بمن حولكم
 أو خسر المحذوف صفته ﴿ مردوا على النفاق ﴾ ونظيره في حذف الموصوف
 وإقامة الصفة مقامه قوله

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا * متى اضع العمامة تعرفوني
 وعلى الاول صفة للمناققين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر أو كلام مبتدأ ليان
 تعرفهم وتعرفهم في النفاق ﴿ لا تعلمهم ﴾ لا تعرفهم بأعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وثوقهم
 في تحامي مواقفهم الى حد اخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك ﴿ نحن
 نعلمهم ﴾ ونطلع على اسرارهم ان قدروا أن يابسوا عليك لم يقدروا أن يلبسوا عاينسا
 ﴿ سنعذبهم مرتين ﴾ بالفضيحة والقتل أو بإحدهما وعذاب القبر أو بإخذ الزكاة ونك
 الابدان ﴿ ثم يردون الى عذاب عظيم ﴾ الى عذاب النار

وجهيته وأشجع وغفار وأسلم وكانت منازلهم حول المدينة يعني ومن هؤلاء الاعراب
 منافقون وما ذكره مشكل لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا لهؤلاء القبل ومدحهم
 فان صح نقل المفسرين فيحمل قوله سبحانه وتعالى ومن حولكم من الاعراب منافقون
 على النبل لان لفظة من للتبعض ويحمل دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم على الأكثر
 والاغلب وهذا يمكن الجمع بين قول المفسرين ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم وأما
 الطبري فانه أطلق القول ولم يعين احدا من القبائل المذكورة بل قال في تفسيره هذه الآية
 من القوم الذين حول مدينتكم أيها المؤمنون من الاعراب منافقون ومن أهل مدينتكم
 أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقال البغوي ﴿ ومن أهل المدينة ﴾ من الاوس والخزرج
 منافقون ﴿ مردوا على النفاق ﴾ فيه تقديم وتأخير تقديره ومن حولكم من الاعراب
 ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق يعني سرنوا عليه يقال تمر فلان على ربه
 اذا عاوت وتجبر ومنه الشيطان المارد وتعد في معصيته أي سرن وثبت عاينها وأاها ولم يثبت
 منها قال ابن اسحق لجواقيه وابوا غيره وقال ابن زيد اقاموا عليه ولم يتوبوا ﴿ لا تعلمهم ﴾
 يعني أنهم باغوا في النفاق الى حيث انك لا تعلمهم باجماع صفاء خاطرهم واطلاعهم على الاسرار
 ﴿ نحن نعلمهم ﴾ يعني لكن نحن نعلمهم لانه لا تخفى علينا خافية وان دقت ﴿ سنعذبهم مرتين ﴾
 اختلف المفسرون في العذاب الاول مع اتفاقهم على ان العذاب الثاني هو عذاب القبر
 بدليل قوله ﴿ ثم يردون الى عذاب عظيم ﴾ وهو عذاب النار في الآخرة فثبت بهذا
 انه سبحانه وتعالى يعذب المنافقين ثلاث مرات مرة في الدنيا ومرة في القبر ومرة في الآخرة
 أما المرة الاولى وهي التي اختلفوا فيها فقال الكلبي والسدي قام النبي صلى الله عليه وسلم
 خطيبا في يوم حجة فقال يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فخرج
 من المسجد أنا وساقضهم فهذا هو العذاب الاول والثاني هو عذاب القبر فان صح هذا
 القول فيحتمل أن يكون بعد أن أعلم الله حالهم وسماهم له لان الله سبحانه وتعالى قال
 لا تعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد ذلك أعلمهم وقال بجاهد هذا العذاب الاول هو التل والسبي
 وهذا القول ضعيف لان أحكام الاسلام في الظاهر كانت جارية على المنامير بما يقتلوا ولم
 يسبروا عن بجاهد رواية أخرى أنهم عذبوا بالجوع مرتين وقال قتادة المرة الاولى هي

وأسلم وأشجع وغفار كانوا
 المبتدأ الذي هو بمن حولكم
 والمبتدأ منافقون ويجوز
 أن يكون جملة معطوفة على
 المبتدأ والخبر اذا قدرت
 ومن أهل المدينة قوم
 (مردوا على النفاق) أي
 تمهروا فيه على أن مردوا
 صفة موصوف محذوف
 وعلى الوجه الاول لا يخلو
 من أن يكون كلاما مبتدأ
 أو صفة للمناققين فصل بينها
 وبينه بمعطوف على خبره
 ودل على مهارتهم فيه بقوله
 (لا تعلمهم) أي يخفون
 عليك مع فطنتك وصدق
 فراستك لفرط تنوهم
 في تحامي ما يشككك في
 أمرهم ثم قال (نحن
 نعلمهم) أي لا يعلمهم الا الله
 ولا يطاع على سرهم غيره
 لانهم يبتغون الكفر في
 سويداء قلوبهم ويبرزون
 لك ظاهرا كظاهرا المخلصين
 من المؤمنين (سنعذبهم
 مرتين) هما القتل وعذاب
 القبر أو الفضيحة وعذاب
 القبر أو أخذ الصدقات
 من أموالهم ونك أبدانهم
 (ثم يردون الى عذاب
 عظيم) أي عذاب النار

ومن أهل المدينة) عبد الله
 ابن أبي وحيمة (مردوا)
 ثبتوا وجمعوا (على النفاق
 لا تعلمهم) لا تعلم نفاقهم
 (نحن نعلمهم) نعلم نفاقهم

(سنعذبهم مرتين) مرة عند قبض أرواحهم ومرة في القبور (ثم يردون الى عذاب عظيم) عذاب جهنم (الدبيلة)

﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم﴾ ولم يمتدروا عن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فرأهم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحملوا أنفسهم حتى تحملهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى

الدبيلة في الدنيا وقد جاء تفسيرها في الحديث بأنها خراج من نار تظهر في اكتافهم حتى تنجم من صدورهم يعني تخرج من صدورهم وقال ابن زيد الأولى هي المصائب في الأموال والأولاد في الدنيا والأخرى عذاب القبر وقال ابن عباس الأولى إقامة الحدود عليهم في الدنيا والأخرى عذاب القبر وقال ابن اسحق الأولى هي ما يدخل عليهم من غيظ الإسلام ودنولهم فيه كرها غير حسبة والأخرى عذاب القبر وقيل أحداهما ضرب الملائكة وجبرهم وأدبارهم عند قبض أرواحهم والأخرى عذاب القبر وقيل الأولى إحراق مسهم مسجد الضرار والأخرى إحراقهم بنار جهنم وهو قوله سبحانه وتعالى ثم يردن إلى عذاب عظيم يعني عذاب جهنم يخلدون فيه قوله عز وجل ﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم﴾ فيه قولان أحدهما أنهم قوم من المنافقين تابوا من نفاقهم وأخلصوا وحجة هذا لقول أن قوله تعالى وآخرون عطف على قوله وعن حولكم من الأعراب منافقون والطف موهوم وبعضهم ما نقله الطبري عن ابن عباس أنه قال هم الأعراب والقول الثاني وهو قول جمهور المفسرين أنها نزلت في جماعة من المسلمين من أهل المدينة تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا على ذلك واختلف المفسرون في عددهم فروى عن ابن عباس أنهم كانوا عشرة منهم أبو لبابة وروى عنه أنهم كانوا خمسة أحدهم أبو لبابة وقال سعيد بن جبير وزيد بن أسلم كانوا ثمانية أحدهم أبو لبابة وقال قتادة والضحاك كانوا سبعة أحدهم أبو لبابة وقيل كانوا ثلاثة أبو لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام وذلك أنهم كانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا بعد ذلك وتابوا وقالوا أن تكون من الضلال ومع النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الجهاد والأثواء فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لنوثقن أنفسنا بالسوارى فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقنا ويسد لنا فربطوا أنفسهم في سوارى المسجد فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم مر بهم فرأهم فقال من هؤلاء فقالوا هؤلاء الذين تخلفوا عنك فاعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تكون أنت الذي تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر بإطلاقهم رغبوا عنى وتخلفوا عن الغزوة مع المسلمين فانزل الله عز وجل هذه الآية فإرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فاطلقهم وعذرهم فلما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلقتنا عنك خذها فنصدق بها عننا وطهرنا واستغفر لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية وقال قوم نزلت

(وآخرون) أى قوم آخرون سوى المذكورين (اعترفوا بذنوبهم) أى لم يمتدروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بنس ما فعلوا فادمين وكانوا عشرة فسيعة منهم لما بلغهم ما نزل في المتخلفين أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فرأهم موثقين فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحملوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحملهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم ففزلت فاطلقهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلقتنا عنك فنصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزل خذ من أموالهم صدقة

(وآخرون) ومن أهل المدينة قوم آخرون وديعة ابن جذام الانصارى وابو لبابة بن عبد المنذر الانصارى وأبو ثعلبة (اعترفوا) أقروا (بذنوبهم) بتخلفهم عن غزوة

او امر فيهم قزلت قاطلهم ﴿ خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ﴾ خلطوا العمل الصالح الذى هو اظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سيئ هو التخلف وموافقة اهل النفاق والواو اما بمعنى البقاء كفى قولهم بعت النشاء

هذه الآية في أى لبابة خاصة واختافوا في ذنبه الذى تاب منه فقال مجاهد نزلت في أى لبابة حين قال لبنى قريظة ان نزلتم على حكمه فهو الذبح وأشار الى حلقه فندم على ذلك وربط نفسه بسارية وقال والله لا املى نفسى ولا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فمكت سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مقيتيا عليه فانزل الله هذه الآية فقل له قد تيب عليك قال والله لا أحل نفسى حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يماتى فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمله بيده فقال أبو لبابة يا رسول الله ان من توبى اذ أهدر دار قومي التى أصبت فيها الذنب وان أخلع من مالى كد صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم فقال يحزبك التلث يا أبا لبابة قالوا جيءا فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث أموالهم وترك لهم الثلث لان الله سبحانه وتعالى قال خذ من أموالهم ولم يقل خذ أموالهم لان افظة من تقتضى النقيض وقال الحسن وقتادة وهؤلاء سون الثلاثة الذين تخلفوا وسيأتى خبرهم وأما تفسير الآية فقوله تعالى وآخرون استغفروا بذنوبهم قال اهل المعاني الاعتراف عبارة عن الاقرار بالشئ ومعناه انهم أفروا بذنوبهم وقده دقيقة وهى انهم لم يستدروا عن تخلفهم باعذار باطلة كخبرهم من المنافقين ولكن اعترفوا على أنفسهم بذنوبهم وندموا على ما فعلوا فان قلت الاعتراف بالذنب هل يكون توبة أم لا قلت مجرد الاعتراف بالذنب لا يكون توبة فاذا اقترن الاعتراف بالندم على الماضى من الذنب وانعزم على تركه فى المستقبل يكون ذلك الاعتراف والندم توبة ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ﴿ قيل أراد بالعمل الصالح اقرارهم بالذنب وتوبتهم منه والعمل السيئ هو تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيل العمل الصالح هو خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سائر الفزوات والسيئ هو تخلفهم عنه في غزوة تبوك وفيل ان العمل الصالح بمع جميع أعمال البر والطاعة والسيئ ما كان منه على هذا تكون الآية في حق جميع المسلمين والحل على العموم أولى وان كان السبب مخصوصا بمن تخاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وروى الطبرى عن أبى عثمان قال ما فى القرآن آية أرجى عنى لهذه الامة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فان قلت قد جعل كل واحد من العمل الصالح والسيئ مخارطا فاما خلطوا فقلت ان الخلط عبارة عن الجمع المطلق فاما قولك خاطنه فانما يحسن فى الموضع الذى يخرج كل واحد من الخاطين بالآخر ويتغير به عن صفته الاصلية كقولك خلطت الماء باللبن وخاطت الماء باللبن فتتوب الواو عن البقاء فكون معنى الآية على هذا خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ذكره غالب المفسرين واذكره الامام فخر الدين الرازى وقال اللائق بهذا الموضع الجمع الطاق لان العمل الصالح والعمل السيئ اذا حصل معا بنى كل واحد منهما على حاله كما هو

(خلطوا عملا صالحا)
خروجهم الى الجهاد (وآخر
سيئا) تخلفا عنه والتوبة
والاثم وهو من قولهم بعت
النشاء شاة ودرهما أى
شاة يدرهم قالوا بمعنى البقاء
لان الواو للجمع والباء
للاصاق فينا سبار أو
المعنى خلط كل واحد منهما
بالآخر فكل واحد منهما
مخلوط ومخروط به كقولك
خاطت الماء واللبن نريد
خاطت كل واحد منهما
بصاحبه بخلاف قولك
خاطت الماء باللبن لانك
جعلت الماء مخلوطا باللبن
مخلوطا به واذا فاتته بالواو
فقد جعلت الماء واللبن
مخلوطين ومخلوطا بهما
كانت قات خلطت الماء باللبن

(خلطوا عملا صالحا) خرجوا
مع النى صلى الله عليه وسلم
مرة (وآخر سيئا) تخافوا

شاة ودرهما أولدلالة على ان كل واحد منهما مخلوط بالآخر عسى الله ان يتوب عليهم ﴿ ان يقبل توبتهم وهي مدلول عليها بقوله اعترفوا بذنوبهم ﴾ ان الله غفور رحيم ﴿ يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه ﴾ خذ من اموالهم صدقة ﴿ روى انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التي خلفتنا فتصدق بها وطهرنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فزلت ﴾ تطهرهم ﴿ من الذنوب او حب المال المؤدى بهم الى مثله وقرئ تطهرهم من اطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوا باللام ﴾ وتزكهم بها ﴿ وتزكهم بها حسناتهم وترفعهم الى

مذهبنا فان عندنا القول بالاحباط باطل فالطاعة تبقى موجبة للمدح والثواب والمعصية تبقى موجبة للذم والعقاب فقوله سبحانه وتعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فيه تنبيه على في القول بالمحاطبة وأنه يبقى كل واحد منهما كما كان من غير ان يتأثر أحدهما بالآخر فليس الا لجمع المطلق وقال الواحدى العرب تقول خلطت الماء باللبن وخلطت الماء واللبن كما تقول جئت زيدا وعرا والواو في الآية أحسن من الباء لانه أريد معنى الجمع لاحقيقة الخلط الا ترى ان العمل الصالح لا يختلط بالسيئ كما يختلط الماء باللبن لكن قد يجمع بينهما وقوله سبحانه وتعالى ﴿ عسى الله ان يتوب عليهم ﴾ قال ابن عباس وجهور المفسرين عسى من الله واجب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى فعسى الله ان يأتي بالفتح وقد فعل ذلك وقال أهل المعاني لفظة عسى هنا تفيد الطمع والاشفاق لانه أبعد من الاتكال والاهمال وقيل ان الله سبحانه وتعالى لا يحب عاياه شئ بل كل ما يفعله على سبيل التفضيل والتطول والاحسان فذكر لفظة عسى التي هي للترجي والطمع حتى يكون العبد بين الترجي والاشفاق ولكن هو الى نيل ما يرجوه منه أقرب لانه ختم الآية بقوله ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ وهذا يفيد انجاز الوعد ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها ﴿ قال ابن عباس لما اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابابابة وصاحبه انطلق ابوبابة وصاحبه فاتوا باموالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اموالنا واتصدق بها عنا وصل علينا يريدون استغفرنا وطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آخذ شيئا منها حتى أوصيه فانزل الله عز وجل خذ من اموالهم صدقة الآية وهذا قول زيد بن أسلم وسعيد ابن جبيرة وتادة والضحاك ثم اختتم العلماء في المراد بهذه الصدقة فقال بعضهم هو راجع الى هؤلاء الذين تابوا وذلك انهم بذلوا اموالهم صدقة فاجاب الله سبحانه وتعالى آخذها وصار ذلك معتبرا في كل توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة وأصحاب هذا القول يقولون ليس المراد بها الصدقة الواجبة وقال بعضهم ان الركة كانت واجبة عليهم فلما تابوا من تخلفهم عن الغزو وحسن اسلامهم وبذلوا الزكاة أمر الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن آخذها منهم وقال بعضهم ان الآية كلام مبتدأ والمقصود منها ايجاب آخذها من الاغنياء ودفعها الى الفقراء وهذا قول أكثر الفقهاء واستدلوا بها على ايجاب آخذ الزكاة أما جهة القول الاول فانهم قالوا ان الآيات لا بد وان تكون منتظمة

واللبن بالماء (عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) ولم يذكر توبتهم لانه ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة (خذ من اموالهم صدقة) كفارة لذنوبهم وقيل هي الزكاة (تطهرهم) عن الذنوب وهو صفة لصدقة واتاء الخطاب أولية المؤنث والثناء في (وتزكهم) للخطاب لامحالة (بها) بالصدقة والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الانماء والبركة

مرة (عسى الله) وعسى من الله واجب (ان يتوب عليهم) ان يتجاوز عنهم (ان الله غفور) لمن تاب منهم (رحيم) لمن مات على التوبة ثم بين للنبي صلى الله عليه وسلم ما يأخذ من اموالهم لقولهم خذ من اموالنا لا تخلفنا عن غزوة تبوك قبل الاموال فلم يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم حتى بين الله له فقال (خذ من اموالهم) اموال المتخلفين (صدقة) ثلثا (تطهرهم) من الذنوب (وتزكهم بها) تصلحهم بها

منازل المخلصين **و** وصل عليهم **و** اعطف عليهم بالدعاء والا يستغفر لهم

متناسبة فلوجلناها على أخذ الزكاة الواجبة لم يبق لهذه الآية تعلق بما قبلها ولا بما بعدها
ولان جمهور المفسرين ذكروا في سبب نزلها انها نزلت في شأن التائبين وأما أصحاب القول
الاخير فالتهم قالوا المناسبة حاصلة أيضا على هذا التقدير وذلك أنهم لما تابوا وأخلصوا
وأقروا أن السبب الموجب للتخلف هو حب المال أسروا باخراج الزكاة التي هي طهرة
فلما أخرجوها علمت صحة قولهم وصحة توبتهم ولا يمنع من خصوص السبب عموم الحكم
فان قالوا ان الزكاة قدر معلوم لا يبلغ ثلث المال وقد أخذ منهم ثلث أموالهم قلنا لا يمنع هذا
صحة ما قلناه لانهم رضوا ببذل الثلث من أموالهم فلا يكونوا راضين باخراج الزكاة أو لى ثم
في هذه الآية أحكام الاول قوله سبحانه وتعالى خذ من أموالهم صدقة الخطايا فيه لنى صلى الله
عليه وسلم أى خذ يا محمد من أموالهم صدقة كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذها منهم
أيام حياته ثم أخذها من بعده الأئمة فيجوز للامام أو نائبه ان يأخذ الزكاة من الاغنياء
ويدفعها الى الفقراء الحكم الثانى قوله من أموالهم وافظة من تقضى التبعيض وهذا البعض
المأخوذ غير معلوم ولا مقدر بنص القرآن فليبق الا الصدقة التي بين رسول الله صلى الله
عليه وسلم قدرها وصفتها في أخذ الزكاة الحكم الثالث ظاهر قوله خذ من أموالهم صدقة
يفيد السوم قجب الزكاة في جميع المال حتى في الديون وفي مال الزكاة الحكم الرابع ظاهر
قوله تطهرهم ان الزكاة انما وجبت لكونها طهرة من الآثام وصدور الآثام لا يمكن حصولها
الامن البالغ دون الصى فوجب ان تجب الزكاة في مال البالغ دون الصى وهذا قول
أبي حنيفة ثم أحاب أصحاب الشافعى بأنه لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم
مطلقا وللعلماء في قوله سبحانه وتعالى تطهرهم أقوال الاول أن معناه خذ يا محمد من
أموالهم صدقة فانك تطهرهم بأخذها من دنس الآثام القول الثانى أن يكون تطهرهم
متعلقا بالصدقة تقديره خذ من أموالهم صدقة فانها طهرة لهم وانما حسن جعل الصدقة
مطهرة لما جاء ان الصدقة من أوساخ الناس فاذا أخذ الصدقة فقد اندفعت تلك الأوساخ
وكان ذلك الاندفاع جاريا مجرى التطهير فعلى هذا القول يكون قوله سبحانه وتعالى
وتركهم بها منقطعا عن قوله تطهرهم ويكون التقدير خذ يا محمد من أموالهم صدقة تطهرهم
تلك الصدقة وتركهم أنت جاء القول الثالث أن تجعل التاء في قوله تطهرهم وتركهم
ضمير المخاطب ويكون المعنى تطهرهم أنت يا محمد بأخذها منهم وتركهم أنت بواسطة تلك
الصدقة القول الرابع أن معناه تطهرهم من ذنوبهم وتركهم يعنى ترفع منازلهم عن منازل
المنافقين الى منازل الابرار المخلصين وقيل معنى وتركهم أى تنمى أموالهم بركة أخذها
منهم الحكم الخامس قوله سبحانه وتعالى **و** وصل عليهم **و** ادع لهم واستغفر لهم لان أصل
الصلاة في اللغة الدعاء قال الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه السنة للامام اذا أخذ الصدقة
أن يدعو للمتصدق فيقول آجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما بقيت وقال بعضهم يجب
على الامام ان يدعو للمتصدق وقال بعضهم يستحب ذلك وقيل يجب في صدقة الفرض
ويستحب في صدقة التطوع وقيل يجب على الامام ويستحب للفقير أن يدعو للمعطى وقال

في المال (وصل عليهم)
واعطف عليهم بالدعاء لهم
وترجم والسنة ان يدعو
المصدق لصاحب الصدقة
اذا أخذها .

(وصل عليهم) استغفر لهم
وادع لهم

﴿ ان صلواتك سكن لهم ﴾ تسكن اليها نفوسهم وتطهثن بها قلوبهم وجسمها لتعدد المدحولهم وقرأ جزء الكسائي وحفص بالتوحيد ﴿ والله سميع ﴾ باعتبارهم ﴿ عليهم ﴾ بشدائهم ﴿ ألم يعلموا ﴾ الضمير اما للتوب عليهم والمراد ان يمكن في قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم أو لغيرهم والمراد به التخصيص عليهما ﴿ ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ﴾ اذا صحت وتمديته بمن تضمنه معنى التجاوز ﴿ ويأخذ الصدقات ﴾ يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله

بعضهم يستحب أن يقول اللهم صل على فلان ويدل عليه ما روى عن عبد الله بن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقة قال اللهم صل عليهم فأتاه أبو أوفى بصدقة فقال اللهم صل على آل أبي أوفى أخرجاه في الصحيحين وقوله سبحانه وتعالى ﴿ ان صلواتك ﴾ وقرئ صلواتك على الجمع ﴿ سكن لهم ﴾ يعني أن دعاءك رجة لهم وقال ابن عباس طمأنينة لهم وقيل ان الله قد قبل منهم وقال أبو عبيدة تنبت لقلوبهم وقيل ان السكن ما سكنت اليه النفس والمعنى ان صلواتك توجب سكن نفوسهم اليها والمعنى ان الله قد قبل توبتهم أو قبل زكاتهم ﴿ والله سميع ﴾ يعني لا قوالهم أولدعائكم لهم ﴿ عليهم ﴾ يعني بنياتهم ﴿ ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ﴾ هذه صيغة استفهام الا أن المقصود من التقرير فبشر الله عز وجل هؤلاء التائبين بقبول توبتهم وصدقاتهم ومعنى الآية ألم يعلم هؤلاء الذين تابوا ان الله تعالى يقبل التوبة الصادقة والصدقة الخالصه وقيل ان المراد بهذه الآية غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة وبذل الصدقات وذلك انه لما نزلت توبة هؤلاء التائبين قال الذين لم يتوبوا من المخلفين هؤلاء كانوا معنا بالامس لا يكلمون ولا يجالسون فبالهم اليوم فانزل الله هذه الآية ترغيبا لهم في التوبة وقوله سبحانه وتعالى عن عباده قيل لا فرق بين عن عباده ومن عباده لا فرق بين قولك أخذت هذا العلم عنك أو منك وقيل بينهما فرق ولعل عن في هذا الموضع أبلغ لان فيه تبييرا بقبول التوبة مع تسهيل سبيلها وقوله سبحانه وتعالى ﴿ ويأخذ الصدقات ﴾ يعني يقبلها ويثيب عليها وانما ذكر لفظ الاخذ ترغيبا في بذل الصدقة واعطائها الفقراء وقيل معنى أخذ الله الصدقات تضمنه الجزاء عليها ولما كان هو المجازي عليها والمثيب بها أسند الاخذ الى نفسه وان كان الفقير او السائل هو الآخذ لها وفي هذا تعظيم أمر الصدقات وتشريفها وان الله سبحانه وتعالى يقبلها من عبده المتصدق ﴿ ق ﴾ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق أحدكم بصدقة من كسب حلال طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا أخذها الرحمن بيمينه وان كانت ثمرة فتربوي كف الرحمن حتى نكون أعظم من الجبل كما يربي أحدكم فله أو فصيلة لفظ مسلم وفي البخاري من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب وفي رواية ولاية سل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فله حتى تكون مثل الجبل وأخرجه الترمذي ولفظه ان الله سبحانه وتعالى

(ان صلواتك اي صلواتك كوفي غير أبي بكر قيل الصلاة كثر من الصلوات لانها للجنس (سكن لهم) يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم بان الله قد تاب عليهم (والله سميع) لدعائكم أو سميع لا عترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليهم) بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم (ألم يعلموا) المراد المتوب عليهم أي ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم (ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت (ويأخذ الصدقات) ويقبلها اذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص أي ان ذلك ليس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله هو الذي يقبل التوبة ويردها

(ان صلواتك) استغفارك ودعائك (سكن لهم) طمأنينة لقلوبهم بان تقبل توبتهم (والله سميع) لمقاتهم خذنا أموالنا (عليهم) بتوبتهم ونياتهم (ألم يعلموا) ان الله هو يقبل التوبة عن (عن عباده) من عباده (ويأخذ الصدقات) ويقبل الصدقات

فأقصدوه بها ووجهوها إليه (وأن الله هو التواب) كثير قبول التوبة (الرحيم) يقبل التوبة (وقل) لهؤلاء التائبين (اعملوا فسير الله عملكم ورسوله والمؤمنون) { الجزء الحادي عشر } أي فإن عملكم لا يخفى ﴿ ١٩٢ ﴾ خيرا كان أو شرا على الله وعباد

كما رأيتم وتبين لكم أو غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة فقد روي أنه لما نيت عايهم قال الدين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فإلهم فزلت وقوله تعالى فسيري الله وعيد لهم ونحذر من ماقبة الاصرار والذهول عن التوبة (وستردون الى عالم الغيب) ما يغيب عن الناس (والشهادة) ما يشاهدونه (فينبئكم بما كنتم تعملون) تنبئة تذكير ومجازاة عليه (وآخرون مرجون لاسر الله) خيرهم من دني وكوفي غير أي بكر مرجون غيرهم من أرجيته وأرجأته إذا أخرته ومنه المرجئة أي وآخرون من المتخلفين موقوفون الى أن يظهر (وأن الله هو التواب) المتجاوز (الرحيم) لمن تاب (وقل) لهم يا محمد (اعملوا) خيرا بعد التوبة (فسيري الله عملكم ورسوله) ويرى الله (والمؤمنون) ويرى المؤمنون (وستردون) بعد الموت (الى عالم الغيب) ما غاب عن الابد ويقال

﴿ وأن الله هو التواب الرحيم ﴾ وإن من شأنه قبول توبة التائبين والفضل عليهم ﴿ وقل اعملوا ﴾ ما شئتم ﴿ فسيري الله عملكم ﴾ فإنه لا يخفى عليه خيرا كان أو شرا ﴿ ورسوله والمؤمنون ﴾ فإنه تعالى لا يخفى عنهم كرايتهم وتبين لكم ﴿ وستردون الى عالم الغيب والشهادة ﴾ بالموت ﴿ فينبئكم عما كنتم تعملون ﴾ بالمجازاة عليه ﴿ وآخرون من المتخلفين ﴾ مرجون ﴿ مؤخرون أي موقوفون امرهم من أرجأته إذا أخرته وقرأ نافع وسجدة والكسائي وحفص مرجون بالواو وهما لقتان ﴿ لاسر الله ﴾

يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيريها لاحدكم كما يرى أحدكم فله حتى القيمة لتصير مثل جبل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله سبحانه وتعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وبأخذ الصدقات وعصى الله الربوا ويرى الصدقات وقوله من كسب طيب أي حلال وذكر اليمين والكف في الحديث كناية عن قبول الصدقة وإن الله سبحانه وتعالى قد قبلها من المعطي لأن من عادة الفقير أو السائل أخذ الصدقة بكفه اليمين فكان المنصديق قد وضع صدقته في القبول والاثابة وقوله فزبوا أي تكبر يقال ربنا الشيء يربو إذا زاد وكبر والقلو بضم الفاء وقصها لقتان المهرول ما يولد والفصيل ولد الناقة الى أن يتفصل عنها ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ وإن الله هو التواب الرحيم ﴿ تأكيد لقوله سبحانه وتعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وينبئهم بأن الله هو التواب الرحيم ﴿ قوله عز وجل ﴾ وقل ﴿ أي قل يا محمد لهؤلاء التائبين ﴾ (اعملوا) يعني الله بطاعته وأداء فرائضه ﴿ فسيري الله عملكم ﴾ فيه ترغيب عظيم للمطيعين ووعيد عظيم للمذنبين فكأنه قال اجتهدوا في العمل في المستقبل فإن الله تعالى يرى أعمالكم ويجازيكم عليها ﴿ ورسوله والمؤمنون ﴾ يعني ويرى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون أعمالكم أيضا لما رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم فباطلاع الله إياه على أعمالكم وأما رؤية المؤمنين فبما يقذف الله عز وجل في قلوبهم من محبة الصالحين وحنن المذنبين ﴿ وستردون الى عالم الغيب والشهادة ﴾ يعني وسترجعون يوم القيامة الى من يعلم سرهم وعلائكم ولا يخفى عليه شيء من بواطنكم وظواهركم ﴿ فينبئكم ﴾ أي فيخبركم ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ يعني في الدنيا من خيرا وشرا فيجازيكم على أعمالكم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ وآخرون مرجون ﴿ أي مؤخرون والارجاء التأخير ﴿ لاسر الله ﴾ يعني لحكم الله فهم قال بعضهم أن الله سبحانه وتعالى قسم المتخلفين على ثلاثة أقسام أولهم المنافقون وهم الذي مردوا على النفاق واستمروا عليه - والقسم الثاني التائبون وهم الذي سارعوا الى التوبة بعدما اعترفوا بذنوبهم وهم أبو لبابة وأصحابه فقبل الله توبتهم والقسم الثالث موقوفون ومؤخرون الى أن يحكم الله تعالى فيهم وهم المراد بقوله وآخرون مرجون لاسر الله والفرق بين القسم الثاني والقسم الثالث أن القسم الثاني سارعوا الى التوبة

ما يكون (والشهادة) ما علمه الأبد وقال ما كان (فينبئكم) يخبركم (بما كنتم تعملون) وتقولون من الخير والشر ﴿ فآياتهم ﴾ (وآخرون) وهم مؤخرون من أهل المدينة كعب بن مالك وحرارة بن الربيع وهلال أمية (مرجون لاسر الله) موقوفون على رسول

في شأنهم ﴿ اما بعدهم ﴾ ان اصرروا على النفاق ﴿ واما يتوب عليهم ﴾ ان تابوا
 والزديد للمعاد وفيه دليل على ان كلا الامرين بإرادة الله تعالى ﴿ والله عليم ﴾
 باحوالهم ﴿ حكيم ﴾ فيما يفعل بهم ﴿ وقرئ ﴾ والله غفور رحيم والمراد هؤلاء كعب
 ابن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع امر رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك اخلصوا نياتهم وفوضوا
 امرهم الى الله فرجهم الله تعالى ﴿ والذين اتخذوا مسجدا ﴾ عطف على وآخرون
 مرجون أو مبتدأ خبره محذوف أي وفين وصفوا الذين اتخذوا أو منصوب على
 الاختصاص ﴿ وقرأ نافع وابن عامر بغير واو ﴾ ضارا ﴿ مضارة للؤمنين روى
 ان نفي عمرو بن عوف لما تبوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه سلم
 ان يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجدا على
 قصد ان يؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام فلما اتوه اتوا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجدا لذى الحاجة والعلة واليلة
 المطيرة والشابية فصل فيه حتى تتخذ مصلى فاخذ ثوبه ليقوم معهم فنزلت فدعا
 بما لك بن الدخشم ومعين بن عدي وعامر بن السكن والوحشى فقال لهم انطلقوا الى
 هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه واحرقوه ففعلوا واتخذ مكانه كناسة ﴿ وكفرا ﴾

قبل الله توبتهم والقسم الثالث توقفوا ولم يسارعوا الى التوبة فاخر الله امرهم نزلت
 هذه الآية في الثلاثة الذين تخلفوا وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربع
 وسأني قصتهم عند قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا وذلك انهم لم يبالغوا في التوبة
 والاعتذار كما فعل أبو لبابة واصحابه فوقفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسين ليلة ونهى
 الناس عن كلامهم وكانوا من أهل بدر فجعل بعض الناس يقول هلكوا وبعضهم
 يقول عسى الله ان يثوب عليهم ويفرلهم وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ اما بعدهم ﴾
 اما يتوب عليهم ﴿ يعنى أن أمرهم الى الله تعالى ان شاء عنهم بسبب تخلفهم
 وان شاء غفرلهم وعفائهم ﴿ والله عليم ﴾ يعنى بما في قلوبهم ﴿ حكيم ﴾ يعنى
 بما يقضى عليهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا ﴿

أفسمهم لأم الله (أما بعد) يخافهم عن غزوة تبوك (وأما نبوت عليهم) يتجاوز عنهم بخلفهم (والله عليم) بتوبتهم ويخلفهم (حكيم) فها حكمهم (والذين اتخذوا) نوا (مسجد) عبدالله بن أبي وجدين قيس ومعتب بن قشير وأصحابهم نحو سبعة عشر رجلا (ضرار) مضرة للمؤمنين (وكهرا) في قلوبهم

وتقوية للكفر الذي يظفرونه ﴿ وتفرقنا بين المؤمنين ﴾ يريد الذين كانوا يجتمعون للصلاة في مسجد قباء ﴿ وارصادا ﴾ ترعبا ﴿ لمن حارب الله ورسوله من قبل ﴾ يعني الراهب فإنه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقتاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين حتى انهزم مع هوازن وهرب الى الشام لىأتى من قيصر يحنوه يحارب بهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجوش يوم الاحزاب فلما انهزموا خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب أو يتخذوا أى اتخذوا مسجدا من قبل ان يوافق هؤلاء بالخفاف لما روى انه بنى قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فقال انا

نزلت في جماعة من المنافقين بنوا مسجدا يضارون به مسجد قباء وكانوا اثني عشر رجلا من أهل النفاق وديعة بن ثابت وخذام بن خالد ومن داره أخرج هذا المسجد ومليسة بن حاطب وجارية بن عمرو وابناء مجمع وزيد ومعتب بن قشير وعباد بن حنيفة أخو سهل بن حنيف وأبو حبيبة بن الازعر ونبل بن الحرث وبيجاد بن عثمان وبمخرج بنوا هذا المسجد ضارا بمعنى مضارة للمؤمنين وكفرا بمعنى ليكفروا فيه بالله ورسوله ﴿ وتفرقنا بين المؤمنين ﴾ لانهم كانوا جميعا يصارون في مسجد قباء فبنوا مسجد الضرار ليصلى فيه بعضهم فيؤدى ذلك الى الاختلاف واقتراق الكلمة وكان يصلى بهم فيه مجمع بن جارية وكان شابا يقرأ القرآن ولم يدر ما أرادوا ببنائه فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انافد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الشامية وانا نحب ان تأتينا وتصلى فيه وتدعو بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر ولو قدمنا ان شاء الله تعالى أينناكم فصلينا فيه وقوله سبحانه وتعالى ﴿ وارصادا لمن حارب الله ورسوله ﴾ يعني انهم بنوا هذا المسجد للضرار والكفر وبنوه ارسادا يعنى انتظارا واعدادا لمن حارب الله ورسوله ﴿ من قل ﴾ يعنى من قبل بناء هذا المسجد وهو أبو عامر الراهب والد حنظلة غسيل الملائكة وكان أبو عامر قد ترهب في الجاهلية ولبس المسوح وتنصر فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة قال له أبو عامر ما هذا الدين الذي جئت به فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفية دين ابراهيم فقال أبو عامر فانا عليها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لست عليها قال أبو عامر بلى واكنك أدخلت في الحنيفية ما ليس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت بها بيضاء نقية فقال أبو عامر أمات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غربيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين

وتقوية للنفاق (وتفرقنا بين المؤمنين) لانهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء فارادوا ان ينفرقوا عنه وتختلف كلمتهم (وارصادا لمن) واعدادا لاجل من (حارب الله ورسوله) وهو الراهب أعدوه ليصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مسجد بنى مباهاة أو رياء أو سمعة أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله أو بحال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار (من قبل) متعلق بحارب أى من قبل بناء هذا المسجد يعنى يوم الخندق

ثباتا على كفرهم يعنى النفاق (وتفرقنا بين المؤمنين) لكي يصل طائفة في مسجدهم وطائفة في مسجد الرسول (وارصادا) انتظارا (لمن حارب الله ورسوله) لمن كفر بالله ورسوله (من قبل) من قبلهم أبو عامر الراهب الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسقا

على جناح سفروا إذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل كرر عليه فتزلت ﴿ وليلحن ان اردنا
الا الحسنى ﴾ ما اردنا ببناءه الا الحصلة الحسنى او الارادة الحسنى وهى الصلاة والذكر
والتوسعة على المسلمين ﴿ والله يشهد انهم لكاذبون ﴾ فى حلفهم ﴿ لا تقم فيه ابدا ﴾

(ويلحن) كاذبين
(ان اردنا) (الا الحسنى)
ما اردنا ببناء هذا المسجد
الا الحصلة الحسنى وهى
الصلاة وذكر الله والتوسعة
على المسلمين (والله يشهد
انهم لكاذبون) فى حلفهم
(لا تقم فيه ابدا) للصلاة

(ويلحن ان اردنا) ما اردنا
بناء المسجد (الا الحسنى)
الا الاحسان الى المؤمنين
لكى يصلى فيه من فاته صلاته
فى مسجد قباء (والله يشهد
يعلم انهم لكاذبون) فى حلفهم
(لا تقم فيه) لا تصل فى مسجد
الشقاق (ابدا)

وسمى الناس أباعمر الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر الفاسق للنبي
صلى الله عليه وسلم لا أجِد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك
الى يوم حنين فلما انهزم هوازن يثس أبو عامر وخرج هاربا الى الشام وأرسل
الى المنافقين ان استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لى مسجدا فأتى ذاهب الى قيصر
ملك الروم فاتى بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد
قباة فذلك قوله سبحانه وتعالى وارصادا يعنى انتظار لمن حارب الله ورسوله يعنى أباعمر
الفاسق ليصلى فيه اذا رجع من الشام من قبل يعنى ان أباعمر الفاسق حارب الله
ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار ﴿ وليلحن ﴾ يعنى الذين بنوا المسجد
﴿ ان اردنا ﴾ يعنى ما اردنا ببناءه ﴿ الا الحسنى ﴾ يعنى الا الحصلة الحسنى وهى الرفق بالمسلمين
والتوسعة على أهل الضعف والجزع عن الصلاة فى مسجد قباة أو مسجد الرسول صلى الله
عليه وسلم ﴿ والله يشهد انهم لكاذبون ﴾ يعنى فى قلوبهم وخلفهم روى أن النبي صلى الله
عليه وسلم لما انصرف من تبوك راجعا نزل بذي أوان وهو موضع قريب من المدينة
فأتاه المنافقون وسألوه ان يأتى مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه ويأتهم فأنزل الله هذه الآية
وأخبره خبر مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن
الدخشم ومعن بن عدي وطاسر بن السكن ووحشي فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم
أهله فاهدموه وأحرقوه فخرجوا مسرعين حتى أتوا بنى سالم بن عوف وهم رهط
مالك بن الدخشم فقال مالك أنظرونى حتى أخرج اليكم بنار فدخل أهله فأخذ
من سعب النخل فاشعله ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهله فاحرقوه
وهدموه وتفرق عنه أهله وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتخذ ذلك الموضع
كناسة تلقى فيها الجيف والنتن والقمامة ومات أبو عامر الراهب بالشام غربيا وحيدا
وروى ان بنى عمرو بن عوف الذين بنوا مسجد قباة أتوا عمر بن الخطاب فى خلافته
فسألوه ان يأذن لجمع بن جارية ان يؤمهم فى مسجدهم فقال لا ونعمة عين أليس هو
امام مسجد الضرار قال بجمع يا أمير المؤمنين لا تجل على فوالله لقد صليت فيه وأنا لا أعلم
ما أضمروا عليه ولو علمت ما صليت معهم فيه وكنت غلاما قارئا للقرآن وكانوا شيوخا
لا يقرؤن فصليت بهم ولا أحسب الا أنهم يتقربون الى الله ولم أعلم ما فى أنفسهم فمذره
عمر فصدقه وأمره بالصلاة فى مسجد قباة قال عطاء لما فتح الله على عمر بن الخطاب الامصار
أمر المسلمين ان يبنا المساجد وأمرهم ان لا يبنا فى موضع واحد مسجدين يضار
أحدهما الآخر ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ لا تقم فيه ابدا ﴿ قال ابن عباس معناه
لا تصل فيه ابدا منع الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل فى مسجد الضرار

للصلاة ﴿ المسجد أسس على التقوى ﴾ يعني مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء من الاثنين إلى الجمعة لأنه أوفق للقصة أو مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القول أبي سعيد رضي الله تعالى عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة ﴿ من أول يوم ﴾ من أيام وجوده ومن يوم الزمان والمكان كقوله لمن الديار بقنة الحجر • أقوين من حجج ومن دهر

﴿ أحق أن تقوم فيه ﴾ أولى بأن تصلي فيه ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾ من المعاصي والغصائل

﴿ المسجد أسس على التقوى ﴾ اللام فيه لام الابتداء وقيل لام القسم تقديره والله مسجد أسس يعني بني أمه ووضع أساسه على التقوى يعني على تقوى الله عز وجل ﴿ من أول يوم ﴾ يعني من أول يوم بني ووضع أساسه كان ذلك البناء على التقوى ﴿ أحق أن تقوم فيه ﴾ يعني مصليا واختافوا في المسجد الذي أسس على التقوى فقال عمر وزيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني مسجد المدينة ويدل عليه ما روى عن أبي سعيد الخدري قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أي المسجدين أسس على التقوى قال فأخذ كففا من حصي فضرب به الأرض ثم قال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة أخرجه مسلم (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي (ق) عن عبد الله بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قوائم منبري هذا روايت في الجنة أخرجه النسائي وقوله روايت يعني ثوابت يقال رتب بالمكان اذا قام فيه وثبت وفي رواية عن ابن عباس وعروة بن الزبير وسعيد بن جبير وقتادة انه مسجد قباء ويدل عليه سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ويدل على انهم أهل قباء ما روى عن أبي هريرة قال نزلت هذه الآية في أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت هذه الآية فيهم أخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث غريب هكذا ذكره صاحب جامع الاصول برواية ابي داود والترمذي موقوفا على ابي هريرة ورواه البغوي من طريق ابي داود مرفوعا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الآية في أهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية وما يدل على فضل مسجد قباء ما روى عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور قباء أو يأتي قباء راكبا وما شيا زاد في رواية فيصلي فيه ركعتين وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء كل سبت راكبا وما شيا وكان ابن عمر يبعثه أخرجه الرواية الأولى والزيادة البخاري ومسلم وأخرج الرواية الثانية البخاري عن سهل بن حنيف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلي فيه كان له كمدل عمرة أخرجه النسائي عن اسد بن ظهير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قباء كمرة أخرجه الترمذي وقوله سبحانه وتعالى ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾ يعني من الاحداث والجنابات وسائر النجاسات وهذا قول أكثر المفسرين قال عطاء ولما كانوا يستنجون بالماء ولا ينامون بالليل على الجنابة وروى الطبري بسنده

(المسجد أسس على التقوى)
اللام للابتداء وأسس
ثبت له وهو مسجد قباء
أسسه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وصلى فيه أيام
مقامه بقباء وهي يوم
الاثنين والثلاثاء والاربعاء
والخمس وخرج يوم الجمعة
أو مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالمدينة
(من أول يوم) من أيام
وجوده قبل القياس فيه
مذ لأنه لا ابتداء النفاية
في الزمان ومن لا ابتداء
القاية في المكان والجواب
ان من عام في الزمان
والمكان (أحق أن تقوم
فيه) مصليا (فيه رجال
يحبون أن يتطهروا)

المسجد) وهو مسجد قباء (أسس
على التقوى) بني على طاعة
الله وذكره (من أول يوم)
دخل النبي صلى الله عليه
وسلم المدينة ويقال أول
مسجد بني بالمدينة (أحق)
أصوب (ان تقوم) تصلي
(فيه) في مسجد قباء (فيه)
رجال يحبون أن يتطهروا)
ان يغسلوا ادبارهم بالماء

والله يحب المطهرين) قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقالوا مؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أمداه فقال عمر يا رسول الله انهم لمؤمنون وأنامهم فقال عليه السلام أترضون بالقضاء قالوا نعم ﴿١٩٧﴾ قال أتصبرون على البلاء {سورة براءة} قالوا نعم قال أتشكرون

في الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون أنتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله تتبع الغائط الاجار الثلاثة ثم تتبع الاجار الماء فلا النبي عليه السلام رجال يحبون أن يتطهروا قيل هو عام في التطهر عن النجاسات كلها وقيل هو التطهر من الذنوب بالتوبة ومعنى محبتهم للتطهر أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرص الحب للشيء ومعنى محبة الله إياهم أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم كما يفعل الحب بمحبوبه (أفمن أسس بنيانه) وضع أساس ما يبنيه (على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف) هذا سؤال تقرير وجوابه مسكوت عنه

(والله يحب المطهرين)

المذمومة طلبا لمرضاة الله وقيل من الجنة فلا ينامون عليها ﴿والله يحب المطهرين﴾ يرضى عنهم ويدنهم من جنابه تعالى ادناء المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام مؤمنون أنتم فسكتوا فاعادها فقال عمر انهم مؤمنون وأنامهم فقال عليه الصلاة والسلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون في الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام أنتم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله تتبع الغائط الاجار الثلاثة ثم تتبع الاجار الماء فتلايه رجال يحبون أن يتطهروا ﴿أفمن أسس بنيانه﴾ ببيان دينه ﴿على تقوى من الله ورضوان خير﴾ على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة ﴿أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار﴾

عن عويم بن ساعدة وكان من أهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء اني اسمع الله عز وجل قد أحسن عليكم الشاء في الطهور فاهذا الطهور قالوا يا رسول الله ما نعمل شيئا الا أن جيراننا من اليهود رأيناهم يفسلون أدبارهم من الغائط ففسلنا كما غسلوا وعن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء ان الله سبحانه وتعالى قد أحسن عليكم الشاء في الطهور فاتصنعون قالوا أنانفسل عنا أثر الغائط والبول وقال الامام فخر الدين الرازي المراد من هذه الطهارة الطهارة من الذنوب والمعاصي وهذا القول متعين لوجه الاول ان التطهر من الذنوب هو المؤثر في القرب من الله عز وجل واستحقاق ثوابه ومدحه الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى وصف أصحاب مسجد الضرار بعبادة المسلمين والتفريق بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعني أهل قباء بالصد من صفاتهم وماذا الا لكونهم مبترين من الكفر والمعاصي وهي الطهارة الباطنية الوجه الثالث ان طهارة الظاهر انما يحصل لها أثر عند الله اذا حصلت الطهارة الباطنية من الكفر والمعاصي وقيل يحتمل انه محمول على كلا الأمرين يعني طهارة الباطن من الكفر والنفاق والمعاصي وطهارة الظاهر من الاحداث والنجاسات بالماء ﴿والله يحب المطهرين﴾ فيه مدح لهم وثناء عليهم والرضا عنهم بما اختاروه لانفسهم من المداومة على محبة الطهارة ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان ﴿يعني﴾ طلب بنيانه المسجد الذي بناه تقوى الله ورضاه والمعنى ان الباني لما بنى ذلك البناء كان قصده تقوى الله وطلب رضاه وثوابه ﴿خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار﴾ الشفا هو

بالماء من الادناس (أفمن أسس بنيانه) بنى أساسه (على تقوى من الله) على طاعة الله وذكره (ورضوان) بنوا ارادة رضوان ربهم وهو مسجد قباء (خير أم من أسس بنيانه) بنى أساسه وهو مسجد الشقاق (على شفا جرف) على طرف هوى وليس له أصل (هار) ناز

لوضوحه والمعنى أفن أسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهي تقوى الله ورضوانه خير أم من أسسه على قاعدة هي أضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل شفا جرف هار في قلة التماسك وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لأنه جعل مجازاً الجزء الحادى عشر { عايناه في التقوى } ١٩٨ والشفا الجرف والشفير وجرف الوادى

على قاعدة هي أضعف القواعد وأرخاها ﴿ فانهار به في نار جهنم ﴾ فأدى به سقوطه وقلة استمسكه الى السقوط في النار وانما وضع شفا الجرف وهو ما جرفه الوادى الهائر في مقابلة التقوى تمثيلاً لما بنوا عليه امر دينهم في البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهار به في النار ووضعه في مقابلة الرضوان تنبيها على ان تأسيس ذلك على امر يحفظه من النار ويوصله الى رضوان الله ومقتضياته التي الجنة ادناها وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لا محالة وقرأ نافع وابن عامر اسس على البناء للمفعول وقرئ اساس بنيانه واس بنيانه على الاضافة واسس وآساس بالفتح والمد واساس بالكسر وثلاثها جمع اس وتقوى بالتثنية على ان الالف لللاحق لالتأنيث كترى وقرأ ابن عامر وحزة وابو بكر جرف بالتخفيف والله لا يهدى القوم الظالمين الى ما فيه صلاحهم ونجاتهم لا يزال بنيانهم الذي بنوا به بناؤهم الذي بنوه مصدر اريد به المفعول وليس يجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد واخبر عنه بقوله ﴿ ريبة ﴾

الشفير وشفا كل شئ حرفة ومنه يقال أشفى على كذا اذا دأب منه وقرب ان يقع فيه والجرف المكان الذي أكل الماء تحته فهو الى السقوط قريب وقال أبو عبيد الجرف هو الهوة وما يجرفه السيل من الاودية فيخفر بالماء فيبقى واهياهار أى هائر وهو ساقط فهو من هار يهور فهو هائر وقيل من هار يهز اذا تهدم وسقط وهو الذى تدعى بهضه في أثر بعض كاهيار الرمل والشئ الرخو ﴿ فانهار به ﴾ يعنى سقط بالبانى ﴿ في نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ والمعنى ان بناء هذا المسجد الضرار كالبناء على شفير جهنم فيور باهله فيها وهذا مثل ضربه الله تعالى للمسيحين مسجد الضرار ومسجد التقوى مسجد بقاء أو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى المثل أفن أسس بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهو الحق الذى هو تقوى الله ورضوانه خير أم من أسس دينه على أضعف القواعد وأفلها بقاء وثباتا وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل بناء على غير أساس ثابت وهو شفا جرف هار واذا كان كذلك كان أسرع الى السقوط في نار جهنم ولان البانى الاول قصد ببناء تقوى الله ورضوانه فكان بناؤه أشرف البناء والبانى الثانى قصد ببناء الكفر والنفاق واضرار المسلمين فكان بناؤه أخس البناء وكانت عاقبته الى نار جهنم قال ابن عباس سيرهم نفاهم الى النار وقال فاده والله ماتاهى بناؤهم حتى وقع في النار ولقد ذكرنا انه حفرت بقعة منه فرؤى الدخان يخرج منها وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار لا يزال بنيانهم الذي بنوا به بناؤهم ﴿ ريبة ﴾

جانبه الذى يتخسر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا والهار الهائر وهو المتصدع الذى أشفى على التهدم والسقوط ووزنه فعل قصر عن فاعل كخلف من خالف وألفه ليس بالفاعل انما هي عينه وأصله هور فقلت ألقا لتحركها وانفتاح ما قبلها ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا دل على حقيقة الباطل وكنه أمره أفن أسس بنيانه من أسس بنيانه شامى ونافع جرف شامى وحزة ويحيى هار بالامالة أبو عمرو وحزة في رواية ويحيى ﴿ فانهار به ﴾ في نار جهنم فطاح به الباطل في نار جهنم ولما جعل الجرف الهائر مجازاً عن الباطل رشح المجاز فجئى بلفظ الانهار الذى هو للجرف ولبصوران المبطل كأنه أسس بنيانه على شفا جرف هار من أودية جهنم فانهار به ذلك الجرف فهو في قصرها قال جابر رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين انهار

(والله لا يهدى القوم الظالمين) لا يوفقهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم (لا يزال بنيانهم الذي بنوا به بناؤهم) يعنى (

فانهار به) فانهار به يعنى بانيه (في نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين) لا يوفق للمؤمنين ولا ينجيهم (لا يزال بنيانهم) بعد ما هدمت (الذى بنوا به بناؤهم)

في قلوبهم) لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لما ظاهروا من ذلك وعظم عليهم (الا ان تقطع قلوبهم) شأى وحزة وحفص أى تقطع ﴿ ١٩٩ ﴾ فيهم تقطع { سورة براءة } أى الا أن تقطع قلوبهم قطعا

وتفرق أجزاء فصيتند يستلون عنه وأما مادامت سالمة بمنمة فالريبة باقية فيها متمكنة ثم يجوز أن يكون ذكر التقطع تصوير الحال زوال الريبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو في القبر أو في النار أو معناه الا أن يتوبوا توبة

تقطع بها قلوبهم ندما واسفا على تقريطهم (والله عليم) بعزائمهم (حكيم) في جزاء جزائهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) مثل الله اثابهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشراء وروى تاجرهم فاغلى لهم الثمن وعن الحسن

حسرة ندامة (في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم) الا ان يموتوا (والله عليم) بينائهم مسجد الضرار وبنائهم (حكيم) فيما حكم من هدم مسجدهم وحرقة بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رجوعه من غزوة تبوك عام بن قيس ووحشاه مولى مطعم بن عدي حتى أحرقاه وهدماه (ان الله

في قلوبهم) أى شكوا ونفاقا والمعنى ان بنيائهم هذا لا يزال سبب شكهم وتزائد نفاقهم فانه سببهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزال وسمه عن قلوبهم ﴿ الا ان تقطع قلوبهم ﴾ قطعا بحيث لا يبقى لها قابلية الادراك والاضمار وهو في غاية المبالغة والاستثناء من اعم الازمنة وقيل المراد بالتقطع ما هو كائن بالقبر أو في النار وقيل التقطع بالتوبة ندما واسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الاثاء وتقطع بمعنى تتقطع وهو قراءة ابن عامر وحزة وحفص وقرئ يقطع بالياء ويقطع بالتخفيف وتقطع قلوبهم على خطاب الرسول أو كل مخاطب ولو قطعت وقطعت على البناء لقال على أو المفعول ﴿ والله عليم ﴾ بنيائهم ﴿ حكيم ﴾ فيما امر بهدم بنيائهم ﴿ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ تمثيل

يعنى شكاً ونفاقاً ﴿ في قلوبهم ﴾ والمعنى ان ذلك البنيان صار سبباً لحصول الريسة في قلوبهم لان المنافقين فرحوا ببناء مسجدهم فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه ثقل ذلك عليهم وازدادوا غما وحزنا وبغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك سبب الريبة في قلوبهم وقيل اهم كانوا يحسبون انهم محسنون في بنيائه كما حجب الجمل الى نبي اسرائيل فلما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه بقوا شاكين مرتابين لأى سبب أمر بتخريبه وقال السدى لا يزال هدم بنيائهم ريبة أى حرارة وغيظا في قلوبهم ﴿ الا أن تقطع قلوبهم ﴾ أى تجعل قلوبهم قطعا وتفرق أجزاء اما بالسيف واما بالموت والمعنى ان هذه الريبة باقية في قلوبهم الى أن يموتوا عليها ﴿ والله عليم ﴾ يعنى باحوالهم وأحوال جميع عبادهم ﴿ حكيم ﴾ يعنى فيما حكم به عليهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴿ الآية قال محمد بن كعب القرظى لما بايعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلا قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لرى أن تعبدوه ولا تشركوا به شياً واشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قالوا اذا فعلنا ذلك فالتنا قال الجنة قالوا ربح البيع لانتقل ولانستقل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة قال ابن عباس بالجنة قال أهل المعاني لا يجوز أن يشتري الله شياً هوله في الحقيقة لان المشتري انما يشتري ما لا يملك والاشياء كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن أنفسنا هو خلقها وأموالنا هو رزقنا ايها لكن جرى هذا مجرى التلطف في الدماء الى الطاعة والجهاد وذلك لان المؤمن اذا قاتل في سبيل الله حتى يقتل أو أنفق ماله في سبيل الله عوضه الله الجنة في الآخرة جزاء بما فعل في الدنيا فجعل ذلك استبدالا واشتراء فهذا معنى اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والمراد باشتراء الاموال اشفاقها في سبيل الله وفي جمع

اشترى من المؤمنين (الخلصين) أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (بالجنة

أنفسا هو خالقها وأموالها ورزقها ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم إصراني وهو يقرؤها فقال بيع والله مريح
لأنقله ولا نستقبله فخرج إلى الفزو واستشهد (يقاتلون في سبيل الله) بيان عمل التسليم (فيقتلون ويقتلون) أي تارة يقاتلون
العدو وطورا يقتلهم { الجزء الحادي عشر } العدو فيقتلون ﴿ ٢٠٠ ﴾ ويقتلون حزة وعلى (وعدا عليه)

مصدر أي وعدهم بذلك
وعدا (حقا) سفته أخبر
بان هذا الوعد الذي وعده
للمجاهدين في سبيله وعد
ثابت قد أثبتته (في التوراة
والانجيل والقرآن) وهو
دليل على أن أهل كل ملة
أمرُوا بالقتال ووعدوا عليه
ثم قال (ومن أوفى بعهده
من الله) لأن اخلاف المباد
قيح لا يقدم عليه الكريم
منه كيم بأكرم الأكرمين
ولا ترى ترغيا في الجهاد
أحسن منه وأبلغ (فاستبشروا
بيعمكم الذي بايعتم به)
فافرحوا به غاية الفرح
فانكم تبعمون فانيا بباقي
(وذلك هو الفوز العظيم)
قال الصادق ليس لبلادكم
ثمن إلا الجنة فلا تبعموها إلا
بها (التائبون) رفع على المدح
أي هم التائبون معنى
المؤمنين المذكورين أو هو
(يقاتلون في سبيل الله)
في طاعة الله (فيقتلون)
العدو (ويقتلون) ويقتلهم
العدو (وعدا عليه)
على الله (حقا) واجبا
أن يؤمهم (في التوراة

لأنابة الله إليهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله ﴿ يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون ﴾ استئناف بيان ما لاجله الشراء وقيل يقاتلون في معنى الأمر
وقرأ حزة والكسائي بتقديم المبني للمفعول وقد عرفت أن الواو لا توجب الترتيب
وأن فعل البعض قد يستند إلى الكل ﴿ وعدا عليه حقا ﴾ مصدر مؤكد لما دل عليه
الشراء فانه في معنى الوعد ﴿ في التوراة والانجيل والقرآن ﴾ مذكور فيهما كما
أثبت في القرآن ﴿ ومن أوفى بعهده من الله ﴾ مبالغة في الانجياز وتقرير لكونه حقا
﴿ فاستبشروا بيعمكم الذي بايعتم به ﴾ فافرحوا به غاية الفرح فانه أوجب لكم
عظائم المطالب كما قال ﴿ وذلك هو الفوز العظيم ﴾ التائبون ﴿ رفع على المدح أي هم
التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف
تقديره التائبون من أهل الجنة وإن لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى
أو خبره ما بعده أي التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الحصا
وجوه البر والطاعة ﴿ يقاتلون في سبيل الله ﴾ هذا تفسير لتلك المبالغة وقيل فيه معنى الأمر أي
قاتلوا في سبيل الله ﴿ فيقتلون ويقتلون ﴾ معنى فيقتلوا أعداء الله ويقتلون في طاعة الله وسبيله
﴿ وعدا عليه حقا ﴾ يعني ذلك الوعد بأن لهم الجنة وعد على الله حقا ﴿ في التوراة والانجيل
والقرآن ﴾ يعني أن هذا الوعد الذي وعده الله تعالى للمجاهدين في سبيله قد أنشأه في التوراة
والانجيل كما أثبت في القرآن وفيه دليل على أن الأمر بالجهاد موجود في جميع الشرائع
ومكتوب على جميع أهل الملل ﴿ ومن أوفى بعهده من الله ﴾ معنى لأحد أوفى بالعهده من الله
فاستبشروا ﴿ بيعمكم الذي بايعتم به ﴾ يعني فاستبشروا وابتها المؤمنون بهذا البيع الذي
بايعتم الله به ﴿ وذلك ﴾ معنى هذا البيع ﴿ هو الفوز العظيم ﴾ لان رايح في الآخرة
قال عمر بن الخطاب إن الله بايعكم وجعل الصفتين لك وقال الحسن اسمعوا إلى بيعة
ريجة بايع الله بها كل مؤمن وعنه قال إن الله سبحانه وتعالى أعطاك الدنيا فاشترى الجنة
بعضها وقال قتادة ثامنهم فاعلى لهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ التائبون ﴿ قال القراء
استؤوب لعل التائبون بالرفع لتسام الآية الأولى وانقطاع الكلام وقال الزجاج
التائبون رفع بالابتداء وخبره مضمير والمعنى التائبون إلى آخره لهم الجنة أيضا وإن
لم يجاهدوا غير معاندين ولا قاصدين لنزك الجهاد وهذا وجه حسن فكانه وعد بالجنة
جميع المؤمنين كما قال تعالى وكلا وعد الله الحسنى ومن جعله تابعا للأول كان الوعد بالجنة
خاصا بالمجاهدين الموصوفين بهذه الصفات فيكون رفع التائبون على المدح معنى المؤمنين
المذكورين في قوله إن الله اشترى ﴿ وأما التفسير فقوله سبحانه وتعالى ﴾ التائبون يعني الذين تابوا
من الشرك وبرؤا من النفاق وقيل التائبون من كل معصية فيدخل التوبة من الكفر والنفاق في ذلك

والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله) ومن أفر بوفاء عهده من الله (فاستبشروا بيعمكم الذي) (وقيل)
بايعتم به) الله يعني الجنة (وذلك هو الفوز العظيم) المجاهد الوافر ثم بين من هم فقال (التائبون) أي هم التائبون من الذنوب

مبتدأ خبره (المأبدون)

أي الذين عبدوا الله وحده
وأخلصوا له العبادة وما بعده
خير بمدح خبر أي الثابتون
من الكفر على الحقيقة
الجامعون لهذه الخصال
وعن الحسن هم الذين تابوا
من الشرك وتبرؤا من
الفاق (الحامدون) على
نعمة الاسلام (السامحون)

السامحون لقوله عليه السلام
سباحة أمي الصام أو طلبة
المسلم لانهم يسمحون في
الارض يطلبونه في مظانه
أو السامحون في الارض
للاعتبار (الراكمون
الساجدون) المحافظون
على صاوات (الآسرون
بالمعروف) بالايان
والمعرفة والطاعة
(والناهون عن المنكر)
عن الشرك والمعاصي
ودخلت الواو للاشعار
بان السبعة عقد تام وللتضاد
بين الامر والنهي كما في قوله

(العابدون) المطيعون
(الحامدون) الشاكرون
(السامحون) الصامحون
(الراكمون) الساجدون
في الصاوات الخمس
(الآسرون) المعروف
بالتوحيد والاحسان
(والناهون عن المنكر)
عن الكفر وما لا يرف
في شريعة ولا سنة

وقرى بالياء نصباً على المدح أو جراً صفة للمؤمنين ﴿ العابدون ﴾ الذين
عبدوا الله مخلصين له ﴿ الحامدون ﴾ لنعمة أولمّا نأبهم من السراء والضراء
﴿ السامحون ﴾ الصامحون لقوله عليه الصلاة والسلام سياحة أمي الصوم شبه بها
من حيث أنه يسوق عن الشهوات أولاته رياضة نفسانية يتوصل بها إلى الاطلاع
على خفايا الملك والملايكوت أو السامحون للجهاد أو لطالب العلم ﴿ الراكمون ﴾
الساجدون ﴿ في الصلاة ﴾ الآسرون بالمعروف ﴿ بالايان والطاعة ﴾ والناهون
عن المنكر عن الشرك والمعاصي والمعاصي فيه للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم
خمسلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفي قوله تعالى

وقيل الثابتون من جميع المعاصي لأن لفظ الثابتين لفظ عموم فيتناول الكل واعلم أن التوبة
المقبولة انما تحصل بامور أربعة أولها احتراق القاب عند صدور المعصية وثانيها الدم
على فعلها في الماضي وثالثها العزم على تركها في المستقبل ورابعها أن يكون الحامل له على
التوبة طلب رضوان الله وعبوديته فان كان غرضه بالتوبة تحصيل مدح الناس له ودفع
مذمتهم فليس بمخلص في توبته ﴿ العابدون ﴾ بمعنى المطيعين لله الذين يرون عبادة الله
واجبة عليهم وقيل هم الذين أتوا بالعبادة على أقصى وجوه التعظيم لله تعالى وهي أن تكون
العبادة خالصة لله تعالى ﴿ الحامدون ﴾ يعني الذين يحمدون الله تعالى على كل حال
في السراء والضراء روى البخاري بغير سند عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء
وقيل هم الذين يحمدون الله ويقومون بشكره على جميع نعمه دنيا وأخرى
﴿ السامحون ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس هم الصامحون قال سفيان بن عيينة
انما سمى الصائم سائحاً لركه الذات كلها من المطعم والمشرب والكاح وقال الأزهري
قيل للصائم سائح لأن الذي يسمح في الارض متعبداً لا زاد معه فكان ممسكاً عن الاكل وكذلك
الصائم ممسك عن الاكل وقيل اصل السياحة استقرار الذهاب في الارض كالأه الذي يسمح
والصائم مستقر على فعل الطاعة وترك المنهي وقال عطاء السامحون هم الغزاة المجاهدون
في سبيل الله ويدل عليه ما روى عن عثمان بن مظعون قال قلت يا رسول الله ائذن لي في السياحة
فقال ان سياحة أمي الجهاد في سبيل الله ذكره البخاري بغير سند وقال عكرمة
السامحون هم طلبة العلم لانهم ينتقلون من بلد إلى بلد في طلبه وقيل ان السباحة لها أثر
عظيم في تهذيب النفس وتحسين أخلاقها لان السائح لا بد أن يلبس أنواعاً من الضر والبؤس
ولا بد له من الصبر عليها ويلقى العلماء والصالحين في سياحته فيستفيد منهم ويعود عليه من
بركتهم وبرى العجايب وآثار قدرة الله تعالى فيتمكّن في ذلك فيدله على وحدانية الله
سبحانه وتعالى وعظم قدرته ﴿ الراكمون ﴾ الساجدون يعني المصلين واعا من الصلاة
بالركوع والسجود لانهما معظم أركانها وبما آثر المصلي من غرام في خلافه صلاة
الايام والليالي لانها حاله المصلي وغيره الآسرون بالمعروف ﴿ بالايان والطاعة ﴾ والناهون
عن المنكر ﴿ والناهون عن المنكر ﴾ عن السراء والضراء بالله الآسرون

والحافظون لحدود الله ﴿ أى فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع للتنبيه على ان ما قبله لمفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل ان هذا للايدان بأن التمداد قد تم بالسمع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تمداد آخر مطوف عليه ولذلك تسمى واوالثمانية ﴿ وبشر المؤمنين ﴾ يعنى به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان ايمانهم دماهم الى ذلك وان المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبتدأ للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يجعلهم احاطة الاقهار وتعبير الكلام ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ﴾ روى انه عليه الصلاة والسلام قال لابي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة احاج لك ها عند الله فأبى فقال عليه السلام لا ازال استغفر لك ما لم انه عندك فزلت وقيل لما افتتح مكة خرج الى الابواء فزار قبره ثم قال مستعبدا فقال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر اى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى وانزل على الآيتين ﴿ ولو كانوا اولى قربى

الناس بالحق فى اديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل الصالح وينهونهم عن كل قول وفعل نهى الله عباده عنه ونهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحسن اما انهم لم يأمروا الناس بالمعروف حتى كانوا من أهله ولم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه وما دخلوا الواو فى والناهون عن المنكر فان العرب تمطط بالواو على السبعة ومنه قوله سبحانه وتعالى وثامنهم كلبهم وقوله تعالى فى صفة الجنة وقمت أبوابها وقبل فيه وجه آخر وهو ان الموصوفين بهذه الصفات الست هم الآمرون يعنى هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر

فعلى هذا يكون قوله تعالى التائبون الى قوله الساجدون مبتدأ خبره الآمرون يعنى هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر ﴿ والحافظون لحدود الله ﴾ قال ابن عباس يعنى القائلين بطاعة الله وقال الحسن الحافظون لقرائض الله وهم أهل الوفاء ببيعة الله وفلهم المؤدون فرائض الله المتهون الى أمره ونهيهم فلا يضيئون شيأ من العمل الذى الزمهم به ولا يرتكبون منها نهاهم عنه ﴿ وبشر المؤمنين ﴾ يعنى بشرا محمد المصدقين بما وعدهم الله به اذا وفوا الله تعالى بعهده فانه موف لهم بما وعدهم من ادخال الجنة وقيل وبشر من فعل هذه الافعال التسع وهو قوله تعالى التائبون الى آخر الآية بان له الجنة وان لم ينز ﴿ قوله عز وجل ﴾ ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى ﴿ الآية واختلف أهل التفسير فى سبب نزول هذه الآية فقال قوم نزلت فى شأن ابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم والد على وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم أراد ان يستغفر له بعد موته فنهاه الله عن ذلك ويدل على ذلك ما روى عن سعيد بن المسيب عن أبه المسيب ان حزن قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أيا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال أى عم قل لاله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة أرغب عن ملة عبد المطلب فلم ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضها عايد ويعودان لتلك المعاملة حتى قال أبو طالب

ثبات وأبكارا (والحافظون لحدود الله) أو أمره ونواهيه أو معالم الشرع (وبشر المؤمنين) المتصفين بهذه الصفات وهم عليه السلام ان يستغفر لابي طالب فزل (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى) أى ما صح له الاستغفار فى حكم الله وحكمته

(والحافظون لحدود الله) لغرائض الله (وبشر المؤمنين) بالجنة (ما كان للنبي) ما حاز ل محمد صلى الله عليه وسلم (ولذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ان يستغفروا) ان يدعو للمشركين لو كانوا اولى قربى (فى الرحم

آخر ما كلمهم أنا على ملة عبد المطلب وأبي أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك فانزل الله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي وأنزل الله في أبي طالب انك لا تهدي من أحبيت ولكن الله يهدي من يشاء أخرجاه في الصحيحين « فان قلت قد استبعد بعض العلماء نزول هذه الآية في شأن أبي طالب وذلك ان وفاته كانت بمكة أول الاسلام ونزول هذه السورة بالمدينة وهي من آخر القرآن نزولاً قلت الذي نزل في أبي طالب قوله تعالى انك لا تهدي من أحبيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك كما في الحديث فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يستغفره في بعض الاوقات الى أن نزلت هذه الآية فنفع من الاستغفار والله أعلم بمراده وأسرار كتابه (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه عند الموت قل لا اله الا الله أشهدك بها يوم القيامة فأبى فانزل الله انك لا تهدي من أحبيت ولكن الله يهدي من يشاء الآية وفي رواية قال لولا تعيرني قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لا قررت بها عينك فانزل الله الآية (ق) عن أبي سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عنده عمه أبو طالب فقال لعمه تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضمضاح من نار يبلغ كعبه تعالى منه أم دماغه وفي رواية يغلى منه دماغه من حرارة نعليه (ق) عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ما أغنيت عن عمك فانه كان يحوطك ويغضب لك قال هو في ضمضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار وفي رواية قال قلت يا رسول الله ان عمك أبا طالب كان يحوطك وينصرك فهل ينفعه ذلك قال نعم وجدته في غمرات من نار فاخرجته الى ضمضاح وقال ابو هريرة وريدة لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة أتى قبر أمه آمنه فوقف حتى حيت الشمس رجاء ان يأذن له فيستغفر لها فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية وروى الطبري بسنده عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى رسم قال واكثر ظني انه قال قبره أمه فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبدا فقلنا يا رسول الله انا رأينا ما صنعت قال اني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فاذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يؤذن لي فارتوى يا كيا أكثر من يومئذ وحكي ان الجوزي عن بريدة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبر أمه فتوضأ وصلى ركعتين ثم بكى فبكى الناس لبكائه ثم انصرف اليهم فقالوا ما بك قال سررت بقبر أمي فصليت ركعتين ثم استأذنت ربي أن أستغفر لها فنصيت فبكيت ثم عدت فصليت ركعتين فاستأذنت ربي أن أستغفر لها فزجرت زجرا فابكاني ثم دعا براحله فركبها فما سارا لاهية حتى قامت الناقة لتقل الوحي فنزلت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي الآية (ق) عن أبي هريرة قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربي في ان أستغفر لها فلم يؤذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فاذن لي

من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم ﴿ بأن ما تواعى الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار
 لحياتهم فانه طلب توفيقهم للايمان وقد دفع القرض باستغفار ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام لآبيه الكافر فقال ﴿ وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه ﴿
 وعدها ابراهيم اياه بقوله لا ستغفرون لك أى لا طاب من مفترتك بالتوفيق للايمان فانه
 يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ اياه أو وعدها ابراهيم اياه وهو الوعد بالايمان
 ﴿ فلما تبين له انه عدو لله ﴿ بأن مات على الكفرى أو اوحى فيه بأنه لن يؤمن ﴿ تبرأ منه ﴿
 فزوروا القبور فانها تذكركم الموت وقال قادة قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تستغفرون
 لابی كما استغفر ابراهيم لآبيه فانزل الله هذه الآية وروى الطبري بسنده عنه قال
 ذكرنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان من آياتنا
 من كان يحسن الجوار ويصل الارحام ويفك العاني ويوفى بالدين أفلا نستغفرهم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى والله لا تستغفرون لابی كما استغفر ابراهيم لآبيه
 فانزل الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الا بد من
 عذر الله ابراهيم فقال تعالى وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها
 اياه الآية عن علي بن أبي طالب قال سمعت رجلا يستغفر لآبيه وهما مشركان
 فقلت له أتستغفر لآبويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لآبيه وهو مشرك
 فذكرت ذلك لانه صلى الله عليه وسلم فترأت ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا
 للمشركين الا بد أخرجه النسائي والترمذي وقال حديث حسن وأخرجه الطبري وقال
 فيه ما نزل الله عز وجل وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له
 أنه عدو لله تبرأ منه الآية ومعنى الآية ما كان ينبغي للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
 وليس لهم ذلك لان الله سبحانه وتعالى لا يغفر للمشركين ولا يجوز أن يطالب منه الا بد
 ففيه النبي عن الاستغفار للمشركين ولو كانوا أولي قربى لان الآية عن الاستغفار للمشركين عام
 في شتى في العرب واليهاء ثم ذكر الله عز وجل في الجمع فقال تعالى ﴿ ومن
 بعد ما تبين لهم انه اصحاب الجحيم ﴾ يعني تبين لهم ما تواعى على الشرك منهم من
 اصحاب الجحيم وأيسر ما قد تال سباده ودلى الله لا يغفر أن شرك به والله تعالى
 لا يغفر له عدو له أما قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن
 موعدة وعدها اياه ﴾ ما كان طاب ابراهيم لآبيه لانه المنة من الله الا من أجل
 موعدة وعدها ابراهيم اياه أن يستغفر له وجاء اسلافه على أى طالب رضى الله
 تعالى عنه لما أمر الله خيرا عن ابراهيم انه قال سلام عليك يا منغفرا عنى سمعت
 رجلا يستغفر لآبيه وهما مشركان سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول قال
 أولم يستغفر ابراهيم لآبيه مايت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فانزل الله
 عز وجل قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لآبيه
 لا ستغفرون لك يعني ان ابراهيم ليس بدوة في هذا الاستغفار لانه انما استغفر لآبيه
 وهو مشرك اكل الموعدة الذي وعده أن يسلم ﴿ فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ﴿

(من بعد ما تبين لهم
 أنهم اصحاب الجحيم) من
 بعد ما ظهر لهم أنهم ماتوا
 على الشرك ثم ذكر عذر
 ابراهيم فقال (وما كان
 استغفار ابراهيم لآبيه الا
 عن موعدة وعدها اياه)
 أى وعد أبوه اياه أن يسلم
 أو هو وعد اياه أن يستغفر
 وهو قوله لا ستغفرون لك
 دليله قراءة الحسن وعدها
 أباه ومعنى استغفاره سؤاله
 المغفرة له بعد ما سلم أو
 سؤاله اعطاه الاسلام
 الذى به يغفر له (فلما تبين)
 من جهة الوحى (له)
 لابراهيم (أنه) ان أباه
 (عدو لله) بان يموت كافرا
 وانه قطع رحاؤه عنه (تبرأ
 منه) وطمح استغفاره
 (من بعد ما تبين لهم انهم
 اصحاب الجحيم) أهل النار أى
 ما تواعى الكفر (وما كان
 استغفار ابراهيم) أى دعاه
 ابراهيم (لآبيه الا عن موعدة
 وعدها اياه) أن يسلم (فلما
 تبين له أنه عدو لله) أى
 حين مات على الكفر
 (تبرأ منه) ومن دند

قطع استغفاره ﴿ ان ابراهيم لأواه ﴾ لكثيرا التأوه وهو كناية عن فرط ترجمه ورقته قلبه ﴿ حلیم ﴾ صبور على الاذى والجللة لبيان ما حمله على الاستغفار له مع

فعل هذا الهاء في اياه راجعة الى ابراهيم والوعد كان من أبيه وذلك ان أبا ابراهيم وعد ابراهيم أن يسلم فقال ابراهيم سأستغفرك زبي يعني اذا أسلمت وقيل ان الهاء راجعة الى الاب وذلك ان ابراهيم وعد أباة أن يستغفر له رجاء اسلامه وؤكد هذا قوله سأستغفرك زبي ويدل عليه أيضا قراءة الحسن وعدها أباة بالباء الموحدة فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه يعني فلما ظهر لابراهيم وبأدله ان أباة عدو لله يعني عوته على الكفر تبرأ منه عند ذلك وقيل يحتمل ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى ابراهيم ان أباة عدوله فترا منه وقيل لما تبين له في الآخرة انه عدو لله تبرأ منه ويدل على ذلك ما روى عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقي ابراهيم عليه السلام أباة آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قتره وغبرة فيقول ابراهيم ألم أقل لك لا تمصني فيقول أبوه فاليوم لأعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزني يوم يحشون فأى خزى أخزى من أبى فيقول الله تبارك وتعالى انى حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال بابراهيم ما نحت رجلتك فينظر فاذا هو بذبح متعلق فؤخذ بقوائمه فباتى في النار أخرجه البخارى زاد غيره فترا منه والفترة عرة ساوها سواد والذئب بذلك مججمة ثم ياه مشاة من تحت ثم خاء معجمة هو ذكر الضاع والاثني ذمخة ﴿ وقوله تبارك وتعالى ﴾ ان ابراهيم لأواه حلیم ﴿ جاء في الحديث ان الاواه الحاشع المنصرع وقال ابن مسعود الاواه الكثير الدماء وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو المؤمن الثواب وقال الحسن وقناة الاواه رحم بعباد الله وقال مجاهد الاواه المؤمن وقال كعب الاحبار هو الذى يكنز التأوه وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول أوه من النار قبل ان لا ينفع أوه وقال عتبة بن عامر الاواه الكثير الذكرك الله عز وجل وقال سعيد بن جبير هو المسبح وعنه انه المعلم للخير وقال عطاء هو الراجع عما يكرمه الله الحائف من النار وقال أبو عبيدة هو المأوه شققا ومرفقا المتضرع ايقانا ولزوما للطاعة وقال الزجاج انتظم في قول أبي عبيدة جمع ما فعل في الاواه وأصله من الأوه وهو أن يسمع للصدر صوت تنفس الصعداء والفعل منه أيره وهو قول الرجل عند شدة خوفه وحزنه أوه والسبب فيه ان عند الحزن يحس الروح داخل القلب ويشد حرها فالإنسان يخرج ذلك النفس المحترق في القلب لخمف به من مانه من الحزن والشدة وأما الحلیم فماء ظاهر وهو الصفوح عن سبه أو أمانه بمكرهه ثم يقابله بالاحسان واللطيف كما فعل ابراهيم بأبيه حين قال له ان لم تنته لأرجنك فاجابه ابراهيم بقوله سلام عليك سأستغفرك زبي وقال ابن عباس الحلیم السيد وانما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذين الوصفين وهما شدة الرقة والخوف والوجل والشفقة على عباد الله ليعين

(ان ابراهيم لأواه) هو
المأوه شققا وفرقا ومنه
انه لقرط ترجمه ورقته كان
يتعطف على أسه الكافر
(حلیم) هو الصبور على
الملاءم الصفوح عن الاذى
لانه كان يستغفر لاسيه وهو
يقول لارجوك

(ان ابراهيم لأواه) دماء
ويقول رحيم ويقال سيد ويقال
كان يتأوه على نفسه فيقول
أوه من النار قبل دخول
النار (حلیم) عن الجبل

(و ما كان الله ليضل
أى ما أمر الله باتقائه
واجتنابه كالاستغفار
للمشركين وغيره مما نهى
عنه وبين أنه محظور لا يؤخذ
به عباده الذين هدهم
للاسلام ولا يخذلهم الا اذا
قدموا عليه بعد بيان
خطره وعلمهم بأنه واجب
الاجتناب واما قبل العلم
والبيان فلا وهذا بيان
لعذر من خاف المؤاخذه
بالاستغفار للمشركين
والمراد بما يتقون ما يجب
اتقاؤه للهِ فاما ما جعل
بالفعل فغير مؤثرف على
النقيب (ان الله بكل شئ
عليم ان الله له ملك السموات
والارض يحيى ويميت وما
لكم من دون الله من ولى ولا
نصير

(وما كان الله ليضل قوما)
ليترك قوما بمنزلة الضال
ويقال ليضل على قوم
(بعد اذهدهم) للايمان
(حتى بين لهم ما يتقون)
المنسوخ بالسبع (ان الله
بكل شئ) من المنسوخ
والسبع (عليم ان الله له ملك
السموات) خزائن
السموات الشمس والقمر
والنجوم وغير ذلك
(والارض) وخزائن
الارض مثل البحار
والدواب والحيوانات
وغير ذلك (يحيى)

شكاسته عليه (وما كان الله ليضل قوما) أى ليسمهم ضلالا ويؤاخذهم مؤاخذتهم
(بعد اذهدهم) للاسلام (حتى بين لهم ما يتقون) حتى بين لهم خطره ما يجب
اتقاؤه وكان بيان عذر الرسول في قوله لعنه أو لمن استغفر لاسلافه المشركين قبل
المنع وقيل انه في قوم مضوا على الامر الاول في القبلة والخمر ونحو ذلك وفي الجملة
دليل على ان الفاعل غير مكلف (ان الله بكل شئ) عليم (فيعلم امرهم في الحاليتين
(ان الله له ملك السموات والارض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولى
ولا نصير) لما منعهم عن الاستغفار للمشركين لو كانوا اولى قربى وتضمن ذلك
وجوب التبرى عنهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب
عليه ولايتاى لهم ولاية ولا نصرة الا منه ليتوجهوا بشراشرهم اليه ويبرؤا

سبحانه وتعالى أنه مع هذه الصفات الجميلة الحميدة تبرا من أبيه لما ظهر له اصراره
على الكفر فاقعدوا به أتم في هذه الحالة أيضا وقوله سبحانه وتعالى (وما كان
الله ليضل قوما بعد اذهدهم) يعنى وما كان الله ليقضى عليكم الضلال بسبب
استغفاركم لموتاكم المشركين بعد ان رزقكم الهداية ووفقكم للايمان به وبرسوله
وذلك أنه لما منع المؤمنين من الاستغفار للمشركين وكانوا قد استغفروا لهم قبل المنع
خافوا ما صدر منهم فاعلمهم ان ذلك ليس بضائرهم (حتى بين لهم ما يتقون) يعنى
ما يأتون وما يذرون وهو أن يقدم اليهم النهى عن ذلك الفعل فاما قبل النهى فلا
خرج عليهم في فعله وقبل ان جماعة من المسلمين كانوا قد ماتوا قبل النهى عن الاستغفار
للمشركين فلما منعوا من ذلك وقع في قلوب المؤمنين خوف على من مات على ذلك
فانزل الله عز وجل هذه الآية وبين أنه لا يؤاخذهم بعمل الابد ان بين لهم ما يجب
علمهم أن يتقوه ويتكوه وقال مجاهد بيان الله للمؤمنين في ترك الاستغفار للمشركين
خاصة وبيانهم لهم في مصيئته وطاعة عامة وقال الضحالة وما كان الله ليمذب قوما حتى
يبين لهم ما يأتون وما يذرون وقال مقاتل والكلبي هذا في أمر المنسوخ وذلك ان قوما
قدموا على النبی صلى الله عليه وسلم وأساءوا قبل تحريم الخمر وصرف القبلة الى
الكعبة ورجعوا الى قلوبهم هم على ذلك ثم حرمت الخمر وصرفت القبلة الى
الكعبة ولا علم لهم بذلك ثم قدسوا بعد ذلك الى المدينة فوجدوا الخمر قد حرمت
والقبلة قد مسرفت الى الكعبة فقالوا يا رسول الله قد كنت على دين ونحن على غيره
فمحن على ضلال فانزل الله عز وجل (وما كان الله ليضل قوما بعد اذهدهم) يعنى
وما كان الله ليضل على قوم قد دعوا بالمنسوخ حتى بين المنسوخ (ان الله بكل شئ)
عليم (يعنى انه سبحانه وتعالى عليم بما خالط نفوسكم من الخوف عند ما نهاكم عن
الاستغفار للمشركين ويعلم ما بين لكم من أوامره ونواهيه (ان الله له ملك السموات
والارض) يعنى انه سبحانه وتعالى هو القادر على ملك السموات والارض وما فيها
من شيء وملكه يحكم فيهم بما يشاء (يحيى ويميت) يعنى انه تعالى يحيى ويميت
الايمان ويميت عليه ويميت على الكفر ويميت عليه لا اعتراض لاحد عليه
من مكبه وعبيده (وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) يعنى انه تعالى هو ولىكم

(ويعت في الدنيا) وما لكم من دون الله (من عذاب الله) من ولى (نرب يذهبكم) ولا نصير (و)

لقد تاب الله على النبي

أي تاب عليه باذنه للمنافقين في الخلف عنه كقوله عفا الله عنك (والمهاجرين والانصار) فيه بث للمؤمنين على التوبة وأنه مامن مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في غزوة تبوك ومعناه في وقتها والساعة مستعمله في معنى الزمان المطلق وكانوا في عسرة من الظهر بعقب العشرة على بعير واحد ومن الزاد تزودوا النمر المسود والشعر المسوس والاهالة الزنخة وباغت بهم الشدة حتى اقتسم القمرة اثنان وربعا صها الجماعة ليشرخوا عليها الماء ومن الماء حتى نحروا الابل وعصروا كرشها وشربوها وفي شدة زمان من جارة القيظ ومن الحذب والقحط

(لقد تاب الله على النبي)

تجاوز الله عن السي (والمهاجرين والانصار) الذين صلوا الى القبليتين وشهدوا بدرا ثم بنزهم فقال (الذين اتبعوه) اتبعوا الذين اتبعوا تبوك (الذين اتبعوه)

مأعداء حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواء ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار ﴾ من اذن المنافقين في الخلف أو برأهم عن علقه الذنوب كقوله لغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بث على التوبة والمعنى مامن احد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي والمهاجرين والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ مامن احد الاوله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والترقى اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده ﴿ الذين اتبعوه في ساعة العسرة ﴾ في وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر تعقب العشرة على بعير واحد والزاد حتى قبل ان الرجلين كانا

واناصرهم ليس لكم غيره يمنعكم من عدوكم وينصرهم عليهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار ﴿ الآية تاب الله بمعنى تجاوز وصفح عن النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومعنى توبته على النبي صلى الله عليه وسلم مؤاخذته باذنه للمنافقين بالخلف في غزوة تبوك وهو كقوله سبحانه وتعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم فهو من باب ترك الافضل لأنه ذنب يوجب عقابا وقال اصحاب المعاني هو مفتح كلام للترك كقوله سبحانه وتعالى فان الله خسه ومعنى هذا ان ذكر النبي بالتوبة عليه تشریف للمهاجرين والانصار في نعم توبتهم الى توبة النبي صلى الله عليه وسلم كما ضم اسم الرسول الى اسم الله في قوله فان الله خسه وللرسول فهو تشریف له وأما معنى توبة الله على المهاجرين والانصار فلاجل ما وقع في قلوبهم من الميل الى القعود عن غزوة تبوك لانها كانت في وقت شديد وربما وقع في قلوب بعضهم انا لا نقدر على قتال الروم وكيف لنا بالخلاص منهم فتاب الله عابهم وعفا عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الحواطر والوساوس الفسائية وتامل ان الانسان لا يخلو من زلات وتبعات في مدة عمره اما من باب الصغائر واما من باب ترك الافضل ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه لما تحملوا مشاق هذا السفر ومتاعبه وصروا على تلك الشدائد العظيمة التي حصلت لهم في ذلك السفر غفر الله لهم وناب عنهم لاجل ما تحملوه من الشدائد العظيمة في تلك الغزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما ضم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم تذكيرا على علم مراتبهم في الدين وانهم قد بانوا الى الرتبة التي لاجلها ضم ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم ﴿ الذين اتبعوه ﴾ في تلك غزوة من المهاجرين والانصار وقد ذكر بعض العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم سار الى تبوك في سبعين ألفا مابين راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل ﴿ في ساعة العسرة ﴾ يعني في وقت العسرة ولم يرد ساعة بعينها والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار فيه يسمى جيش العسرة لانه كان عامهم عسرة ﴿ والزاد ر الماء قال الحسن كان عشرة سم يشربون ماء بر راحة

العسرة والشدة وكانت لهم عسرة من الزاد وعسرة من الظهر وعسرة من الحر وعسرة من العدو وعسرة من بعد الطريق

يقتسمان ثمرة والماء حتى شربوا اللفظ من بعد ما كاد تزيف قلوب فريق منهم عن الثبات على الايمان أو اتباع الرسول وفي كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم والعائد عليه الضمير في منهم وقرأ جزء وحقق يزغ بالياء لان تأييد القلوب غير حقيقي وقرئ من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يعني المتخالفين ثم تاب عليهم تكرير للتأكيد وتبيينه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة أو المراد انه تاب عليهم لكي يودتهم انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة ثم تاب على الثلاثة كتب بن مالك وهلال بن أمية وسرارة بن الربيع الذين خلفوا تخافوا عن الغزو أو خام امهم فانهم المرجون

يستقبلونه بينهم ركب الرجل ساعده ثم نزل فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم القراموس والشعب المتغير وكان التفريق منهم يخرجون وماءهم الا القمات اليسيرة بينهم اذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ القمرة فلا كما حتى يحد طعمها ثم يخرجها من فيه يه ليها احبه ثم يشرب عابها جرعة من الماء وشغل صاحبه كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من القمرة الا النواة فغضبوا مع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقهم ويقينهم رضي الله عنهم وقال عمر بن الخطاب خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قيظ شديد فنزلنا منزلا أصابنا فيه عطش شديد حتى قلنا ان رقابنا ستقطع وحتى ان الرجل لينحر بسيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كبده وحتى ان الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبتة ستقطع فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدماء خيرا فادع الله قال يحب ذلك قال نعم فرفع يديه صلى الله عليه وسلم فلم يرجع حتى ارسل الله سحابة فملئت فلوأ ما معهم من الاوعية ثم ذهبنا ننظر فلم نجدها جاوزت العسكر أسنده الطبري عن عمر بن الخطاب قوله عز وجل من بعد ما كاد تزيف قلوب فريق منهم يعني من بعد ما تارب أن تميل قلوب بعضهم عن الحق من أجل المشقة والشدة التي نالتهم والزغ في اللغة الميل وقيل هم بعضهم أن يفارق الرسول صلى الله عليه وسلم عند تلك الشدة التي نالتهم لكنهم صبروا واحسبوا واندما على ما خطر في قلوبهم فلاجل ذلك قال تعالى ثم تاب عليهم يعني انه سبحانه وتعالى علم اخلاص نيتهم وصدق توبتهم فزرعهم الانابة والتوبة فاذا قلت فذكر التوبة أولا ثم ذكرها ثانيا فافائدة التكرار قلت انه سبحانه وتعالى ذكر التوبة أولا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطيبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك وأردف بذكر التوبة سرية أخرى تعظيما لشأنهم وليعلموا انه سبحانه وتعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ثم أتبعه بقوله انه بهم رؤف رحيم تأكيد لذلك ومعنى الرؤف في صفة الله تعالى انه الرفيق بعباده لانه لم يحملهم مالا يطيقون من العبادات وبين الرؤف والرحيم فرق لليب وان تقاربا في المعنى قال الخطابي قد تكون الرحمة مع الكراهة للمصلحة ولا تكاد الرأفة تكون مع الكراهة قوله سبحانه وتعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا هذه معطوف على ما قبله تقديره لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا فافائدة هذا ان بيان قبول توبتهم وهم كتب بن مالك وهلال بن أمية وسرارة بن الربيع وكلهم من الانصار

(من بعد ما كاد تزيف قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن والجملة بعده في موضع التعجب وهو كقولهم ليس خلق الله مثله أي ليس شأن خلق الله مثله يزغ جزء وحقق (ثم تاب عليهم) ذكر ر التوكيد (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) أي و تاب على الثلاثة وهم كتب بن مالك وسرارة بن الربيع وهلال بن أمية وهو عطف على النبي (الذين خلفوا) عن الغزو

(من بعد ما كان يزغ) عمل (قلوب فريق منهم) من المؤمنين المخلصين عن الخروج مع النبي صلى الله عليه وسلم (ثم تاب عليهم) تجاوز عنهم وثبت قلوبهم حتى خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وتجاوز عن الثلاثة الذين خام توبتهم كتب بن مالك وصاحبه

وهم المرادون بقوله سبحانه وتعالى وآخرون سرجون لاسر الله وفي معنى خلقوا قولان أحدهما أنهم خلقوا عن توبة أبي لبابة وأصحابه وذلك أنهم لم يخضعوا لخاضع أبو لبابة وأصحابه قتال الله على أبي لبابة وأصحابه وآخر أمر هؤلاء الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك والقول الثاني أنهم تخلفوا عن غزوة تبوك ولم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها وأما حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه فقد روى عن ابن شهاب الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب وكان قائداً لكعب من بني حنينة قال وكان أعلم قومه وأوعاهم لأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت كعب بن مالك بن عبد الله بن مالك بن كعب يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاه قط إلا في غزوة تبوك غير أني قد تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب أحد أتخلف عنها إنما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون غير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير مياد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الإسلام وما أحب أن لي بها مشهد بدر وإن كانت بدر أذكر في الناس منها وكان من خبري حين تخافت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جئت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الأورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً واستقبل عدواً كثيراً فجلالاً للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم بوجههم الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب قتل رجل يريد أن يتقيب الأظن أن ذلك سيخفي له ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فأناب إليها أصعب فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت أغدولكي أنجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئاً فاقول في نفسي أنا قادر على ذلك إذا أردت فلم ينزل ذلك فتمادى بي حتى استمر الناس الجداً فصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غادياً والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئاً ثم غدوت فرجعت ولم أقض شيئاً فلم ينزل ذلك فتمادى بي حتى أسرعوا وتفارط الفزو ففهمت أن أرتحل نادركم فيا ليتني فعلت ثم لم بقدر لي ذلك فطفقت إذا خرجت في الناس بعد خروجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزنني أني لأأرى لي أسوة الأرجل مغموصاً عليه في النفاق أو رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم يتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه برداه والنظر في عطفه فقال له معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيئنهما هو كذلك رأي رجلاً مريضاً يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أباً خيشمة فاذا هو أبو خيثمة الأنصاري وهو الذي تصدق بصاع التمر حين لمزته المنافقون قال كعب فلما بلغني أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلاً من تبوك حضرفي بني فطفت أنذكر الكذب وأقول به أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهل فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادم مزاح عن الباطل حتى عرفت اني لن أنجونه بشيء أبداً فاجعت صدقه فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا وكان اذا قدم من سقره بنا بالمسجد فرمى فيه ركنين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطلقوا يتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلاً قبل منهم على بيهم وياهم واستغفر لهم ووكّل سرّارهم الى الله عز وجل حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المفضّب ثم قال لي تعال فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال ما خلفك ألم تكن قد ابنت ظهرك قال قلت يا رسول الله اني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت اني سأخرج من سخطه بمنذر لقد أعطيت جدلاً ولكني والله لقد علمت ان حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي وثن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه اني لارجو فيه عفي الله وفي رواية عفو الله عز وجل والله ما كان لي عذر والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقمتم وثار رجال من بني سلمة فاتبوني فقالوا لي والله ما علمناك أذنت ذنبا قبل هذا لقد عجزت أن لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعتذر اليه المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت أن أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل لقي هذا أحدمي قالوا نعم لقيه معك رجلان قالا مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك قلت من هما قالوا امرأة بن الربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي قال فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرا ففيهما أسوة قال فضيت حين ذكروهما لي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس أو قال تغبروا لنا حتى تنكرت لي في نفسي الارض فهاهي بالارض التي عرف قلبنا على ذلك خسين ليلة فاما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فاشهد الصلاة وأطوف في الاسواق ولا يكلمني أحد واتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فاقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ثم أصلي قريبا منه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتي نظرا لي واذا التفت نحوه أعرض عني حتى اذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس الي فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقات يا أبا قتادة أنشدك يا لله هل تعلم اني أحب الله ورسوله قال فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضيت عينا وتوليت حتى تسورت الجدار فبينما أنا أمشي في سوق المدينة اذا نبطي من نبط أهل الشام عن قدمي بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب ابن مالك قال فطلق الناس يشيرون له الى حتى جاءني فدفع الي كتابا من ملك غسان وكنت كاتباً

فقرأته فإذا فيه أما بعد فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جفاك ولم يحملك الله بدار هوان ولا مضية فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأتها وهذه أيضا من البلاء قيمت بها التور فسميته حتى إذا مضت أربعون من الحسين واستلبت الوحي وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعزل امرأتك قال فقلت أطلبها أم ماذا أفعل قال لا بل اعزلها ولا تقربها قال وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك قال فقلت لامرأتي الحق باهلك فكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الأمر قال فجاءت امرأة هلال بن أمية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه قال لا ولكن لا يقربنك فقالت إنه والله ما به حركة إلى شيء والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا قال فقال لي بعض أهل لؤي استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه قال فقلت لأستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدري ما يقول لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب قال فلبثت بذلك عشر ليال فأكمل لنا خسون ليلة من حين نهي عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صبح خسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فيينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله عز وجل عنا قد ضاقت على نفسي وضاقت على الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على سلع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجدا وعرفت أنه قد جاء فرج قال وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون وركض رجل إلى فرسا وسعى ساع من اسم قبلي وأوفى على الجبل فكان الصوت أسرع من القوس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرنى نزعته له ثوبي فكسوتهما إياه ببشارته والله ما أملك غيرهما واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت أتأم رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتقاني الناس فوجا فوجا يهنؤني بالتوبة ويقولون لهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت أمن عندك يا رسول الله أمن عند الله فقال لا بل من عند الله وكان صلى الله عليه وسلم إذا سرائر واستنار وجهه حتى كأن وجهه قطعة قر قال وكنا نعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله إن من توبى أن انخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني أمسك سهمي الذي بخير قال وقلت يا رسول الله إن الله اتعانا أن نجاني بالصدق وإن من توبى أن لا أحدث إلا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت أن أحدا من المسلمين أبلاء الله في صدق الحديث

منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلغنى الله ووالله ما تمعدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا وانى لا رجوان يحفظنى الله فيما بقى قال فانزل الله عز وجل لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانسار الذين اتبعوه فى ساعة العسرة حتى بلغ انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت حتى بلغ اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما أ نعم الله على من نعمة قط بعد ان هدانى للاسلام اعظم فى نفسى من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا كون كذبتة فاهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله عز وجل قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شرما قال لاحد فقال الله سبحانه وتعالى سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لنعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يخلفون لكم لنرضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب كنا خلفنا أيها الثلاثة عن أسرار أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله تعالى فيه فيذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذى ذكر مما خلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وارجاؤه أمرنا عن حلفه واعتذر اليه فقبل منه وفى رواية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامى وكلام صاحبى ولم ينه عن كلام أحد من المخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الامر فما من شئ أهم الى من أن أموت فلا يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمنى أحد منهم ولا يصلى على ولا يصلى على قال وأ نزل الله عز وجل توبتنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند أم سلمة وكانت أم سلمة محسنة فى شأنى معتنية بامرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة تيب على كعب بن مالك قالت أفلا أرسل اليه فابشره قال اذا يحطكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليل حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله عنا أخرججه البخارى ومسلم

شرح غريب هذا الحديث

قوله حين توائمتنا على الاسلام النوائق تفاعل من الميثاق وهو العهد والراحلة الجمل أو الناقة القويان على الحمل والسفر وقوله ورى بغيرها يقال ورى عن الشئ اذا أخفاه وأظهر غيره والمفازة البرية القفراء سميت بذلك تفاؤلا بالفوز والنجاة منها قوله فجلا هو بالتخفيف يعنى كشف لهم مقصدهم وأظهره لهم والاهبة الجهاز وما يحتاج اليه المسافر قوله فانا اليها أصعر هو بالعين المهملة أى أميل والصعر الميل وقوله وتفسارط الغزو أى تباعد ما بينى وبين الجيش من المسافة وطلق مثل جعل والمتموص المعيب المشار اليه بالمعيب يقال فلان ينظر فى عطفيه اذا كان مجبأ بنفسه ويقال زال به السراب يزول اذا ظهر شخص الانسان خيالا فيه من يمدو السراب

(هو)

﴿ حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ﴾ أى برحبها لاعراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الحيرة ﴿ وضاقت عليهم أنفسهم ﴾ قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسمعها أنس ولا سرور ﴿ وظنوا ﴾ وعلوا ﴿ أن لا ملجأ من الله ﴾ من سخطه ﴿ الا إليه ﴾ الا الى استغفاره ﴿ ثم تاب عليهم ﴾

هو ما يظهر للانسان في البرية في وقت الهاجرة كانه ماء والميض بكسر الياء لا بس الياء. قوله كن أباً خيثة معناه أنت أبو خيثة وقيل معناه اللهم اجعله أباً خيثة أى لتوجد يا هذا الشخص أباً خيثة حقيقة. قوله الذى لزمه المنافقون يعنى عابوه واحتقروه والقافل الراجع من سفره الى وطنه. قوله حضرنى بنى البث أشد الحزن كانه لشدة يظهر. قوله زاح عنى الباطل أى زال وذهب عنى وأجمت صدقه أى عزمت عليه لتد أعطيت جدلاً أى فصاحة وقوة في الكلام بحيث أخرج عن عهدة ما أردت بما أشاء من الكلام والمغضب بفتح الضاد هو الغضب. قوله فما زالوا يوثبوني أى يلوموني أشد اللوم. قوله حتى تنكرت لى في نفسى الأرض فماهى بالأرض التى أعرف معناه تغير على كل شئ من الأرض وتوحشت على وصارت كأنها أرض لا أعرفها. وقوله فاما صاحبائى فاستكانا يعنى خضعوا وسكنوا. قوله تسورت حائط أبى قتادة أى علوته وصعدت سوره وهو أعلاه والانباط الفلاحون والزرعون وهم من العجم والروم والمضيعة مفعلة من الضياع والاطراح. قوله قُتِمَتْ بها التور فسجرت بها أى فقصدت بالعصية التى أرسل بها ملك غسان فاحرقها في التور وبلغ جبل بالمدينة معروف. وقوله وانطلقت أناثم يعنى أقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوج الجماعة من الناس يقال برق وجهه اذا لمع وظهر عليه أمارات الفرج والسرور. وقوله انخلع من مالى أى اخرج منه جميعه وأتصدق به كما ينخلع الانسان قيصره. قوله ما علمت أحدا من المسلمين أبلاء الله في صدق الحديث أحسن مما أبلانى البلاء والابتلاء يكون في الخير وفي الشر واذا اطلق كان في الشر غالباً فاذا اريد به الخير قيد به كما قيد هنا بقوله أحسن مما أبلانى أى أنعم على. قوله أن لا أكون كذبتة هذا هو في جميع روايات الحديث بزيادة لفظ لا قال بعض العلماء لفظ لا زائدة ومعناه أن أكون كذبتة. وقوله فاهلك هو بكسر اللام وارجاؤه أمرنا تأخير. وقوله في الرواية الاخرى يحطمكم الناس أى يطؤكم ويزدجون عليكم وأصل الوطء الكسر. وقوله سائر الليل يعنى باقى الليل. وقوله وأذن بتوبة الله علينا أى اعلم والاذان الاعلام والله أعلم. قوله عن وجل ﴿ حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ﴾ يعنى بما اتسعت والرحب سعة المكان والمعنى أنه ضاقت عليهم المكان بعد ان كان واسعا ﴿ وضاقت عليهم أنفسهم ﴾ يعنى من شدة الغم والحزن ومجانبة الناس اياهم وترك كلامهم ﴿ وظنوا ﴾ يعنى وأيقنوا وعلوا ﴿ أن لا ملجأ ﴾ يعنى لا مفزع ولا مقر ﴿ من الله الا إليه ﴾ ولا عاصم من عذابه الا هو ﴿ ثم تاب عليهم ﴾ فيه اضممار وحذف

(حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) أى مع سعتها وهو مثل الحيرة فى أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكاناً يقرون فيه قلقاً وجزعاً (وضاقت عليهم أنفسهم) أى قلوبهم لا يسمعها أنس ولا سرور لأنها خرجت من فرط الوحشة والغم (وظنوا أن لا ملجأ من الله الا إليه) وعلوا أن لا ملجأ من سخط الله الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بعد خسران يومنا

(حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) يعنى بما اتسعت (وضاقت عليهم أنفسهم) قلوبهم بتأخير التوبة (وظنوا) وعلوا (أن لا ملجأ من الله الا إليه) أن لا نجاة لهم من الله الا اليه (الا بالتوبة اليه من تخلفهم عن غزوة تبوك) ثم تاب عليهم (تجاوز عنهم وعفا)

بالتوفيق للتوبة ﴿ ليتوبوا ﴾ أو انزل قبول توبتهم ليعدوا من جملة التوابين أو رجع عليهم بالقبول والرجة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ﴿ أن الله هو التواب ﴾ لمن تاب وانما في اليوم مائة مرة ﴿ الرحيم ﴾ المتفضل عليه بالنعم ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ فيما لا يرئاه ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ في إيمانهم وعهودهم أو في دين الله نية وقولا وعلاوة فرى من الصادقين أى في توبتهم وإيمانهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة واضرابهم ﴿ ما كان لأهل المدينة ومن

تقديره وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه فرجعهم ثم تاب عليهم وإنما حسن هذا الحذف لدلالة الكلام عليه وقوله ثم تاب عليهم تأكيد لقبول توبتهم لأنه قد ذكر توبتهم في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما تقدم بيانه وأنه عطف على قوله لقد تاب الله على النسي والمهاجرين والانصار أى وتاب الله على الثلاثة الذين خلفوا ﴿ وقوله تعالى ﴿ ليتوبوا ﴾ معناه أن الله سبحانه وتعالى تاب عليهم في الماضي ليكون ذلك داعيا لهم إلى التوبة في المستقبل فيرجعوا ويدأبوا عليها وقيل أن أصل التوبة الرجوع ومعناه ثم تاب عليهم ليرجعوا إلى حالتهم الأولى أى إلى عادتهم في الاختلاط بالناس ومكالتهم فتسكن نفوسهم بذلك ﴿ وأن الله هو التواب ﴾ يعنى على عباده ﴿ الرحيم ﴾ بهم وفيه دليل على أن قبول التوبة بمحض الرجة والكرم والفضل والاحسان وأنه لا يجب على الله تعالى شيء ﴿ قوله عز وجل ﴾ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴿ يعنى في مخالفة أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ يعنى مع من صدق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الغزوات ولا تكونوا مع المتخلفين من المناققين الذين قعدوا في البيوت وتركوا الغزو وقال سعيد بن جبيرة مع الصادقين يعنى مع أبي بكر وعمر وقال ابن جرير مع المهاجرين وقال ابن عباس مع الذين صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وأعمالهم وخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك بإخلاص نية وقيل كونوا مع الذين صدقوا في الاعتراف بالذنب ولم يستندروا بالاعتذار الباطلة الكاذبة وهذه الآية تدل على فضيلة الصدق لأن الصدق يهدي إلى الجنة والكذب إلى الضجور كما ورد في الحديث وقال ابن مسعود الكذب لا يصلح في جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم صاحبه شيئا ثم لا ينجزه أقرؤا إن شئتم وكونوا مع الصادقين وروى أن أبا بكر الصديق احتج بهذه الآية على الانصار في يوم السقيفة وذلك أن الانصار قالوا منأ ميرومكم أمير فقال أبو بكر يا معشر الانصار ان الله سبحانه وتعالى يقول في كتابه للفقراء المهاجرين إلى قوله أولئك هم الصادقون من هم قالت الانصار أأنتم هم فقال أبو بكر ان الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فأنتم أن تكونوا معنا ولم يأمرنا أن نكون معكم نحن الامراء وأنتم الوزراء وقيل مع عني من والمعنى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ما كان لأهل المدينة ﴿ يعنى لساكني المدينة من المهاجرين والانصار ﴿ ومن

(ليتوبوا) ليكونوا من جملة التوابين (أن الله هو التواب الرحيم) عن أبي بكر الوراق أنه قال التوبة النصوح أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) في إيمانهم دون المناققين أو مع الذين لم يخلفوا أو مع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعلا والآية تدل على أن الإجماع حجة لأنه أمر بالتكسوف مع الصادقين فلزم قبول قولهم (ما كان لأهل المدينة ومن

عنهم) ليتوبوا (لكي يتوبوا) من تخلفهم (أن الله هو التواب) المتجاوز (الرحيم) لمن تاب (يا أيها الذين آمنوا) عبد الله بن سلام وأصحابه وغيرهم من المؤمنين (اتقوا الله) أطيعوا الله فيما أمركم (وكونوا مع الصادقين) مع أبي بكر وعمر وأصحابهما في الجلوس والخروج بالجهاد (ما كان لأهل المدينة) ما جاز لأهل المدينة (ومن

حولهم من الاعراب ان يخلفوا عن رسول الله (المراد بهذا النبي الذي وخض هؤلاء بالذكور وان استوى كل
الناس في ذلك لقرينهم منه ولا يخفى عليهم خروجه (ولا يرضوا) ولا أن يضنوا (بأنفسهم عن نفسه) عما يصيب نفسه أي
لا يختاروا البقاء بأنفسهم على نفسه في الشدائد بل أسروا بأن يصحبوه في البأساء والضراء ويلقوا أنفسهم بين يديه في كل
شدة (ذلك) النبي عن الخلف (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) عطش (ولا نصب) تعب (ولا غصصة) جاعة (في
سبيل الله) في الجهاد (ولا يطؤون موطئا) ﴿ ٢١٥ ﴾ موطئا { سورة براءة } ولا يدوسون مكانا من أمكنة

الكفار بخوافر خيولهم
واخفاف رواحيلهم وأرجلهم
(يقيظ الكفار) يقضيه
ويضيئ صدورهم (ولا
ينالون من عدو نيلا)
ولا يصيبون منهم أصابة
يقتل أو أسر أو جرح
أو كسر أو هزيمة (لا يكتب
لهم به عمل صالح) عن ابن
عباس رضي الله عنهما
لكل روعة سبعون ألف
حسنة يقال نال منه إذا
رزأه ونقصه وهو عام
في كل ما يسوءهم وفيه دليل
على أن من قصد خيرا كان
سعيه فيه مشكورا من قيام
وقود ومشى وكلام وغير
ذلك وعلى أن المدد يشارك
الجيش في القيمة بعد
انقضاء الحرب لأن وطء
ديارهم بما يغيظهم وقد أسهم
النبي صلى الله عليه وسلم
لأبي عاصم وقد قدما بعد
تقضى الحرب والموطئ

حولهم من الاعراب من
مزيئة وجهينة واسلم (أن

حولهم من الاعراب ان يخلفوا عن رسول الله ﴿ عن حكمه لهم عبرته بصيغة التثنية للمبالغة ﴾
﴿ ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ﴾ ولا يصونوا أنفسهم عالم يصن نفسه عنه ويكابدوا
معه ما يكابده من الاهوال روى ان ابا خيثمة بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له
في الظل وبسطت له الحصيد وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب
يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الضم والريح
ما هذا بخير فقام فرحل تأتته واخذ سيفه ورمحه وسر كالح فمدر رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن ابا خيثمة
فكأنه هو ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له وفي لا يرغبوا يحوز
النصب والجزم ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من النبي عن الخلف
أو وجوب المشايعة ﴿ بأنهم ﴾ بسبب أنهم ﴿ لا يصيبهم ظمأ ﴾ شئ من العطش
﴿ ولا نصب ﴾ تعب ﴿ ولا غصصة ﴾ جاعة ﴿ في سبيل الله ﴾ ولا يطؤون موطئا ﴿
ولا يدوسون مكانا ﴾ يقيظ الكفار ﴿ يقضيه موطؤه ﴾ ولا ينالون من عدو نيلا ﴿ كالقتل
والأسر والنهب ﴾ لا يكتب لهم به عمل صالح ﴿ الاستوجبوا له الثواب وذلك مما يوجب

حولهم من الاعراب ﴿ يعني سكاك البوادي من مزيئة وجهينة واسلم وانهم غفار
وقيل هو عام في كل الاعراب لان اللفظ عام وجهلة على العموم أولى ﴾ أن يخلفوا عن
رسول الله ﴿ يعني اذا غزا وهذا ظاهره خبر ومعناه النبي أي ليس لهم أن يخلفوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾ ولا يرغبوا ﴿ يعني ولا أن يرغبوا ﴾ بأنفسهم عن نفسه ﴿
يعني ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرضاه لنفسه
ولا يختاروا لانفسهم الخفض والدعة ويتركوا مصاحبة والجهاد معه في حال الشدة
والمشقة وقال الحسن لا يرغبوا بأنفسهم ان يصيبهم من الشدائد فيختاروا الخفض والدعة
ورسول الله صلى الله عليه وسلم في مشقة السفر ومقاساة التعب ﴿ ذلك بأنهم لا يصيبهم ﴾
في سفرهم وغزواتهم ﴿ ظمأ ﴾ أي عطش ﴿ ولا نصب ﴾ أي تعب ﴿ ولا غصصة ﴾ يعني
جاعة شديدة ﴿ في سبيل الله ولا يطؤون موطئا يقيظ الكفار ﴾ يعني ولا يضعون قدما على الارض
يكون ذلك القدم سببا لقيظ الكفار وغمهم وحزنهم ﴿ ولا ينالون من عدو نيلا ﴾ يعني
أسرا أو قتلا أو هزيمة أو غنيمة أو نحو ذلك قليلا كان أو كثيرا ﴿ لا يكتب لهم به عمل
صالح ﴾ يعني لا يكتب الله لهم بذلك ثواب عمل صالح

يخلفوا عن رسول الله (في الغزوة) ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه (لا يكونوا على أنفسهم أشفق من نفس النبي صلى الله
عليه وسلم ويقال ولا يرغبوا بأنفسهم بصحبة أنفسهم عن نفسه عن صحبة النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد (ذلك) الخروج
(بأنهم لا يصيبهم ظمأ) عطش في الذهاب والجيء (ولا نصب) ولا تعب (ولا غصصة) ولا جاعة (في سبيل الله) في الجهاد
(ولا يطؤون موطئا) لا يحوزون مكانا بظهورهم عليه (يقيظ الكفار) بذلك (ولا ينالون من عدو نيلا) قتلا وهزيمة
(لا يكتب لهم به عمل صالح) ثواب عمل صالح في الجهاد

المتابعة ﴿ ان الله لا يضيع اجر المحسنين ﴾ على احسانهم وهو تمليل لكتب وتبيينه على ان الجهاد احسان اما في حق الكفار فلائنه سعى في تكميلهم بأقصى ما يمكن كضرب المداوى للمجنون واما في حق المؤمنين فلائنه صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم ﴿ ولا ينفقون نفقة صغيرة ﴾ ولو علاقة ﴿ ولا كبيرة ﴾ مثل ما نفق عثمان رضي الله تعالى عنه في جيش العسرة ﴿ ولا يقطعون واديا ﴾ في سيرهم وهو كل منفرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الارض ﴿ الا كتب لهم ﴾ الا ثبت لهم ذلك ﴿ ليجزيهم الله ﴾ بذلك ﴿ احسن ما كانوا يعملون ﴾ جزاء احسن اعمالهم أو احسن جزاء اعمالهم

قد ارقتاه لهم وقبل منهم ﴿ ان الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ يعني ان الله سبحانه وتعالى لا يدع محسنا من خلقه قد احسن في عمله وأطاعه فيما أمره به أو نهاه عنه أن يجازيه على احسانه وعمله الصالح وفي الآية دلائل على ان من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله ومن قصد معصية الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها سيئات الا ان يغفرها الله بفضله وكرمه واختاف العلماء في حكم هذه الآية فقال قتادة هذا الحكم خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه لم يكن لاحد أن يتخلف عنه الا بعدد فاما غيره من الأئمة والولاة فيجوز لمن شاء من المؤمنين ان يتخلف عنه اذا لم يكن للمسلمين اليه ضرورة وقال الوليد بن مسلم سمعت الاوزاعي وابن المبارك وابن جابر وسعيدا يقولون في هذه الآية انها لاول هذه الامة وآخرها فعلى هذا تكون هذه الآية محكمة لم تنسخ وقال ابن زيد هذا حين كان أهل الاسلام قليلا فلما كثروا نسخها الله عز وجل وأباح التخلف لمن شاء بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة ونقل الواحدى عن عطية انه قال وما كان لهم ان يتخافوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم وأمرهم وقال هذا هو الصحيح لانه لا تعين الطاعة والاجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذا أمر وكذا غيره من الأئمة والولاة قالوا اذا ندبوا أو عينوا لانا لوسوغنا للمندوب أن يقاعد ولم يختص بذلك بعض دون بعض لادى ذلك الى تعطيل الجهاد والله أعلم وقوله عز وجل ﴿ ولا ينفقون ﴾ يعني في سبيل الله ﴿ نفقة صغيرة ولا كبيرة ﴾ يعني تمرة فما دونها أو أكثر منها حتى علاقة سوط ﴿ ولا يقطعون واديا ﴾ يعني ولا يجاوزون في سيرهم واديا مقبلين أو مدبرين فيه ﴿ الا كتب لهم ﴾ يعني كتب الله لهم آثارهم وخطاهم ونفقاتهم ﴿ ليجزيهم الله ﴾ يعني يجازيهم ﴿ احسن ما كانوا يعملون ﴾ قال الواحدى معناه باحسن ما كانوا يعملون وقال الامام فخر الدين الرازى فيه وجهان الاول أن الاحسن من صفة أفعالهم وفيها الواجب والمندوب والمباح قاله سبحانه وتعالى يجزيهم على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون المباح والثاني ان الاحسن صفة للجزاء أى يجزيهم جزاء هو أحسن من أعمالهم وأجل وأفضل وهو الثواب وفي الآية دليل على فضل الجهاد وأنه من أحسن أعمال العباد (ق) عن سهل بن سعد الساعدي ان

مكان فان كان مكانا ففى يفيظ الكفار يفيظهم وطوؤه (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) أى أنهم محسنون والله لا يبطل ثوابهم (ولا ينفقون نفقة) فى سبيل الله (صغيرة) ولو تمرة (ولا كبيرة) مثل ما نفق عثمان رضى الله عنه فى جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أى أرضا فى ذهابهم ومجيئهم وهو كل منفرج بين جبال وآبام يكون منفذ للسيل وهو فى الاصل فاعل من ودى اذا سال ومنه لودى وقد شاع فى الاستعمال بمعنى الارض (الا كتب لهم) من الاتفاق وقطع الوادى (ليجزيهم الله) متعلق بكتب أى أثبت فى صحائفهم لاجل الجزاء (احسن ما كانوا يعملون) أى يجزيهم على كل واحد جزاء احسن عمل كان لهم فيلحق مادونه به توفيرا

(ان الله لا يضيع) لا يبطل (اجر المحسنين) ثواب المؤمنين فى الجهاد (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة) قليلة ولا كثيرة فى الذهاب والمجيئ (ولا يقطعون واديا) فى طلب العدو (الا كتب لهم ثواب عمل صالح) ليجزيهم الله احسن ما كانوا يعملون

﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة ﴾ وما استقام لهم ان ينفروا جميعا لغزو
عزوا وطلب علم كالا يستقيم لهم ان يثبطوا جميعا فانه يخل بأمر المأش

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع
سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها الجبد في سبيل
الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها وفي رواية وما فيها (ق) عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهادا في سبيل
وايمان أبي وتصديقا برسلي فهو على ضامن ان أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه الذي
خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنيمة والذي نفس محمد بيده ما من كلم يكلم في سبيل الله
الا جاء يوم القيامة كهيئته يوم كلم لونه لون دم وريحه ريح مسك والذي نفس محمد بيده
لولا ان أشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو في سبيل الله أبدا ولكن لا جد
سعة فاجلهم ولا يجدون سعة ويشق عليهم ان يتخلفوا عني والذي نفس محمد بيده لو ددت
ان اغزو في سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل لفظ مسلم والبخاري بمعناه (ق)
عن أبي سعيد الخدري قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي الناس أفضل
قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال ثم رجل في شعب من الشعاب
يعبد الله وفي رواية يتقى الله ويدع الناس من شره (خ) عن أبي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسا في سبيل الله ايماناً بالله وتصديقاً بوعده فان شعبه
وريد وروث وبوله في ميزانه يوم القيامة يعني حسناته (خ) عن ابن عباس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما غبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار (م) عن أبي مسعود
الانصاري البدرى قال جاء رجل بناقة مخطومة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
هذه في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لك بها يوم القيامة سبع مائة ناقة كلها
مخطومة عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق نفقة في سبيل الله
كتب الله له سبع مائة ضاعف أخرجه الترمذي والنسائي قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما
كان المؤمنون لينفروا كافة ﴾ الآية قال عكرمة انزلت هذه الآية ما كان لاهل المدينة
ومن حواهم من الاعراب أن يخافوا عن رسول الله قال ناس من المنافقين علك من
تخاف فنزلت هذه الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال ابن عباس انها ليست
في الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالستين أجابت بلادهم
فكانت القبيلة منهم تقبل بأسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد وتباوا بالسلامة هم كاذبون
في رواية أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر فانزل الله عز وجل الآية
ينبغي ان يدعى صلى الله عليه وسلم أنهم ليسوا مؤمنين فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
مشاورهم وذكرهم ان غاروا فلو انهم رجعوا اليهم فذلك قوله سبحانه وتعالى
﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة ﴾ الآية في رواية أخرى ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة ﴾ الآية
من كل حي من الارب بحسبه فانزل الله صلى الله عليه وسلم ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة ﴾ الآية

لا جرمهم (وما كان المؤمنون
لبنفروا كافة) السلام
لتأ كبد النفي أي أن تغير
الكافة عن أوطانهم لطلب
الم غبر صحهم للأفضاء الى

في الجهاد (وما كان المؤمنون)
ما جاز للمؤمنين (لينفروا كافة)
يخرجوا جميعا في السرية
ويتركوا النبي صلى الله عليه
وسلم في المدينة وحده

﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة﴾ فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة ﴿ليتفقوها في الدين﴾ ليتكفوا الفقه فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها ﴿ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم﴾ وليعلموا غاية سعيهم ومظم غرضهم من الفقه ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه اهم وفيه دليل على ان التفقه والتدكير من فروض الكفاية وأنه ينبغي ان يكون عرض المتعلم فيه ان يستقيم ويقم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد ﴿لعلهم يحذرون﴾ ارادة ان يحذروا عما ينذرون منه واستدل به على ان اخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضي ان نفر من كل ثلاثة نفر دوا بقرية طائفة الى التفقه لتنذر فرقة ما كي يتذكروا ويحذروا فلولا يعتبر اخبار الآحاد

امر دينهم ويتفقهون في دينهم ويقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ما أمرنا ان نفعله وأخبرنا عما نقول لمشارنا اذا اطلقنا اليهم في أمرهم نبي الله صلى الله عليه وسلم بطاعة الله وطاعة رسوله ويستثم الى قومهم بالصلاة والزكاة فكانوا اذا أتوا قومهم نادوا من أسلم فهو منا وينذرونهم حتى ان الرجل ليفارق أباه وأمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم بما يحتاجون اليه من أمر الدين وان ينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ويدعوهم الى الاسلام وينذروهم النار ويشيروهم بالجنة وقال مجاهد ان ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي فأسابوا من الناس معروفا ومن الخطب ما يتفقهون به ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم أصحابكم وجشتمونا فوجدوا في أنفسهم تحرجا وأقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة﴾ يتفقهون الخيرو وقد طائفة ﴿ليتفقوها في الدين﴾ ليسموا ما أنزل الله ﴿ولينذروا قومهم﴾ من الناس ﴿اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون﴾ وقال ابن عباس ما كان المؤمنون ليسفروا جيبا وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعني عصبة يعني السرايا ولا يسيرون الا باذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل في بعضهم قرآن تعلمه القاعدون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الله قد أنزل على نبيكم من بعدكم قرآنا وقد علمناه فتمكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله على نبيهم بعدهم وتبعث سرايا أخرى فذلك قوله سبحانه وتعالى ليتفقوها في الدين يقول ليتعلموا ما أنزل الله على نبيهم ويعلموا السرايا اذا رجعت اليهم لعلهم يحذرون نقل هذه الاقوال كلها الطبري وأما تفسير الآية فيمكن أن يقال انها من بقية أحكام الجهاد ويمكن أن يقال انها كلام مبتدأ لا تعلق له بالجهاد فعلى الاحتمال الاول فقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى الغزوة لم يتخلف عنه الا منافق أو صاحب عذر فلما بالغ الله في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا نتخلف عن شيء من الغزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية يبشها فلما قدم المدينة وبعث السرايا نفر المسلمون بجبا الى الغزوة وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فنزلت هذه الآية فيكون المعنى

المقعدة (فلولا نفر) فحين لم يكن تغير الكافة فهلا نفر (من كل فرقة منهم طائفة) أي من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم التغير (ليتفقوها في الدين) ليتكفوا الفقه فيه ويتجشموا المشاق في تحصيلها (ولينذروا قومهم) وليعلموا سرى همهم الى التفقه انذار قومهم وارشادهم (اذا رجعوا اليهم) دون الاعراض الحسيسة من التصدر والتؤس والتشبه بالظلمة في المراكب والملابس (لعلهم يحذرون) ما يجب اجتنابه وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث بشا بعد غزوة

(فلولا نفر) فهلا خرج (من كل فرقة) جماعة (منهم طائفة) وبقي طائفة بالمدينة (ليتفقوها في الدين) لكي يتعلموا أمر الدين من النبي صلى الله عليه وسلم (ولينذروا) لينخبروا وليعلموا (قومهم اذا رجعوا اليهم) من غزوتهم (لعلهم يحذرون) لكي يعلموا أمرها به وما نهوا عنه ويقال

ما لم نواتر لم نجد ذلك وقد اشبهت القول فيه تقريرا واعتراضا في كتابي المرصاد وقد قيل
للآية معنى آخر وهو انه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبق المؤمنون الى النفي وانقطعوا
عن التفقه فأمر وان ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى اعقابهم يتفقهون حتى
لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الا كبر لان الجدال بالحجة هو الاصل والمقصود من البشة
فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي
رجعوا للطوائف اي ولينذر البواقي قومهم النافرين اذ ارجعوا اليهم بما حصلوا اليهم

ما كان ينبغي للمؤمنين ولا يجوز لهم أن ينفروا بكليتهم الى الجهاد ويتركوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل يجب أن ينقسموا قسمين فطائفة يكونون مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم وطائفة ينفرون الى الجهاد لان ذلك الوقت كانت الحاجة داعية الى انقسام
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قسمين قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والتفقه في الدين
لان الاحكام والشرايع كانت تبيد شيئا بعد شيئا فاللازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يحفظون ما نزل من الاحكام وما يجدد من الشرايع فاذا قدم الغزاة أخبروهم بذلك فيكون
معنى الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة قلوا يعني فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة
الى جهاد وقد طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم الذين نفروا الى الجهاد اذ ارجعوا
اليهم من غزوهم لعلهم يحذرون يعني مخالفة أمر الله وأمر رسوله وهذا معنى قول قتادة
وقيل ان التفقه صفة للطائفة النافرة قال الحسن ليتفقه الذين خرجوا بغيرهم الله
من الظهور على المشركين والنصرة وينذروا قومهم اذ ارجعوا اليهم ومعنى ذلك ان
الفرقة النافرة اذا شاهدوا نصر الله لهم على أعدائهم وان الله يريد اعلاء دينه وتقوية دينه
صلى الله عليه وسلم وان الفئة القليلة قد غلبت جما كثيرا فاذا رجعوا من ذلك النفي الى
قومهم من الكفار أنذروهم بما شاهدوا من دلائل النصر والفتح والظفر لهم لعلهم
يحذرون فيتركوا الكفر والنفاق وأورد على هذا القول ان هذا الولوج لا يمد تفقها
في الدين ويمكن أن يحجب عنه بانهم اذا علموا ان الله هو ناصرهم ومقوهم على عدوهم كان
ذلك زيادة في ايمانهم فيكون ذلك تفقها في الدين واما الاحتمال الثاني وهو ان يقال ان
هذه الآية كلام مبتدأ لا تعلق له بالجهاد وهو ما ذكرناه عن مجاهد ان ناسا من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البوادي باصابوا معروفا ودعوا من وجدوا من الناس
الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وجئتمونا فوجدوا في أنفسهم
من ذلك حرجا فقبلوا كلهم من البادية حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله
هذه الآية والمعنى هلا نفر من كل فرقة طائفة وقد طائفة ليتفقهوا في الدين وبلغوا
ذلك الى النافرين لينذروا قومهم اذ ارجعوا اليهم لعلهم يحذرون يعني بأس الله ونقمته
اذا خالفوا أمره وفي الآية دليل على أنه يجب ان يكون المقصود من العلم والتفقه دعوة
الحلق الى الحق وارشادهم الى الدين القويم والصراط المستقيم فكل من تفقه وتعلم بهذا
القصود كان على المنهج القويم والصراط المستقيم ومن عدل عنه وتعلم العلم لطلب الدنيا
كان من الاخسرين أعمالا الآية (ق) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه

تبوك بعدما نزل في المتخلفين
من الآيات الشداهاستبق
المؤمنون عن آخرهم الى
النفي وانقطعوا جميعا عن
التفقه في الدين فأمر وان
ينفر من كل فرقة منهم
طائفة الى الجهاد ويبقى
سايرهم يتفقهون حتى
لا ينقطعوا عن التفقه الذي
هو الجهاد الا كبر اذا الجهاد
بالحجج أعظم أثر من
الجهاد بالنصال والضمير
في ليتفقهوا للفرق الباقية
بعد الطوائف النافرة من
ينهم ولينذروا قومهم
ولينذر الفرق الباقية
قومهم النافرين اذ ارجعوا
اليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم
من العلوم وعلى الاول
الضمير للطائفة النافرة الى
المدنية للتفقه

نزلت هذه الآية في بني أسد
أصابتهم سنة فجاؤا الى
النبي صلى الله عليه وسلم
بالمدينة فاعلوا أسعار المدينة
وأفسدوا طرقها بالعدوات
فنهاهم الله عن ذلك

غيبتهم من العلوم **يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار** أمر بقتال
الأقرب منهم فالأقرب كما أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أولا بإتذار عشيرته
الأقربين فإن الأقرب أحق بالشقة والاستصلاح وقبلهم يهود حوالى المدينة كقرينة

يقول من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم ويعطى الله ولم يزل أمر هذه الأمة
مستقيا حتى تقوم الساعة وحتى يأتي أمر الله (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يمجّدون الناس بما دون خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا
فقهوا **عن ابن عباس** أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقه واحد أشد على الشيطان
من ألف عابد أخرجه الترمذى وأصل الفقه في اللغة الفهم يقال فقه الرجل إذا فهمه وقفه
فقاهة إذا صار فقهيا وفمل الفقه هو الوصول إلى علم فائز يعلم شاهد فهو أخص من العلم
وفي الاصطلاح الفقه عبارة عن العلم بأحكام الشرائع وأحكام الدين وذلك ينقسم إلى فرض
عين وغرض كفاية ففرض العين معرفة أحكام الطهارة وأحكام الصلاة والصوم فملى
كل مكلف معرفة ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم طالب العلم فرضة على كل مسلم ذكره
البغوى بغير سند وكذلك كل عبادة وجبت على المكلف يشكك الشرع بحجب عنه معرفة علمها مثل
علم الزكاة إذا صاد له مال يجب في مثله الزكاة وعلم أحكام الحج إذا وجب عليه أداء فرض الكفاية
من الفقه فهو أن يتعلم حتى يبلغ مرتبة الاجتهاد في درجة الفقه وإذا قدم أهل بلد عن تعلم مصوا
جيبوا وإذا قام به من كل بلد واحد فملى حتى بلغ درجة الفقه في بلد عن تعلم مصوا
تفادى فماتق لهم من الحوادث **عن أبي أمامة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فملى العالم
على العالم كفضلى على أدناكم أخرجه الترمذى مع الزيادة فيه **عن أبي هريرة** قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طرقا إلى الجنة
أخرجه الترمذى **عن أنس** أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج في طلب العلم
فهو في سبيل الله حتى يرجع أخرجه الترمذى **عن عبد الله بن عمرو بن العاص** أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية شكمة أو سنة قائمة
أو فريضة عادلة أخرجه أبو داود الآفة المحكمة هي التي لا إشباه فيها ولا اختلاف
في حكمها أو ما ليس بنسوخ والسنة القائمة هي المستمرة الدائمة التي العمل بها متصل
لا تتراءى والفريضة الدالة هي التي لا جور فيها ولا حجب في فوائدها قال الشيخ ل بن مادن
عالم عامل معلم يدعى عظيما في ما كرم السموات وأخرجه الترمذى موقوتا وهو الإمام
الشافعى رضي الله تعالى عنه طالب العلم أفضل من الصلاة الثالثة في دولة سبحانه وتعالى
يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار أمر بقتال الأقرب إلى الأقرب اللهم
في الدار والنسب قال ابن عباس مثل قرينة والنضير ونحوها وقال ابن عمرهم
الروم لأنهم كانوا مكان الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق والله بعضهم هم الذين
وقال ابن زيد كان الذين يلوونهم من الكفار العرب فقتلواهم حتى فرغوا منهم فأمروا
بقتال أهل الكتاب وجهادهم حتى يؤمنوا أو يسطوا الجزيرة عن يد وتل عن بعض العلماء أنه قال

(يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين
يلوونكم) يقرّبون منكم (من
الكفار) القتال واجب
مع جميع الكفرة قريبهم
وبعيدهم ولكن الأقرب
فالأقرب أو واجب وقد حارب
النبي صلى الله عليه وسلم
قومه ثم غيرهم من عرب
الحجاز ثم الشام والشام
أقرب إلى المدينة من العراق
وغیره وهكذا المنعروض
على أسل كل ناحية
(يا أيها الذين آمنوا) محمد
صلى الله عليه وسلم وأقرآن
(قاتلوا الذين يلوونكم
من الكفار) من بني قريظة
والنضير

فقاتلوا من ولهم (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وعنف في المقاتلة قبل القتال (واعلموا أن الله مع المتقين) بالنصرة والغلبة (واذا ما أنزلت سورة) ماصلة مؤكدة (فمنهم) فمن ٢٢١ المنافيين (من يقول) بعضهم { سورة براءة } لبعض (أيكم زادت هذه)

السورة (إيماناً) انكاراً واستهزاء بالمؤمنين وأيكم صر فوج بالابتداء وقيل هو قول المؤمنين للحث والتثنية (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) يتينا وثباتاً وخشية أو إيماناً بالسورة لأنهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلاً (وهم يستبشرون) يدون زيادة التكليم بشارة التشریف (وأما الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق مهو غساد يحتاج إلى علاج كالفساد في البدن (فزادتهم رجساً إلى رجسهم)

وفدك وخير (وليجدوا فيكم) منكم (غلظة) شدة (واعلموا) ياء مشر المؤمنين (أن الله مع المتقين) معين المؤمنين بمحمد عليه السلام وأصحابه بالنصرة على أعدائهم (واذا ما أنزلت سورة) آية فقرأ عليهم محمد صلى الله عليه وسلم (فمنهم) من المنافقين (من يقول) أي يقول بعضهم (أيكم زادت هذه) السورة والآية (إيماناً) خوفاً ورجاءاً وثباتاً (فأما الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام وأصحابه (فزادتهم إيماناً) خوفاً ورجاءاً وثباتاً (وهم يستبشرون) شكاً إلى شكهم بما

والنضير وخير وقيل الروم فأنهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبر على القتال وقرئ بفتح القين وضمتها وهما لغتان فيها (واعلموا أن الله مع المتقين) بالحراسة والإعانة (واذا ما أنزلت سورة فمنهم) من المنافقين (من يقول) انكاراً واستهزاء (أيكم زادت هذه) السورة (إيماناً) وقرئ أيكم بالنصب على ضمائر قل يفسره زادت (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الإيمان بها وبما فيها إلى إيمانهم (وهم يستبشرون) بتزولها لأنه سبب لزيادة كمالهم وارتقاع درجاتهم (وأما الذين في قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) كفراً بما مضى إلى الكفر بغيرها

نزلت هذه الآية قبل الأمر بقتال المشركين كافة فلما نزلت وقاتلوا المشركين كافة صارت ناسخة لقوله سبحانه وتعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقال المحققون من العلماء لا وجه للنسخ لأنه سبحانه وتعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة أرشدهم الطريق الأصوب الأصح وهو أن يبدأ بقتال الأقرب فالأقرب حتى يصلوا إلى الأبعد فلا يبعدوا بهذا الطريق يحصل الغرض من قتال المشركين كافة لأن قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً قومه ثم انتقل منهم إلى قتال سائر العرب ثم انتقل إلى قتال أهل الكتاب وهم قريظة ونضير وخير وذلك ثم انتقل إلى غزو الروم في الشام فكان فتح الشام في زمن الصحابة ثم انهم انتقلوا إلى العراق ثم بعد ذلك إلى سائر الأمصار لأنه إذا قاتل الأقرب تقوى بما ينال منهم من الغنائم على الأبعد وقوله سبحانه وتعالى (وليجدوا فيكم غلظة) معنى شدة وقوة وشجاعة والغلظة ضد الرقة وقال الحسن صبرا على جهادهم (واعلموا أن الله مع المتقين) معنى بالعون والنصرة (واذا ما أنزلت سورة فمنهم) من يقول أيكم زادت هذه إيماناً (يعنى) وإذا أنزل الله سورة من سور القرآن فمن المنافقين من يقول بمعنى يقول بعضهم لبعض أنكم زادت هذه معنى السورة إيماناً (يعنى) تصديقاً وبقينا وأنما يقول ذلك المنافقون استهزاء وقبل يقول ذلك المنافقون لبعض المؤمنين فقال الله سبحانه وتعالى (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) تصديقاً وبقياً وقربة من الله ومعنى الزيادة ضم منى إلى آخر من جنسه (وهم يستبشرون) إذا أمروا بنزول سورة من القرآن عن ثبته وأعرفوا أنها من عند الله عز وجل زادهم ذلك الإفراز والاعتراف إيماناً وقد تقدم بسط الكلام على زيادة الإيمان في أول سورة الانفال (وهم يستبشرون) معنى أن المؤمنين يفرحون بنزول القرآن شيئاً بعد شيء لأنهم كلما نزل ازدادوا إيماناً وذلك بوجوب حركات الثواب في الآخرة وكما تحصل الزيادة في الإيمان بسبب نزول القرآن كذلك يحصل الزيادة في الكفر وهو قوله سبحانه وتعالى (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق سمى الشك في الدين مرضاً لأنه فساد في القلب يحتاج إلى علاج كما مرض في البدن إذا حصل يحتاج إلى العلاج (فزادتهم رجساً) بمعنى سورة من القرآن (فزادتهم رجساً إلى رجسهم)

يستبشرون) بما أنزل من القرآن (وأما الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) شكاً إلى شكهم بما

كفرا مضموما الى كفرهم (وماتوا وهم كافرون) هو اخبار عن اصرارهم عليه الى الموت (أولايرون) يعنى المنافقين وبالثاء جزء
خطاب للمؤمنين (اللهم { الجزء الحادى عشر } يفتنون) يتلون ﴿ ٢٢٢ ﴾ بالقسط والمرض وغيرهما (فى كل

﴿وماتوا وهم كافرون﴾ واستحكم ذلك قبهم حتى ماتوا عليه ﴿أولايرون﴾ يعنى المنافقين
وقرأ جزءه بالثاء ﴿انهم يفتنون﴾ يتلون باصناف البليات أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فيعانون ما يظهر عليه من الآيات ﴿فى كل عام مرة أو مرتين﴾ ثم
لا يتوبون ﴿لا يشعرون ولا يتوبون من نفاقهم﴾ ولا هم يذكرون ﴿ولا يعتبرون﴾
﴿واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض﴾ تقاتلوا باليؤن انكارا لها وسخرية
أو غيلا لما فيها من عيوبهم ﴿هل يراكم من أحد﴾ أى يقولون هل يراكم من أحد ان قم من
حضرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يره أحد قاموا وان رآهم أحد أقاموا
﴿ثم انصرفوا﴾ عن حضرة مخافة الفضيحة ﴿صرف الله قلوبهم﴾ عن الايمان وهو
يعنى كفرا الى كفرهم وذلك أنهم كلما جمعوا نزول سورة أو استهزؤا بها
ازدادوا كفرا مع كفرهم الاول وسمى الكفر رجسا لانه أقمع الاشياء وأصل
الرجس فى اللغة الشئ المستقدر ﴿وماتوا﴾ يعنى هؤلاء المنافقين ﴿وهم كافرون﴾ يعنى
وهم حادون لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قال مجاهد فى هذا
الآية الايمان يزيد وينقص وكان عمر يأخذ بيد الرجل والرجلين من أصحابه ويقول
تعالوا حتى نزيد ايماننا وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه ان الايمان يبدو لمعة
بيضاء فى القلب وكلما ازداد الايمان عظما ازداد ذلك البياض حتى يبيض القلب كله
وان الفاق يبدو لمعة سوداء فى القلب وكلما ازداد النفاق ازداد السواد حتى يسود القلب
كله وأيم الله لو شققتم عن قلب مؤمن لو جدموه أبيض ولو شققتم عن قلب منافق
لو جدموه أسود ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿أولايرون﴾ قرئ ترون بالثاء على خطاب
المؤمنين وقرئ بالياء على انه خبر عن المنافقين المذكورين فى قوله فى قلوبهم مرض
﴿انهم يفتنون﴾ يعنى يتلون ﴿فى كل عام مرة أو مرتين﴾ يعنى بالامراض والشدائد
وقبل بالقسط والجذب وقيل بالغزو والجهاد وقيل أنهم يفتنهمون باظهار نفاقهم
وقيل أنهم يتفقون ثم يؤمنون ثم ينافقون وقيل أنهم ينقضون عهدهم فى السنة مرة
أو مرتين ﴿ثم لا يتوبون﴾ يعنى من النفاق ونقض العهد ولا يرجعون الى الله ﴿ولا هم
يذكرون﴾ يعنى ولا يتعظون بما يرون من صدق وعد الله بالنصر والظفر للمسلمين
﴿واذا ما أنزلت سورة﴾ يعنى فيها عيب للمنافقين وتوبيخهم ﴿نظر بعضهم الى بعض﴾
يريدون بذلك الهرب يقول بعضهم لبعض اشارة ﴿هل يراكم من أحد﴾ يعنى هل
أحد من المؤمنين يراكم ان قم من مجلسكم فان لم يره أحد خرجوا من المسجد وان
عابوا أن أحدا براهم من المؤمنين أقاموا ولبثوا على تلك الحال ﴿ثم انصرفوا﴾ يعنى
عن الاعيان بتلك السورة النازلة وقيل انصرفوا عن مواضعهم التى يسهون فيها
ما يكرهون ﴿صرف الله قلوبهم﴾ يعنى عن الايمان وقال الزحاج أضلهم الله مجازاة لهم

عام مرة أو مرتين ثم لا
يتوبون (عن نفاقهم) ولا
هم يذكرون (لا يعتبرون)
بالجهاد مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يتوبون بما يرون
من دولة الاسلام ولا هم
يذكرون بما يقع بهم من
الاصطلام (واذا ما أنزلت
سورة نظر بعضهم الى بعض)
تقاتلوا باليؤن انكارا
للوحي وسخرية به قائلين
(هل يراكم من أحد) من المسلمين
انصرف فانا لا نصبر على
استماعه وبقلبنا الضحك
تخفاف الانفصاح بينهم وإذا
ما أنزلت سورة فى عيب
المنافقين أشار بعضهم الى
بعض هل يراكم من أحد
ان قم من حضرة عليه
السلام (ثم انصرفوا) عن
حضرة النبى عليه السلام
مخافة الفضيحة (صرف الله
قلوبهم)

أنزل من القرآن (و ماتوا
وهم كافرون) محمد
صلى الله عليه وسلم والقرآن
فى السر (أولايرون)
يعنى المنافقين (انهم يفتنون)
يتلون باظهار مكرهم
وخياثهم ويقال بنقض
عهدهم (فى كل عام مرة

أو مرتين ثم لا يتوبون) من صنيعهم ونقض عهدهم (ولا هم يذكرون) يتعظون (واذا ما أنزلت سورة) (على)
يجربل بسورة فيها عيب للمنافقين وكان يقرأ عليهم النبى صلى الله عليه وسلم (نظر) المنافقون (بعضهم الى بعض هل
يراكم من أحد) من المخاضين (ثم انصرفوا) عن الصلاة والخطبة والحق والهدى (صرف الله قلوبهم) عن الحق والهدى

يحتمل الاخبار والدعاة (بأنهم) بسبب انهم (قوم لا يفقهون) اسوء فهمهم أولمدم
تدبرهم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) من جنسكم عربى مثلكم وقرى من أنفسكم
أى من أشرفكم (عزيز عليه) شديد شاق (ماعنتم) عنكم ولقاؤكم المكروه

على فعلهم (بأنهم قوم لا يفقهون) يعنى لا يفقهون عن الله دينه ولا شياً فيه نفهم
قوله سبحانه وتعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) هذا خطاب للعرب يعنى لقد
جاءكم ايها العرب رسول من أنفسكم تعرفون نسبه وحسبه وانه من ولد اسماعيل بن
ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله
عليه وسلم وله فيهم نسب وقال جعفر بن محمد الصادق لم يصبه شئ من ولادة الجاهلية
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى خرجت من نكاح ولم اخرج
من سفاح هكذا ذكره الطبري وذكر البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدنى من سفاح أهل الجاهلية شئ ما ولدنى الانكاح
كنكاح أهل الاسلام قال قتادة جعله الله من أنفسهم فلا يحسدونه على ما أعطاه الله
من النبوة والكرامة قال بعض العلماء فى تفسير قول ابن عباس ليس قبيلة من العرب
الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم يعنى من مضرها وربيمتها ويمانها فاما ربيعة
ومضر فهم من ولد معد بن عدنان واليه تنسب قريش وهونهم وأما نسبه الى عرب
اليمين وهم القحطانية فان أمتة لها نسب فى الانصار وان كانت من قريش والانصار
أصلهم من عرب اليمن من ولد قحطان بن سبأ فعلى هذا القول يكون المقصود من قوله
لقد جاءكم رسول من أنفسكم ترغيب العرب فى نصره والايمان به فانه تم شرفهم بشرفه
وعزتهم بمزته وفخروهم بفخره وهو من عشيرتهم يعرفونه بالصدق والامانة والسيانة
والعفاف وطهارة النسب والاخلاق الحميدة وقرأ ابن عباس والزهرى من أنفسكم
بفتح الفاء ومعناه انه من أشرفكم وأفضلكم (خ) عن أبى هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال بشت من خير قرون بنى آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذى
كنت منه (م) عن وائلة بن الاسقع قال سمعت رسول صلى الله عليه وسلم يقول ان الله
اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم
واصطفانى من بنى هاشم عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا يتذاكرون أحسابهم بينهم فقالوا مثلك كمثلك
نخلة فى كدنة من الارض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق فجعلنى
من خير قريشهم وخير القريتين ثم غلب القبايل فجعلنى من خير قبيلة ثم تخير البيوت
فجعلنى من خير بيوتهم فانا خيرهم نفساً وخبرهم بيتاً أخرجهم الترمذى وقيل ان
قوله سبحانه وتعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عام محمله على العموم أولى فيكون المعنى
على هذا القول لقد جاءكم أيها الناس رسول من أنفسكم يعنى من جنسكم شر مثلكم
اذوكان من الملائكة اصغت قوى البشر عن سماع كلامه والاخذ عنه ثم رآه سبحانه
وبما (عزيز عليه ماعنتم) أى شديد عليه عمنكم يعنى مكروهمكم بل شق

عن فهم القرآن (بأنهم)
بسبب انهم (قوم لا يفقهون)
لا يتدبرون حتى يفقهوا
(لقد جاءكم رسول) محمد عليه
السلام (من أنفسكم) من
من جنسكم ومن نسبكم
عربى قرشى مثلكم (عزيز
عليه ماعنتم) شديد عليه شاق
لكونه بعضاً منكم عنكم
ولقاؤكم المكروه فهو مخاف
عليكم الوقوع فى العذاب
وبقال مالوا عن الحق
والهدى فأمال الله قلوبهم
عن ذلك الانصراف (بأنهم)
قوم لا يفقهون (أمر الله
ولا يصدقونه) لقد جاءكم
يا أهل مكة (رسول من
أنفسكم) عربى هاشمى
مثلكم (عزيز عليه) شديد
عليه (ماعنتم) ما أعتم

(حريص عليكم) على ايمانكم (بالؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قيل لم يحسم الله اسمين من اسمائه لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان تولوا) فان اعرضوا {الجزء الحادي عشر} عن الايمان بك {٢٢٤} وناصبوك (فقل حسبي الله) فاستع

حريص عليكم أي على ايمانكم وصلاح شأنكم بالؤمنين منكم ومن غيركم رؤف رحيم قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافضة على القواصل فان تولوا عن الايمان بك فقل حسبي الله فانه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم لا اله الا هو كالدليل عليه عليه توكلت فلا ارجو ولا اخاف الا منه وهو رب العرش العظيم الملك العظيم او الجسم العظيم المحيط الذي تنزل منه الاحكام والمقادير وقرى العظيم بالرفع وعن ابي رضى الله تعالى عن آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما نزل القرآن على الآية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وقل هو الله احد فانهما نزلتا على ومعهما سبعون الف صنف من الملائكة والله أعلم

سورة يونس عليه الصلاة والسلام مكية وهي مائة وتسع آيات

عليه ضلالتكم حريص عليكم يعني حريص على ايمانكم واصلاح خبركم وقال قادة حريص على هدايتكم وان يهديكم الله بالؤمنين رؤف رحيم يعني أنه صلى الله عليه وسلم رؤف بالمطيعين رحيم بالمذنبين (ق) عن جبر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا الماعب والماعب الذي ايس بعده نبي وقد سماه الله رؤفا رحيا قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله سبحانه وتعالى لاحد من أنبيائه بين اسمين من اسمائه الا النبي صلى الله عليه وسلم فسماه رؤفا رحيا وقال سبحانه وتعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم قوله سبحانه وتعالى فان تولوا يعني فان اعرضوا هؤلاء الكفار والمناققون عن الايمان بالله ورسوله وناصبوك للصرب فقل حسبي الله يعني يكفيني الله وينصرني عليكم لا اله الا هو عليه توكلت يعني لا اعل غيره وبه وثقت وهو رب العرش العظيم انا خص سبحانه وتعالى العرش بالذكور لانه اعظم المخلوقات فدخل ما دونه في الذكور فيكون المعنى هو رب العرش العظيم فادونا ويكون خصا بالذكور تشريفا له كما يقال بت الله روى عن ابي بن كعب أنه قال هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة آخر القرآن نزولاه وفي رواية عنه قال أحدث القرآن عهدا بالله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر الآيتين والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة يونس عليه الصلاة والسلام

نزلت بمكة الان ثلاث آيات وهي قوله سبحانه وتعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك الى آخر الثلاث آيات قال ابن عباس وند قال قادة وفي رواية أخرى عن ابن عباس ان فها من المدني قوله تعالى منهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الا أنا قال قتادة هي مكية الا في رواية سحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته واليها رجع رجع

انزلنا اليك انزلنا اليك انزلنا اليك

بالله وفوض اليه أمورك فهو كمايك معرفتهم وناصرك عليهم لا اله الا هو عليه توكلت فوضت أمري اليه وهو رب لعرش هو اعظم خلق الله خالق مطافا لاهل السماء وقبلة للقاء العظيم بالحرو قرى بالرفع على نعمت الرب جل وعزه عن أي آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية

(سورة يونس عليه

الصلاة والسلام) مائة

وتسع آيات مكية وكذا

ما بعدها الى سورة النور

(حريص عليكم) على

ايمانكم بالؤمنين يجمع

الؤمنين رؤف رحيم

فان تولوا عن الايمان

والسوية وماقت لهم

(قل حسبي الله) ثقتي

بالله لا اله الا هو لا حافظ

ولا ناصر الا هو عليه

توكلت اذ كنت وثقت

او هو رب العرش السري

(العظيم) الكبير

هو من السورة التي يذكر

فيها يونس عليه السلام وهي

كانا بكذا الآية واحدة

عند رأس السورة

نزلت الى

منهم من لا يؤمن بالله وآياته

انزلنا اليك انزلنا اليك

انزلنا اليك انزلنا اليك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر﴾ فخصها ابن كثير ونافع وحفص وأمالها الباقون اجراء لالف الراء مجرى المنقلبة عن الياء ﴿تلك﴾ آيات الكتاب الحكيم ﴿اشارة﴾ الى ما تضمنته السورة أو القرآن من الآي والمراد من الكتاب احدهما ووسطه بالحكيم لاشتقائه على الحكم أولانه كلام حكيم أو محكم آياته لم ينسخ شيء منها ﴿أكان﴾ للناس عجباً ﴿استفهام﴾ أنكار للتعجب وعجباً خيراً كان واسمه ﴿أن أوحينا﴾ وقرئ بالرفع على أن الأمر بالعكس أو على أن كان تاماً وإن أوحينا بدل من عجباً واللام للدلالة على أنهم جعلوه اعجوبة لهم يوجهون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قوله عز وجل﴾ قال ابن عباس والضحاك معناه أالله أرى وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه الر وجم ون حروف الرحمن مقطعة وقال به سعيد بن جبير وسالم بن عبد الله وقال قتادة أراسم من أسماء القرآن وقيل هي اسم السورة وقد تقدم الكلام في معنى الحروف المقطعة في أول سورة البقرة بما فيه كفاية ﴿تلك﴾ آيات الكتاب المراد من لفظ تلك الاشارة الى الآيات الموجودة في هذه السورة ويكون التقدير تلك الآيات هي آيات الكتاب وهو القرآن الذي أنزل الله اليك يا محمد وذلك أن الله عز وجل وعده أن ينزل عليه كتاباً لا يمحوه الماء ولا يغيره الدهور وقيل أن لفظة تلك للاشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن والمعنى أن تلك الآيات هي آيات الكتاب الحكيم وفي قول آخر أن المراد بآيات الكتاب الكتب التي قبل القرآن حكاه الطبري عن قتادة وروى عن مجاهد أنها التوراة والانجيل فعلى هذا القول يكون التقدير أن الآيات المذكورة في هذه السورة هي الآيات المذكورة في التوراة والانجيل والمراد من الآيات القصص المذكورة في هذه السورة وهذا وإن كان له وحده موضع لان التوراة والانجيل لم يجزها ذكر قريب حتى يشار إليهما وقيل المراد من الآيات حروف المعاني التي منها الر سميت آيات لانها افتتاح السور وسر القرآن ﴿الحكيم﴾ يعني الحكم الحلال والحرام والحدود والاحكام فعيل بمعنى مفعول وقيل الحكم بمعنى الحاكم فعيل بمعنى فاعل لان القرآن حاكم يميز بين الحق والباطل وبفصل الحلال من الحرام وقيل حكيم بمعنى المحكوم فيه فعيل بمعنى مفعول قال الحسن حكم فيه بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى وقيل أن الحكيم هو الذي بفعل الحكمة والصواب فمن حيث أن يدل على الاحكام صار كأنه هو الحكيم في نفسه ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ مرأ كان للناس عجباً ﴿قال ابن عباس﴾ سبب نزول هذه الآية أن الله عز وجل لما بعث محمداً صلى الله عليه وسلم رسولا أنكرت العرب ذلك ومن أنكر منهم قال الله أعظم من أن يكون له رسول بشر مثل محمد فقال سبحانه وتعالى أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم وفاء سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً آية والهمزة في أكان همزة استفهام ومعناه الإنكار والنويج والمعنى لا يكون ذلك عجباً أن أوحينا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(الر) ونحوه مال جزء
وعلى أبو عمرو وهو تهديد
للعروف على طريق التهديد
(تلك آيات الكتاب)
اشارة الى ما تضمنته السورة
من الآيات والكتاب السورة
(الحكيم) ذي الحكمة
لاشتقائه عليه أو المحكم عن
الكذب والافراف والهمزة
في (أكان للناس عجباً)
لانكار التعجب والتعجب
منه (أن أوحينا) اسم كان
وعجباً خبره واللام في الناس
متعلق بمحذوف هو صفة
لعجباً فلما تقدم صار حالاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
وباسناده عن ابن عباس
في قوله الى (الر) يقول
أالله أرى ويقال قسم اسم
(تلك آيات الكتاب الحكيم)
أن هذه السورة آيات القرآن
الحكم بالحلال والحرام
(أكان للناس) لاهل مكة
(عجباً أن أوحينا) بأن

(إلى رجل منهم أن أنذر الناس) بأن أئذر أو هي مفسرة إذا لا يحيا فيه معنى القول (وبشر الذين آمنوا أنهم) بأن لهم ومعنى اللام في الناس أنهم جعلوا لهم أحجوبة يتجهون منه والذي تجبوا منه أن يوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أئذره رجالهم دون عظيم من عظمائهم { الجزء الحادى عشر } فقد كانوا ﴿ ٢٢٦ ﴾ نقولون العجب ان الله لم يجد

محجوه انكارهم واستزاءهم ﴿ إلى رجل منهم ﴾ من افشاء رجالهم دون عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس الا يتيم أبى طالب طالب وهو من قرط حاتمهم وتصور نظرهم على الامور الساجلة وجهلهم بحقيقة الوحى والنبوة هذا وانه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعبرونه الا في المال وخفة الحال اعون شئ في هذا الباب ولذلك كان اكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تصيبوا من انه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره في سورة الانعام ﴿ ان أنذر الناس ﴾ ان هي المفسرة أو المخففة من الثقل فتكون في موقع مقبول اوحينا ﴿ وبشر الذين آمنوا ﴾ عم الانذار اذ قلنا من احد ليس فيه ما ينبغي ان ينذرنا وخصص البشارة بال مؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح ان يبشروا به حقيقة ﴿ ان لهم ﴾ بأن لهم ﴿ قدم صدق عند ربهم ﴾ سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد وامناتها الى الصدق تحققها والتثنية على انهم

الى رجل منهم ﴿ والعجب حالة تعتري الانسان من رؤية شئ على خلاف العادة وقيل العجب حالة تعتري الانسان عند الجهل بسبب الشئ ولهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه والمراد بالناس هنا أهل مكة وبالرجل محمد صلى الله عليه وسلم منهم يعنى من أهل مكة من قرئش يعرفون نسبه وسدقه وأمانته ﴿ ان أنذر الناس ﴾ يعنى خوفهم بعقاب الله تعالى ان أصروا على الكفر والمخالفة والانذار اخبار مع تخويف كما ان البشارة اخبار مع سرور وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ وبشر الذين آمنوا أنهم ﴾ قدم صدق عند ربهم ﴿ اختلف عبارات المفسرين وأهل اللغة في معنى قدم صدق فقال ابن عباس أجرا حسنا بما قدموا من أعمالهم وقل الضمك ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقهم وتسبيحهم وقال الحسن عمل صالح أسلفوه يقدمون عليه وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنه قال سبقت لهم السعادة في الذكر الاول يعنى في اللوح المحفوظ وقال زيد بن أسلم هو شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم وأضيف القدم الى الصدق وهو لنته كقوله مسجد الجامع وصلاة الاولى وحب الحصيد والفائدة في هذه الاضافة التثنية على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ أضيف الى الصدق فهو ممدوح ومثله في مقصد صدق ومدخل صدق وقال أبو عبيدة كل سابق في خير أو شرف هو عند العرب قدم يقال لفلان قدم في الاسلام و قدم في الخير و لفلان عندى قدم صدق و قدم سوء قال حسان بن ثابت

لنا القدم الملائك وخلفاء لاولنا في طاعة الله تابع

رسولا يرسله الى الناس الا يتيم أبى طالب وان يذكر لهم البعث وينذر بالتيارن وببشر بالجنان وكل واحد من هذه الامور ليس بهجج لان الرسل المبعوثين الى الامم لم يكونوا الا بشرا مثلهم وارسال اليتيم أو الفقير ليس بهجج أيضا لان الله تعالى انما يختار للنبوة من جع أسبابها والنفى والتقدم في الدنيا ليس من أسبابها والبعث للجزاء هو الحكمة العظمى فكيف تكون عجبا انما العجب والمكر في العقول تعطيل الجزاء (قدم صدق عند ربهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة ولما كان السبى والسبق بالقدم سميت المسعاة الجلية والسابقة قدما كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد وباعلان صاحبها يسوع بها فقيل لفلان قدم في الخير وامناتها الى صدق دلالة على زيادة فصل وانه من السوابق العظيمة أو مقام

أوحينا (الى رجل منهم)

آدمي مثلهم (ان أنذر الناس) ان خوف أهل مكة بالتر أن (وبشر الذين آمنوا أنهم) قدم صدق (ثواب خير) (وقال) وقال ايمانهم في الدنيا قدمهم في الآخرة عند ربهم وبقال ان لهم صدق يقال شفع صدق (عند ربهم)

صدق اوسبق السعادة (قال الكافرون ان هذا) ﴿٢٢٧﴾ الكتاب (لنحز) {سورة يونس} مبین (من) وشأى ومن قرأ الكتاب

فهذا اشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل عجزهم واعترافهم به وان كانوا كاذبين في تسبيته سحرا (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش) أى استولى فقد يقدر على الحدود (يدبر) يقضى ويقدر على مقتضى الحكمة (الامر) أى أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والارض والعرش ولما ذكر ما يدل على عظمته وملكه من خلق السموات والارض والاستواء على العرش تبعا لهذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وانه لا يخرج أمر من الامور عن قضائه وتقديره وكذلك قوله (ما من شفيع الا من بعد اذنه) دليل على عزته وكبريائه قال الكافرون (كفار مكة) (ان هذا) القرآن (لسحر) كذب (مبين ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام) من أيام أول الدنيا أول يوم يوم الاحد وآخر يوم يوم الجمعة طول كل يوم الف سنة (ثم استوى على العرش) استقر ويقال امتلا به العرش (يدبر الامر) أمر العباد ويقال ينظر في أمر العباد ويقال

انما ينالونها بصدق القول والنية ﴿٢٢٧﴾ قال الكافرون ان هذا ﴿٢٢٧﴾ يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿٢٢٧﴾ لسحر مبين ﴿٢٢٧﴾ وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على ان الاشارة الى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة * وقرئ ما هذا الاسحر مبين ﴿٢٢٧﴾ ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض ﴿٢٢٧﴾ التى هى اصول الممكنات ﴿٢٢٧﴾ في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ﴿٢٢٧﴾ يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسقت به كلمته ويهيى بتحركه اسبابها ونزلها منه والتدبير النظر في اديار الامور لنجى محمود المأقبة ﴿٢٢٧﴾ ما من شفيع الا من بعد اذنه ﴿٢٢٧﴾ تقرير لعظمته وعز جلاله

وقال الليث وأبو الهيثم القدم السابق والمعنى انه قد سبق لهم عند الله خير قال ذو الرمة وأنت امرؤ من أهل بيت ذؤابة * لهم قدم معروفة ومفاخر والسبب في اطلاق لفظا لقدم على هذه المعاني ان السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى السبب باسم السبب كما سميت النعمة يدالها تعطى باليد وقال ذو الرمة لكم قدم لا ينكر الناس انها * مع الحسب العادى طمت على البحر معناه لكم سابقة عظيمة لا ينكرها الناس وقال آخر

صل لدى العرش واتخذ قدما * تنجيك يوم العثار والزلل

﴿٢٢٧﴾ وقوله سبحانه وتعالى ﴿٢٢٧﴾ قال الكافرون ان هذا لسحر مبين ﴿٢٢٧﴾ وقرئ لساحر مبين وفيه حذف تقديره أكان للناس عجباً ان أوحينا الى رجل منهم فلما جاءهم بالوحي وأنذرهم قال الكافرون ان هذا لساحر يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم وانما نسبوه الى السحر لما أتاهم بالمعجزات الباهرات التى لا يقدر أحد من البشر أن يحصل مثلها ومن قرأ السحر فأنهم عتوا به القرآن المنزل عليه وانما نسبوه الى السحر لان فيه الاخبار بالبعث والنشور وكانوا ينكرون ذلك ﴿٢٢٧﴾ قوله عز وجل ﴿٢٢٧﴾ ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش ﴿٢٢٧﴾ تقدم تفسير هذا في سورة الاعراف بما فيه كفاية ﴿٢٢٧﴾ وقوله سبحانه وتعالى ﴿٢٢٧﴾ يدبر الامر ﴿٢٢٧﴾ قال مجاهد يقضيه وحده وقيل معنى التدبير تنزيل الامور في مراتبها وعلى أحكام عواقبها وقيل انه سبحانه وتعالى يقضى ويقدر على حسب مقتضى الحكمة وهو النظر في اديار الامور وعواقبها لا يدخل في الوجود ما لا ينبغي وقيل معناه انه سبحانه وتعالى يدبر أحوال الخلق وأحوال ملكوت السموات والارض فلا يحدث حدث في العالم العلوى ولا في العالم السفلى الا بإرادته وتدبيره وقضائه وحكمته ﴿٢٢٧﴾ ما من شفيع الا من بعد اذنه ﴿٢٢٧﴾ يعنى لا يشفع عنده شافع يوم القيامة الا من بعد ان يأذن له في الشفاعة لانه عالم بعصا عبادته وموضع الصواب والحكمة في تدبيرهم فلا يجوز لاحد ان يسأله ما ليس له به علم فاذا أذن له في الشفاعة كان له أن يشفع فحين يأذن له فيه وفيه رد على كفار قريش في قولهم ان الاصنام تشفع لهم عند الله يوم القيامة فاجاب الله سبحانه وتعالى انه لا يشفع أحد عنده الا باذنه لان له التصرف المطلق

بسم الملائكة بالوحي والتنزيل والمصيبة (ما من شفيع) ما من ملك مقرب ولا نبي مرسل يشفع لاحد (الا من بعد اذنه) (الا باذن الله

(ذلكم) العظيم الموصوف بما وصف به (الله ربكم) وهو الذي يستحق العباد (فاعبدوه) وحدوه ولا تشركوا به بض
خائف من انسان او ملك فضلا عن جاد لا يضر ولا ينفع (أفلاتنكرون) أفلاتنكرون فتستدلون بوجود المصالح والمنافع
على وجود المصلح النافع (اليه) { الجزء الحادى عشر } مرجعكم ﴿ ٢٢٨ ﴾ جميعا) حال أى لا ترجعون فى العاقبة

ورد على من زعم ان آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذن له ذلكم
الله ﴿ أى الموصوف بتلك الصفات المقتضية للالوهية والربوبية ﴾ ربكم ﴿ لا غيره
اذ لا يشاركه احد فى شئ ﴾ من ذلك ﴿ فاعبدوه ﴾ وحدوه بالعبادة ﴿ أفلاتنكرون ﴾
تشكرون اذنى تفكر فينبهكم على انه المستحق الربوبية والعبادة لا ما تبدونه ﴿ اليه
مرجعكم جميعا ﴾ بالموت أو النشور لا الى غيره فاستعدوا للاقائه ﴿ وعد الله ﴾ مصدر
أكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعدم من الله ﴿ حقا ﴾ مصدر آخر مؤكدا لغيره
وهو ما دل عليه وعد الله ﴿ انه يبدأ الخلق ثم يعيده ﴾ بعددته واهلاكه ﴿ ليحزى
الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط ﴾ أى بعدله أو بعداتهم وقيامهم على العدل فى
امورهم أو بايمانهم لانه العدل القويم كما ان الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلة قوله
﴿ والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون ﴾ فان معناه
ليحزى الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب اليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم
للبالغة فى استحقاقهم للعقاب والتنبيه على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو
الانابة والعقاب واقع بالعرض وانه تعالى يتولى انابة المؤمنين بما يليق باطفه وكرمه
ولذلك لم يعينه واما عقاب الكفرة فكأنه دأساقه اليهم بسوء اعتقادهم وشؤم افعالهم

فى جميع العالم ﴿ ذلكم الله ربكم ﴾ يعنى الذى خلق هذه الاشياء وديرها هو ربكم وسيدكم لارب
لكم سواء ﴿ فاعبدوه ﴾ أى فاجعلوا عبادتكم له لا غيره لانه المستحق للعبادة بما أنتم عايكم
من النعم العظيمة ﴿ أفلاتنكرون ﴾ يعنى أفلاتنعظون وتعتبرون بهذه الدلائل والآيات
التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ اليه مرجعكم جميعا ﴿
يعنى الى ربكم الذى خلق جميع المخلوقات مصيركم جميعا أيها الناس يوم القيامة والمرجع
بمعنى الرجوع ﴿ وعد الله حقا ﴾ يعنى وعدكم الله ذلك وعدا حقا ﴿ انه يبدأ الخلق
ثم يعيده ﴾ أى يحيمهم ابتداء ثم يميتهم ثم يحييهم وهذا معنى قول مجاهد فانه قال يحييه ثم يميتهم يحييه
وفى هذه الآية دليل على امكان الحشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه ورد على منكرى
البعث ووتوعه لان القادر على خلق هذه الاجسام المؤلفة والاعضاء المركبة على غير
مثال سبق قادر على اعادتها بعد تفرقها بالموت والبلى فيركب تلك الاجزاء المتفرقة تركبا
ثانيا ويخلق الانسان الاول مرة اخرى وكالم تمتع تعلق هذه النفس بالبدن فى المرة الاولى
لم تمتنع تعاقها بالبدن مرة اخرى واذا ثبت القول بصحة المعاد والبعث بعد الموت كان
المقصود منه ايصال الثواب للمطيع والعقاب للعاصى وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ ليحزى
الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط ﴾ يعنى بالعدل لا ينقص من أجورهم شأنا ﴿ والذين
كفروا لهم شراب من حميم ﴾ هو ماء حار قد انتهى حره ﴿ وعذاب اليم بما كانوا يكفرون

الا اليه فاستعدوا للقاءه
والرجوع أو المرجع مكان
الرجوع (وعند الله) مصدر
مؤكد لقوله اليه مرجعكم
(حقا) مصدر مؤكد لقوله
وعد الله (انه يبدأ الخلق
ثم يعيده) استيفاف معناه
التعليل اوجوب المرجع اليه
(ليحزى الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) أى الحكمة
بابتداء الخلق واعادته هو
جزاء المكلفين على أعمالهم
(بالقسط) بالعدل وهو
منعلق يحزى أى يحزيم
بتسطه ويوفهم أجورهم
أو يقسطهم أى بما أقسطوا
وعداوا ولم يظلموا حين
آمنوا اذ اذلوا ظلم ان الشرك
الظلم عظيم وهذا أو جداء مقابلة
قوله (والذين كفروا لهم
شراب من حميم وعذاب
اليم بما كانوا يكفرون)

(ذلكم الله ربكم) الذى يفعل
ذلك هو ربكم (فاعبدوه)
فوحده (أفلاتنكرون)
أفلاتنعظون (اليه مرجعكم
بعد الموت) جميعا وعد الله
حقا (صدقا كما نأى انه

يبدأ الخلق) من الطرفة (ثم يعيده) بعد الموت (ليحزى الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (وعملوا الصالحات) فيما (هو)
بنهم وبين ربهم (بالقسط) بالعدل الجنة (والذين كفروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (لهم شراب من حميم) من
ماء حار قد انتهى حره (وعذاب اليم) وجيع مخلص وجهه الى قلوبهم (بما كانوا يكفرون) بمحمد عليه السلام والقرآن

والآية كالتلخيص لقوله اليه مرجعكم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على اعمالهم كان مرجع الجميع اليه لاعادة ويؤيده قراءة من قرأ انه يبدأ بالفتح أى لانه ويجوز ان يكون منصوبا أو مرفوعا بما نصب وعده الله أو بما نصب حقا ﴿ هو الذى جعل الشمس ضياء ﴾ أى ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وعن ابن كثير مثاء بلمزتين في كل القرآن على القلب بتقديم اللام على العين ﴿ والقمر نورا ﴾ أى ذانورا أو سمي نورا للبالغة وهو اعم من الضوء كاعرفت وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على انه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها ﴿ وقدره منازل ﴾ الضمير لكل واحد أى قدر مسير كل واحد منهما منازل أو قدره ذاتا منازل أو للقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازلها واناطة احكام الشرع به ولذلك علله بقوله ﴿ لتعلموا عدد السنين والحساب ﴾

هو الذى جعل الشمس ضياء ﴿ يعنى ذات ضياء ﴾ والقمر نورا ﴿ يعنى ذانورا واختلف العلماء أصحاب الكلام في أن الشعاع الفائض من الشمس هل هو جسم أو عرض والحق أنه عرض وهو كيفية مخصوصة فالنور اسم لاصل هذه الكيفية والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية فلهذا خص الشمس بالضياء لانها أقوى وأكل من النور وخص القمر بالنور لانه أضعف من الضياء ولانها لو تساوى لم يعرف الليل من النهار فدل ذلك على أن الضياء المختص بالشمس أكل وأقوى من النور المختص بالقمر ﴿ وقدره منازل ﴾ قيل الضمير في وقدره يرجع الى الشمس والقمر والمضى قدر لهما منازل أو قدر لسييرهما منازل لا يجاوزانها في السير ولا يقصران عنها وإنما وحد الضمير في وقدره للإيجاز أو اكتفى بذكر أحدهما دون الآخر فهو كقوله سبحانه وتعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وقيل الضمير في وقدره يرجع الى القمر وحده لان سير القمر في المنازل أسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان الشهور المعتبرة في الشرع مبنية على رؤية الاهلة والسنة المعتبرة في الشرع هي السنة القمرية لا الشمسية ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهي الشرطين والبطين والثريا والدبران والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرف والحبة والزبرة والصرفة والمواء والسماك والغفر والربابى والاكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الداو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن الحوت فهذه منازل القمر وهي مقسومة على اثني عشر برجاً وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والداو والحوت لكل برج منزلان وثلاث منازل ونزل القمر كل ليلة منزلاً منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ليلة ثم يستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين وان كان تسعا وعشرين اختفى ليلة واحدة ﴿ لتعلموا عدد السنين ﴾ بمعنى قدر هذه المنازل لتعلموا بها عدد السنين وقت دخولها وانقضائها ﴿ والحساب ﴾ حساب الشهور والايام والساعات وتقصاتها وزاياتها

ولوجه كلامي (هو الذى جعل الشمس ضياء)
جعل الشمس ضياء (الياء فيه منقلبة عن الواو وضواء لكسرة ما قبلها وقلبها قبل همزة لانها الحركة أجل (والقمر نورا) والضياء أقوى من النور فلذا جعله للشمس (وقدره) وقدر القمر أى وقدر مسيره (منازل) أو وقدره ذاتا منازل كقوله والقمر قدره منازل (لتعلموا عدد السنين) أى عدد السنين والشهور فاكثرت بالسنين لاشتغالها على الشهور (والحساب) وحساب الآجال والمواقيت المقطرة (هو الذى جعل الشمس ضياء)
للمالين بالنهار (والقمر نورا) لهم بالليل (وقدره منازل) جعل له منازل (لتعلموا عدد السنين والحساب) حساب الشهور

بالسنين والشهور (ما خلق الله ذلك) المذكور (الا) ملتبسا (بالحق) الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلقه عبثاً (يفصل الآيات مكي وبصري وحفص وبالنون غيرهم) (لقوم يعلمون) فينتفعون بالتأمل فيها (ان في اختلاف الليل والنهار) في مجيئها واحد منهما خلف الآخر أو في اختلاف لونيتهما (وما خلق الله في السموات والارض) من اختلاف (لآيات لقوم يتقون) خصهم بالذكر لانهم يحذرون { الجز ما لحادي عشر } الآخرة ﴿ ٢٣٠ ﴾ فيدعوهم الحذر الى النظر (ان الذين

لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلاً ولا يخطر ببالهم لنفقتهم عن التفطن للحقائق اولاً يؤملون حسن لقاءنا كما يؤمله السعداء ولا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل الفاني على الكثير الباقي (واطمأنوا بها) وسكنوا فيها سكون من لا يزعم عنها فينوا شديداً وأملوا بعيداً (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها ولا وقع عليه لان خبران

الاوليات من الاشهر والايام في معاملتكم وتصرفاتكم ﴿ ما خلق الله ذلك الا بالحق ﴾ الا ملتبسا بالحق مراعياء فيه مقتضى الحكمة البالغة ﴿ تفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ فانهم المنتفعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص يفصل بالياء ﴿ ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض ﴾ من انواع الكائنات ﴿ لايات ﴾ على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته ﴿ لقوم يتقون ﴾ العواقب فانه يحملهم على التفكير والتدبر ﴿ ان الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ لا يتوقعونه لانكارهم للبث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها ﴿ ورضوا بالحياة الدنيا ﴾ من الآخرة لنفقتهم عنها ﴿ واطمأنوا بها ﴾ وسكنوا اليها مقصرين همهم على لذاتها وزخارفها أو سكنوا فيها سكون من لا يزعم عنها ﴿ والذين هم عن آياتنا غافلون ﴾ لا يتفكرون فيها لانهم اكهم فيما يضادها والمطفأ اما التناير الوصفين والتنبيه على ان الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأساً والانهماك في الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم اصلاً واما التناير القريقين والمراد بالاولين من انكر البث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالأخريين من الهام حب العاجل عن التأمل في الآجل والاعتداله

﴿ ما خلق الله ذلك الا بالحق ﴾ يعني للحق واظهار قدرته ودلائل وحدانيته ولم يخلق ذلك باطلا ولا عبثاً ﴿ يفصل الآيات لقوم يعلمون ﴾ يعني بين دلائل التوحيد بالبراهين القاطمة لقوم يستدلون بها على قدرة الله ووحدانيته ﴿ ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون ﴾ تقدم تفسير هذه الآية في نظائرها ﴿ ان الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ يعني لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم مكذبون بالثواب والعقاب والرجاء يكون بمعنى الخوف تقول العرب فلان لا يرجو فلاناً بمعنى لا يخافه ومنه قوله سبحانه وتعالى ما لكم لا ترجون لله وقاراً ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي « اذا لسعتك النحل لم يرج لسعها » أي لم يخفها والرجاء يكون بمعنى الطمع فيكون المعنى لا يطعمون في ثوابنا ﴿ ورضوا بالحياة الدنيا ﴾ يعني اختاروها وعما في طلبها فهم راضون بزينتها الدنيا وزخرفها ﴿ واطمأنوا بها ﴾ يعني وسكنوا اليها مطمئين فيها وهذه الظمائية التي حصلت في قلوب الكفار من الميل الى الدنيا ولذاتها أزلت عن قلوبهم الوجيل والخوف فاذا سمعوا الانذار والنخوف لم يصل ذلك الى قلوبهم ﴿ والذين هم عن آياتنا غافلون ﴾ قيل المراد بالآيات أدلة التوحيد وقال ابن عباس آياتنا يعني عن محمد

والايام (ما خلق الله ذلك الا بالحق) لبيان الحق والباطل (فصل الآيات) يبين الآيات من القرآن لعلامات الوحدانية (لقوم يعلمون) يصدقون (ان في اختلاف الليل والنهار) في قلب الليل والنهار ويزدادها ونقصانها وذهابها ومجيئها (وما خلق الله في السموات) وفيها خلق الله من الشمس

والنور واليوم وغير ذلك (والارض) من الشجر والدواب والحيال والبحار وغير ذلك (لايات) (صلى) لعلامات لوحدة الرب (لقوم يتقون) يطيعون (ان الذين لا يرجون) لا يخافون (لقاءنا) بالبث بعد الموت ويقال لايترون بالبث بعد الموت (ورضوا بالحياة الدنيا اختاروا) ما في الحياة الدنيا على الآخرة (واطمأنوا بها) رضوا بها (والذين هم عن آياتنا) عن محمد عليه الصلاة والسلام والقرآن (غافلون) جاحدون ناركون لها

(أولئك مأواهم النار) فأولئك مبتدأ ثان والناظر خبره والجملة خبر أولئك والباء في (بما كانوا يكسبون) يتعلق بـ ^{يكتسبون} ~~يكتسبون~~ دل عليه الكلام وهو جوزوا ﴿ ٢٣١ ﴾ (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)

بإيمانهم (يسددهم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك الطريق السديد المؤدى إلى الثواب ولذا جعل (تجري من تحتهم الأنهار) بياناً له وتفسيراً إذا التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها أو يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له أنا علمك فيكون له نورا وقائدا إلى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له أنا علمك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المجرى من حيث قال بإيمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح (في جنات النعيم) متعلق بتجري أحوال من الأنهار (دعواهم فيها سبحانه) (اللهم) أي دعاؤهم لان اللهم نداء لله ومعناه اللهم اننا نسبحك

(أولئك مأواهم) مصيرهم (النار) بما كانوا يكسبون يقولون ويعملون في الشرك (ان الذين آمنوا) بمحمد عليه السلام والقرآن (وعملوا الصالحات)

﴿ أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ﴾ بما واظبوا عليه وتمرنوا به من المعاصي ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم ﴾ بسبب إيمانهم إلى سلوك سبيل يؤدي إلى الجنة أولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أولما يريدونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح اكن دل منطوق قوله بإيمانهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالتمتع والرديف له ﴿ تجري من تحتهم الأنهار ﴾ استئناف او خبر ثان أحوال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله ﴿ في جنات النعيم ﴾ خبراً أحوال أخرى منه او من الأنهار او متعلق بتجري اوبيهدي ﴿ دعواهم فيها ﴾ أي دعاؤهم ﴿ سبحانه اللهم ﴾

صلى الله عليه وسلم والقرآن فافلسون أي معرضون ﴿ أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ﴾ يعني من الكفر والتكذيب والأعمال الخبيثة ﴿ قوله عز وجل ﴾ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم ﴿ يعني يهديهم ربهم إلى الجنان ثواباً لهم بإيمانهم وأعمالهم الصالحة وقال مجاهد يهديهم على الصراط إلى الجنة يحمل لهم نورا يشونه وقال قتادة بلفظ ان المؤمن اذا خرج من قبره يصور له عمله في صورة حسنة فيقول له من أنت فيقول أنا علمك فيكون له نورا وقائدا إلى الجنة والكافر بالصدف لا يزال به عمله حتى يدخله النار وقال ابن الانباري يجوز ان يكون المعنى ان الله يهديهم هداية بخصائص ولطائف وبصائر ينور بها قلوبهم ويزيل بها الشكوك عنهم ويجوز ان يكون المعنى ويثبتهم على الهداية وقيل معناه بإيمانهم يهديهم ربهم لدينه أي بتصديقهم هداهم ﴿ تجري من تحتهم الأنهار ﴾ يعني بين أيديهم ينظرون إليها من أعالي أسرارهم وقصورهم فهو كقوله سبحانه وتعالى قد جعل ربك تحتك سريالم يردبه أنه تحتها وهي قاعدة عليه بل أراد بين يديه وقيل تجري بأمرهم ﴿ في جنات النعيم ﴾ يعني ذلك لهم في جنات النعيم ﴿ دعواهم فيها ﴾ أي قولهم وكلامهم فيها وقيل الدعوى بمعنى الدماء أي دعاؤهم فيها ﴿ سبحانه اللهم ﴾ وهي كلمة تزيده الله تعالى من كل سوء ونقيصة قال اهل التفسير هذه الكلمة علامة بين أهل الجنة والخدم في الطعام فاذا أرادوا الطعام قالوا سبحانه اللهم فيأتونهم في الوقت بما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام جدوا الله على ما أعطاهم فذلك قوله تبارك وتعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وقيل ان المراد بقوله سبحانه اللهم اشتغال اهل الجنة بالتسبيح والتحميد والتقديس لله عز وجل والثناء عليه بما هو أهله وفي هذا الذكر والتحميد سرورهم وابتهاجهم وكان لذتهم ويدل عليه ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يتخبطون قالوا فما بال الطعام قال

الطعامات فيأينهم وبين ربهم (يهديهم) يدخلهم (ربهم) الجنة (بإيمانهم تجري من تحتهم) من تحت شجرهم ومساكنهم (الأنهار) أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (في جنات النعيم دعواهم) قولهم (فيها) في الجنة ان اشتهوا شيئا (سبحانه اللهم) فتأق لهم

اي يدعون الله بقولهم سبحانك { الجزء الحادي عشر } اللهم تلهذا يذكره ﴿ ٢٣٢ ﴾ لاعبادهم (وتحيتهم فيها سلام)

يعني بعضهم بمضاي السلام
او هي تحية الملائكة الاله
واضيف المصدر الى المفعول
او تحية الله لهم (وآخر
دعواهم) وخاتمة دعائهم
الذي هو التسبيح (ان الحمد
لله رب العالمين) أن يقولوا
الحمد لله رب العالمين ان محففة
من الثبيلة وأصله انه الحمد لله
رب العالمين والضمير لل شأن
قيل أول كلامهم التسبيح
وأخره التمجيد فيبتدون
بتعظيم الله وتزبده ويختمون
بالشكر والثناء عليه
ويتكلمون بينهما بما أرادوا
(ولو يجعل الله للناس الذر
استجبالهم بالخير) أصله ولو
يجعل الله للناس الشر تعجيله
لهم الخير فوضع استجبالهم
بالخير موضع تعجيله لهم
الخيرا ما را بسرعة اجابته
لهم والمراد أهل مكة وقولهم
فأمطر علينا جحارة من السماء
أي ووجعلنا لهم الشر
الذي دعوا به كأن يجعل لهم
الخير ونجيهم اليه (لقضى
اليهم أجلهم) لا ميتوا
وأهلكوا لقضى اليهم أجلهم
شأى على الباء للفاعل
وهو الله عز وجل

الخدام بما شتهون (وتحيتهم
فيها سلام يحيي بعضهم بعضا
بالسلام (وآخر دعواهم)
قولهم بعد الاكل والشرب
(ان الحمد لله رب العالمين

اللهم اناسجك تسبيحا ﴿ وتحيتهم ﴾ ما يحيي بعضهم بعضا وتحيية الملائكة
ايهم ﴿ فيها سلام ﴾ وآخر دعواهم ﴿ وأخردعائهم ﴾ ان الحمد لله رب العالمين ﴿
أي ان يقولوا ذلك ولعل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياه مجدوه
ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والقوز باصناف
الكرامات او الله تعالى فحمدوه واشنوا عليه بصفات الاكرام وان هي مخففة من
الثبيلة وقد قرئ بها وينصب الحمد ﴿ ولو يجعل الله للناس الشر ﴾ ولو يسرعه اليهم
﴿ استجبالهم بالخير ﴾ وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم في الخير
حق كأن استجبالهم به تعجيل لهم أو بان المراد شر استعجلوه كقولهم فأمطرنا علينا
جحارة من السماء وتقدير الكلام ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استعجلوه
استعجالا كاستجبالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه لقضى اليهم
أجلهم ﴿ لا ميتوا واهلكوا ﴾ وقرأ ابن عامر وبعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله

جشاه ورشح كرشع المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما لهمون النفس وفي رواية
التسبيح والحمد أخرجه مسلم قوله جشاه أي يخرج ذلك الطعام جشاه وعرفاه وقوله
سبحانه وتعالى ﴿ وتحيتهم فيها سلام ﴾ يعني يحيي بعضهم بعضا بالسلام وقيل تحييم
الملائكة بالسلام وقيل تأتيم من عند ربهم بالسلام ﴿ وآخر دعواهم ﴾ أن الحمد لله رب
العالمين ﴿ قله ذكرنا ان جماعة من المفسرين حلوا التسبيح والتحميد على أحوال أهل
الجنة بسبب المأكول والمشروب وانهم اذا اشتبوا شيا قالوا سبحانك اللهم فيحضر
ذلك الشيء واذا فرغوا منه قالوا الحمد لله رب العالمين فترفع الموائد عند ذلك وقال الزجاج
أعلم الله ان أهل الجنة يبتدون بتعظيم الله وتزبده ويختمون بشكروه والثناء عليه وقيل انهم
يقفون كلامهم بالتسبيح ويختمونه بالتحميد وقيل انهم يلهمون ذلك كما ذكر في الحديث قوله
سبحانه وتعالى ﴿ ولو يجعل الله للناس الشر ﴾ يعني ولو يجعل الله للناس اجابة دعائهم في الشر بآله
فيه مضرة ومكروه في نفس أو مال قال ابن عباس هذا في قول الرجل لاهله وولده عند
الغضب لكم الله لا يبارك الله فيكم وقال قتادة هو دعاء الرجل على نفسه وماله وأهله
وولده بما يكره أن يستجاب له فيه ﴿ استجبالهم بالخير ﴾ يعني كاستجبالهم بالخير وكما يحبون
أن يجعل لهم اجابة دعائهم بالخير ﴿ لقضى اليهم أجلهم ﴾ يعني لفرغ من هلاكهم وماتوا
جميعا والنجيل تقديم الشيء قبل وقته والاستجبال طلب العجالة وقال ابن قتيبة ان الناس
عند الغضب والضجر قديدون على انفسهم وأهلهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء
كما يدعون بالرزق والرحمة واعطاء السؤال يقول لو اجابهم الله اذ ادعوه بالشر الذي
يستجلبون به استجبالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم يعني لفرغ من هلاكهم ولكن الله
عز وجل بفضله وكرمه يستجيب لاداعي الخير ولا يستجيب له في الشر وقيل ان هذه
الآية نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر عينا

جحارة من السماء فعلى هذا يكون المعنى ولو يجعل الله لأكابر من العذاب

ولو يجعل الله للناس الشر (استجبالهم بالخير) كاستجبال دعائهم بالخير (لقضى اليهم أجلهم) لا أسكوا (كما)

(فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم) شركهم وضلالهم (يعمهون) يترددون ووجه اتصاله بما قبله ان قوله ولو يجعل الله متضمن معنى نفي التحيل كأنه قيل ولا يجعل لهم الشر ولا نقضى اليهم أجلهم فنذرهم في طغيانهم أي تمهّلهم ونقيض عليهم النعمة مع طغيانهم الزاماً للحجة عليهم (واذا مس الانسان) أصابه والمراد به الكافر (الضر دنا) أي دعا الله لازاته (جنبه) في موضع الحال ﴿ ٢٢٣ ﴾ بدليل { سورة يونس } عطف الخالين أي (أوقاعدا

أوقائماً) عليه أي دعانا مضطجعا أوقائماً ذكر هذه الاحوال ان الضرور لا يزال داعياً لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حالاته كلها كان مضطجعا عاجزاً عن النهوض أوقاعدا لا تقدر على القيام أوقائماً لا يطيق المشي (فلما كشفنا عنه ضره) أزلنا ما به (مر كأن لم يدعنا الى ضره مسه) أي مضى على طريقته الاولى قبل مس الضر ونسى حال الجهد أو مر عن موقف الابتال والضرع لا يرجع اليه كأنه لا عهد له به والاصل كأنه لم يدعنا فحذف وحذف ضمير الشأن (كذلك) مثل ذلك (الذين) (زين للمسرفين) للمجاورين الحد في الكفر زين الشيطان بوسوسته (ما كانوا يعملون) من الاعراض عن الذكر

(فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) لا يخافون البعث بعد الموت

تعالى * وقرئ لقضينا ﴿ فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ﴾ عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كأنه قيل ولكن لا نجعل لهم الشر ولا نقضى فنذرهم امهالا لهم واستدراجا ﴿ واذا مس الانسان الضر دعانا ﴾ لازاته مخلصا فيه ﴿ جنبه ﴾ ملق للجنب أي مضطجعا ﴿ أوقاعدا أوقائماً ﴾ وقائمة التردد تعميم الدعاء لجميع الاحوال أو لاصناف المضار ﴿ فلما كشفنا عنه ضره ﴾ يعني مضى على طريقته واستمر على كفره أو مر عن موقف الدعاء لا يرجع اليه ﴿ كأن لم يدعنا ﴾ كأنه لم يدعنا فنحذف ضمير الشأن كما قال ونحمر مشرق اللون * كأن ثديا حقان

﴿ الى ضرمه ﴾ الى كشف ضر ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك (الذين) (زين للمسرفين) ما كانوا يعملون ﴿ من الانهماك

كما حصل لهم غير الدنيا من المال والولد لجعل قضاء آجالهم ولهلكوا جميعا ويدل على صحة هذا القول قوله سبحانه وتعالى ﴿ فنذر الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ يعني فندع الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت ﴿ في طغيانهم ﴾ يعني في تمردهم وعشورهم ﴿ يعمهون ﴾ يعني يترددون (ق) عن أي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلفني فاعما أنا بشر اغضب كما يغضب البشر فأما رجل من المسلمين سبته أو لمته أو جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة واجعل ذلك كفارة له يوم القيامة ﴿ قوله عز وجل ﴾ واذا مس الانسان الضر ﴿ أي الشدة والجهد والمراد بالانسان في هذه الآية الكافر ﴿ دعانا جنبه ﴾ أي على جنبه مضطجعا ﴿ أوقاعدا أوقائماً ﴾ يريد جميع حالاته لان الانسان لا ينكف من احدي هذه الحالات الثلاث والمعنى ان الضرور لا يزال داعياً في جميع حالاته الى ان ينكشف ضره سواء كان مضطجعا أوقاعدا أوقائماً وقال الزجاج وجاز ان يكون المعنى اذا مس الانسان الضر جنبه أو مسه قاعدا أو مسه قائماً وهذا القول فيه بعد لان ذكر الدعاء الى هذه الاحوال أقرب من ذكر الضر ﴿ فلما كشفنا عنه ضره ﴾ يعني فلما أزلنا عنه ما نزل به من الضر ودفعناه عنه ﴿ مر ﴾ يعني على طريقته الاولى قبل مس الضر ﴿ كأن لم يدعنا ﴾ فيه حذف تقديره كأنه لم يدعنا وانما أسقط الضمير على سبيل التخفيف ﴿ الى ضرمه ﴾ والمعنى انه استمر على حاله الاولى قل أن يسه الضر ونسى ما كان فيه من الجهد والبلاء والضيق والفقر ﴿ كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ﴾ يعني مثل ما زين لهذا الكافر هذا العمل القبيح كذلك زين للمسرفين والمزين هو الله سبحانه وتعالى لانه مالك الملك والخلق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف يشاء وقيل المزين هو الشيطان

(في طغيانهم) في كفرهم وضلالهم (يعمهون) (قا و خا ٣٠ ناك) يعضون عمة لا يبصرون (واذا مس الانسان الضر) اذا أصاب الكافر الشدة أو المرض وهو هشام بن المغيرة المخزومي (دعانا جنبه) مضطجعا (أوقاعدا أوقائماً فلما كشفنا عنه ضره) دفعنا ما كان به من الشدة والبلاء (مر) استمر على ترك الدعاء (كأن لم يدعنا الى ضر) الى شدة (مسه) أصابه (كذلك) هكذا (زين للمسرفين) للمشركين (ما كانوا يعملون) في الشرك من الدعاء في الشدة وترك

واتباع الكفر (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم) يا اهل مكة (لما ظلموا) أشركوا وهو ظرف لاهلكنا والواو في (وجاءتهم رسلكم) الحال أي ظلموا بالكذب (الجزء الحادي عشر) وقديمتهم ﴿ ٢٣٤ ﴾ رسلكم (بالبينات) بالمعجزات (وما كانوا

ليؤمنوا) ان بقوا ولم يهلكوا لان الله علم منهم انهم يصرون على كفرهم وهو عطف على ظلموا أو اعتراض واللام لتأكيد النفي يعني أن السبب في اهلاكهم تكذيبهم للرسول وعلم الله أنه لا فائدة في امهالهم بعد ان أزموا الحقبة ببثثة الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعني الاهلاك (نجزي القوم الجرمين) وهو وعيد لاهل مكة على اجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم) الخطاب للذين بعث اليهم محمد صلى الله عليه وسلم استخلفناكم في الارض بعد القرون التي اهلكناها (لننظر كيف تعملون) أي

الدعاء في الرخاء (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا) حين كفروا (وجاءتهم رسلكم بالبينات) بالامر والنهي والعلامات (وما كانوا اليؤمنوا) يقول لم يؤمنوا بما كذبوا به يوم الميثاق (كذلك) هكذا (نجزي القوم الجرمين) المشركين بالهلاك (ثم جعلناكم) يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم

في الشهوات والاعراض عن العبادات ﴿ ولقد اهلكنا القرون من قبلكم ﴾ يا اهل مكة ﴿ لما ظلموا ﴾ حين ظلموا بالكذب واستعمال القوى والجوارح لاعتلى ما ينبغي ﴿ وجاءتهم رسلكم بالبينات ﴾ بالجميع الدالة على صدقهم وهو حال من الواو باضماء قد أو عطف على ظلموا ﴿ وما كانوا ليؤمنوا ﴾ وما استقام لهم ان يؤمنوا للفساد استمدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بانهم يتوتون على كفرهم واللام لتأكيد النفي ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكهم بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لا فائدة في امهالهم ﴿ نجزي القوم الجرمين ﴾ نجزي كل مجرم أو نجزيكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كل حرهم وانهم اعلام فيه ﴿ ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم ﴾ استخلفناكم فيها بعد القرون التي اهلكناها استخلاف من يجزى ﴿ لننظر كيف تعملون ﴾ أتملون خيرا أو شرافعالكم

وذلك باقدار الله اياه على ذلك والمسرف هو المجاوز الحد في كل شيء وانما سمى الكافر مسرفا لانه أتلف نفسه وضيعها في عبادة الاصنام وأتلف ماله وضيعه في الجاهل والسواثب وما كانوا يتفقونه على الاصنام وسدتها يعني خدامها وقال ابن جريج في قوله كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يعني من الدعاء عند المصيبة وترك الشكر عند الرخاء وقيل كازين لكم أعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم أعمالهم وبيان مقصود الآية ان الانسان قليل الصبر عند نزول البلاء قليل الشكر عند حصول النعماء والرخاء فاذا مسه الضر أقبل على الدعاء والتضرع في جميع حالاته مجتهدا في الدعاء طالبا من الله ازال العمانزل به من المحنة والبلاء فاذا كشف الله ذلك عنه أعرض عن الشكر ورجع الى ما كان عليه أولا وهذه حالة الغافل المضعف اليقين فأما المؤمن العاقل فانه بخلاف ذلك فيكون صابرا عند البلاء شاكر الله عند الرخاء والنعماء كثير التضرع والدعاء في جميع أوقات الراحة والرفاهية وههنا مقام أعلى من هذا وهو ان المؤمن اذا ابتلى ببلية أو نزل به مكروه يكون مع صبره على ذلك راضيا بقضاء الله غير مريض بالقلب عنه بل يكون شاكر الله عز وجل في جميع أحواله ويعلم العبد المؤمن ان الله تبارك وتعالى مالك الملك على الاطلاق حكيم في جمع افعاله وله التصرف في خلقه بما يشاء ويعلم انه ان أبقاء على تلك المحنة فهو عدل وان أزالها عنه فهو فضل ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ولقد اهلكنا القرون من قبلكم ﴾ يعني اهلكنا الامم الماضية من قبلكم يخوف بذلك كفار مكة ﴿ لما ظلموا ﴾ يعني لما أشركوا ﴿ وجاءتهم رسلكم بالبينات ﴾ يعني فكذبوهم ﴿ وما كانوا ليؤمنوا ﴾ يعني هذه الامم رسلكم ويصدقوهم عاجزا وابيه من عند الله ﴿ كذلك نجزي القوم الجرمين ﴾ يعني كما اهلكنا الامم الحالية لما كذبوا رسلكم كذلك نهلككم أي المشركون بتكذيبكم محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ ثم جعلناكم خلائف في الارض من بعدهم ﴾ الخطاب لاهل مكة الذين أرسل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ثم جعلناكم أيها الناس خلفاء في الارض من بعد القرون الماضية الذين اهلكناهم ﴿ لننظر كيف تعملون ﴾ يعني خيرا أو شرا فنعاملكم على حسب أعمالكم

(خلائف) استخلفناكم (في الارض من بعدهم) من بعد هلاكهم (لننظر كيف تعملون) ماذا تعملون (والنظر)

نظروا تعملون خيرا أو شرا فتعاملكم على ﴿ ٢٣٥ ﴾ حسب علمكم { سورة يونس } وكيف في حمل النصب

بتمعلون لا ينظر لان معنى الاستفهام فيه يمنع أن يتقدم عليه عامله والمعنى انتم بمنظر منا فالظنوا كيف تعملون أ بالاعتبار بماضيكم أم الاغترار بما فيكم قال عليه السلام الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) حال (قال الذين لا يرجون لقاءنا) لما غاظم ما في القرآن من ذم عبادة الاوثان والوعيد لاهل الطغيان (ائت بقرآن غير هذا) ليس فيه ما يفيظنا من ذلك تنبك (أو بئله) بأن تجعل مكان آية عذاب آية رجة وتسقط ذكر الآلهة ودم عبادتها فأمر بأن يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الاسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رجة وأن يسقط ذكر الآلهة بقوله (قل ما يكون لي) ما يحل لي (أن أبدله من تلقاء نفسي)

من الخير (واذا تتلى عليهم) تقرأ على المستمزئين الوليد بن المغيرة وأصحابه (آياتنا بينات) بينات بالامر والنهي (قال الذين لا يرجون لقاءنا) لا يخافون البعث بعد الموت وهم مستزؤون (ائت) يا محمد (بقرآن غير هذا أو بئله) غيره (من تلقاء نفسي)

على مقتضى اعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله وفائدة الدلالة على ان المتبر في الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لاهي من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقع اخرى ﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ يعنى المشركين ﴿ ائت بقرآن غير هذا ﴾ بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعد من البعث والثواب والعقاب بعد الموت أو ما نكرهه من معائب آلهتنا ﴿ أو بئله ﴾ بأن تجعل مكان الآية المشقة على ذلك آية اخرى واهلهم سألوا ذلك كي يسقطهم اليه فيلزموه ﴿ قل ما يكون لي ﴾ ما يصح لي ﴿ ان أبدله من تلقاء نفسي ﴾ من قبل نفسي وهو مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب عن التبديل

والنظر هنا بمعنى العلم يريد لتختبر اعمالكم وهو يعلم ما يكون قبل أن يكون قال اهل المعاني معنى النظر هو طلب العلم وجاز في وصف الله سبحانه وتعالى اظهارا للعدل لانه سبحانه وتعالى يعامل العباد معاملة من يطلب العلم ما يكون منهم ليجازيهم بحسبه كقوله تبارك وتعالى ليلوكم أيكم احسن عملا ذكره الواحدي والرازي (م) عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة النساء أخرجه مسلم قوله فاتقوا الدنيا معناه احذروا فتنة الدنيا واحذروا فتنة النساء قوله سبحانه وتعالى ﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ﴾ يعنى واذا قرئ على هؤلاء المشركين آيات كتابنا الذى أنزلناه اليك يا محمد بينات يعنى واضحات تدل على وحدانيتنا وصحة نبوتك ﴿ قال الذين لا يرجون لقاءنا ﴾ يعنى قال هؤلاء المشركون الذين لا يخافون عذابنا ولا يرجون ثوابنا لانهم لا يؤمنون بالبعث بعد الموت وكل من كان منكرا للبعث فانه لا يرجون ثوابا ولا يخاف عقابا ﴿ ائت بقرآن غير هذا أو بئله ﴾ قال قتادة قل ذلك مشركو مكة وقال مقاتل هم خمسة نفر عبيد الله بن أمية المخزومي والوليد بن المغيرة ومكرز ابن حفص وعمر بن عبد الله بن أبى قيس العامري والماص بن عامر بن هشام قال هؤلاء للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت تريد أن تؤمن بك فأت بقرآن غير هذا ليس فيه ترك عبادة اللات والعزى ومناة وليس فيه عيسها وان لم ينزل الله عليك فقل أنت من عند نفسك أو بئله فاجعل مكان آية عذاب آية رجة ومكان حرام حلالا ومكان حلال حراما قال الامام فخر الدين الرازى اعلم ان اقدام الكفار على هذا الالتماس يحتمل وجهين أحدهما انهم ذكروا ذلك على سبيل السخرية والاستهزاء وهو قولهم لو جئتنا بقرآن غير هذا القرآن أو بئله لا منابك وغرضهم السخرية والاستهزاء الثاني أن يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان حتى انه لو فعل ذلك علموا انه كان كاذبا في قوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله ومعنى قوله ائت بقرآن غير هذا أو بئله يحتمل أن يأتي بقرآن آخر مع وجود هذا القرآن والتبديل لا يكون الامع وجوده وهو ان يبدل بعض آياته بغيرها كما طلبوه ولما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره الله أن يجيبهم بقوله ﴿ قل ﴾ أى قل يا محمد هؤلاء ﴿ ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ﴾ يعنى ان هذا الذى طلبتموه من التبديل ليس

جعل آية الرجة آية العذاب وآية العذاب آية الرجة (قل) لهم يا محمد (ما يكون لي) ما يجوز لي (أن أبدله) أن أعيره (من تلقاء نفسي)

من قبل نفسى (ان اتبع الا ما يوحى الى) لا اتبع الا وحي الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل لان الذى آتيت به من عند الله لا من عندى قابله (انى أخاف ان عصيت ربي) بالتبديل من عند نفسى (عذاب يوم عظيم) أى يوم القيامة واما الايتان بقرآن آخر فلا يقدر عليه الانسان وقد ظهر لهم العجز عنه الا انهم كانوا لا يعترفون بالعجز ويقولون لو نشاء انلنا مثل هذا ولا يحتمل أن يريدوا بقوله آتيت بقرآن غير هذا أو بدله من جهة الوحي لقوله انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم وقرضهم { الجزء الحادى عشر } فى هذا الاقتراح ﴿ ٢٣٦ ﴾ الكيد اما اقتراح ابدال قرآن بقرآن

لاستلزام امتناعه امتناع الايتان بقرآن آخر ﴿ ان اتبع الا ما يوحى الى ﴾ لتليل لما يكون فان المتبع لغيره فى امر لم يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب للقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا له بهذا السؤال من ان القرآن كلامه واختراعه ولذلك قيد التبديل فى الجواب وسماه عصيانا فقال ﴿ انى أخاف ان عصيت ربي ﴾ أى بالتبديل ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ وفيه اعلاء بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح ﴿ قل لو شاء الله ﴾ غير ذلك ﴿ ماتلوتة عليكم ولا ادراككم به ﴾ ولا اعلمكم به على لسانى . وعن ابن كثير ولا ادراككم به بلام التأكيد أى لو شاء الله ماتلوتة عليكم ولا اعلمكم به على لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لا يحصى عنه لولم ارسل به لارسل به غيرى . وقرئ ولا ادراككم ولا ادراككم بالهمزة فيهما على لغة من نقاب الالف المبدلة من الياء همزة أو على انه من الدرء بمعنى الدفع أى ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدرونى بالجدال والمعنى ان الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى اجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك بقوله ﴿ فقد لبنت فيكم عمرا ﴾ مقدار عمر اربعين سنة ﴿ من قبله ﴾ من قبل القرآن لا تلوه ولا اعلمه فانه اشارة الى ان القرآن معجز خارق للمادة فان من عاش بين اظهرهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علما ولم ينشئ

الى وما ينبغي لي ان اغيره من قبل نفسى ولم اوسر به ﴿ ان اتبع الا ما يوحى الى ﴾ يعنى فيما امركم به أو انهاكم عنه وما أخبركم الا ما يخبرني الله به وان الذى آتيتكم به هو من عند الله لا من عندى ﴿ انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ﴾ أى قل لهم يا محمد انى أخشى من الله ان خالفت امره أو غيرت احكام كتابه أو بدلته فقصيته بذلك ان يعذبني بعذاب عظيم فى يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ قل ﴿ أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين طلبوا منك تغيير القرآن وتبديله ﴿ لو شاء الله ماتلوتة عليكم ﴾ يعنى لو شاء الله لم ينزل على هذا القرآن ولم يأمرني بقراءته عليكم ﴿ ولا ادراككم به ﴾ قال ابن عباس ولا ادراككم الله به ولا اعلمكم به ﴿ فقد لبنت فيكم عمرا ﴾ من قبله ﴿ يعنى فقد مكثت فيكم قبل ان يوحى الى هذا القرآن مدة اربعين سنة لم آتكم بشئ ووجه هذا الاحتجاج ان كفار مكة كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبثته وعلما أحواله وانه كان أميا لم يطالع كتابا ولا تعلم من أحد مدة عمره قبل الوحي وذلك اربعون سنة ثم بعد اربعين

ففيه انه من عندك وانك قادر على مثله فابدل القرآن مكانه آخر واما اقتراح التبديل فلاختيار الحال وانه ان وجد منه تبديل فاما أن يهلكه الله فينجوا منه أولا يهلكه فينجروا منه فيجعلوا التبديل حجة عايد وتهيجا لاقتراءه على الله (قل لو شاء الله ماتلوتة عليكم) يعنى ان تلاوته ليست الا بمشيئة الله واطهاره أمرا عجيبا خارجا عن العادات وهو ان يخرج رجل أى لم تعلم عليكم كتابا فصيحيا بطلب كل كلام فصيح ويملو على كل منشور ومنظوم مشعوبا بعلوم الاصول والفروع والاخبار عن الغيوب التى لا يعلمها الا الله (ولا ادراككم به) ولا اعلمكم الله بالقرآن على لسانى (فقد لبنت فيكم عمرا من قبله) من قبل نزول القرآن أى قدأقت فيما بينكم اربعين

سنة ولم تعرفونى متعاطيا شأ من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت موصوفا بعبوسيان فتهمونى باختراعه (جاءهم)

من قبل نفسى (ان اتبع الا ما يوحى الى) ما أقول وما أعل الا بما يوحى الى فى القرآن (انى أخاف) أعلم (ان عصيت ربي) فبدلته ان يكون على (عذاب يوم عظيم) شديد (قل) يا محمد (لو شاء الله) ان لا أكون رسولا (ماتلوتة عليكم) ما قرأت القرآن عليكم (ولا ادراككم به) يقول ولا اعلمكم به بالقرآن (فقد لبنت) مكثت (فيكم عمرا) اربعين سنة (من قبله) من قبل القرآن

قرضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذنت فصاحته فصاحة كل منطيق وعلا عن كل منشور ومنظوم واحتوى على قواعد علمي الأصول والفروع وأحرب عن أقاصيص الأولين وأحاديث الآخرين على ما هي عليه علم أنه معلم به من الله تعالى ﴿أفلاتعلمون﴾ أي أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكير فيه فتعلموا أنه ليس إلا من الله ﴿فمن أظلم ممن

جاءهم بهذا الكتاب العظيم المشتمل على نفائس العلوم وأخبار الماضين وفيه من الأحكام والآداب ومكارم الأخلاق والفصاحة والبلاغة ما أعجز البلغاء والفصحاء عن معارضته فكل من له عقل سليم وفهم ثاقب يعلم أن هذا لم يحصل إلا بوحي من الله تعالى لا من عند نفسه وهو قوله ﴿أفلاتعلمون﴾ يعني أن هذا القرآن من عند الله أوحاه إلى لا من قبل نفسي (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة فكث ثلاث عشرة سنة يوحى إليه ثم أسرى بالحجرة فهاجر إلى المدينة فكث بها عشر سنين ثم توفي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى إليه وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيئا وثمان سنين يوحى إليه وأقام بالمدينة عشرا وتوفي وهو ابن خمس وستين سنة أخرجه في الصحيحين (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين سنة أخرجه في الصحيحين (م) عن أنس رضي الله عنه قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وأبو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين أخرجه مسلم (ق) عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن رضي الله عنه قال سمعت أنس بن مالك يصف رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير أزهر اللون ليس بالابيض الامهق ولا بالآدم ليس بمحمد قطط ولا بسيط رجل أنزل عليه الوحي وهو ابن أربعين سنة قلبت بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحي وبالمدينة عشرا وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء أخرجه في الصحيحين * قال الشيخ محيي الدين النووي ورد في عمره صلى الله عليه وسلم ثلاث روايات أحدها أنه صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ستين سنة والثانية خمس وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهي أصحها وأشهرها رواها مسلم من حديث أنس وعائشة وابن عباس واتفق العلماء على أن أصحها ثلاث وستون سنة وتأولوا الباقي عليه فرواية ستين سنة اقتصر فيها على القعود وترك الكسر ورواية الخمس متأولة أيضا بأنها حصل فيها اشتباه قوله يسمع الصوت يعني صوت الهاتف من الملائكة ويرى الضوء يعني نور الملائكة أو نور آيات الله حتى رأى الملك بينه وشافهه بالوحي من الله عز وجل * وقوله ليس بالابيض الامهق المراد به الشديد البياض كلون الجص وهو كره المنظر وربما توهم الناظر أنه برص والمراد أنه كان أزهر اللون بين البياض والحمرة * قوله عز وجل ﴿فمن أظلم ممن

(أفلاتعلمون) فتعلموا أنه ليس إلا من الله لا من مثلي وهذا جواب عما دسوه تحت قوله الت بقرآن غير هذا من إضافة الافتراء إليه (فمن أظلم ممن

ولم أقل من هذا شيئا) أفلا تعلمون (أفليس لكم ذهن الانسانية أنه ليس من تلقاء نفسي (فمن أظلم) اعقوا واجروا على الله (ممن

افترى على الله كذبا) يحتمل أن {الجزء الحادى عشر} يريد اقترافه ٢٣٨ - المشركين على الله في أنه ذو شريك وذو ولد وذو

افترى على الله كذبا) تقاديا مما صافوه اليه كناية أو تظليم للمشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم أنه لذو شريك وذو ولد أو كذب بآياته فكفروا به أنه لا يخلق المجرمون ويبعدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم لأنه جاد لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي أن يكون مثيبا ومعاقبا حتى يمود عبادة بحجب نفع أو دفع ضرر ويقولون هؤلاء الاوثان شفعاؤنا عند الله تشفع لنا فيما يميننا من أمور الدنيا وفي الآخرة ان يكن بمش وكأنهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعا أنه لا يضر ولا ينفع على توهم أنه ربما يشفع لهم عنده قل أننبئون الله أنخبرون بما لا يعلم وهو ان له شريكا وفيه تفرغ وتهم بهم أو هؤلاء شفعاؤنا عنده وما لا يعلم العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما في السموات ولا في الارض حال من الماسأله المحذوف مؤكدة للنفي منبهة على ان ما يعبدون دون الله اما سماوى واما ارضى ولا شئ من الموجودات فيهما الا

افترى على الله كذبا) يعنى فزعم ان له شريكا وولدا والمعنى انى لم افتر على الله كذبا ولم أكذب عليه في قولى ان هذا القرآن من عند الله وأنتم قد افترىتم على الله الكذب فزعمتم ان له شريكا وولدا والله تعالى منز عن الشريك والولد وقيل معناه ان هذا القرآن لو لم يكن من عند الله لما كان أحدا في الدنيا أعظم على نفسه منى من حيث انى افترىته على الله ولما كان هذا القرآن من عند الله أوحى الى وحيه ان يقال ليس أحدا في الدنيا أجهل ولا أعظم على نفسه منكم من حيث انكم أنكرتم أن يكون هذا القرآن من عند الله فقد كذبتم بآياته وهو قوله تعالى أو كذب بآياته يعنى جحد بكون القرآن من عند الله وأنكر دلائل التوحيد أنه لا يخلق المجرمون يعنى المشركين وهذا وعيد وتأكيد لما سبق ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم يعنى ويسبد هؤلاء المشركون الاصنام التي لا تضرهم ان عصوها وتركوا عبادتها ولا تنفعهم ان عبدوها لانها حجارة وجاد لا تضر ولا تنفع وان العبادة أعظم أنواع التعظيم فلا تليق الا بمن يضر وينفع ويحيى ويميت وهذه الاصنام جاد وحجارة لا تضر ولا تنفع ويقولون هؤلاء يعنى الاصنام التي يعبدونها شفعاؤنا عند الله قال أهل المعاني توهموا ان عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم اياه وقالوا السنا بأهل أن نعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الاصنام فانها تكون شافعة لنا عند الله ومنه قوله سبحانه وتعالى اخبارا عنهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى وفي هذه الشفاعة قولان أحدهما انهم يزعمون أنها تشفع لهم في الآخرة قال ابن جرير عن ابن عباس والثاني انها تشفع لهم في الدنيا في اصلاح معاشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يستقدون بشا بعد الموت قل أى قل لهم يا محمد أننبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض يعنى أنخبرون الله ان له شريكا ولا يعلم الله لنفسه شريكا في السموات ولا في الارض وهذا على طريق الالزام والمقصود نفي علم الله بذلك الشفع وأنه لا وجود له البتة لانه لو كان موجودا

يكون تقاديا مما صافوه اليه من الافتراء (أو كذب بآياته) بالقرآن في بيان ان الكاذب على الله والمكذب بآياته في الكفر سواء (انه لا يخلق المجرمون ويبعدون من دون الله مالا يضرهم) ان تركوا عبادتها (ولا ينفعهم) ان عبدوها (ويقولون هؤلاء) أى الاصنام (شفعاؤنا عند الله) أى في أمور الدنيا ومعيشتها لانهم كانوا لا يقرون بالبعث وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت أو يوم القيامة ان يكن بعث ونشور قل أننبئون الله بما لا يعلم أنخبرونه بكونهم شفعاؤه عنده وهو انباء باليس معلوم لله واذا لم يكن معلوما له وهو عالم بجميع المعلومات لم يكن شيا وقوله (في السموات ولا في الارض) تأكيد لنفيه لان ما لم يوجد افترى) اختلق (على الله كذبا أو كذب بآياته) بمحمد عليه السلام والقرآن (انه لا يخلق) لا ينجو ولا بأمن (المجرمون) المشركون من عذاب الله (ويبعدون) كفار مكة (من دون الله مالا يضرهم) ان لم يعبدوا في الدنيا ولا في الآخرة (ولا ينفعهم) ان عبدوا في الدنيا ولا في الآخرة (ويقولون هؤلاء) يعنون الاوثان (شفعاؤنا) يشفعون لنا (عند الله قل)

لهم يا محمد (أننبئون الله) أنخبرون الله (بما لا يعلم) ان ليس (في السموات ولا في الارض) الذي ينفع أو يضر (علمه)

فيهما فهو معدوم (سبحانه وتعالى ﴿٢٣٩﴾ عما يشركون) نزه { سورة يونس } ذاته عن ان يكون له شريك وبإتاء

حجة وعلى وما موصولة
أو مصدرية أي عن الشركاء
الذين تشركونهم به أو عن
أشراكهم (وما كان الناس
الأمّة واحدة) حنفاء
متفقين على ملّة واحدة من
غير أن يختلفوا بينهم وذلك
في عهد آدم عليه السلام إلى
أن قتل قابيل هابيل أو بعد
الطوفان حين لم يندر الله من
الكافرين دياراً (فاختلفوا)
فصاروا مللاً (ولولا كلمة
سبقت من ربك) وهو
تأخير الحكم بينهم إلى يوم
القيامة (لنقض بينهم)
عاجلاً (فيما فيه يختلفون)
فيما اختلفوا فيه وليميز
الحق من المبطّل وسبق
كله لحكمة وهي أن
هذه الدار دار تكليف
وتلك الدار دار ثواب

غيره (سبحانه) نزه نفسه
عن الولد والشريك
(وتعالى) ارتفع وتبرأ (عما
يشركون) به من الأوثان
(وما كان الناس) في زمان
إبراهيم ويقال في زمان
نوح (الأمّة واحدة)
أي ملّة واحدة ملّة الكفر
فبمث الله النبيين مبشرين
ومنذرين (فاختلفوا)
فصاروا مؤمنين وكافرين
(ولولا كلمة) بتأخير

وهو حادث مهور مثلهم لا يليق أن يشرك به ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ عن
أشراكهم وعن الشركاء الذين يشركونهم به. وقرأ حجة والكسائي هنا وفي الموضعين
في أول النحل والروم بإتاء ﴿وما كان الناس الأمّة واحدة﴾ موجودين على الفطرة
أو متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام إلى أن قتل قابيل هابيل أو بعد
الطوفان أو على الضلال في فترة من الرسل ﴿فاختلفوا﴾ بإتباع الهوى والباطل
أو بمثّة الرسل عليهم الصلاة والسلام فتبعهم طائفة وأصرت أخرى ﴿ولولا كلمة سبقت
من ربك﴾ بتأخير الحكم بينهم أو بالعذاب الفاصل بينهم إلى يوم القيامة فإنه يوم الفصل
والجزاء ﴿لنقض بينهم﴾ عاجلاً ﴿فيما فيه يختلفون﴾ بإهلاك المبطّل وإبقاء الحق

لعلمه الله وحيث لم يكن معلوماً لله وجب أن لا يكون موجوداً ومثل هذا مشهور
في العرف فإن الإنسان إذا أراد أن يثبّت في نفسه يقول ما علم الله ذلك مني
مقصوده أنه ما حصل ذلك الشيء منه قط ولا وقع ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾
نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن الشركاء والأضداد والانداد وتعالى أن يكون له شريك
في السموات والأرض ولا يعلمه ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿وما كان الناس الأمّة واحدة
فاختلفوا﴾ يعني تفرقوا إلى مؤمن وكافر يعني كانوا جميعاً على الدين الحق وهودين
الاسلام ويدل على ذلك أن آدم عليه السلام وذريته كانوا على دين الاسلام إلى أن
قتل قابيل هابيل ثم اختلفوا وقيل بقوا على ذلك إلى زمن نوح عليه السلام ثم
اختلفوا فبعث الله نوحاً وقبل أنهم كانوا على دين الاسلام وقت خروج نوح ومن معه
من السفينة ثم اختلفوا بعد ذلك وقيل كانوا على دين الاسلام من عهد إبراهيم الخليل
عليه السلام إلى أن غيره عمرون حتى فعلى هذا القول يكون المراد من الناس في قوله
وما كان الناس الأمّة واحدة العرب خاصة وقيل كان الناس أمّة واحدة يعني في الكفر
وهذا القول منقول عن جماعة من المفسرين ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى في سورة
البقرة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وتقديره أنه لا مطمع في أن يصير الناس على
دين واحد فأنهم كانوا أولاً على الكفر وانما أسلم بعضهم فيه تسليّة للنبي صلى الله
عليه وسلم وقيل كان الناس أمّة واحدة وليس في الآية ما يدل على أي دين كانوا
من إيمان أو كفر فهو موقوف على دليل من خارج وقيل معناه أنهم كانوا في أول الخلق
على الفطرة السليمة الصحيحة ثم اختلفوا في الأديان واليد الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم
كل مولود يولد على الفطرة فإبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه والمراد بالفطرة
في الحديث فطرة الاسلام ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ يعني
أنه سبحانه وتعالى جعل لكل أمّة أجلاً ونقض بذلك في سابق الأزل قال الكلبي هي
أمهال هذه الأمّة وأنه لا يهلكهم بالعذاب ﴿لنقض بينهم﴾ يعني بنزول العذاب
وتجمل العقوبة للمكذّبين وكان ذلك فصلاً بينهم ﴿فيما فيه يختلفون﴾ وقال الحسن
ولولا كلمة سبقت من ربك يعني مضت في حكمة الله أنه لا يقضى عليهم فيما اختلفوا

لعذاب عن هذه الأمّة (سبقت من ربك) وجبت من ربك (لنقض بينهم) لهلكوا (فيما فيه) في الدين (يختلفون) يخالفون

وعقاب (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) أي آية من الآيات التي اقترحوها (قل إنما الغيب يعلم الغيب فهو العالم بالصاف عن أنزال { الجزء الحادي عشر } الآيات ٢٤٠ المقترحة لاغير) فانتظروا) نزول ما

﴿ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ أي من الآيات التي اقترحوها ﴿قل إنما الغيب لله﴾ هو المختص بعلمه فلمله يعلم في أنزال الآيات المقترحة مفاصد تصرف عن أنزالها ﴿فانتظروا﴾ لنزول ما اقترحتموه ﴿إني معكم من المنتظرين﴾ لما يفعل الله بكم بمجمودكم ما نزل عليه من الآيات العظام واقترحكم غيره ﴿وإذا أذقنا الناس رجعة﴾ حصة وسعة ﴿من بعد ضراء مستهم﴾ كقصص ومرض ﴿إذا لهم مكر في آياتنا﴾ بالطمع فيها والاحتيال في دفعها قيل قحط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم الله بالحيا فطفقوا

فيه بالثواب والعقاب دون يوم القيامة لقضى بينهم في الدنيا فادخل المؤمنين الجنة بإيمانهم وأدخل الكافرين النار بكفرهم ولكن سبق من الله الاجل فجعل مواعدهم يوم القيامة وقيل سبق من الله أنه لا يؤخذ أحدا إلا بعد إقامة الحججة عليه وقيل الكلمة التي سبقت من الله هي قوله ان رحتي سبقت غضي ولو لا رجته لجعل لهم العقوبة في الدنيا ولكن أخرهم برجته الى يوم القيامة ثم يقضى بينهم فيما كانوا فيه يختلفون يعني في الدنيا ﴿ويقولون﴾ يعني كفار مكة ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ يعني هلا نزل على محمد ما تقترحه عليه من الآيات ﴿قل﴾ أي قل لهم يا محمد ﴿إنما الغيب لله﴾ يعني ان الذي سألتمونه هو من الغيب وإنما الغيب لله لا يعلم أحد ذلك الا هو والمعنى لا يعلم أحد متى نزول الآية الا هو ﴿فانتظروا﴾ يعني نزولها ﴿إني معكم من المنتظرين﴾ وقيل معناه فانتظروا قضاء الله بنبينا باظهار الحق على المبطل اني معكم من المنتظرين ﴿قوله عز وجل﴾ وإذا أذقنا الناس رجعة ﴿يعني﴾ رخاء ولعمة ﴿من بعد ضراء مستهم﴾ يعني من بعد شدة و بلاء وضيق في العيش أصابهم والمراد بالناس هنا كفار مكة وذلك ان الله سبحانه وتعالى حبس عنهم المطر سبع سنين حتى هلكوا من الجوع والقحط ثم ان الله سبحانه وتعالى رحمهم فأنزل عليهم المطر الكثير حتى أخضبت البلاد وعاش الناس بعد ذلك الضر فلم يتعظوا بذلك بل رجعوا الى الفساد والكفر والمكر وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿إذا لهم مكر في آياتنا﴾ قال مجاهد أي تكذيب واستهزاء وقال مقاتل بن حيان لا يقولون هذا رزق الله انما يقولون سقينا بنوء كذا وكذا ويدل على صحة هذا القول ما روى عن زيد بن خاله الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكواكب أخرجاه في الصحيحين قوله على أثر سماء كانت من الليل أي مطر كان قد وقع في الليل وسمى المطر سماء لانه يقطر

اقترحتموه (إني معكم من المنتظرين) لما قبل الله بكم لعنادكم وجعودكم الآيات (وإذا أذقنا الناس) أهل مكة (رجعة) خصبا وسعة (من بعد ضراء مستهم) يعني القحط والجوع (إذا لهم مكر في آياتنا) أي مكروا بآياتنا فدفعها وانكارها روي أنه تعالى سلط القحط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فطفرهم طفقوا يطمنون في آيات الله ويسادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه فاذا الأولى للشرط والثانية جوابها وهي للمفاجأة وهو كقوله وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون أي وان تصبهم سيئة قنطوا وإذا أذقنا الناس رجعة مكروا والمكر اخفاء الكيد وطية من الجارية المكمورة المطوية الخلق ومعنى مستهم خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم (ويقولون) يعني كفار مكة (لولا أنزل عليه) هلا نزل على محمد عليه السلام (آية) علامة (من ربه) على ما يقول (قل) يا محمد (إنما الغيب)

بأنزل الآية (لله فانتظروا) هلاكي (إني معكم من المنتظرين) لهلاككم (وإذا أذقنا الناس) أعطينا الكفار (رجعة) (من) نعمة (من بعد ضراء) شدة (مستهم) أصابتهم (إذا لهم مكر) تكذيب (في آياتنا) بمحمد عليه السلام والقرآن

وَأَعْلَال (قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا) ﴿ ٢٤١ ﴾ وَلَمْ يَصِفْهُمْ بِسُرْعَةٍ { سُورَةُ يُونُسَ } الْمَكْرُ لَأَنَّ الْمَكْرَ

دلّت على ذلك كأنه قال وأكاد رجّاهم من بعد ضراء فاجؤا وقوع المكر منهم وسارعوا إليه قبل أن يتسلوا رؤسهم من حس الضراء (أن رسلنا) يعني الحفظة (يكتبون ما تمكرون) اعلام بأن ما تظنون خافيا لا يخفى على الله وهو متقم منكم وبالياء سهل (هو الذي يسيركم في البر والبحر) يحملكم قادرين على قطع المسافات بالارجل والدواب والفلك الجارية في البحار أو يخلق فيكم المير يتحرك شئى (حتى اذا كنتم في الفلك) أى السفن (وجرين) أى السفن (هم) بمن فيهم رجوع من الخطاب الى الغيبة للمبالغة (برح طيبة) لينة المبوب لاعاصفة ولاضيفة

(قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا) أشد عقوبة أهلكهم الله يوم بدر (أن رسلنا) الحفظة (يكتبون ما تمكرون) ما تقولون من الكذب وتعملون من المعاصي (هو الذي يسيركم) يحفظكم اذا سافرتكم (في البر) وفى الدواب (والبحر) وفى البحر وفى السفن (حتى اذا

يقدحون في آيات الله ويكسبون رسوله) قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ﴿ ٢٤١ ﴾ منكم قد دبر عقابكم قبل أن تدبروا كيدهم وأعاد على سرعته المفضل عليها كلمة المفسحة الواقة جوابا لاذ الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله تعالى اما الاستدراج او الجزاء على المكر ﴿ ٢٤١ ﴾ ان رسلنا يكتبون ما تمكرون ﴿ ٢٤١ ﴾ تحقيق الانتقام وتنبه على ان مادبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله تعالى وعن يعقوب يكررون بالياء ليوافق ما فيه ﴿ ٢٤١ ﴾ هو الذي يسيركم ﴿ ٢٤١ ﴾ يحملك على السبر ويعكنكم منه ﴿ ٢٤١ ﴾ في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك ﴿ ٢٤١ ﴾ في السفن ﴿ ٢٤١ ﴾ وعن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كأنه يذكره لغرضهم ليتجهب من حالهم ويكر عابهم ﴿ ٢٤١ ﴾ برح طيبة ﴿ ٢٤١ ﴾ لينة

من السماء والانواء عند العرب هي منازل القمر اذا طلع نجم سقط نظيره وكانوا يعتقدون في الجاهلية انه لا بد عند ذلك من وجود مطر أو ريح كما يزعم النجمون أيضا فمن العرب من يجعل ذلك التأثير للطالع لانه تأمى ظهر وطلع ومنهم من ينسبه للغارب فنفى النبي عليه السلام صحة ذلك ونهى عنه وكفر معتقده اذا اعتقد ان النجم فاعل ذلك التأثير وأما من يجعله دليلا فهو جاهل بمعنى الدلالة وأما من أسند ذلك الى العادة التي يجوز انخرامها فقد ذكره قوم وحرمة قوم ومنهم من تأول الكفر بكفر نعمة الله والله أعلم وسمى تكذيبهم بآيات الله مكرًا لان المكر عبارة عن صرف الشئ عن وجهه الطاهر بنوع من الحيلة وكان كفار مكذبت يحاولون في دفع آيات الله بكل ما يقدرون عليه من المفساد ﴿ ٢٤١ ﴾ قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ﴿ ٢٤١ ﴾ أى قل لهم يا محمد الله أجعل عقوبة وأشد أخذًا وأقدر على الجزاء وان عذابه في هلاككم أسرع اليكم مما يأتى منكم في دفع الحق ولما قابلوا نعمة الله بالمكر قابل مكرهم بمكر أشد منه وهو امهالهم الى يوم القيامة ﴿ ٢٤١ ﴾ ان رسلنا يكتبون ما تمكرون ﴿ ٢٤١ ﴾ يعني الحفظة الكرام الكاتبين يكتبون ويحفظون عليهم الاعمال القبيحة السيئة الى يوم القيامة حتى يقتضوها بها ويجزون على مكرهم ﴿ ٢٤١ ﴾ قوله تعالى ﴿ ٢٤١ ﴾ هو الذي يسيركم في البر والبحر ﴿ ٢٤١ ﴾ معنى هو الله الذي يسيركم معنى يحكمكم في البر على ظهور الدواب وفى البحر على الفلك وقبل معناه هو الله الهادى لكم في السبر فى البر والبحر طلبا للمعاش أو هو المهى لكم أسباب السبر فى البر والبحر ﴿ ٢٤١ ﴾ حتى اذا كنتم في الفلك ﴿ ٢٤١ ﴾ معنى السفن ولفظة الفلك تطلق على الواحد والجمع وتقديرهما مختلفان فان أريد بها الواحد كان كبناء قفل وان أريد بها الجمع كان كبناء أسد والمراد بها هنا الجمع لقوله تعالى ﴿ ٢٤١ ﴾ وجرين بهم ﴿ ٢٤١ ﴾ معنى وجرت السفن بركابها فان قات ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة قات قال صاحب الكشاف المقصود منه المبالغة كأنه يذكر لغرضهم حالهم ليجهب منها ويستدعى منهم مزيد الانكار والتبج وتال غيره ان مخاطبة الله لعباده على اسان بيه صلى الله عليه وسلم بمنزلة الخبر عن الغائب وكل من أقام الغائب مقام المخاطب حسن منه ان يردده الى الغائب وقبل ان الاوقات من الكلام من المسند الى الحضور وبالكس من فصيح كلام العرب ﴿ ٢٤١ ﴾ برح طيبة ﴿ ٢٤١ ﴾

كنتم في الفلك (ركبتم في السنن (قا و خا ٣١ لث) (وجرين بهم) جرت السفن بأهالها (برح طيبة) لينة ساكنة

(وفرحوها) بتلك الريح اليها واستقامتها (جاءتها) أي الفلك أو الريح الطيبة أي تلقى (ريح حاصف) ذات عصف أي شديدة الهبوب (وجاءهم الموج) هو { الجزء الحادي عشر } ما على ٢٤٢ الماء (من كل مكان) من البحر أو من

الهبوب (وفرحوها بها) بتلك الريح (جاءتها) جواب لاذا والضمير للفلك أو الريح الطيبة بمعنى تلقى (ريح حاصف) ذات عصف شديدة الهبوب (وجاءهم الموج من كل مكان) يحيى الموج منه (وظنوا) أنهم أحيط بهم (أهلكوا) وسدت عليهم مسالك الخلاص كن أحاط به العدو (دعوا الله) مخلصين له الدين (من غير إشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو بدل من ظنوا بدل اشتمال لان دماهم من لوازم ظنهم (لئن أنجيتنا من هذه ل نكون من الشاكرين) على إرادة القول أو مفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما أنجاهم) أجابة لدعائهم (إذا هم يبنون في الأرض) فاجأوا الفساد فيها وسارعوا إلى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تخريب المسلمين ديار الكفرة وإحراق زروعهم وقلع أشجارهم

يعنى وجرت السفن بريح طيبة ساكنة (وفرحوها) يعنى وفرح ركبان تلك الفلك بتلك الريح الطيبة لان الانسان اذا ركب السفينة ووجد الريح الطيبة الموافقة للمقصود حصل له النفع التام والمسرّة المظيية بذلك (جاءتها ريح حاصف) قيل ان الضمير في جاءتها يرجع الى الريح فيكون المعنى جاءت الريح الطيبة ريح حاصف شديدة فأقبلتها وقيل الضمير في جاءتها يرجع الى الفلك يعنى جاءت الفلك ريح حاصف يقال ريح حاصف وحاصفة ومعنى عصفت الريح اشتدت وأصل العصف السرعة وانما قال حاصف لانه أراد به ذات عصف أو لاجل ان لفظ الريح قديما (جاءهم الموج من كل مكان) يعنى وجاء ركبان السفينة الموج وهو ما ارتفع وعلا من غوارب الماء في البحر وقيل هو شدة حركة الماء واختلاطه (وظنوا أنهم أحيط بهم) يعنى وظنوا ان الهلاك قد أحاط بهم وأحذق وقيل المراد من الطن اليقين أى وأيقنوا انه الهلاك وقيل بل المراد منه المقاربة من الهلاك والدنو منه والاشراف عليه (دعوا الله) مخلصين له الدين (بني) أنهم أخلصوا في الدعاء لله عز وجل ولم يدعوا أحدا سواه من آلهتهم وقيل في معنى هذا الاخلاص العلم والحقيق لا خلاص الايمان لانهم كانوا يعلمون حقيقة أنه لانجيم من جمع الشدائد أو البلاء الا الله تعالى فكانوا اذا وقعوا في شدة وضروبلاء أخلصوا لله الدعاء (لئن أنجيتنا) أى قائلين لئن أنجيتنا ياربنا (من هذه) يعنى من هذه الشدائد التي نحن فيها وهي الريح العاصفة والأمواج الشديدة (لنكونن من الشاكرين) يعنى من الشاكرين لك على انعامك علينا بخلاصنا مما نحن فيه من هذه الشدة (فلما أنجاهم) يعنى فلما أنجى الله هؤلاء الذين ظنوا أنهم أحيط بهم من الشدة التي كانوا فيها (إذا هم يبنون في الأرض بغير الحق) يعنى أنهم أخلصوا الله ما وعدوه وبنوا في الأرض قعما وزوا فيها الى غير ما أمر الله به من الكفر والعمل بالمعاصي على ظهرها وأصل البني

جمع أمكنة الموج (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهلكوا جعل أحاطة العدو بالحى مثلا في الإهلاك (دعوا الله) مخلصين له الدين (من غير إشراك به لانهم لا يدعون حينئذ معه غيره يقولون (لئن أنجيتنا من هذه) الأهوال أو من هذه الريح (لنكونن من الشاكرين) لنعمتك مؤمنين بك متمسكين بطاعتك ولم يحمل الكون في الفلك غاية للتسرير في البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى عافى حيزها كأنه قيل بسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكانت كيت وكيت من مجيئ الريح العاصف وتراكم الأمواج والظن والهلاك والدعاء بالانجاء وجواب اذا جاءتها ودعوا بدل من ظنوا لان دماهم من لوازم ظنهم للهلاك فهو ملتبس به (فلما أنجاهم) اذا هم يبنون في الأرض يفسدون فيها (بغير الحق)

(وفرحوها) أعجب الملاحون بالريح الساكنة (حامت) أي السفن (ريح حاصف) حاصف شديد (وجاءهم الموج) ركبهم الموج (من كل مكان) ناحية (وظنوا) علوا وأيقنوا (أنهم

أحيط بهم) أهلكوا (دعوا الله) مخلصين له الدين (مفردين له بالدعاء) (لئن أنجيتنا من هذه) الريح والشد (لنكونن) مجاورة (من الشاكرين) من المؤمنين المطيعين (فلما أنجاهم) من الريح والفرق (إذا هم يبنون) يتطاولون (في الأرض بغير الحق)

باطل أى مبطلين (يا أيها الناس انما بئكم على أنفسكم) أى ظلمكم يرجع اليكم كقوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها (متاع الحيوة الدنيا) حصص أى تتمتعون متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر بئكم غيره بالرفع على أنه خبر بئكم وعلى أنفسكم صلته كقوله فبئى عليهم ﴿٢٤٣﴾ ومعناه انما بئكم {سورة يونس} على امثالكم أو هو خبر

ومتاع خبر بعد خبر أو متاع خبر مبتدأ مضمر أى هو متاع الحياة الدنيا وفى الحديث أسرع الخير ثوبا صلة الرحم وأجمل الشر عقابا البنى واليمين الفاجرة وروى ثنان يجعلهما الله فى الدنيا البنى وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله عنهما لوبنى جبل على جبل لذلك الباغي وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البنى والنكث والمكر قال الله تعالى انما بئكم على أنفسكم ولا يحق المكر السيئ الا بأهله ومن نكث فاعما ينكث على نفسه (ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) فنخبركم به ونجازيكم عليه (انما مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه من السماء من السحاب فاختلط به بالماء نبات الارض) أى فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (نما يأكل الناس والمار والبقول والانعام) بالحق (يا أيها الناس) يا أهل مكة (انما بئكم)

فانها انفسا بحق ﴿٢٤٣﴾ يا أيها الناس انما بئكم على أنفسكم ﴿٢٤٣﴾ فان وباله عليكم أو انه على امثالكم وابتداء جنسكم ﴿٢٤٣﴾ متاع الحيوة الدنيا ﴿٢٤٣﴾ منفعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى عقابها ورفع على أنه خبر بئكم وعلى أنفسكم صلته أو خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر بئكم ولصبه حصص على أنه مصدر مؤكداً أى تتمتعون متاع الحياة الدنيا أو مفعول البنى لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بئكم متاع الحياة الدنيا محذور أو ضلال أو مفعول فعل دل عليه البنى وعلى أنفسكم خبره ﴿٢٤٣﴾ ثم الينا مرجعكم ﴿٢٤٣﴾ فى القيامة ﴿٢٤٣﴾ فننبئكم بما كنتم تعملون ﴿٢٤٣﴾ بالجزاء عليه ﴿٢٤٣﴾ انما مثل الحيوة الدنيا ﴿٢٤٣﴾ حالها العجيبة فى سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واعتزاز الناس بها ﴿٢٤٣﴾ كما انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض ﴿٢٤٣﴾ فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا ﴿٢٤٣﴾ بما يأكل الناس والانعام ﴿٢٤٣﴾

مجاورة الحد قال صاحب المفردات البنى على ضربين أحدهما مجرود وهو مجاوزة العدل الى الاحسان والفرض الى التطوع والثانى مذموم وهو مجاوزة الحق الى الباطل أو الى الشبهة قال صاحب الكشف فان قلت مامضى قوله بغير الحق والبنى لا يكون بحق قلت بلى قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة ﴿٢٤٣﴾ يا أيها الناس انما بئكم على أنفسكم ﴿٢٤٣﴾ يعنى ان ويال بئكم راجع عليكم ﴿٢٤٣﴾ متاع الحيوة الدنيا ﴿٢٤٣﴾ قيل هو كلام مبتدأ والمعنى ان بئى بعضكم على بعض هو متاع الحياة الدنيا لا يصح لزيد الاخرة وقيل هو كلام متصل بما قبله والمعنى يا أيها الناس انما بئكم على أنفسكم لا نهيما ان يبئى بعضكم على بعض الاياما قليلة وهى مدة حياتكم مع قصرها فى سرعة انقضائها والبنى من منكرات الذنوب العظام قال بعضهم لوبنى جبل على جبل لذلك الباغي وقد نظم بعضهم هذا المعنى شعرا وكان المأمون يقتل به فقال

يا صاحب البنى ان البنى مصرعة * فارجع فخير مقال المرء أعدله
فلوبنى جبل يوما على جبل * لأنك منذ أعاليه وأسفله

وقوله سبحانه وتعالى ﴿٢٤٣﴾ ثم الينا مرجعكم ﴿٢٤٣﴾ يعنى يوم القيامة ﴿٢٤٣﴾ فننبئكم ﴿٢٤٣﴾ بما كنتم تعملون ﴿٢٤٣﴾ يعنى فى الدنيا من البنى والمعاصى فنجازيكم عليها ﴿٢٤٣﴾ قوله عز وجل ﴿٢٤٣﴾ انما مثل الحيوة الدنيا ﴿٢٤٣﴾ يعنى فى فنائها وزوالها ﴿٢٤٣﴾ كما انزلناه من السماء ﴿٢٤٣﴾ يعنى المطر ﴿٢٤٣﴾ فاختلط به ﴿٢٤٣﴾ أى بالمطر ﴿٢٤٣﴾ نبات الارض ﴿٢٤٣﴾ قال ابن عباس نبت بالماء من كل لون ﴿٢٤٣﴾ بما يأكل الناس ﴿٢٤٣﴾ يعنى من الحبوب والثمار ﴿٢٤٣﴾ والانعام ﴿٢٤٣﴾ يعنى وما يأكل الانعام من الحشيش ونحوه

ظلمكم وتظاولكم فيما بينكم (على أنفسكم) جنائث (متاع الحيوة الدنيا) منافع الدنيا تقضى ولا تبقى (ثم الينا مرجعكم) بعد الموت (فننبئكم) نخبركم (بما كنتم تعملون) وتقولون من الخير والشر (انما مثل الحيوة الدنيا) فى بقائها وفنائها (كما انزلناه من السماء) يعنى المطر (فاختلط به نبات الارض) (بما يأكل الناس) الحبوب والثمار (والانعام) العكوش

يا بني الحشيش (حقيق) واختلاف ألوانه (وازينت) وتزينت به وهو أصله وأدغمت التاء في الراء وهو كلام فصيح جعلت الأرض آخذة زخرفها على التمثيل بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاصكتسها وتزينت بغيرها من ألوان الزين (وظن أهاها) أهل الأرض (أناها قادرون عليها) متكونون من متفتتها يحصلون لقرتها رافعون لعلها (أناها أمرنا) عذابنا وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أن منهم واستيقانهم انه قد سلم (ليلا أونهارا فعملناها) فعملنا زرعها (حصيدا) شيئا بما يحصد من الزرع في قطعه واستنصاه (كأن لم تغن) كأن لم تغن زرعها أي لم يلبث حذف المضاف في هذه المواضع لانه منه ليس تقيم المعنى (بالامس) هو مثل في الوقت القريب كأنه قيل كأن

من البسات والحشيش (حق) إذا أخذت الأرض زخرفها (وازينت) بالأحمر والأصفر والأخضر (وظن أهاها) المرانون (أنهم قادرون عليها) على علاتها (أناها أمرنا) عذابنا (ليلا أونهارا) كأنما داست

من الزروع والبقول والحشيش (حق) إذا أخذت الأرض زخرفها (حسنها) وبمجتها (وازينت) تزينت بأصناف النبات وأشكالها وألوانها المختلفة كعروس أخذت من ألوان الثياب ولين وتزينت بها وازينت أصله تزينت قدغم وقد قري على الأصل وازينت على إهات من غير ألال كغيات والمغى صارت ذات زينة وايزات كإياضت (وظن أهلها) أنهم قادرون عليها (متكونون من حصيدها ورفع غاتها) أناها أمرنا (ضرب زرعها) بمجته (ليلا أونهارا) فعملنا زرعها (حصيدا) شيئا بما يحصد من أصله (كأن لم تغن) كأن لم يغن زرعها أي لم تلبث والمغف عذوف في الموضعين المباهمة ونرى باليه على الأصل (بالامس) فما قبله وهو مل في الوقت القريب والمثل به مضمون المسألة وهو زول خضرة البسات بخاة

(حق) إذا أخذت الأرض زخرفها (بني حسننا ونضارتها) انضارتها وأظهرت ألوان زهرها من أبيض وأحمر وأصفر وغير ذلك من الزهور (وازينت) أي وتزينت (وظن أهاها) يعني أهل تلك الأرض (أنهم قادرون عليها) يعني على جدادها وطاقاتها وحصادها ردا لكثامة إلى الأرض والمراد النبات إذا كان مفهوماً وقل ردها إلى البررة والغلظة والبرنة أناها أمرنا (أي نضارتها) ليلا أونهارا (يعني في الليل أو النهار) فعملناها حصيدا (يعني حصودة مقطوعة) كأن لم تغن (بالامس) يعني كأن لم تكن تلك الأشجار والنبات والزروع نابتة قائمة على ظهر الأرض وأصله من غنى فلان بالمكان إذا أقام به وهو مثل ضربه الله سبحانه وتعالى للمتشبهين بالدنيا الراغبين في زهرتها وحسها وذلك انه تعالى لما قال يا أيها الناس إنما فكم على أنفسكم طاع الحياة الدنيا أنتم هذا المل أن في في الأرض ويجبر فيها وكر الدنيا وأعرض عن الآخرة لأن البات في أول روزه من الأرض ومداً خروجها يكون صاعفاً فإذا نزل عليه المطر واختلط به قوى وحسن واكتفى كمال الروق والزينة وهو المراد من قوله حق إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت يعني بالنبات والزخرف عبارة عن كمال حسن الذي وجعلت الأرض آخذة زخرفها على التشبيه بالعروس إذا لبست الثياب الفاخرة من كل لون حسن من حرة وخضرة وصفرة وبيض ولاشك أن الأرض متى كانت على هذه الصفة فانه يفرح بها صاحبها ويعظم رجاؤه في الانتفاع بها وبما فيها ثم إن الله سبحانه وتعالى أرسل على هذه الأرض صاعقة أوردت أوردها فجعلها حصداً كان لم يكن من قبل قلادة ان المتشبهات بالدنيا أيده أمر الله وعذابه أعقل ما يكون روجه المل أن عاب هذه الحيا الدنيا إلى دفع بها المرء كما في هذه الدات الذي لما عظم الرحاء في الاسراع به وضع اليأس مد ولان المتشبهات بالدنيا إذا نال منها بفينه أتاه الموت بغتة فساد ما هو فيه من نعم الدنيا ولذاتها وقيل يحتمل أن يكون ضرب هذا المل لمن سكر المعاد والبث بعد الموت وذلك لان الررع إذا

الغم في حناتها فافسد زروع الزراعين (فعملناها حصيدا) كحصيد العصف (كأن لم تغن بالامس) (انتهى)

لم تكن آنفا (كذلك تفصل الآيات لقوم يتفكرون) فينتفعون بضرب الامثال وهذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا في سرقتها
تقضيها وانقرض نعيمها بعد الاقبال بحال نبات الارض في جفافه وذهابه عطما بعدما التفت وكاف وزين الارض تخضر به
ورقيقه والتشبيه على حكمة التشبيه ان الحياة صفة هاشييتها وكدر هاشييتها كما ان صفو الماء في أعلى الاناء قلء ألم تر ان العركا من
سلافة فاوله صفو وآخره كدره وحقيقته تزين جثة الطين بمصالح الدنيا والدين كاختلاط التراب على اختلاف التلوين
فالطينة العلية تنبت نباتين الالس ورياحين ﴿٢٤٥﴾ الروح وزهرة الزهد سورة يونس ﴿١﴾ وكروم الكرم وحبوب

الحب وحدائق الحقيقة
وشقائق الطريقة والخيثة
مخرج خلاف الحلقف وتمام
الانم وشوك الذرك وشيع
السم وحطب العطب والعام
اللب ثم بدوه معاده كما
عين للحرث - معاده عزيل
الحياة مفترا كما يهيج
اللبات مصفرا غيب جسد
في الرمس كما لم تكن بالامس
الى ان يعود ربيع البعث
وموعد العرض والبعث
وكذلك حال الدنيا كالماء
ينقع قاسله ويهلك كثيره
ولا بد من ترك ما زاد كالا بد
من أخذ الراد وأخذ المال
لا يحاو من زلة كما ان خائض
الماء لا نجو من بلة وجمه
واساكه تاف صاحب
واهلكه فادون الصاب
بصضاح ماء يجاوز بلا
احتماء والصاب كنه حائل
بين المحتار والحوار الى
انفاز لا يمكن الا بقطرة
وهي الركة وعمارتها بذل
الصلاة فتي اختات
القنطرة غرقتم اوج القضاير

وذهابه عطما بعد ما كان عصا والتف وزين الارض حتى طمع فيه اهله وظلوا
انه قد سلم من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه لانه من التشبيه المركب ﴿٢﴾ كذلك
نفعل الآيات لقوم يتفكرون ﴿٣﴾ فالهم المنتفعون به ﴿٤﴾ والله يدعو الى دار السلام ﴿٥﴾
دار السلامة من القضاير ولا مة اودار لله ومخبر هذا الاسم لانه على
ذلك اودار يسلم الله والملائكة فيها على من يدخلها والمراد الجنة ﴿٦﴾ ويهدي من يشاء ﴿٧﴾
بالتوفيق ﴿٨﴾ الى صراط مستقيم ﴿٩﴾

انتمى وكامل في الحسن الى الغاية القصوى أنته آفة قنف ما كلفة ثم ان الله سبحانه
وتعالى قادر على اعادته كما كان أول مرة فغضب الله سبحانه وتعالى هذا المثل ليدل
على ان من قدر على اعادة ذلك النبات بعد التاف كان قادرا على اعادة الاموات احياء
في الآخرة ليجازيهم على اعمالهم فيثيب الطائع ويعاقب العاصي ﴿١٠﴾ كذلك تفصل
الآيات لقوم يتفكرون ﴿١١﴾ معنى كما يتناكم مثل الحياة الدنيا وعرفناكم حكمها كذلك
نبين سبحانه وأدلتنا من شكر واعتبر لتور ذلك سببا موجبا لرول الشك والشبهة
مر القلوب ﴿١٢﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿١٣﴾ والله يدعو الى دار السلام ﴿١٤﴾ لما ذكر الله
زهرة الحياة الدنيا وانها فانية زائلة لاحاله دما الى داره دار السلام قال قادة الله هو السلام
وداره الجنة فلي هذا السلام اسم من أسماء الله عز وجل ومعناه انه سبحانه وتعالى سلم من
جميع النقائص والديوب والافاء والتغير وفل اند سبحانه وتعالى لي يوصف بالسلام لان الخلق سلموا
من ظلمة وظلمة الله تعالى يوصف بالسلام بمعنى السلام أي لا يقدر على محاصص العاجزين
من المكروه والآفات الا هو وقيل دار السلام اسم للجنة وهو جمع سلامة والمعنى ان من دخلها
قد سلم من جمع لاوت كالموت والمرض والعصائب والحزن والغم والحب والتكد وقيل
سمت الجنة دار السلام لان الله سبحانه وتعالى يسلم على أهلها أو تسلم الملائكة عليهم
قيل ان من كمال رحمة الله وجوده وكرمه على عباده ان دهم الى جنته التي هي
دار السلام وفيه دال على ان فيها ملائكة رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
بشر لان العظيم لا يدعو الا الى عظيم ولا صف الا عظيما وقد وصف الله سبحانه وتعالى
الجنة في آيات كثيرة من كتابه ﴿١٥﴾ ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴿١٦﴾ حتى والله

المفطرة وعن هذا قال عليه السلام الركة مفطرة الاسلام وكذا المال ساعد الا وفادون الاتحاد كما ان الماء يجمع في الوهاد
دون العباد وكذلك المال لا يجمع الا بكد البخل كما ان الماء لا يجمع الا بسد المسيل ثم نفى ويأب ولا يبقى كلامه في الكف (والله
يدعو الى دار السلام) هي الجنة أضافها الى اسم تعظيمها أو السلام السلامة لان أهلها سالمون من كل مكروه وقيل لغشوا السلام
بنهم وسلم الملائكة عليهم الا قلا سلاما (ويهدي من يشاء) (الى صراط مستقيم) الى

بالامر (كذلك) هكذا (تفصل الآيات) نبين القرآن في فناء الدنيا (لقوم يتفكرون) في مر الدنيا والآخرة (والله
يدعو) الخلق بالتوحيد (الى دار السلام) والسلام هو الله والجنة داره (ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) دين قائم برضاء

وهو طريقها وذلك الاسلام والتدبر بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على ان الامر غير الارادة وان المصير على الفضالة لم يرد الله رشده ﴿الذين احسنوا الحسنى﴾ المثوبة الحسنى ﴿وزيادة﴾ وما يزيد على اثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل

يهدى من يشاء من خلقه الى صراطه المستقيم وهو دين الاسلام عم بالدعوة أولا
اظهارا للحجة وخص بالدعوة ثانيا استغناء عن الخلق واظهارا للقدرة فحصلت
المغايرة بين الدعوتين (خ) عن جابر قال جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم
وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم الذين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان
لصاحبكم مثلا قاضربوا له مثالا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مادية
وبعث داعيا فمن احبب الداعي دخل الدار وأكل من المادية ومن لم يحبب الداعي
لم يدخل الدار ولم يأكل من المادية فقالوا أولوها بفقها فان الذين نائمة والقلب يقظان
فقال بعضهم الدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم فمن أطاع محمدا فقد
أطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس وفي رواية خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت في المنام كان جبريل عليه السلام عند
رأسي وميكائيل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثالا وعن النواص
ابن سمعان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب مثلا صراطا مستقيما
على كنفى الصراط داران لهما أبواب مفتحة على أبواب ستور وداع يدعو على رأس
الصراط وداع يدعو فوقه والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط
مستقيم والابواب التي على كنفى الصراط حدود الله فلا يقع أحد في حدود الله
حتى يكشف الستر والذي يدعو من فوقه واعظ ربه أخرجه الترمذي وقال حديث
حسن غريب * قوله عز وجل * للذين أحسنوا الحسنى قال ابن عباس للذين
شهدوا أن لا اله الا الله الجنة وقيل معناه للذين أحسنوا عبادة الله في الدنيا من خلقه
وأطاعوه فيما أمرهم به ونهاهم عنه الحسنى قال ابن الانباري الحسنى في اللغة تأبث
الاحسن والعرب توقع هذه اللفظة على الحلة المحبوبة والخصلة المرغوبة فيها وقيل
معناه للذين أحسنوا الماثوبة الحسنى * وزيادة * اختلف المفسرون في معنى هذه
الحسنى وهذه الزيادة على افعال القول الاول ان الحسنى هي الجنة والزيادة هي
النظر الى وجه الله الكريم وهذا قول جماعة من الصحابة منهم أبو بكر الصديق
وحذيفة وابوموسى الاشعري وعبادة بن صامت رضي الله عنهم وهو قول الحسن وعكرمة
والضحاك ومقال والسدي ويدل على صحة هذا القول المنقول والمقول أما المنقول
فما روى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة
جنة بقول الله تبارك وتعالى أن تردون شيأ أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا
لم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيأ أحب اليهم

الاسلام أو طريق السنة
 فالدعوة عامة على لسان
 رسول الله بالدلائل والهداية
 خاصة من لطف المرسل
 بالتوفيق والعناية والمعنى
 يدعو المباد كلهم الى دار
 السلام ولا يدخلها الا المهديون
 (للذين أحسنوا) آمثوا
 بالله ورسوله (الحسنى)
 المثوية الحسنى وهى الجنة
 (وزيادة) رؤية الرب
 عز وجل كذا عن أبى بكر
 وحذيفة وابن عباس وأبى
 موسى الاشعرى وعبادة
 ابن الصامت رضى الله
 عنهم وفى بعض التفاسير
 أجمع المفسرون على أن
 الزيادة النظر الى الله تعالى
 وعن صهيب أن النبى صلى
 الله عليه وسلم قال اذا دخل
 أهل الجنة الجنة بقول الله
 تبارك وتعالى أتريدون شيئاً
 أزيدكم فىه قالوا لم يبيض
 وهو الاسلام (للذين
 أحسنوا الحسنى) وحدوا
 الحسنى الجنة (وزيادة)
 يعنى النظر الى وجه الله

حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واكثر وقيل الزيادة مغفرة
من النظر الى ربهم تبارك وتعالى زاد في رواية ثم تلا هذه الآية للذي أحسنوا
الحسنى وزيادة أخرجه مسلم وروى الطبري بسنده عن كعب بن عجرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم في قوله للذي أحسنوا الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الله
الكريم وعن أبي بن كعب أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله سبحانه
وتعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله
الكريم وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر
الى وجه الله وعن أبي موسى الأشعري قال اذا كان يوم القيامة بعث الله الى اهل
الجنة مناديا ينادى هل أنجزكم الله ما وعدكم به فينظرون الى ما أعد الله لهم من
الكرامات فيقولون نعم فيقول الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه
الرحمن تبارك وتعالى وفي رواية رفعها أبو موسى قال عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله يبعث يوم القيامة وذكره بعنائه وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اذا دخل
أهل الجنة الجنة قال الله لهم هل بقي من حقكم شيء لم تعطوه قال فيجعل لهم عن
وجل قال فيصغر عندهم كل شيء أعطوه ثم قال للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال
الحسنى الجنة والزيادة هي النظر الى وجه ربهم فهذه الاخبار والآثار قد دلت على
أن المراد بهذه الزيادة هي النظر الى وجه الله تبارك وتعالى وأما المقول فنقول ان
الحسنى لفظة مفردة دخل عليها حرف التعريف فانصرفت الى المعهود السابق
وهو الجنة في قوله سبحانه وتعالى والله يدعوا الى دار السلام فثبت بهذا ان المراد
من لفظة الحسنى هو الجنة واذا ثبت هذا وجب أن يكون المراد من الزيادة أمرا
منايرا لكل ما في الجنة من النعيم والالزم التكرار واذا كان كذلك وجب حل هذه
الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى وما يؤكد ذلك قوله سبحانه وتعالى وجوه يومئذ
ناضرة الى ربها ناظرة فثبت لاهل الجنة أمرين أحدهما النضارة وهو حسن الوجوه
وذلك من نعيم الجنة والثاني النظر الى وجه الله سبحانه وتعالى وآيات القرآن بفسر
بعضها بعضا فوجب حل الحسنى على الجنة ونعيمها وحل الزيادة على رؤية الله تبارك
وتعالى وقالت المعتزلة لا يجوز حل هذه الزيادة على الرؤية لان الدلائل العقلية دلت على
ان رؤية الله سبحانه وتعالى متممة ولان الزيادة يجب أن تكون من جنس المزيّد عليه
ورؤية الله ليست من جنس نعيم الجنة ولان الاخبار التي تقدمت توجب التشبيه
ولان جماعة من المفسرين جأوا هذه الزيادة على غير الرؤية فانتمى ما قلتم أجاب
أصحابنا عن هذه الاعتراضات بان الدلائل العقلية قد دلت على إمكان وقوع رؤية الله تعالى
في الآخرة واذا لم يوجد في العقل ما يمنع من رؤية الله تعالى وجاءت الاحاديث الصحيحة
بإثبات الرؤية وجب المصير اليها واجراؤها على ظواهرها من غير تشديد ولا احاطة
وجوب عن قولهم ولان الزيادة يجب أن تكون من جنس المزيّد عليه ان الزيادة اذا كان

وجوهنا ألم تدخلنا الجنة
وتنجنا من النار قال فبرقع
الحجاب فينظرون الى الله
تعالى فما أعطوا شيئا أحب
اليهم من النظر الى ربهم ثم
تلا للذين أحسنوا الحسنى
وزيادة والعجب من صاحب
الكشاف انه ذكر هذا
الحديث لا بهذه العبارة وقال
انه حديث مدفوع مع انه
مرفوع قدأورده صاحب
المصابيح في الصحاح وقيل
الزيادة المحبة في قلوب العباد
وقيل الزيادة مغفرة من الله
ورضوان

ويقال الزيادة في الثواب

من الله ورضوان وقل الحسنى الجنة وازيادة هي الاماء ولا يرهق وجوههم
لا يغشاهم قتر غيرة فيها سواد ولا ذلة هوان والمعنى لا يرهقهم ما يرهق
اهل النار ولا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال أولئك اصحاب الجنة هم
فيها خالدون داعون لازوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها
والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها عطف على قوله للذين احسنوا
الحسنى على مذهب من يجوز في الدار زيد والحجيرة عمرو والذين مبتدأ والخبر جزاء
سيئة على تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها أى ان يجازى سيئة بسنة
مثلا لا يزداد عابها ومنه تنبيه على ان الزيادة هي الفضل أو النضييب أو كما نال شيت وجوههم
أولئك اصحاب النار وما بينهما اعتراض فجزاء سيئة بمبدأ خبره محذوف أى فجزاء

بمقدار معين كانت الزيادة من جنسه وإذا لم يكن بمقدار معين وجب أن تكون الزيادة
مخالفة له فالمدكور في الآية لفظ الحسنى وهي الجنة ونعيمها غير مقدر بقدر معين فوجب ان
الزيادة عليها تكون شيئا مغايرا لنعيم الجنة وذلك المغاير هو الرؤية وأوجب عن قولهم وذن
جاعة من المفسرين جأوا الزيادة على غير الرؤية بانه معارض قول جاعة من المفسرين
بان الزيادة هي الرؤية والمثبت مقدم على الناقى والله أعلم القول الثاني في معنى هذه الآية
ما روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال الزيادة غرة من لؤلؤة واحدة لها أربعة
أبواب القول الثالث ان الحسنى واحدة الحسنات والزيادة التنعيم الى تمام العشرة
والى سبعمائة قال ابن عباس هو مثل قوله سبحانه وتعالى ولدينا مزيد يقول يجوز
بعملهم وزيدهم من نسله فالعادة كان الحسن يقول الزيادة الحسنة بغير ما هما
الى سبعمائة ضعف قول الرابع ان الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة مغفرة من الله
ورضوان قاله مجاهد بقول الخامس قول ابن زيد ان الحسنى هي الجنة والزيادة ما أعطاهم
في الدنيا لا يحاسبهم وم القاسمة وقوله سبحانه وتعالى ولا يرهق وجوههم
بني ولا يغشى وجوههم الجنة قتر أى تأبة ولا كسوف ولا غبار وقال ابن عباس
هو سواد الوجوه ولا ذلة ولا ذلة يعنى ولا هوان قال ابن أبي لى هذا بعد نظرهم الى
رهم تبارك وتعالى أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون يعنى ان هؤلاء الذين
وصفت بنفهم هم اصحاب الجنة لا غيرهم وهم فيها مقبضون لا يخرجون منها أبدا وله
سبحانه وتعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اعلم ان الله لما شرح الله سبحانه
وتعالى أحوال الحسنين وما اعد لهم من الكرامة شرح في هذه الآية حال من أقدم الى
السيئات والمراد بهم الكفار فقال سبحانه وتعالى والذين كسبوا السيئات يعنى والذين
عملوا السيئات والمراد بالكفر والمعاصى جزاء سيئة بمثلها يعنى فلهم جزاء السيئة
الى عاونا ما هما من القات والمنعرد من هذا الباب الى الفرق بين الحسنات
والسيئات لان الحسنات يضاعف ثوابها لعمامها من الواحدة الى العشرة الى السبعين
الى أضعاف كثيرة وذلك تنضاد منه وكرما وأما الآية الثانية فيجوز عابا بها

(ولا يرهق وجوههم)
ولا يغشى وجوههم (قتر)
غيرة فيها سواد (ولا ذلة)
ولا أثر هوان والمعنى
ولا يرهقهم ما يرهق أهل
النار (أولئك اصحاب
الجنة هم فيها خالدون
والذين كسبوا) عطف
للذين أحسنوا أى وللذين
كسبوا (السيئات) فون
الشرك (جزاء سيئة بمثلها)
الباء زائدة كقوله وجزاء
سيئة سيئة مثلها أو المقدر
جزاء سيئة مقدره مثله
(ولا يرهق) لا يرهق
(وجوههم قتر) سواد ولا
كسوف (ولا ذلة) ولا تأبة
(أولئك اصحاب الجنة)
أهل الجنة هم فيها خالدون
والذين كسبوا السيئات
الشرك بالله (جزاء سيئة
بمثلها) بقول قصاص الشرك
بالله النار

(وترهقهم ذلة) ذل وهو ان (مالهم من الله) من عقابه (من عاصم) أى لا يصعبهم أحد من مخطئه وعقابه (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلمًا) أى جعل عليها غطاء من سواد الليل أى هم سود الوجوه وقطعا جمع قطعة وهو مقول ثان لا غشيت قطعا مكي وعلى من قوله بقطع ﴿٢٤٩﴾ من الليل وعلى هذه {سورة يونس} القراءة مظلمة ماسة لقطع

وعلى الاول حال من الليل والعامل فيه أغشيت لان من الليل صفة لقطعا فكان افضاؤه الى الموصوف كافضائه الى الصفة أو معنى القعل فى من الليل (أولئك أصحاب النار) فيها خالدون ويوم نحشروهم (أى الكفار وغيرهم (جميعا) حال (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) أى الزموا مكانكم لا يبرحوا حتى تنظروا وما يفعل بكم (أنتم) أكذبته الضمير فى مكانكم لصد مسد قوله الزموا (وشركاؤكم) عطى عليه (فزلبنا بينهم) وقطعنا أقرانهم راوصل التى كانت بينهم فى الدنيا (وقال شركاؤهم) من عبدوه من دون الله من أولى القتل أو الاصنام ينطقها الله عز وجل (ما كنتم ابائا تعبدون)

(وترهقهم ذلة) تعلوهم كآبة وكسوف (مالهم من الله) من عذاب الله (من

سيرة بمثلها واقع أو مثلها على زيادة الباء أو تقدير مقدر بمثلها ﴿وترهقهم ذلة﴾ فرى بالياء ﴿مالهم من الله من عاصم﴾ ما من أحد يصعبهم من سخط الله أو من جهة الله ومن عنده كالكون للمؤمنين ﴿كأنما أغشيت﴾ غطيت ﴿وجوههم قطعا من الليل مظلمًا﴾ لقرط سوادها وظلمتها ومظلمها من الليل والعامل فيه أغشيت لانه العامل فى قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة أو معنى القعل فى من الليل وقرأ ابن كثير والكسائى ويعقوب قلما بالسكون فملى هذا يصح ان يكون مظلمة لانه أو حال منه ﴿أولئك أصحاب النار﴾ فيها خالدون ﴿بما يخرج﴾ الوعيدة والجواب ان الآية فى الكفار لا شتم السبىات على الكفر والشرك ولان الذين أحسنوا يتناول أصحاب الكبرة من اهل القبلة لا يتناولهم قبيحهم ﴿ويوم نحشروهم جميعا﴾ يعنى الفريقين جميعا ﴿ثم نقول للذين أشركوا مكانكم﴾ الزموا مكانكم حتى تنظروا وما يفعل بكم ﴿أنتم﴾ ما كيد للضمير المستقل اليه من عامله ﴿وشركاؤكم﴾ عطى عليه وقرى بالصب على المفعول معه ﴿فزلبنا بينهم﴾ ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التى كانت بينهم ﴿وقال شركاؤهم﴾ ما كنتم ابائا تعبدون

عدلا منه سبحانه وتعالى ﴿وترهقهم ذلة﴾ قال ابن عباس يشاهم ذل وشدة وقيل يشاهم ذل وهو ان لعقاب الله اياهم ﴿مالهم من الله من عاصم﴾ يعنى مالهم مانع يمنعهم من عذاب الله اذا نزل بهم ﴿كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلمًا﴾ يعنى كأنما ألبيت وجوههم سوادا من الليل المظلم ﴿أولئك أصحاب النار﴾ فيها خالدون ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ويوم نحشروهم جميعا ﴿الحشر الجمع من كل جانب وناحية الى موضع واحد والمعنى ويوم نجتمع الحلائق جميعا لموقف الحساب وهو يوم القيامة﴾ ثم نقول للذين أشركوا مكانكم ﴿أى الزموا مكانكم واثبتوا فيه حتى تستلوا وفى هذا وعيد وتهديد للعابدين والمعبودين ﴿أنتم وشركاؤكم﴾ يعنى أنتم أيها المشركون والاصنام التى كنتم تعبدونها من دون الله ﴿فزلبنا بينهم﴾ يعنى ففرقنا بين العابدين والمعبودين وميزنا بينهم وانقطع ما كان بينهم من النواصل فى الدنيا فان قلت قوله سبحانه وتعالى فزلبنا بينهم جاء على لفظ الماضى بعد قوله ثم نقول للذين أشركوا وهو منتظر فى المستقبل فواجهه قلت السبب فيه ان الذى حكم الله فيه بانه سيكون صار كالكان الآن ﴿قوله تعالى﴾ وقال شركاؤهم ﴿يعنى الاصنام التى كانوا يعبدونها من دون الله وانما سماهم شركاهم لانهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم أولانه سبحانه وتعالى لما خاطب العابدين والمعبودين بقوله مكانكم فقد صاروا شركاء فى هذا الخطاب ﴿ما كنتم ابائا تعبدون﴾ نرا المعبدون من العابدين فان قلت كيف صدر هذا الكلام من الاصنام

عاصم) من مانع (كأنما) من الحزن (أعيت) (قا و خا ٢٢ لث) أبست (وجوههم قطعا من الليل) من السواد (مظلمًا أولئك أصحاب النار) أهل النار (هم فيها خالدون) دائمون (ديوم نحشروهم) الكفار وأهلهم (جميعا) ثم نقول للذين أشركوا (ما له الا انال) (مكاكم) قفوا (انتم وشركاؤكم) آلهكم (فزلبنا) فرما (ينهم) وبين آلههم فقال الكافرون أمرنا هؤلاء ان نعبدكم من دونك (وقال شركاؤهم) آلهتهم رداعليهم (ما كنتم ابائا تعبدون) بأمرنا فقالوا بلى أمرتمونا

انما كنتم تعبدون الشياطين حيث امروكم ان تتخذوا لله أنداداً فاطعتوهم وهو قوله ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم الى قوله بل كانوا { الجزء الحادى عشر } يعبدون الجن ﴿ ٢٥٠ ﴾ (فكفى بالله شهيدا بينا وبينكم)

أى كفى بالله شهيدا وهو تميز (ان كنا عن عبادتكم لنافلين) ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية (هنالك) فى ذلك المكان أوفى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلوا كل نفس) تختبر وتدق (ما أسلفت) من العمل فتعرف كيف هو أفيع أم حسن أنافع أم ضار مقبول أم مردود وقال الزجاج تعلم كل نفس ما قدمت تتلو حجة وعلى أى تتبع ما أسلفت لان عمله هو الذى يهديه الى طريق الجنة أو النار أو تقرأ فى صحيفها ما قدمت من خير أو شر كذا عن الاخفش (وردوا الى الله مولاهم الحق) ربهم فى ربوبيته لانهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة أو الذى يتولى حسابهم وثوابهم العدل

بعبادتكم فقالت الآلهة (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا) قد كنا (عن عبادتكم) ايانا (لنافلين) لجاهلين لم نعلم من ذلك شيئا (هنالك) عند ذلك (تبلوا) تعلم وان قرأت بالتاء يقول

عجاز عن برامة ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا فى الحقيقة أهوامهم لانها الآمرة بالاشراك لا ما شر كوا به وقيل ينطق الله الاصنام فتشاقفهم بذلك مكان الشفاعة التى يتوقعون منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين ﴿ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ﴾ فانه العالم بكنهه الحال ﴿ ان كنا عن عبادتكم لنافلين ﴾ ان هى المخففة من المثقلة واللام هى الفارقة ﴿ هنالك ﴾ فى ذلك المقام ﴿ تبلوا كل نفس ما أسلفت ﴾ تختبر ما قدمت من عمل فتعابن نفسه وضره • وقرأ حجرة والكسائى تتلوا من التلاوة أى تقرأ ذكر ما قدمت او من التلاوى تتبع علمها فيقودها الى الجنة او الى النار • وقرئ تبلوا بالنون وتصب كل وايدال مامنه والمعنى تختبرها أى تفعل بها فعل المختبر لحالها المتعرف بسعادتها وشقاوتها بتعرف ما أسلفت من اعمالها ويجوز ان يراد به نصيب بالبلاء أى بالعذاب كل نفس طاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون مامنصوبة بنزع الخافض ﴿ وردوا الى الله ﴾ الى جزائه اياهم ما أسلفوا ﴿ مولاهم الحق ﴾ ربهم ومتولى امرهم على الحقيقة لا ما اتخذوه

وهى جاد لاروح فيها ولا عقل لها • قات يحتمل ان الله سبحانه وتعالى خلق لها فى ذلك اليوم من الحياة والعقل والنطق حتى قدرت على هذا الكلام • فان قلت اذا احياهم الله فى ذلك اليوم فهل يفهم أو يقيم • قلت الكل محتمل ولا اعتراض على الله فى شئ من أفعاله وأحوال القيامة غير معلومة الا ما دل عليه الدليل من كتاب أو سنة • فان قلت ان الاصنام قد أنكرت ان الكفار كانوا يعبدونها وقد كانوا يعبدونها • قلت قد تقدمت هذه المسئلة وجوابها فى تفسير سورة الانعام ونقول هنا قال مجاهد تكون فى يوم القيامة ساعة تكون فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدونها من دون الله فنقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم تعبدونها فيقولون والله اياكم كنا نعبد فنقول لهم الآلهة ﴿ فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لنافلين ﴾ والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا انا ما علمنا انكم كنتم تعبدونها وما كنا عن عبادتكم ايانا من دون الله الا خافلين ما نشر بذلك أما قوله سبحانه وتعالى ﴿ هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت ﴾ فهو كالتمية للآية المتقدمة والمعنى فى ذلك المقام أو ذلك الموقف أو ذلك الوقت على معنى استعارة اطلاق اسم المكان على الزمان وفى قوله تبلوا قرأت قرئ بتاءين ولها معنيان أحدهما انه من تلاء اذا تبعه أى تتبع كل نفس ما أسلفت لان العمل هو الذى يهدى النفس الى الثواب أو العقاب الثانى أن يكون من التلاوة والمعنى ان كل نفس تقرأ صحيفة عملها من خير أو شر وقرئ تبلوا بالتاء المثناة والباء الموحدة ومعناه تختبر وتعلم والباء الاختبار ومعناه اختبارها ما أسلفت يعنى أنه ان قدم خيرا أو شرا قدم عليه وجوزى به ﴿ وردوا الى الله مولاهم الحق ﴾ الردة عبارة عن صرف الشئ الى الموضع الذى جاء منه والمعنى وردوا الى ما يظهر لهم من الله الذى هو مالكهم ومتولى أمرهم • فان قلت قد قال الله سبحانه

تقرأ (كل نفس ما أسلفت) ما علمت من خير أو شر (وردوا الى الله مولاهم الحق) الهم الحق (وتعالى)

الذى لا يظلم أحدا (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا يخلقون من الكذب وشفاعة الآلهة (قل من يرزقكم من السماء بالمطر (والارض) بالنبات (أم من يملك السمع والابصار) من يستطيع خلقهما وتسييرهما على الحد الذي سوي عليه من القطرة العجيبة أو من يحميها من الآفات مع كثرتها في المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيها أدنى شيء) (ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) أى الحيوان والقرع والزرع والمؤمن والعالم من النطفة والبيضة ﴿٢٥١﴾ والحب والكافر {سورة يونس} والجاهل وعكسها (ومن

يدبر الامر) ومن على تدبير أمر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص (فسيقولون الله) فسيجيبونك عند سؤالك ان القادر هذه هو الله (فقل أفلا تتقون) الشرك في العبودية اذا اعترفتم بالروبية (فذلكم الله) أى من هذه قدرته هو الله (ربكم الحق) الثابت ربوبته ثباتا لا ريب فيه

(وضل عنهم) بطل عنهم واشتغل عنهم (ما كانوا يفترون) يبدون بالكذب (قل) يا محمد لكفار أهل مكة (من يرزقكم من السماء بالمطر (والارض) بالنبات والثمار (أم من يملك السمع والابصار) يقول من يقدر أن يخلق السمع والابصار (ومن يخرج الحى من الميت من يقدر ان يخرج الحى من الميت يعنى النسيمة والدواب من النطفة ويقال الطير من البيضة

مولى وقرئ الحق بالنصب على المدح أو المصدر المؤكد ﴿ وضل عنهم ﴾ وضاع عنهم ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من ان آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون لها آلهة ﴿ قل من يرزقكم من السماء والارض ﴾ أى منهما جيمافان الارزاق تحصل باسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحد منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف أى من اهل السماء والارض ﴿ أم من يملك السمع والابصار ﴾ أم من يستطيع خلقهما وتسييرهما أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من أدنى شيء ﴿ ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ﴾ ومن يحيى ويميت أو من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه ﴿ ومن يدبر الامر ﴾ ومن على تدبير امر العالم وهو تعميم بعد تخصيص ﴿ فسيقولون الله ﴾ اذ لا يقدر من المكابرة والعداوة في ذلك لفرط وضوحه ﴿ فقل أفلا تتقون ﴾ انفسكم عقابه بأشراككم إياه ما لا يشاركه فى شيء من ذلك ﴿ فذلكم الله ربكم الحق ﴾ أى المتولى

وتعالى فى آية أخرى وأن الكافرين لا مولى لهم فافرق قلت المولى فى اللغة يطلق على المالك ويطلق على الناصر فعنى المولى هنا المالك ومعنى المولى هناك الناصر فحصل الفرق بين الآيتين ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ يعنى وبطل وذهب ما كانوا يكذبون فيه فى الدنيا وهو قولهم ان هذه الاصنام تشفع لنا قوله عز وجل ﴿ قل من يرزقكم من السماء والارض ﴾ أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من يرزقكم من السماء يعنى المطر والارض يعنى النبات ﴿ أم من يملك السمع والابصار ﴾ يعنى ومن أعطاكم هذه الحواس التى تسمعون بها وتبصرون بها ﴿ ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ﴾ يعنى انه تعالى يخرج الانسان حيا من النطفة وهى ميتة وكذلك الطير من البيضة وكذلك يخرج النطفة الميتة من الانسان الحى ويخرج البيضة الميتة من الطائر الحى وقيل معناه انه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والقول الاول أقرب الى الحقيقة ﴿ ومن يدبر الامر ﴾ يعنى ان مدبر أمر السموات وما فيها ومدبر أمر الارض وما فيها هو الله تعالى وذلك قوله ﴿ فسيقولون الله ﴾ يعنى أنهم يعترفون أن فاعل هذه الاشياء هو الله واذا كانوا يقولون بذلك ﴿ فقل ﴾ أى قل لهم يا محمد ﴿ أفلا تتقون ﴾ يعنى أ فلا تخافون عقابه حيث تبدون هذه الاصنام التى لا تضر ولا تنفع ولا تقدر على شيء من هذه الامور ﴿ فذلكم الله ربكم الحق ﴾ يعنى فذلكم الذى

ويقال السنبلة من الحب (ويخرج الميت من الحى) النطفة من النسيمة والدواب ويقال البيضة من الطير ويقال الحبة من السنبلة (ومن يدبر الامر) من يقدر أن يدبر أمر العباد وينظر فى أمر العباد ويبعث الملائكة بالوحى والتنزيل والمصيبة (فسيقولون الله فقل) يا محمد (أفلا تتقون) تطيعون الله (فذلكم الله ربكم) فالذى يفعل ذلك هو ربكم (الحق) هو الحق وعبادته

لمن حقق النظر (فإذا بعد الحق الا الضلال) أي لا واسطة بين الحق والضلال فنخطي الحق وقع في الضلال (فأني تصرفون) عن الحق الى الضلال وعن التوحيد الى الشرك (كذلك) مثل ذلك الحق (حققت كلمت ربك) كلمت شأى ومدنى أى كالحق وثبت أن الحق بعد الضلال أو كالحق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك حققت كلمة ربك (على الذين فسقوا) تمردوا في كفرهم وخرجوا الى { الجزء الحادى عشر } الحد الاقصى ٢٥٢ فيه (أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة

لهذه الامور المسهق للعبادة هو ربكم الثابت ربوبيته لانه الذى اشأكم واحياكم ووزعكم ودير اموركم (فإذا بعد الحق الا الضلال) استفهام انكار أى ليس بعد الحق الا الضلال فنخطي الحق الذى هو عبادة الله تعالى ونع في الضلال (فأني تصرفون) عن الحق الى الضلال (كذلك حققت كلمت ربك) أى حققت الربوبية لله أو ان اساق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك حققت كلمة الله وحكمهم على الذين فسقوا (تمردوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح) أنهم لا يؤمنون (بدل من الكلمة او تعاليل لحيثها والمراد بها العدة بالعباد (قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده جعل الاعادة كالابداء في الالتزام بها لظهور برهانها وان لم يساعدوا عليها وذلك امر الرسول عليه الصلاة والسلام بان ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده) لان لجاحهم لا يدعهم ان يعتزوا بها (فأني تؤفكون) تصرفون عن تصد السبل (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق) ينصب الصحيح وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يهدى الى تضمنه معنى الانتهاء يهدى باللام للدلالة على

يقول هذه الاشياء ويقدر عامها هو الله ربكم الحق الذى يستحق العبادة لانه الاصنام (فإذا بعد الحق الا الضلال) يعنى اذا ثبت بهذه البراهين الواضحة ولدلائل القطعية ان الله هو الحق وجب أن يكون ماسواه صلا لا وباطلا (فأني تصرفون) يعنى اذا صرفتم هذا الامر الظاهر الواضح وكيف تستخفرون العدول عن الحق الى الضلال الباطل (كذلك) أى كما ثبت أنه ليس بعد الحق الا الضلال (حققت) أى وجبت (كلمت ربك) فى الازل (على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) قبل المراد بكلمة الله قضاؤه عليهم فى الوجود المحفوظ أنهم لا يؤمنون وقضاؤه لا يرد ولا يدافع (قل هل من شركائكم) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين هل من شركائكم يعنى هذه الاصنام التى تزعمون انها آله (رببدأ الحق) يعنى من يقدر على ان ينشئ الحق على غير مثال سبق (ثم عده) أى ثم يعيده بعد الموت كهيدته أول مرة وهذا السؤال استفهام انكار (قل) أى قل أنت يا محمد (لله يبدؤ الخلق ثم يعيده) يعنى ان الله هو القادر على ابتداء الخلق واعادته (فأني تؤفكون) يعنى فاني تصرفون عن قصد السبل والمراد من هذا التعجب من أحوالهم كيف تركوا هذا الامر الواضح وعدلوا عنه الى غيره (قل) أى قل يا محمد (هل من شركائكم من يهدى الى الحق) يعنى هل من هذه الاصنام من يقدر على أن يرشد الى الحق فإذا قالوا لا ولا بداهم من ذلك

أى حق عليهم انشاء الايمان او حق عليهم كلمة الله أن اعانهم غير كائن أو أراد بالكلمة العدة بالعباد وأنهم لا يؤمنون لتليل أى لانهم لا يؤمنون (قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده) انما ذكر ثم يعيده وهم غير معينين بالاعادة لانه لظهور برهانها جعل أمرا مستلما على ان فيهم من يقرر بالاعادة أو بمحتمل اعادة غير البشر كاعادة الليل والنهار واعادة الانزال والنبات (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده) أمر نبيه بان ينوب عنهم فى الجواب يعنى أنهم لاتدعهم مكارتهم أن ينطوا بكلمة الحق فتسلكهم عنهم (فأني تؤفكون) فكيف تصرفون عن قصد السبل (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق) يرشد

الحق (فإذا بعد الحق الا الضلال) فإذا لعبادتكم بعد عبادة الله الاعادة الشيطان (فأني تصرفون) من اين تكذبون على الله (كذلك)

هكذا (حققت) وجبت (كلمت ربك) بالعباد (على الذين فسقوا) كفروا (أنهم لا يؤمنون) فى علم الله (قل) (هل) لهم يا محمد (هل من شركائكم) من آلهتكم (من يبدؤ الخلق) من النطفة ويحمل فيه الروح (ثم يعيده) بعد الموت يوم القيامة فان أجابوك والا ف (قل الله يبدؤ الخلق) من النطفة (ثم يعيده) ثم يحييه يوم القيامة (فأني تؤفكون) فن اين تكذبون ويقال انظر يا محمد كيف يصرفون بالكذب (قل) لهم يا محمد (هل من شركائكم) من آلهتكم (من يهدى الى الحق) والهدى

اليه (قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدي) يقال هداى الله الحق والى الحق فجميع بين التبيين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شربى بمعنى اشترى ومنه قراءة حمزة وعلى أمن لا يهدى بمعنى يهتدى لا يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال مكى وشامى وورش باثمام ﴿ ٢٥٣ ﴾ الهاء فتحة { سورة يونس } أبو عمرو وبكسر الهاء وفتح

الياء ماصم غير يحيى والاصل يهتدى وهو قراءة عبدالله فادغمت التاء فى الدال وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لاتقاء الساكنين وبكسر الياء والهاء وتشديد الدال يحيى لاتباع ما بعدها وبسكون الهاء وتشديد الدال مدنى غير ورش والمضى أن الله وحده هو الذى يهدى للحق بماركب فى المكلفين من القول واعطاهم من التمكين للنظر فى الأدلة التى نصبها لهم وبما وفقهم وألهمهم ووقفهم على الشرائع بارسال الرسل فهل من شركاءكم الذين جعلتم أنداداً لله أحد يهدى الى الحق مثل هداية الله ثم قال أفمن يهدى الى الحق أحق بالاتباع أم الذى لا يهدى أى لا يهتدى بنفسه أو لا يهدى غيره إلا أن يهديه الله وقيل معناه أم من لا يهتدى من الأوئان الى مكان فينتقل اليه إلا أن يهدى إلا أن ينقل أو لا يهتدى ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من حالة الى أن يجعله حياً ناطقاً فيهديه (فألكم كيف

ان المنتهى غاية الهداية وانهم لا تتوجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما استنده الى الله ﴿ قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدى إلا أن يهدي ﴾ ام الذى لا يهتدى إلا ان يهدى من قولهم هدى بنفسه اذا اهتدى أو لا يهدى غيره الا ان يهديه الله وهذا حال اشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير وقرأ ابن كثير ورش عن نافع وابن ماصم يهدى بفتح الهاء وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهتدى فادغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لاتقاء الساكنين وروى أبو بكر يهدى باتباع الياء الهاء وقرأ أبو عمرو بالادغام المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم فى حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ إلا ان يهدى للبائنة ﴿ فألكم كيف تحكمون ﴾ بما يقتضى صريح العقل بطلانه ﴿ وما يتبع أكثرهم ﴾

﴿ قل ﴾ أى قل لهم أنت يا محمد ﴿ الله يهدي للحق ﴾ يعنى أن الله هو الذى يرشد الى الحق لا غيره ﴿ أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى إلا أن يهدى ﴾ يعنى ان الله هو الذى يهدى الى الحق فهو أحق بالاتباع لاهذه الاصنام التى لا يهدى إلا أن تهدى . فان قلت الاصنام جاد لاتصور هدايتها ولا أن تهدى فكيف قال إلا أن يهدى . قالت ذكر العلماء عن هذا السؤال وجوهاً الاولى أن معنى الهداية فى حق الاصنام الانتقال من مكان الى مكان فيكون المعنى أنها لا تنتقل من مكان الى مكان آخر إلا أن تحمل وتنقل فبين سبحانه وتعالى بهذا عجز الاصنام الوجه الثانى أن ذكر الهداية فى حق الاصنام على وجه المجاز وذلك أن المشركين لما اتخذوا الاصنام آلهة وأزلوها منزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عن يسمع ويعقل ووصفها بهذه الصفة وان كان الامر ليس كذلك الوجه الثالث يحتمل أن يكون المراد من قوله هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده الاصنام والمراد من قوله هل من شركائكم من يهدى الى الحق رؤساء الكفر والضلالة فالله سبحانه وتعالى هدى الخلق الى الدين بما ظهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأما رؤساء الكفر والضلالة فانهم لا يقدرون على هداية غيرهم الا اذا هداهم الله الى الحق فكان اتباع دين الله والتمسك بهديته أولى من اتباع غيره ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴿ فألكم كيف تحكمون ﴾ قال الزحاج فالكم كلام تام كأنه قيل لهم أى شئ لكم فى عبادة هذه الاصنام ثم قال كيف تحكمون يعنى على أى حال تحكمون وقيل معناه كيف تقضون لانفسكم بالجوارحين تزعمون ان مع الله شركاء وقيل معناه بثما حكمت اذ جعلتم لله شركاء من ليس بيده منفعة ولا مضرة ولا هداية ﴿ وما يتبع أكثرهم ﴾

تحكمون) بالباطل حيث تزعمون أنهم أنداد الله (وما يتبع أكثرهم) فى قولهم الاصنام انها آلهة وأنها شفعاء عند الله والمراد فان اجابوك والا (قل الله يهدي للحق) والهدى (أفمن يهدي الى الحق) والهدى (أحق ان يتبع) أن يعبد ويطاع (أمن لا يهدى) الى الحق والهدى (الا ان يهدى) يحمل فيذهب به حيث يشاء (فألكم كيف تحكمون) بث ما تقضون به لانفسكم (وما يتبع) يعبد (أكثرهم)

فما يمتقدون ﴿ الاظنا ﴾ مستندا الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقياس الغالب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد بالاكثر الجع اومن ينتهى منهم الى تحيز ونظرولا يرضى بالتقليد الصرف ﴿ ان الظن لا ينفى من الحق ﴾ من العلم والاعتقاد الحق ﴿ شيأ ﴾ من الاغناء ويجوز ان يكون مفعول به ومن الحق حالا منه وفيه دليل على ان تحصيل العلم فى الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز ﴿ ان الله عليم بما يفعلون ﴾ وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان ﴿ وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ﴾ افتراء من الخلق ﴿ ولكن تصديق الذى بين يديه ﴾ مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهود على صدقها ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه معجزا دولها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بانه خبر لكان مقدر أو علة لفعل محذوف تقديره ولكن انزله الله تصديق الذى وقرئ بالرفع على تقديره ولكن هو تصديق ﴿ وتفصيل الكتاب ﴾ وتفصيل ما حقق واثبت من العقائد والشرائع

﴿ الاظنا ﴾ يعنى وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين الا ما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم فى شك منه ورغبة وقيل المراد بالاكثر الكل لان جميع المشركين يتبعون الظن فى دعواهم ان الاصنام تشفع لهم وقيل المراد بالاكثر الرؤساء ﴿ ان الظن لا ينفى من الحق شيأ ﴾ يعنى ان الشك لا ينفى عن اليقين شيأ ولا يقوم مقامه وقيل فى الآية ان قولهم ان الاصنام آلهة وانها تشفع لهم ظن منهم لم يرد به كتاب ولا رسول يعنى انها لا تدفع عنهم من غضاب الله شيأ ﴿ ان الله عليم بما يفعلون ﴾ يعنى من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين ﴿ قوله تعالى ﴾ وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ﴾ يعنى وما كان ينبئ لهذا القرآن ان يخلق ويفضل لان معنى الافتراء الاختلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شي يمكن ان يفترى به على الله لان المفترى هو الذى يأتي به البشر وذلك ان كفار مكة زعموا ان محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن من عند نفسه على سبيل الافتعال والاختلاق فأخبر الله عز وجل ان هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وانه مبرأ عن الافتراء والكذب وانه لا يقدر عليه أحد الا الله تعالى ثم ذكر سبحانه وتعالى ما يؤكد هذا بقوله ﴿ ولكن تصديق الذى بين يديه ﴾ يعنى ولكن الله أنزل هذا القرآن مصدقا لما قبله من الكتب التى أنزلها على أنبيائه كالتوراة والانجيل وتقرير هذا ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ولم يحقق باحد من العلماء ثم انه صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن العظيم المجز وفيه أخبار الاولين وقصص الماضين وكل ذلك موافق لما فى التوراة والانجيل والكتب المنزلة قبله ولو لم يكن كذلك لقد حوا فيه اعداؤه اهل الكتاب له ولما لم يقصد فيه أحد من أهل الكتاب علم بذلك ان ما فيه من القصص والاخبار مطابقة لما فى التوراة والانجيل مع القطع بانه ما علم ما فيها فثبت بذلك انه وحى من الله أنزله عليه وانه مصدق لما بين يديه وانه معجزة له صلى الله عليه وسلم وقيل فى معنى قوله ولكن تصديق الذى بين يديه يعنى من أخبار الغيوب الآتية فانها جاءت على وفق ما أخبر ﴿ وتفصيل الكتاب ﴾ يعنى وتبين ما فى الكتاب من الحلال والحرام والفرائض

(والاحكام)

بغير دليل وهو اقتداؤهم بإسلافهم ظنا منهم انهم مصيبون (ان الظن لا ينفى من الحق) وهو العلم (شيأ) فى موضع المصدر أى اغناء (ان الله عليم بما يفعلون) من اتباع الظن وترك الحق (وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) أى افتراء من دون الله والمعنى وما صم وما استقام أن يكون مثله فى علو أمره واعجازه مفترى (ولكن) كان (تصديق الذى بين يديه) وهو ما تقدمه من الكتب المنزلة (وتفصيل الكتاب) وتبين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من

آلهة (الاظنا) الا بالظن (ان الظن) عبادتهم بالظن (لا ينفى من الحق) من عذاب الله (شيأ ان الله عليم بما يفعلون) فى الشرك من عبادة الاوثان وغير ذلك (وما كان هذا القرآن) الذى يقرأ عليكم محمد صلى الله عليه وسلم (أن يفترى) ان يخلق (من دون الله) ولكن تصديق الذى بين يديه (موافق التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب بالتوحيد وصفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته) وتفصيل (الكتاب) تبيان القرآن بالحلال والحرام والامر

قوله كتاب الله عليكم (لاريب فيه من ﴿ ٢٥٥ ﴾ رب العالمين) {سورة يونس} داخل في حيز الاستدراك

كانه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كأنشا من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متسلقا بتصديق وتفصيل ويكون لاريب فيه اعتراضا كما تقول زيد لاشك فيه كريم (أم يقولون افتراء) بل يقولون اختلقه (قل) ان كان الاسر كاتزون (فأتوا) أنتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) أي شبيهة به في البلاغة وحسن النظم فأنتم مثلى في العربية (وادعوا من استطعتم من دون الله) أي (ادعوا من استطعتم من خلقه للاستعانة به على الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين) انه افتراء (بل كذبوا) عالم يحيطوا بعلمه

واللهي (لاريب فيه) لاشك فيه (من رب العالمين) من سيد العالمين (أم يقولون) بل يقولون كفار مكة (افتراء) اختلق محمد صلى الله عليه وسلم القرآن من تلقاء نفسه (قل) لهم يا محمد (فأتوا بسورة مثله) مثله سورة القرآن (وادعوا من استطعتم) استعينوا على ذلك من عبدتم

(من دون الله ان كنتم صادقين) ان محمدا عليه السلام يختلف من تلقاء نفسه (بل كذبوا) عالم يحيطوا بعلمه (عالم يدرك

﴿ لاريب فيه ﴾ منتفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك ويجوز ان يكون حالا من الكتاب فانه مفعول في المعنى وان يكون استثناء ﴿ من رب العالمين ﴾ خبر آخر تقديره كأننا من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل ولاريب فيه اعتراض أو بالفعل الملل بهما ويجوز ان يكون حالا من الكتاب أو من التضمين في فيه ومساق الآية بعدم المنع عن اتباع الظن لبيان ما يجب أتباعه والبرهان عليه ﴿ أم يقولون ﴾ بل يقولون ﴿ افتراء ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الهمزة فيه الانكار ﴿ قل فأتوا بسورة مثله ﴾ في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلى في العربية والفصاحة واشد تمزقا في النظم والمبارة ﴿ وادعوا من استطعتم ﴾ ومع ذلك فاستعينوا بمن امكنكم ان تستعينوا به ﴿ من دون الله ﴾ سوى الله فانه وحده قادر على ذلك ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ انه اختلقه ﴿ بل كذبوا ﴾ بل سارعوا الى التكذيب ﴿ بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ بالقرآن اول سمعوه قبل ان يتدبروا آياته ويحيطوا بالمعنى بشأنه أو بما جهلوه ولم يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وسائر

والاحكام ﴿ لاريب فيه من رب العالمين ﴾ يعني ان هذا القرآن لاشك فيه انه من رب العالمين وانه ليس مفترى على الله وانه لا يقدر أحد من البشر على الاتيان بمثله وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ أم يقولون افتراء ﴾ يعني أم يقول هؤلاء المشركون افترى محمد هذا القرآن واختلقه من قبل نفسه وهو استفهام انكار وقيل أم بمعنى الواو أي ويقولون افتراء ﴿ قل ﴾ أي قل لهم يا محمد ان كان الاسر كاتزون ﴿ فأتوا بسورة مثله ﴾ يعني بسورة شبيهة به في الفصاحة والبلاغة وحسن النظم فأنتم عرب مثلى في الفصاحة والبلاغة ﴿ فان قلت قال الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة فأتوا بسورة من مثله وقال سبحانه وتعالى هنا فأتوا بسورة مثله فافادة ذلك وما الفرق بينهما ﴾ قلت لما كان محمد صلى الله عليه وسلم أميا لم يقرأ ولم يكتب وأتى بهذا القرآن العظيم كان معجزا في نفسه فقل لهم فأتوا بسورة من مثله يعني ما انسان أمي مثل محمد صلى الله عليه وسلم يساويه في عدم الكتابة والقراءة وأما قوله سبحانه وتعالى فأتوا بسورة مثله أي فأتوا بسورة تساوي سور القرآن في الفصاحة والبلاغة وهو المراد بقوله فأتوا بسورة مثله يعني ان السورة في نفسها معجزة فان الخلق لو اجتمعوا على ذلك لم يقدروا عليه وهو المراد من قوله ﴿ وادعوا من استطعتم من دون الله ﴾ يعني وادعوا للاستعانة على ذلك من استطعتم من خلقه ﴿ وان كنتم صادقين ﴾ يعني في قولكم ان محمدا افتراء ثم قال تعالى ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ﴾ يعني القرآن أي كذبوا بما لم يعلموه قال عطاء يريد انه ليس خلق يحيط بجميع علوم القرآن وقيل معناه بل كذبوا بما في القرآن من ذكر الجنة والنار والحشر والقيامة والثواب والعقاب وغيرها بما لم يحيطوا بعلمه لانهم كانوا يتكبرون ذلك كله وقيل انهم لما سموا ما في القرآن من القصص وأخبار الأمم الخالية ولم يكونوا سمعوا قبل ذلك أنكروها لجهلهم فرد الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه لان القرآن العظيم مشتمل

ولما يأتيهم تأويله (بل سارعوا إلى التكذيب بالقرآن في بدية السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أمره وقبل أن يتدبروه ويقفوا على تأويله ومعانيه وذلك لقرط نفورهم عما يخالف دينهم وشراهم عن مفارقة دين آبائهم ومعنى التوقع في ولما يأتيهم تأويله أنهم كذبوا به على البدية قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليد الآباء وكذبوه بعد التدبر تمردا وعنادا فذمهم بالتسرع إلى التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علو شأنه وأعجازه لما كرر عليهم التحدى وجربوا قواهم في المعارضة وعرفوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحسدا (كذلك) مثل ذلك التكذيب (كذب الذين من قبلهم) يعنى كفار الأمم الماضية كذبوا رسلكم قبل النظر في معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليدا للآباء ويجوز أن يكون معنى ولما { الجزء الحادى عشر } يأتيهم تأويله ولم ﴿ ٢٥٦ ﴾ يأتيهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار

باليوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق يعنى أنه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه و من جهة ما فيه من الاخبار باليوب ففسر عوا إلى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه وبلوغه حد الاعجاز وقبل أن يجربوا أخباره بالغيثات وصدقه وكذبه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) ومنهم من يؤمن به) بالنبي أو بالقرآن أى يصدق به فى نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعاند بالتكذيب (ومنهم من لا يؤمن به) لا يصدق به ويشك فيه أو يكون للاستقبال أى ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيعصى (وربك أعلم بالمفسدين) بالمعاندین

على علوم كثيرة لا يقدر أحد على استيعابها وتحصيلها ﴿ ولما يأتيهم تأويله ﴾ يعنى أنهم كذبوا به ولم يأتيهم بعد بيان ما يؤل إليه ذلك الوعيد الذى توعدهم الله فى القرآن به من العقوبة والمعنى أنهم لم يعلموا ما يؤل إليه عاقبة أمرهم وقيل معناه أنهم لم يعلموا تنزيلا ولا علموا تأويله فكذبوا به وذلك لأنهم جهلوا القرآن وعلمه وعلم تأويله ﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم ﴾ يعنى كما كذب هؤلاء بالقرآن كذلك كذب الأمم الماضية أنبياءهم فيما وعدوهم به ﴿ فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى فانظر يا محمد كيف كان عاقبة من ظلم من الأمم كذلك تكون عاقبة من كذبك من قومك فقيه تساية للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل يحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد من الناس والمعنى فانظر أيها الانسان كيف كان عاقبة من ظلم فاحذر أن تفعل مثل فعله ﴿ قوله عز وجل ﴾ ومنهم من يؤمن به ﴿ يعنى ومن قومك يا محمد من سيؤمن بالقرآن ﴾ ومنهم من لا يؤمن به ﴿ يعلم الله السابق فيه أنه لا يؤمن ﴾ وربك أعلم بالمفسدين ﴿ يعنى الذين لا يؤمنون ﴾ وان كذبوك ﴿

(يعنى)

أو المصيرين (وان كذبوك) وان تموا على تكذيبك

عليهم (ولما يأتيهم) لم يأتيهم (تأويله) عاقبة ما وعدهم فى القرآن (كذلك) كما كذبك قومك بالكتب والرسل (كذب الذين من قبلهم) بالكتب والرسل (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) كيف صار آخر أمر المشركين المكذبين بالكتب والرسل من عبادة الله شيئا ويقال وهذا تعزية من الله جل وعز لنبيه صلى الله عليه وسلم كي يصبر على أذاهم (ومنهم) من اليهود (من يؤمن به) بمحمد عليه الصلاة والسلام والقرآن قبل موته (ومنهم) من اليهود (من لا يؤمن به) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ويموت على الكفر (وربك أعلم بالمفسدين) باليهود عن يؤمن وعن لا يؤمن ويقال نزات هذه الآية فى المشركين (وان كذبوك)

ويثبت من اجابتهم (فقل لي على) جزاء على (ولكم عليكم) جزاء اعمالكم (انتم بريئون مما اعمل وأنا بريء مما تعملون)
فكل مؤاخذ بعمله (ومنهم من يستمعون اليك) ومنهم ناس يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم
لا يسمعون ولا يقبلون فهم كالصم (أفأنت) ٢٥٧ ﴿ تسمع الصم ولو ﴾ { سورة يونس } كانوا لا يعقلون (أنطمع

أنك تقدر على اسماع الصم
ولو انضم الى صممهم عدم
عقولهم لان الاصم العاقل
بما غرس واستدل اذا
وقع في صماخه دوى
الصوت فاذا اجتمع سلب
العقل والسمع مقدم الامر
(ومنهم من خنظر اليك)
ومنهم ناس ينظرون اليك
ومما يؤيد أدلة الصدق
وأعلام النبوة ولكنهم
لا يصدقو (أفأنت تهدي
العمى ولو كانوا لا يبصرون)
أنحسب أنك تقدر على هداية

العمى ولو انضم الى
فقد البصر فقد البصيرة
لان الاعمى الذي له في قلبه
بصيرة قد يحسد وأما
العمى مع الحق فيجهد
البلاء يعني انهم في اليأس
من أن يقبلوا ويصدقوا
كالصم والعمى الذين
لا عقول لهم ولا بصائر

يا محمد قومك بما تقول لهم
(فقل لي على) ودينى
(ولكم عليكم) ودينكم
أنتم رثون مما اعمل)
وأدين (وأنا بريء مما
تعملون) وتدينون (ومنهم
من اليهود) من يستمعون

وان اصروا على تكذيبك بعد الزام الحجة ﴿ فقل لي على ﴾ ولكم عليكم ﴿ فببرأ منهم فقد اعذرت
والمعنى لي جزاء على ﴾ ولكم جزاء عليكم حقا كان او باطلا ﴿ انتم بريئون مما اعمل وأنا بريء
مما تعملون ﴾ لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم ولم افيد من ايها الاعراض عنهم وتخليبة
سبيلهم قيل انه منسوخ بآية السيف ﴿ ومنهم من يستمعون اليك ﴾ اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع
ولكن لا يقبلون كالاصم الذى لا يسمع اصلا ﴿ أفأنت تسمع الصم ﴾ تقدر على اسماعهم ﴿ ولو
كانوا لا يعقلون ﴾ ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على ان حقيقة استماع الكلام
فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى الا باستعمال العقل السليم
في تدبره وعقولهم لما كانت مؤونة بمأخذ الوهم ومشايعة الالف والتقليد تمذر افهامهم
الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفانده عليهم غير ما ينتفع به البهائم من كلام الناعق
﴿ ومنهم من ينظر اليك ﴾ يعاينون دلائل نبوتك ولكن لا يصدقونك ﴿ أفأنت تهدي
العمى ﴾ تقدر على هدايتهم ﴿ ولو كانوا لا يبصرون ﴾ وان انضم الى عدم البصر عدم
البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك البصيرة ولذلك
يحدث الاعمى المستبصر وينطقن لما لا يدركه البصير الاحق والآية كالتعليل للامر بالتبصر

يعنى وان كذبت قومك يا محمد ﴿ فقل ﴾ أى فقل لهم ﴿ لي على ﴾ يعنى الطاعة وجزاء
ثوابها ﴿ ولكم عليكم ﴾ يعنى الشرك وجزاء عقابه ﴿ انتم بريئون مما اعمل وأنا بريء
مما تعملون ﴾ قيل المراد منه الزجر والرجوع وقال مقاتل والكلبي هذه الآية منسوخة
بآية السيف قال الامام فخرالدين الرازى وهو بعيد لان شرط النسخ أن يكون رافعا
لحكم المنسوخ ومدلول الآية اختصاص كل واحد بافعاله وثمرات اعماله من الثواب
والعقاب وآية القتال مارفعت شيئا من مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا
﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ومنهم ﴿ يعنى ومن هؤلاء المشركين ﴾ من يستمعون اليك ﴿ يعنى
باسماعهم الظاهرة ولا يخفهم ذلك لشدة بغضهم وعداوتهم لك ﴿ أفأنت تسمع الصم ﴾ يعنى
كما أنك لا تقدر على اسماع الصم فكذلك لا تقدر على اسماع من أصم الله سمع قلبه ﴿ ولو كانوا
لا يعقلون ﴾ يعنى ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يسمعون ولم يوفقهم
لذلك فهم بمنزلة الجاهل اذا لم ينتفعوا بما لم يسمعوا وهم أيضا كالصم الذين لا يعقلون
شيئا ولا يفهمونه لعدم التوفيق ﴿ ومنهم من ينظر اليك ﴾ يعنى بابصارهم الظاهرة
﴿ أفأنت تهدي العمى ﴾ يريد عمى القلوب ﴿ ولو كانوا لا يبصرون ﴾ لان الله أعمى
بصائر قلوبهم فلا يبصرون شيئا من الهدى وفي هذا تسلية من الله عز وجل لنبه
صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل أنك لا تقدر ان تسمع من سلبته السمع ولا تقدر
أن تهدي من سلبته البصر ولا تقدر أن توفق للايمان من حكمت عليه أن لا يؤمن

اليك الى كلامك وحديثك ويقال من مشرك (قا و خا ٣٣ لث) العرب من يستمع الى كلامك وحديثك (أفأنت تسمع)
يا محمد (الصم) من كانه أصم (ولو كانوا لا يعقلون او مع ذلك لا يريدون أن يعقوا) (ومنهم) من اليهود ويقال من المشركين (من
ينظر اليك أفأنت تهدي) (رشدي الى الهدى) (العمى) من كانه أعمى (ولو كانوا لا يبصرون) (ومع ذلك لا يريدون أن يبصروا)

(ان الله لا يظلم الناس شيئا) {الحزب السادس عشر} ولكن الناس انفسهم يظلمون ولكن الناس جزء وعلى شيء

والاعراض عنهم وان الله لا يظلم الناس شيئا بسلب حواسهم وعقولهم ولكن الناس انفسهم يظلمون باسداها وتقوت منافعها عليهم وفيه دليل على ان للمبد كسبا وانما ليس بسلوب الاختيار الكلية كازعت المجهرة ويجوز ان يكون وعيد الله بمعق ان ما يحق بهم يوم القيامة من المذاب عدل من الله لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا انفسهم باقتراف اسبابه ويوم نحشروهم كأن لم يلبثوا الاساعة من النهار يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا أوفى القبور لهول ما يرون والجملة التشبيهية في موقع الحال أي نحشروهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة أو سفة ليوم والعائد محذوف تقديره كأن لم يلبثوا قبله أو لمصدر محذوف أي نحشروا كأن لم يلبثوا قبله يتعارفون بينهم يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتعارفوا الا قليلا وهذا هو ما نشروا ثم تنقطع التعارف لشدة الامر عليهم وهي حال اخرى مقدرة أو بيان لقوله كأن لم يلبثوا أو متعلق الظرف والتقدير يتعارفون يوم نحشروهم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله للشهادة على خسرانهم والتعجب منه ويجوز ان

ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون قال العلماء لما حكم الله عز وجل على اهل الشقاوة بالشقاوة لقضائه وقدره السابق فيهم أخبر في هذه الآية أن تقدير الشقاوة عليهم ما كان ظلما منه لانه يتصرف في ملكه كيف يشاء والخلق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون ظلما وانما قال ولكن الناس انفسهم يظلمون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم قوله سبحانه وتعالى ويوم نحشروهم يعني واذكر يا محمد يوم نجمع هؤلاء المشركين لموقف الحساب واصل الحشر اخراج الجماعة وازعاجهم من مكانهم كأن لم يلبثوا الاساعة من النهار يعني كأنهم لم يلبثوا في الدنيا الا قدر ساعة من النهار وقيل معناه كأنهم لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من النهار والوجه الاول أولى لان حال المؤمن والكافر سواء في عدم المعرفة بمقدار لبثهم في القبور الى وقت الحشر فحينئذ حله على أمر مختص بحال الكافر وهو أنهم لما لم ينقموا باعمارهم في الدنيا استقلوها والمؤمن لما انتفع بعمره في الدنيا لم يستقله وسبب استقلال الكفار مدة مقامهم في الدنيا أنهم لما ضيعوا اعمارهم في طلب الدنيا والحرص على ما فيها ولم يعملوا بطاعة الله فيها كان وجود ذلك كالعدم فذلك استقلوه وقيل أنهم لما شاعروا احوال يوم القيامة وطال عليهم ذلك استقلوا مدة مقامهم في الدنيا لان مقامهم في الدنيا في جنب مقامهم في الآخرة قليل جدا يتعارفون بينهم يعني يعرف بعضهم بعضا اذا خرجوا من قبورهم كما كانوا يتعارفون في الدنيا ثم تنقطع المعرفة بينهم اذا عاينوا احوال يوم القيامة وفي بعض الآثار ان الانسان يوم القيامة يعرف من يحبه ولا يقدر أن يكلمه هبة وخشية وميل ان احوال يوم القيامة مختلفة ففي بعضها يعرف بعضهم بعضا وفي بعضها ذكر بعضهم بعضا لهول ايعامون في ذلك اليوم قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى أن من باع آخرته بالآنية دنياه الفاتنة قد خسر لانه آثار الفاني على

لم يظلمهم بسلب الله الاستدلال ولكنهم ظلموا انفسهم بترك الاستدلال حيث عبدوا بجاد اوهم أحياء (ويوم نحشروهم) وبالياء محض (كأن لم يلبثوا الاساعة من النهار) استقصروا مدة لبثهم في الدنيا أوفى قبورهم لهول ما يرون (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتعارفوا الا قليلا وذلك عند خروجهم من القبور ثم تنقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم كأن لم يلبثوا حال من هم أي نحشروهم مشبهين بمن لم يلبثوا الاساعة وكأن مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي كأنهم يتعارفون بينهم حال بعد حال أو مستأنف على تقديرهم يتعارفون بينهم (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) على ارادة القول أي يتعارفون الحق والهدى (ان الله لا يظلم الناس شيئا) لانقص من حسناتهم ولا يزيد على سيئاتهم (ولكن الناس انفسهم يظلمون) بالكفر والشرك والمعاصي (ويوم نحشروهم) يعني اليهود والنصارى والمشركين (كأن لم يلبثوا في القبور) الاساعة من النهار يتعارفون بينهم (يعرف بعضهم بعضا في بعض المواطن ولا يعرف بعضهم بعضا في بعض المواطن) (قد خسر) (الذين كذبوا بقاء الله) بالبعث بعد الموت بذهاب (الباقى)

بينهم قائلين ذلك أوهى شهادة من الله على خسارتهم والمعنى أنهم وضموها في تجارتهم وبسببهم الايمان بالكفر (وما كانوا مهتدين)
 لتجارة عارفين ما هو واستأناف فيه معنى ﴿ ٢٥٩ ﴾ التجب كأنه قيل ما { سورة يونس } أخسرهم (واما نرينك

بعض الذي تعدهم) من
 العذاب (أو تنوفيك)
 قبل عذابهم (فاليناسر جمعهم)
 جواب تنوفيك وجواب
 نرينك محذوف أي واما
 نرينك بعض الذي تعدهم
 في الدنيا فذاك أو تنوفيك
 قبل أن نريك فمن نريك في
 الآخرة (ثم الله شهيد على
 ما يفعلون) ذكرت الشهادة
 والمراد مقتضاها وهو
 العقاب كأنه قيل ثم الله
 معاقب على ما يفعلون وقيل
 ثم هنا بمعنى الواو (ولكل
 أمة رسول) يبعث اليهم
 لينبئهم على التوحيد ويدعوهم
 الى دين الحق (فاذا جاء
 رسولهم) بالبينات فكذبوه
 ولم يتبعوه (مضى بينهم)
 التي ومكذبه (بالقسط)
 بالعدل فأنجى الرسول وعذب
 المكذبين (ولكل أمة من
 الأمم يوم القيامة رسول تنسب
 اليه وتدعى به فاذا جاء رسولهم
 الموقبل يشهد عليهم بالكفر
 والايان قضى بينهم بالقسط
 (وهم لا يظلمون) لا يعذب
 الدنيا والآخرة (وما كانوا
 مهتدين) من الكفر
 والضلالة (واما نرينك)
 يا محمد (بعض الذي تعدهم)
 من العذاب (أو تنوفيك) قبل
 أن نرينك يا محمد ما تعدهم
 من العذاب (فاليناسر جمعهم)

دكون حالا من الضمير في تعد . فو . على ارادة القول ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ لطرق
 شتمان ما منحوا من المعافاة في تحصل المء ارف فاستكسبوا بها جهالات ادت بهم الى
 الردى والعذاب الدائم ﴿ واما نرينك ﴾ نبيصرتك ﴿ بعض الذي تعدهم ﴾ من العذاب
 في حياتك كما اراه يوم بدر ﴿ أو تنوفيك ﴾ قبل أن نريك ﴿ فاليناسر جمعهم ﴾ فنريك
 في الآخرة وهو جواب تنوفيك وجواب نرينك محذوف مثل فذاك ﴿ ثم الله شهيد
 على ما يفعلون ﴾ مجاز عليه ذكر الشهادة واراد تليجتها ومقتضاها ولذلك رتبها على
 الرجوع ثم أو مؤد شهادته على أفعالهم يوم القيامة ﴿ ولكل أمة ﴾ من الأمم الماضية
 ﴿ رسول ﴾ يبعث اليهم ليدعوهم الى الحق ﴿ فاذا جاء رسولهم ﴾ بالبينات فكذبوه
 ﴿ قضى بينهم ﴾ بين الرسول ومكذبه ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل فأنجى الرسول واهلك
 المكذبون ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ وقيل معناه لكل أمة يوم القيامة رسول تنسب اليه فاذا جاء
 الباقي ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ يعني الى ما يصلحهم وينجيهم من هذا الخسار ﴿ واما
 نرينك ﴾ يعني يا محمد ﴿ بعض الذي تعدهم ﴾ يعني ما تعدهم به من العذاب في الدنيا
 فذاك ﴿ أو تنوفيك ﴾ قبل أن نريك ذلك الوعد في الدنيا فانك ستراه في الآخرة
 وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاليناسر جمعهم ﴾ يعني في الآخرة وفيه دليل على أن الله
 يرى رسوله صلى الله عليه وسلم أنواعا من عذاب الكافرين وذلهم وخزيهم في حال
 حياته في الدنيا وقد أراه ذلك يوم بدر وغيره من الأيام وسيره ما أعدلهم من العذاب
 في الآخرة بسبب كفرهم وتكذيبهم ﴿ ثم الله شهيد على ما يفعلون ﴾ فيه وعيد وتهديد
 لهم بمعنى انه سبحانه وتعالى شاهد على أفعالهم التي فعلوها في الدنيا فيجازيهم عليها
 يوم القيامة ﴿ قوله عز وجل ﴾ (ولكل أمة رسول) لما بين الله عز وجل حال محمد
 صلى الله عليه وسلم مع قومه بين حال الانبياء مع أممهم كذلك فقال تعالى (ولكل
 أمة يعو قد دخلت وتقدمت قبلكم رسول يعني مبعوثا اليهم يدعوهم الى الله والى
 طاعته والايان به ﴿ فاذا جاء رسولهم ﴾ في هذا الكلام اختصار تقديره فاذا جاءهم
 رسولهم وبلغهم ما ارسل به اليهم فكذبوه قوم وصدقه آخرون ﴿ قضى بينهم ﴾
 معنى حكم بينهم بالعدل وفي وقت هذا القضاء والحكم بينهم قولان احدهما أنه
 في الدنيا وذلك أن الله سبحانه وتعالى أرسل الى كل أمة رسولا لنبلي الرسالة واقامة
 الحجة وازالة لعذر فاذا كذبوا رسلهم وخالفوا أمر الله قضى بينهم وبين رسلهم
 في الدنيا فيهلك الكافرين وينجي رسلهم والمؤمنين ويكون ذلك عدلا لا ظلما لان
 قبل مجي الرسول لا يكون ثواب ولا عقاب القول الثاني ان وقت القضاء في الآخرة
 وذلك ان الله اذا جمع الأمم يوم القيامة للحساب والقضاء بينهم والفصل بين المؤمن
 والكافر والطائع والمعاصي نجى بالرسول لتشهد عليهم والمراد من ذلك المبالغة في
 اظها العدل هو قوله تعالى ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ معنى من حزاء أعمالهم شأ ولكن

بعد لموت (ثم الله شهيد على ما يفعلون) من الخير والشر (واكل أكل) لكل أهل دين (رسول) يدعوهم الى الله والى دينه (فاذا جاءهم) هم
 (رسولهم) فكذبوا (مضى بينهم) وبين الرسول (بالقسط) بالعدل بهلاك القوم ونجاة الرسول (وهم لا يظلمون) لا ينقص

أحد بغير ذنبه ولما قل وأما تبرئك بعض الذي ندمهم أي من العذاب استجلبوا لما وعدوا من العذاب نزل (ويقولون متى هذا الوعد) أي وعد العذاب (ان كنتم صادقين) أن العذاب نازل وهو خطاب منهم للنبي والمؤمنين (قل) يا محمد (لا أملك لنفسي ضرا) من مرض أو فقر (ولا نفعا) من صعد أو غنى والسبب (الإمضاء الله) استثناء متقطع أي ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم {الجزء الحادي عشر} الضر وجلب العذاب هر ٢٦٠ (لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا

يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لكل أمة وقت معلوم للعذاب مكتوب في اللوح فإذا جاء وقت عذابهم لا يستقدمون ساعة ولا يتأخرون فلا تستجلبوا (قل) رأيتم أن أناكم عذابه الذي تستجلبونه (بيانا) نصب على الظرف أي وقت بيات وهو الليل وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون (أونهارا) وأنتم مشتغلون بطلب المعاش والكسب (ماذا يستجلب منه المجرمون) أي من العذاب والمعنى أن العذاب كله مكروه موجب للنفور فأي شيء تستجلبون

رسولهم الموهب ليشهد عليهم بالكفر والإيمان قضى بينهم بأنجاه المؤمنين وعقاب الكفار لقوله وحي بالبينين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعادا له واستهزاء به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين (قل) لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا (فكيف أملك لكم) فاستجلب في جلب العذاب اليكم (الإمضاء الله) أن أملكه أو ولكن ما شاء الله من ذلك كائن (لكل أمة أجل) مضروب لهلاكهم (إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا يقدمون فلا تستجلبوا فسميتم وقتكم ونجى وعدكم (قل) رأيتم أن أناكم عذابه الذي تستجلبونه (بيانا) وقت بيات واشتغال بالنوم (أونهارا) حين كنتم مشغولين بطاب معاشكم (ماذا يستجلب منه المجرمون) أي شيء من العذاب يستجلبون وكله مكروه لا يلائم الاستجبال وهو متعلق

بجأزي كل أحد على قدر عمله وقيل معناه أنهم لا يعذبون بغير ذنب ولا يؤخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ويقولون) يعني هؤلاء الكفار (متى هذا الوعد) يعني الذي تعدونه يا محمد من نزول العذاب وقيل قيام الساعة وأنما قالوا ذلك على وجه التكذيب والاستبعاد (ان كنتم صادقين) يعني فيما تعدونه وأنما قالوا بلفظ الجمع لأن كل أمة قالت لرسولها كذلك أو يكون المعنى ان كنتم صادقين أنت وأتباعك يا محمد أو ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم (قل) أي قل لهم يا محمد (لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا) يعني لا أملك لنفسي دفع ضرا وجلب نفع ولا أقدر على ذلك (الإمضاء الله) يعني أن أقدر عليه أو أملكه والمعنى ان أنزل العذاب على الأعداء واظهار النصر للأولياء وعلم قيام الساعة لا يقدر عليه الا الله فتعين الوقت الى الله سبحانه وتعالى بحسب مشيئته ثم اذا حضر ذلك الوقت الذي وقته الله لحدوث هذه الأشياء فانه يحدث لاحالة وهو قوله سبحانه وتعالى (لكل أمة أجل) أي مدة مضروبة ووقت معين (إذا جاء أجلهم) يعني اذا انقضت مدة أعمارهم (فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعني لا يتأخرون عن ذلك الاجل الذي أجل لهم ولا يستقدمونه (قل) أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك (أرأيتم أن أناكم عذابه بيانا) يعني ليلا يقال بات بفعل كذا اذا فعله بالليل والسبب فيه ان الانسان في الليل لا يكون الا في البيت غالبا فجعل الله هذه اللفظة كناية عن الليل (أونهارا) يعني في النهار (ماذا يستجلب منه المجرمون) يعني ما الذي يستجلبون من نزول العذاب وقد وقعوا فيه وحقيقة المعنى أنهم كانوا يستجلبون نزول العذاب كما اخبر الله سبحانه وتعالى عنهم بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من

من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ويقولون) وقال كل أهل دين لرسولهم (متى هذا الوعد) الذي تعدنا (ان كنتم صادقين) ان كنت من الصادقين (قل) لهم يا محمد (لا أملك) لا أقدر (لنفسي ضرا) دفع الضر (ولا نفعا) ولا جرنافع (الإمضاء الله) من الضر والنفع (لكل أمة) لكل أهل دين (أجل)

مهلة ووقت (إذا جاء أجلهم) وقت هلاكهم (فلا يستأخرون ساعة) قدر ساعة بعد الاجل (عندك) (ولا يستقدمون) قبل الاجل (قل) يا محمد لأهل مكة (أرأيتم أن أناكم عذابه) عذاب الله (بيانا) ليلا (أونهارا) كيف تصنعون (ماذا يستجلب) بماذا يستجلب (منه) من عذاب الله (المجرمون) المشركون قالوا تؤمن قل لهم يا محمد

نه وليس شيء منه يوجب الاستعجال والاستفهام في ماذا يتعلق بأرايتم لأن المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المحرمون وجوابه
 لشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو ترموا الخطأ فيه ولم يقل ماذا يستعجلون منه لأنه أرادت الدلالة على موجب
 ذلك الاستعجال وهو الاجرام أو ماذا يستعجل منه المحرمون جواب الشرط نحو ان أتيتك ماذا تطعمني ثم
 تعلق الجملة بأرايتم أو (أثم اذا ما وقع) ﴿٢٦١﴾ العذاب {سورة يونس} (آمنتم به) جواب الشرط

وماذا يستعجل منه المحرمون
 اعراض والمعنى ان أتاكم
 عذابه آمنتم به بعد وقوعه
 حين لا ينفعكم الايمان
 ودخول حرف الاستفهام
 على ثم كدخوله على الواو
 والقام في أمر أهل القرى
 أو أمر أهل القرى (آلآن)
 على إرادة القول أي قبل
 لهم اذا آمنوا بدوقوع العذاب
 آلآن آمنتم (وقد كنتم
 تستعجلون) أي بالعذاب
 تكذبا واستهزاء آلآن
 محذوف لهزمة التي بعد
 اللام والقام حركة على اللام
 نافع (ثم ميل للذين ظلموا)
 عطف على دل المضمر من
 آلآن (ذوقوا عذاب
 الخلد) أي الدوام (هل
 تجزون الا عما كنتم تكسبون)
 من الشرك والكذب
 (ويستنبئونك) يستخبرونك
 فيقولون (أحق هو)
 وهو استفهام على جها
 لانكار والاستهزاء والضمير
 للعذاب الموعود (قل يا محمد
 أي وربي) نعم والله (انه
 لحق) ان العذاب كائن

بأرايتم لانه بمعنى أخبروني والمحرمون وضع موضع الضمير للدلالة على انهم لجرمهم ينبغي
 ان يفزعوا من محبي الوعيد لان يستعجلوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على
 الاستعجال أو ترموا خطأ ويجوز ان يكون الجواب ماذا أقولك ان أتيتك ماذا تطعمني
 وتكون الجملة متعلقة بأرايتم أو بقوله (أثم اذا ما وقع آمنتم به) بمعنى ان أتاكم عذابه آمنتم
 به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وماذا يستعجل وماذا يستعجل اعراض ودخول حرف الاستفهام
 على ثم لانذار التأخير ﴿آلآن﴾ على إرادة القول أي قبل لهم اذا آمنوا بدوقوع
 العذاب آلآن آمنتم به وعن نافع الارب محذوف الهزمة والقام حركتها على اللام ﴿وقد
 كنتم به تستعجلون﴾ تكذبا واستهزاء ﴿ثم يل للذين ظلموا﴾ عطف على قبل المقدر
 ﴿ذوقوا عذاب الخلد﴾ المؤلم على الدوام ﴿هل تجزون الا بما كنتم تكسبون﴾ من
 الكفر والمعاصي ﴿ويستنبئونك﴾ ويستخبرونك ﴿أحق هو﴾ أحق ما تقول من الوعد
 أو ادعاء النبوة بقوله يجذأم باطل تجز به قاله حي بن اخطب لما قدم مكة والظاهر ان
 الاستفهام فيه على أصله لقوله ويستنبئونك وقيل انه للانكار ويؤيده انه قرئ الحق هو فان
 فيه تعريضا بأنه باطل وأحق مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر او خبر مقدم والجملة في
 موضع النصب يستنبئونك ﴿قل أي وربي انه لحق﴾ ان العذاب لكائن أو ما ادعيه ثابت وقيل
 كلا الضميرين للقرآن أي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواو في التصديق
 عندك فامطر علينا بحجارة من السماء أو اثنا بعذاب أليم فاجابهم الله سبحانه وتعالى بقوله
 ماذا يستعجل منه المحرمون يعني أي شيء يعلم المحرمون ما يطلبون ويستعجلون كما يقول
 الرجل انه يره وقد فعل فلما قبها ماذا جنيت على نفسك ﴿أثم اذا ما وقع﴾ يعني اذا
 ما نزل العذاب ووقع ﴿آمنتم به﴾ يعني آمنتم بالله وقت نزول العذاب وهو وقت
 اليأس وقيل معناه صدقتم بالعذاب عند نزوله ودخلت همزة الاستفهام
 على ثم لتوبيخ والتقرع ﴿آلآن﴾ فيه اضمحار تقديره يقال لهم آلآن تؤمنون أي
 حين وقع العذاب ﴿قد كنتم به تستعجلون﴾ يعني تكذبا واستهزاء ﴿ثم قيل للذين
 ظلموا﴾ يعني ظلموا أنفسهم بسبب شركهم وكفرهم بالله ﴿ذوقوا عذاب الخلد
 هل تجزون الا بما كنتم تكسبون﴾ يعني في الدنيا من الاعمال ﴿قوله سبحانه وتعالى
 ويستنبئونك أحق هو﴾ يعني ويستخبرونك يا محمد أحق ما تمدنانه من نزول العذاب
 وقيام الساعة ﴿قل أي وربي﴾ أي قل لهم يا محمد نعم وربي ﴿انه لحق﴾ يعني ن لدى

﴿أثم اذا ما وقع﴾ يقول اذا ما أنزل عليكم العذاب (آمنتم به) قالوا نعم قل لهم يا محمد بقاء لكم (آلآن) تؤمنون بالعذاب
 (وقد كنتم به) بالعذاب (تستعجلون) قبل هذا الاستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) أشركوا (ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون)
 في الآخرة (الا بما كنتم تكسبون) تقولون وتعملون في الدنيا (ويستنبئونك) يستخبرونك يا محمد (أحق هو) يعني
 العذاب والقرآن (قل أي وربي) نعم وربي (انه لحق) صدق

١٠٠ (و أنتم عجيزين) بفائتين العذاب وهو لا حق بكم لاجالة (ولو أن لكل نفس ظلمت) كفرت وأشركت وهو
 ساء لمس أي ولو أن لكل نفس ظالمة (ما في لا ض) في الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها (لأقتدت به) لجملة فدية لها يقال
 فدية فافندي و يقال اقتداء (الجزء الحادي عشر) أيضا بمعنى فداء ﴿ ٢٦٢ ﴾ (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب)

يقال أي والله ولا يقال أي وحده ﴿ وما أنتم عجيزين ﴾ بفائتين العذاب ﴿ ولو أن لكل
 نفس ظلمت ﴾ بالشرك أو التعدي على الغير ﴿ ما في الأرض ﴾ من خزائنها وأموالها
 ﴿ لأقتدت به ﴾ لجملة فدية لها من العذاب من قولهم اقتداء بمعنى فداء ﴿ وأسروا
 الندامة لما رأوا العذاب ﴾ لأنهم بهتوا بما عاينوا عالم يحتسبوه من مظاعة الأمر وهو فلم
 يقدرُوا أن ينطقوا وقيل أسروا الندامة اخلصوها لا راخفاء ها أخلاصها وألا به يقال
 سر الشيء لحالته من حيث أنها تخفى ويضن بها وقيل أظهر وهما من قولهم سر الشيء وأسر
 إذا أظهره ﴿ وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ﴾ ليس تكريرا لأن الأول قضاء بين
 الأنبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة المشركين على الشرك أو الحكومة بين الظالمين والمظلومين
 والضمير انما يتناولهم لدلالة الظلم عليهم ﴿ ألا إن الله ما في السموات والأرض ﴾ تقرير
 لقدرة تعالى على الآثابة والعقاب ﴿ ألا إن وعد الله حق ﴾ ما وعده من الثواب
 والعقاب كائن لا خلف فيه ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ لأنهم لا يعلمون لقصور عقولهم

أعدكم به حق لا شك فيه ﴿ وما أنتم عجيزين ﴾ يعني بفائتين من العذاب لأن من عجز
 عن شيء فقد فاته ﴿ ولو أن لكل نفس ظلمت ﴾ يعني أشركت ﴿ ما في الأرض ﴾
 يعني من شيء ﴿ لأقتدت به ﴾ يعني يوم القيامة والاقتداء بمعنى البذل لما ينبغي به
 من العذاب إلا أنه لا ينفعه الفداء ولا يقبل منه ﴿ وأسروا الندامة ﴾ يعني يوم
 القيامة وانما جاء بلفظ الماضي والقيامة من الأمور المستقبلية لأن أحوال يوم القيامة
 لما كانت واجبة الوقوع حمل الله مستقبلها كالماضي والأسرار يكون بمعنى الاخفاء
 وبمعنى الاظهار فهو من الاضداد فلهذا اختلفوا في قوله وأسروا الندامة فقال أبو
 عبيدة معناه وأظهروا الندامة لأن ذلك اليوم ليس يوم تصبر وتصنع وقيل معناه
 أخفوا يعني أخفي الرؤساء الندامة من الضعفاء والاتباع خوفا من ملامتهم أيهم وتييدهم
 لهم ﴿ لما رأوا العذاب ﴾ يعني حين عاينوا العذاب وأبصروه ﴿ وقضى بينهم
 بالقسط ﴾ يعني وحكم بينهم بالعدل قيل بين المؤمن والكافر وقيل بين الرؤساء
 والاتباع وقيل بين الكفار لاحتمال ان بعضهم قد ظلم بعضا وبؤخذ للمظلوم من الظالم
 وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ يعني في الحكم ائهم وليهم يا ينحرف
 من عذاب المظلوم وشدد في عذاب الظالم ﴿ ألا إن الله ما في السموات والأرض ﴾
 يعني ان كل شيء في السموات والأرض لله ملك له لا شركة فيه غيره فليس له شيء
 شيء يفقد من هو مملوك لغيره بشي لا يملكه ﴿ ألا إن وعد الله حق ﴾ يعني ما وعده
 الله به على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من ثواب الطائع وعقاب العاصي ﴿ حق
 لا شك فيه ﴾ واكثر أكثرهم لا يعلمون ﴿

وأظهروها من قولهم أسر
 الشيء إذا أظهره أو
 أخفوها عجزا عن النطق
 لشدة الأمر فاسر من
 الاضداد (وقضى بينهم
 بالقسط) بين الظالمين
 والمظلومين دل على ذلك
 ذكر الظلم (وهم لا يظلمون)
 ثم اتبع ذلك الاعلام
 بالله الملك كله بقوله (ألا
 إن الله ما في السموات
 والأرض) فكيف يقبل
 الدماء وإنه المنيب المعاقب
 وما وعده من الثواب أو
 لعقاب فهو حق لقوله
 (ألا إن وعد الله) بالثواب
 أو بالعذاب (حق) كائن
 ولكن أكثرهم لا يعلمون
 كائن يعني العذاب (وما أنتم
 عجيزين) بفائتين من عذاب
 الله (ولو أن لكل نفس
 ظلمت) أشركت بالله
 (ما في الأرض لا اقتدت به)
 لفادت به نفسها من عذاب
 الله (وأسروا الندامة)
 أخفوا الندامة الرؤساء
 من السفلة (لما رأوا العذاب)
 حين رأوا العذاب (وقضى
 بينهم) وبين السفلة (بالقسط)
 بالعدل (وهم لا يظلمون)

لا ينقص من حسناتهم شيء ولا يزداد على سيئاتهم (ألا إن ما في السموات والأرض من الخلق) (يعني)
 والعجائب (ألا إن وعد الله حق) كائن البعث بعد الموت (راكن أكثرهم لا يعلمون)

هو يحيى ويميت ﴿ هو القادر ﴾ ٢٦٣ ﴿ على الاحياء ﴾ سورة يونس ﴿ والاماتة لا يقدر عليها ﴾

غيره (وايه ترجعون) والى
حسابه وحرزته المرجع
فيخاف ويرجى (يا ايها الناس
قد جاءكم موعظة من ربكم)
أي قد جاءكم كتاب جامع لهذه
القوائد من موعظة وتنبه
على التوحيد والموعة التي
تدعو الى كل سرعوب
وتزجر عن كل سرعوب
فاني القرآن من الاواسر
والشواهي داع الى كل
سرعوب واجر عن كل
سرعوب اذا لا سر يقتضي
حسن المأمور فيكون
سرعوها هو قضي النهي
عن منه وهو فبقم وعلى هذا
في النهي (ونشاء لما
في الصدور) أي مدوكم
من العقائد الفاسدة (وهي)
من الصلاة (ورجة
للمؤمنين) لمن أمر به منكم
(قل) يا محمد (فضل الله
وبرجته فذلك فليرحوا)
لا يصدقون (هو يحيى)
للميت (وعدت) في الدماء
(لترجعوا) الموت
(يا ايها الناس) يا اهل مكة
(قد جاءكم موعظة) نهي
(من ربكم) مما أنتم فيه او شفاء
بيان (لما في الصدور) من
العمى (وهدي) من الصلاة
(ورجة) من العذاب
(للمؤمنين قل) يا محمد لا يحبب
لا يحبب

الاطهارا من الحياة الدنيا ﴿ هو يحيى ويميت ﴾ و الدماء هو يقدر عليهما في العقي
لان القادر لذاته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما ابدا ﴿ واليه
ترجعون ﴾ بالموت أو النشور ﴿ يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في
الصدور وهدى ورجة للمؤمنين ﴾ أي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الدافعة
عن عاصن الاعمال ومقاييسها والمرغبة في المحاسن والزاجرة عن المقاييم والحكمة النظرية
التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورجة
للمؤمنين حيث انزل عليهم فيجبوا به من ظلة الضلال الى نور الايمان وتبدلت
مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والشكر فيها للتعظيم ﴿ قل بفضل
الله وبرحمته ﴾ بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله ﴿ فبذلك فليفرحوا ﴾ فان
بغنى حقيقة ذلك ﴿ هو يحيى ويميت ﴾ يعني الذي يملك ما في السموات والارض قادر
على الاحياء والاماتة لا يمتدح عليه شيء مما أراد ﴿ واليه ترجعون ﴾ يعني بعد الموت للجزاء
﴿ قوله عز وجل ﴾ يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم ﴿ قيل اراد بالناس قريشا
وقيل هو على العموم وهو الاصح وهو اختيار الطبري قد جاءكم موعظة من ربكم يعني قرآن
والوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب وقيل الموعظة
ما يدعوا الى الصلاح بطريق الرغبة والرهبة والقرآن داع الى كل خير وصلاح هذا
الطريق ﴿ وشفاء لما في الصدور ﴾ يعني ان القرآن ذو شفاء لما في القلوب من داء
الجهل وذلك لان داء الجهل أضر للقلب من داء المرض للبدن وأمراض القلب هي
الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات المهلكة فالقرآن منزل لهذه الامراض
كلها لان فيه الوعظ والزجر والتعريف والترغيب والترهيب والتحذير والتذكير
فيها الدواء والشفاء لهذه الامراض القلبية وانما خص الصدر بالذكر لانه موضع
القلب وغلافه وهو أعز موضع في بدن الانسان لمكان القلب فيه ﴿ وهدى ﴾ يعني
وهو هدى من الصلاة ﴿ ورجة للمؤمنين ﴾ يعني ونعمة على المؤمنين لانهم هم الذين
اتفقوا بالقرآن دون غيرهم ﴿ قل بفضل الله وبرحمته ﴾ الباء في بفضل الله متعلقة
بضمير استغنى عن ذكره لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله قد جاءكم موعظة من ربكم
والفضل هنا بمعنى الافصال ويكون معنى الآية على هذا يا ايها الناس قد جاءكم
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهو القرآن بافضل الله عليكم ورجته بكم
وارادته الخير لكم ﴿ ثم قال سبحانه وتعالى ﴾ فبذلك فليفرحوا ﴿ أشار بذلك
الى القرآن لان المراد بالموعظة والشفاء القرآن فنزل اللفظ وأشار الى المعنى وقيل
فذلك فليفرحوا اشارة الى معنى الفصل والرجة والمعنى فبذلك التطول والانعام
فليفرحوا قال الواحدي لقاء في قوله تعالى فليفرحوا زائدة كقول الشاعر فاذا
هلكت بعد ذلك فاحزني * فالفاء في قوله فاحزني رائدة وقال صاحب الكشاف
في مع لانه بفضل الله ورجته فليفرحوا مذكور فليفرحوا انكر بر لا أكيد

(بفضل الله) لقرآن الذي أكرمكم به (وبرحمته) الاسلام الذي وفقكم به (فبذلك) بالقرآن والاسلام (فليفرحوا)

أصل الكلام نقول الله وبرحمته فليفرحوا بذلك فليفرحوا أو التكرير للتأكيد والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد { الجزء الحادي عشر } الدنيا فحذف ٢٦٤ أحد القائلين لدلالة المذكور عليه والفاء

داخلية لمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوهم بالفرح أو بفضل الله وبرحمته فليعتنوا بذلك فليفرحوا وهما كتاب الله والاسلام في الحديث من هداه الله للاسلام وعلمه القرآن ثم شكك الفاعلة بكتب الله الفقر بين عينه الى يوم يلقاه وقرأ الآية (هو خير مما يجمعون) وبإتاء شأى فافترحوا يعقوب (قل أنتم) أخروني (أنزل الله لكم من رزق) انصوب بانزل أو بأرستم أى أخروني (فجمعتم منه حراما) فحفظتموه فقلتم هذا حلال وهذا حرام كقوله ما في بطون هذه الانعام خالصة الذكورنا ومحرم على أزواجنا غير الا زاق نخج من الاض ولكن لما نيطت أسبابها بالسماء نحو المطر الذي به تمت الاض النسات والشمس اليها التضمين ونعم الثمار أضيف انزالها الى السماء (قل الله) أذن لكم متعلق بأرستم وقيل تكرر للتوكيد والمعنى هو خير (يعنى القرآن والاسلام) مما يجمعون مما يجمعهم الله والمشركون من الاموال (قل) يا محمد

سم الاشارة بنزلة نعمته تقديره بفضل الله وبرحمته فليعتنوا أو فليفرحوا فليفرحوا وقائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الأجل وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح أو بفضل الله وقيل دل عليه قد جاء تنكم وذلك اشارة الى مصدره أى فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فبهما فلية حوا أو للربط عاقلها والدلالة على ان مجيئ لكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله وإذا هلكت فعند ذلك فاجزعى وعن يعقوب فلتفرحوا بالنعم على الاصل المرفوض وقدروى مرفوعا ونقده انه قرئ فافترحوا هو خير مما يجمعون من حطام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ أن عامر يجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما يجمعونه ايها المخاطبون قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق جسد الرزق منزلا لانه مقدر في السماء يحصل بأسباب منها وما في موضع الصب بانزل أو بأرستم فانه بمعنى أخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك ونج على التبعيض فقال فجمعتم منه حراما وحلالا مثل هذه الانعام وحرم ما في بطون هذه الانعام خالصة الذكورنا ومحرم على أزواجنا قل الله أذن لكم في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد القائلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلية لمعنى الشرط فكأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوهم بالفرح فانه لا مفرح به أحق منهما والفرح لذة في القلب بادر الى المحبوب والمشتهي يقال فرحت بكذا اذا أدكت المأول ولذلك أكثر ما يستعمل الفرحة في اللذات البدنية الدنيوية واستعمل هنا فيما يرغب فيه من الخيرات ومعنى الآية بفرح المؤمنون بفضل الله ورحمته أى ما آتاهم الله من المواعظ وشفاء الصدور وتلج اليقين بالآمان وسكون النفس اليه هو خير مما يجمعون يعنى من متاع الدنيا وادائها القانية هذا مذهب أهل المعاني في هذه الآية وأما مذهب المفسرين فغير هذا فان ابن عباس والحسن وقتادة قالوا فضل الله الاسلام ورحمته القرآن وقال أبو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته أن جعلنا من أهله وقال ابن عمر فضل الله الاسلام ورحمته تزينته في قلوبنا وقل فضل الله الاسلام ورحمته الجنة وقيل فضل الله القرآن ورحمته السنن فعل هذا الباء في فضل الله تتعلق بمحذوف يفسره ما بعده تقديره قل فليفرحوا بفضل الله ورحمته قل أى قل يا محمد لكفار مكة أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق يعنى من زرع وضرع وغيرهما وعبر عما في الارض بالانزال لان جميع ما في الارض من خير رزق فانما هو من بركات السماء فجمعتم منه يعنى من ذلك الرزق حراما وحلالا يعنى ما حرموه على أنفسهم في الجاهلية من الحرث والانعام كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى قال الضحاك وهو قوله سبحانه وتعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نسباً قل الله أذن لكم يعنى قل لهم يا محمد الله أذن لكم في هذا التحريم والتحليل

لاهل مكة (أرأيتم ما أنزل الله لكم) خلق الله لكم (من زق) من حرث وانعام (فجمعتم منه) فقلتم وفعلتم (أ) (حراما) على النساء مفتعها يعنى متفعة البهيرة والسائبة والحام (وحلالا) للرجال (قل) لهم يا محمد (الله أذن لكم) أسرىكم بذلك

أخبروني الله أذن لكم في التحليل والتحريم فأنتم تعملون ذلك بإذنه (أم على الله تفترون) أم أنتم تكذبون على الله في نسبة ذلك إليه أو الهمة للانكار وأم منقطعة بمعنى بل أنفترون على الله تقريراً للافتراء والآية زاجرة عن التجوز فيما يستل من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط ﴿٢٦٥﴾ فيه وأن ﴿سورة يونس﴾ لا يقول أحد في شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان

وأيقان والا فهو مقتر على الديان (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب)

ينسبون ذلك إليه (يوم القيمة)

منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه أي شيء ظن

المفتريين في ذلك اليوم ما يصنع بهم وهو يوم الجزاء

بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث أجهم أمره

(إن الله لذو فضل على الناس) حيث أنعم عليهم

بالمقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام

(ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعون ما

هدوا إليه (وماتكون في شأن) مانافاة والخطاب

لنبي صلى الله عليه وسلم

والشأن الامر (وماتلوا منه) من التنزيل كانه قيل

وماتلوا من التنزيل (من قرآن) لأن كل جزء منه

قرآن والا ضمائر قبل الذكر تفخيم له أو من الله عز وجل

(أم على الله) بل على الله

(تفترون) تختلقون الكذب

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

(وما ظن الذين يفترون)

يختلقون (على الله الكذب)

﴿أم على الله تفترون﴾ في نسبة ذلك إليه ويجوز أن تكون المنفصلة متصلة بآيتهم وقيل مكرر لتأكيد أن يكون الاستفهام للانكار وأم منقطعة ومعنى الهمة فيها تقرير لا افتراءهم على الله ﴿وما ظن الذين يفترون على الله الكذب﴾ أي شيء ظنهم ﴿يوم القيمة﴾ أي يحسبون أن لا يجاوزوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه أنه قرئ بلفظ الماضي لأنه كائن وفي إيهام الوعيد تهديد عظيم ﴿إن الله لذو فضل على الناس﴾ حيث أنعم عليهم بالمقل وهداهم بارسال الرسل وانزال الكتب ﴿ولكن أكثرهم لا يشكرون﴾ هذه النعمة ﴿وماتكون في شأن﴾ ولا تكون في امره واصله الهمة من شأنه شأنه إذا قصدت قصده والضمير في ﴿وماتلوا منه﴾ له لأن تلاوة القرآن معظم شأن الرسول عليه الصلاة والسلام أولان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من أجله ومفعول تملوا من قرآن ﴿على أن من تبعية أو مزيدة لتأكيد النفي والقرآن

﴿أم على الله تفترون﴾ يعني بل أنتم كاذبون على الله في ادعائكم أن الله أمرنا بهذا ﴿وما ظن الذي يفترون على الله الكذب يوم القيمة﴾ يعني إذا لقوه يوم القيامة يحسبون أنه لا يؤاخذهم ولا يجازيهم على أعمالهم فهو استفهام بمعنى التوبيخ والتقريع والوعيد العظيم لمن يفتري على الله الكذب ﴿إن الله لذو فضل على الناس﴾ يعني ببعثة الرسل وانزال الكتب لبيان الحلال والحرام ﴿ولكن أكثرهم لا يشكرون﴾ يعني لا يشكرون الله على ذلك الفضل والاحسان ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ومانكون في شأن ومانتلوا منه من قرآن ﴿الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والشأن الخطب والحال والامر الذي يتفق ويصلح ولا يقال إلا فيما يظم من الاحوال والامور والجمع الشؤون تقول العرب ما شأن فلان أي حاله والشأن اسم إذا كان بمعنى الخطب والحال ويكون مصدرا إذا كان معناه القصد والذي في هذه الآية يجوز أن يكون المراد به الاسم قال ابن عباس معناه ومانكون يا محمد في شأن يريد من أعمال البر وقال الحسن في شأن من شؤون الدنيا وحوائجك ويجوز أن يكون المراد منه القصد يعني قصد الشيء ومانتلوا منه من قرآن اختلفوا في الضمير في منه إلى ماذا يعود فقيل يعود إلى الشأن إذ تلاوة القرآن شأن من شؤون رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو أعظم شأنه فعلى هذا يكون داخل تحت قوله تعالى ومانكون في شأن إلا أنه سبحانه وتعالى خصه بالذكر لشرفه وعلو مرتبته وقيل أنه راجع إلى القرآن لأنه قد تقدم ذكره في قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته فلي هذا يكون المعنى ومانتلوا من القرآن يعني من سورة وسورة منه لأن لفظ القرآن يطلق على جميعه وعلى بعضه وقيل الضمير في منه راجع إلى الله والمعنى ومانتلوا من الله من قرآن نازل عليك

ماذا يفعل بهم (يوم القيمة إن الله لذو فضل) (قا و خا ٣٤ لث) من (على الناس) بتأخير العذاب (ولكن أكثرهم لا يشكرون) بذلك ولا يؤمنون (وماتكون) يا محمد (في شأن) في أمره (وماتلوا) عليهم (منه من قرآن) سورة

(ولا تعملون) أنتم جميعاً (من عمل) أى عمل (الاكنا عليكم شهوداً) شاهدين رقباء نحصى عليكم (اذتقيضون فيه) تخوضون من أفاض في الأمر { الجزء الحادى عشر } اذا اندفع فيه ٢٦٦ (وما يعزب عن ربك)

واضمارة قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له وأول الله ولا تعملون من عمل تميم الخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير الاكنا عليكم شهوداً رقباء مطلعين عليه اذتقيضون فيه تخوضون فيه وتدفعون وما يعزب عن ربك ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاء هنا وفي سبأ من مثقال ذرة موازن غلة صغيرة أو هباء في الأرض ولا في السماء أى في الوجود والامكان فان العساة لا تعرف ممكنات غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الأرض لان الكلام في حال اهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علمها ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية واصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقرأ حجة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل القم بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعاً والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ ألا ان أولياء الله الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة لا خوف عليهم

واما قوله سبحانه وتعالى ولا تعملون من عمل فانه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمته داخلون فيه ومرادون به لان من المعلوم أنه اذا خوطب رئيس قوم وكبيرهم كان القوم داخلين في ذلك الخطاب وبذل عليه قوله سبحانه وتعالى ولا تعملون من عمل على صيغة الجمع فدل على أنهم داخلون في الخطابين الاولين قوله سبحانه وتعالى الاكنا عليكم شهوداً أى شاهدين لأعمالكم وذلك لان الله سبحانه وتعالى شاهد على كل شئ وعالم بكل شئ لانه لا يحدث ولا خالق ولا موجد الا الله تعالى فكل ما يدخل في الوجود من احوال العباد وأعمالهم الظاهرة والباطنة داخل في علمه وهو شاهد عليه اذتقيضون فيه أى أن الله سبحانه وتعالى شاهد عليكم حين تدخلون وتخوضون في ذلك العمل والافاضة الدخول في العمل على جهة الانتصاب اليه والانيساط فيه وقال ابن الانبارى معناه اذ تدفعون فيه وتبسطون في ذكره وقيل الافاضة الدفع بكثرة وقال الزجاج تنشرون فيه يقال أفاض القوم في الحديث اذا انتشروا فيه وما يعزب عن ربك يعنى وما يبعد ويغيب عن ربك يا محمد من عمل خلقه شئ لانه عالم به وشاهد عليه وأصل المزوب البعد يقال منه كلام عازب اذا كان بعيد المطلب من مثقال ذرة يعنى وزن ذرة والمثقال الوزن والذرة الفملة الصغيرة الجراء وهى خفيفة الوزن جداً في الأرض ولا في السماء فان قلت لم قدم ذكر الأرض على السماء هنا وقدم ذكر السماء على الأرض في سورة سبأ وما فائدة ذلك قلت كان حق السماء أن يقدم على الأرض كما في سورة سبأ الا أنه تعالى لما ذكر في هذا الآية شهادته على أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ثم وصل ذلك بقوله وما يعزب عن ربك حسن تقديم الأرض على السماء في هذا الموضع لهذه الفائدة ولا اصغر من ذلك يعنى من الذرة ولا أكبر يعنى منها الا في كتاب مبين يعنى في اللوح المحفوظ قوله سبحانه وتعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم

وما يبعد وما يغيب بكسر الزاء على حيث كان (من) مثقال ذرة (وزن غلة صغيرة) في الأرض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا أكبر (رفعهما حجة على الابتداء والخبر) (الافى كتاب مبين) يعنى اللوح المحفوظ ونصه ما غيره على لنى الجنس وقدمت الأرض على السماء هنا وفي سبأ قدمت السموات لان العطف بالواو وحكمه حكم التثنية (ألا ان أولياء الله) هم الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة او هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان الذى آتاهم فتولوا القيام بحقه والرحمة خلقه أو هم المتحابون في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها أو هم المؤمنون المتقون بدليل الآية الثانية (لاخوف عليهم)

أو آباء (ولا تعاون من عمل) ن خيراً وأشر (الاكنا عليكم) وعلى أمركم وتلاوتكم وعلمكم (شهوداً) عالماً (اذتقيضون) تخوضون (فيه) في القرآن بالتكذيب (وما يعزب) ما يغيب (عن ربك) من مثقال ذرة (وزن غلة الجراء من أعمال العباد) (في الأرض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك) لا أخب من ذلك (ولا أكبر) ولا أثقل

(الافى كتاب مبين) مكتوب في اللوح المحفوظ (ألا ان أولياء الله) المؤمنين (لاخوف عليهم) فيما (ولا)

من لحوق مكروه **ولا هم يحزنون** لفوات مأمول والآية كمجمل قسره قوله

ولا هم يحزنون **اعلمنا** نحتاج أولاً في تفسير هذه الآية أن نبين من يستحق اسم الولاية ومن هو الولي فنقول اختلف العلماء فيمن يستحق هذا الاسم فقال ابن عباس في هذه الآية هم الذين يذكّر الله لرويتهم وروى الطبري بسنده عن سعيد بن جبير مرسلاً قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله فقال هم الذين إذا ذكر الله وقال ابن زبدهم الذين آمنوا وكانوا يتقون ولن يتقبل الايمان الا بالتقوى وقال قوم هم المحابون في الله ويبدل على ذلك ما روى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله لا ناسامهم بأبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله قالوا يا رسول الله تخبرنا من هم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون أخرجه أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة أين المحابون يجالئ اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي أخرجه مسلم عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى المحابون يجالئ لهم من نور يغبطهم النبيون والشهداء أخرجه الزمذني وروى البغوي بسنده عن أبي مالك الاشعري قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عبيد ليسوا بأبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء بقربهم ومقعدهم من الله يوم القيامة قال وفي ناحية القوم اعرابي فجثا على ركبتيه ورمى بيديه ثم قال حدثنا يا رسول الله عنهم من هم قال فرأيت في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم البشر فقال هم عباد من عباد الله ومن بلدان شتى وقبائل شتى لم يكن بينهم ارحام يتواصلون بها ولا دنيا يتبذلون بها يتحابون بروح الله يجعل الله وجوههم نوراً ويجعل لهم من أولئق قدام الرحمن يفرح الناس ولا يفرحون ويخاف الناس ولا يخافون ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى ان أوليائي من عبادي الذين يذكرون بذكرى واذكر بذكرهم هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى الطبري بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عباداً يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله لعلنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير أموال ولا أنساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الغبطة نوع من الحسد الا أن الحسد مذموم والغبطة محمودة والفرق بين الحسد والغبطة ان الحسد يتقوى زوال ما على المحسود من النعمة ونحوها والغبطة هي أن يتقوى الغابط مثل تلك النعمة التي هي على المقبوط من غير زوال عنه وقال أبو بكر الاصم أولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله والدعوة اليه وأصل الولي من الولاء وهو القرب والانصرة فولى الله هو

اذا خاف الناس (ولا هم يحزنون) اذا حزن الناس يستقبلهم من العذاب (ولا هم يحزنون) على ما خلفوا من خلفهم ثم بين من هم فقال

﴿ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليم آياه ﴿ لهم ﴾ البشرى في الحياة الدنيا ﴿ وهو ما بشر به المتقين ﴾ في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وما يريهم من الرؤيا الصالحة وما يسخ لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزاع ﴿ وفي الآخرة ﴾ بتلق الملائكة آياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليه

الذى يقرب الى الله بكل ما افترض عليه ويكون مشتتلا بالله مستغرق القلب في معرفة نور جلال الله فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان لطق لطق بالشاء على الله وان تحرك تحرك في طاعة الله وان اجتهد اجتهد فيما يقربه الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة أولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الذين آمنوا وقال المتكلمون ولى الله من كان آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتيا بالاعمال الصالحة على وفق ماوردت به الشريعة واليه الاشارة بقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون وهو أن الايمان مبني على جميع الاعتقاد والعمل ومقام التقوى هو أن يتقى العبد كل ما نهى الله عنه وقوله سبحانه وتعالى لا خوف عليهم يعنى في الآخرة اذا خاف غيرهم ولا هم يحزنون يعنى على شئ فاتهم من نعم الدنيا ولذاتها قال بعض المحققين زوال الخوف والحزن عنهم انما يحصل لهم في الآخرة لان الدنيا لا تخلو من هم وغم وأتكاد وحزن قال بعض العارفين ان الولاية عبارة عن القرب من الله ودوام الاشتغال بالله واذا كان العبد بهذه الحالة فلا يخاف من شئ ولا يحزن على شئ لان مقام الولاية والمعرفة منه من أن يخاف أو يحزن ﴿ واما قوله سبحانه وتعالى ﴾ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴿ فقد تقدم تفسيره وانه صفة لا أولياء الله ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴿ اختلقوا في هذه البشرى فروى عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له أخرجه الترمذى وله عن رجل من اهل مصر قال سألت أبا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألتني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وقال ما سألتني عنها أحد غيرك منذ أنزلت هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له قال الترمذى حديث حسن (خ) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق بعدى من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة لفظ البخارى ولمسلم اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المسلم تكذب وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا ورؤيا المسلم جزء من خمسة وأربعين جزءا من النبوة والرؤيا ثلاث الرؤيا الصالحة بشرى من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث المرء نفسه قال بعض العلماء وجه هذا القول أنا اذا جلنا قوله تبارك وتعالى لهم البشرى على الرؤيا الصالحة الصادقة فظاهر هذا النص يقتضى ان لا تحمل هذه الحالة الا لهم

(الذين آمنوا) منصوب
ياضمار أعنى أولاته صفة
لاولياء أو مرفوع على انه
خبر مبتدأ محذوف
أى هم الذين آمنوا (وكانوا
يتقون) الشرك والمعاصي
(لهم البشرى في الحياة
الدنيا) ما بشر الله به المؤمنين
المتقين في غير موضع من
كتابه وعن النبي صلى الله
عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة
يرها المسلم أو ترى له وعنه
عليه السلام ذهبت النبوة
وبقيت المبشرات والرؤيا
الصالحة جزء من ستة وأربعين
جزءا من النبوة وهذا لان
مدة الوحى ثلاث وعشرون
سنة وكان في ستة أشهر منها
يؤمر في النوم بالانذار وستة
أشهر من ثلاث وعشرين
سنة جزء من ستة وأربعين
جزءا أو هي حجة الناس له
والله ذكر الحسن أولهم
البشرى عند النزاع بان يرى
مكانه في الجنة (وفي الآخرة)

(الذين آمنوا) بمحمد
صلى الله عليه وسلم
والقرآن (وكانوا يتقون)
الكفر والشرك والفواحش
(لهم البشرى في الحياة
الدنيا) بالرؤيا الصالحة
يرونها أو ترى لهم (وفي
الآخرة) بالجنة

لهم ومحل الذين آمنوا النصب أو الرفع على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتداء وخبره لهم البشرى ﴿ لا تبديل لكلمات الله ﴾ أى لا تغيير لأقواله ولا اختلاف لمواعيده ﴿ ذلك ﴾ إشارة الى كونهم مبشرين في الدارين ﴿ هو الفوز العظيم ﴾

وذلك لان ولى الله هو الذى يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله عز وجل ومن كان كذلك فانه عند النوم لا يبقى في قلبه غير ذكر الله ومعرفته ومن المعلوم ان معرفة الله في القلب لا تفيد الحق والصدق فاذا رأى الولى رؤيا أو رؤيت له كانت تلك الرؤيا بشرى من الله عز وجل لهذا الولى قال الخطابي في هذه الاحاديث تأكيد لاسم الرؤيا وتحقيق منزلتها وانما كانت جزءاً من أجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء عليهم السلام يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطابي قال بعض العلماء معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانهما جزء من النبوة وقال الخطابي وغيره في معنى قوله الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة أقام النبي صلى الله عليه وسلم في النبوة ثلاثاً وعشرين سنة على الصحيح وكان قبل ذلك ستة أشهر يرى في المنام الوحي فهمي جزء من ستة وأربعين جزءاً وقيل ان المنام لعل أن يكون فيه اخبار بغيث وهو أحد مراتب النبوة وهو يسرى جانب النبوة لانه لا يجوز أن يبعث الله بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبياً يشرع الشرائع ويبين الاحكام ولا يخبر بغيث أبداً فاذا وقع لاحد في المنام الاخبار بغيث يكون هذا القدر جزءاً من النبوة لانه نبى واذا وقع ذلك لاحد في المنام يكون صدقاً والله أعلم وقيل في تفسير الآية ان المراد بالبشرى في الحياة الدنيا هي الشاء الحسن وفي الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن أبي ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت الرجل يعمل من الخير ويحمده الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن أخرجه مسلم قال الشيخ محي الدين النووي قال العلماء معنى هذه البشرى المعجلة له بالخير وهي دليل للبشرى المؤخر له في الآخرة بقوله بشرى لكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار وهذه البشرى المعجلة دليل على رضا الله عنه ومحبة له وتحييه الى الخلق كما قال ثم بوضع له القبول في الارض هذا كله اذا حده الناس من غير تعرض منه لمجدهم والا فالتعرض مذموم قال بعض المحققين اذا اشتغل العبد بالله عز وجل استثار قلبه وامتلأ نورا فيفيض من ذلك النور الذى في قلبه على وجهه فتظهر عليه آثار الحشوع والخضوع فيمبه الناس ويثنون عليه فتلك عاجل بشرى بحسبه الله له ورضوانه عليه وقال الزهرى وقادة في تفسير البشرى هي نزول الملائكة بالبشارة من الله عند الموت وبدل عليه قوله سبحانه وتعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون وقال عطاء عن ابن عباس البشرى في الدنيا عند الموت تأسيهم الملائكة بالبشارة وفي الآخرة بعد خروج نفس المؤمن بخرجها الى الله تعالى وبشر برضوان الله تعالى وقال الحسن هي ما بشر الله به المؤمنين في كتابه من جنته وكريم ثوابه وبدل عليه قوله تعالى ﴿ لا تبديل لكلمات الله ﴾ يعنى لا خلف لوعده الله الذى وعده أولياءه وأهل طاعته في كتابه وعلى السنة رسله ولا تغيير لذلك الوعد ﴿ ذلك هو الفوز العظيم ﴾ يعنى ما وعدهم به في الآخر

هى الجنة (لا تبديل لكلمات الله) لا تغيير لأقواله ولا اختلاف لمواعيده (ذلك) إشارة الى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) وكلتا الجملتين اعتراض ولا يجب انه يقع بعد الاعتراض كلام كقول فلان ينطق بالحق والحق أبج وتسكت

(لا تبديل لكلمات الله) بالجنة (ذلك) البشرى (هو الفوز العظيم) النجاة الوافر فازوا بالجنة وما فيها ونجوا من النار وما فيها

(ولا يحزنك قولهم) تكذيبهم وتهديدهم وتشاورهم في تدمير هلاكك وإبطال أمرك (ان العزة) استئناف بمعنى التعليل
 قيل مالى لأحزن قليل { الجزء الحادى عشر } ان العزة (الله) ٢٧٠ ان الغلبة والقهر في ملكه لا يـ

هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشر به وتضليل شأنه وليس من شرطه ان يقع
 بعده كلام يتصل بعاقبه (ولا يحزنك قولهم) اشراكهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ
 نافع يحزنك من احزنه وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف بمعنى التعليل
 ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تنالهم لان الغلبة لله جميعا
 لا يملك غيره شيئا منها فهو قهرهم وينصره عليهم (هو السميع) لا قولهم (العليم)
 بعزماتهم فيكافهم عليها (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض) من الملائكة
 والنفلين واذا كان هؤلاء الذين هم اشرف المكنات عبيدا يصلح احدهم للربوبية قال
 يعقل منها حق ان لا يكون له ندا وشريكا فهو كالدليل على قوله (وما يتبع الذين يدعون من
 دون الله شركاء) أى شركاء على الحقيقة وان كانوا يسمونها شركاء ويجوز ان يكون شركاء مفعول
 يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (ان يتبعون الا الظن) أى ما يتبعون يقينا

(ولا يحزنك قولهم) يقول الله لنبىه محمد صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك يا محمد قول هؤلاء
 المشركين لك ولا يسمعك تخوفهم اياك (ان العزة لله جميعا) يعنى ان القهر والغلبة والقدرة لله
 جميعا هو المنفرد بهادون غيره وهو ناصرهم عليهم والمنتم لك منهم وقال سعيد بن المسيب ان العزة
 لله جميعا فيعز من يشاء وهذا كما قال سبحانه وتعالى في آية أخرى والله العزة ورسوله وللمؤمنين
 ولا منافاة بين الآيتين فان عزة الرسول صلى الله عليه وسلم وعزة المؤمنين باعز ان الله اياهم
 فثبت بذلك ان العزة لله جميعا وهو الذى يعز من يشاء وبذلك من يشاء وقيل ان المشركين كانوا
 يتعززون بكثرة أموالهم وأولادهم وعبيدهم فأخبر الله سبحانه وتعالى ان جميع ذلك
 لله وفي ملكه فهو قادر على أن يسلبهم جميع ذلك ويذلهم بعد العز (هو السميع) لا قولكم
 ودعائكم (العليم) بجميع أحوالكم لا تخفى عليه خافية (قوله سبحانه وتعالى) ألا
 ان الله من في السموات ومن في الارض (ألا كلمة تنبيه معناه انه لا ملك لاحد في السموات
 ولا في الارض الا الله عز وجل فهو مالك من في السموات ومن في الارض فان قلت قال سبحانه
 وتعالى في الآية التي قبل هذه ألا ان الله ما في السموات بلفظة ما وقال سبحانه وتعالى في هذه الآية
 بلفظة من فافائدة ذلك قلت ان لفظة ما تدل على لا ما يعقل ولفظة من تدل على من يعقل فجميع
 الآيتين يدل على أن الله عز وجل يملك جميع من في السموات ومن في الارض من العقلاء وغيرهم
 وهم عبيده وفي ملكه وقيل ان لفظة من لمن يعقل فيكون المراد بمن في السموات الملائكة العقلاء
 ومن في الارض الانس والجن وهم العقلاء ايضا وانما خصهم بالذكر لشرفهم واذا كان هؤلاء
 العقلاء المميزون في ملكه وتحت قدرته فالجادات بطريق الاولى أن يكونوا في ملكه اذا ثبت
 هذا فكون الاصنام التي يعبدونها المشركون أيضا في ملكه وتحت قبضته وقدرته ويكون ذلك قدسها
 في جعل الاصنام شركاء لله معبودة دونهم (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) لفظة
 ما استفهام معناه أى شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء والمقصود تقبيح فعلهم يعنى أنهم
 ليسوا على شئ لانهم يعبدونها على انها شركاء لله تشفع لهم وليس الامر على ما يظنون
 وهو قوله سبحانه وتعالى (ان يتبعون الا الظن) يعنى ان فعلهم ذلك ظن منهم أنها تشفع

أحد شيئا منهما لاهم ولا
 غيرهم فهو يظلمهم وينصره
 عليهم كتب الله لأغلبن أنا
 ورسلى انا لننصر رسلنا
 أوبه يتزك كل عزيز فهو
 يملك ودينك وأهلك
 والوقت لازم على قولهم
 لثلا يصير ان العزة مقول
 الكفار (جميعا) حاله (هو
 السميع) لما يقولون (العليم)
 بما يدبرون ويعز مون عليه
 وهو مكافهم بذلك (ألا
 ان الله من في السموات ومن
 في الارض) يعنى العقلاء
 وهم الملائكة والنفلان
 وخصهم ليؤذن ان هؤلاء
 اذا كانوا له وفي ملكته ولا
 يصلح أحد منهم للربوبية
 ولان يكون شريكاً له فيها
 فأوراءهم بما لا يعقل أحق
 أن لا يكون له ندا وشريكا
 (وما يتبع الذين يدعون
 من دون الله شركاء) ما
 نافية أى وما يتبعون حقيقة
 الشركاء وان كانوا يسمونها
 شركاء لان شركة الله في
 الربوبية محال (ان يتبعون
 الا الظن) الاظنهم انهم

(ولا يحزنك) يا محمد (قولهم)
 تكذيبهم اياك (ان العزة)
 والقدرة والمنعة (لله جميعا)
 بهلاكهم (هو السميع) لمقاتلهم

(العليم) بفعلهم وعقوبتهم (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض) من الخلق يحولهم كيف يشاء (وما يتبع) يعبد (لهم)
 (الذين يدعون) يعبدون (من دون الله شركاء) آلهة من الاولئان (ان يتبعون) ما يعبدون (الا الظن) الا بالظن بغير

شركاء الله (وان هم الايخرسون) يحزرون ويقدررون أن يكونوا شركاء تقديرا باطلا أو استفهامية أى وأى شئ يتبعون وشركاء على هذا نصب بيدعون وعلى الاول يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فاقصر على أحدهما للدلالة والمحدوف مقول يدعون أو موصولة معطوفة على من كانه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاؤهم ثم نبه على ﴿ ٢٧١ ﴾ عظيم قدرته وشمول { سورة يونس } نعمته على عباده بقوله

(هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أى جعل لكم الليل ليتمتعوا به في الليل مظلم لتستريحوا فيه من تعب التردد في النهار (والنهار مبصرا) مضيا لتبصروا فيه مطالب أرزاقكم ومكاسبكم (أن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع مذكر معتبر (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) تنزيه له عن اتخاذ الولد وتجب من كلمتهم الحق (هو الغنى) غلة تنزيه له عن الحاجة (لأنه لما يطلب الولد ضعيف ليتقوى به أو فقير ليستعين به أو ذليل ليتشرف به ولكل أمانة الحاجة فمن كان غنيا غير محتاج كان الولد عنه منفيًا ولأن الولد بعض الوالد فيستدعى أن يكون مركبا وكل مركب ممكن وكل ممكن محتاج إلى الغير كان حادثا فاستحال القديم أن يكون له ولد (له ما في السموات وما في الأرض) ملكا ولا تجتمع النبوة معه (أن عندكم

وانما يتبعون ظنهم انهم شركاء ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة بفتح أو موصولة معطوفة على من * وقرئ تدعون بالثناء الخطابية والمعنى أى شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين أى انهم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون غيره فالكم لا يتبعونهم فيه كقوله اولئك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة فيكون الزام بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم ﴿ وان هم الايخرسون ﴾ يكذبون فيما ينسبون الى الله أو يحزرون ويقدررون انهم شركاء تقديرا باطلا ﴿ هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ﴾ تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد هو بهما ليدلهم على تفرد باستحقاق العبادة وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذى هو سبب ﴿ ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ﴾ سماع تدبر واعتبار ﴿ قالوا اتخذ الله ولدا ﴾ أى بناء سبحانه ﴿ تنزيه له عن التبني فانه لا يصح الايمن يتصور له الولد وتجب من كلمتهم الحقاء ﴿ هو الغنى ﴾ غلة تنزيه فانه اتخذ الولد مسبب عن الحاجة ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾ تقرير لغناه ﴿ ان عندكم

لهم وانما تقر بهم الى الله وذلك ظن منهم لاحقيقة له ﴿ وان هم الايخرسون ﴾ يعنى انهم الايكذبون ﴿ قوله عز وجل ﴾ هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ﴿ يعنى هو الله ربكم الذى خلق لكم الليل راحة لتسكنوا فيه وليلزول التعب والكلال بالسكون فيه واصل السكون الثبوت بعد الحركة والنهار مبصرا وجعل النهار مضيا لتمتدوا فيه لحوائجكم وأسباب معاشكم وأضاف الابصار الى النهار وانما يبصر فيه وليس النهار بما يبصر ولكن لما كان مفهوما من كلام العرب معناه خاطبهم بلقمتهم وما يفهمونه قال جرير * لقد كنت ايام غيلان في سرى * ونمت وما ليل لطى بنائم * فاضاف النوم الى الليل ووصفه به وانما عفى نفسه وان لم يكن ناغاه ولا بعيره وهذا من باب نقل الاسم من السبب الى السبب قال قطرب تقول العرب اظلم الليل وابصر النهار بمعنى صار ذا ظلمة وذا ضياء ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ﴾ يعنى يسمعون سمع اعتبارا وتدبر فيعملون بذلك ان الذى خلق هذه الاشياء كلها هو الاله المعبود المنفرد بالوحدانية في الوجود ﴿ قالوا ﴾ يعنى المشركين ﴿ اتخذ الله ولدا ﴾ يعنى به قولهم الملائكة بنات الله ﴿ سبحانه ﴾ نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد ﴿ هو الغنى ﴾ يعنى انه سبحانه وتعالى هو الغنى عن جميع خلقه فكيف يليق بحال له اتخاذ الولد وانما يتخذ الولد من هو محتاج اليه والله تعالى هو الغنى المطلق وجميع الاشياء محتاجة اليه وهو غنى عنها ﴿ له ما في السموات وما في الأرض ﴾ يعنى انه مالك ما في السموات وما في الأرض وكلهم عبيده وفي قبضته وتصرفه وهو محضهم وخالقهم ولما نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد عظم على من قال ذلك بالانكار والتوبيخ والتقريع فقال سبحانه وتعالى ﴿ ان عندكم

يقين (وان هم) ما هم يعنى الرؤساء (الايخرسون) يكذبون للسفلة (هو الذى) أى الهكم هو الذى (جعل لكم) خلق لكم (الليل لتسكنوا فيه) لتستريحوا فيه (والنهار مبصرا) ليتمتعوا به في النهار (ان في ذلك) فيما ذكرتم (لآيات) لبراهين (لقوم يسمعون) مواعظ القرآن ويطيعون (قالوا) كفار مكة (اتخذ الله ولدا) من الملائكة الاناث (سبحانه) نزه نفسه عن الولد والشريك (هو الغنى) عن الولد والشريك (له ما في السموات وما في الأرض) من الخلق والعجائب (ان عندكم

من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول والباء حقها أن تتعلق بقوله ان عندكم على ان يجعل القول مكانا لسلطان كقولك ما عندكم بارضكم موزا كأنه قيل ان عندكم فيما تقولون سلطان ولما نفي عنهم البرهان جعلهم غير ملين فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله في الجزم الحادى عشر { الكذب } ٢٧٢ باضافة الولد اليه (لا يفلحون) لا ينجون

من سلطان بهذا) نفي لمعارض ما أقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقيقا لبطان قولهم وبهذا متعلق بسلطان أو نعت له أو بعندكم كأنه قيل ان عندكم في هذا من سلطان) أتقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ وتقرير على اختلاقهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان المقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سائغ) قل ان الذين يفترون على الله الكذب) بالتحاذ الولد واضافة الشريك اليه) لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة) متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف أى افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر أو حياتهم أو قلبهم متاع أو مبتدأ خبره محذوف أى لهم تمتع في الدنيا) ثم اليانمرجهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد) ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم) وائل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه

من سلطان بهذا) يعنى انه لاحجة عندكم على هذا القول البتة ثم بالغ في الانكار عليهم بقوله تعالى) أتقولون على الله ما لا تعلمون) يعنى أتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقته وصحته وتضيفون اليه ما لا تجوز اضافته اليه جهلا منكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان) قل ان الذين يفترون على الله الكذب) أى قل يا محمد لهؤلاء الذين يختلقون على الله الكذب فيقولون على الله الباطل ويزعمون ان له ولدا) لا يفلحون) يعنى لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء في النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر قال الزجاج هذا وقف تام يعنى قوله لا يفلحون ثم ابتداء فقال تعالى) متاع في الدنيا) وفيه اشارة تقديره لهم متاع في الدنيا يتمتعون به مدة أعمارهم وانقضاء آجالهم في الدنيا وهى أيام يسيرة بالنسبة الى طول مقامهم في العذاب وهو قوله سبحانه وتعالى) ثم اليانمرجهم) يعنى بعد الموت) ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يعنى ذلك العذاب بسبب ما كانوا يحجدون في الدنيا من نعمة الله عليهم ويصفون بما يلبق بحلاله) قوله سبحانه وتعالى) وائل عليهم نبأ نوح) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة أحوال كفار قريش وما كانوا عليه من الكفر والعناد شرع بعد ذلك في بيان قصص الانبياء وما جرى لهم مع أممهم ليكون في ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة بمن سلف من الانبياء وتسلية له ليخفف عليه ما يلقى من اذى قومه وان الكفار من قومه اذا سمعوا هذه القصص وما جرى لكفار الامم الماضية من العذاب والهلاك في الدنيا كان ذلك سببا لخوف قلوبهم وداعيا لهم الى الايمان ولما كان قوم نوح أول الامم هلاكا واعظمهم كفرا وجمودا ذكر الله قصتهم وأنه أهلكهم بالفرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال سبحانه وتعالى وتل عليهم نبأ نوح يعنى وائل عليهم نبأ نوح) على قومك يا محمد خبر قوم نوح

من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) أى افتراؤهم هذا منفعة قليلة في الدنيا حيث يقيمون به رياستهم في الكفر و مناصبة النبي صلى الله عليه وسلم بالنظاهرة (ثم اليانمرجهم) ثم نذيقهم العذاب الشديد) المخلد (بما كانوا يكفرون) بكفرهم وائل عليهم) وقرأ عليهم (نبأ نوح) خبره مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا لقوله وائل بل التقدير واذكر

ما عندكم (من سلطان) من كتاب ولا حجة (بهذا) بما تقولون على الله من الكذب (أتقولون على الله) بل تقولون على الله (ما لا تعلمون) ذلك من الكذب (قل) يا محمد (ان الذين يفترون) يختلقون (على الله الكذب) لا يفلحون) لا ينجون من عذاب الله ولا يأمنون (متاع في الدنيا) يعيشون في الدنيا قليلا (ثم اليانمرجهم) بعد الموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد)

الشديد (الغليظ) بما كانوا يكفرون) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ويكذبون على الله (وائل عليهم) اقرأ (اذ) عليهم (نبأ) خبر (نوح) بالقرآن

اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم عظم وثقل كقوله وانها لكيرة الاعلى الخاشعين (مقامى) مكافى معنى نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اى خاف ﴿٢٧٣﴾ ربه اوقامى ومكافى ﴿سورة يونس﴾ بين اظهركم االب سنة لا

خسبين اما اومقامى
(وتذكيرى بآيات الله)
لالهم كانوا اذا وعظوا الجاهل
قاموا على ارجلهم يعظونهم
ليكون مكانهم بينا وكلامهم
مسموعا (فعلى الله توكلت)

اى فوضت امرى اليه
(فاجموا امركم) من اجمع
الامر اذ انواه وعزم عليه
(وشركاءكم) الواو معنى
مع اى فاجموا امركم مع
شركائكم (ثم لا يكن امركم
عليكم غمة) اى غما عليكم
وهما والغم والغمة كالكره

والكرية او ملتبسا فى خفية
والغمة السترة من غم اذا
ستره ومنه الحادث لا غمة
فى فرائض الله اى لا تستر
ولكن يجاهر بها والمعنى
ولا يكن قصدكم الى هلاكى
مستورا عاينكم ولكن مكشوقا
مشهورا بجهرونى به (ثم
اقضوا الى) ذلك الامر
الذى تريدون فى اى ادوا
الى ما عوق عنكم من
هالكى كايضى الرجل
غريما او اصنعوا ما امكنكم
(ولا تنظرون) ولا تعملون

(اذ قال لقومه يا قوم ان كان
كبر عليكم) عظم عليكم
(مقامى) طول مقامى ومكافى
(وتذكيرى) وتذكيرى اياكم
(بآيات الله) من عذاب الله

اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم عظم عليكم وشق ﴿مقامى﴾ نفسى كقولك فعلت كذا
لمكان فلان او كوني واقامى بينكم مدة مديدة اوقامى على الدعوة ﴿وتذكيرى﴾ اياكم ﴿بآيات
الله فعلى الله توكلت﴾ وثقت به ﴿فاجموا امركم﴾ فاعزموا عليه ﴿وشركاءكم﴾ اى مع شركائكم
ونؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكده للفصل وقيل انه معطوف
على امركم بحذف المضاف اى وامر شركائكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا
شركائكم وقد قرئ به وعن نافع فاجموا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم والاجتماع على قصده
والسعى فى اهلاكه على اى وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم ﴿ثم لا يكن امركم﴾ فى قصدى
﴿عليكم غمة﴾ مستورا واجملوه ظاهرا مكشوقا من غم اذا ستره او ثم لا يكن حالكم عليكم
غما اذا اهلكتموني وتخلصتم من ثقل مقامى وتذكيرى ﴿ثم اقضوا﴾ ادوا ﴿الى﴾ ذلك
الامر الذى تريدون فى ﴿وقرئ﴾ ثم اقضوا الى بالقاء اى انتهوا الى بشركم ابرزوا الى
من اقضى اذا خرج الى الفضاء ﴿ولا تنظرون﴾ ولا تعملون

اذ قال لقومه يا قوم ﴿وهم بنو قابيل﴾ ان كان كبر ﴿يعنى ثقل﴾ عليكم مقامى ﴿يعنى فيكم﴾ وتذكيرى بآيات الله ﴿يعنى ووعظى اياكم بآيات الله وقيل معناه ان كان
ثقل وشق عليكم طول مقامى فيكم وذلك انه عليه الصلاة والسلام اقام فيهم
الف سنة الاخسين عا ما يدعوه الى الله تعالى ويذكرهم بآيات الله وهو
قوله وتذكيرى بآيات الله يعنى ووعظى بآيات الله وحججه وبيانه فزمتهم
على قتل وطردى ﴿فعلى الله توكلت﴾ يعنى فهو حسبي وثقتى ﴿فاجموا امركم﴾
يعنى فاحكموا امركم واعزموا عليه قال القراء الاجماع الاعداد والعزيمة على الامر
وقال ابن الانبارى المراد من الامر هنا وجوه كيدهم ومكرهم فالتقدير لا تدعوا من
امركم شيئا الا احضرتوه ﴿وشركاءكم﴾ يعنى وادعوا شركاءكم يعنى آلهتكم فاستعينوا
بها لتجتمع معكم وتعينكم على مطلوبكم وانما حثهم على الاستعانة بالاصنام بناء على
مذهبهم واعتقادهم انها تضر وتنفع مع اعتقادهم انها جاد لاتضر ولا تنفع فهو كالتبكيك
والتوبخ لهم ﴿ثم لا يكن امركم عليكم غمة﴾ يعنى لا يكن امركم عليكم خفيا مهما ولكن
ليكن امركم ظاهرا مكشوقا من قولهم غم الهلال فهو مغموم اذا خفي والنبس على
الناس ﴿ثم اقضوا﴾ ثم امضوا ﴿الى﴾ عافى انفسكم من مكروه وما توعدوني به
من قتل وطرد وافرغوا منه تقول العرب قضى فلان اذا مات ومضى وقيل معناه ثم
اقضوا ما انتم قاضون ﴿ولا تنظرون﴾ اى ولا تؤخرونى ولا تعملون بعد اعلامكم
اياى ما انتم عليه وهذا الكلام من نوح عليه السلام على طريق التعجيز لهم اخبر الله
عز وجل عن نوح عليه السلام انه كان قد بلغ الغاية فى التوكل على الله وانه كان وثقا
بنصره اياه غير خائف من كيدهم علما منه بانهم وآلهتهم ليس لهم نفع ولا ضرر وان

﴿فعلى الله توكلت﴾ وثقت وفوضت (قا و خا ٣٥ لث) امرى الى الله (فاجموا امركم) فاجتمعوا على قول واحد (وشركاءكم)
ستعينوا آلهتكم (ثم لا يكن امركم عليكم غمة) لا تلبسوا امركم وقولكم على انفسكم (ثم اقضوا الى) امضوا الى (ولا تنظرون) ولا تترقون

(فان توليتهم) فان أعرضتم عن تذكيري ونهيي (فاسألتكم من أجر) فواجب التولي أو فاسألتكم من أجر ففانني ذلك بتوليكم (ان أجرى الاعلى الله) وهو الثواب الذي يثيبني به في الآخرة أي ما نصحتكم الله لا لغرض من أغراض الدنيا وفيه دلالة على منع أخذ الأجر على تعليم القرآن والعلم الدين (وأمرت ان أكون من المسلمين) من المستسلمين لا وأمره ونواهيته ان أجرى بالفتح مدني وشاخي وأبو عمرو وحفص (فكذبوه) قداموا على تكذيبه (ففجئناه) من الغرة (ومن معه في الفلك وجملناهم) { الجزء الحادي عشر : خلائف } ٢٧٤ ← يخلفون المهاجرين بالفرق في السفينة (وأغرقنا

﴿ فان توليتهم ﴾ أعرضتم عن تذكيري ﴿ فاسألتكم من أجر ﴾ بوجوب توليتكم لثقله عليكم وإتمامكم إياي لأجله أو يفوتني لتوليكم ﴿ وان أجرى ﴾ ما ثوابي على الدعوة والتذكير ﴿ الاعلى الله ﴾ لا تعلق له بكم يثيبني به أنتم أو توليتهم ﴿ وأمرت ان أكون من المسلمين ﴾ المنقادين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو غيره ﴿ فكذبوه ﴾ فاصروا على تكذيبه بعد ما ألزمهم الحجة وبين ان توليتهم ليس بالاعتناء بهم ونمردهم لأجرهم حقت عليهم كلة العذاب ﴿ ففجئناه ﴾ من الفرق ﴿ ومن معه في الفلك ﴾ وكانوا ثمانين ﴿ وجملناهم خلائف ﴾ من المهاجرين به ﴿ وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ﴾ بالطوفان ﴿ فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ﴾ تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وتسلية له ﴿ ثم بعثنا ﴾ أرسلنا ﴿ من بعده ﴾ من بعده نوح ﴿ رسالا الى قومهم ﴾ كل رسول الى قومه ﴿ فجاءهم بالبينات ﴾ بالمعجزات الواضحة المثبتة لدعواهم ﴿ فآمنوا ﴾ فاستقام لهم ان يؤمنوا لشدة شكيتهم

الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أنذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له (ثم بعثنا من بعده) من بعده نوح عليه السلام (رسالا الى قومهم) أي هودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا (فجاءهم بالبينات) بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فآمنوا) فاصروا على

مكرمهم لا يصل اليه ﴿ فان توليتهم ﴾ يعني فان أعرضتم عن قولي وقبول نصحي ﴿ فاسألتكم من أجر ﴾ يعني من أجل وعوض على تبليغ الرسالة فاذا لم يأخذ على تبليغ الدعوة الى الله شيئا كان أقوى تأثيرا في النفس ﴿ ان أجرى الاعلى الله ﴾ أي ما ثوابي وجزائي على تبليغ الرسالة الاعلى الله ﴿ وأمرت ان أكون من المسلمين ﴾ يعني اني أمرت بدين الاسلام وأنا ماض فيه غير تارك له سواء قبلتموه أم لم تقبلوه وقيل معناه وأمرت ان أكون من المستسلمين لامر الله ولكل مكروه يصل الى منكم لأجل هذه الدعوة ﴿ فكذبوه ﴾ يعني فكذبوا نوحا عليه السلام ﴿ ففجئناه ﴾ ومن معه في الفلك ﴿ يعني في السفينة ﴾ وجملناهم خلائف ﴿ يعني وجعلنا الذين نجيناهم معه في الفلك سكان الارض بعد المهاجرين ﴾ وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ﴿ أي فانظر يا محمد أو يا أيها الانسان كيف كان آخر أمر من أنذرهم الرسل فلم يؤمنوا ولم يقبلوا ذلك ﴾ ثم بعثنا من بعده ﴿ يعني من بعده نوح ﴾ رسالا الى قومهم ﴿ لم يسم هنا من كان بعد نوح من الرسل وقد كان بعد نوح هود وصالح وغيرهما من الرسل ﴾ فجاءهم بالبينات ﴿ يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات التي تدل على صدقهم ﴾ فآمنوا ليؤمنوا

(فان توليتهم) عن الايمان بما جئتكم به (فاسألتكم) على الايمان (من أجر) من جعل (ان أجرى) ما ثوابي بما دعوتكم الى الايمان (الاعلى الله) وأمرت ان أكون من المسلمين (مع المسلمين) دينهم (فكذبوه) يعني نوحا بما أنامهم (ففجئناه) من الفرق (ومن معه)

من المؤمنين (في الفلك) في السفينة (وجملناهم خلائف) خفاء وسكان الارض (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بكتابتنا ورسولنا نوح (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة المنذرين) كيف صار آخر أمر الذين أنذرهم الرسل فلم يؤمنوا (ثم بعثنا من بعده) من بعد هلاك قوم نوح (رسالا الى قومهم فجاءهم بالبينات) بالأمور والنبر والعلامات (فآمنوا ليؤمنوا) ليصدقوا

الكفر بعد البغي (بما كذبوا به من قبل) من قبل مجيئهم يريدانهم كانوا قبل بشقة الرسل لعل جاهلية مكديين بالحق فلو قبح فصل بين حالتهم بعد بشة الرسل وقبلها كأن لم يبعث إليهم أحد (كذلك نطبع) مثل ذلك الطبع نحتم (على قلوب المعتدين) المجاوزين الحد في التكذيب (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها وأعظم الكبر ﴿٢٧٥﴾ أن يتهاون ﴿سورة يونس﴾ السيد برسالة ربهم بعد

بينها ويتعظموا عن قبولها (وكانوا قوما مجرمين) كفار اذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عنها واجترأوا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا انه هو الحق وانه من عند الله (قالوا) لحبهم الشهوات (ان هذا سحر مبين) وهم يعلمون أن الحق أبعد شئ من السحر (قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم) هو انكار ومقولهم محذوف أى هذا ثم استأنف انكار سحر آخر فقال (أسحر هذا) خبر ومبتدأ (ولا يفلح الساحرون) أى

(بما كذبوا به من قبل) من قبل يوم الميثاق (كذلك) هكذا (نطبع) نحتم (على قلوب المعتدين) من الحلال والحرام (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد هؤلاء الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) رؤسائه (بآياتنا) بكتابتنا ويقال بآياتنا التسع اليد والعصا والطوفان

في الكفر وخذلان الله أيهم ﴿بما كذبوا به من قبل﴾ أى بسبب تمودهم تكذيب الحق وتمرهم عليه قبل بشة الرسل عليهم الصلاة والسلام ﴿كذلك نطبع على قلوب المعتدين﴾ بخذلانهم لانهما كم في الضلال واتباع المألوف وفي امثال ذلك دليل على ان الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد وقد سر تحقيق ذلك ﴿ثم بعثنا من بعدهم﴾ من بعد هؤلاء الرسل ﴿موسى وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا﴾ بالآيات التسع ﴿فاستكبروا﴾ عن اتباعهما ﴿وكانوا قوما مجرمين﴾ متعدين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم واجترأوا على ردها ﴿فلما جاءهم الحق من عندنا﴾ وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة المزيلة للشك ﴿قالوا﴾ من فرط تمردهم ﴿ان هذا سحر مبين﴾ ظاهرانه سحر وفائق في فنه واضح فيما بين اخوانه ﴿قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم﴾ انه لسحر فحذف المحكى المقول لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون ﴿أسحر هذا﴾ لانهم يتوا القول بل هو استئناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكى مفهوم قولهم ويجوز ان يكون معنى أتقولون للحق أتعيبونه من قولهم فلان يخاف القالة كقوله سمعنا فقيذكهم فيستغنى عن المفعول ﴿ولا يفلح الساحرون﴾ من تمام كلام موسى عليه السلام للدلالة على انه ليس بسحر فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر

بما كذبوا به من قبل ﴿يعنى ان أولئك الاقوام والامم التي جاءتهم الرسل جروا على مناج قوم نوح في التكذيب ولم يزجرهم ما جاءتهم به الرسل ولم يرجعوا عما هم فيه من الكفر والتكذيب﴾ كذلك نطبع على قلوب المعتدين ﴿يعنى مثل اغراقتا قوم نوح بسبب تكذيبهم نوحا كذلك نحتم على قلوب من اعتدى وسلك سبيلهم في التكذيب قوله عز وجل﴾ ثم بعثنا من بعدهم ﴿يعنى من بعد الرسل﴾ موسى وهرون الى فرعون وملئه ﴿يعنى أشرف قومه﴾ بآياتنا فاستكبروا ﴿يعنى عن الايمان بما جاء به موسى وهارون﴾ وكانوا قوما مجرمين ﴿يعنى مستكسبين للآثم﴾ فلما جاءهم الحق من عندنا ﴿يعنى فلما جاء فرعون وقومه الحق الذي جاء به موسى من عند الله﴾ قالوا ان هذا السحر مبين ﴿يعنى ان هذا الذي جاء به موسى سحر مبين يعرفه كل أحد﴾ قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ﴿فيه حذف تقديره أتقولون للحق لما جاءكم هو سحر أسحر هذا فحذف السحر الاول اكتفاء بدلالة الكلام عليه ثم قال أسحر هذا وهو استفهام على سبيل الانكار يعنى انه ليس بسحر ثم احتج على صحة قوله فقال ﴿ولا يفلح الساحرون﴾ يعنى حاصل

والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين ونقص من الثرات ويقال الطمس (فاستكبروا) عن الايمان بالكتاب والرسول والآيات (وكانوا قوما مجرمين) مشركين (فلما جاءهم الحق من عندنا) (الكتاب والرسول والآيات) (قالوا ان هذا) الذي جاء به موسى (لسحر مبين) كذب بين وان قرأت بالالف أرادوا به موسى ساحرا كذابا (قال) لهم (موسى) أتقولون للحق (الكتاب والرسول والآيات) (لما جاءكم) حين جاءكم (أسحر هذا ولا يفلح) لانهم ولا يأمن (الساحرون) من عذاب الله

لا يظفر (قالوا أجتنا تلفتنا) لتصرفنا (عما وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام أو عبادة فرعون (وتكون لكما الكبرياء) أى الملك لان الملوك موصوفون بالكبرياء والظلمة والعلو (فى الارض) أرض مصر (وما نحن لكما بمؤمنين بمصدقين فيما جتنباه ويكون فى الجزء الحادى عشر ا حادويحيى ٢٧٦) وقال فرعون اتوني بكل

ساحر عليم (سحر حزة وعلى) فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جتتم به السحر (ما موصولة واقعة مبتدا وجتتم به صلتها والسحر خبر أى الذى جتتم به هو السحر لا الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله السحر بعد وقسا بوعمر وعلى الاستفهام فعلى هذه القراءة ما استفهامية أى أى شئ جتتم به هو السحر (ان الله سيطله) يظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يشته بل يدمره (ويحق الله الحق) ويثبته (بكلماته) بأوامره وقضايه أو يظهر الاسلام بعداته بالنصرة (ولو كره المجرمون) ذلك (فآمن موسى) فى أول امره (قالوا) لموسى (أجتنا تلفتنا) لتصرفنا (عما وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاوثان (وتكون لكما الكبرياء) الملك والسلطان (فى الارض) مصر (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين (وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم) فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون (فلما ألقوا) ما جتتم به السحر (فآمن موسى) فى أول امره

لا يسحر أو من تمام قولهم ان جعل اسحر هذا عكيا كأنهم قالوا أجتنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح الساحرون (قالوا أجتنا تلفتنا) لتصرفنا واللفت والقتل اخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام (وتكون لكما الكبرياء فى الارض) الملك فيها سمي بالاعتصاف الملوك بالكبرياء والتكبر على الناس باستبائهم (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين فيما جتنباه (وقال فرعون اتوني بكل ساحر) وقرأ حزة والكسائى بكل سحر (عليم) حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جتتم به السحر) أى الذى جتتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا (وقرأ ابوعمر والسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجتتم به خبرها والسحر بدل منه أو خبر مبتدا محذوف تقديره هو السحر أو مبتدا خبره محذوف أى السحر هو ويجوز ان يتعصب ما فعل يفسره ما بعده تقديره أى شئ أنتم (ان الله سيطله) سيحقه أو سيظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يشته ولا يقويه وفيه دليل على ان السحر افساد وتعميد لاحقيقة له (ويحق الله الحق) ويثبته (بكلماته) بأوامره وقضايه (وقرئ بكلمته) ولو كره المجرمون (ذلك) فآمن موسى (فى مبدأ امره

السحر تمويه وتخيل وصاحب ذلك لا يفلح أبدا (قالوا) يعنى قال قوم فرعون لموسى (أجتنا تلفتنا) يعنى تصرفنا وتلويينا (عما وجدنا عليه آباءنا) يعنى من الدين (وتكون لكما الكبرياء) يعنى الملك والسلطان (فى الارض) يعنى فى أرض مصر والخطاب لموسى وهارون قال الزجاج سمي الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا (وما نحن لكما بمؤمنين) يعنى بمصدقين (وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم) يعنى ان فرعون أراد أن يعارض مجزة موسى بأنواع من التلبس ليظهر ان ما أتى به موسى سحر (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) انما أمرهم موسى بالقاء ما معهم من الحبال والعصى التى فيها سحرهم ليظهر الحق ويبطل الباطل ويتبين ان ما أتوا به قاسد (فلما ألقوا) يعنى ما معهم من الحبال والعصى (قال موسى ما جتتم به السحر) يعنى الذى جتتم به هو السحر الباطل وهذا على سبيل التوبيخ لهم (ان الله سيطله) يعنى يهلكه ويظهر فضيحة صاحبه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) يعنى لا يقويه ولا يكمله ولا يحسنه (ويحق الله الحق) يعنى ويظهر الله الحق ويقويه ويعليه (بكلماته) يعنى بوعده الصادق لموسى أنه يظهره وقيل بما سبق من قضائه وقدره لموسى أنه يقلب السحرة (ولو كره المجرمون) قوله سبحانه وتعالى (فآمن موسى

ملقون) من العصى والحبال (فلما ألقوا) عصم وجبالهم (قال لهم موسى ما جتتم به) ما طرحتم (السحر) (الاذرية) هو السحر (ان الله سيطله) يهلكه (ان الله لا يصلح) لا يرضى (عمل المفسدين) الساحرين (ويحق الله) يظهر الله لدينه (الحق بكلماته) بتحقيقه (ولو كره المجرمون) وان كره المشركون ان يكون ذلك (فآمن) فاصدق (موسى) بما جاء به

(الاذرية من قومه على خوف ﴿ ٢٧٧ ﴾ من فرعون) الاطائفة من ﴿ سورة يونس ﴾ ذراري بني اسرائيل كما قيل

الاولاد من اولاد قوما
وذلك انه دعا الآباء فلم يجيبوه
خوفا من فرعون وأجابته
طائفة من أبناءهم مع الخوف
أو الضمير في قومه لفرعون
والذرية مؤمن آل فرعون
وآسية امرأته وخازنه
وما شطه والضمير في
(و ملثهم) يرجع الى
فرعون بمعنى آل فرعون
كما يقال ربيعة ومضر
اولادهم وأصحاب يأخرون
له والى ذرية أى على خوف
من فرعون وخوف من
أشراف بني اسرائيل
لانهم كانوا يمنعون أعقابهم
خوفا من فرعون عليهم
وعلى أنفسهم دليله قوله
(أن يقتلهم) يريد أن يمتد بهم
فرعون (وان فرعون لعال
في الارض) لغالب فيها
قاهر (وانه لمن المسرفين)
في الظلم والفساد وفي الكبر
والتو بادعائه الربوبية

(الاذرية من قومه) من قوم

فرعون كان آباؤهم من القبط
وامهاتهم من بني اسرائيل
فآمنوا بموسى (على خوف
من فرعون وملثهم) رؤسائهم
(أن يقتلهم) أن يقتلهم (وان
فرعون لعال) لمخالف

(في الارض) لهد بن موسى (وانه لمن المسرفين) المشركين

﴿ الاذرية من قومه ﴾ الاولاد من اولاد قومه بني اسرائيل دماهم فلم يجيبوه
خوفا من فرعون الاطائفة من شبانهم وقيل الضمير لفرعون والذرية طائفة
من شبانهم آمنوا به أو مؤمن آل فرعون وأسرأته وآسية وخازنه وزوجته وما شطه
﴿ على خوف من فرعون وملثهم ﴾ أى مع خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه على ما
هو المتعارف في ضمير العظماء أو على ان المراد بفرعون الله كما يقال ربيعة ومضر والذرية
أول القوم ﴿ ان يقتلهم ﴾ ان يمتد بهم فرعون وهو يدل منه أو مقول خوف وافرادهم بالضمير
للدلالة على ان الخوف من الملائكة كان بسببه ﴿ وان فرعون لعال في الارض ﴾ لغالب فيها
﴿ وان له لمن المسرفين ﴾ في الكبر والتوحيق ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء

الاذرية من قومه ﴿ لما ذكر الله عز وجل ما أتى به موسى عليه السلام من
المعجزات العظيمة الباهرة أخبر الله سبحانه وتعالى انه مع مشاهدة هذه المعجزات ما آمن لموسى
الاذرية من قومه وانما ذكر الله عز وجل هذا تسليية لنبية محمد صلى الله عليه
وسلم لانه كان كثير الاهتمام بايمان قومه وكان يقيم بسبب امرائهم عن الايمان به
واستمرارهم على الكفر والتكذيب فبين الله سبحانه وتعالى ان له اسوة بالانبياء عليهم
الصلاة والسلام لان الذي جاء به موسى عليه السلام من المعجزات كان امرا عظيما
ومع ذلك فما آمن منه الاذرية والذرية اسم يقع على القليل من القوم قال ابن عباس
الذرية القليل وقيل المراد به التصغير وقلة العدد واختلفوا في هاء الكناية في قومه فقليل
انها راجعة الى موسى وأراد بهم قوم موسى وهم بنو اسرائيل الذين كانوا معه بمصر
من اولاده قال مجاهد هم اولاد يعقوب الذين أرسل اليهم موسى هلك الآباء وبقي
الابناء وقيل هم قوم نجوا من قتل فرعون وذلك ان فرعون لما أمر بقتل أبناء بني
اسرائيل كانت المرأة في بني اسرائيل اذا ولدت ابنا وهبته لقبطية خوفا عليه من
القتل فنشأ بين القبط فلما كان اليوم الذي غلب موسى فيه السحرة آمنوا به وقال
ابن عباس ذرية من قومه يعنى من بني اسرائيل وقيل انها راجعة الى فرعون يعنى
لاذرية من قوم فرعون روى عطية عن ابن عباس قال هم ناس يسير من قوم فرعون آمنوا
انهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وامرأة خازنه وما شطه قال القراء سموا
ذرية لان آباءهم كانوا من القبط من آل فرعون وامهاتهم من بني اسرائيل فكان الرجل
يتبع أمه وأخواله في الايمان وذلك كما يقال لاولاد فارس الذين دخلوا الى اليمن
الابناء لان امهاتهم من غير جنس الآباء ﴿ على خوف من فرعون وملثهم ﴾ الملائكة
الاشراف فعلى هذا يكون معنى الآية على خوف من فرعون ومن أشرافهم وهم
ملائكة الذرية لانه كان آباؤهم من القبط وامهاتهم من بني اسرائيل وقيل أراد بالملائكة ملائكة
فرعون وانما قال سبحانه وتعالى وملثهم بالجمع وفرعون واحد على سبيل التفضيل له
﴿ أن يقتلهم ﴾ أى يصرفهم ويصددهم عن الايمان وانما قال ان يقتلهم ولم يقل أن يقتلهم
لان قوم فرعون كانوا على امرأته وتابعين لامره ﴿ وان فرعون لعال في الارض ﴾ يعنى
انه لغالب قهار متكبر فيها ﴿ وان له لمن المسرفين ﴾ يعنى من المجاوزين الحد لانه كان

(وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعلية توكلوا) قاله اسندوا أمركم في العصمة من فرعون (ان كنتم مسلمين شرط في التوكل الاسلام وهو ان يسلموا نفوسهم لله أي يجعلوها له سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليه (فقالوا على الله توكلنا) {الجزء الحادى عشر} انما قالوا ذلك ٢٧٨ لان القوم كانوا مخلصين لاجرم ا

﴿وقال موسى﴾ لما رأى تخوف المؤمنين به ﴿يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا﴾ فتقوا به واعتمدوا عليه ﴿ان كنتم مسلمين﴾ مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تليق الحكم بشرطين فان للمعلق بالايان وجوب التوكل فانه مقتضى له والمشرط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ولغيره ان دماك زيد فاجبه ان قدرت ﴿فقالوا﴾ على الله توكلنا ﴿لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجيبت دعوتهم﴾ ربنا لا نجعلنا فتنة ﴿موضع فتنة﴾ للقوم الظالمين ﴿أي لا تسلطهم علينا فيقتلونا﴾ ونجنا برحمتك من القوم الكافرين ﴿من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدماء تنبيه على ان الداعي ينبغي له ان يتوكل اولاً ليحيا دعوته﴾ وواوحينا الى موسى واخيه ان تبوأ ﴿أي اتخذامابة﴾ لقومكما بمصر بيوتا ﴿يسكنون فيها ويرجعون اليها للعبادة﴾ واجعلوا ﴿اتما وقومكما﴾ بيوتكم ﴿تلك البيوت﴾ قبلة ﴿مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو

الله قبل توكلهم وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فمن أراد ان يصلح للتوكل على ربه فعليه برفض التخليط الى الاخلاص (ربنا لا نجعلنا فتنة للقوم الظالمين) موضع فتنة لهم أى عذاب يذبوننا أو يقتلونا عن ديننا أى يضلونا والقاتن المصل عن الحق (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) أى من تذبذبهم وتسخيرهم (وأوحينا الى موسى واخيه ان تبوأ لقومكما بمصر بيوتا) تبوأ المكان اتخذ مابة كقوله توطئه اذا اتخذ وطناً والمعنى اجعلوا بمصر بيوتا من بيوتهم بمابة لقومكما ومرجعا يرجعون اليه للعبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم قبلة) أى مساجد متوجهة نحو القبلة وهى الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون الى الكعبة وكانوا (وقال موسى يا قوم ان كنتم

عبدا فادعى الربوبية وكان كثير القتل والتعذيب لبنى اسرائيل ﴿وقال موسى﴾ يعنى لقومه ﴿يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا﴾ يعنى فبه فتقوا ولا امره فسلموا فانه ناصر أوليائه ومهلك أعدائه ﴿ان كنتم مسلمين﴾ يعنى ان كنتم مستسلمين لامرهم قيل انما أعيد قوله ان كنتم مسلمين بعد قوله ان كنتم آمنتم بالله لارادة ان كنتم موصوفين بالايان القلبي وبالاسلام الظاهري ودلت الآية على ان التوكل على الله والتفويض لامرهم من كمال الايمان وان من كان يؤمن بالله فلا يتوكل الا على الله لاعلى غيره ﴿فقالوا﴾ يعنى قال قوم موسى مجيبين له ﴿على الله توكلنا﴾ يعنى عليه اعتمدنا لاعلى غيره ثم دعوا ربه فقالوا ﴿ربنا لا نجعلنا فتنة للقوم الظالمين﴾ يعنى لا تظهرهم علينا ولا تهلكنا بذنوبهم فيظنوا اننا لم نكن على الحق فيزدادوا طغيانا وكفرا وقال مجاهد لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا ويظنوا أنهم خير منافقتنا بذلك وقيل معناه لا تسلطهم علينا فيقتلونا ﴿ونجنا برحمتك من القوم الكافرين﴾ يعنى وخلصنا برحمتك من أيدي قوم فرعون الكافرين لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم في الاعمال الشاقة ﴿قوله عز وجل﴾ وأوحينا الى موسى واخيه هارون ﴿أن تبوأ لقومكما بمصر بيوتا﴾ يعنى اتخذوا لقومكما بمصر بيوتا للصلاة فيها يقال تبوأ فلان لنفسه بيتا اذا اتخذ مابة أى وطناً والمعنى اجعلوا بمصر لقومكما بيوتا ترجعون اليها للصلاة والعبادة ﴿واجعلوا بيوتكم قبلة﴾ اختلف أهل التفسير في معنى هذه البيوت والقبلة فهم من قال أراد بالبيوت المساجد التى يصل فيها وفسروا القبلة بالجانب الذى يستقبل فى الصلاة فعلى هذا يكون معنى

آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين) اذ كنتم مسلمين (فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنة للقوم الظالمين) المشركون أى (الكلا لا تسلطهم علينا فيظنون انهم على الحق ونحن على الباطل) (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من فرعون وقومه (وأوحينا الى موسى واخيه هارون) (أن تبوأ) أن اتخذوا (لقومكما بمصر بيوتا) مساجد في جوف البيت (واجعلوا بيوتكم) مساجدكم (قبلة) نحو القبلة

القبلة يعني الكعبة وكان موسى صلى الله عليه وسلم يصلي اليها واقبوا الصلوة فيها امرهم بذلك اول امرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في المقي والناهي الضمير والاول لان التبول للقوم اتخاذ المباد بما يتعاطاه رؤس القوم يتشاورهم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلوة بما ينبغي ان يفعله كل احد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملته زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (واموالا في الحياة الدنيا)

الكلام واجعلوا بيوتكم مساجد تستقبلونها لاجل الصلاة وقيل معناه اجعلوا بيوتكم الى القبلة واختلفوا في هذه القبلة وظاهر القرآن لا يدل على تعيينها الا انه قد نقل عن ابن عباس انه قال كانت الكعبة قبلة لموسى وهارون وهو قول مجاهد ايضا قال ابن عباس قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع ان نظهر صلاتنا مع القراعة فاذن الله لهم ان يصلوا في بيوتهم وأن يحملوا بيوتهم قبل القبلة وقيل كانت القبلة الى جهة بيت المقدس وقيل أراد مطلق البيوت وعلى هذا يكون معنى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة أى مقابلة يعنى يقابل بعضها بعضا وقيل معناه واجعلوا في بيوتكم قبلة تصلون اليها فان قلت انه سبحانه وتعالى خص موسى وهارون بالخطاب في أول الآية بقوله سبحانه وتعالى وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكما ثم انه عم بهذا الخطاب فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة في السبب فيه قلت انه سبحانه وتعالى أمر موسى وهارون بان يتبوأ لقومهما بيوتا للعبادة وذلك لما يخص به الانبياء فخصا بالخطاب لذلك ثم لما كانت العبادة عامة تجب على الكافة عم بالخطاب الجميع فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة (واقبوا الصلوة) يعنى في بيوتكم وذلك حين خاف موسى ومن آمن معه من بنى اسرائيل من فرعون وقومه اذا صلوا في الكنائس والبيع الجامعة أن يؤذوهم فامرهم الله سبحانه وتعالى أن يصلوا في بيوتهم خفية من فرعون وقومه وقيل كانت بنو اسرائيل لا يصلون الا في الكنائس الجامعة وكانت ظاهرة فلما أرسل موسى أمر فرعون بتخريب تلك الكنائس ومنعهم من الصلاة فيها فامروا أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفا من فرعون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما أرسل موسى وهارون وأظهرهما على فرعون أمرهم باتخاذ المساجد ظاهرة على رغم الاعداء وتكفل لهم بصونهم من شرهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر المؤمنين) يعنى بانه لا يصل اليهم مكروه (قوله سبحانه وتعالى) وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملته زينة واموالا في الحياة الدنيا) لما أتى موسى عليه السلام بالمجرات الباهرات ورأى أن القوم مصرورون على الكفر والعناد والانكار لما جاء به أخذ في الدعاء عليهم ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أولا سبب اقدامه على الجرائم التي كانت سبب اصراره على ما يوجب الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعنادهم هو حب الدنيا وزينتها لاجرم ان موسى لما أخذ في الدعاء قدم هذه المقالة فقال ربنا انك آتيت

في أول الامر مأمورين بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المسلمون على ذلك في أول الاسلام بمكة (واقبوا الصلوة) في بيوتكم حتى تأمنوا (وبشر المؤمنين) يا موسى حتى الخطاب أولا ثم جمع ثم وحد آخر الان اختيار مواضع العبادة بما يفوض الى الانبياء ثم جمع لان اتخاذ المساجد والصلوة فيها واجب على الجمهور وخص موسى عليه السلام بالبشارة تعظيما له واللبشر بها (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملته زينة) هو ما يزين به من لباس أو حلى أو فرش أو أثاث أو غير ذلك (واموالا) أى نقدا ونعما وضيعة (في الحياة الدنيا)

(واقبوا الصلوة) أموا الصلوات الخمس (وبشر المؤمنين) بالنصرة والنجاة والجنة (وقال موسى ربنا) يا ربنا (انك آتيت) أعطيت (فرعون وملته) رؤسائه (زينة) زهرة (واموالا) كثيرة (في الحياة الدنيا)

ربنا ليضلوا عن سبيلك) ليضلوا الناس عن طاعتك كوفي ولا وقف على الدنيا لان قوله ليضلوا متعلق بآيت وربنا تكرار
الاول للالحاح في التضرع { الجزء الحادي عشر } قال الشيخ ﴿ ٢٨٠ ﴾ أبو منصور رحمه الله اذا علم منهم انهم

يضلون الناس عن سبيله
آتاهم ما آتاهم ليضلوا
عن سبيله وهو كقوله انما
نعملي لهم ليزدادوا انما تكون
الآية حجة على المعتزلة (ربنا
اطمس على اموالهم) أي
أهلكها وأذهب آثارها
لانهم يستعينون بنعمتك
على معصيتك والطمس
المحو والهلاك قيل صارت
دراهمهم ودنانيرهم حجارة
كهياتها منقوشة وقيل
وسائر أموالهم كذلك
(واشدد على قلوبهم) اطع
على قلوبهم واجعلها قاسية
(فلا يؤمنوا) جواب
الدعاء الذي هو اشدد
(حتى يروا العذاب الاليم)
الى ان يروا العذاب اليم
وكان كذلك فانهم لم يؤمنوا
الى الفرق وكان ذلك ايمان
يأس فلم يقبل وانما دعا
عليهم بهذا لما آيس من
ايمانهم وعلم بالوحى انهم
لا يؤمنون فاما قبل ان يعلم
نأنهم لا يؤمنون فلا يسع له
أن يدعو بهذا الدعاء لانه
أرسل اليهم لدعوتهم الى
الايمان وهو يدل على ان
الدعاء على الغير بالموت على
الكفر لا يكون كفرا

ربنا) ياربنا (ليضلوا) بذلك
عبادك (عن سبيلك) عن
دينك وطاعتك (ربنا

واتوا من المال ﴿ ربنا ليضلوا عن سبيلك ﴾ دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم
من ممارسة احوالهم انه لا يكون غيره كقولك لمن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي
متعلقة بآيت ويحتمل ان تكون للعلة لان ايتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال
ولأنهم لما جعلوا سبيل الضلال فكأنهم اوتوا ليضلوا فيكون ربنا تكريرا للاول تأكيد
وتنبيه على ان المقصود عرض ضلالاتهم وكفرانهم مقدمة لقوله ﴿ ربنا اطمس على اموالهم ﴾
أي اهلكها والطمس المحق وقرئ واطمس بالضم ﴿ واشدد على قلوبهم ﴾ أي واقسها
واطبع عليها حتى لا تنشرح للايمان ﴿ فلا يؤمنوا ﴾ حتى يروا العذاب الاليم ﴿ جواب للدعاء

فرعون وملاء زينة وأموالا في الحياة الدنيا والزينة عبارة عما يتزين به كاللباس
والدواب والغلمان وأثاث البيت الفاخر والاشياء الجميلة والمال ما زاد على هذه
الاشياء من الصامت ونحوه ثم قال تبارك وتعالى ﴿ ربنا ليضلوا عن سبيلك ﴾ اختلفوا
في هذه اللام فقال القراء هي لام كي فعلى هذا يكون المعنى ربنا انك جعلت هذه
الاموال سببا لضلالهم لانهم بطروا وطفنوا في الارض واستكبروا عن الايمان وقال
الاخفش انما هي لما يؤل اليه الامر والمعنى انك آتيت فرعون وملاء زينة
في الحياة الدنيا فضلوا فعلى هذا هي لام العاقبة يعنى فكان عاقبتهم الضلال وقال ابن
الانباري هي لام الدعاء وهي لام مكسورة تجزم المستقبل ويقع بها الكلام فيكون
المعنى ربنا انك ابتليتهم بالضلال عن سبيلك ﴿ ربنا اطمس على اموالهم ﴾ الطمس ازالة
اثر الشيء بالمحو ومعنى اطمس على اموالهم أزل صورها وحياتها وقال مجاهد
أهلكها وقال أكثر المفسرين امسحها وغيرها عن هيثمها قال قتادة بلغنا ان أموالهم
وحرثهم وزرعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظي صارت
صورهم حجارة وكان الرجل مع أهله في فراشه فصارا حجرين والمرأة قائمة تحبز
فصارت حجرا وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على أموالهم ولم يدع
على انفسهم بالمسح وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة
كهيئتها صحاحا وانصافا وثلاثا وقيل ان عمر بن عبد العزيز دعا بخريطة فيها شيء
من بقايا آل فرعون فاخرج منها البيضة منقوشة والحوزة مشقوقة وهي حجارة وقال
السدي مسح الله أموالهم حجارة النخل والتمر والدقيق والاعطمة وهذا الطمس
هو أحد الآيات التسع التي أوتيت موسى عليه السلام ﴿ واشدد على قلوبهم ﴾ يعنى
اربط على قلوبهم واطبع عليها واقسها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان ومعنى الشد على
القلوب الاستيناق منها حتى لا يدخلها الايمان قال الواحدي وهذا دليل على ان الله
سبحانه وتعالى يفعل ذلك لمن يشاء ولولا ذلك لما جسر موسى عليه السلام على هذا
السؤال ﴿ فلا يؤمنوا ﴾ حتى يروا العذاب الاليم ﴿ يعنى الفرق قاله ابن عباس وقال ابن
عباس في رواية أخرى عنه قال موسى قبل ان يأتي فرعون ربنا اشدد على قلوبهم فلا
يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فاستجاب الله له دعاه فقال بين فرعون وبين الايمان

اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم) واحفظ قلوبهم (فلا يؤمنوا) فلن يؤمنوا (حتى يروا العذاب الاليم) (حتى)

(۱) فقد أجبت دعوتكما) قيل كان موسى عليه السلام يدعو هارون يؤمن فثبت ان التامين دماء فكان اسخاؤه اولي من الموت
ن دماء كما مستجاب وما طلبنا كائن ولكن ﴿ ٢٨١ ﴾ في وقته { سورة بولس } (فاستقيما) فابينا علما

ما أتما عليه من الدعوى والتبليغ (ولا تبعان سيل الذين لا يعلمون) ولا تبعان طريق الجبهة الذين لا يعلمون صدق الاجابة وحكمة الامهال فقد كان بين السماء والاجابة أربعون سنة ولا تبعان بتخفيف النون وكسرهما لالتقاء الساكنين تشبيها بنون الثنية شامى وخطأه بعضهم لان النون الخفيفة واجبة السكون وقيل هو اخبار عما يكونان عليه وليس بنهى أو هو حال وتقديره فاستقيما غير متبعين (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) هو دليل لنا على خالق الاعمال (فاتبهم فرعون وجنوده) فلحقهم يقول بعبه - حق أنبته (بنيا) تطولا (وعدوا) ظلما واتحسبا على الحال

الفرق (قال) الله لموسى
وهارون (قد أجيت
عونكما فاسقيا) على الايمان
الطاعة لله وتبلغ الرسالة
(ولا تتبعان سبيل) دين
(الذين لا يعلمون) توحيد
الله ولا يصدقونه يعنى فرعون
وقومه (وجاوزنا بني
اسرائيل) عبرنا (البحر

أودعاه بلفظ النهي أو عطف على ليضلوا وما يتهددها مستترض ﴿١٠﴾ قال قد اجيبت دعوة كما ﴿١١﴾ يعني موسى وهارون عليهما السلام لأنه كان يؤمن ﴿١٢﴾ واستقيما ﴿١٣﴾ فأبتاع على ما اتما عليه من الدعوة والزام الطبيعة والاستجلاء فلقن ما طلبتما كأثن ولكن في وقته روى أنه مكث قيم بعد الداء أربعين سنة ﴿١٤﴾ ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ﴿١٥﴾ طريق الجهالة في الاستجبال أو عدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله وعن ابن عباس برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لا لقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضا ﴿١٦﴾ وجاوزنا بني إسرائيل البحر ﴿١٧﴾ أي جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافطين لهم * وقرئ جاوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعب ﴿١٨﴾ فاتبعهم ﴿١٩﴾ فأدركهم يقال تبعته حتى اتبعته ﴿٢٠﴾ فرعون وجنوده بغير وعدوا ﴿٢١﴾ باعين وعادين أول البني

حتى أدركه الفرق فلم ينفعه الايمان قال بعض العلماء انما دعا عليهم موسى بهذا الدعاء لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون وذلك ان الله سبحانه وتعالى كتب عليهم في الازل انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم **﴿قال﴾** الله عز وجل لموسى وهارون **﴿قد أجيبتم دعوتكما﴾** انما نسب الدعاء اليهما وان الداعي هو موسى وحده لان هارون عليه السلام كان يؤمن والتأمين دعاء لانه طلب وسؤال أيضا ومعناه اللهم استجب فصار بذلك شريك موسى في الدعاء فلذلك قال تعالى قد أجيبتم دعوتكما **﴿فاستقيما﴾** يعنى على تبليغ الرسالة وامضيا لاسرى الى أن يأتيتهم العذاب **﴿ولا تتبعان سبيل الذين لا يعقلون﴾** يعنى ولا تسلكا طريق الذين يحملون حقيقة وعدى فان وعدى لا خلف فيه ووعدى نازل بفرعون وقومه فلا تستجلا قيل كان بين دعاء موسى عليه السلام وبين الاجابة أربعون سنة قال امام فخر الدين الرازى واعلم ان هذا النبى لا يدك على ان ذلك قد صدر من موسى وهارون كما أن قوله انن أشركت ليحبطن عملك لا يدل على صدور الشرك منه **﴿قوله عز وجل﴾** وحاولنا بنى اسرائيل البحر **﴿أى وقطعنا بينى اسرائيل البحر وعبرناهم اياه حتى جاوزوه وعبروه﴾** فاتبعهم فرعون وجنوده **﴿يعنى لحقهم وأدركهم﴾** بغيا وعدوا **﴿أى ظنا وعدوانا وقيل البنى طلب الاستلاء بغير حق والعدو الظلم وقيل بغيا فى القول وعدوا فى الفعل قال أهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر وهم ستمائة ألب وذلك انه لما أحاب الله دعاء موسى وهارون امرهما بالخروج بنى اسرائيل من مصر فى الوقت الذى أمرهما أن يخرجوا فيه بهم ويسرلهم أسباب الخروج وكان فرعون ظاهرا عنهم فلما سمع بخروجهم ومفارقته مملكته خرج بمجنوده فى طلبهم فلما أدركهم قالوا لموسى أين الخواص بالخروج البحر أما منا وفرعون ورائنا وقد كننا نلقى من فرعون البلاء العظيم ياوحى الله سبحانه وتعالى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فكان كل فرق**

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ (فَذَهَبَ خَافَهُمْ) (قَا وَخَا ٣٦ لث) فِرْعَوْنُ وَجُوعُهُ (بَغْيَا) فِي الْمَقَالَةِ (وَعَدُوا) أَرَادُوا أَقْتُلُهُمْ

أو على المفعول له (حق إذا أدركه الفرق) ولا وقف عليه لأن (قال آمنت) جواب إذا (أنه) حجة وهي على الاستئناف يدل من آمنت وبالفتح

الجزء الحادي عشر { غيرهما على حذف } ٢٨٢ { الباء التي هي صلة الايمان (لا اله) والعدو وقرئ وعدوا } حق إذا أدركه الفرق { لحقه } قال آمنت أنه أي يأنه { لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين } وقرأ جزء والكسائي أنه بالكسر على اضمار القول أو الاستئناف بدلا وتفسيرا لا آمنت فتكذب عن الايمان أو ان القبول وبالغ فيه حين لا يقبل { الآن } أنؤمن الآن وقد آيست من نفسك ولم يبق لك اختيار { وقد عصيت قبل } قبل ذلك مدة عمرك { وكنت من المفسدين } الضالين المضلين عن الايمان

كالطود العظيم وكشف الله عن وجه الارض وأيس لهم البحر فطعمهم فرعون وكان على حصان آدم وكان معه في عسكره ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان مقدمهم جبريل وكان على فرس أبيض وديق وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم أحد فلما خرج آخر بني اسرائيل من البحر دنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ربح الانثى لم يملك فرعون من أمره شيئا فترل البحر وتبعه جنوده حتى إذا اكتملوا جميعا في البحر وهم أولهم بالخروج التطم البحر عليهم فلما أدرك فرعون الفرق أتى بكلمة الاخلاص ظنانه انها تنجيه من الهلاك وهو قوله تعالى { حق إذا أدركه الفرق } قال { يعني فرعون } آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين { قال ابن عباس } لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب به وقد كان في مهل قال العلماء ايمانه غير مقبول وذلك أن الايمان والتوبة عند معاناة الملائكة والعذاب غير مقبولين ويدل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وقيل انه قال هذه الكلمة ليتوصل بها الى دفع ما نزل به من البلية الحاضرة ولم يكن قصده بها الاقرار بوحداية الله تعالى والاعتراف له بالربوبية لا جرم لم ينفعه ما قال في ذلك الوقت وقيل ان فرعون كان من الدهرية المنكرين لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى فلهذا قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل فلم ينفعه ذلك لحصول الشك في ايمانه ولما رجع فرعون الى الايمان والتوبة حين أغلق بابها بحضور الموت ومعاناة الملائكة قيل له { الآن } وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين { يعني الآن } تتوب وقد آمنت التوبة في وقتها وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية والمخاطب لفرعون بهذا هو جبريل عليه السلام وقيل الملائكة وقيل ان القائل لذلك هو الله تعالى عرف فرعون قبح صنعه وما كان عليه من الفساد في الارض ويدل على هذا القول قوله سبحانه وتعالى فاليوم نجيك بيديك والقول الاول أشهر وبعضه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال جبريل يا محمد قلوا رأيتني وأنا آخذ من حال البحر فادسه في فيه مخافة ان تدركه الرحة أخرجه الترمذي

الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين) وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد حيث قال آمنت ثم قال وأنا من المسلمين كرر فرعون المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقتها وكانت المرة الواحدة تكفي في حالة الاختيار (الآن) أنؤمن بالساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الفرق وآيست من نفسك قيل قال ذلك حين ألججه الفرق والعامل فيه أنؤمن (وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) من الضالين المضلين عن الايمان روى ان جبريل عليه السلام أتاه بفتيا ما قول الامير في عبد لرجل نشأ في ماله ونعمته فكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه فكتب فيه يقول أبو العباس الوليد ابن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماءه أن يفرق في البحر فلما ألججه الفرق ناوله جبريل عليه السلام خطه فعرفه

(حق إذا أدركه) ألججه

(الفرق قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل) موسى وأصحابه (وأنا من المسلمين) مع المسلمين (وقال) على دينهم فقال له جبريل (الآن) أن تؤمن بعد الفرق (وقد عصيت) كفرت بالله (قبل) أي من قبل الفرق (وكنت من المفسدين) في أرض مصر بالقتل والشرك والدعاء الى غير عبادة الله

وقال حديث حسن • وفي رواية أخرى عنه عن عدي بن ثابت وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذكر أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر أن جبريل عليه السلام جعل يدس في فرعون الطين خشية أن يقول لا إله إلا الله فيرجه الله أو خشية أن يرجه الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح

﴿ فصل في الكلام على هذا الحديث لأنه في الظاهر مشكل ﴾

﴿ فيحتاج الى بيان وايضاح ﴾

فنقول قد ورد هذا الحديث على طريقين مختلفين عن ابن عباس في الطريق الاول عن ابن زيد بن جده عن وهو ان كان قد ضعفه يحيى بن معين وغيره فإنه كان شيخاً نبيلاً صدوقاً ولكنه كان سيئ الحفظ ويغلط وقد احتمل الناس حديثه وانما يخشى من حديثه اذا لم يتابع عليه أو خالفه فيه الثقات وكلاهما منتف في هذا الحديث لان في الطريق الآخر شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير وهذا الاسناد على شرط البخاري ورواه أيضاً شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعطاء بن السائب ثقة قد أخرج له مسلم فهو على شرط مسلم وان كان عطاء قد تكلم فيه من قبل اختلاطه فانما يخاف منه ما انفرد به أو خولف فيه وكلاهما منتف فقد علم بهذا ان لهذا الحديث أصلاً وان رواه ثقات ليس فيهم متهم وان كان فيهم من هوسى الحفظ فقد تابعه عليه غيره فان قلت في الحديث الثاني شك في رفعه لانه قال فيه ذكر أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت ليس بشك في رفعه انما هو جزم بان أحد الرجلين رفعه وشك شعبة في تعيينه هل هو عطاء بن السائب وعدي بن ثابت وكلاهما ثقة فاذا رفعه أحدهما وشك في تعيينه لم يكن هذا علة في الحديث • وقوله من حال البحر أي من طين البحر كما في الرواية الاخرى

﴿ فصل ﴾

ووجه اشكاله ما اعترض به الامام فخر الدين الرازي في تفسيره فقال هل يصح أن جبريل أخذ يملاً من الطين لئلا يتوب غضبا عليه والجواب الاقرب أنه لا يصح لان في تلك الحالة اما ان يقال التكليف هل كان ثابتاً أم لا فان كان ثابتاً لا يجوز لجبريل أن يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه على التوبة وعلى كل طاعة وان كان التكليف زائلاً عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذي نسب الى جبريل فائدة وأيضاً لو منعه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر وأيضاً فكيف يليق بحلال الله ان يأمر جبريل بان يمنعه من الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله فهذا يبطله قول جبريل وما ننزل الا بأمر ربك فهذا وجه الاشكال الذي أورده الامام على هذا الحديث في كلام أكثر من هذا والجواب عن هذا الاعتراض ان الحديث قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا اعتراض عليه لاحد وأما قول الامام ان التكليف هل كان ثابتاً في تلك الحالة أم لا فان كان ثابتاً لم يجوز لجبريل أن يمنعه من التوبة فان هذا القول لا يستقيم على اصل

المثبتين للقدر القائلين بخلق الافعال لله وان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهذا قول
 أهل السنة المثبتين للقدر قائلهم يقولون ان الله يحول بين الكافر والايان ويدل على ذلك قوله
 تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وقوله تعالى وقالوا قلنا قلب بل طبع الله عليها بكفرهم
 وقال تعالى ونقلب أفتئدتهم وأبصارهم كالم يؤحذوا به أول مرة فاجبر الله سبحانه وتعالى
 انه قلب أفتئدتهم مثل تركهم الايمان به أول مرة وهكذا فعل بفرعون منعه من الايمان عند
 الموت جزاء على تركه الايمان اول اقدس الطين في فرعون من جنس الطبع وانتم على القلب
 ومنع الايمان وصون الكافر عنه وذلك جزاء على كفره السابق وهذا قول طائفة من
 المثبتين للقدر القائلين بخلق الافعال لله ومن المنكرين خلق الافعال من اعترف أيضا ان الله
 سبحانه وتعالى يفعل هذا عقوبة للعبد على كفره السابق فيصن منعا أن يصله ويطبع على
 قلبه ويعتبه من الايمان فاما قصة جبريل عليه السلام مع فرعون فانها من هذا الباب فان
 غاية ما يقال فيه ان الله سبحانه وتعالى منع فرعون من الايمان وحال بينه وبينه عقوبة له على كفره
 السابق ورده للايمان لما جاءه وأما فعل جبريل من دس الطين في فيه فانما فعل ذلك بأمر الله
 لا من تلقاء نفسه فاما قول الامام لم يجز لجبريل أن يمنعه من التوبة بل يجب عليه أن يمنه
 عليها وعلى كل طائفة هذا اذا كان تكليف جبريل كتكليفنا يجب عليه ما يجب علينا وأما
 اذا كان جبريل انما يفعل ما أمره الله به والله سبحانه وتعالى هو الذي منع فرعون من الايمان
 وجبريل منفذ لأمر الله فكيف لا يجوز له منع من منعه الله من التوبة وكيف يجب عليه
 امانته من لم يمنه الله بل قد حكم عليه وأخبر عنه أنه لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم حين
 لا ينفعه الايمان وقد يقال ان جبريل عليه السلام اما أن يتصرف بأمر الله فلا يفعل الا ما
 أمر الله به واما ان يفعل ما يشاء من تلقاء نفسه لا بأمر الله وعلى هذين التقديرين فلا يجب
 عليه امانة فرعون على التوبة ولا يحرم عليه منعه منها لانه انما يجب عليه فعل ما أمر به
 ويحرم عليه فعل ما نهى عنه والله سبحانه وتعالى لم يخبر انه أمره بامانة فرعون
 ولا حرم عليه منعه من التوبة وليست الملائكة مكلفين كتكليفنا وقوله وان كان التكليف
 زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذي نسب الى جبريل فائدة * تجوابه
 أن يقال ان للناس في تعليل أفعال الله قولين أحدهما أن أفعاله لا تعمل وعلى هذا التقدير
 فلا يرد هذا السؤال أصلا وقد زال الاشكال والقول الثاني ان أفعاله تبارك وتعالى لها غاية
 بحسب المصالح لاجلها فاعمالها وكذا وأمره ونواهيها لها غاية محبوبة لاجلها أمرها ونهي
 عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل
 وقد علم جبريل انه من حقت عليه كلمة العذاب وان ايمانه لا ينفعه دس الطين في فيه لتحقيق
 ما يئته للموت فلا تكون تلك الكلمة نافعة له وانه وان كان قالها في وقت لا ينفعه فدس
 الطين في فيه تحقيقا لهذا المنع والقائلة فيه تعجيل ما قد قضى عليه وسد الباب عنه سدا محكما
 بحيث لا يبقى للرجة فيه منفذ ولا يبقى من عمره زمن يسع للايمان فان موسى عليه السلام
 لما دأبه بان فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم والايمان عند رؤية العذاب غير نافع
 أجاب الله دعاءه فلما قال فرعون تلك الكلمة عند ماينة الفرق استجلب جبريل فدس الطين

(قالوم نحيك) نلقيك
 بنجوة من الارض فرما
 الماء الى الساحل كأنه ثور
 (بيدنك) في موضع الحال
 أي في الحال التي لاروح فيك
 واتما أنت بيدن أو بيدنك
 كاملا سوي لم يقص منه
 شيء ولم يتغيرا وعرا نالت
 الابدان من غير لباس أو
 بدرع وكانت له درع من
 ذهب يعرف بها وقرأ أبو حنيفة
 رضي الله عنه بادنك وهو
 مثل قولهم هو باجرأمة أي
 بيدنك كله واقيا باجزائه
 أو بدرعك لانه ظاهر
 بينها (لتكون لمن خلفك
 آية) لمن وراءك من الناس
 علامة وهم بنو اسرائيل
 وكان في أنفسهم ان فرعون
 أعظم شأنا من ان يفرق وقيل
 أخبرهم موسى بهلاكه
 فلم يصدقوه فاقام الله على
 الساحل حتى ما ينوء وقيل
 لمن خلفك لمن يأتي بعدك
 من القرون ومعنى كونه آية
 أن يظهر للناس عبوديته واتما
 كان يدعيه من الربوبية محال
 (قالوم نحيك بيدنك)
 نلقيك على النجاة بدرعك
 (لتكون) لكي تكون
 (لمن خلفك) من الكفار
 (آية) عبرة لكي لا يقتدوا
 بعقالتك ويعلموا

﴿ قالوم نحيك ﴾ نبيدك عما وقع فيه قومك من قهر البحر ونجيتك طافيا أو تلقيك على
 نجوة من الارض ليراك بنو اسرائيل . وقرأ يعقوب نحيك من انجي . وقرئ نحيك
 بالحاء أي تلقيك بناحية الساحل ﴿ بيدنك ﴾ في موضع الحال أي بيدنك عاريا عن
 الروح أو كاملا سوي أو عرايا من غير لباس أو بدرعك وكانت له درع من ذهب يعرف
 بها وقرئ بادنك أي باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرأمة أو بدرعك كأنه كان مظاهرا
 بينها ﴿ لتكون لمن خلفك آية ﴾ لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل اذ كان في نفوسهم

في فيه لباس من الحياة ولا تنفعه تلك الكلمة وتحقق اجابة الدعوة التي وعد الله موسى
 بقوله قد اجيبت دعوتكما فيكون سعي جبريل في تكميل ما سبق في حكم الله أنه يفعل ما يكون
 سعي جبريل في مرئاة الله سبحانه وتعالى منفذا لما أمر به وقدره وقضاء على فرعون وأما
 قوله لو منعه من التوبة لكان قدرضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر فجبوا به ما تقدم
 من ان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وجبريل انما يتصرف بأمر الله ولا يفعل الا ما
 أمره الله به واذا كان جبريل قد فعل ما أمره الله به ونفذه فانما رضى بالامر لا بالمأمر به
 فأى كفر يكون هنا وأيضا فان الرضا بالكفر انما يكون كفرا في حقنا لا نامورون بازائه
 بحسب الامكان فاذا أقرنا الكافر على كفره ورئيتنا به كان كفرا في حقنا لمخالفتنا ما أمرنا به
 واما من ليس مأمورا كما مرنا ولا مكلفا كتكليفنا بل يفعل ما يأمر به ربه فانه اذا تقدم
 أمر به لم يكن راضيا بالكفر ولا يكون كفرا في حقه وعلى هذا التقدير فان جبريل لما
 دس الطين في في فرعون كان ساخطا لكفره غير راض به والله سبحانه وتعالى خالق أفعال
 العباد خيرها وشرها وهو غير راض بالكفر فقاية أمر جبريل مع فرعون أن يكون منفذا لقضاء
 الله وقدره في فرعون من الكفر وهو ساخط له غير راض به . وقوله كيف يليق بحلال الله ان
 يأمر جبريل بان يعمه من الايمان فجبوا به ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسأل عما
 يفعل . وأما قوله وان قيل ان جبريل انما فعل ذلك من عند نفسه لا بأمر الله فجبوا به انه انما
 فعل ذلك بأمر الله منفذا لأمر الله والله أعلم بمراده وأسرار كتابه ﴿ قوله سبحانه وتعالى
 ﴿ قالوم نحيك بيدنك ﴾ أي تلقيك على نجوة من الارض وهي المكان المرتفع قال اهل
 التفسير لما أغرق الله سبحانه وتعالى فرعون وقومه وأخبر موسى قومه بهلاك فرعون
 وقومه فقالت بنو اسرائيل مامات فرعون وانما قالوا ذلك لعظمته عندهم وما حصل في
 قلوبهم من الرعب لاجله فأمر الله عز وجل البحر فألقى فرعون على الساحل أحجر قصيرا
 كأنه ثور فرآه بنو اسرائيل فعرفوه فن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا أبدا ومعنى قوله
 بيدنك يعني تلقيك وأنت جسد لاروح فيه وقيل هذا الخطاب على سبيل التهكم والاستهزاء
 كأنه قيل له نحيك ولكن هذه النجاة انما تحصل لبدنك لا لروحك وقيل أراد بالبدن الدرع
 وكان لفرعون درع من ذهب مرصع بالجواهر يعرف به فلارأوه في درعه ذلك عرفوه
 ﴿ لتكون لمن خلفك آية ﴾ معنى عبرة وموعظة وذلك انهم ادعوا ان مثل فرعون لا يموت
 أبدا فإظهر الله لهم حتى يشاهدوه وهو ميت لتزول الشبهة من قلوبهم ويعتبروا به لانه كان

من عظمت ما خيل اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين اخبرهم بنرقه الى ان ما ينوه مطروحا على عمرهم من الساحل أولم يأتى بمدك من القرون اذا سمعوا ما ك امرك ممن شاهدك عبدة وثكالا عن الطغيان أوجه تدلهم على ان الانسان على ما كان عليه من عظم الشأن وكبرياء الملك ملوك مقهورين عن مظان الربوبية وقرى لمن خلقت أى خلقتك آية كسائر الآيات فان اقراده اوك باللقاء الى الساحل دليل على انه تعمد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة فى امرك وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور ﴿ وان كثيرا من الناس عن آياتنا لنافلون ﴾ لا يتفكرون فيها ولا يتدبرون بها ﴿ ولقد بوانا ﴾ انزلنا ﴿ بنى اسرائيل ميوأ صدق ﴾ منزلا صالحا مرصيا وهو الشام ومصر ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ من اللذائذ ﴿ فاختلفوا ﴾ حتى جاءهم العلم ﴿ فاختلفوا فى امر دينهم الامن بعدما قرؤا التوراة وعلموا احكامها أو فى امر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الامن بعدما علموا صدقه بنموته وتطاهروا بمعجزاته ﴿ ان ربك

فى غاية العظمة فصار الى نهاية الخسنة والدلة ملقى على الارض لا يباه أحد ﴾ وان كثيرا من الناس عن آياتنا لنافلون ﴿ قوله عز وجل ﴾ ولقد بوانا بنى اسرائيل ميوأ صدق ﴿ يعنى أسكنناهم مكان صدق وأنزلناهم منزل صدق بعد خروجه من البحر واغراق عدوهم فرعون والمعنى أنزلناهم منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان مادة العرب اذا مدحت شيأ اضافته الى الصدق تقول العرب هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشئ اذا كان كاملا صالحا لا يبدأ بصدق الظن فيه وفى المراد بالمكان الذى بوأ قولان أحدهما انه مصر فيكون المواد ان الله أورث بنى اسرائيل جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثانى انه أرض الشام والقدس والاردن لانها يلاذ الخصب واخير والبركة ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ يعنى تلك المنافع واخيرات التى رزقهم الله تعالى ﴿ فاختلفوا حتى جاءهم العلم ﴾ يعنى فاختلف هؤلاء الذين فعلناهم هذا الفعل من بنى اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به طالين وذلك انهم كانوا قبل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم مقرين به بجمعين على نبوته غير مختلفين فيه لما يجدونه مكتوبا عندهم فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فآمن به بعضهم كعبدا لله بن سلام وأصحابه وكفريه بعضهم بنىا وحسدا فعلى هذا المعنى يكون المراد من العلم المعلوم والمعنى فاختلفوا حتى جاءهم المعلوم الذى كانوا يعلمونه حقا فوضع العلم مكان المعلوم وقيل المراد من العلم القرآن النازل على محمد صلى الله عليه وسلم وانما سمى علما لانه سبب العلم وتسمية السبب بالمسبب مجاز مشهور وفى كون القرآن سببا لحدوث الاختلاف وجهان الاول ان اليهود كانوا يخبرون بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونمته ويقفرون بذلك على المشركين فلما بعث كذبوه بنىاد وحسدا واشار البقاء الرياسة لهم فآمن به طائفة قليلة وكفريه غالبهم والوجه الثانى أن اليهود كانوا على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم آمن به طائفة وكفريه آخرون ﴿ وقوله تعالى ﴾ ان ربك ﴿

(يعنى)

وانه مع ما كان عليه من عظم الملك أله أمره الى ماترون لعصيانته ربه فالظن بغيره ﴿ وان كثيرا من الناس عن آياتنا لنافلون ولقد بوانا بنى اسرائيل ميوأ صدق ﴾ منزلا صالحا مرصيا وهو مصر والشام ﴿ ورزقناهم من الطيبات فاختلفوا ﴾ حتى جاءهم العلم أى التوراة وهم اختلفوا فى تأويلها كما اختلف أمة محمد صلى الله عليه وسلم فى تأويل الآيات من القرآن أو المراد العلم بمحمد عليه السلام واختلاف بنى اسرائيل وهم أهل الكتاب اختلفوا فى صفته انه هو أم ليس هو بعدما جاءهم العلم انه هو (ان ربك

انك لست بآله) وان كثيرا من الناس (يعنى الكفار) عن آياتنا عن كتابنا ورسولنا (لنافلون) لجاحدون (ولقد بوانا) أنزلنا بنى اسرائيل ميوأ صدق (أرضا كريعة أردن وفلسطين) ورزقناهم من الطيبات (المن والسلوى والنساء) فاختلفوا اليهود والنصارى فى محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (حتى جاءهم العلم) البيان ما فى كتابهم فى محمد عليه السلام بتمته وصفته (ان ربك)

يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴿ ٢٨٧ ﴾ فيزالحق من ﴿ سورة يونس ﴾ المبطل ويجزى كلا جزاءه (فان

كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) لما قدم ذكر بني اسرائيل وهم قراء الكتاب ووصفهم بان العلم قد جاءهم لان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب في التوراة والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون ابناهم أراد أن يؤكد عليهم بصحة القرآن وبصحة نبوته صلى الله عليه وسلم وبأنه بالغ في ذلك فقال فان وقع لك شك فمرنا وتقدير اوسيل من خالجه شبهة أن يسارع الى حلها بالرجوع الى قوانين الدين وأدلة او بمباحثة العلماء فسل علماء اهل الكتاب فانهم من الاحاطة بصحة ما أنزل اليك بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فالمراد وصف الاحبار بالروح في العلم بصحة ما أنزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشك فيه

يا محمد (يقضى بينهم) بين اليهود والنصارى (يوم القيمة فيما كانوا فيه) في الدين (يختلفون) (فان كنت) يا محمد (في شك مما أنزلنا إليك) مما أنزلنا جبريل به يعني القرآن فاسأل الذين يقرؤون الكتاب

﴿ يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ فيميز الحق عن المبطل بالانجاء والهلاك ﴿ فان كنت في شك مما أنزلنا إليك ﴾ من القصص على سبيل الفرض والتقدير ﴿ فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ﴾ فانه محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما ألقينا إليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق يسنى يا محمد ﴿ يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ يعنى من أمرك وأمر نبوتك في الدنيا فيدخل من آمن بك الجنة ومن كفر بك وجهد نبوتك النار قوله سبحانه وتعالى ﴿ فان كنت في شك مما أنزلنا إليك ﴾ الشك في موضوع اللغة خلاف اليقين والشك اعتدال التقيضين عند الانسان لوجود أمارتين أو لعدم الامارة والشك ضرب من الجهل وهو أخص منه فكل شك جهل وليس كل جهل شك فاذا قيل فلان شك في هذا الامر فعناء توق فيه حتى يتبين له فيه الصواب أو خلافه وظاهر هذا الخطاب في قوله فان كنت في شك أنه للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فان كنت يا محمد في شك مما أنزلنا إليك يعنى من حقيقة ما أخبرناك به وأنزلنا يعنى القرآن ﴿ فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك ﴾ يعنى علماء اهل الكتاب يخبروك أنك مكتوب عندهم في التوراة والانجيل وانك نبى يعرفونك بصفتك عندهم وقد توجه ههنا سؤال واعتراض وهو ان يقال هل شك النبي صلى الله عليه وسلم فيما أنزل عليه أو في نبوته حتى يسأل اهل الكتاب عن ذلك واذا كان شاكا في نبوة نفسه كان غيره أولى بالشك منه قلت الجواب عن هذا السؤال والاعتراض ما قاله القاضى عياض في كتابه الشفاء فانه أورد هذا السؤال ثم قال احذر ثبت الله قايك أن يخطر ببالك ما ذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس أو غيره من اثبات شك النبي صلى الله عليه وسلم فيما أوحى اليه فانه من البشر فثقل هذا لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم جللة بل قد قال ابن عباس لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل ونحوه عن سعيد بن جبير والحسن البصرى وحكى عن قتادة انه قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أشك ولا أسأل وعامة المفسرين على هذا تم كلام القاضى عياض رحمه الله ثم اختلفوا في معنى الآية ومن المخاطب بهذا الخطاب على قولين أحدهما ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غيره فهو كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرك فثبت ان المراد به غيره ومن أمثلة العرب « اياك اعنى واسمى يا جاره » فعلى هذا يكون معنى الآية قل يا محمد يا أيها الانسان الشاك ان كنت في شك مما أنزلنا إليك على لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل الذين يقرؤون الكتاب يخبروك بصحة هذا التأويل قوله تعالى في آخر هذه السورة قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من دى الآية قين ان المذكور في هذه الآية على سبيل الرمز هو المذكور في تلك الآية على سبيل التصريح وأيضا لو كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكا في نبوته لكان غيره أولى بالشك في نبوته وهذا يوجب سقوط الشريعة بالكلية معاذ الله من ذلك وقيل

يعنى التوراة (من قبلك) عبد الله بن سلام وأصحابه فلم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن بذلك شاكا انما أراد الله بناقال له قومه

لما فيها أو وصف أهل كتاب بالرسوخ في العلم بصحة ما نزل اليه أو تبيين الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وزيادة تبيته لا مكان وقوع الشك له وذلك قال عليه الصلاة والسلام لا أشك ولا أسأل وقيل الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به أمته أو لكل من يسمع أي أن كنت أيها السامع في شك مما نزلنا على لسان نبينا إليك وفيه تبيين على أن كل من خالفته شبهة في الدين ينبغي أن يسارع إلى حلها بالرجوع إلى أهل العلم ﴿لقد جاءك الحق من ربك﴾ واضحا لا مدخل للمرية فيه بالآيات القاطعة ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ بالترزل عمالت عليه من الجزم واليقين ﴿ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين﴾ ايضا من باب التمهيد والتثبيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين

ان الله سبحانه وتعالى علم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فيكون المراد بهذا التمهيد فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذا الكلام يقول لأشك يا رب ولا أسأل أهل الكتاب بل أكتفي بما أنزلته على من الدلائل الظاهرة وقال الزجاج ان الله خاطب الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله فان كنت في شك وهو شامل للخلق فهو كقوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وهذا وجه حسن لكن فيه بعد وهو أن يقال متى كان الرسول صلى الله عليه وسلم داخلا في هذا الخطاب كان الاعتراض موجودا والسؤال وارد وقيل ان لفظة ان في قوله فان كنت في شك للنفي ومعناه وما أنت في شك مما أنزلنا إليك حتى تسأل فلا تسأل ولئن سألت لازددت يقينا والغول الثاني ان هذا الخطاب ليس هو للنبي صلى الله عليه وسلم البتة ووجه هذا القول ان الناس كانوا في زمنه على ثلاث فرق فرقة مصدقون وبه مؤمنون وفرقة على الضد من ذلك والفرقة الثالثة المتوقفون في أمره الشاكون فيه فخطبهم الله عز وجل بهذا الخطاب فقال تمجد وتعالى فان كنت أيها الانسان في شك مما أنزلنا إليك من الهدى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل أهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وانما وحد الله الضمير في قوله فان كنت وهو يريد الجمع لانه خطاب لجنس الانسان كما في قوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم لم يرد في الآية انسانا بعينه بل أراد الجمع واختلفوا في السؤال عنه في قوله تعالى فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك من هم فقال المحققون من أهل التفسير هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه لانهم هو الموثوق بأخبارهم وقيل المراد كل أهل الكتاب سواء مؤمنون وكافرون لان المقصود من هذا السؤال الاخبار بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانه مكتوب عندهم صقته ونعته فاذا أخبروا بذلك فقد حصل المقصود والاول أصح وقال الضحاك يعني أهل النجوى وأهل الايمان من أهل الكتاب ممن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ﴿لقد جاءك الحق من ربك﴾ هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره أقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بأنك رسول الله حقا وان أهل الكتاب يعلمون صحة ذلك ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ يعني من الشاكين في صحة ما أنزلنا إليك ﴿ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله﴾ يعني بدلائله وبراهينه الواضحة ﴿فتكونن من الخاسرين﴾ يعني الذين خسروا أنفسهم واعلم ان هذا كله

(لقد جاءك الحق من ربك) أي ثبت عندك بالآيات الواضحة والبراهين اللائحة ان ما أتاك هو الحق الذي لا مجال فيه للشك (فلا تكونن من الممترين) الشاكين ولا وقف عليه للعطب (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين) أي

(لقد جاءك) يا محمد الحق من ربك (يعني جبريل بالقرآن من ربك فيه خير الاولين) فلا تكونن من الممترين (الشاكين) ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله ورسوله (فتكونن من الخاسرين) من المتخسرين بنفسك

فأبنت ودم على ما انت عليه من استعلاء الخريف عنك والتلذذ بآيات الله اوهو على طريقه السميع والالهاب ~~فلا تكونون~~
 فلا تكونون ظهيرا للكافرين ولا يصدنك عن آيات الله بعداذ أنزلت اليك ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام
 عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد انه الحق أو حو طرب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أى وان كنتم فى شك
 مما أنزلنا اليكم كقوله وأنزلنا اليكم نورا مينا أو الخطاب لكل سامع يجوز عليه الشك كقول العرب اذا غزا أخوك فنهى
 أو ان للنبي أى فما كنت فى شك فسل أى ولا تأمر بك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقينا كما ازداد ابراهيم عليه السلام
 بعانة احياء الموتى فان قلت انما ﴿ ٢٨٩ ﴾ يجيء ان للنبي { سورة يونس } اذا كان بعده الا كقوله

﴿ ان الذين حققت عليهم ﴾ ثبتت عليهم ﴿ كلمت ربك ﴾ بانهم يموتون على الكفر ويخلدون
 فى العذاب ﴿ لا يؤمنون ﴾ اذ لا يكذب كلامه ولا ينقض قضاؤه ﴿ ولوجاءتهم ﴾
 كل آية ﴿ فان السبب الاسلى لايمانهم وهو تعلق ارادة الله تعالى به موقود ﴾ حتى يروا
 العذاب الاليم ﴿ وحينئذ لا ينفعهم كمال ينفع فرعون ﴾ فلولا كانت قرية آمنت ﴿
 فهلا كانت قرية من القرى التى اهلكناها آمنت قبل معاناة العذاب ولم يؤخر اليها
 كما اخر فرعون ﴾ فنفعها ايمانها ﴿ بان يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها ﴾ الا قوم
 يونس ﴿ لكن قوم يونس عليه السلام ﴾ لما آمنوا ﴿ اول مارأوا أماراة العذاب
 ولم يؤخروه الى حلوله ﴾ كشفنا عنهم عذاب الحزى فى الحياة الدنيا ﴿ ويجوز

على ما تقدم من أن ظاهره خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره بمن عنده
 شك وارتباب فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك ولم يرتب ولم يكذب بآيات الله
 ثبت بهذا ان المراد به غيره والله أعلم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ان الذين حققت عليهم ﴿
 يعنى وجبت عليهم ﴿ كلمت ربك ﴾ يعنى حكم ربك وهو قوله سبحانه وتعالى خلقت
 هؤلاء للنار ولأبالي وقال قتادة سخط ربك وقيل لعنة ربك وقيل هو ما قدره عليهم
 وقضاء فى الازل ﴿ لا يؤمنون ﴾ ولوجاءتهم كل آية ﴿ فانهم لا يؤمنون بها ﴾ حتى يروا
 العذاب الاليم ﴿ فحينئذ لا ينفعهم الايمان لان الله سبحانه وتعالى قد حكم عليهم وصرفهم
 عن الايمان فلا ينفعهم شئ ﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلولا ﴾ يعنى فهلا ﴿ كانت
 قرية ﴾ وقيل معناه فما كانت قرية وقيل لم تكن قرية لان فى الاستفهام معنى الحجة
 والمراد هل كانت قرية ﴿ آمنت ﴾ يعنى عند معاناة العذاب ﴿ فنفعها ايمانها ﴾ يعنى
 فى حال اليأس ﴿ الا قوم يونس ﴾ هذا استثناء منقطع يعنى لكن قوم يونس فانهم
 آمنوا فنفعهم ايمانهم فى ذلك الوقت وهو قوله ﴿ لما آمنوا ﴾ يعنى لما أخلصوا الايمان
 ﴿ كشفنا عنهم عذاب الحزى فى الحياة الدنيا

أن أخذ بحجته (فنفعها ايمانها) بان تقبل الله (قا و خا ٣٧ لث) ايمانها منها بوقوعه فى وقت الاختيار (الا قوم يونس)
 استثناء منقطع أى ولكن قوم يونس أو متصل والجملة فى معنى النفي كأنه قيل ما آمنت قرية من القرى المهلكة الا قوم
 يونس واتصافه على أصل الاستثناء (لما آمنوا) كشفنا عنهم عذاب الحزى فى الحياة الدنيا

(ان الذين حققت) وجبت (عليهم كلمت ربك) بامذاب (لا و ر) فى علم الآت (و اوحى) لهم كل آية (طابوا) سك غلا و نموا (حتى
 يروا العذاب الاليم) يوم بدر يوم أحد يوم حزا . (او لا كانت) فلا كانت (تربة آمنت) هل تربة آمنت عند نزول العذاب
 (فنفعها ايمانها) بقول لم ينفع ايمانهم عند نزول العذاب (الا قوم يونس) شع ايمانهم (لما آمنوا) حين أنزل (كشفنا) مرة (عنهم عذاب
 الحزى) الشديد (فى الحياة الدنيا

ان تكون الجملة في معنى التفتن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهلها كما أنه قال ما آمن اهل قرية من القرى الماصية ففهم ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البدل **﴿﴾** ومتعناهم الى حين **﴿﴾** الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى اربعين فلما دنا الموعد اغامت السماء غيما سودا ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فابتغوا صدقه

ومتعناهم الى حين **﴿﴾** يعني الى وقت انقضاء آجالهم واختلفوا في قوم يونس هل رأوا العذاب عيانا أم لا فقال بعضهم رأوا دلائل العذاب فأمنوا وقال الا كثرون آمنهم رأوا العذاب عيانا بدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخزي والكشف لا يكون الا بعد الوقوع أو اذا قرب وقوعه

ذكر القصة في ذلك على ما ذكره عبدالله بن مسعود وسعيد **﴿﴾**

﴿﴾ ابن جبير ووهب وغيرهم ﴿﴾

قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية نينوى من أرض الموصل وكانوا اهل كفر وشرك فارسل الله سبحانه وتعالى اليهم يونس عليه السلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فابوا عليه فقبل له أخبرهم ان العذاب مصيبتهم الى ثلاث فآخبرهم بذلك فقالوا انما لم نجرب عليه كذبا قط فانتظروا فان بات فيكم الليلة فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصيبتكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا تفشاهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان أهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشف الله عنهم ذلك وقال مقاتل قدر ميل وقال سعيد بن جبير غشى قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب القبر وقال وهب فامت السماء غيما أسود هائلا يدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشى مدينهم واسودت أسطحهم فلما رأوا ذلك أيقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس عليه السلام فلم يجدوه فقذف الله سبحانه وتعالى في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الاسلام والتوبة وفرقوا بين كل والدته وولدها من الناس والدواب فمن البعض الى البعض فمن الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد وعلت الاصوات وعجوا جميعا الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمنا بما جاء به يونس وتابوا الى الله واخلصوا النية فرجهم بهم فاستجاب دعاءهم وكشف عنهم ما نزل بهم من العذاب بعدما أظلمهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم ان ترادوا المظالم فيما بينهم حتى ان كان الرجل ليأتي الى الحجر وقد وضع أساس بنيانه عليه فيقلعه فبرده وروى الطبري بسنده عن أبي الجبله خيلاق قال لما غشى قوم يونس العذاب شقوا الى شيخ من بقبعة علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فاترى قولوا يا حي حين لا حي يا حي عني الموتى يا حي لا اله الا انت فقالوا لها فكشف

ومتعناهم الى حين) الى آجالهم روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من أرض موصل فكذبوه فذهب عنهم مفاضيا فلما قدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح كلهم وعجبوا أربعين ليلة وبرزوا الى الصيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان والدواب وأولادها فمن بعضهم الى بعض وأظهروا الايمان والتوبة فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وبلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى ان الرجل كان يقطع الحجر وقد وضع عليه أساس بنيانه فيرده وقل يخرجوا الما نزل بهم العذاب الى شيخ من بقبعة علمائهم فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي يا حي عني الموتى يا حي لا اله الا أنت فقالوا لها فكشف الله عنهم وعن الفضيل قدس الله روحه قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أئله ومتعناهم الى حين) تركناهم بلا عذاب الى حين الموت

(ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم) ﴿٢٩١﴾ على وجه { سورة يونس } الاحاطة والشمول (جميعا)

مجتمين على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه أخبر عن كمال قدرته ونفوذه مشيئة انه لو شاء لآمن من في الارض كلهم ولكنه شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان به وشاء الكفر عن علم انه يختار الكفر ولا يؤمن به وقول المعتزلة المراد بالمشيئة مشيئة القسر والالقاء أي لو خلق فيهم الايمان جبرا لآمنوا لكن قد شاء ان يؤمنوا اختيارا فلم يؤمنوا دليله (أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) أي ليس اليك مشيئة الاكراه والجبر في الايمان انما ذلك الى فاسد ما يحصل بقدرته ولا يتحقق ذلك بدون الاختيار وتأويله عندنا ان الله تعالى لطفوا أعطاهم لآمنوا كلهم عن اختيار ولكن علم منهم انهم لا يؤمنون فلم يعطهم ذلك وهو التوفيق والاستفهام في أمأنت بمعنى النفي أي لا تلك أنت يا محمد أن تكرههم على الايمان لانه يكون بالتصديق والاقرار ولا يمكن الاكراه على التصديق (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله

قلبوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والده وولدها نحن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والصيحج واخلصوا التوبة واظهروا الايمان وتضرعوا الى الله تعالى فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم﴾ بحيث لا يشذ منهم احد ﴿وجيما﴾ مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدسية في انه تعالى لم يشأ ايمانهم اجمين فان من شاء ايمانه يؤمن لامحالة والتقيد بمشيئة الاجزاء خلاف الظاهر ﴿أفأنت تكره الناس﴾ بما لم يشأ الله منهم ﴿حتى يكونوا مؤمنين﴾ وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وايلائها حرف الاستفهام للانذار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على ان خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكنه تحصيله بالاكراه عليه فضلا عن الحث والتحريض عليه اذ روي انه كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله ﴿وما كان لنفس أن تؤمن﴾ بالله ﴿الا باذن الله﴾ الا بإرادته والطفاه

وقال الفضيل بن عياض انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله قال وخرج يونس وجعل ينتظر العذاب فلم ير شيئا فليل الى قومك قال وكيف أرجع اليهم فيجدوني كذبا وكان من كذب ولا بينة له قتل فانصرف عنهم مغاضبا فالتقمه الحوت وسأني القصة في سورة والاصافات ان شاء الله تعالى فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقبل توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم يقبل توبته قلت أحباب العلماء عن هذا اجوبة أحدها ان ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الا بعد ما يأسرهم لم يباشروا الموت ويرجو العافية الجواب الثالث ان الله عز وجل علم صدق نيابهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه ما صدق في ايمانه ولا أخلص لم يقبل منه ايمانه والله أعلم بقوله سبحانه وتعالى ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جيما﴾ يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو شاء ربك يا محمد لآمن بك وصدقك من في الارض كلهم جيما ولكن لم يشأ أن يصدقك ويؤمن بك الا من سبقت له السعادة في الازل قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحرص ان يؤمن به جميع الناس ويتابعوه على الهدى فاخبره الله عز وجل انه لا يؤمن به الا من سبقت له من الله السعادة في الذكر الاول ولم يضل الا من سبق له من الله الشقاء في الذكر الاول وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لانه كان حريصا على ايمانهم كلهم فاخبره الله انه لا يؤمن به الا من سبقت له العانة الاولية فلا تعب نفسك على ايمانهم وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين﴾ يعني ليس ايمانهم اليك حتى تكرههم عليه أو تحرص عليه انما ايمان المؤمن واضلال الكافر بمشيتنا وقضائنا وقد رنا ليس ذلك لاحد سوانا ﴿وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله﴾ يعني وما كان ينبغي لنفس خلقها الله تعالى أن

(ولو شاء ربك) يا محمد

(لآمن من في الارض كلهم)

(جميعا) جميع الكفار (أفأنت تكره الناس) بحجب الناس (حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس) كافرة (أن تؤمن) بالله (الا باذن الله)

بعيشته أو بقضائه أو بتوفيقه أو بتسهيله أو بعله (ويجعل الرجس) أى ألعذاب أو السخط أو الشيطان أى ويسلط الشيطان (على الذين لا يعقلون) لا يتفهمون { الجزء الحادى عشر } بقولهم ويجعل سملاً ٢٩٢ جاد ويحيى (قل انظروا) طراستدلال

وتوفيقه فلا تجهد نفسك فى هداها فانه الى الله ﴿ ويجعل الرجس ﴾ العذاب أو الخذلان فانه سببه وقرئ بالراء وقرأ أبو بكر ويجعل بالنون ﴿ على الذين لا يعقلون ﴾ لا يستعملون عقولهم بالنظر فى الحسب والآيات أو لا يعقلون دلائله واحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله ﴿ قل انظروا ﴾ أى تفكروا ﴿ ما ذا فى السموات والارض ﴾ من عجائب صنعه ليدلکم على وحدته وكال قدرته وما ذا ان جعلت استفهامية علقـت انظروا عن العمل ﴿ وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ﴾ فى علم الله وحكمه وما نافية أو استفهامية فى موضع النصب ﴿ فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قباهم ﴾ مثل وقائهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يتحققون غيره من قولهم ايام العرب لو قائمها ﴿ قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ﴾ لذلك أو فانتظروا هلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم ﴿ ثم نبهى رسلنا

واعتبار (ماذا فى السموات والارض) من الآيات والمبـز باختلاف الليل والنهار وخروج الزروع والثمار (وما تنفى الآيات) مانافية (والنذر) والرسـل المنذرون أو الانذارات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع ايمانهم وهم الذين لا يعقلون (فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم) يعنى ورائع الله فيهم كما يقال أبام العرب لو قائمها (قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ثم نبهى رسالنا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه الامـثـل أمام الذين خلوا من قبلهم كأنه قل تلك الامم ثم نبهى رسلنا على حكاية

تؤمن وتصديق الإبقاء الله لها بالايان فان هدايتها الى الله وهو الهادى المضل وقال ابن عباس معنى باذن الله بامر الله وقال عطاء بعيشة الله ﴿ قوله تعالى ﴾ ويجعل ﴿ الرجس ﴾ يعنى العذاب وقال ابن عباس يعنى السخط ﴿ على الذين لا يعقلون ﴾ يعنى لا يفهمون عن الله أمره ونهيه ﴿ قوله عز وجل ﴾ قل انظروا ﴿ أى قل يا محمد أهؤلاء المشركين الذين يسألونك الآيات انظروا يعنى انظروا باقوا بكم نظرا اعتبارا وفكرا وتدبرا ﴿ ما ذا فى السموات والارض ﴾ يعنى ماذا خالق الله فى السموات والارض من الآيات الدالة على وحدانيته فى السموات السمس والقمر وهما دليلان على النهار والليل والنجوم سخرها طالع وغاربه وانزال المطر من السماء وفى الارض الجبال والبحار والمعادن والانهار والاشجار والنبات كل ذلك آية دالة على وحدانية الله تعالى وانه خالقها كما قال الشاعر وفى كل مـى له آية • تدل انه واحد

بارادة الله وتوفيقه (ويجعل الرجس) بتول الكذب (على الذين) فى لوب الذين (لا يعقلون) توسيد استنزات هذه الآية فى شأن أب طالب حرص النبي صلى الله عليه وسلم على ايمانه ولم يرد الله أن يؤمن (قل) لهم يا محمد (انظروا ماذا فى السموات) من الشمس والـ نجوم والارض

﴿ وما تنفى الآيات والنذر ﴾ يعنى الرسل ﴿ عن قوم لا يؤمنون ﴾ وهذا فى حق أعيان علم الله أنهم لا يؤمنون لما سبق ا م و الازل من السقاء ﴿ فهل ينتظرون ﴾ يعنى يعنى مشركى ما ﴿ الا ان أبام الذين خلوا من قباهم ﴾ يعنى من مضى من قباهم من الامم السافكة المكذبة للرسل ﴿ فانتظروا ﴾ يعنى وقم الله فى قوم نوح وعاد وثمود والعرب سمي العذاب أيا ما والنعم أيا ما كغوله تعالى وذكرهم بايام الله والمعنى فهل ينتظروا هؤلاء المشركون من قومك يا محمد الا يوما يعينون فيه العذاب مثل ما عانا بالامم السافكة المكذبة أهلكتناهم جيبا فان كانوا ينتظرون ذلك العذاب ﴿ فقل فانتظروا ﴾ يعنى بل يوم يا محمد فانتظروا العذاب فوالى معكم من المنتظرين ﴿ هاذا لكم قال الربيع بن أنس خوفا من عذابه ونقمته ثم أخبرهم انه اذا وقع ذلك بهم أنبجى الله رسله والذين آمنوا • بهم من ذلك العذاب وهو قوله تعالى ﴿ ثم نبهى رسلنا

ذو الارض من الشجر وادواب الجبال والبحار كلها آية لكم ثم قال (وما تنفى الآيات والنذر) الرسل (عن قوم) (و لا يؤمنون) فى علم الله (فهل ينتظرون) أى لهم آية (الا مثل ايام الذين خلوا) عذاب الذين مضوا (من قبلهم) من الكفار (قل) يا محمد (بانتظروا) ينزل العذاب وبلاكى (انى معكم من المنتظرين) ينزل العذاب عليكم وبهلاككم (ثم نبهى رسلنا

الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن ﴿٢٩٣﴾ آمن معهم ﴿سورة بولس﴾ (كذلك حقا علينا نبئى

والذين آمنوا ﴿عظم على محذوف دل عليه الامثلة الذين خلوا كما نه قيل نهلك الامم ثم نبئى رسلنا ومن آمنهم على حكاية الحال الماضية ﴿كذلك حقا علينا نبئى المؤمنين﴾ كذلك الانجاء أو انجاء كذلك نبئى محمد عليه الصلاة والسلام وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونعصبه بصله المقدور وقيل بدل من كذلك وقرأ حفص والكسائى نبئى المؤمنين مخففا ﴿قل يا ايها الناس﴾ خطاب لاهل مكة ﴿ان كنتم فى شك من دىنى﴾ وصحته ﴿فلا اعبدا الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبدا الله الذى يتوفاكم﴾ فهذا خلاصة دىنى اعتقادا وعملافاعرضوه على العقل الصرف والنظروافيهما بين الانصاف لتعلموا صحتها وهوانى لا اعبدا ما تخلقونه وتعبدونه ولكن اعبدا خالقكم الذى هو يوجدهم ويتوفاكم وانما خص النوفى بالذكركر للتهديد ﴿وامرت ان اكون من المؤمنين﴾ بمادل عليه العقل ونطق به الوحي حذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرد مع ان وان وان يكون من غيره كقوله والذين آمنوا ﴿يعنى من العذاب والهلاك كذلك﴾ حقا علينا نبئى المؤمنين ﴿بغنى كما اجبنا رسلنا والذين آمنوا معهم من الهلاك كذلك تبئىك يا محمد والذين آمنوا معك وصدقوك من الهلاك والعذاب قل بعض المتكلمين المراد بقوله حقا علينا الوجوب لان تخليص الرسول والمؤمنين من العذاب واجب واجيب عن هذا بانه حق واجب من حيث الوعد والحكم لانه واجب بسبب الاستحقاق لانه قد ثبت ان العبد لا يستحق على خالقه شيئا ﴿قل يا ايها الناس﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى قل يا محمد اهؤلاء الذين ارسلتك اليهم فشكوا فى امرى ولم يؤمنوا بك ﴿ان كنتم فى شك من دىنى﴾ يعنى الذى ادعوكم اليه وانما حصل الشك لبعضهم فى امرى صلى الله عليه وسلم لما رأى الآيات التى كانت تظهر على يد النبى صلى الله عليه وسلم فحصل له الاضطراب والشك فقال ان كنتم فى شك من دىنى الذى ادعوكم اليه فلا ينبئى لكم ان تشكوا فيه لانه دين ابراهيم عليه السلام وانتم من ذريته وتعرفونه ولا تشكون فيه وانما ينبئى لكم ان تشكوا فى عبادتكم لهذه الاصنام التى لا اصل لها البتة فان امررتهم على ما هم عليه ﴿فلا اعبدا الذين تعبدون من دون الله﴾ يعنى هذه الاوثان وانما واجب تقديم هذا النفى لان العبادى هى غاية التعظيم للمعبود فلا يلىق لافس الاشياء وهى الحجارة التى لا تنفع لمن عبدها ولا تضر لمن تركها ولكن يلىق العبادة لمن يده الفع والضر وهو قادر على الامانة والاحياء وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ولكن اعبدا الله الذى يوفىكم بالحكمة فى وصف الله سبحانه وتعالى فى هذا المقام بانه الصفة ان المراد ان الذى يستحق العبادة فاعبدها وانتم هو الذى خلقكم أولا ولم تكونوا شيئا ثم عيكم نانيا ثم يحسبكم بعد الموت ثانيا فاكفى بذكر الوفاة تنبيه على الباقى وقيل لما كان الموت اشد الاشياء على النفس ذكر فى هذا المقام ليكون اقوى فى الزجر والردع وقيل انهم لما استجلبوا بطلب العذاب اجابهم بقوله ولكن اعبدا الله الذى هو قادر على احلالكم ونصرى عليكم ﴿وامرت ان اكون من المؤمنين﴾ يعنى وامرني ربى ان اكون من المصدقين باحاده من عنده قيل لما ذكر العبادة وهى من اعمال الجوارح

ثم يحسبكم بعد ان يميتكم (وامرت ان اكون من المؤمنين)

والذين آمنوا (المرسل
بعد هلاك قومهم) (كذلك)
هكذا (حقا) واجبا (عائنا نبئى
المؤمنين) مع الرسل (قل)
يا محمد (يا ايها الناس) باهل
مكة (ان كنتم فى شك
من دىنى) الاسلام (فلا
اعبدا الذين تعبدون) تدعون
(من دون الله) من الاوثان
(ولكن اعبدا الله الذى
يتوفاكم) يقبض اذراحم
(وامرت ان اكون من المؤمنين)

في كتابه (وان أقم وجهك للدين) أي وأوحى الى أن أقم ليشاكل قولاً أمرت أي استقم مقبلاً بوجهك على ما أمرك الله وأستقم إليه ولا تلتفت يميناً ولا شمالاً {الجزء الحادي عشر} (حنيفاً) حال ﴿٢٩٤﴾ من الدين والوجه (ولا تكونن من

المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك) ان دعوته (ولا يضرك) ان خذلته (فان فعلت) فان دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فكفى عنه بالفعل ايحازا (فانك اذا من الظالمين) اذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كان سائلاً سال عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لانه لاظم أعظم من الشرك دافع (وان عيسك الله) يصيبك (بضر) مرض (فلا كاشف له) لذلك الضر (الاهو) الا الله (وان يردك بخير) عاقبة (فلاراد لفضله) فلاراد المراده (يصيب به) بالخير (من يشاء من عباده) قطع هذه الآية على عباده طريق الرغبة والرهبة الا اليه والاعتماد مع المؤمنين على دينهم (وان أقم وجهك للدين) اخاص دينك وعملك الله (حنيفاً) مسلماً (ولا تكونن من المشركين) مع المشركين على دينهم (ولا تدع) لا تعبد (من دون الله ما لا ينفعك) في الدنيا والآخرة ان عبت (ولا يضرك) ان لم تعبد (فان فعلت) عبت (فانك اذا من الظالمين) من الضارين

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به • فقد تركتك ذاملاً وذاتسب ﴿وان أقم وجهك للدين﴾ عطف على ان أكون غيران صلة ان محكية بصيغة الاسر ولا فرق بينهما في القرض لان المقصود وصلها بما تضمن معنى المصدر كدمل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستعداد فيه باداء الفرائض والانتها عن القبائح أو في الصلاة باستقبال القبلة ﴿حنيفاً﴾ حال من الدين أو الوجه ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ﴿بنفسه﴾ ان دعوته أو خذلته ﴿فان فعلت﴾ فان دعوته ﴿فانك اذا من الظالمين﴾ جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعة الدعاء ﴿وان عيسك الله بضر﴾ وان يصيبك به ﴿فلا كاشف له﴾ يدفعه ﴿الاهو﴾ الا الله ﴿وان يردك بخير﴾ فلا دافع ﴿لفضله﴾ الذي ارادك به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الاسمين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما سهم بالاقصد الاول ووضع الفضل موضع الصير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده ﴿يصيب به﴾ بالخير ﴿من يشاء من عباده﴾ أتبعها بذكر الايمان لانه من أعمال القلوب ﴿وان أقم وجهك للدين حنيفاً﴾ الواو في قوله وان أقم واو عطف معناه وأمرت ان أقيم وجهي يعني أقم نفسك على دين الاسلام حنيفاً يعني مستقيماً عليه غير معوج عنه الى دين آخر وقيل معناه أقم علك على الدين الحنيفي وقيل أراد بقوله وان أقم وجهك للدين صرف نفسه بكيته الى طلب الدين الحنيفي غير مائل عنه ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ يعني ولا تكونن من يشرك في عبادة ربه غيره فيهلك وقيل ان انتهى عن عبادة الاوثان قد تقدم في الآية المتقدمة فوجب حل هذا انتهى على معنى زائد وهو ان من عرف الله عز وجل وعرف جميع أسمائه وصفاته وانه المستحق للعبادة لا غيره فلا ينبغي له أن ياتفت الى غيره بالكلية وهذا هو الذي تسميه أصحاب القلوب بالشرك الخفي ﴿ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك﴾ يعني ان عبادة ودعوتك ﴿ولا يضرك﴾ يعني ان تركت عبادته ﴿فان فعلت﴾ يعني ما نهيتك عنه فعبدت غيري أو طلبت الفسق ودفع الضر من غيري ﴿فانك اذا من الظالمين﴾ يعني لنفسك لانك وضعت العبادة في غير موضعها وهذا الخطاب وان كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يدع من دون الله شيئاً البتة فيكون المعنى ولا تدع أما الانسان من دون الله ما لا ينفعك الآية ﴿قوله تعالى﴾ وان عيسك الله بضر ﴿يعني وان يصيبك الله بشدة وبلاء﴾ فلا كاشف له ﴿يعني لذلك الضر الذي أنزله بك﴾ الاهو يعني لا غيره ﴿وان يردك بخير﴾ يعني بسعة ورخاء ﴿فلاراد لفضله﴾ يعني فلا دافع لرزقه ﴿يصيب به﴾ يعني بكل واحد من الضر والخير ﴿من يشاء من عباده﴾ قيل انه سبحانه وتعالى لما ذكر الاوثان وبين انها لا تقدر على نفع ولا ضر بين تعالى

لنفسك (وان عيسك) يصيبك (الله بضر) بشدة وأمرت كرهه (فلا كاشف له) فلا رافع للضر (الاهو) انه (وان يردك) يصيبك (بخير) بنعمة وأمرت سر به (فلاراد لفضله) لا مانع لعطيته (يصيب به) يخص بالفضل (من يشاء من عباده) من

الا عليه (وهو الغفور) المكفر بالبلاء (الرحيم) المظفي بالمطاء اتبع النهى عن عبادة الاوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر ان الله هو الضار النافع الذي ان اصابك بضر لم يقدر على كشفه الا هو وحده دون كل احد فكيف بالجناد الذي لا شعور به وكذا ارادك بخير لم يرد احدا ما يريدك من الفضل والاحسان فكيف بالاوثان وهو الحقيق اذ بان توجه اليه العبادة دونها وهو ابلغ من قوله ان ارادني الله بضر هل من كاشفات ضره أو ارادني برجة هل من ممسكات رجته وانما ذكر المس في أحدهما والارادة في الآخر كانه ﴿ ٢٩٥ ﴾ اراد ان يذكر { سورة بولس } الا من ارادة والاصابة

في كل واحد من الضر والخير وانه لا اراد لما يريد منهما ولا منزل لما يصيب به منهما فلو جز الكلام بان ذكر المس وهو الاصابة في أحدهما والارادة في الآخر ليدل بما ذكر على مترك على انه قد ذكر الاصابة بالخير في قوله

يصيب به من يشاء من عباده (قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (قد جاءكم الحق) القرآن أو الرسول (من ربكم) فمن اهتدى (فاتبع الحق) فاتبع الهدى (لنفسه) فافزع باختياره الانفسه (ومن ضل فانما يضل عليها) ومن أثر الضلال فاضر الانفسه ودل اللام وعلى على معنى النفع والضرر (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكول الى امركم انما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك واصبر) على تكذيبهم وايدائهم (حق يحكم الله)

وهو الغفور الرحيم ﴿ فترضوا لرجته بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه بالمصيبة ﴾ قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ﴿ رسوله والقرآن ولم يبق لكم عذر ﴾ فمن اهتدى ﴿ بالايمن والتابعة ﴾ فانما يهتدى لنفسه ﴿ لان نفعه لها ﴾ ومن ضل ﴿ بالكفر ﴾ فانما يضل عليها ﴿ لان وبال الضلال عليها ﴾ وما أنا عليكم بوكيل ﴿ بحفيظ موكول الى امركم وانما أنا بشير ونذير ﴾ واتبع ما يوحى اليك ﴿ بالامثال والتبليغ ﴾ واصبر ﴿ على دعوتهم وتحمل اذيتهم ﴾ ﴿ حق يحكم الله ﴾ بالنصرة أو بالامر بالقتال ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لا ملاحه على السراير اطلعه على الظواهر * عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

انه هو القادر على ذلك كله وان جميع الكائنات محتاجة اليه وجميع الممكنات مستندة اليه لانه هو القادر على كل شئ وانه ذو الجود والكرم والرحمة ولهذا المعنى ختم الآية بقوله ﴿ وهو الغفور الرحيم ﴾ وفي الآية لطيفة أخرى وهي ان الله سبحانه وتعالى رجح جانب الخير على جانب الشر وذلك أنه تعالى لما ذكر اساس الضربين انه لا يكشف له الا هو وذلك يدل على انه سبحانه وتعالى يزبل جميع المضار ويكشفها لان الاستثناء من النفي اثبات ولما ذكر الخير قال فيه فلا اراد لفضله يعني ان جميع الخيرات منه فلا يقدر أحد على ردها لانه هو الذي يفيض جميع الخيرات على عباده وعضده بقوله وهو الغفور يعني السائر لذنوب عباده الرحيم يعني بهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ﴿ يعني القرآن والاسلام وقيل الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله عز وجل ﴿ فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ﴾ لان نفع ذلك يرجع اليه ﴿ ومن ضل فانما يضل عليها ﴾ أى على نفسه لان وباله راجع اليه فمن حكم الله له بالاهتداء في الازل انتفع ومن حكم عليه بالضلال ضل ولم يتفع بشئ أبدا ﴿ وما أنا عليكم بوكيل ﴾ يعني وأما أنا عليكم بحفيظ أحفظ عليكم أعمالكم قال ابن عباس هذه الآية منسوخة بآية السيف ﴿ واتبع ما يوحى اليك ﴾ يعني الامر الذي يوحى الله اليك يا محمد ﴿ واصبر ﴾ يعني على أذى من خالفك من كفار مكة وهم قومك ﴿ حق يحكم الله ﴾ يعني ينصرك عليهم باظهار دينك ﴿ وهو خير الحاكمين ﴾ يعني انه سبحانه وتعالى حكم بنصر نبيه لك بالنصرة عليهم والقلبة (وهو خير الحاكمين) لانه المطلاع على السراير فلا يحتاج الى بينة وشهود

كان أهلا لذلك (وهو الغفور) المتجاوز لمن تاب (الرحيم) لمسات على التوبة (قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (قد جاءكم الحق) الكتاب والرسول (من ربكم) فمن اهتدى (بالكتاب والرسول) (فاتبع الحق) فاتبع الهدى (لنفسه) فافزع باختياره الانفسه (ومن ضل فانما يضل عليها) (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكول الى امركم انما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك واصبر) على تكذيبهم وايدائهم (حق يحكم الله) في القرآن من تبليغ الرسالة (واصبر) على ذلك (حق يحكم الله) بينكم وبينهم يقتلهم وهاكهم يوم بدر (وهو خير الحاكمين)

﴿سورة هود عليه السلام﴾ { الجزء الحادي عشر } مكية وهي ﴿ ٢٩٦ ﴾ مائة وثلاث وعشرون آية ﴿

من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به
ويعدد من فرق مع فرعون

﴿ سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ أركان ﴾ مبتدا وخبر أو كتاب خبر مبتدا محذوف ﴿ أحكمت آياته ﴾ نظمت
نظما محكما لا يعبر به اختلال من جهة اللفظ والمعنى أو سمت من الفساد والنسخ فإن
المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ أو أحكمت بالحجج والدلائل أو جعلت حكمة مقول
من حكم بالضم إذا صار حكما لأنها مشتقة على أمهات الحكم النظرية والعملية
﴿ ثم فصلت ﴾ بالفرائد من العقائد والأحكام والمواعظ والأخبار أو يجعلها سورا
واطهار دينه ويقتل المشركين وأخذ الجزية من أهل الكتاب وفيها ذلهم ومنارهم
والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿ تفسير سورة هود عليه الصلاة والسلام ﴾

وهي مكية في قول ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقشادة
وفي رواية عن ابن عباس أنها مكية غير آية وهي قوله سبحانه وتعالى وأقم الصلوة
طريق النهار وعن قتادة نحوه وقال مقاتل هي مكية الا قوله سبحانه وتعالى فلعلك
تارك بعض ما يوحى إليك وقوله أولئك يؤمنون به وقوله سبحانه وتعالى ان الحسنان
بذهبن السيئات وهي مائة وثلاث وعشرون آية وألف وستمائة كلمة وتسعة آلاف
ونخسمائة وسبعة وستون حرفا عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول الله قد شئت
قال شيتي هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت أخرجه
الترمذي وقال حدث حسن غريب وفي رواية غيره قال قلت يا رسول الله عمل
إليك الشيب قال شيتي هود وأخواتها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون وهل أتاك
حدث الفاشية قال بعض العلماء سب شيبه صلى الله عليه وسلم من هذه السور
المذكورة في الحديث لما فيها من ذكر القيامة والنعت والحساب والجنة والنار والله
أعلم بمراد رسوله صلى الله عليه وسلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ الركب أحكمت آياته ﴿ قال ابن عباس لم ينسخها كتاب
كما نحت هي الكتب والشرائع ﴿ ثم فصلت ﴾ يعني دست وقال الحسن أحكمت
آية بالامر والهي وفصت بالثواب والعقاب وفي رواية عنه بالعكس قال أحكمت
بالوابر القاب وفصت بالامر والهي وقال سادة أحكمها الله من الباطل ثم فصلها
بالحلال والحرام وطاعة ومعصية ﴿ فيها وقيل أحكمها الله فليس فيها

(تناقض)

(ثم فصت) بست

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(أركان) أي هذا كتاب

فهو خبر مبتدا محذوف
(أحكمت آياته) صفة له أي

نظمت نظما رصينا محكما لا

يقع فيه نقض ولا خلل

كالبناء المحكم (ثم فصلت)

كما تفصل التلأ بالقرائد

من دلائل التوحيد والأحكام

والمواعظ والفصص

أوجلت فصولا سورة

سورة وآية آية أو فرقت

في النزول ولم تنزل جملة

أو فصل فيها ما يحتاج إليه

العباد أي بين ولخص وليس

معنى ثم البراحي في الوقت

ولكن في الحال

أقوى الحاكين بهلاكهم

ونصرهم

﴿ ومن السورة التي يذكر فيها

هود وهي كلها مكية آياتها

مائة وعشرون كلاما ألف

وستمائة وخمسة وعشرون

حرفا ألف

وقسمائة وخمسة

﴿

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

باساده عن ابن عباس في

قوله تعالى (أركان) يقول

أمانة أركان، وفيه القسم

أقسم (ك) (أركان)

كتاب هود وآيات (أركان)

آياته (بالخلل) الحرام

والامر والهي فلم تنسخ

أوبالانزال نجما أو فصل فيها ونخص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت أي فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء للمتكلم وتم لتفاوت في الحكم أول التراخي في الاخبار ﴿ من لدن حكيم خبير ﴾ صفة أخرى لكتاب أو خبر بعد خبر أو صلة لأحكمت أو فصلت وهو تقرير لأحكامها وتفصيلها على الكل ما ينبغي باعتبار ما ظهر امره وما خفي ﴿ ان لا تعبدوا الا الله ﴾ لان لا تعبدوا وقيل ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد أو الامر بالتبني عن عبادة الغير كأنه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموا أو اتركوا ما تركا ﴿ اتى لكم منه ﴾ من الله ﴿ نذير وبشير ﴾ بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد ﴿ وان استغفروا ربكم ﴾ عطف على ان لا تعبدوا ﴿ ثم توبوا اليه ﴾ ثم توبوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفروا

تناقض ثم فصلها وبينها وقيل معناه نظمت آياته نظما رصينا حكما بحيث لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم الذي ليس فيه خلل ثم فصلت آياته سورة وقيل ان آيات هذا الكتاب دالة على التوحيد وحملة النبوة والمعاد وأحوال القيامة وكل ذلك لا يدخله النسخ ثم فصلت بدلائل الاحكام والمواعظ والقصص والاخبار عن المفييات وقال مجاهد فصلت بمعنى فسرت وثم في قوله ثم فصلت ليست هي للتراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة أحسن الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل ما قال قلت كيف عم الآيات هنا بالاحكام وخص بعضها في قوله منه آيات محكمات قلت ان الاحكام الذي عم به هنا غير الذي خص به هناك فعني الاحكام العام هنا انه لا يتطرق الى آياته التناقض والفساد كاحكام البناء فان هذا الكتاب نسخ جميع الكتب المتقدمة عليه والمراد بالاحكام الخاص المذكور في قوله منه آيات محكمات ان بعض آياته منسوخة نسخها بآيات منه أيضا لم ينسخها غيره وقيل أحكمت آياته أي معظم آياته محكمة وأكل قد دخل النسخ على البعض فاجرى الكل على البعض لان الحكم للعالم واجراء الكل على البعض مستعمل في كلامهم تقول أكلت طعام زيد واما أكلت بعضه وقوله تعالى ﴿ من لدن حكيم ﴾ يعني أحكمت آيات الكتاب من عند حكيم في جميع أمهاله ﴿ خبير ﴾ يعني ما حوال عباده وما يصلحهم ﴿ ألا تعبدوا الا الله ﴾ هذا مقبول له ما كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لئلا تعبدوا الا الله والمراد بالعبادة التوحيد وخلع الانداد والاصنام وما كانوا يعبدون والرجوع الى الله تعالى والى عبادته والدخول في دين الاسلام ﴿ اتى لكم منه ﴾ أي قل لهم يا محمد اتى لكم من عند الله ﴿ نذير ﴾ ينذركم عقابه ان تبتم على كفركم ولم ترحموا عنه ﴿ وبشير ﴾ يعني وأبشر بالثواب الجزيل لمن آمن بالله ورسوله وأطاع وأخلص العمل لله وحده ﴿ وان استغفروا ربكم ﴾ ثم توبوا اليه ﴿ اخلفوا في سائر الفرق بين هذين المرتبتين فقبل معاه اطلوا من ربكم المغفرة

(من لدن حكيم خبير) صفة أخرى لكتاب أو خبر بعد خبر أو صلة لأحكمت أو فصلت أي من عند احكامها وتفصيلها (ألا تعبدوا الا الله) مفعول له أي لئلا تعبدوا أو أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول كأنه قيل قال لا تعبدوا الا الله أو أمركم أن لا تعبدوا الا الله (اتى لكم منه نذير وبشير) أي من الله (وان استغفروا ربكم) أي أمركم بالتوحيد والاستغفار (ثم توبوا اليه) أي استغفروا من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة

(من لدن) من عند (حكيم) حاكم أمران لا يعبد غيره (خبير) عن بعد وعن لا يعبد (ألا تعبدوا) بل لا توحّدوا (الا الله اتى لكم منه) من الله (نذير) من النار (وبشير) الجنة (وان استغفروا ربكم) ارجعوا اليه بالثوبة والاخلاص

من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ومحور اذ يكون ثم تفاوت ما بين الامرين
﴿ يتحكم متاعا حسنا ﴾ يعشكم في امن ودعة ﴿ الى اجل مسمى ﴾ هو آخر اعماركم
المقدرة اولاهلككم بذاب الاستئصال والارزاق والآجال وان كانت متعلقة
بالاعمال لكنهما سماة بالامانة الى كل احد فلا تتغير ﴿ ويؤت كل ذي فضل فضله ﴾
ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا وفي الآخرة وهو وعد للوحد الثابت
بخير الدارين ﴿ وان تولوا ﴾ وان تولوا

لذنوبكم ثم ارجعوا اليه لان الاستغفار هو طلب الغفر وهو الستر والتوبة الرجوع
عما كان فيه من شرك أو معصية الى خلاف ذلك فلهذا السبب قدم الاستغفار على
التوبة وقيل منه استغفروا ربكم لسالف ذنوبكم ثم توبوا اليه في المستقبل وقال
الفراء ثم ما يعني الاولان الاستغفار والتوبة بمعنى واحد فذكرهما للتأكيد
﴿ يتحكم متاعا حسنا ﴾ يعني انكم اذا فعلتم ما أمرتم به من الاستغفار والتوبة
وأخلصتم العبادة لله عز وجل بسط عليكم من الدنيا وأسباب الرزق ما تعيشون به
في أمن وسعة وخير قال بعضهم المتاع الحسن هو الرضا بالميسور والصبر على المقدور
﴿ الى اجل مسمى ﴾ يعني يتحكم متاعا حسنا الى حين الموت ووقت انقضاء آجالكم
فان قلت قد ورد في الحديث ان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقد يضيق على الرجل
في بعض أوقاته حتى لا يجد ما ينقذه على نفسه وعياله فكيف الجمع بين هذا وبين
قوله سبحانه وتعالى يتحكم متاعا حسنا الى اجل مسمى قلت أما قوله صلى الله عليه
وسلم الدنيا سجن المؤمن فهو بالنسبة الى ما أعد الله له في الآخرة من الثواب الجزيل
والنعم المقيم فانه في سجن في الدنيا حتى يفضى الى ذلك المعدل وأما كون الدنيا جنة
الكافر فهو بالنسبة الى ما أعد الله له في الآخرة من العذاب الاليم الدائم الذي لا ينقطع
فهو في الدنيا في جنة حتى يفضى الى ما أعد الله له في الآخرة وأما ما يضيق على
الرجل المؤمن في بعض الاوقات فانما ذلك لرفع الدرجات وتكفير السيئات وبيان
الصبر عند المصيبات فعلى هذا يكون المؤمن في جميع أحواله في عيشة حسنة لان راض
عن الله في جميع أحواله ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ويؤت كل ذي فضل فضله ﴿ أى
ويعط كل ذي عمل صالح في الدنيا أجره وثوابه في الآخرة قال أبو العالية من كثرت
طاعاته في الدنيا زادت حسناته ودرجاته في الجنة لان الدرجات تكون على قدر
الاعمال وقال ابن عباس من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن زادت سيئاته
على حسناته دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أهل الاعراف ثم
يدخلون الجنة وقال ابن مسعود من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة
كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التي عملها في الدنيا بقتله عشر حسنات
وان لم يعاقب بها في الدنيا أخذ من حسناته العشر واحدة وقيت له سبع حسنات
ثم يقول ابن مسعود هلك من غلبت آحاده اعشاره وقيل معنى الآية من عمل لله وفقه
الله في المستقبل اطاعته ﴿ وان تولوا ﴾ يعني وان أعرضوا عما جئتم به من الهدى

(يتحكم متاعا حسنا) يطول
نفعكم في الدنيا بما فاع حسنة
مرضية من عيشة واسعة
ونعمة متتابعة (الى أجل
مسمى) الى أن يتوفاكم
(ويؤت كل ذي فضل فضله)
ويعط في الآخرة كل من
كان له فضل في العمل وزيادة
فيه جزاء فضله لا ينقص منه شيئا
(وان تولوا) وان تولوا

(يتحكم متاعا) يعشكم عيشا
(حسنا) بلا عذاب (الى أجل
مسمى) الى وقت ما لوم يعني
الموت (ويؤت) ويعط
(كل ذي فضل) في الاسلام
(فصله) ثوابه في الآخرة
(وان تولوا) عن الاعمال

(فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة (إلى الله مرجعكم) رجوعكم (وهو على كل شيء قدير) فكل من قادرا على اعادة تكم (ألا انهم يثنون صدورهم) يزورون عن الحق ويخرفون عنه لان من اقبل على الشيء استقبله بصدرة ومن ازور عنه ٢٩٩ وانحرف سورة هود في ثني عنه صدره وطوى عنه

كشحه (ليستخفوا منه) ليطلبوا الحفاء من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنون على ازوارهم (الاحين يستغشون ثيابهم) يتغطون بها أي يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة لاستقاع كلام الله كقول نوح عليه السلام جعلوا اصابهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم (يعلم مايسرون وما يعلنون) أي لا تقاوت في علمه بين اسرارهم وعلانهم فلا وجه لتوصلهم الى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على ثيهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم وتفاقمهم غير نافع عنده قيل نزلت في المنافقين

والتوبة (فاني أخاف عليكم) أعلم ان تكون عليكم (عذاب يوم كبر) عظيم (إلى الله مرجعكم) بعد الموت (وهو على كل شيء قدير) من الثواب والعقاب (مدير ألا انهم) يعني أخنس ابن شريق وأصحبه (يننون

فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة وقبل يوم الشدايد وقد استلوا بالقسط حتى اكلوا الجيف وقرى وان تولوا من ولي (إلى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس وهو على كل شيء قدير فيقدر على تمزيقهم اشد عذاب فكانه تقرير اكبر اليوم (ألا انهم يثنون صدورهم) يثنونها عن الحق ويخرفون عنه أو يسطفونها على الفكر وعداوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو يولون ظهورهم وقرى يثنون في الباليه والثناء من اثونى وهو بناء المبالغة ويثنون واصله يثنون من الثن وهو الكلا الضعيف اراد به منع قلوبهم أو مطاوعة صدورهم للثني وتثن من ثن أن كبايض بالهمزة وتثوى ليستخفوا منه من الله سرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه قيل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا ارحنا ستورا واستغشنا ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يعلم وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظر اذا لآية مكية والنفاق حدث بالمدينة (الاحين يستغشون ثيابهم) (الاحين يأوون الى فراشهم ويتغطون بثيابهم) يعلم مايسرون في قلوبهم وما يعلنون باقوا هم يستوى في علم سرهم وعلنهم فكيف يخفى عليه ماعسى يظهره

فاني أخاف عليكم أي قل لهم يا محمد اني أخاف عليكم عذاب يوم كبير يعني عذاب النار في الآخرة (إلى الله مرجعكم) يعني في الآخرة فيثيب المحسن على احسانه ويماقب المسي على اساءته وهو على كل شيء قدير يعني من اصال الرزق اليكم في الدنيا وثوابكم وعقابكم في الآخرة قوله سبحانه وتعالى (ألا انهم يثنون صدورهم) قال ابن عباس نزلت في اخنس بن شريق وكان رجلا حلوا الكلام حلوا المظروك كان يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب ويتطوى بقلبه على ما بكرة فزلت ألا انهم يثنون صدورهم يعني يخفون ما في صدورهم من الشتماء والعداوة من ثبت الثوب اذا طويته وقال عبدالله بن شداد بن الهاد نزلت في بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثني صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه كي لا يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة كانوا يحنون صدورهم كي لا يسموا كتاب الله تعالى ولا ذكره وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بتمه ويرخي ستره ويخفي ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما في قلبي وهل السدى يثنون صدورهم أي يعرضون بقلوبهم من قولهم ثبتت عنائي ليستخفوا منه يعني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد من الله عز وجل ان استطاعوا (الاحين يستغشون ثيابهم) يعني يغطون رؤسهم بثيابهم يعلم مايسرون وما يعلنون

صدورهم) يضمرون في قلوبهم بغض محمد صلى الله عليه وسلم وعداوة (ليستخفوا منه) ليستروا من محمد صلى الله عليه وسلم بغضه وعداوة باظهار المحبة له والمحاسنة معه (الاحين يستغشون ثيابهم) يغطون رؤسهم بثيابهم (يعلم مايسرون) فيما بينهم وما يضمرون في قلوبهم وما يعلنون من القتال والحفاء ويقال من المحبة والمحاسنة

﴿ انه علم بنات الصدور ﴾ بالاسرار ذات الصدور أو بالقلوب واحوالها

انه علم بنات الصدور ﴿ ومعنى الآية على ما قاله الازهرى ان الذين اُشبهوا عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي علينا حالهم في كل حال وقد نقل عن ابن عباس غير هذا التفسير وهو ما أخرجه البخارى في اقاربه عن محمد بن عياض بن جعفر الخزومي انه سمع ابن عباس يقرأ ألا انهم يتنون صدورهم قال فسأله عنها فقال كان أناس يستحيون أن يتخلوا فيفضوا الى السماء وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم

(انه علم بنات الصدور)
بما فيها

(انه علم بنات الصدور) بما
في القلوب من الخير والشر



﴿وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها﴾ تفضلا لا وجوبا (ويعلم مستقرها) مكانه من الأرض ومسكنه (ومستودعها) حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة (كل في كتاب مبين) كل واحد من الدواب و رزقها ومستقرها ومستودعها في اللوح ! يعنى ذكرها مكتوب فيه مبين (وهو الذى خلق السموات والأرض) وما بينهما (في ستة)

(وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها) الا الله قائم برزقها (ويعلم مستقرها) حيث تأوى بالليل (ومستودعها) حيث تموت فتدفن (كل) أى رزق كل دابة واجلها وأثرها (في كتاب مبين) مكتوب في اللوح المحفوظ مبين معلوم مقدور ذلك عليها (وهو الذى) والهكم هو الذى (خلق السموات والأرض في ستة)

أيام ﴿ أي خلقهما وما فيهما كما سريانه في الاطراف أو ما في جهتي العلو والسفل وجع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات ﴾ وكان عرشه على الماء ﴿ قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوما على

أيام وكان عرشه على الماء ﴿ يعني قبل خلق السموات والارض قال كعب خلق الله يا قوتة خضراء ثم نظر اليها بالهيبة فصارت ماء يرتد ثم خلق الريح فجعل الماء على متها ثم وضع العرش على الماء وقال ضمرة ان الله سبحانه وتعالى كان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وخلق القلم فكتب به ما خلق وما هو خالق وما هو كائن من خلقه الى يوم القيامة ثم ان ذلك الكتاب سجع الله ومجده ألف عام قبل أن يخلق شيئا من خلقه وقال سعيد بن جبير سئل ابن عباس عن قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء على أي شيء كان الماء قال على متن الريح وقال وهب بن منبه ان العرش كان قبل أن يخلق الله السموات والارض ثم قبض الله قبضة من صفاء الماء ثم فتح القبضة فارتفع دخان ثم قضاهن سبع سموات في يومين ثم أخذ سبحانه وتعالى طينة من الماء فوضعها مكان البيت ثم دحا الارض منها ثم خلق الاقوات في يومين والسموات في يومين والارض في يومين ثم فرغ آخر الخلق في اليوم السابع قال بعض العلماء وفي خلق جميع الاشياء وجعلها على الماء ما يدل على كمال القدرة لان البناء الضعيف اذا لم يكن له أساس على أرض صلبة لم يثبت فكيف بهذا الخلق العظيم وهو العرش والسموات والارض على الماء فهذا يدل على كمال قدرة الله تعالى (خ) عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتى ناس من بني تميم فقالوا اقبلوا البشري يا بني تميم فقالوا بشرتنا فاعطنا مرتين فتغير وجهه ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقالوا اقبلوا البشري يا أهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله ثم قالوا جئنا لتتفقه في الدين ولتسألك عن أول هذا الامر ما كان قال كان الله سبحانه وتعالى

ولم يكن معه شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شيء ثم أتاني رجل فقال يا عمران ادرك ما فتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب يقطع دونها وأيم الله لو ددت أهما ذهبت ولم أقم ﴿ عن أبي رزين العقيلي رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله أين كان رينا قبل أن يخلق خلقه قال كان في عمامة ما فوقه هواء وما تحته هواء وخلق عرشه على الماء أخرجه الترمذي وقال قال أحمد يريد بالعماء أنه ليس معه شيء قال أبو بكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات له قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن شيء قبله يعني لا الماء ولا العرش ولا غيرهما وقوله وكان عرشه على الماء يعني وخلق الماء وخلق العرش على الماء ثم كتب في الذكر كل شيء وقوله في عمامة وجدته في كتاب عمامة مقيدا بالمدفان كان في الاصل ممدودا فعماء صحاب رقيق ويريد بقوله في عمامة أي فوق صحاب مدبراله وطاليا عليه كما قال سبحانه وتعالى أأنتم من في السماء يعني من فوق السماء وقال تعالى لا تصلبكم في جذوع النخل

أيام) من الاحد الى الجمعة تعليما للتأني (وكان عرشه على الماء) أي فوقه يعني ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والارض الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قبل بدء الخلق يا قوتة خضراء فنظر اليها بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحا فاقر الماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء وفي وقوف العرش على الماء أعظم اعتبار لاهل الافكار

أيام) من أيام أول الدنيا طول كل يوم ألف سنة أول يوم منها يوم الاحد وآخر يوم منها يوم الجمعة (وكان عرشه) قبل ان خلق السموات والارض (على الماء) وكان الله قبل العرش والماء

متن الماء واستدل به على إمكان الخلاء وان الماء اول حادث بعد العرض من اجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح والله اعلم بذلك ﴿ ليلوكم ايكم احسن عملا ﴾ متعلق بخلق أى خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبلى لأحوالكم كيف تعملون فان جملة ذلك اسباب ومواد لوجودكم ومما شكم وما يحتاج اليه اعمالكم ودلائل وامارات تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تعليق قل البلوى لمافيه من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختيار الشامل لفرق المكلفين باعتبار الحسن والقيم للتخريض على احسن المحاسن والتفضيل على الترقى دائما في مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل مايم على القلب والجوارح ولذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكم اكل علما وعملا ﴿ ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ﴾

يعنى على جذوعها وقوله مافوقه هواء أى مافوق السحاب هواء وكذلك قوله وماتحته هواء أى ماتحت السحاب هواء وقد قيل ان ذلك المعنى مقصور والمعنى اذا كان مقصورا فمعناه لاشئ ثابت لانه مما عي عن الخلق لكونه غير شئ فكأنه قال في جوابه كان قبل أن يخلق خلقه ولم يكن شئ غيره ثم قال مافوقه هواء وماتحته هواء أى ليس فوق المعنى الذى هو لاشئ موجود هواء ولا تحت هواء لان ذلك اذا كان غير شئ فليس يثبت له هواء بوجه والله أعلم وقال الهروي صاحب الغريبين قال بعض أهل العلم معناه أين كان عرش ربنا فحذف المضاف اختصارا كقوله واسأل القرية ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء هذا آخر كلام الیهقي وقال ابن الاثير العماء في اللغة السحاب الرقيق وقيل الكثيف وقيل هو الضباب ولا بد في الحديث من حذف مضاف تقديره أين كان عرش ربنا فحذف ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى وكان عرشه على الماء وحكى عن بعضهم في المعنى المقصور أنه قال هو كل أمر لا يدركه الفطن وقال الازهرى قال أبو عبيد انما تأولنا هذا الحديث على كلام العرب المعقول عنهم والا فلا ندري كيف كان ذلك العماء قال الازهرى فمن يؤمن به ولا تكيف صفته (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وفي رواية فرغ الله من المقادير وأمور الدنيا قبل أن يخلق السموات والارض وكان عرشه على الماء بخمسين ألف سنة وقوله فرغ يريد اتمام خلق المقادير لأنه كان مشغولا ففرغ منه لان الله سبحانه وتعالى لا يشغله شأن عن شأن فانما أمر اذ أراد شأ أن يقول له كن فيكون ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ ليلوكم ﴿ يعنى ليختبركم وهو أعلم بكم منكم ﴾ ايكم احسن عملا ﴿ يعنى بطاعة الله وأورع عن محارم الله ﴾ ولئن قلت ﴿ يعنى ولئن قلت يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك ﴾ انكم مبعوثون من بعد الموت ﴿ يعنى

(ليلوكم) أى خلق السموات والارض وما بينهما للممتحن فيهما ولم يخلق هذه الاشياء لانفسها (ايكم احسن عملا) أكثر شكرا وعنه عليه السلام احسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله فمن شكر وأطاع أتابه ومن كفر وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليلوكم أى ليفعل بكم مايفعل المبلى لأحوالكم كيف تعملون (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت)

(ليلوكم) ليختبركم بين الحياة والموت (ايكم احسن عملا) أخلص عملا (ولئن قلت) لاهل مكة (انكم مبعوثون) مبعوثون (من بعد الموت)

ليقولن الذين كفروا أن هذا الاسحر مبين (أشار بهذا الى القرآن لان القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره ساحر حجة وعلى يريدون الرسول والساحر كاذب مبطل (واثن آخر ناعنهم العذاب) عذاب الآخرة أو عذاب يوم بدر (الى أمة) الى جماعة من الاوقات (معدودة) معلومة أو قلائل والمعنى الى حين معلوم (ليقولن ما يحبس) ما يمنعه من النزول استجلاله على وجه التكذيب والاستهزاء (ألا يوم يأتيهم) لعذاب (ليس) العذاب (مصرفا عنهم) و يوم منصوب ﴿ ٣٠٥ ﴾ بمصرفا في سورة هود في أي ليس العذاب مصرفا عنهم يوم يأتيهم (و حاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا به يستهزئون) العذاب الذي كانوا به يستهجون وانما وضع يستهزئون موضع يستجولون لان استجوالهم كان على وجه الاستهزاء (ولئن أذقنا الانسان) هو الجنس (منا رجة) نعمة من صحة وامن وجدة واللام في اثن اتوطئة القسم (ثم نزعناها منه) ثم سلبناه تلك النعمة وجواب القسم (انديؤس) شديد اليأس من أن يعود اليه مثل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسام لقضائه (كفور) عظيم الكفران لما سلبه من القلب في نعمة

ليقولن الذين كفروا أن هذا الاسحر مبين أي ما البعث أو القول به أو القرآن المنضم لذكره الاسحر في الخديعة والبطلان وقرا حجة والكسائي الاسحر على ان الاشارة الى القائل وقري انكم بالفتح على تضييع قلت معنى ذكرت أو ان تكون ان بمعنى على أي ولئن قلت عليكم مبعوثون بمعنى قوموا بشكم ولا يتوا بانكاره لعدوه من قبيل ما لاحقيقة له مسائلة في انكاره ﴿ ولئن اخرنا عنهم العذاب ﴾ الموعود ﴿ الى امة معدودة ﴾ الى جماعة من الاوقات قليلة ﴿ يقولن ﴾ استهزاء ﴿ ما يحبس ﴾ ما يمنعه من الوقوع ﴿ ألا يوم يأتيهم ﴾ كيوم بدر ﴿ ليس مصرفا عنهم ﴾ ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها ﴿ و حاق بهم ﴾ واحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة في التهديد ﴿ ما كانوا به يستهزئون ﴾ أي العذاب الذي كانوا به يستهجون فوضع يستهزئون موضع يستجولون لان استجوالهم كان استهزاء ﴿ ولئن أذقنا الانسان منارحة ﴾ ولئن اعطيناه نعمة بحيث يحدتها ﴿ ثم نزعناها منه ﴾ ثم سلبنا تلك النعمة منه ﴿ انديؤس ﴾ قطع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به ﴿ كفور ﴾ مبالغ في كفران ما سامله

للصواب والجزاء ﴿ يقولن الذين كفروا أن هذا الاسحر مبين ﴾ يعنون القرآن ﴿ ولئن اخرنا عنهم العذاب الى امة معدودة ﴾ يعنى الى أجل محدود وأصل الامة في اللغة الجماعة من الناس فكله قال سبحانه وتعالى الى انقراض امة ومحجى امة أخرى ﴿ يقولن ما يحبس ﴾ يعنى أي شيء يحبس العذاب وانما يقولون ذلك استجالا بالعذاب واستهزاء يعنون انه ليس بشيء قال الله عز وجل ﴿ ألا يوم يأتيهم ﴾ يعنى العذاب ﴿ ليس مصرفا عنهم ﴾ أي لا يصرفه عنهم شيء ﴿ و حاق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ يعنى ونزل بهم وبال استهزأهم ﴿ فواه سبحانه وتعالى ﴾ ولئن أذقنا الانسان منارحة ﴿ من رضاء وسعة في رزق والعيش وبسطنا عليه من الدنيا ﴾ ثم نزعناها منه ﴿ ثم سلبناه ذلك كله وأصابنا المصائب فاجتاحته وذهبت من انديؤس كفور ﴾ يعنى يظل قانطا من رجة الله آيسا من كل خير كفور أي مجور لنعمتنا عابدا ولا قليل الشكر لربه قال بعضهم يا ابن آدم اذا كانت بك نعمة من الله من أن

الاعذاب الى امة معدودة الى وقت معلوم (تا و سا ٣٩ لث) يزه - (الار) أهل مكة (ما يحبس) عناغة الاستهزاء يا (ألا يوم يأتيهم) العذاب (ليس مصرفا عنهم) لا يسرف عنهم العذاب (و حاق بهم) ما كانوا به يستهزئون عذاب ما كانوا به يستهزئون بحمد على الله عليه وسلم والقرآن (ولئن أذقنا الانسان) يعنى الكافر (منارحة) نعمة (ثم نزعناها منه) أخذناها منه (انديؤس) يصير آيس شيء واقط شيء من رجة الله (كفور) كافر بنعمة الله

ليقولن الذين كفروا أن هذا الاسحر مبين أي ما البعث أو القول به أو القرآن المنضم لذكره الاسحر في الخديعة والبطلان وقرا حجة والكسائي الاسحر على ان الاشارة الى القائل وقري انكم بالفتح على تضييع قلت معنى ذكرت أو ان تكون ان بمعنى على أي ولئن قلت عليكم مبعوثون بمعنى قوموا بشكم ولا يتوا بانكاره لعدوه من قبيل ما لاحقيقة له مسائلة في انكاره ﴿ ولئن اخرنا عنهم العذاب ﴾ الموعود ﴿ الى امة معدودة ﴾ الى جماعة من الاوقات قليلة ﴿ يقولن ﴾ استهزاء ﴿ ما يحبس ﴾ ما يمنعه من الوقوع ﴿ ألا يوم يأتيهم ﴾ كيوم بدر ﴿ ليس مصرفا عنهم ﴾ ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها ﴿ و حاق بهم ﴾ واحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة في التهديد ﴿ ما كانوا به يستهزئون ﴾ أي العذاب الذي كانوا به يستهجون فوضع يستهزئون موضع يستجولون لان استجوالهم كان استهزاء ﴿ ولئن أذقنا الانسان منارحة ﴾ ولئن اعطيناه نعمة بحيث يحدتها ﴿ ثم نزعناها منه ﴾ ثم سلبنا تلك النعمة منه ﴿ انديؤس ﴾ قطع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به ﴿ كفور ﴾ مبالغ في كفران ما سامله

الاعذاب الى امة معدودة الى وقت معلوم (تا و سا ٣٩ لث) يزه - (الار) أهل مكة (ما يحبس) عناغة الاستهزاء يا (ألا يوم يأتيهم) العذاب (ليس مصرفا عنهم) لا يسرف عنهم العذاب (و حاق بهم) ما كانوا به يستهزئون عذاب ما كانوا به يستهزئون بحمد على الله عليه وسلم والقرآن (ولئن أذقنا الانسان) يعنى الكافر (منارحة) نعمة (ثم نزعناها منه) أخذناها منه (انديؤس) يصير آيس شيء واقط شيء من رجة الله (كفور) كافر بنعمة الله

الله نسائه (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) وسبنا عليه النعمة بعد الفقر الذي ناله (ليقولن ذهب السيأت عني) أي المصائب التي ساءتني (أنه لفرح) أي بطر (فخور) على الناس بما أذقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والفخر عن الشكر (إلا الذين صبروا) في الجنة (والبلاد) الجزء الثاني عشر (وعملوا الصالحات) ٣٠٦ وشكروا في النعمة والرخاء

من النعمة (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وعنى بعد عدم وفي اختلاف الفعلان نكتة لا تخفى (ليقولن ذهب السيأت عني) أي المصائب التي ساءتني (أنه لفرح) بطر بالنعم مفترها (فخور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقوقها وفي أفعل الأذقة والمس تبييه على أن ما يجده الإنسان في الدنيا من النعم والمغن كالأنموذج لما يجده في الآخرة وأنه يقع في الكفران والبطر بأدنى شيء لأن الذوق إدراك الطعم والمس مبدأ الوصول (إلا الذين صبروا) على الضراء أعاننا بالله تعالى واستسلا ما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لا لأنه سابقها ولا حقها (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) أقله الجنة والاستثناء من الإنسان لأن المراد به الجنس فإذا كان محلي باللام أفاد الاستعراق ومن حمله على الكفار لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعاً (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) تترك تبليغ بعض ما يوحى إليك وهو ما يخالف رأي المشركين مخافة ردهم واستهزاءهم به ولا يزم من توقع الشيء لوجود ما يدعو إليه وقوعه لجواز أن يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل من الخيانة في الوحي والتقبة في التبليغ مانعا (وضائق به صدرك) وعارض لك

وسمة وضائقه فاشكرها ولا تنجدها فإن نزعتك عنك فينبغي لك أن تصبر ولا تيأس من رحمة الله فإنه المواد على عباده بالخير وهو قوله سبحانه وتعالى (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) يعني ولئن نحن أنعمنا على الإنسان وبسطنا عليه من العيش (ليقولن) يعني الذي أصابه الخير والسمة (ذهب السيأت عني) يعني ذهب الشدائد والعسر والضيق وانما قال ذلك غرة بالله عز وجل وجراة عليه لأنه لم يصف الأشياء كلها إلى الله وانما أضافها إلى العوائد فلماذا ذمه الله تعالى فقال (أنه لفرح فخور) أي أنه أشربطر والفرح لذة تحصل في القلب بنيل المراد والمشتهى والفخر هو التعاول على الناس بتمديد المناقب وذلك منهى عنه (ثم استثنى فقال تبارك وتعالى) إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات (قال أقراء هذا الاستثناء مقطوع معناه لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات فانهم ليسوا كذلك فانهم إن نالهم شدة صبروا وإن نالهم نعمة شكروا وأعياها (أولئك) يعني من هذه صفتهم (لهم مغفرة) يعني لذنوبهم (وأجر كبير) يعني الجنة (قوله عز وجل) فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك (الخلطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلعلك يا محمد تارك بعض ما يوحى إليك ربك أن تبليغه إلى من أمرك أن تبليغ ذلك إليه (وضائق به صدرك) يعني ويضيق صدرك بما يوحى إليك فلا تبليغه إياهم وذلك أن كفار مكة قالوا آت بقراء غير هذا ليس فيه سب آلهم تنافهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يترك ذكر آلهم

(أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجر كبير) يعني الجنة كانوا يقتربون عليه آيات فمثالا استرشادا لأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة تمامها به كافية في رشادهم ومن اقتراحاتهم لولا أنزل عليه كنزاً أوجاه معه ملك وكانوا لا يستدنون بالقرآن ويتهانون به فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقى إليهم ما لا يقبلونه ويضحكون منه فهم فيه لإداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزأهم واقتراحهم بقوله (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) أي لعلك تترك أن تلقية إليهم وتبليغه إياهم مخافة ردهم لموتها ونهم (وضائق به صدرك) بأن تتلو عليهم ولم يقل ضيق ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لأنه عليه السلام كان أفسح الناس صدرا ولأنه أشكل تارك

لا يشكر (ولئن أذقناه) أصبناه يعني الكافر (نعماء) بعد ضراء مسته (شدة) أصابته (ليقولن) يعني

الكافر (ذهب السيأت) الشدة (عني أنه لفرح) بطر (فخور) بنعمة الله غير شاكر (إلا) محمد صلى الله عليه وسلم (وأعمال الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم فانهم لا يفعلون ذلك ولكن يصبرون بالشدة ويشكرون بالنعمة (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم في الدنيا (وأجر كبير) ثواب عظيم في الجنة (فلعلك) يا محمد (تارك بعض ما يوحى إليك) أمرك في القرآن من تبليغ الرسالة وسب آلهتهم وعيها (وضائق به) بما أمرت (صدرك) قلبك

احيانا ضيق صدرك بان تملوه عليهم مخافة ﴿ ان يقولوا لولا انزل عليه كنز ﴾ ينفقه في الاستتباع كالمملوك ﴿ اوجاء معه ملك ﴾ يصدقه وقيل الضمير في به مبهم يفسره ان يقولوا ﴿ انما انت نذير ﴾ ليس عليك الا الانذار بما اوحى اليك ولا عليك ردوا

ظاهرا فانزل الله عز وجل فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك يعني من ذكر آلهتهم هذا ما ذكره المفسرون في معنى هذه الآية واجمع المسلمون على انه صلى الله عليه وسلم فيما كان طريقه البلاغ فانه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منه بخلاف ما هو به لا خطأ ولا عدا ولا سهوا ولا غلطا وان صلى الله عليه وسلم بلغ جميع ما انزل الله عليه الى امته ولم يكتف منه شئ واجمعوا على انه لا يجوز على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيانة في الوحي والانذار ولا يترك بعض ما اوحى اليه لقول احدلان تجوز ذلك يؤدي الى الشك في أداء الشرائع والتكاليف لان المقصود من ارسال الرسول التبليغ الى من ارسل اليه فاذا لم يحصل ذلك فقد قامت فائدة الرسالة والنبي صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك كله واذا ثبت هذا وجب ان يكون المراد بقوله تعالى فاعلمك تارك بعض ما يوحى اليك شئ آخر سوى ما ذكره المفسرون وللعلماء في ذلك اجوبة ما أحدها قال ابن الانباري قد علم الله سبحانه وتعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يترك شئ مما يوحى اليه اشفاقا من موجدة أحد وغضبه ولكن الله تعالى أكد على رسوله صلى الله عليه وسلم متابعة الابلاغ من الله سبحانه وتعالى كما قال يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الآية الثانية ان هذا من حثه سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وتحريضه على أداء ما انزله اليه والله سبحانه وتعالى من وراء ذلك في عصيته بما يخافه ويخشاه الثالث ان الكفار كانوا يستهزؤن بالقرآن ويضحكون منه ويتهاونون به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيق صدره لذلك وان يلقي اليهم ما لا يقبلونه ويستهزؤن به فامر الله سبحانه وتعالى بتبايع ما اوحى اليه وان لا يلتفت الى استهزائهم وان تحمل هذا الضرر أهون من كتم شئ من الوحي والمقصود من هذا الكلام التنبيه على هذه الدقيقة لان الانسان اذا علم ان كل واحد من طرفي الفعل والترك مشتمل على ضرر عظيم ثم علم ان الضرر في باب الترك أعظم سهل عليه الاقدام على الفعل وقيل ان الله سبحانه وتعالى مع علمه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك شئ من الوحي هيجبه لاداء الرسالة وطرح المبالاة باستهزائهم وردهم الى قبول قوله بقوله فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك أي لعلك تترك ان تاقية اليهم مخافة ردهم واستهزائهم وضائق به صدرك أي بان تملوه عليهم ﴿ ان يقولوا ﴾ يعني مخافة ان يقولوا ﴿ لولا انزل عليه كنز ﴾ يعني يستغنى به وينفقه ﴿ اوجاء معه ملك ﴾ يعني يشهد بصدقه وقائل هذه المقالة هو عبد الله بن أبي أمية الخزومي والمعنى انهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا في قولك بأنك رسول الله الذي تصفه بالقدرة على كل شئ وانت عزيز عنده مع انك فقير فها انزل عليك ما تستغنى به أنت وأصحابك وها انزل عليك ملكا يشهدك بالرسالة فتزول الشبهة في أمرك فأخبر الله عز وجل انه صلى الله عليه وسلم نذير بقوله عز وجل ﴿ انما انت نذير ﴾ تنذر بالعقاب

(ان يقولوا) مخافة ان يقولوا (لولا انزل عليه كنز اوجاء معه ملك) هلا انزل عليه ما اقترحنا من الكنز لننفقه والملائكة لنصدقه ولم انزل عليه ما لا يريد ولا تقترحه (انما انت نذير) أي ليس عليك الا أن تنذرهم بما اوحى اليك ونبلفهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك ان ردوا وهاونوا

(أن يقولوا) بان يقولوا كفار مكة (لولا انزل) هلا انزل (عليه) على محمد (كنز) مال من السماء فيعيش به (أو جاء معه ملك) يشهد له (انما أنت) يا محمد (نذير) رسول

(والله على كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب ان يفعل فتوكل عليه وكل أمرك اليه وعليك بتأنيغ الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت الى استكبارهم ولا مبال بسفهمهم واستهزائهم (أم يقولون) أم مقطعة (أفترأه) الضمير لما يوحى اليك { الجزء الثاني عشر } (قل فأتوا ﴿ ٣٠٨ ﴾ بعشر سور) تحداهم أولا بعشر سورهم بسور

أو اقترحوا فما بالك يضيق به صدرك ﴿ والله على كل شيء وكيل ﴾ فتوكل عليه فإنه علم بحالهم وفاعل بهم جزاء أقوالهم وأفعالهم ﴿ أم يقولون افترأه ﴾ أم مقطعة والهاء لما يوحى ﴿ قل فأتوا بعشر سور مثله ﴾ في البيان وحسن النظم تحداهم أولا بعشر سور ثم لما عجزوا عن سبيل الأمر عليهم وتحداهم سورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحد ﴿ مفتريات ﴾ مختلقات من عند أنفسكم ان صح أني اختلقته من عند نفسي فأنكم عرب فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما أقدر عليه بل أنتم أقدر لنظكم القصص والأشعار وتعودكم القريض والظلم ﴿ وادعوا من استطعتم من دون الله ﴾ الى المعاونة على المعارضة ﴿ أو كنتم صادقين ﴾ ان مفترى ﴿ فان لم يستجيبوا لكم ﴾ بإتيان ما دعوتهم اليه

لمن خالفك وعصى أمرك وتبشر بالثواب لمن أطاعك وآمن بك وصدقك ﴿ والله على كل شيء وكيل ﴾ يعني أنه سبحانه وتعالى حافظ يحفظ أقوالهم وأفعالهم فجازهم عليها يوم القيامة ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ﴿ أم يقولون افترأه ﴾ يعني بل يقول كفار مكة اختلقه يعني ما أوحى اليه من القرآن ﴿ قل ﴾ أي قل لهم يا محمد ﴿ فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ﴾ لما قالوا له اعزيت هذا القرآن واختلقته من عند نفسك وليس هو من عند الله تحداهم وأرخی لهم العنان وما وصهم على مثل دعواهم فقال صلى الله عليه وسلم هبوا أني اختلقته من عند نفسي ولم يوح الى شيء وان الأمر كما قائم وأنتم عرب مثلي من أهل الفصاحة وفرسان البلاغة وأصحاب اللسان فأتوا أنتم بكلام مثل هذا الكلام الذي جشتم به مختلق من عند أنفسكم فأنكم تقدرون على مثل ما أقدر عليه من الكلام فلهذا قال سبحانه وتعالى ﴿ فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ﴾ في مقابلة قولهم افترأه فان قلت قد تحداهم بأن أتوا بسورة مثله فلم يقدروا على ذلك وعجزوا عنه وكيف قال فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ومن عجز عن سورة واحدة فهو عن العسرة أعجزه قلت قد قال بعضهم ان سورة هود نزلت قبل سورة يونس وأنه تحداهم أولا بعشر سور فلما عجزوا تحداهم بسورة يونس وأنكر المرد هذا القول وقال ان سورة يونس نزلت أولا قال ومعنى قوله في سورة يونس فأتوا سورة مثله يعني مثله في الأخبار عن الأحكام والوعيد والوعيد وقرله سورة هود فأتوا بعشر سور مثله يعني مجرد الفصاحة والبلاغة من غير خبر عن غيب ولا ذكر حكم ولا وعد ولا وعيد فلما تحداهم بهذا الكلام أمرهم بالسر لأمم ﴿ وادعوا من استطعتم من دون الله ﴾ حق مينوكم الى ذات الله ﴿ كنتم ﴾ يعني في قولكم انه مفترى ﴿ فان لم يستجيبوا لكم ﴾ اعلم انه لما سئلت لآله المنة على أسرين وخطابين أحدهما أمر وخطاب للثاني صلى الله عليه وسلم رهو قوله سبحانه وتعالى قل أتيا بعشر سور مثله مفتريات والثاني أمر وخطاب لأكفار وهو

واحدة كما يقول المخارق في الخط لصاحبه اكتب عشرة أسطر بحوما اكتب فاذا تبين له العجز عن ذلك قال قد اقتصرت منك على سطر واحد (مثله) في الحسن وايزاله و معنى مثله أمثاله ذهابا الى عمالة كل واحدة منها (مفتريات) صفة لعشر سور لما قالوا افترت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله أرخى مهم العنان وقال ه و أني اختلقته من عند نفسي فأتوا أنتم أصا كلام مثله مختلق من عند أنفسكم فأتهم عرب فصحاء على (وادعوا من استطعتم من دون الله) الى المعاونة على المعارضة (كنتم صادقين) انه فرى (فان لم يستجيبوا لكم

مخوف (رائد على كل شيء) من مقالهم ونداهم (وكل) كميل وسال سبيد (أم يقولون) بل يقولون كفار مكة (افترأه) اخلق محمد القرآن من بقاء نفسه فأتانا به (بل) لهم يا محمد (وأتوا بعشر سور له)

مثل سور القرآن من سورة البقرة آراء وآراء والنساء والمائدة والانباء والأعراف والافات والروم ويونس (قوله) وهود (مفتريات) مختلقات من تلقاء أنفسكم (وادعوا من استطعتم) استموا من منبذتم (من دون الله ان كنتم صادقين) ان محمد صلى الله عليه وسلم يخالفه من لادعائه من استخوان ذلك والله (فان لم يستجيبوا لكم) لم يحك الظلم

فاعلموا انما أنزل بعلم الله (وان لا اله الا هو) أى أنزل ملتبساً بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز الخلق واختبار بشيوب لاسيما لهم اليه واعلموا عند ذلك ان لا اله الا الله ﴿٣٠٩﴾ وحده وان توحيداً واجب {سورة هود} والاشراك به ظلم عظيم

وانما جاع الخطاب بعد افراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله فلان الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يحدثونهم أولان الخطاب للمشركين والضمير في فان لم يستجيبوا لمن استطعتم أى فان لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله الى المظاهرة على المعارضة لعلمهم بالعجز عند فاعلموا انما أنزل بعلم الله أى فاذنه أو بإمره (فهل أنتم مسلمون) متبعون للاسلام بهذه الحجة القاطعة ومن حمل الخطاب للمسلمين فعاد فاثبتوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقيناً على انه منزل من عند الله وعلى التوحيد فهل أنتم مسلمون مخلصون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها فليدفعها) من كان يريد

(فاعلموا) بامتناع الكفار (أأنزل) جبريل بالقول (بسم الله) وأمره (وأن لا اله الا هو) فهل أنتم مسلمون (مقرون بمحمد عليه السلام) والقرآن (من كان يريد

وجع الضمير اما لتعظيم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم أولان المؤمنين كانوا ايضا يتعدونهم وكان امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم متساوياً لهم من حيث انه يجب اتباعه عليهم في كل امر الا ما خصه الدليل وللتنبية على ان التعدى مما يوجب رسوخ ايمانهم وقوة يقينهم فلا يقفون عنه ولذلك رتب عليه قوله ﴿فاعلموا انما أنزل بعلم الله﴾ ملتبساً بما لا يعلمه الا الله ولا يقدر عليه سواه ﴿وان لا اله الا هو﴾ واعلموا ان لا اله الا الله لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ولظهور عجز آلهتهم وتخصيص هذا الكلام الثابت صدقه بأعجازه عليه وفيه تهديد واقطاع من ان يحيرهم من بأس الله آلهتهم ﴿فهل أنتم مسلمون﴾ فابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه مطلقاً ويجوز ان يكون الكل خطاباً للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم أى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لايعلمه الا الله وانه منزل من عنده وان مادعاكم اليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبية على قيام الموجب وزوال العذر ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها﴾ باحسانه وبره ﴿نوف اليهم اعمالهم فيها﴾

قوله تعالى وادعوا من استطعتم من دون الله ثم أتبعه بقوله تبارك وتعالى فان لم يستجيبوا لكم احتمل أن يكون المراد ان الكفار لم يستجيبوا في المعارضة لعجزهم عنها واحتمل أن يكون المراد أن من يدعوه من دون الله لم يستجيبوا للكفار في المعارضة ولهذا السبب اختلف المفسرون في معنى الآية على قولين أحدهما انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه كانوا يتحدثون الكفار بالمعارضه ليتبين عجزهم فلما عجزوا عن المعارضة قال الله سبحانه وتعالى لبيهم والمؤمنين فان لم يستجيبوا لكم فيما دعوتهم اليه من المعارضة وعجزوا عنه ﴿فاعلموا انما أنزل بعلم الله﴾ يعنى فاثبتوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقيناً واثباتاً لانهم كانوا غافلين بانه منزل من عند الله وقل الخطاب في قوله فان لم يستجيبوا الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره ناظراً لجمع تعظيمه صلى الله عليه وسلم على غيره صلى الله عليه وسلم فان لم يستجيبوا لكم خطاب مع الكفار وذلك انه سبحانه وتعالى لما قال في الآية المتقدمه وادعوا من استطعتم من دون الله قال الله عز وجل في هذه الآية فاعلموا انما أنزل بعلم الله وار لا اله الا هو ﴿فهل أنتم مسلمون﴾ اما وادعوا من استطعتم على التام هو أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم ﴿وار لا اله الا هو﴾ يعنى الذى أنزل انما هو الله الذى لا اله الا هو ولا من تدعون من دونه ﴿فهل أنتم مسلمون﴾ مع ما هي الاسرار أناسواوا أحاصوا الله العبادة وان جلا معنى الآية على انه خطاب مع المؤمنين كان معنى قوله فهل أنتم مسلمون الدعاء دو موعلى ما أنتم عليه من الاسلام ﴿وله من وحل﴾ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها يعنى بعمله الذى يعمل به من أجل البر رلت في كل من عمل عملاً يتنى به غير الله عز وجل ﴿نوف اليهم اعمالهم فيها﴾ يعنى

الحياة الدنيا (بعله الذى افترض الله عليه (وزينتها) زهرتها (نوف اليهم اعمالهم) نوفرهم ثواب اعمالهم (فيها) في الدنيا

وهم فيها لا يخسرون) توصل
اليهم أجور أعمالهم وافية
كاملة من غير محس في الدنيا
وهو ما يرزقون فيها من
الصحة والرزق وهم الكفار
أو المنافقون (أولئك
الذين ليس لهم في الآخرة
إلا النار وحيط ما صنوا

وان آتاه خليل يوم مسغبة * يقول لافانث مالى ولا حرم
 ﴿ وهم فيها لا ينجسون ﴾ لا ينقصون شيئاً من اجورهم والآية فى اهل الرياء وقيل
 فى المنافقين وقيل فى الكفرة وبرهم ﴿ اولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار ﴾
 مطلقاً فى مقابلة ما علوا لانهم استوفوا ما يقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار
 المزائم السيئة ﴿ وحبط ما صنعوا فيها ﴾ لانهم لم يبق لهم ثواب فى الآخرة أو لم يكن
 لانهم لم يريدوا به وجه الله تعالى والعمدة فى اقتضاء ثوابها هو الاخلاص ويجوز تعليق
 الظرف بصنعوا على ان الضمير للدنيا ﴿ وباطل ﴾ فى نفسه ﴿ ما كانوا يعملون ﴾ لانه لم
 يعمل على ما ينبغي وكأن كل واحدة من الجنتين علقا لقبها وقرى باطلا على انه مقبول

أعمالهم التي علوها لطلب الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى يوسع عليهم في الرزق ويدفع عنهم
المكروه في الدنيا ونحو ذلك ﴿وهم فيها لا ينجسون﴾ يعني انهم لا ينقصون من أجور أعمالهم
التي علوها لطلب الدنيا بل يعطون أجور أعمالهم كاملة موفرة ﴿أولئك الذين ليس لهم
في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها﴾ يعني وبطل ما علوا في الدنيا من أعمال البر ﴿وباطل
ما كانوا يعملون﴾ لانه لغير الله واختلف المفسرون في المعنى بهذه الآية فروى قتادة عن أنس
أنه في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك من عمل عملاً صالحاً في غير تقوى
يعني من أهل الشرك أعطى على ذلك أجر في الدنيا وهو ان يصل رجلاً أو يعطى سائلاً
أو يرحم مضطراً أو نحو هذا من أعمال البر فيجعل الله له ثواب عمله في الدنيا يوسع
عليه في المأيشة والرزق ويقر عينه فيما خوله ويدفع عنه المكروه في الدنيا وليس له
في الآخرة نصيب ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله أولئك الذين ليس
لهم في الآخرة الا النار الآية وهذه حاله الكافر في الآخرة وقبل نزول في المنافقين
الذين كانوا يطلبون بغزوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا
لا يرجون ثواب الآخرة فيل ان حمل الآية على العموم أولى فيندرج الكافر
والمنافق الذي هذه صفته والمؤمن الذي يأتي بالطاعات وأعمال البر على وجه الرياء
والسمعة قال مجاهد في هذه الآية هم أهل الرياء وهذا القول مشكل لان قوله سبحانه
وتعالى أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار لا يليق بحال المؤمن الا اذا قلنا
ان تلك الأعمال الفاسدة والافعال الباطلة لما كانت لغير الله استحق فاعلموا الوعيد الشديد
وهو عذاب النار ويدل على هذا ما روى عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً
أشرك فيه معي غيري تركته وشركه أخرجه مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من تعلم علماً لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار أخرجه
ابن ماجة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علماً مما يتقى

يحملون وما لباهمية أوفى معنى المصدر كقولهم

ولا خارحا من في زور كلام

ويطلى على القل به أفن كان على بينة من ربه ٥ برهان من الله بدله على الحق والصواب
فيما أتته ويذره والهمزة لانكار ان يعقب من هذا شأنه هؤلاء المقصرين همهم
وافكارهم على الدنيا وان يقارب بينهم في المنزلة وهو الذي اغنى عن ذكر الخبر وتقديره
أفن كان على بينة كمن كان يريد الحياة الدنيا وهو حكمهم كل مؤمن غفلت وقيل المراد به
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل مؤمنوا أهل الكتاب ٥ ويتلوه ٥ ويتبع ذلك
البرهان الذي هو دليل العقل ٥ شاهد منه ٥ شاهد من الله شهد بصحته وهو القرآن

به وجد الله لا يتعلمه الا يصيبه غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني
ربحها أخرجه أبو داود ٥ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا
بالله من حب الحزن قالوا يا رسول الله وما حب الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم
كل يوم ألف مرة قيل يا رسول الله من يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم أخرجه
الترمذي وقال حديث حسن غريب ٥ قال البغوي وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الأصغر قال
الرياء أخرجه بغير سند ٥ والرياء هو ان يظهر الانسان الاعمال الصالحة ليحمده الناس
عليها أولي اعتقدوا فيه الصلاح أولي قصدوه بالعطاء فهذا العمل هو الذي لغير الله تعوذ
بالله من الخذلان قال البغوي وقيل هذا في الكفار يعني قوله من كان يريد الحياة الدنيا
وزيبتها أما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة وارادته الآخرة غالبة فيجازي بحسناته
في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وروينا عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة
وأما الكافر فيطم بحسناته في الدنيا حتى اذا أفضى الى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى
بها خيرا أخرجه البغوي بغير سند ٥ قوله سبحانه وتعالى ٥ أفن كان على بينة من
ربه ٥ لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المقدمة الذين يريدون بأعمالهم الحياة الدنيا
وزيبتها ذكر في هذه الآية من كان يريد بعمله وجه الله تعالى والدار الآخرة فقال
سبحانه وتعالى أفن كان على بينة من ربه أي كمن يريد الحياة الدنيا وزيبتها وليس اهم
في الآخرة الا النار وانما حذف هذا الجواب لظهوره ودلالة الكلام عليه وقيل معناه
أفن كان على بنة من ربه وهو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كمن هو في ضلالة
وكفر والمراد بالبينة الدين الذي أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بالبينية
اليقين يعني أنه على يقين من ربه أنه على الحق ٥ ويتلوه شاهد منه ٥ يعني ويتبعه
من شهدله بصدف واختلفوا في الشاهد من هو فقال ابن عباس عاتمة وارجم
ومجاهد وعكرمة والضحا وأكبر المفسرين انه جبريل عليه السلام يريد جبريل
يدع النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيده وسدده ويقويه وقال الحسن وعطاءة ولسان
النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن محمد بن الحنفية قال ذات ليلتي ان علي ان أي

(أفن كان على بينة من ربه)
أمن كان يريد الحياة الدنيا
كمن كان على بينة من ربه أي
لا يعقبونهم في المنزلة ولا
يقاربونهم يعني ان بين
الفريقين تبائسا وأراد
بهم من آمن من اليهود كمن
الله بن سلام وغيره كان
على بينة من ربه أي على
برهان من الله وبيان ان
دين الاسلام حق وهو دليل
العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك
البرهان (شاهد) شهد
بصحته وهو القرآن (منه)
من الله أو من القرآن فقد
مر ذكره آنفا

(أفن كان على بينة من ربه)
على بيان نزل من ربه يعني
القرآن (ويتلوه) يقرأ
عليه القرآن (شاهدنا)
من الله يعني جبريل

﴿ ومن قبله ﴾ ﴿ ومن قبل القرآن ﴾ ﴿ كتاب موسى ﴾ يعني التوراة قائما ايضا تلاوه في التصديق أو اليقنة هو القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل أو لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم على ان الضمير له أو من التلاوة والشاهد ملك يحفظه والضمير في يتلوه اما لمن أو لليقنة باعتبار المعنى ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرئ كتابا بالنصب عطفًا على الضمير في يتلوه أي يتلو القرآن شاهد من كان على بينة دالة على أنه حق كقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل يقرأ من قبل القرآن التوراة ﴿ اماما ﴾ كتابا مؤتمنه في الدين ﴿ ورحة ﴾ على المثل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بخير الدارين ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى من كان على بينة ﴿ يؤمنون به ﴾ بالقرآن ﴿ ومن يكفر به من الاحزاب ﴾ من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول طالب رضى الله عنه أنت التالى قال وماتنى بالتالى قلت قوله سبحانه وتعالى ويتلوه شاهد منه قال وددت انى هو ولكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان اللسان لما كان يعرب عما في الجنان ويظهره جعل كاشا مدله لان اللسان هو آلة الفصل والبيان ويهتلى القرآن وقال مجاهد الشاهد هو ملك يحفظ النى صلى الله عليه وسلم وبسده وقال الحسين بن الفضل الشاهد هو القرآن لان اعجازه وبلاغته وحسن نظمه يشهد للنبي صلى الله عليه وسلم بنبوته ولانه اعظم مجزانه الباقية على طول الدهر وقال الحسين بن على وابن زيد الشاهد منه هو محمد صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان من نظر الى النبي صلى الله عليه وسلم بعين العقل والبصرة علم أنه ليس بكذاب ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون وقال جابر بن عبد الله قال على بن أبى طالب ما من رجل من قريش الا وقد نزلت فيه الآتة والآيتان فقال له رجل وأنت أى آية نزلت فيك فقال على ما قرأ الآتة الى في هود وبنائه شاهد منه فعلى هذا القول يكون الشاهد على بن أبى طالب وقوله منه يعنى من النبي صلى الله عليه وسلم والمراد تشرىف هذا الشاهد وهو على لاتسالة بالنبي صلى الله عليه وسلم رقيب يتلوه شاهد منه يعنى الانجيل وهو اخبر الفراء والمسنى ان الانجيل يتلو القرآن في التصديق بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم والامر بالاعيان به وان كان قد نزل قبل القرآن ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ ﴿ ومن قبله ﴾ يعنى ومن قبل نزول القرآن وارسل محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ كتاب موسى ﴾ يعنى التوراة ﴿ اماما ورحة ﴾ يعنى انه كان اماما لهم يرجعون اليه في أمور الدين والاحكام والشرائع وكونه رحة لانه الهادى من الضلال وذلك سبب حصول الرحمة بقوله تعالى ﴿ أولئك ﴾ يؤمنون به يعنى اذ الذين رصفهم الله بانهم على بينة من ربهم هم المشرقيهم بنوهم أولئك يؤمنون به يعنى بحمد صلى الله عليه وسلم وقول اراد الذين أسلموا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه يؤمنون بكفره بك يعنى بحمده صلى الله عليه وسلم ﴿ من الاحزاب ﴾ يعنى من جميع الكفار وأصحاب الادل

(ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة أى ويتاود ذلك الراهان أيضا من قبل القرآن كتاب موسى عليه السلام (اماما) كتابا مؤتمنه في الدين قدوة فيه (ورحة) عظيمة على المنزل اليهم وهما حالان (أولئك) أى من كان على بينة (مؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به) بالقرآن (من الاحزاب) من اهل مكة ومن ضاههم من المتخلفين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ومن قبله) من قبل القرآن (كتاب موسى) توراة موسى مرأ عليه جبريل (اماما) يقتدى به (ورحة) من آمن به (أولئك) من آمن بكتاب موسى (مؤمنون به) بحمد عليه السلام والقرآن وهو عبد الله بن سلام وأصحابه (ومن يكفر به) بحمد عليه السلام والقرآن (من الاحزاب) من جمع الكفار

ومورده (فلاتك في سرية)
شك (منه) من القرآن أو من
الموعد (انه الحق من ربك
ولكن أكثر الناس
لا يؤمنون ومن أظلم ممن
افتري على الله كذباً أولئك
يعرضون على ربهم)
يحسبون في الموقف وتعرض
أعمالهم (ويقول
الشهاد هؤلاء الذين كذبوا
على ربهم) ويشهد عليهم
الشهاد من الملائكة
والنبيين بأنهم الكذابون
على الله بأنه اتخذ ولداً
وشريكاً (اللعنة الله على
الظالمين) الكاذبين على
ربهم والشهاد جمع شاهد
كأصحاب وصاحب أو شهيد
كشريف وأسرار

(قالار موعده) مصيره

(فلاتك) يا محمد (في سرية)

في شك (منه) من مصير من كفر
بالقرآن (انه الحق من ربك)
أن مصير من كفر بالقرآن
البار ويقال فلاتك في سرية
في شك منه من القرآن انه
الحق من ربك نزل به جبريل
(واكن أكثر الناس أهل
مكة) لا يؤمنون ومن أظلم
أعق وأجرأ (من افتري)
اخلاق (على الله كذباً
أولئك يعرضون على ربهم)
ساقون إلى ربهم (ويتول
الشهاد) الملائكة والأنبياء
(دعواهم) الكفار (الذين
كذبوا على ربهم) لعنة الله (على السامين)

الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فالنار موعده) يردها لآعالة (فلاتك في سرية
منه) من الموعد أو القرآن (وقرى سرية بالضم وهما الشك) انه الحق من ربك
ولكن أكثر الناس لا يؤمنون (لقلة نظرهم واختلاف فكرهم) ومن أظلم ممن افتري
على الله كذباً (كأن استداليه ما لم ينزله أو نفي عنه ما أنزله) أولئك يعرضون
على ربهم (في الموقف) بأن يحسبوا وتعرض أعمالهم (ويقول الشهاد) من الملائكة
والنبيين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد كأصحاب أو شهيد كأشرف جمع شريف
(هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) لعنة الله على الظالمين (تحويل عظم مما يحق بهم

المختلفة فتدخل فيه اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان وغيرهم والأحزاب
الفرق الذين تحزبوا وتجمعوا على مخالفة الأنبياء (فالنار موعده) يعني في الآخرة
روى البغوي بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي
نفس محمد بيده لا يسمع في أحد من هذه الأمة ولا يهودي ولا نصراني ومات ولم يؤمن
بإلدي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار قال سعيد بن جبير ما بغى حديث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه إلا وجدت مصداقه في كتاب الله عز
وجل حتى بلغني هذا الحديث لا يسمع في أحد من هذه الأمة الحديث قال سعيد
فقات أين هذا في كتاب الله حتى أتيت على هذه الآية ومن قبله كتاب موسى إلى
قوله سبحانه وتعالى ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده قال فالأحزاب أهل
الملل كلها ثم قال سبحانه وتعالى (فلاتك في سرية) منه انه الحق من ربك فيه
قولان أحدهما أن معناه فلاتك في شك من صحة هذا الدين ومن كون القرآن نازلاً
من عند الله فعلى هذا القول يكون منلفاً بما قبله من قوله تعالى أم يقولون افتراء والقول
الثاني أنه راجع إلى قوله ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده يعني فلاتك في شك
من أن النار موعده من كفر من الأحزاب والخطاب في قوله فلاتك في سرية للنبي صلى
الله عليه وسلم والمراد به غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وبعض هذا
القول ساق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى ولكن أكثر الناس لا يؤمنون يعني
لا يصدقون بما أوحى إليك أو من أن موعده النار قوله عز وجل (ومن
أظلم ممن افتري على الله كذباً) يعني أي الأس أسد تعدياً عن اختلاق على الله كذباً
فكذب عليه وزعم أن له شريكاً أو ولداً وفي الآية دليل على أن الكذب على الله من أعظم
أنواع الظلم لأن قوله تعالى ومن أظلم ممن اهزى على الله كذباً ورد في معرض المبالغة
دعواهم (على الله كذباً) يعني المقربين على الله الكذب (يعرضون على ربهم) يعني يوم القيامة
فيسألهم عن أعمالهم في الدنيا (ويقول الشهاد) يعني الملائكة الذين يحضون أعمال
بنی آدم قاله مجاهد وقال ابن عباس هم الأبداء وأرسل وبه قال الضر رادة
الشهاد الخلق كلهم (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) يعني في الدنيا ربهم الفصيح
كفرون في الآخرة لكل من كذب على الله (واللعنة الله على الظالمين) يعني يتول الله

(فا و خا ٤٠ لث)

(الذين يصدون عن سبيل الله) يصرفون الناس عن دينه (ويصفونها عوجا) يصفونها بالاعوجاج وهي مستقيمة أو يصفون أهلها أن يوجوا بالارتداد { الجزء الثاني عشر } (وهم بالآخرة) ٣١٤ (هم كفرون) هم الثانية التأكيدهم كفرهم

حينئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصدون عن سبيل الله) عن دينه (ويصفونها عوجا) ويصفونها بالاعوجاج أو يصفونها أهلها أن يوجوا بالردة (وهم بالآخرة) هم كفرون (والحال أنهم كفرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به) أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض (أي ما كانوا معجزين بالله أن يعاقبهم في الدنيا) وما كان لهم من دون الله من أولياء (يعتقونهم من العقاب ولكنه آخر عقابهم إلى هذا اليوم ليكون أشد وأدوم) يضاعف لهم العذاب (استئناف) وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعف بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتسامهم عن الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعامهم عن آيات الله وكأنه الملة في مضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما انفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من أولياء فإن ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب

ذلك يوم القيامة فيلعنهم ويطردهم من رحته (ق) عن صفوان بن محرز المازني قال بينما ابن عمر بطوف بالبيت اذ عرض له رجل فقال يا أبا عبد الرحمن أخبرني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كتفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا كذا فيقول اعرف رب اعرف مرتين فيقول سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة وفي رواية ثم تطوى صحيفة حسنة وأما الكفار والمنافقون فيقول الأشهاد وفي رواية فينادي بهم على رؤس الأشهاد من الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين (قوله سبحانه وتعالى) الذين يصدون عن سبيل الله (هذه الآية متصلة بما قبلها والمعنى ألا لعنة الله على الظالمين ثم وصفهم فقال الذين يصدون عن سبيل الله يعني يعتصمون الناس من الدخول في دين الله الذي هو دين الإسلام (ويصفونها عوجا) يعني يطلبون القاء الشبهات في قلوب الناس وتعويج الدلائل الدالة على صحة دين الإسلام (وهم بالآخرة) هم كفرون (يعني وهم مع صدهم عن سبيل الله يحججهم بالبحث بعد الموت وينكرونه) أولئك (يعني من هذه صفةهم) لم يكونوا معجزين في الأرض (قال ابن عباس يعني سابقين وقيل هارين وقيل قاتلين في الأرض والمعنى أنهم لا يجزؤون الله إذا أرادهم بالعذاب والانتقام منهم ولكنهم في قبضته وملاكه لا يقدرون على الامتناع منه إذا طلبهم) وما كان لهم من دون الله من أولياء (يعني وما كان لهؤلاء المشركين من أنصار يعتصمونهم من دون الله إذا أرادهم سوا أو عذابا) يضاعف لهم العذاب (يعني في الآخرة يزداد عذابهم بسبب صدهم عن سبيل الله وانكارهم البحث بعد الموت) ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون (قوله تعالى فتأخروا عن سماع الحق ولا تسمعون خيرا فينفخون به ولا يبصرون خيرا) فأخذون به وبآية ابن عباس أخبر الله سبحانه وتعالى

بالآخرة واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا) أي ما كانوا (معجزين في الأرض) بمعجزين الله في الدنيا أن يعاقبهم الوأراد عقابهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) من يتولاهم فينصرهم منه ويعتصمهم من عقابه ولكنه أراد انظارهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الأشهاد (يضاعف لهم العذاب) لأنهم أضلوا الناس عن دين الله يضاعف مكي وشامي (ما كانوا يستطيعون السمع) أي استماع الحق (وما كانوا يبصرون) الحق

المشركين (الذين يصدون) يصرفون (عن سبيل الله) عن دين الله وطاعته (ويصفونها عوجا) يطلبونها زيفا ويقال غيرا (وهم بالآخرة) (البعث بعد الموت) (هم كفرون) جاحدون (أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض) بفاعلين من عذاب الله (وما كان لهم من دون الله من عذاب الله) (من أولياء) تحفظهم (يضاعف لهم العذاب) يعني الرؤساء (ما كانوا يستطيعون السمع)

الاستماع إلى كلام محمد صلى الله عليه وسلم من نفسه وهو تعالى بما كانوا لا يستطيعون السمع الاستماع إلى كلام محمد السلام (وما كانوا يبصرون) إلى محمد عليه السلام من نفسه ويقال وما كانوا يبصرون محمدا صلى الله عليه وسلم (أنه)

(أولئك الذين خسروا أنفسهم) حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله (ومنزل منهم) وبطل عنهم وصناع ما اشترووه وهو (ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها (لاجرم أنهم في الآخرة هم الاخسرون) بالصدود والصدود وفي لاجرم أقوال أحدهما ان لارد لكلام سابق ﴿ ٣١٥ ﴾ أي ليس { سورة هود } الاصر كما زعموا و معنى

جرم كسب وفاعله مضمرة وانهم في الآخرة في محل النصب والتقدير كسب قولهم خسراهم في الآخرة وثانيها أن لاجرم كلفنا ركبنا فصار معناها حقا وأن في موضع رفع بانه فاعل لحق أى حق خسراهم وثالثها ان معناه لاعمالة (ان الذى آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا الى ربهم) واطمأنوا اليه وانقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع من الحبث وهى الارض المطمئنة (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعشى والاصم والبصير والسميع)

من بفضله (أولئك) الرساهم (الذين خسروا أنفسهم) غبنوا أنفسهم وأهاليهم ومنزلهم وخدمهم في الجنة وورثه غيرهم من المؤمنين (ومنزل عنهم) بطل واشتغل عنهم بأنفسهم (ما كانوا يفترون) يصدون من دون الله بالكذب (لاجرم) حقا (أنهم في الآخرة هم الاخسرون) المغبونون بذهاب الجنة

اعتراض ﴿ أولئك الذين خسروا أنفسهم ﴾ باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى ﴿ ومنزل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ من الآلهة وشفاعتها أو خسروا بما بدلوا وصناع عنهم ما حصلوا فلم يبق منهم سوى الحسرة والندامة ﴿ لاجرم أنهم في الآخرة هم الاخسرون ﴾ لا احدا بين واكثر خسرا منهم ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا الى ربهم ﴾ اطمأنوا اليه وخشعوا له من الحبث وهو الارض المطمئنة ﴿ أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ دائمون ﴿ مثل الفريقين ﴾ الكافر والمؤمن ﴿ كالاعشى والاصم والبصير والسميع ﴾ يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعشى لتصاميه

انه أحال بين أهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فانه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهى طاعته وما كانوا يبصرون وأما في الآخرة فانه قال لا يستطيعون خاشعة أبصارهم ﴿ أولئك الذين خسروا أنفسهم ﴾ بمعنى ان هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من رجة الله ﴿ ومنزل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ يعنى وبطل كذبهم وامكهم وفربتهم على الله وادعائهم ان الملائكة والاصنام تشفع لهم ﴿ لاجرم ﴾ يعنى حقا وقال الفراء لا محالة ﴿ وانهم في الآخرة هم الاخسرون ﴾ لانهم باعوا منازلهم في الجنة واشتروا عوضها منازل في النار وهذا هو الحسران المبين ﴿ قوله عز وجل ﴾ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا الى ربهم ﴿ لما ذكر الله عز وجل أحوال الكفار في الدنيا وخسراهم في الآخرة أتبعه بذكر أحوال المؤمنين في الدنيا وربحهم في الآخرة والاخبات في اللغة هو الخشوع والخضوع وطمأينة القلب ولفظ الاخبات ينمى بالى وباللام فاذا قلت أخبت فلان الى كذا فمعناه اطمأن اليه واذا قلت أخبت له فمعناه خشع وخضع له فقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اشارة الى جمع أعمال الجوارح وقوله وأخبتوا اشارة الى أعمال القلوب وهى الخضوع والخشوع لله عز وجل يعنى ان هذه الاعمال الصالحة لا تنفع في الآخرة الا بجمعول أعمال القلب وهى الخشوع والخضوع فاذا فرنا الاخبات بالطمأينة كان معنى الكلام انهم يأتون بالاعمال الصالحة مطمئين الى صدق وعدالة الله بالواب والجزاء على تلك الاعمال أو يكونون مطمئين الى ذكره سبحانه وتعالى واذا فرنا الاخبات بالخشوع والخضوع كان معناه انهم يأتون بالاعمال الصالحة خائفين وجاين أن لا تكون مقبولة وهو الخشوع والخضوع ﴿ أولئك ﴾ يعنى الذين هذه صفتهم ﴿ أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ أخبر عن حالهم في الآخرة بانهم من اهل الجنة التى لا تقطع لتعيمها ولا زوال ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ مثل الفريقين كالاعشى والاصم والبصير والسميع ﴿ لما ذكر الله سبحانه وتعالى

وما فيها (ان الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (واختبوا الى ربهم) اخلصوا اليه وخضعوا اليه وخشعوا من ربهم (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) مقيمون (مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كالاعشى والاصم) يقول مثل الكافر كالاعشى لا يبصر الحق والهدى وكالاصم لا يسمع الحق والهدى (والبصير والسميع)

شبه فريق الكافرين بالاعمى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع (هل يستويان) يعنى الفريقين (مثلا) تشبيها وهو انه على التميز (أفلا تذكرون) فتنتفون {الجزء الثانى عشر} بضرب ٣١٦ المثل (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه

عن آيات الله وبالا صم لتصامه عن استماع كلام الله تعالى وتأييه عن تدبر معانيه وتشبيه المؤمن بالسميع والبصير لان اسره بالضد فيكون كل واحد منهما مشبها باثنين باعتبار وصفين أو تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع بين صديهما والماعطف لطف الصفة على الصفة كقوله

الصالح فالغائب فالآيب

وهذا من باب اللف والطباق (هل يستويان) هل يستوى الفريقان (مثلا) أى تشبها أو صفة أو حالا (أفلا تذكرون) بضرب الامثال والتأمل فيها (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم) بانى لكم وقرأ نافع وطاصم وابن طامر وحزة بالكسر على ارادة القول (نذير مبين) ابين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص (ان لا تعبدوا الا الله) بدل من انى لكم أو مقبول مبين ويجوز ان تكون ان مفسرة متعلقة بارسلنا أو بنذير (أى اخاف عليكم عذاب يوم اليم) مؤلم وهو فى الحقيقة صفة المعذب لكن وصف به العذاب وزمانه على طريق جد جده ونهاره صائم للمبالغة (فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا)

أحوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الهدى والحق ومن الصمم عن سماعه وذكر أحوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانقياد للطاعة ضرب لهم مثلا فقال تبارك وتعالى مثل الفريقين يعنى فريق المؤمنين وفريق الكافرين كالأعمى وهو الذى لا يهتدى لرشده والاصم وهو الذى لا يسمع شيا ألبنة والبصير وهو الذى يبصر الاشياء على ماهيتها والسميع وهو الذى يسمع الاصوات ويحيط الداعى فقل المؤمنين كمثل الذى يسمع ويبصر وهو الكامل فى نفسه ومثل الكافر كمثل الذى لا يسمع ولا يبصر وهو الناقص فى نفسه (هل يستويان مثلا) قال القراء لم يقل هل يستويان لان الاعمى والاصم فى حيز كأنهما واحد وهما من وصف الكافر والبصير والسميع فى حيز كأنهما واحد وهما من وصف المؤمن (أفلا تذكرون) يعنى فتتفلتون (قوله عز وجل) ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين (نوحا) يعنى أن نوحا عليه السلام قال لقومه حين أرسله الله اليهم انى لكم ايها القوم نذير مبين يعنى بين النذارة أخوف بالعقاب من خالف أسرا الله وعبد غيره وهو قوله سبحانه وتعالى (أن لا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم عذاب يوم اليم) يعنى مؤلم موجع قال ابن عباس بعث نوح بعد اربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة فكان عمره ألفا وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقبل وهو ابن خمسين سنة وفيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا وأربعمائة وخمسين سنة (فقال الملا الذين كفروا من قومه) يعنى الاشراف والرؤساء من قوم نوح (ما نراك) يا نوح (الا بشرا مثنا) يعنى

انى لكم نذير مبين) أى بانى والمعنى أرسلناه ملتبسا بهذا الكلام وهو قوله انى لكم نذير مبين بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح فى كان والمعنى على الكسر وبكسر الالف شامى ونافع وطاصم وحزة على ارادة القول (أن لا تعبدوا الا الله) أن مفسرة متعاقبة بارسلنا أو بنذير (أى أخاف عليكم عذاب يوم اليم) وصف اليوم باليم من الاستناد المجازى لوقوع الالم فيه (فقال الملا الذين كفروا من قومه) يريد الاشراف لانهم يعلون القلوب هينة والجالس أهبة ولا يهابونهم ملؤا بالاحلام والآراء الصائبة (ما نراك الا بشرا مثنا) أرادوا انه كان ينبغي أن يكون ملكا

يقول ومثل المؤمن كمثل البصير يبصر الحق والهدى وكالسميع يسمع الحق والهدى (هل يستويان مثلا) فى المثل يقول هل يستوى الكافر مع المؤمن فى الطاعة والثواب (أفلا تذكرون) أفلا تتعظون بامثال القرآن فتؤمنوا (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه) فلما جاءهم قال لهم (انى لكم) من الله (نذير) رسول مخوف (مبين) بليغة تعلمونها

(أن لا تعبدوا) ان لا توحدا (الا الله انى أخاف عليكم) اعلم بان يكون عليكم ان اؤمنوا (عذاب يوم آدميا)

(أليم) وجيع وهو الفرق (فقال الملا) الرؤساء (الذين كفروا من قومه) من قوم نوح (ما نراك) يا نوح (لا بشرا) آدميا (مثنا)

أوملكا (ومنازك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا) أخسأؤنا جمع الارذل (بأدى) وبالهزمة أبو عمرو (الرأي) وبغير همز أبو عمرو رأي أتبعك ظاهر الرأي وأول الرأي من بدايدوا واذ ظهر أو بدأ يبدأ إذا فعل الشيء أولا وانتصابه على الظرف أصله وقت حدوث ظاهر رأيهم وأول رأيهم فحذف ﴿٣١٧﴾ ذلك وأقيم المضاف {سورة هود} إليه مقامه أرادوا أن

أتباعهم لك شيء عن لهم بدية من غير روية ونظر ولوتفكروا ما أتبعوك وانما استرذلو المؤمنين لمقرهم وتأخرهم في الاسباب الدنيوية لانهم كانوا جهالا ما كانوا يعلمون الاظاهرا من الحياة الدنيا فكان الاشراف عندهم من له جاء ومال كما ترى أكثر المتسمين بالاسلام يعتقدون ذلك ويبنون عليها كرامهم واهانتهم ولقد زل عنهم أن التقدم في الدنيا لا يقرب أحدا من الله وانما يبعده ولا يرفعه بل يضمه (ومنازى لكم علينا من فضل) في مال ورأي عنوا نوحا وأتباعه (بل نظنكم كاذبين) أي نوحا في الدعوة ومتبعيه في الإجابة والتصديق يعني نواظمهم على الدعوة والإجابة تسييا للرئاسة (قال يا قوم أرايتم) أخبروني (ان كنت على بينة) برهان (من ربي) وشاهد منه يشهد بصحة دعواي (وآتاني رجة من عنده) يعني النبوة (فعميت عليكم) أي ومنازك أتبعك آمن بك (الإلا الذين هم أراذلنا)

لا حزمة لك علينا تفحصك بالنبوة ووجوب الطاعة ومنازك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا أخسأؤنا جمع ارذل فانه بالقلبة صار مثل الاسم كالأكبأ واذل جمع رذل (بأدى الرأي) ظاهر الرأي من غير تعمق من البدأ وأول الرأي من البدء والياء مبدلة من الهزمة لانكسار ما قبلها وقرأ أبو عمرو وبالهزمة وانتصابه بالظرف على حذف المضاف أي وقت حدوث بأدى الرأي والعامل فيه أتبعك وانما استرذلوهم لذلك أولفقرهم فانهم لالم يعلوا الاظاهرا من الحياة الدنيا كان الاخطأ بها اشرف عندهم والمحروم منها ارذل ﴿ومنازى لكم﴾ لك ولتبعيك ﴿علينا من فضل﴾ يؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة ﴿بل نظنكم كاذبين﴾ إياك في دعوى النبوة وإياهم في دعوى العلم بصدقك فغلب المخاطب على الغائبين ﴿قال يا قوم أرايتم﴾ أخبروني ﴿ان كنت على بينة من ربي﴾ جهة شهادة بصحة دعواي ﴿وآتاني رجة من عنده﴾ بإتياء اليقنة أو النبوة ﴿فعميت عليكم﴾ فعميت عليكم فلم تهديكم

آدميا مثلنا لافضل لك علينا لان التفاوت الحاصل بين آحاد البشر يتمتع اشتهاره الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالم وانما قالوا هذه المقالة وتمسكوا بهذه الشبهة جهلا منهم لان من حق الرسول أن يباشر الامة بالدعوة الى الله تعالى باقامة الدليل والبرهان على ذلك ويظهر المجزة الدالة على صدقه ولا يتأتى ذلك الا من آحاد البشر وهو من اختصه الله بكرامته وشرفه بنبوته وأرسله الى عباده ﴿ثم قال سبحانه وتعالى﴾ أخبرا عن قوم نوح ﴿ومنازك أتبعك إلا الذين هم أراذلنا﴾ يعني سفلتنا وارذل الدون من كل شيء قيل هم الحاكمة والاساكفة وأصحاب الصنائع الخسيسة وانما قالوا ذلك جهلا منهم أيضا لان الرفعة في الدين ومتابعة الرسول لا تكون بالشرف ولا بالمال والمناصب العالية بل للفقراء الخاملين وهم أتباع الرسل ولا تضرهم خسة صنائعهم اذا حسنت سيرتهم في الدين ﴿بأدى الرأي﴾ يعني انهم أتبعوك في أول الرأي من غير تثبت وتفكر في أمرك ولوتفكروا ما أتبعوك وفيل معناه ظاهر الرأي يعني أنهم أتبعوك ظاهرا من غير أن يتفكروا باطنا ﴿ومنازى لكم﴾ علينا من فضل ﴿يعني﴾ بالمال والشرف والجاه وهذا القول أيضا جهل منهم لان الفضيلة المعتبرة عند الله بالإيمان والطاعة لا بالشرف والرياسة ﴿بل نظنكم كاذبين﴾ قيل الخطاب لنوح ومن آمن معه من قومه وقيل هو لنوح وحده فعلى هذا يكون الخطاب بلفظ الجمع للواحد على سبيل التعظيم ﴿قال﴾ يعني نوحا ﴿يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي﴾ يعني على بيان ويقين من ربي بالذي أنذركم به ﴿وآتاني رجة من عنده﴾ يعني هديا ومعرفة ونبوة ﴿فعميت عليكم﴾

سفلتنا وضعفأؤنا (بأدى الرأي) ظاهر الرأي الضيف ويقال سوء رأيهم جلهم على ذلك (ومنازى لكم علينا من فضل) بما تقولون تأكلون وتشربون كما تأكل وتشرب (بل نظنكم كاذبين) بما تقولون (قال) نوح (يا قوم أرايتم ان كنت) يقول اني (على بينة من ربي) على بيان نزل من ربي (وآتاني رجة من عنده) اكرمني بالنبوة والاسلام (فعميت) التبت وان قرأت فعميت يقول التبت (عليكم)

خفيت فحيت جزء على وحقق أى أخفيت أى فحيت عليكم البينة فلم تهكم كالوعى على القوم دليلهم فى المفازة بقول
 بشير هاد وحقيقته أن الحجة كاجملت بصيرة ومبصرة جملة عياء لان الاعى لا يهدى ولا يهدى غيره (أنلزمكموها)
 أى الرحمة (وأنتم لها كارهون) لا تريدونها والواو دخلت هنا تامة للميم وعن أبى عمرو اسكان الميم ووجهه ان الحركة
 لم تكن الاخسة خفيفة فظن الراوى سكونا وهو لحن لان الحركة لاعرابية لا يسوغ طرحها الا فى ضرورة الشعر (ولا قوم
 لا أسئلكم عليه) على { الجزء الثانى عشر } تبليغ الرسالة ﴿ ٣١٨ ﴾ لانه مدلول قوله انى لكم نذير

وتوحيد الضمير لان البينة فى نفسها هى الرحمة أولان خلفاءها يوجب خفاء النبوة وعلى
 تقدير فحيت بعد البينة وحذفها للاختصار أولانه لكل واحدة منهما وقرأ جزء
 والكسائى وحقق فحيت أى أخفيت وقرئ فساها على ان الفعل لله ﴿ أنلزمكموها ﴾
 أنلزمكم على الاهنداء بها ﴿ وأنتم لها كارهون ﴾ لا تختارونها ولا تتأملون فيها وحيث
 اجتمع ضميران وليس احدهما مرفوعا وقد اعرف منهما جازى الثانى ان يصل
 والوصل ﴿ ويا قوم لا أسألكم عليه ﴾ على التبليغ وهو وان لم يذكر معلوم مما ذكر
 ﴿ مالا ﴾ جملا هو ان اجزى الاعلى الله ﴿ فانه المأمول منه ﴾ وما انا بطارد الذين
 آمنوا ﴿ جواب لهم حين سألو طردهم ﴾ انهم ملاقوار بهم ﴿ فيخاصمون طردهم
 عنده أو انهم بالاقونه ويفوزون بقربه فكيف اطردهم ﴾ ولكنى أراكم قوما تجهلون ﴿
 بلقاء ربكم أو باقدارهم أو فى التماس طردهم أو تتسفهون عليهم بان تدعوهم اراذل
 ﴾ ويا قوم من ينصرنى من الله ﴿ يدفع انتقامه ﴾ ان طردتهم ﴿ وهم تلك الصفة
 والمثابة ﴾ أفلا تذكرون ﴿ لعرفوا ان التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس
 بصواب ﴾ ولا أقول لكم عندى خزان الله ﴿ خزان رزقه وامواله حتى جمعتم

(مالا) أجرا ينقل عليكم
 ان أدبتم أو على ان
 أيتهم (ان أجري) مدنى
 وشأى وأبو عمرو وحقق
 (الا على الله وما انا بطارد
 الذين آمنوا) جواب
 لهم حين سألو طردهم
 ليؤمنوا به أسفة من المجالسة
 معه (انهم ملاقوار هم)
 فيشكون اليه ان طردهم
 (ولكنى أراكم قوما
 تجهلون) تتسفهون على
 المؤمنين وتدعوهم اراذل
 أو تجهلون لقاء ربكم
 أو انهم حذر منكم (ولا
 قوم من ينصرنى من الله)
 من يمنع من انتقامه
 (ان طردتهم أفلا تذكرون)
 تتعظون (ولا أقول لكم
 عندى خزان الله) فادعى
 فضلا عليكم بالقى حتى
 يحدوا فضلى بقولكم
 وما نرى اكم علينا من

يعنى خفيت وألبست عليكم ﴿ أنلزمكموها ﴾ الهاء عائدة على الرحمة والمعنى أنلزمكم أيها
 القوم قبول الرحمة يعنى انا لا نقدر أن نلزمكم ذلك من عند أنفسنا ﴿ وأنتم لها كارهون ﴾
 وهذا استفهام معناه الانكار أى لا أقدر على ذلك والذى أقدر عليه أن أدعوكم الى الله
 وليس لى أن أضطرركم الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع نى الله لالزمها قومه ولكنه لم
 يملك ذلك ﴿ ويا قوم لا أسألكم عليه مالا ﴾ يعنى لا أسألكم ولا أطلب منكم على تبليغ
 الرسالة جملا ﴿ ان أجري الاعلى الله وما انا بطارد الذين آمنوا ﴾ وذلك انهم طلبوا
 من نوح أن يطرد الذين آمنوا وهم الارذلون فى زعمهم فقال ما يجوز لى ذلك لانهم يستقدون
 ﴿ انهم ملاقوار بهم ﴾ فلا اطردهم ﴿ ولكنى أراكم قوما تجهلون ﴾ يعنى عظماء الله
 ووحدايته وربوبيته وقيل معناه انكم تجهلون ان هؤلاء المؤمنين خير منكم ﴿ ويا قوم
 من ينصرنى من الله ان طردتهم ﴾ يعنى من يمنع من عذاب الله ان طردتهم عنى لانهم مؤمنون
 مخلصون ﴿ أفلا تذكرون ﴾ يعنى فتعظون ﴿ ولا أقول لكم عندى خزان الله ﴾ هذا
 عطف على قوله لا أسألكم عليه مالا والمعنى لا أسألكم عليه مالا لا أقول اكم عندى خزان

بوقى ودنى (أنلزمكموها)
 أنلزمكموها ونمر فكموها

(وأنتم لها كارهون) جاحدون (ويا قوم لا أسألكم عليه) على التوحيد (مالا) جملا (ان أجري) ما نوابى (الله)
 (الاعلى الله) وما انا بطارد الذين آمنوا يقولكم (انهم ملاقوا) معانيو (ربهم) فيخاصمون عنده (ولكنى أراكم قوما تجهلون
 أمراة) (ويا قوم من ينصرنى) من يعنى (من الله) من عذاب الله (ان طردتهم) بقولكم (أفلا تذكرون) أفلا تظنوا
 بما أقول لكم فؤمنوا (ولا أقول اكم عندى خزان الله) مفتاح خزان الله

نزل (ولا أعلم الغيب) حتى أطلع على ﴿ ٣١٩ ﴾ ما في نفوس { سورة هود } أتباعي وخصائري قلوبهم

وهو مطوف على عندي
خزائن أي لأقول عندي
خزائن الله ولا أقول أنا
أعلم الغيب (ولا أقول
أني ملك) حتى تقولوا
لي ما أنت إلا بشري
مثلنا (ولا أقول للذين
تزدري أعينكم) ولا
أحكم على من استذلهم
من المؤمنين لفقركم (لن
يؤتيهم الله خيرا) في الدنيا
والآخرة لهواتهم
عليه مساعدة لكم
ونزولا على هواكم (الله
أعلم بما في أنفسهم) من
صدق الاعتقاد وأما
على قبول ظاهر أقرارهم
اذلا أطلع على خفي أسرارهم
(أني إذا لمن الظالمين)
ان قلت شيئا من ذلك
والازدراء اقتال من ذري
عليه اذا عابه وأصله تزدري
في الرزق (ولا أعلم الغيب)
مقي نزول العذاب وما غاب
عني (ولا أقول ، اني ملك)
من السماء (ولا أقول للذين
تزدري أعينكم) لا تأخذهم
أعينكم يقول يحتقرون في
أعينكم (لن يؤتيهم الله خيرا)
لن دكرهم الله بمعدن
الايان (الله أعلم بما في أنفسهم)
بما في قلوبهم من التصديق
(أني إذا) ان طرقت
(لمن الظالمين) الضارين بنفسي

فصل ﴿ ولا أعلم الغيب ﴾ عطف على عندي خزائن الله أي ولا أقول لكم أنا أعلم الغيب حتى
تكذبوني استبعادا أو حتى أعلم ان هؤلاء اتبعوني باده الرأي من غير بصيرة ولا عقد قلب
وعلى الثاني يجوز عطفه على أقول ﴿ ولا أقول اني ملك ﴾ حتى تقولوا ما أنت إلا بشري مثلنا
﴿ ولا أقول للذين تزدري أعينكم ﴾ ولا أقول في شأن من استذلهم لفقركم ﴿ لن يؤتيهم الله
خيرا ﴾ فان ما عاهد الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا ﴿ الله أعلم بما في أنفسهم اني
إذا لمن الظالمين ﴾ ان قلت شيئا من ذلك والازدراء به اقتال من ذري عليه اذا عابه قلبت ناؤه
دالا لجناس الزاء في الجهر واسناده الى الاعين للمبالغة والتثنية على انهم استذلهم
بادي الرؤية من غير رؤية وبما عاينوا من رثاثة حالهم وقلة منالهم دون تأمل في معانيهم

الله يعني التي لا يفنيها شيء فادعوك الى اتباعي عليها أعطيتكم منها وقال ابن الانباري الخزائن
هنا عني غيوب الله وما هو منطوع من الخلق وانما وجب أن يكون هذا جوابا من نوح عليه
السلام لهم لانهم قالوا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وادعوا أن المؤمنين
انما اتبعوه في ظاهر ما يرى منهم وهم في الحقيقة غير متبعين له فقال بحسبهم ولا أقول لكم
عندي خزائن الله التي لا يعلم منها ما ينطوي عليه عباده وما يظهر منه الا هو وانما قيل للغيوب
خزائن لعمومها من الناس واستتارها عنهم والقول الاول أولى ليحصل الفرق بين قوله
ولا أقول لكم عندي خزائن الله وبين قوله ﴿ ولا أعلم الغيب ﴾ يعني ولا أدعي علم ما يغيب
عني مما سره في نفوسهم فسيبيل قبول اعانهم في الظاهر ولا يعلم ما في ضمائرهم الا الله
﴿ ولا أقول اني ملك ﴾ وهذا جواب لقولهم ما نراك إلا بشرا مثلنا أي لا ادعي اني من الملائكة
بل أنا بشر مثلكم ادعوك الى الله وأبلقكم ما أرسات به اليكم

فصل

استدل بعضهم بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الانبياء قال لان نوحا عليه الصلاة والسلام
قال ولا أقول اني ملك لان الانسان اذ قال أنا لا أدعي كذا وكذا لا يحسن الا اذا كان ذلك الشيء
أشرف وأفضل من أحوال ذلك القائل فلما قال نوح عليه السلام هذه المقالة وجب أن
يكون الملك أفضل منه والجواب ان نوحا عليه السلام انما قال هذه المقالة في مقابلة قولهم
ما نراك إلا بشرا مثلنا كان في ظنهم أن الرسل لا يكونون من البشر انما يكونون من الملائكة
فأعلمهم ان هذا ظن باطل وان الرسل الى البشر انما يكونون من البشر فلهذا قال سبحانه وتعالى
ولا أقول اني ملك ولم يرد ان درجة الملائكة أفضل من درجة الانبياء والله أعلم
به وقوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا أقول للذين تزدري أعينكم ﴾ يعني تحتقر وتستصغر
أعينكم يعني المؤمنين وذلك لما قالوا أنهم أراذلنا من الرذالة وهي الحسنة ﴿ لن يؤتيهم الله خيرا ﴾
في يومنا وبسببنا واعانا وأجرا ﴿ الله أعلم بما في أنفسهم ﴾ أي من الخير والنشر
﴿ أني إذا لمن الظالمين ﴾ في ارضهم مكد ما يظهرهم ومعد لا ياتهم حتى أني ان فوات
عذنا كون قد ظلمتهم وأما إذا أتته فأنما ان انظلمت

فابدلت التاء دالا (قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصمتنا (فاكثرت جدالنا فأتينا عاتدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) أي ليس الايمان بالعذاب الى انما هو الى من كفرتم به (وما أنتم بمعجزين) أي لم تقدروا على الهرب منه (ولا ينفعكم نصحي) هو اعلام موضع التي لتيق والرشد لتيق ولكني اني نصحي مدني وأبو عمرو (ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) أي يضلكم وهذا شرط دخل على شرط فيكون الثاني مقدما في الحكم للمعرف تقديره (الجزء الثاني عشر) ان كان الله يريد ﴿ ٣٢٠ ﴾ أن يغويكم لا ينفعكم نصحي أن أردت

أن أنصح لكم وهو دليل بين لنا في ارادة المعاصي (هو ربكم) فيتصرف فيكم على قضية ارادته (واليه ترجعون) فجازيكم على أعمالكم (أم يقولون اقتراء) بل أيقولون اقتراء (قل ان افتريته فعلى اجرائي) أي ان صح أني افتريته فعلى عقوبة اجرائي أي افترائي يقال أجرم الرجل اذا أذنب (وأنا بري) أي ولم يثبت ذلك وأنا بري منه ومعنى (مما تجرمون)

(قالوا يا نوح قد جادلتنا) خاصمتنا ودعوتنا الى دين غير دين آتانا (فاكثرت جدالنا) خصوصتنا ودعانا (فأتينا عاتدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) انه بآيتنا (قال) نوح (انما يأتيكم به الله) يقول يأتيكم الله بعذابكم (ان شاء) فعذبكم (وما أنتم بمعجزين) بنائين من عذاب الله ولا

وكالاتهم ﴿ قالوا يا نوح قد جادلتنا ﴾ خاصمتنا ﴿ فاكثرت جدالنا ﴾ فاطلته أو آتيت بأنواعه ﴿ فأتينا عاتدنا ﴾ من العذاب ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ في الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا ﴿ قال انما يأتيكم به الله ان شاء ﴾ عاجلا أو آجلا ﴿ وما أنتم بمعجزين ﴾ بدفع العذاب أو الهرب منه ﴿ ولا ينفعكم نصحي ﴾ ان أردت ان أنصح لكم ﴿ شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله ﴾ ان كان الله يريد ان يغويكم ﴿ وتقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم فان أردت ان أنصح لكم لا ينفعكم نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كنت زيدا فدخلت ثم قلت لم تطاق وهو جواب لما وهما من ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله يصح تعلقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقيل ان يغويكم اربها لكم من غوى الفصل غوى اذا بشم فهلك ﴿ هو ربكم ﴾ خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته ﴿ واليه ترجعون ﴾ فيجازيكم على أعمالكم ﴿ أم يقولون اقتراء قل ان افتريته فعلى اجرائي ﴾ وبالله وقر اجرائي على الجمع ﴿ وأنا بري ﴾ مما تجرمون ﴿ من اجرامكم في اسناد

﴿ قالوا يا نوح قد جادلتنا ﴾ يعني خاصمتنا ﴿ فاكثرت جدالنا ﴾ يعني خصوصتنا ﴿ فأتينا عاتدنا ﴾ يعني من العذاب ﴿ ان كنت من الصادقين ﴾ يعني في دعواك انك رسول من الله البنا ﴿ قال انما يأتيكم به الله ان شاء ﴾ يعني قال نوح لقومه حين استجلبوه بانزال العذاب ان ذلك ليس الى انما هو الى الله ينزل متى شاء وعلى من يشاء ان أراد انزال العذاب بكم ﴿ وما أنتم بمعجزين ﴾ يعني وما أنتم بفائزين ان أراد الله نزول العذاب بكم ﴿ ولا ينفعكم نصحي ﴾ ان أردت أن أنصح لكم ﴿ يعني ولا ينفعكم انذارى وتحذيري اياكم عقوبته ونزول العذاب بكم ﴾ ان كان الله يريد أن يغويكم ﴿ يعني يضلكم وقيل يهلككم وهذا معنى وليس بتفسير لان الاغواء يؤدي الى الهلاك ﴾ هو ربكم ﴿ يعني انه سبحانه وتعالى هو عاقلكم فلا تقدرون على الخروج من سلطانه ﴾ واليه ترجعون ﴿ يعني في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم ﴾ أم يقولون اقتراء ﴿ أي اختلقه وجاء به من عند نفسه والضمير يعود الى الوحي الذي جاءهم به ﴾ قل ان افتريته ﴿ أي اختلقته ﴾ فعلى اجرائي ﴿ أي اثم اجرائي والاجرام اقتراف السيئة واكتسابها يقال جرم وأجرم بمعنى أنه اكتسب الذنب واقتله ﴾ وأنا بري ﴿ مما تجرمون ﴾ يعني من الكفر والتكذيب وأكثر المفسرين

ينفعكم نصحي (دعائي وتحذيري اياكم من عذاب الله) ان أردت ان أنصح لكم (أحذركم من عذاب الله) على (وأدعركم الى التوحيد) قد كان الله (يريد أن يغويكم) ان يضلكم عن الهدى (هو ربكم) أولى بكم مني (واليه ترجعون) بما الموت فيجزىكم بالاعمال (أم يقولون) بل يقولون قوم نوح (اقتراء) اختلق نوح بما آتاه من تلقاء نفسه (قل) لهم يا نوح (ان افتريته) اختلقته من تلقاء نفسي (فعلى اجرائي) آثامي (وأنا بري) مما تجرمون (تأثمون ويقال

من اجرامكم في اسناد الافتراء الى فلاوجه لامراضكم ومصاداكم) وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من
قد آمن (انما من ايمانهم وانه غير متوقع وفيد دليل على أن الايمان حكم النجدة كأنه قال ان الذي آمن يؤمن في
حادث الوقت وعلى ذلك تخرج ﴿ ٣٢١ ﴾ الزيادة التي ذكرت { سورة هود } في الايمان بالقرآن (فلا

تبتس بما كانوا يفعلون)
فلا تحزن حزن بائس
مستكين والابتاس افتعال
من البؤس وهو الحزن
والفقر والمعنى فلا تحزن
بما فعاه من تكذيبك
وايضا لك فقد حان وقت
الانقضاء من أعدائك
(واصنع الفلك باعيننا)
هو في موضع الحال أي
اصنعها محفوظا وحقيقته
ملبس باعيننا كان الله معه
أعيننا تكلؤه من أن يزيغ
في صنعه عن الصواب
(ووحينا) وانا نوح
اليك ولهمك كيف
تصنع عن ابن عباس
رضي الله عنهما لم يعلم
كيف صنعة الفلك فأوحى
الله اليه أن يصنعها مثل
جؤجؤ الطائر (ولا تخاطبني
في الذين ظلموا) ولا تدعني
في شأن قومك واستدع
العذاب منهم شيء انك
(انهم مغرورون) يحكمون
عليهم بالاعراق وقد
قضى به وجف القلم

الافتراء الى (وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتس بما كانوا
يفعلون) افنطه الله تعالى من ايمانهم ونهاهم ان يفتنهم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع
الفلك باعيننا) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آلاله الحس الذي يحفظه الشيء ويراعى عن
الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريقة التثليل (ووحينا) اليك
كيف تصنعها (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) ولا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدعاء
العذاب عنهم (انهم مغرورون) محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه

على أن هذا من محاوره نوح قومه فهي من قصة نوح عليه السلام وقال مقاتل أم
يقولون يعني المشركين من كفار مكة افتراء يعني محمدا صلى الله عليه وسلم اختلق القرآن
من عند نفسه فعلى هذا القول تكون هذه الآية معترضة في قصة نوح (ثم رجع
الى القصة فقال سبحانه وتعالى (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من
قد آمن) قال ابن عباس ان قوم نوح كانوا يضربون نوحا حتى يسقط فيلقونه
في لبد ويلقونه في بيت يظنون انه قد مات فيخرج في اليوم الثاني ويدعوه الى الله
وبروي ان شيئا منهم جاء متكئا على عصاه معه انه فقال يا بني لا يفرئك هذا الشيخ
المحنون فقال يا أبت أمتكني من العصا فاحذها من أبيه وضرب بها نوحا عليه السلام
حتى شجبه شجرة منكرا فأوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (فلا تبتس)
يعني فلا تحزن عليهم فاني مهلكهم (بما كانوا يفعلون) يعني بسبب كفرهم وأفعالهم
فحينئذ دعا نوح عليه السلام عليهم فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا
وحكي محمد بن اسحق عن عبد الله بن عمر اليه انه بلغه انه كانوا يبسطون نوحا
فيخنقونه حتى يموت عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى تماموا
في المعصية واشتد عليه منهم البلاء وهو ينتظر الخيل بعد الخيل فلا يأتي قرن الا كان
أحمس من الذي قبله ولقد كان يأتي القرن الآخر منهم فيقول قد كان هذا الشيخ مع
آبائنا وأجدادنا هكذا مجنوننا فلا يقبأون من شيئا فشكا نوح الى الله عز وجل فقال
رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا والآيات حتى بلغ رب لا تذر على الارض من الكافرين
ديارا فأوحى الله سبحانه وتعالى اليه (واصنع الفلك) يعني السفينة والفلك انما
يطلق على الواحد والجمع (باعيننا) قال ابن عباس عبر أي منا وقيل بعلمنا وقيل
بحفظنا (ووحينا) يعني بأمرنا (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) انهم مغرورون
يعني بالطوفان والمعنى ولا تخاطبني في امهال الكفار فاني قد حكمت باغراقهم وقيل
ولا تخاطبني في ابنك كنعان وامراتك واعلة فانهما هالكان من القوم رقل ان جبريل
أتى نوحا فقال له ان ربك بأمرك أن تسمع الفلك فقال كيف أسألهما ولست بخارا

(قد آمن فلا تبتس) فلا تحزن بما لا كرم (بما كانوا) (تا و خا ٤١ ث) (بن اون) كفرهم (واصنع الفلك) خذوا من السفينة
(باعيننا) بنظرنا (ووحينا) بأمرنا (ولا تخاطبني) لا تراجعني (في الذين ظلموا) في نجاة الذين كفروا (انهم مغرورون) بالطوفان

الفلك) حكاية حال ماضية (وكلماس عليه ملا من قومه سخر وامنه) من عمله السفينة وكان يماها في برية في أبعد موضع من الماء فكانوا يتضا حكون منه ويقولون له يا نوح صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخر وامننا فالتسخر منكم) عند رؤية الهلاك (كما تسخرون) متاعند رؤية الفلك روى ان نوحا عايه السلام اتخذ السفينة من خشب الساج في ستين وكان طولها ثلاثمائة ذراع أو ألفا ومائتي ذراع وعرضها خمسون ذراعا وسقائة ذراع وطولها في السماء ثلاثون ذراعا وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام والدواب والانعام وركب نوح ومن معه في البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وجعل معه جسد آدم عليه السلام وجعله حاجزا (ويصنع الفلك) أخذ في علاج السفينة (وكلماس عليه ملا) وساء (من قومه سخر وامنه) هزأ به بمعالجه السفينة قال ان تسخر وامننا اليوم فاننا تسخر منكم (بعد اليوم كما تسخرون) اليوم منا

(ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلماس عليه ملا من قومه سخر وامنه) استهزأ به لعمله السفينة فنه كان يماها في برية بعيدة من الماء أو ان عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخر وامننا فالتسخر منكم كما تسخرون) اذا اخذكم الفرق في لندنيا والحرق في الآخرة وقبل المراد بالسخرية الاستهزاء فقال ان ذلك يقول اصنع ولك باعيننا فاخذ القدوم وجعل نجر ولا يخطى فصنعها مثل سؤج الطير وهو قوله سبحانه وتعالى (ويصنع الفلك) يعني كما أمره الله سبحانه وتعالى قول أهل السير لما أمر الله سبحانه وتعالى الى نوحا بعمل السفينة ألقى على عاها ولها عن ذومه وجعل يقطع الحشب ويضرب الحديد ويهي القار وكل ما يحتاج اليه في عمل الفلك وجعل قومه يعرون به وهو في عمله فيسخر من قومه ويقولون يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة وأعظم الله أرحام النساء فلا يولد لهم ولده قال البغوى وزعم أهل التوراة ان الله أمره أن يصنع الفلك من خشب الساج وان يطليه بالقار من داخله وخارجه وأن يعمل طوله ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطوله في السماء ثلاثين ذراعا والذراع الى المنكب وان يجعله ثلاث طباق سفلى ووسطى وعليا وأن يجعل فيه كوى فصنع نوح كما أمره الله سبحانه وتعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما اتخذ نوح السفينة في سبعين وكان طواؤه ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وطولها في السماء ثلاثين ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون فجعل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه في البطن الاعلى وجعل معه ما يحتاج اليه من الزاد وغيره قال قتادة وكان يماها في عرضها وروى عن الحسن انه كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها سقائة ذراع والقول الاول أشهر وهو ان طولها ثلاثمائة ذراع وقال زيد بن أسلم مكث نوح مائة سنة يغرس الاشجار ويقطعها ومائة سنة يصنع الفلك وقال كعب الاحبار على نوح عليه السلام السفينة في ثلاثين سنة وروى انها ثلاثة أطباق الطبقة السفلى للدواب والوحوش والطبقة الوسطى للانس والطبقة العليا للطيور فلما كثرت أرواث الدواب أوحى الله سبحانه وتعالى الى نوح عليه السلام ان اغرز ذنب الفيل فتمزق فوقه من خنزير وخنزيرة ومسح على الخنزير موقع منه القفار فاقبلوا على الروث فأكوه فلما أفسد الفأر في السفينة فجعل يقرضها ويقرض حبالها أوحى الله سبحانه وتعالى اليه أن يضرب بين عيني الاسد فضرب فخرج من مغرته سنور وسنورة وهي القطة والقط فاقبلا على الفأر فأكلاه قوله سبحانه وتعالى (وكلماس عليه ملا من قومه) أى جماعة من قومه (سخر وامنه) يعنى استهزأ به وذلك انهم قالوا ان هذا الذى كان يزعم انه نبى قد صار نجارا وقيل قالوا يا نوح ماذا تصنع قل اصنع يتايمشى على الماء فضحكوا منه (قال) يعنى نوحا لقومه (ان تسخر وامننا) فاننا تسخر منكم كما تسخرون يعنى ان تستجهلونا في صنعنا فاننا نستحقكم لنعرضكم لما يوجب سخط الله وتذابه فان قلت السخرية لا يليق بحسب

﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ﴾ يعني به اياعم وبالعذاب الفرق ﴿ ويحمل عليه ﴾ ويترك أو يحمل عليه حلول الدين الذي لا انفكاك عنه ﴿ عذاب مقيم ﴾ دائم وهو عذاب النار ﴿ حتى اذا جاء امرنا ﴾ غاية لقوله وبصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه أو حتى هي التي يبدأ بعدها الكلام ﴿ وفار التور ﴾ نبع الماء منه وارتفع كالقدر تقور والتور الحيز انتهى منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها أو في الهند أو بسين وردة من ارض الجزيرة وقيل

البوة فكيف قال فوح عليه السلام ان تسخروا منا فاننا نخرجنكم كما تسخرون * قلت انما سمى هذا الفعل تسخره على سبيل الازدواج في مشاكلة الكلام كما في قوله سبحانه وتعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها والمعنى انما يرى غيب تسخرتكم بنا اذا نزل بكم العذاب وهو قوله تعالى ﴿ فسوف تعلمون ﴾ يعني فسترون ﴿ من يأتيه ﴾ اي انما يأتيه نحن أو أنتم ﴿ عذاب يخزيه ﴾ يعني يهينه ﴿ ويحمل عليه عذاب مقيم ﴾ يعني في الآخرة فالمراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وهو الفرق والمراد بالعذاب الثاني عذاب الآخرة وهو عذاب النار الذي لا انقطاع له ﴿ قوله عز وجل ﴾ حتى اذا جاء امرنا وفار التور ﴿ يعني وغلى والقور التليان وفارت القدر اذا غلت والتور فارسي معرب لا تعرف له العرب اسما غير هذا فلذلك جاء في القرآن بهذا اللفظ فخطوطا بما يعرفون وقيل ان لفظ التور جاء هكذا بكل لفظ عربي وعجمي وقيل ان لفظ التور أصله أعجمي فتكلمت به العرب فصار عربيا مثل الديباج ونحوه واختافوا في المراد بهذا التور فقال عكرمة والزهرى هروجا الارض بذلك انه قيل لوح عليه السلام اذا رأيت الماء قد فار على وجه الارض فاركب السفينة فعلى هذا يكون قد جعل فوران التور علامة لوح على هذا الامر العظيم وقال على فار التور أي لأمع الفهم ونور الصبح ونور الصبح بخروج النار من التور وقال الحسن ومجاهد والشعبي ان النار هو الذي يخزي فيه وهو قول أكثر المفسرين ورواية عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا وهذا الاول أصح لان اللفظ اذا دار بين الحقيقة والمجاز كان حله على الحقيقة أولى ولفظ التور حقيقة في اسم الموضع الذي يخبز فيه فوجب حمل اللفظ عليه * ملقات الالب والام في لفظ التور للمهدولس هنا معهود سابق عند السامع فوجب حله على غيره وهو شدة الامر والمعنى اذا رأيت الماء يشتد نبوعد ويقوى فخرج بنفسك ومن ملك * قلت لا يبعد أن يكون ذلك التور معنوما عند نوح عليه السلام قال الحسن كان تنورا من حجارة وكانت حواء تجبذ فيه ثم صار الى نوح وقيل له اذا رأيت الماء يبور من لنور فاركب أنت وأصحابك واخلفوا في موضع التور فقال مجاهد نبع الماء من النور فعملت به امرأته فاخبرته وكان ذلك في ناحية الكوفة وكان الشعبي يحذر بالمقامر التور الامن ناحية الكوفة قال الشعبي اتخذوا السفينة في جوف مسجد الكوفة وكان التور على عيين الداخل مما يلي باب كندة وكان فوران التور علامة لنوح عليه السلام وقال مقاتل كان ذلك التور تنور آدم وكان بالشام موضع يقال له عين وردة وروى عن ابن عباس انه كان بالهند

تعلون من يأتيه) من في محل نصب بتعلون أي فسوف تعلمون الذي يأتيه (عذاب يخزيه) ويصف به الأهم ويريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الفرق (ويحمل عليه) ويترك عليه (عذاب مقيم) وهو عذاب الآخرة (حق) هي التي يبدأ بعدها الكلام أدخلت على الجملة من الشرط والجزاء وهي غاية لقوله وبصنع الفلك أي وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد وما بينهما من الكلام حال من يصنع أي يصنعها والحال أنه كلما صرع عليه ملأ من قومه تسخروا منه وجواب كلما تسخروا وقال استئناف على تقدير سؤال سائل أو قال جواب وسخروا بديل من مرأوصفة ملأ (اذا جاء امرنا) عذابنا (وفار التور) هو كتابة عن اشداد الامر وصعوبته وقيل معناه جاش الماء من تنور الحيز وكان من جهر لحواء فصار الى نوح عليه السلام وقيل التور وجه

(فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) بذله وبذلك (ويحمل عليه) يجب عليه (عذاب مقيم) دائم في الآخرة (حق اذا جاء امرنا)

وقت عذابنا (وفار التور) نبع الماء من التور ويقال

الارض (قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل زوجين اثنين) تفسيره في سورة المؤمنين (وأهلك الامن سبق عليه القول) عطف على اثنين وكذا (ومن آمن) أى واحل أهلك والمؤمنين من غيرهم واستثنى من أهله من سبق عليه القول أنه من اهل النار وما سبق عليه القول بذلك الا لالم بأنه يختار الكفر بتقديره وارادته جل خالق العباد عن أن يقع في الكون خلاف ما أراد (وما آمن معه الا قليل) قال عليه السلام كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم وقيل كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا ونساء وأولاد نوح سام وحام ويافت ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء

طلع الفجر (قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل زوجين) من كل صنفين (اثنين) ذكر وأنثى (وأهلك الامن سبق عليه) وجب عليه (القول) بالمذاب (ومن آمن) معك أيضا اجل معك في السفينة (وما آمن معه الا قليل) ثمانون انسانا

التور وجه الارض أو اشرف موضع فيها ﴿ قلنا اجل فيها ﴾ في السفينة ﴿ من كل ﴾ من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها ﴿ زوجين اثنين ﴾ ذكر وأنثى هذا على قراءة حفص والباقيون اضافوا على معنى اجل اثنين من كل زوجين أى من كل صنف ذكر وصنف أنثى ﴿ وأهلك ﴾ عطف على زوجين أو اثنين والمراد امرأته وبنوه ونسأؤهم ﴿ الامن سبق عليه القول ﴾ بأنه من المفرقين يريدانه كنعان وامه واعلة قائمهما كانا كافرين ﴿ ومن آمن ﴾ والمؤمنين من غيرهم ﴿ وما آمن معه الا قليل ﴾ قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسلة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافت ونسأؤهم واثنان وسبعون رجلا وامرأة من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة

قال والفوران الغليان ﴿ قلنا اجل فيها ﴾ يعنى قلنا لنوح اجل في السفينة ﴿ من كل زوجين اثنين ﴾ الزوجان كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر كالدكر والانثى يقال لكل واحد منهما زوج والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وأنثى فحشر الله سبحانه وتعالى اليه الحيوان من الدواب والطيور فجعل نوح يضرب بيديه في كل جنس منها فيقع الذكرك في يده الانثى في يده اليسرى فيجعلهما في السفينة ﴿ وأهلك ﴾ أى واحل أهلك ولدك وعيالك ﴿ الامن سبق عليه القول ﴾ يعنى بالهلاك وأراد به امرأته واعلة وولده كنعان ﴿ ومن آمن ﴾ يعنى واحل معك من آمن من قومك ﴿ وما آمن معه الا قليل ﴾ اختلفوا في عدد من حل نوح معه في السفينة فقال قادة وابن جريج ومحمد بن كعب القرظي لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامرأته وثلاثة بنين له وهم سام وحام ويافت ونسأؤهم وقال الاعشى كانوا سبعة نوحا وبنيه وثلاث كنان له وقال محمد بن اسحق كانوا عشرة سوى نسأؤهم وهم نوح وبنوه سام وحام ويافت وستة نفر آمنوا بنوح وأزواجهم جميعا وقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة وقال ابن عباس رضى الله عنهما كان في السفينة ثمانون رجلا احدى جرحهم قال الطبرى والصواب من القول في ذلك ان يقال كما قال الله عز وجل وما آمن معه الا قليل فوصفهم الله سبحانه وتعالى بالقلة ولم يحدد عددا بمقدار فلا يندى ان يجاوز في ذلك حد الله سبحانه وتعالى اذ لم يرد ذلك في كتاب ولا خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مقاتل حل نوح معه جسد آدم عليه السلام فجعله معترض بين الرجال والنساء وقصد نوحا جميع الدواب والطيور ليحملها قال ابن عباس رضى الله عنهما أول ما حل نوح الذرة وآخر ما حل الحمار فلما أراد أن يدخل الحمار أدخل صدره فتملق ابايس بن نبيه فلم تنقل رجلاه وجعل نوح يقول له ويحرك أدخل فينهض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وان كان الشيطان معك كلمة رلب على لسانه فلما قالها نوح خلى سبيل الحمار فدخل الحمار ودخل الشيطان معه فقال له نوح ماذا أدخلك على يا عدو الله قال ألم تقل ادخل وان كان الشيطان معك فال اخرج عني يا عدو الله قال لا بد من أن تحملني معك فكان فيما يزعمون على ظهر السفينة هكذا نقله البغوى

(وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرساها) بسم الله متصل باركوا حالاً من الواو اي اركبوا فيها مسمين الله واقتلين بسم الله وقت اجرائها ووقت ارسائها المان ٣٢٥ المجري والمرسى { سورة هود } للوقت واما لانهما مصدران

كالاجراء والارساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ويجوز أن يكون بسم الله مجريها ومرساها جلة برأسها غير متعلقة بما قبلها وهي مبتدأ وخبر يعني ان نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم أخبرهم بان مجراها ومرساها نكرا اسم الله أي بسم الله اجراؤها

وارساؤها وكان اذا أراد ان تجري قال بسم الله فجرت واذا أراد ان ترسو قال بسم الله فرست مجريها بفتح الميم وكسر الراء من جرى اما مصدر أو وقت جزء وعلى وحفص وبضم الميم وكسر الراء أبو عمرو والباقون بضم الميم وقمع الراء (ان ربي لغفور) لمن آمن منهم (رحيم) حيث خلصهم (وهي تجري بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم أي السفينة تجري وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان وهو جمع موجة كتر وتمررة

(وقال) لهم (اركبوا

في سنتين من الساج وكان طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وسبكها ثلاثين وجعل لها ثلاثة بطون تحمل في اسفلها الدواب والوحش وفي اوسطها الانس وفي اعلاها الطير وقال اركبوا فيها أي صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء كالركوب في الارض بسم الله مجريها ومرساها متصل باركوا حالاً من الواو اي اركبوا فيها مسمين الله وقت اجرائها وارسائها أو مكانهما على ان المجري والمرسى للوقت أو المكان أو المصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصابهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما بسم الله على ان المراد بهما المصدر أو جلة من مبتدأ وخبر أي اجراؤها بسم الله على ان بسم الله خبر أو صلة والخبر محذوف وهي اما جلة مقتضية لاتعلق لها بما قبلها أو حال مقدرة من الواو والهاء وروى انه كان اذا أراد ان تجري قال بسم الله فجرت واذا أراد ان ترسو قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقصدا كقوله

الى الحول ثم اسم السلام عليكم

وقرأ جزء والكسائي وطام برأوية حفص مجريها بالفتح من جرى وقرئ مرسيها ايضا من رسا وكلاهما محتمل الثلاثة ومجريها ومرسيها بلفظ الفاعل صفتين لله ان ربي لغفور رحيم أي لولا مغفرته لفرط انكم ورجته اياكم لانجاكم وهي تجري بهم متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اي فركبوا مسمين وهي تجري وهم فيها في موج كالجبال

وقال الامام فخر الدين الرازي وأما الذي يروى ان ابليس دخل السفينة فبيد لانه من الجن وهو جسم ناري أو هو أن فكيف يفر من الفرق وايضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالاولى ترك الخوض فيه قال البغوي وروى عن بعضهم ان الحية والعقرب أتيا نوحا عليه السلام فقالا اجلنا معك فقال انكما سبب البلاء فلا جاكما فقالا اجلنا فمن نضمن لك أن لا نضر أحداذكرك فن قرأ حين يخاف مضرتما سلام على نوح في العالمين لم تضرا وقال الحسن لم يحمل نوح معه في السفينة الاما لدويبيض وأما ما سوى ذلك مما يتوله من الطين من حشرات الارض كالبق والبعوض فلم يحمل منها شيئا قوله سبحانه وتعالى وقال اركبوا فيها يعني وقال نوح لمن حمل معه اركبوا في السفينة بسم الله مجريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم يعني بسم الله اجراؤها وارسائها وقال الضحاك كان نوح اذا أراد ان تجري السفينة قال بسم الله فجري ركان اذا أراد ان ترسو يعني تفق قال بسم الله فترسو أي تفق وهذا تعليل من لسانه أنه من أراد أمرا فلا ينبغي له أن يشرع فيه حتى يذكر اسم الله عليه رفعت الشروع حتى يكون ذلك سببا للنجاح والفلاح في سائر الامور وهي تجري بهم في موج كالجبال الموج ما ارتفع من الماء اذا اشتدت عليه الريح شبهه سبحانه وتعالى بالجبال في عظمه وارتفاعه على الماء قال العلماء

فيها) في السفينة (بسم الله مجريها) حيث تجري (ومرساها) حيث تحبس وان قرأت مجريها ومرسيها يقول الله مجريها حيث شاء ومرسيها حيث شاء (ان ربي لغفور) متجاوز (رحيم) لمن تاب (وهي تجري بهم) اياهما (في موج) في غمر الماء (كالجبال) كجبل عظيم

وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه بدخول الرياح الشديدة في خلاله شبة كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها (ونادى نوح ابنه) كنعان وقيل يام والجمهور على انه ابنه الصلي وقيل كان ابن امه (وكان في معزل) عن أبيه وعن السفينة مغل من عزله {الجزء الثاني عشر} عنه اذا نجا ٣٢٦ وأبعدا وفي معزل عن دين أبيه (يا بني)

في موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها كجبل في تراكمها وارتفاعها وما قيل من ان الماء طبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري في جوفه ليس بتأيت والمشهور انه علاشوا من الجبال خمسة عشر ذراعا وان صرح قلعل ذلك قبل التطبيق ونادى نوح ابنه كنعان وقرى ابنها وابنه بحذف الالف على ان الضمير لامرأته وكان ربيده وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى فجاتاهما وهو خطا اذا لانياء عليهم السلام عصمت من ذلك والمراد بالحياة الحسانة في الدين وقرى ابنه على الدبة ولكونها حكاية سوغ حذف الحرف وكان في معزل عزل فيه نفسه عن أبيه وعن دينه مغل للمكان من عزله عنه اذا ابعده يا بني اركب معنا في السفينة والجمهور كسروا الياء لبدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقب عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة وفي الثالث في رواية قبل وعاصم فانه قبح ههنا اقتصارا على القبح من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختافت الرواة عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم ابو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما ولا تكن مع الكافرين في الدين والانزال قال سآوى الى جبل يعصمى من الماء ان يفرقى قال لعاصم اليوم من امر الله الامن رحم الا الراح وهو الله تعالى أو الامكان من رحهم الله وهو المؤمن وذلك انه لما جعل الجبل حاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحهم الله ونجاهم من السفينة أو هو استثناء منقطع كأنه قل ولكن من رحه الله فهو

بفتح الياء حاصم اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء الاضافة من قولك يا بني اغيره بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الاضافة (اركب معنا) في السفينة أى اسلم واركب (ولا تكن مع الكافرين قال سآوى) ألبا (الى جبل يعصمى من الماء) يعنى من الفرق (قال لعاصم اليوم من امر الله الامن رحم) الا الراح وهو الله تعالى أو لعاصم اليوم من الطوفان الامن رحم الله أى الامكان من رحهم الله من المؤمنين وذلك انه لما جعل الجبل حاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحهم الله ونجاهم من السفينة أو هو استثناء منقطع كأنه قل ولكن من رحه الله فهو

بالسير أرسل الله المطر أربعين يوما وليلة وخرج الماء من الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر بعنى صار الماء نصفين نصفاً من السماء ونصفاً من الارض وارتفع الماء على أعلى جبل وأطوله أربعين ذراعا وقيل خمسة عشر ذراعا حتى أغرق كل شئ وروى انه لما كثرا الماء في السكك خاضت أم صى على ولدها من الفرق وكانت تحبه جبا شديدا فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثائه فلبعتها الماء فارتفعت حتى بلغت نفيه فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبته رقت الصى بيديها حتى ذهب بها الماء فأغرقهما فلو رحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبي ونادى نوح ابنه كنعان وقيل كان كنعان كافرا وكان في معزل يعنى عن نوح لم يركب معه يا بني اركب معنا يعنى في السفينة ولا تكن مع الكافرين يعنى فتباك معهم قال يعنى قال كنعان سآوى يعنى سآجى وأصير الى جبل يعصمى يعنى يعنى من الماء قال يعنى قال له نوح لعاصم يعنى لا مانع من اليوم من امر الله يعنى من عذابه الامن رحم يعنى الامن رحمه الله فينجيه من الفرق

في ارتفاع (ونادى نوح) دنانوح (ابنه) كنعان (وكان في معزل) في ناحية من السفينة ويقال في ناحية الجبل (يا بني اركب معنا) ان معنابا لله الا الله (ولا تكن مع الكافرين) على دينهم ففرق بالطوفان (قال سآوى)

سأذهب (الى جبل يعصمى) يعنى (من الماء) من الفرق (قال) نوح (لعاصم اليوم) لا مانع اليوم (من) (و حال) أمر الله (من عذاب الله الفرق) الامن رحم الله

المعصوم كقبوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن (وحال بينهما الموج) بين ابنه والجبل أو بين نوح وابنه (فكان من المفرقين) فصار أو كان في علم الله (وقيل يا أرض اياي ماءك) انشئ وتشري والبلع الشف (ويا سماء اقلني) امسكي (وغض الماء) نقص من غاضه اذا نقصه وهو لازم ومتعد (وقضى الامر) وانجز ما وعد الله نوحا من اهلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة بعد ان طافت الارض كلها ستة أشهر (على الجودي) وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا لقوم الظالمين) أي محقة لوم نوح الذين غرقوا يقال بعد بعدا وبعدا اذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ولذلك خص بداء السوء والنظر في هذه الآية من أربع جهات من جهة علم البيان وهو النظر فيما فيها من المجاز والاسمارة والكنائية وما يتصل بها فنقول ان الله تعالى لما أراد ان يبين معنى أردنا ان نرد ما الفجر من الارض الى بطنها فارتد وان نقطع طوقان ﴿ ٣٢٧ ﴾ السماء ﴿ سورة هود ﴾ فانقطع وان لفيض الماء

النازل من السماء ففيض التازل من السماء ففيض وان تقضى أمر نوح وهو انجاز ما كنا وعدناه من اغراق قومه فقضى وان نسوى السفينة على الجودي فاستوت وأبقينا الظلمة غرقى بني الكلام على تشبيه المراد بالامور الذي لا يتأتى منه لكمال هيئته العصبان وتشبيه تكون المراد بالامر الحزم النافذ في تكون المقصود تصورا لا قدره العظيم وأن السموات والارض متقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير متممة لارادته فيها تقيرا وتبديلا كنهها عقلاء يميزون قد عرفوه حتى معرفته واحاطوا علما بوجود الانقياد لامره والاذعان

من رحمة الله بمصمه ﴿ وحال بينهما الموج ﴾ بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل ﴿ فكان من المفرقين ﴾ فصار من المهلكين بالماء ﴿ وقيل يا أرض اياي ماءك ويا سماء اقلني ﴾ توديا بما نادى به اوو العلم وأمرنا بما يؤمر به تشبها لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تكونيته فيهما بالامر المطاع الذي يأمر المنقاد لحكمه المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمته وخشيته من أليم عقابه والبلع الشف والاقلاع الامساك ﴿ وغض الماء ﴾ نقص ﴿ وقضى الامر ﴾ وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين ﴿ واستوت ﴾ واستقرت السفينة ﴿ على الجودي ﴾ جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمل روى انه ركب السفينة ماسر رجب ونزل عنها ماسر المحرم فصام ذلك اليوم وصار ذلك سنة ﴿ وقيل بعدا للقوم الظالمين ﴾ هلاكهم يقال بعد بعدا وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده ثم استدير للهلاك وخص بداء السوء والآية

﴿ وحال بينهما الموج ﴾ كان من المفرقين ﴿ يعني كنعان ﴾ وقيل ﴿ يعني بعد ما تنهى الطوفان وأغرق الله قوم نوح ﴾ يا أرض اياي ماءك ﴿ أي اشريه مني ويا سماء اقلني ﴾ أي امسكي ﴿ وغض الماء ﴾ أي نقص ونضب يقال غاض الماء اذا نقص وذهب ﴿ وقضى الامر ﴾ يعني وفرغ من الامر وهو هلاك قوم نوح ﴿ واستوت ﴾ بنى واستقرت السفينة ﴿ على الجودي ﴾ وهو جبل بالجزيرة بقرب الموصل ﴿ وقيل بعدا ﴾ يعني هلاكاً ﴿ للقوم الظالمين ﴾ قال العلماء بالسير لما استقرت السفينة بعث نوح الغراب لباتيه بجبر الارض فوقع على جيفة فلم يرجع اليه فبعث الحمامة فحالت بورق زيتون في منقارها ولطخت رجليا بالطين

لحكمه وتحتم نيل المحمود عليهم في تحصيل مراده ثم نرى على تشبيه هذا انظم الكلام فقال عز وجل وقيل على سبيل المجاز عن الارادة الواقع سبها قول القائل وجعل قرينة المحاذ الخطاب للحماد هو يا أرض ويا سماء ثم قال مخاطبا لهما يا أرض ويا سماء على سبيل الاستعارة للشبه المذكور ثم استعار افور الماء في الارض اللع الذي هو اعمال الجاذب في المطر والسوء بينهما وهو الذهاب الى مقر خفي

من المزدنيين (رحل بينهما) بين كنعان ونوح ريتل ين كحان والجبل وينال بين كنعان والسفينة (الموج) انكبه (نكان) فصار (من المفرقين) بالظرفان (وقيل يا أرض اياي ماءك) انشئ ماءك (يا سماء اقلني) احبيني ماءك (وغض) نقص (الماء وقضى الامر) وفرغ من ذلك رجائين (واستوت) السفينة (على الجودي) وهو جبل بنصيبين في أرض موصل (وقيل بعدا) سمحاً من رجة الله (للقوم الظالمين) المشركين قوم نوح

ثم استعار الماء للغذاء تشبيهاً بالغذاء لتقوى الأرض بالماء في النباتات كتحوى الآكل بالطعام ثم قال مائه بإضافة الماء إلى الأرض على سبيل المجاز لاتصال الماء بالأرض كاتصال الملك بالملك ثم اختار لاحتباس المطر الإقلاع الذي هو ترك الفاعل الفعل للشبها بينهما في عدم التأني ثم قال وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعدا ولم يصرح عن فاض الماء ولا عن قضى الأمر وسوى السفينة وقال بعدا كالم يصرح بقائل يأرض ويأسماء سلوكا في كل واحد من ذلك لسبيل الكناية وإن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر وتكون مكنون قاهر وإن فاعلها واحد لا يشارك في فعله فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره يأرض أبلى مائه ويأسماء أقلى ولا أن يكون الفاعض والقاضى والمسوى غيره ثم حتم الكلام بالتحريض تنبيها لسالكى مسلكهم في تكذيب الرسل ظلما لأنفسهم اظهارا لمكان السخط وأن ذلك العذاب الشديد ما كان إلا لظلمهم ومن جهة علم المعاني وهو النظر في فائدة كل كلمة فيها وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين جملها وذلك أنه اختير يادون أخواتها لكونها أكثر استعمالا وللدلالة على بعد المنادى الذي يستدعيه مقام اظهار العظمة والمكوت وإبداء العزة والجبروت وهو تبصير المنادى المؤذن بالهوان به ولم يقل يأرضى لزيادة الهوان إذا الإضافة تستدعى القرب ولم يقل يأيتها الأرض للاختصار واختير لفظ الأرض والسما لكونهما أخف وادور واخير أبلى على ابتلى لكونه أخصر وللتجانس بينه وبين { الجزء الثانى عشر } أقلى ٣٢٨ وقيل أقلى ولم يقل عن المطر

في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الإيجاز الحالى عن الإخلال وإيراد الأخبار على البناء للمفعول للدلالة على تعظيم الفاعل وأنه متعين في نفسه مستغنى عن ذكره إذ لا يذهب الوهم إلى غيره للعلم بأن مثل هذه الأفعال

فلم نوح أن الماء قد ذهب فدعا على الغراب بالخوف فلذلك لا يألف البيوت وطوق الحمامة بالخضرة التي في عنقها ودعاه بالامان فن ثم تألف البيوت وروى أن نوحا عليه السلام ركب السفينة لعشر بقين من رجب وجرت بهم السفينة ستة اشهر ومرت بالبيت الحرام قد رفعه الله من الفرق وبقي موضعه فطافت السفينة به سبعا وأودع الحجر الاسود جبل أبي قيس وهبط نوح ومن معه في السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح عليه السلام وأمر جميع من معه بصيامه شكرا لله تعالى وبثواب

وكذا لم يقل يأرض أبلى مائه فبليت ويأسماء أقلى فأقامت اختصارا واختير غيضا على غيضا وقيل الماء دون أن يقول ماء الطوفان والأمر ولم يقل أمر نوح وقومه لقصد الاختصار والاستغناء بحرف العهد عن ذلك ولم يقل وسوت على

الجودي أى أقرت على نحو قيل وغيض اعتبارا لبناء الفعل للفاعل مع السفينة في قوله وهي تجري بهم إرادة (قرية)

للمطابقة ثم قيل بعدا للقوم ولم يقل ليعدا للقوم طلبا للتأكيده مع الاختصار هذا من حيث النظر إلى تركيب الكلم وأما من حيث النظر إلى ترتيب الجمل فذلك أنه قدم النداء على الأمر فقيل يأرض أبلى ويأسماء أقلى ولم يقل أبلى يأرض وأقامى يأسماء جريا على مقتضى الكلام فيمن كان مأمورا حقيقة من تقديم التنبيه ليتكمن الأمر الوارد عقبيه في نفس المنادى تصدأ بذلك لمعنى الرشيع ثم قدم أمر الأرض على أمر السماء وابتدأ به لابتداء الطوفان منها ثم أتبع وغيض الماء لاتصاله بقصة الماء وأخذ بحججها ثم ذكر ما هو المقصود وهو قوله وقضى الأمر أى أنجز الموعد من إهلاك الكفرة وأنجاء نوح ومن معه في الفلك وعلى هذا فاعتبره ومن جهة الفصاحة المعنوية وهي كاترى نظم المعاني لطيف وتأدية لها ملخصة مبنية لا تعقيد يثر الفكر في طلب المراد ولا التواء يشبك الطريق إلى المرتاد ومن جهة الفصاحة اللفظية فالفاظيا على ما ترى عربية مستعملة سليمة عن التناثر بعيدة عن البشاعة عذبة على العذبات سلسة على الاسلات كل منها كالماء في السلاسة وكالاسل في الخلارة بالنسيم في الرقة ومن ثم أطبق المعاندون على أن طوق البشر قاصر عن الاتيان بثل هذه الآيات والله درسا للتزول لا يتأمل العالم آية من آياته إلا أدرك لطائف لاتسع الحصر ولا تظان الآية مقصورة على المذكور فلعن المتروك أكثر من المسطور

(و نادى نوح ربه فقال رب
 نداؤى ربه دعاؤه وهو قوله
 رب مع ما بعد من اقتضاء وعده

في تجميعه أهله (ان ابني من
 أهلي) أي بعض أهلي
 لانه كان ابنه من صلبه وكان
 ربياله فهو وبعض أهله (وان
 وعدك الحق) وان كل وعد
 تعده فهو الحق الثابت الذي
 لا شك في انجازه والوفاء به
 وقد وعدتني أن تجمعي أهلي
 فبال ولى (وأنت أحكم
 الحاكمين) أي أعلم الحكام
 وأعدلهم اذ لا فضل لحاكم
 على غيره الا بالعلم والعدل
 ورب غرق في الجهل
 والجور من مئة لدى الحكومة
 في زمانك قد قلب اقصى
 القضاة وهناه احكم الحاكمين
 فاعبر واستعبر (قال يانوح
 اندليس من أهلك) ثم علل
 لانقضاء كونه من اهله بقوله

(ونادی نوح) دعای ح (ربه
فقال رب) بارب (ارایی)
کنعان (دن أهلی) اللہی
وعدت أن تنجی (وان
وعدك الحق) الصدق
(وأنت أحکم) أعدل
(المساكين) وعدتی نجاتی
ونجاة أهلی (قال) الله
(یانوح أنت لیس من أهلی)
الزهی وعدتک أن تنجی

(انه عمل غير صالح) وفيه ايدان بان قرابة الدين فاصرة لقرابة النسب وان نسيبك في دينك وان كان حبشيا وكنيت قرشيا الصيغة
ومن لم يكن على دينك وان { الجزء الثاني عشر } كان أمس أقاربك ﴿ ٣٣٠ ﴾ رجافهو أبعد بعيد منك

وأشار اليه بقوله ﴿ انه عمل غير صالح ﴾ فانه تعليل لنفي كونه من اهله واصله انه
ذو عمل فاسد فيجعل ذاته ذات العمل للبالغة كقول الخنساء تصف ناقة
ترتع ما غفلت حتى اذا ذكرت * فأنما هي اقبال وادبار
ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحا بالنقضة بين وصفيهما وانتفاء ما اوجب النجاة
لمن نجا من اهله عنه * وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غيراي عمل عملا غير صالح
﴿ فلا تستلن ما ليس لك به علم ﴾ ما لا تعلم أصواب هوأم ليس بصواب وأنما سمي
نداءه سؤالاً لضمين ذكر الوعد بنجاة اهله

وتعالى خلق خلقه فريق في الجنة وهم المؤمنون وفريق في السعير وهم الكفار والله
سبحانه وتعالى يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين
الانبياء وغيرهم فان الله سبحانه وتعالى اخرج قابيل من صلب آدم عليه السلام وهو
نبي وكان قابيل كافرا وأخرج ابراهيم من صلب آزر وهونى وكان آزر كافرا فكذلك
أخرج كنعان وهو كافرا من صلب نوح وهونى فهو المتصرف في خلقه كيف يشاء
* فان قلت فعل هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معنا وسأل له النجاة مع قوله رب
لا تذر على الارض من الكافرين ديارا * قلت قد ذكر بعضهم أن نوحا عليه الصلاة
والسلام لم يعلم بكون ابنه كان كافرا فلذلك ناداه وعلى تقدير أنه يعلم كفره انما حمله
على ان ناداه رقة الابوة ولعله اذا رأى تلك الاهوال أن يسلم فينجيه الله بذلك من
الفرق فأجابه الله عز وجل بقوله انه ليس من أهلك يعنى أنه ليس من أهل دينك
لان أهل الرجل من يجمعه واياهم نسب أو دين أو ما يجري مجراها وما حكمت
الشريعة برفع حكم النسب في كثير من الاحكام بين المسلم والكافر قال الله سبحانه
وتعالى لنوح انه ليس من أهلك ﴿ انه عمل غير صالح ﴾ قرأ الكسائي ويعقوب
عمل بكسر الميم وفتح اللام غير يفتح الراء على عود الفعل على الابن ومعناه أنه عمل الشرك
والكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح وقرأ الباقون من القراء عمل بفتح الميم
ورفع اللام مع التثنية وغير بضم الراء ومعناه ان سؤالك اياي ان أنجي من الفرق عمل
غير صالح لان طلب نجاة الكافر بعد ما حكم عليه بالهلاك بعيد فلهذا قال سبحانه
وتعالى انه عمل غير صالح ويجوز أن يعود الضمير في انه على ابن نوح أيضا ويكون
التقدير على هذه القراءة ان ابنك ذو عمل او صاحب عمل غير صالح فحذف المضاف
كما قالت الخنساء * فأنما هي اقبال وادبار * قال الواحدي وهذا قول أبي اسحق يعنى
الزجاج وأبي بكر بن الانبارى وأبي على الفارسي قال أبو على ويجوز أن يكون ابن نوح
عمل عملا غير صالح فجعلت نفسه ذلك العمل لكثرة ذلك منه كما قال الشاعر
زهير والعلم فلان اذا كثرت منه فعلى هذا لاحذف ﴿ فلا تستلن ما ليس لك به علم ﴾
وذلك ان نوحا عليه السلام سأل ربه انجاء ولده من الفرق وهو من كمال شفقة الوالد

وجعلت ذاته عملا غير صالح
مبالغة في ذمه كقولها
* فأنما هي اقبال وادباره
أو التقدير انه ذو عمل وفيه
اشعار بأنه انما أنجى من
أنجى من أهله لصلا حهم
لأنهم أهله وهذا لما اتفق
عند الصالح لم تنفعه أبوته
عمل غير صالح على قال
الشيخ أبو منصور ررحه الله
كان عند نوح عليه السلام
ان ابنه كان على دينه لانه
كان يشافق والا لا يحتل
أن يقول ابني من أهلى
ويسأله نجاته وقد سبق
منه النهى عن سؤال مثله
بقوله ولا تخاطبني في الذين
ظلموا انهم مغرقون فكان
يسأله على الظاهر الذى
عنده كما كان اهل الفراق
يظهرون الموافقة لبينا عليه
السلام ويضرون الخلاف
له ولم يعلم بذلك حتى أطلعه
الله عليه وقوله ليس من
أهلك أى من الذين وعدت
النجاة لهم وهم المؤمنون
حقيقة في السر والظاهر
(فلا تستلن) اجتراً
بالكسرة عن الياء كوى
تسألنى بصرى تسألنى
مدنى تسألن شامى فحذف

الياء واجتراً بالكسرة والنون نون التأكيد تسألن مكى (ما ليس لك به علم) يجوز مستك. (على)

(انه عمل) في الشرك (غير صالح) غير مرضى وان قرأت انه عمل غير صالح يقول دعاؤك اياي بنجاة غير مرضى
(فلا تستلن) نجاة (ما ليس لك به علم) أنه أهل للنجاة

(انى أعظك أن تكون من
الجاهلين) هو كانهى
رسولنا بقوله فلا تكون من
الجاهلين (قال رب انى
أعوذ بك أن أسألك ما ليس
لى به علم) أى من أن أطلب
منك فى المستقبل ما لا أعلم
لى بصحته تأديا بآدابك واتعاظا
بعظمتك (والاتقلى)

ما فرط منى (وترجى)
بالعصمة عن العود الى مثله
(أكن من الخاسرين قيل
يانوح اهبط بسلام منا)
بتحية منا أو بسلامة من
الفرق

(انى أعظك) أنهاك
(أن تكون) أن لا تكون
(من الجاهلين) بسؤالك
ايام ما لم تعلم (قال)
نوح (رب) يارب (انى
أعوذ بك) امتنع بك (أن
أسألك) نجاة (ما ليس لى به
علم) أنه أهل للنجاة (والا
تتغلى) يقول ان لم تتغلى
يعنى ان لم تجاوز عنى
(وترجى) ولا ترجى
فتعذبى (أكن من
الخاسرين) بالعقوبة (قيل
يانوح اهبط) انزل من
السفينة (بسلام منا) بسلامة منا

استبحازه فى شأن ولده أو استفسار المانع للانجاز فى حقه وانما سماء جهلا ووجرعته
بقوله ﴿ انى أعظك أن تكون من الجاهلين ﴾ لان استثناء من سبق عليه القول من
أهله قد دلل على الحال وأغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه حتى اشتبه الامر
عليه وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذا نافع وابن عامر غير أنهما كسروا
النون على أصله تستلنى فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياه
ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وهن نافع برواية رويس اثباتها فى الأصل ﴿ قال رب
انى أعوذ بك أن أسألك ﴾ فيما يستقبل ﴿ ما ليس لى به علم ﴾ مالا علم لى بصحته
﴿ والاتقلى ﴾ وان لم تغفرلى ما فرط منى من السؤال ﴿ وترجى ﴾ بالتوبة
والفضل على ﴿ أكن من الخاسرين ﴾ اعمالا ﴿ قيل يانوح اهبط بسلام منا ﴾
انزل من السفينة مسلما من المكاره من جهتنا أو مسامعنا

على ولده وهو لا يعلم ان ذلك محذور لاصرار ولده على الكفر فنهاه الله سبحانه وتعالى
عن مثل هذه المسئلة وأعلمه أن ذلك لا يجوز فكان المعنى فلا تسألنى ما ليس لك به علم يجوز
مسئلته ﴿ انى أعظك ﴾ يعنى أنهاك ﴿ أن تكون من الجاهلين ﴾ يعنى لمثل هذا
السؤال ﴿ قال ﴾ يعنى قال نوح ﴿ رب انى أعوذ بك ﴾ يعنى ألجأ اليك وأعتذر
اليك ﴿ ان أسألك ما ليس لى به علم ﴾ يعنى انك أنت علام الغيوب وانا لا أعلم ما غاب
عنى فاعتذر اليك من مسئلتى ما ليس لى به علم ﴿ والاتقلى ﴾ يعنى جهلى واقداى
على سؤال ما ليس لى به علم ﴿ وترجى ﴾ يعنى برجتك التى وسعت كل شئ
﴿ أكن من الخاسرين ﴾

فصل

وقد استدلل بهذه الآيات من لا يرى عصمة الانبياء وبيانه ان قوله انه عمل غير صالح المراد منه
السؤال وهو محذور فلقد نهاه عنه بقوله فلا تسألنى ما ليس لك به علم وقوله سبحانه وتعالى انى
أعظك أن تكون من الجاهلين يدل على ان ذلك السؤال كان جهلا فقيه زجروا تهديدا وطلب
المغفرة والرجة له يدل على صدور الذنب منه والجواب ان الله عز وجل كان قد وعد نوحا عليه
السلام بأن ينجيهم وأهله فأخذ نوح ظاهر اللفظ وأنبأ التأويل بتقتضى هذا الظاهر ولم يعلم ما غاب
عنه ولم يشك وعد الله سبحانه وتعالى فاقدم على هذا السؤال لهذا السبب فعاتبه الله عز وجل
على سؤاله ما ليس له به علم وبين له انه ليس من أهله الذين وعده بنجاتهم لكفره وعمله الذى هو غير
صالح وأعلمه الله سبحانه وتعالى انه مفروق مع الذين ظلموا وانهما عن مخاطبته فيهم فاشفق نوح من
اقدامه على سؤال ربه فيما لم يؤذن له فيه فخاف نوح من ذلك الهلاك فليجأ الى ربه عز وجل
وخشع له وعاذبه وسأله المغفرة والرجة لان حسنات الارار سيأت المقربين وليس
فى الآيات ما يقتضى صدور ذنب ومعصية من نوح عليه السلام سوى تأويله واقدامه
على سؤاله ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس بذنب ولا بمعصية والله أعلم ﴿ قوله سبحانه وتعالى
﴿ قيل يانوح اهبط ﴾ أى انزل من السفينة أو من الجبل الى الارض ﴿ بسلام ﴾ أى

(وبركات عليك) هي البركات التي هي في حقه بكثرته وذرته واتباعه فقد جعلنا كثرة الانبياء من ذريته واحة الدين في القرون الباقية من نسلك وعلى أم من معك) من اليسان فتراد الامم الذين كانوا معه في السفينة لانهم كانوا جبابرة أو قيل لهم أم لان الامم تشبه منهم أو لابتداء العناية أي على أم ناشئة من معك وهي الامم الى آخر الدهر وهو الوجه (وأم) رفع بالابتداء (ستمتعهم) في الدنيا بالسعة في الرزق والخفض في العيش صفة والحبر محذوف تقديره ومن معك أم ستمتعهم وانما حذف لان من معك يدل عليه (ثم عسهم مناعذاب أليم) أي في الآخرة والمعنى ان السلام منا والبركات عليك وعلى أم مؤمنين ينشؤون من معك ومن معك أم متمنون بالدنيا منقلبون الى النار وكان نوح عليه السلام أباً الانبياء وخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة وعن محمد بن كعب دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة { الجزء الثاني عشر } وفيما بعده ﴿ ٢٣٢ ﴾ من المتاع والعذاب كل كافر (تلك)

اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع على الابتداء والجل بعدها وهي (من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك) أخبار أي تلك القصة بعض أنباء الغيب موحة اليك مجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) الوقت أو من

﴿ وبركات عليك ﴾ ومبارك عليك أو زيادات في نسلك حتى تصير آدمائنا * وقرئ اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهو الخير النائي ﴿ وعلى أم من معك ﴾ وعلى امم هم الذين معك سموا أئمة لهم أو لشعب الامم منهم أو على امم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله ﴿ وأم ستمتعهم ﴾ أي ومن معك امم ستمتعهم في الدنيا ﴿ ثم عسهم مناعذاب أليم ﴾ في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من معه وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام والمذاب ما نزل بهم ﴿ تلك ﴾ اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها ﴿ من أنباء الغيب ﴾ أي بعضها ﴿ نوحيها اليك ﴾ خبر ثان والضمير لها أي موحة اليك أو حال من الانبياء أو هو الخبر ومن أنباء متعلق به أو حال من الهاء ﴿ ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا ﴾

(وبركات) سعادات (عليك وعلى أم) جماعة (من معك) في السفينة من أهل السعادة (وأم) جماعة في أصلابهم (ستمتعهم) ستمتعهم بعد خروجهم من أصلاب آبائهم (ثم عسهم) يصيبهم (مناعذاب أليم) وجمع بعدما كفروا وهم أهل الشقاوة قال ابن عباس رضي الله عنهما أوحى الله الى

بأمن وسلامة ﴿ منا وبركات عليك ﴾ البركة هي ثبوت الخير ونفاؤه وزيادته وقيل المراد بالبركة هنا ان الله سبحانه وتعالى جعل ذريته الباقين الى يوم القيامة فكل العالم من ذرية أولاده الثلاثة ولم يقب من كان معه في السفينة غيرهم ﴿ وعلى أم من معك ﴾ يعني وعلى ذرية أم من كانوا معك في السفينة والمعنى وبركات عليك وعلى قرون نجي من بعدك من ذرية أولادك وهم المؤمنون قال محمد بن كعب القرظي دخل في هذا كل مؤمن الى يوم القيامة ﴿ وأم ستمتعهم ﴾ هذا ابتداء كلام أي وأم كافرة يحدون بعدك ستمتعهم يعني في الدنيا الى متى آجالهم ﴿ ثم عسهم مناعذاب أليم ﴾ يعني في الآخرة ﴿ تلك ﴾ من أنباء الغيب هذا خطاب لاني صلى الله عليه وسلم يعني ان هذه القصة التي أخبرناك يا محمد من قصة نوح وخبر قومه من أنباء الغيب يعني من أخبار الغيب ﴿ نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا ﴾ يعني من قل نزول القرآن عليك فان قلت ان قصة نوح كانت شهيرة معروفة

نوح عليه السلام وهو ابن أربع مائة وثمانين سنة ودعا قومه مائة وعشرين سنة وركب في السفينة وهو ابن (في) ستائة سنة وعاش بعد ما ركب في السفينة ثلاثمائة وخسين سنة وبقى في السنة تسعة أشهر وكان طول السفينة ثلاثمائة ذراع بذراعه وعرضها خمسون ذراعاً وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً وكان لها مائة أبواب بعضها أسفل من بعض جل في الباب الأسفل السباع والبهائم وجل في الباب الأوسط الوحوش والبهائم وجل في الباب الأعلى بنى آدم وكانوا ثمانين انساناً أربعون رجلاً وأربعون امرأة وكان بنو الرجال والنساء جسداً آدم صلوات الله عليهم وكان معه ثلاثة بنين سام وحام ويافت (تلك) هذه (من أنباء الغيب) من أخبار الغائب عنك (نوحيها اليك) نرسل جبرئيل اليك يا محمد بأخبار الامم الماضية (ما كنت تعلمها) يعني أخبار الامم (أنت ولا قومك من قبل هذا) القرآن

قبل ان يحاتي اليك واخبارك بها (فاصبر) على تبليغ الرسالة واذى قومك كاصبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولكن نكذبك نحو ما كان لنوح ولقومه (ان العاقبة) في الفوز والنصر والقلبة (للمتقين) عن الشرك (والى عاد اخاهم) واحدا منهم وانتصايه للمطف على ارسلائنا وارسلائنا ﴿ ٣٣٣ ﴾ الى عاد اخاهم (هودا) عطف (سورة هود) بيان (قال يا قوم اعبدوا

الله) وحدوه (مالكم من اله غيره) بالرفع نافع صفة على محل الجار والمجرور وبالجر على على اللفظ (ان اتم) (الامفقتون) تفقدون على الله الكذب ياخذكم الاوثان له شركاء (يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا ان اجرى الاعلى الذي فطرنى) ما من رسول الا واجه قومه بهذا القول لان شأهم النصيحة والنصيحة لا يحضها الاحسم المطامع وما دام يتوهم شئ منالم تنفع ولم تنفع (افلاتعقلون) اذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها اجرا الا من الله وهو ثواب الآخرة ولا شئ أنى للهمة من ذلك (ويا قوم استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره

(فاصبر) يا محمد على اذا هم وتكذيبهم اياك (ان العاقبة) آخر الامر بالنصرة والجنة (للمتقين) الكفر والشرك

خير آخر أى مجهولة عندك وعند قومك من قبل ايحاشنا اليك أوحال من الهاء في نوحها أو الكاف في اليك أى جاهلا انت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على انه لم تعلمها اذ لم يخاطب غيرهم وانهم مع كثرتهم لما لم يسموها فكيف بواحد منهم ﴿ فاصبر ﴾ على مشاق الرسالة واذية القوم كاصبر نوح عليه السلام ﴿ ان العاقبة ﴾ في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز ﴿ للمتقين ﴾ عن الشرك والمعاصي ﴿ والى عاد اخاهم هودا ﴾ عطف على قوله نوحا الى قومه وهودا عطف بيان ﴿ قال يا قوم اعبدوا الله ﴾ وحده ﴿ مالكم من اله غيره ﴾ وقوى بالجر جلا على المجرور وحده ﴿ ان اتم الامفقتون ﴾ على الله ياخذكم الاوثان شركاء وجعلها شفعا ﴿ يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا ان اجرى الاعلى الذى فطرنى ﴾ خاطب كل رسول به قومه اذاحة للهمة وتحريض للنصيحة فانها لا تنفع مادامت مشوبة بالمطامع ﴿ افلاتعقلون ﴾ افلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من الميطل والصواب من الخطأ ﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ﴾ ثم توبوا اليه ﴿ اطلبوا مغفرة الله بالايمان ﴾ ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التبرى من الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة

في العالم فكيف قال ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا قلت يحتل ان يكون كانوا يعلمونها بمجلة فتزل القرآن بتفصيلها وبيانها وجواب آخر وهو أنه صلى الله عليه وسلم كان آميلا يقرأ الكتب المتقدمة ولم يعلمها وكذلك كانت أمته فصم قوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل نزول القرآن بها ﴿ فاصبر ﴾ يا محمد على اذى شركى قومك كما صبر نوح على اذى قومه ﴿ ان العاقبة ﴾ فى النصر والظفر على الاعداء والفوز بالسعادة الاخرية ﴿ للمتقين ﴾ يعنى للمؤمنين ﴿ قوله عز وجل ﴾ والى عاد ﴿ يعنى وأرسلنا الى عاد ﴾ اخاهم هودا ﴿ يعنى اخاهم فى النسب لافى الدين ﴾ قال يا قوم اعبدوا الله ﴿ يعنى وحدوا الله ولا تشركوا معه شئاً فى العبادة ﴾ مالكم من اله غيره ﴿ يعنى انه تعالى هو الهكم لا عذو الاصنام التى تعبدونها فانها حجارة لا تفضر ولا تنفع ﴿ ان اتم الامفقتون ﴾ يعنى ما اتم الا كاذبون فى عبادتكم غيره ﴿ يا قوم لا اسئلكم عليه ﴾ يعنى على تبليغ الرسالة ﴿ اجرا ﴾ يعنى جملا اخذه منكم ﴿ ان اجرى ﴾ يعنى ما ثوابى ﴿ الاعلى الذى فطرنى ﴾ يعنى خلقنى فانه هو الذى يرزقنى الدنيا ويميتنى فى الآخرة ﴿ افلاتعقلون ﴾ يعنى فتعطلون ﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ﴾ أى آمنوا به والاستغفار هنا يعنى الايمان لانه هو المطلوب أولا ﴿ ثم توبوا اليه ﴾ يعنى من شرككم وعبادتكم غيره ومن ساءب ذنوبكم

والقوا حش (والى عاد) وأرسلنا الى عاد (اخاهم) نبيهم (هودا) قال يا قوم اعبدوا الله (وحدوا الله) (مالكم من اله غيره) غير الذى آسركم أن تؤمنوا به (ان اتم) ما اتم بعبادة الاوثان (الامفقتون) كاذبون على الله لم يأمركم بعبادتها (يا قوم لا اسئلكم عليه) على التوحيد (اجرا) جملا (ان اجرى) ما ثوابى (الاعلى الذى فطرنى) خلقنى (افلاتعقلون) افلا تصدقون أفليس اكهم ذهن الإنسانية (ويا قوم استغفروا ربكم) وحدوا ربكم (ثم توبوا اليه) اقبلوا اليه بالتوبة والاخلاص

(يرسل السماء) أى المطر (عليكم مدرارا) حال أى كثرة الدور (ويزدكم قوة الى قوتكم) انما قصد استقامتهم الى الايمان بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا أصحاب زروع وبساتين فكانوا أحوج شئ الى الماء وكانوا مدلين بما أوتوا من شدة البطش والقوة وقيل أراد القوة بالمال أو على النكاح وقيل حبس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم فوعدهم هود عليه السلام المطر والاولاد على الايمان والاستغفار وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج قال له بعض جهانه انى رجل ذومال ولا يولدلى على شئ لعل الله يرزقنى ولدا فقال الحسن عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار { الجزء الثانى عشر } حق ربنا استغفر ﴿ ٣٣٤ ﴾ فى يوم واحد سبع مائة مرة فولده

عشرين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سأتهم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود ويزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح ويمدكم بأموال وبنين (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عنى وما أدعوك اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم وآثامكم (قالوا يا هود ما جئنا ببينة) كذب منهم وجعود كما قالت قریش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه مع قوت آياته الحصر (وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك) هو حال من الضمير فى تاركى آلهتنا كأنه قيل وما تترك آلهتنا صادرين عن قولك (وما نحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعوك اليه اقناطاله من الاجابة (ان نقول الاعتراك)

فما عنده ﴿ يرسل السماء عليكم مدرارا ﴾ كثرا لدر ﴿ ويزدكم قوة الى قوتكم ﴾ ويضاعف قوتكم وانما رغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا أصحاب زروع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم هود عليه السلام على الايمان والتوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل ﴿ ولا تتولوا ﴾ ولا تعرضوا عما ادعوك اليه ﴿ مجرمين ﴾ مصرين على اجرامكم ﴿ قالوا يا هود ما جئنا ببينة ﴾ بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات ﴿ وما نحن بتاركى آلهتنا ﴾ بتاركى عبادتهم ﴿ عن قولك ﴾ صادرين عن قولك حال من الضمير فى تاركى ﴿ وما نحن لك بمؤمنين ﴾ اقناطاله من الاجابة والتصديق ﴿ ان نقول الاعتراك ﴾ ما نقول الا قولنا اعتراك أى اصابك من عراء يعروه اذا اصابه ﴿ بعض آلهتنا بسوء ﴾ يجنون لسبك اياها وصدة عنها ومن ذلك تهذى وتشكم بالخرفات والجلجلة مقول القول ولا لقولان الاستثناء مفرغ

﴿ يرسل السماء عليكم مدرارا ﴾ يعنى ينزل المطر عليكم متابعا مرة بعد مرة فى أوقات الحاجة اليه وذلك ان بلادهم كانت مخصبة كثيرة الخير والنعم فأمسك الله عنهم المطر مدة ثلاث سنين فاجذبت بلادهم وقطعت بسبب كفرهم فاخبرهم هود عليه السلام انهم ان آمنوا بالله وصدقوا أرسل الله اليهم المطر فأجابهم بلادهم كما كانت أول مرة ﴿ ويزدكم قوة الى قوتكم ﴾ يعنى شدة مع شدتكم وقيل معناه انكم ان آمنتم بقولكم بالاموال والاولاد وذلك انه سبحانه وتعالى أعقم أرحام نسائهم فلم تلد فقال لهم هود عليه السلام ان آمنتم أرسل الله المطر فتزدادون مالا ويمد أرحام الامهات الى ما كانت عليه فيلدن فتزدادون قوة بالاموال والاولاد وقيل تزدادون قوة فى الدين الى قرة الابدان ﴿ ولا تتولوا مجرمين ﴾ يعنى ولا تعرضوا عن قبول قولى ونصيحى حال كونكم مشركين ﴿ قالوا يا هود ما جئنا ببينة ﴾ أى يبرهان وجهة واضحة على صحة ما تقول ﴿ وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك ﴾ يعنى وما تترك عبادة آلهتنا لاجل قولك ﴿ وما نحن لك بمؤمنين ﴾ يعنى بمصدقين ﴿ ان نقول الاعتراك ﴾ بعض آلهتنا بسوء ﴿ يعنى أنك يا هود لست تمنعنا ما تمنعناطاه

بعض آلهتنا بسوء) ان حرف نفي فنفي جميع القول الا قولوا واحدا وهو قولهم اعتراك اصابك بعض آلهتنا بسوء (من) يجنون وخيل وتقديره ما نقول قوله الاهدء المقالة أى قولنا اعتراك بعض آلهتنا بسوء

(يرسل السماء عليكم مدرارا) مطرا دائما ديرا كلما احتاجون اليه (ويزدكم قوة الى قوتكم) شدة الى شدتكم بالمال والبنين (ولا تتولوا) عن الايمان والتوبة (مجرمين) مشركين بالله (قالوا يا هود ما جئنا ببينة) ببيان ما نقول (وما نحن بتاركى آلهتنا) عبادة آلهتنا (عن قولك) بقولك (وما نحن لك بمؤمنين) بمصدقين بالرسالة (ان نقول) ما نقول فيه نهالك (الاعتراك) يصيبك (بعض آلهتنا بسوء) بجبل لانك تستهها

(قال انى شهد الله واشهدوا انى برى مما تشركون من دونه) أى من اشراككم آلهة من دونه والمعنى انى شهد الله انى برى مما تشركون واشهدوا انى برى من ذلك وجىء به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه اشهد على انى لأحبك مكرهه واستهانة ﴿ ٣٣٥ ﴾ بحاله { سورة هود } (فكيدونى جميعا) أنتم

وآلهتكم (ثم لا تنظرون) لا تعملون فانى لأبلى بكم وبكيدكم ولا أخاف معرفتكم وان تعاوتن على وكيف تضرنى آلهتكم وماهى الا جاد لا يضر ولا ينفع وكيف تنقم منى اذا نلت منها وصدت عن عبادتها بان تخلى وتذهب بقلى (انى توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) أى مالكتها ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلاءته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتمال ربوبيته عليه وعليهم ومن كون كل دابة فى قبضته وملكوته وتحت قهره وسلطانه والاخذ بالناصية عيشل ان ذلك (ان ربى على صراط مستقيم)

(قال انى شهد الله واشهدوا انى برى مما تشركون) أى برى من دونه (من دونه) من دون الله (فكيدونى) فاعملوا فى هلاكى أنتم وآلهتكم (جميعا) لا تنظرون (لا تؤجلون ولا ترقبوا) احدا (انى توكلت

قال انى شهد الله واشهدوا انى برى مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون) اجاب به عن مقاتلهم الحقاء بان اشهد الله تعالى على براءته من آلهتهم وفراغه من اضرارهم تأكيدا لذلك وثبثا له وامرهم بان يشهدوا عليه استهانة بهم وان يجتمعوا على الكيد فى اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا انهم عجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الاشداء ان يضروه لم يبق لهم شبهة لان آلهتهم التى هى جاد لا تضر ولا تنفع لا تمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجم الغفير من الجبابرة الفتاك العطاش الى اراقة دمه بهذا الكلام ليس الا لثقتة بالله وثبثهم عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله (انى توكلت على الله ربى وربكم) تقرير له والمعنى انكم وان بذلتم غاية وسعكم لم تضرولى فانى متوكل على الله واثق بكلاءته وهو مالكي ومالككم لا يحيق بى ما لم يرده ولا تقدر على ما لم يقدره ثم برهن عليه بقوله (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) أى الا وهو مالك لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصي تمثيل لذلك (ان ربى على صراط مستقيم) أى انه على الحق والعدل لا يضيع عنده

من مخالفتنا وسب آلهتنا الا ان بعض آلهتنا أصابك بخبل وجنون لانك سبيتهم فانتقموا منك بذلك ولا تحمل أملك الا على هذا قال (يعنى قال هود بحببهم) (انى شهد الله) يعنى على نفسى (واشهدوا) يعنى واشهدوا أنتم أيضا على (انى برى مما تشركون من دونه) يعنى هذه الاصنام التى كانوا يعبدونها (فكيدونى جميعا) يعنى احتالوا فى كيدى وضرى أنتم واصنامكم التى تستقدون انها تضر وتنفع فانها لا تضر ولا تنفع (ثم لا تنظرون) يعنى ثم لا تعملون وهذا فيه معجزة عظيمة لهود عليه السلام وذلك انه كان وحيدا فى قومه فاقال لهم هذه المقالة ولم يهيبهم ولم يخف منهم مع ما هم فيه من الكفر والجبروت الا لثقتة بالله عز وجل وتوكله عليه وهو قوله تعالى (انى توكلت على الله ربى وربكم) يعنى انه فوض أمره الى الله واعتمد عليه (ما من دابة) يعنى تدب على الارض ويدخل فى هذا جميع بنى آدم والحیوان لانهم يدبون على الارض (الا هو آخذ بناصيتها) يعنى انه تعالى هو مالكتها والقادر عليها وهو يقهرها لان من اخذت بناصيته فقد قهرته والناصية مقدم الرأس وسمى الشعر الذى عليه ناصية للمجاورة قيل انما خص الناصية بالذكور لان العرب تستعمل ذلك كثيرا فى كلامهم فاذا وصفوا انسانا بالذلة مع غيره يقولون نامة فلان بيد فلان وكانوا اذا سربوا أسيرا وأرادوا اطلاقه جزوا ناصيته لينوا عليه ريمتقدوا بذلك فخرا عليه فخطبهم الله سبحانه وتعالى بما يعرفون من كلامهم (ان ربى على صراط مستقيم) يعنى ان ربى وان كان قادرا وأنتم وثقت كالعبد

على الله (فوضت أمرى اليه) ربى (خاتى ورزى) وربكم (خالككم رازككم) ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها (عيتمها ويحييها ويقال فى قبضته يفعل ما يشاء) (ان ربى على صراط مستقيم)

ان ربي على الحق لا يبدل عنه وان ربي يدل على صراط مستقيم (فان تولوا فقد ابلتكم ما ارسلت به اليكم) هو في موضع
ثبتت الحجة عليكم { الجزء الثاني عشر } (ويستخلف ربي) ٣٣٦ - (قوما غيركم) كلام مستأنف أي ويهلك

ممتصم ولا يفوته ظالم ﴿فان تولوا﴾ ﴿فان تولوا﴾ ﴿فقد ابلتكم ما ارسلت به اليكم﴾ ﴿فقد اديت ما على من الا بلاغ والزام الحجة فلا تقربط مني ولا عذر لكم فقد ابلتكم ما ارسلت به اليكم﴾ ﴿ويستخلف ربي قوما غيركم﴾ استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين في ديارهم واموالهم أو عطف على الجواب بالقاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع فكأنه قيل وان تولوا يعذرن ربي ويستخلف ﴿ولا تضرونه﴾ ﴿بتوليكم﴾ ﴿شأ﴾ من الضرر ومن جزم يستخلف اسقط النون منه ﴿ان ربي على كل شيء حفيظ﴾ رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم أو حافظ مستول عليه فلا يمكن ان يضرمه شيء ﴿ولما جاء امرنا﴾ عذابنا أو امرنا بالعذاب ﴿ونجيناهم من عذاب غليظ﴾ تكرير لبيان ما نجاهم عنه وهو السموم كانت تدخل اتوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فقطع اعضاءهم أو المراد به تبييتهم من عذاب الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب القايظ ﴿وتلك عاد﴾ انثاسم الاشارة باعتبار

الدليل فانه سبحانه وتعالى لا يظلمكم ولا يعمل الا بالاحسان والانصاف والعدل فيجازي المحسن باحسانه والمسيء بعصيانه وقيل معناه ان دين ربي هو الصراط المستقيم وقيل فيه اضمحار تقديره ان ربي يحملك على صراط مستقيم ﴿فان تولوا﴾ يعني تولوا بمعنى تعرضوا عن الايمان بما ارسلت به اليكم ﴿فقد ابلتكم ما ارسلت به اليكم﴾ يعني اني لم يقع مني تقصير في تبليغ ما ارسلت به اليكم انما التقصير منكم في قبول ذلك ﴿ويستخلف ربي قوما غيركم﴾ يعني انكم ان اعرضتم عن الايمان وقبول ما ارسلت به اليكم يهلككم الله ويستبدل بكم قوما غيركم أطوع منكم يوحدهونه ويعبدونه وفيه اشارة الى عذاب الاستئصال فهو وعيد وتهديد ﴿ولا تضرونه﴾ يعني بتوليكم انما تضرون انفسكم بذلك وقيل لا تنقصونه سباً اذا اسلككم لان وجودكم وعدمكم عنده سواء ﴿ان ربي على كل شيء حفيظ﴾ يعني انه سبحانه وتعالى حافظ لكل شيء فيحفظني من ان تنالوني بسوء قوله سبحانه وتعالى ﴿ولما جاء امرنا﴾ يعني ما اذكم وعذابهم ونجيناهم من عذاب غليظ ﴿ولما جاء امرنا﴾ اربعة آلاف ﴿برجة منا﴾ وذلك ان العذاب اذا نزل قد علم المؤمن والكافر فلما انجى الله المؤمنين من ذلك العذاب كان رجه وفضله وكرمه ونجيناهم من عذاب غليظ ﴿يعني الرمح التي اهلكك بها عاد وذلك ان الله سبحانه وتعالى ارسل على عاد رماحاً مدة غايظة سبع لال وثمانية ايام حسوما وهي الايام النحاسات ما اهلكهم جميعاً انجى الله المؤمنين جميعاً لم تضرمه شيئاً قيل المراد بالعذاب الثلث هو عذاب الآخرة ودننا هو الصبح ليحصل الفرق بين النذابين والمعنى ان تعالى كما انجاه من عذاب الدنيا كذلك انجاه من عذاب الآخرة ووصف عذاب الآخرة بكونه غليظاً لانه اعظم من عذاب الدنيا وذلك عاد

الله ويحيى يقوم آخرين يخلفونكم في دياركم واموالكم (ولا تضرونه) بتوليكم (شأ) من ضرر قطاذلا يحوز عليه المضار واعا تضرون انفسكم (ان ربي على كل شيء حفيظ) رقيب عليه مهين فأتخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مؤاخذتكم أو من كان رقيباً على الاشياء كلها حافظاً لها وكانت الاشياء مفقورة الى حفظه عن المضار لم يضرمه مثلكم (ولما جاء امرنا) نجينا هودا والذين آمنوا معه (وكانوا اربعة آلاف) (برجة منا) أي بفضل منا لا بعملهم أو بالايمان الذي أنعمنا عليهم (ونجيناهم من عذاب غليظ) وتكرار نجيناهم للتأكيد الثانية من عذاب الآخرة ولا عذاب أعظم منه (ولك عاد) اشارة الى قبورهم وآثارهم

عليه بما خلق ويقال يدعو الخلق الى صراط مستقيم دين قائم برضاه وهو الاسلام (فان تولوا) أعرضوا عن الاعمال التوبة (فقد ابلتكم ما ارسلت به اليكم) من الرسالة وبها يهلككم (ويستخلف ربي قوما غيركم) خبراً بكم المودع (ولا تضرونه سباً) ولا يضرم الله هلاككم (ان ربي على كل شيء حفيظ) عاظمه (ولما جاء امرنا) (نجيناهم من عذاب غليظ) (تلك عاد) وهذه عاد

تضرونه سباً) ولا يضرم الله هلاككم (ان ربي على كل شيء حفيظ) عاظمه (ولما جاء امرنا) (نجيناهم من عذاب غليظ) (تلك عاد) وهذه عاد

كما قد قال سبحانه في الأرض فأنظروا إليها واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله) لأنهم إذا عصوا رسلهم فقد عصوا جميع رسل الله ﴿٣٣٧﴾ لانفراق بين { سورة هود } أحد من رسله (واتبعوا)

أمر كل جبار عنيد) يريد رؤسائهم ودعاتهم إلى تكذيب الرسل لأنهم الذين يجبرون الناس على الأمور ويساندون ربهم ومعنى اتباع أمرهم طاعتهم (واتبعوا) هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة لما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين (إلا أن عادا كفروا ربهم) وهم (لا يبعد العاد) تكرار الأفع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم أوبعث على الاعتبار بهم والحنن من مثل حالهم والدعاء ببعدهم هلاكهم وهو دعاء بالهلاك للدلالة على أنهم كانوا استأهلين له (قوم هود) عطف بيان لعاد وفيه فائدة لأن عادا حادان الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصد فيهم والآخرى أرم (وإلى عمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره

القبيلة أولان الإشارة إلى قبورهم وآثارهم ﴿ جحدوا بآيات ربهم ﴾ كفروا بها ﴿ وعصوا رسله ﴾ لأنهم عصوا رسلهم ومن عصى رسولا فكأنما عصى الكل لأنهم أسروا بطاعة كل رسول ﴿ واتبعوا أمر كل جبار عنيد ﴾ يعني كبارهم الطاغين وعينهم عند عدا وغنوا وعند الأظنى والمعنى عصوا من دعاهم إلى الإيثار وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم إلى الكفر وما يرد بهم ﴿ واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ﴾ أى جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم في العذاب ﴿ إلا أن عادا كفروا ربهم ﴾ جحدوا وكفروا نعمه أو كفروا به فحذف الجار ﴿ لا يبعد لعاد ﴾ دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على أنهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكى عنهم وإنما كرر ألا وعاد ذكرهم تعظيما لأمرهم وحثا على الاعتبار بحالهم ﴿ قوم هود ﴾ عطف ببيان لعاد وفائدة تمييزهم عن عاد الثانية عادارم والإيثار إلى أن استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود ﴿ وإلى عمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره

جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله ﴾ لما فرغ من ذكر قصة عاد خاطب أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال وتلك عاد رده إلى القبيلة وفيه إشارة إلى قبورهم وآثارهم كأنه قال سيروا في الأرض فأنظروا إليها واعتبروا بها ثم وصف حالهم بقوله تعالى جحدوا بآيات ربهم يعني المعجزات التي أنى بها هود عليه السلام وعصوا رسله يعني هودا وحده وإنما أنى به بلفظ الجمع اما للتعظيم أو لأن من كذب برسول فقد كذب كل الرسل ﴿ واتبعوا أمر كل جبار عنيد ﴾ يعني أن السفلة منهم أتبعوا الرؤساء والمراد من الجبار الرفيع في نفسه المتمرد على الله والعنيد المعاند الذي لا يقبل الحق ولا يتبعه ﴿ واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ﴾ يعني أوردوا لعنة تتبعهم وتلقهم وتنصرف معهم واللجنة الطرد والابعاد من رحمة الله ﴿ ويوم القيامة ﴾ يعني وفي يوم القيامة أيضا تتبعهم اللعنة كاتبعهم في الدنيا ثم ذكر سبحانه وتعالى السبب الذي استحقوا به هذه اللعنة فقال سبحانه وتعالى ﴿ إلا أن عادا كفروا ربهم ﴾ أى كفروا بربهم ﴿ لا يبعد لعاد ﴾ يعني هلاكهم وقيل بعدا عن الرحمة فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاك فالفائدة في قوله إلا بعد العاد لأن الثاني هو الأول بعينه قلت الفائدة فيه أن التكرار بعبارةتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيدهم كانوا مستحقين له ﴿ قوم هود ﴾ عطف ببيان لعاد فان قلت هذا البيان حاصل مفهوم فالفائدة في قوله قوم هود قلت أن عادا كانوا قبيلتين عاد الأولى القديمة التي هم قوم هود وعاد الثانية وهم أرم ذات العماد وهم العماليق فأتى بقوله قوم هود ليزول الاشتباه وجواب آخر وهو أن المبالغة في التنصيص تدل على تقوية التأكيد قوله عز وجل ﴿ وإلى عمود أخاهم صالحا ﴾ يعني وأرسلنا إلى عود وهم سكان الحجر أخاهم صالحا يعني في النسب لآل الدين ﴿ قال يا قوم اعبدوا الله ﴾ أى وحدوا الله وحدهم بالعبادة ما لكم من الله غيره ﴿ يعني هو الله المستحق للعبادة لا هذه الأصنام ثم ذكر سبحانه وتعالى

جحدوا بآيات ربهم)
التي أنعم بها هود (وعصوا
رسله) بالتوحيد
(واتبعوا أمر كل جبار)
قول كل قتال على الغضب
(عنيد) معرض عن الله
(رأتبعوا في هذه الدنيا لعنة)
أهلكوا في الدنيا بالرب
(ويوم القيامة) لهم لعنة

آخرى وهي النار (إلا أن عادا كفروا ربهم) (قاف و غاف ٢٣ لث) جحدوا بآيات ربهم (لا يبعد لعاد) قوم هود من رحمة الله (وإلى عمود) وأرسلنا إلى عمود (أخاهم) نبيهم (صالحا قال يا قوم اعبدوا الله) وحدوا الله (ما لكم من الله غيره) غير الذي أمركم أن تؤمنوا به

هو أنشأكم من الارض لم ينشئكم منها الا هو وانشأوهم منها خلق آدم من التراب ثم خلقهم من آدم واستعمركم فيها وجعلكم عمارها وأراد منكم عمارتها واستعمركم من العمرأى أطال أعماركم فيها وكانت أعمارهم من ثلاثمائة الى ألف وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما فهم من الظلم فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعذيبهم فأوحى الله اليه انهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى (ما يتفقرو) فادأوا بمفقرته بالاعان (ثم توبوا اليه ان ربي قريب) {الجزء الثانى عشر} دافى الرحة ٣٣٨ (حبيب) لمن دعاه قالوا يا صالح قد كنت

فينا (فينا بيننا) مرجوا قبل هذا) للساد والمشاورة في الامور وكنا نرجوان تدخل في ديننا وتوافقنا على مانحن عليه (أهنا أن نعبد ما بعد آباؤنا) حكاية حال ماضية (واننا لفي شك مما تدعونا اليه) من التوحيد (مرتب) موقع في الرتبة من أرابه اذا أوتعه في الرتبة وهي قلق النفس وانسواء الظمأية (قال باقوم أرتم ان كنت على بنة من ربي وآتاني منه رجة) نبوة اتى بحرف الشك مع انه على يقين انه على بنة لان خطابه للباحدين فكأنه لفدروا اتى على بنة من ربي واتى نبي على الحقيقة وانظروا ان تابكم وعصيت ربي في أرامه (فمن ينصرني) (من ينصرني)

هو أنشأكم من الارض هو كونكم منها لاغيره فانه خلق آدم ومواد النطع التي خلق نسله منها من التراب واستعمركم فيها عمركم فيها واستبقاكم من العمر أو اقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى اعمركم فيها دياركم ويربها منكم بعد انصرام اعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم (فماستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب) قرب الرحة (حبيب) لداير موتاوا يا صالح قد كنت فنا مرجوا قبل هذا لما نرى فك من غخال الرشد والساد ان نكون لنا سيدا أو مستشارا في الامور ارا ان توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجائنا عنك (أهنا ان نعبد ما بعد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية (واننا لفي شك مما تدعونا اليه) من التوحيد والتبوي من الانان (مرتب) موقع في الرتبة من أرابه اوذى رتبة على الاسناد المجازى من اراب في الامر (قال باقوم ارأتم ان كنت على بنة من ربي) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين (وآتاني منه رجة) نبوة (فمن ينصرني من الله) فمن يعنى من عذابه

الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته فقال تعالى هو أنشأكم من الارض (يعنى انه هو ابتداء خلقكم من الارض وذلك أنهم من بنى آدم وادم خلق من الارض واستعمركم فيها (يعنى وجعلكم عمارها وسكانها وقال الضحاك أطال أعماركم فيها حتى كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة الى ألف سنة وكذلك كان قوم عاد وقال مجاهد اعمركم من العمرى أى جعلها لكم ماعشتم (فماستغفروه) يعنى من ذنوبكم (ثم توبوا اليه) يعنى من الشرك (ان ربي قريب) يعنى من المؤمنين (حبيب) لدعائهم (قالوا يا صالح قد كنت فنا مرجوا قبل هذا) يعنى قبل هذا القول الذى جئت به والمعنى انا كنا نرجوان تكون فينا سيدا لانه من قبائمه وكان يبين ضيقهم ويعنى فقدرهم وقيل مناه انا كنا نطمع أن تعود الى ديننا فلما ظهر دعاهم الى الله وعاب الاصنام انقطع رجائهم منه (أهنا ان نعبد ما بعد آباؤنا) يعنى الآلهة (واننا لفي شك مما تدعونا اليه) يعنى من عبادة الله (مرتب) يعنى انا مرتابون في قولك من ارا ابا اذا وقعه في الرتبة وهي قلق النفس ووقعها في التهمة (قال) يعنى قال صالح محببا اقومه (باقوم أرأتم ان كنت على بنة من ربي) يعنى على يقين وبرهان (فمن ينصرني) (من ينصرني) الله أى من يعنى من عذاب الله

ر هو أنشأكم من الارض خلقكم من آدم وادم من الارض (واستعمركم بها) عمركم في الارض وجعلكم

(١١) اي جدير التوبى ولا خلاق (ربي قريب) (الاجاب) (حبيب) (لداير موتاوا) (ان كنت نيا) (رجوا) (أهنا ان نعبد ما بعد آباؤنا) (ان الاوان) (واننا لفي شك مما تدعونا اليه) (مرتب) (الباقوم أرأتم ان كنت على بنة من ربي) (على بيان نزل من ربي) (وآتاني منه رجة) (أكرم من بالنبوة والاسلام) (فمن ينصرني) (من) (عذاب) (الله)

يعتق من عذاب الله (ان عصيته) في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الاوثان (فما يزيدوني) بقولكم اننا ان لم نبعث ما يبعث آباؤنا (فمن حشر) ينسبكم اباي ، لحسا أو ينسبكم اناكم الى الحشر ان (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) نسب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الاشارة من معنى القمل ولكم مصق ربنا الا انه مقدس لا يلوأ خرت لكنت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال ﴿ ٣٣٩ ﴾ (فذروها تأكل في أرض الله) في أرض الله (أي ليس عليكم رزقها مع أن لكم نفسها (ولا تأكلوها بسوء) عقرأ ونحر (فياخذكم عذاب قريب) عاجل (فمقروها) يوم الاربعاء (فقال) صالح (تعموا) استقموا بالعيش (في دياركم) و بلدكم رتسمى البلاد الديار لانه يار فيها أي تصرف أو في دار الدنيا (ثلاثة أيام) ثم تهلكون فهلكوا يوم السبت (ذلك وعد غير مكذوب) أي

﴿ ان عصيته ﴾ في تبليغ رسالته والمنع عن الاشرار اليه ﴿ فما يزيدوني ﴾ اذن باستباحتكم اياي ﴿ غير تخسير ﴾ غير ان تخسروني بابطال ما منعتني الله به والتعرض لمذابه أو فما يزيدوني عما تقولون لي غير ان النسبكم الى الحشر ان ﴿ ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية ﴾ انتصبت آية على الحال وما ملها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت عليها لتكثيرها ﴿ فذروها تأكل في أرض الله ﴾ ترك نباتها وتشرب مائها ﴿ ولا تأكلوها بسوء ﴾ فياخذكم عذاب قريب ﴿ عاجل لا يتراخي عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلاثة ايام ﴾ فمقروها فقال تعموا في داركم ﴿ عيشوا في منازلكم أو في داركم الدنيا ﴾ ثلاثة ايام ﴿ الاربعاء والخميس والجمعة ﴾ ثم تهلكون ﴿ ذلك وعد غير مكذوب ﴾ أي غير مكذوب فيه فأتسع فيه باجرائه مجرى المفعول به كقوله

ويوم شهدنا سايا وطامرا

أو غير مكذوب على المجاز وكأن الواعد قال له أف بك فان وفي به مسدودا لا كذبه أو وعد غير كذب على انه مصدر كالجلود والمفعول ﴿ فلما جاء امرنا

﴿ ان عصيته ﴾ يعني ان خالفت أمره ﴿ فما يزيدوني غير تخسير ﴾ قال ابن عباس معناه غير بصارة في خسارتكم وقال الحسن بن الفضل لم يكن صالح في خسارة حتى يقول فما يزيدوني غير تخسير وانما المعنى فما يزيدوني عما تقولون الانسبى الى الخسارة ﴿ ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية ﴾ وذلك ان قومه طلبوا أن يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك أشاروا اليها فدعا الله عز وجل فخرج لهم من تلك الصخرة ناقة عشرةا ثم ولدت فصيلا يشبهها وقوله ناقة الله اضافة تشريف كبيت الله وعبد الله فكانت هذه الناقة لهم آية ومعجزة دالة على صدق صالح عليه السلام ﴿ فذروها تأكل ﴾ يعني من العشب والنبات ﴿ في أرض الله ﴾ يعني فليس عليكم مؤنتها ﴿ ولا تأكلوها بسوء ﴾ يعني بمقر ﴿ فياخذكم ﴾ يعني ان قتلوها ﴿ عذاب قريب ﴾ يعني في الدنيا ﴿ فمقروها ﴾ يعني فخالقوا أمرهم فمقروها ﴿ فقال لهم صالح ﴾ تعموا ﴿ عيشوا ﴾ يعني عيشوا في داركم ﴿ أي في بلدكم ﴾ ثلاثة ايام ﴿ يعني ثم تهلكون ﴾ ذلك يعني المذاب الذي أوعدهم به بعد ثلاثة ايام ﴿ وعد غير مكذوب ﴾ أي هو غير كذب روى انه قال اي انكم المذاب من ثلاثة ايام فتصبحون في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني شجرة وفي اليوم الثالث مسودة فكان كما قال وأتاهم العذاب في اليوم الرابع وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ فلما جاء امرنا ﴾ يعني المذاب

بمقر (فياخذكم عذاب قريب) بعد ثلاثة ايام (فمقروها) قتلوها قتلها فدار بن صالح ومصدع بن زهر وقسموا الجبال على ارب وخمسائة دار (فقال) لهم صالح بعد قتلهم لها (عتوا) عيسوا (في داركم) في مدينتكم (ثلاثة ايام) ثم تأتيكم المذاب اليوم الرابع فالوايا صالح ما علامة العذاب قال ان تصبحوا اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وتصبحوا اليوم الثاني ووجوهكم محمرة وتصبحوا اليوم الثالث ووجوههم مسودة ثم تأتيكم المذاب اليوم الرابع (ذلك) المذاب (وعد غير مكذوب) غير مردود (فلما جاء امرنا) عذابنا

أو عذابنا (نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا) قال الشيخ رحمه الله هذا يدل على أن من نجي أنما نجي برجة الله تعالى لا بماله كما قال عليه السلام لا يدخل أحد الجنة إلا برجة الله (ومن خزي يومئذ) بإضافة الخزي إلى اليوم وانجرار اليوم بالاضافة ولفظهما مدني وعلى لأنه مضاف إلى اذ وهو موقوظروف الزمان إذا أضيفت إلى الإسماء المبهمة والافعال الماضية بنيت واكتسبت البناء { الجزء الثاني عشر } من المضاف إليه ﴿ ٣٤٠ ﴾ كقوله • على حين ما تبث المشيب

على الصبا • والوالله لطف
وتقديره ونجيناهم من
خزي يومئذ أي من ذله
وفضيخته ولا خزي أعظم
من خزي من كان هلاكه
نقض الله وانقاده وجاز
أن يردي يومئذ يوم القيامة
كما فسر العذاب الغليظ
بعذاب الآخرة (إن ربك
هو القوى) القادر على
تجنية أوليائه (العزيز)
الغالب بأهلاك أعدائه
(وأخذ الذين ظلموا الصيحة)
أي صيحة جبريل عليه
السلام (فأصبحوا في ديارهم)
منزلهم (جاثين) ميتين
(كأن لم يفتواها) لم يقيموا
فيها (ألا إن عمودا كفروا
رهم) عمود حزة وحفص
(ألا بعد التهود) على فالصرف
لذهب إلى الحى أو الالب
الأكبر ومنعه لا تعريف
والثأيت بمعنى القبيلة
(ولقد سمعت رسلنا) جبريل
وميكائيل واسرافيل
أو جبريل مع أحد عشر

نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا ومن خزي يومئذ أي ونجيناهم من
خزي يومئذ وهو ما لا كهم بالصيحة أو ذاهم وفضيختهم يوم القيامة وعن نافع يومئذ بالفتح
على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليدهنا وفي المعارج في قوله من عذاب يومئذ أن
ربك هو القوى العزيز القادر على كل شيء والغالب دليه وأخذ الذين ظلموا الصيحة
فأصبحوا في ديارهم جاثين قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف • كأن لم يفتوا فيها
ألا إن عمودا كفروا رهم نونه أبو بكر ههنا وفيهم والأكسائي في جيع القرآن
وابن كثير ونافع وابن عباس وأبو عمرو في قوله • ألا بعد التهود • ذهبوا إلى الحى
أو الالب الأكبر • ولقد سمعت رسلنا إبراهيم • يعني الملائكة قيل كانوا سمعوا وقيل ثلاثة
جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام • بالبشرى • بشارة الولد وقبل هلاك

• نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا • أي بنعمة ما بان هديناهم إلى الإيمان فآمنوا
• ومن خزي يومئذ • يعني ونجيناهم من عذاب يومئذ • خزي لان فيه خزي الكافرين
• إن ربك • انطاب لاني صلى الله عليه وسلم يعني إن ربك يا محمد • هو القوى •
يعني هو القادر على أنجاه المؤمنين وأهلاك الكافرين • العزيز • يعني القاهر الذي
لا يظلمه شيء ثم أخبر عن عذاب قوم صالح فقال سبحانه وتعالى • وأخذ الذين ظلموا •
يعني أنقسموا بالكفر • الصيحة • وذلك أن جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة واحدة فهلكوا
جميعا وقبل اتم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فطمت
قلوبهم في صدورهم فأتوا جميعا • فاصبحوا في ديارهم جاثين • يعني صرعى هلكي • كأن لم
يقنوا فيها • يعني كأن لم يقيموا في تلك الديار ولم يسكنوها مدة من الدهر يقال غيب
بالمكان إذا أتته وأقت به • ألا إن عمودا كفروا بهم • ألا بعد التهود • وهذه القصص
قد تقدمت مستوفاة في تفسير سورة الاعراف • قوله عز وجل • ولقد سمعت رسلنا
إبراهيم بالبشرى • أراد بالرسائل الملائكة واختلوا في عددهم فقال ابن عباس
وعطاء كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وقل الضحاك كانوا تسعة وقل مقاتل
كانوا اثني عشر • وكا • قل محمد بن كعب القرظي كان جبريل ومعه سبعة أملاك
وقال السدي كانوا أحد عشر ملكا على صور القامان الحسان الوجوه وقول ابن
عباس هو الأولى لان أنزل الجع ثلاثة وقوله رسلنا جمع فيحمل على الأقل وما بعده
غير مقطوع به بالبشرى يعني بالبشارة بأسحق ويعقوب وقبل بأهلاك قوم لوط

(قالوا)

ملكاً (إبراهيم بالبشرى) هي البشارة بالولد أو بهلاك

نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة) بنعمة (منا ومن خزي يومئذ) من عذاب يومئذ (إن ربك هو القوى) هبة أوليائه (العزيز)
بنعمة أعدائه (وأخذ الذين ظلموا) أسركوا (الصيحة) العذاب (فأصبحوا في ديارهم) مساكنهم (جاثين) ميتين لا يتحركون في أي
ساروا رماذا (كأن لم يفتوا فيها) كأن لم يكونوا في الأرض قط (ألا إن عمودا) قوم صالح (كفروا بهم) كفروا بهم (ألا بعد التهود)
لقوم صالح من رجة الله (ولقد سمعت رسلنا) جبريل ومن معه من الملائكة اثنا عشر ملكا (إبراهيم) إلى إبراهيم (البشرى) بالبشارة

قوم لوط والاول اظهر (قلوا سلاما) سلمنا عليك سلاما (قل سلام) امركم سلام سلم حزة وعلى بمعنى السلام (فالبث أن جاء بجمل) فالبث في الجبي به بل عجل فيه ﴿٣٤١﴾ أو فالت مجيئه { سورة هود } والجبل ولد البقرة وكان

مال ابراهيم البقر (حنيد)
مشوى بالحجارة المحماة
(فلا رأى أيديهم لاتصل
اليه نكرهم) نكروا ونكر
بمعنى وكانت طاعتهم أنه
أذا مس من بطرقهم طعامهم
أمئوه والاخافوه والظاهر
أنه أحسن بانهم ملائكة
ونكرهم لانه تخوف أن
يكون نزولهم لاسرائئلكره
الله عليه أول تعذيب قومه
دليله قوله (وأوجس منهم
خيفة) أي أضمر منهم خوفا
(قالوا لاتخف انا أرسلنا
الى قوم لوط) بالمذاب
وانما قال هذا لمن عرفهم
ولم يعرف فيهم أرسلوا
وانما قالوا لاتخف لانهم
رأوا أثر الخوف والتغير
في وجهه (واسرائئلكرمة)
وراء الست تسع نحاورهم
أو على رؤسهم تخدمهم
(فضحكت) سرورا بزوال
له بالولد (قالوا سلاما)
سلموا على ابراهيم حين
دخلوا عليه (قال سلام) رد
عليهم السلام وان فرأت سلم
يقول اسرى سلم من السلامة
(فالبث) مكث ابراهيم ان
جاء بجمل (سمين) حنيد
مشوى فوضعه بين أيديهم
(فلا رأى أيديهم لاتصل اليه)
الى طعامه لانهم لم يحتاجوا

قوم لوط ﴿٣٤١﴾ قالوا سلاما ﴿٣٤١﴾ سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكروا
سلاما ﴿٣٤١﴾ قل سلام ﴿٣٤١﴾ أي امركم سلام أو جوابي سلام أو وعليكم سلام رفعه اجابة باحسن
من نحيتمهم وقرأ حزة والكسائي سلم وكذلك في الداريات وهما لقتان كحرم وحرام
وقيل المراد به الصلح ﴿٣٤١﴾ فالبث ان جاء بجمل حنيد ﴿٣٤١﴾ فلا ابطأ مجيئه به أو فالبث
في الجبي به أو فاما تأخر عنه والجاري ان مقدر أو محذوف والحنيد المشوى بالرفص وقيل
الذي يقطر ودكه من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بجمل سمين ﴿٣٤١﴾ فلما رأى
أيديهم لاتصل اليه ﴿٣٤١﴾ لا يعدون اليه أيديهم ﴿٣٤١﴾ نكرهم وأوجس منهم خيفة ﴿٣٤١﴾ انكر
ذلك منهم وخاف ان يريدوا به مكروها ونكروا ونكروا واستنكرو بمعنى والايحاس الادراك
وقيل الاضمار ﴿٣٤١﴾ قالوا ﴿٣٤١﴾ لعلنا احسوا منه اثر الخوف ﴿٣٤١﴾ لاتخف انا أرسلنا الى قوم لوط ﴿٣٤١﴾
انا ملائكة مرسله اليهم بالعذاب وانما لم يناديهم ايدينا لاننا لا نأكل ﴿٣٤١﴾ واسرائئلكرمة ﴿٣٤١﴾
وراء الست تسع نحاورهم أو على رؤسهم للخدمة ﴿٣٤١﴾ فضحكت ﴿٣٤١﴾ سرورا بزوال الخيفة

﴿٣٤١﴾ قلوا سلاما ﴿٣٤١﴾ يعني ان الملائكة سلموا لسلاما ﴿٣٤١﴾ قال ﴿٣٤١﴾ يعني لهم ابراهيم ﴿٣٤١﴾ سلاما ﴿٣٤١﴾
أي عليكم أو امركم سلام ﴿٣٤١﴾ فالبث أن جاء بجمل حنيد ﴿٣٤١﴾ يعني مشويا والمخوذ
هو المشوى على الحجارة المحماة في حفرة من الارض وهو من فعل أهل البادية وكان
سمينا يسيل منه الودك قال قتادة كان حامة مال ابراهيم عليه السلام البقر وقيل مكث
ابراهيم عليه السلام خمس عشرة ليلة لم يأنه ضيف فاعتم لذلك وكان يحب الضيف
ولا يأكل الا معه فلما جاءت الملائكة رأى أضيافا لم ير مثله قط فجعل قراهم وجاءهم
بجمل سمين مشوى ﴿٣٤١﴾ فلا رأى أيديهم ﴿٣٤١﴾ يعني أيدي الاضياف ﴿٣٤١﴾ لاتصل اليه ﴿٣٤١﴾ يعني
الى الجمل المشوى ﴿٣٤١﴾ نكرهم ﴿٣٤١﴾ يعني أنكرهم وأنكر حالهم وانما أنكر حالهم لامتناعهم
من الطعام ﴿٣٤١﴾ وأوجس منهم خيفة ﴿٣٤١﴾ يعني ووقع في قلبه خوف منهم والوجس هو
رعب القلب وانما خاف ابراهيم صلى الله عليه وسلم منهم لانه كان ينزل ناحية من
الناس فخاف ان ينزلوا به مكروها لامتناعهم من طعامه ولم يعرف أنهم ملائكة وقيل
ان ابراهيم عرف انهم ملائكة وانما خاف أن يكونوا نزولوا بعذاب قومه فخاف من
ذلك والاقرب ان ابراهيم عليه السلام لم يعرف انهم ملائكة في اول الامر ويدل
على صحة هذا أنه عليه السلام قدم اليهم الطعام واوعرف أنهم ملائكة لما قدمه
اليهم لعله ان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولانه خافهم ولو عرف أنهم ملائكة
لما خافهم فلما رأت الملائكة خوف ابراهيم عليه السلام ﴿٣٤١﴾ قالوا لاتخف ﴿٣٤١﴾ يا ابراهيم
﴿٣٤١﴾ ملائكة الله ﴿٣٤١﴾ أرسلنا الى قوم لوط واسرائئلكرمة ﴿٣٤١﴾ يعني سارة زوجة ابراهيم
وهي ابنة هاران بن ناحور أو هي ابنة عم ابراهيم ﴿٣٤١﴾ قاعة ﴿٣٤١﴾ يعني من وراء الست
تسمع كلامهم وقيل كانت قاعة في خدمة الرسل وابراهيم حالس معهم ﴿٣٤١﴾ فضحكت ﴿٣٤١﴾

الى طعام (نكرهم) أنكرهم ذلك (وأوجس منهم خيفة) أوقع في نفسه خوفا منهم وظن انهم لصوص حيث لم يأكلوا من طعامه فلما علموا
خوفه (قالوا لاتخف) مناي ابراهيم (انا أرسلنا الى قوم لوط) لنهلكهم (واسرائئلكرمة) بالخدمة (فضحكت) تعجبت من خوف

أوبهالك أهل الفساد أوباصابة رأيها فانها كانت تقول لابراهيم اضم اليك لوطا فاني
اعلم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم وقيل فضحكت لحاضت قال
وعهدى بسلى مناحكا في لبابة * ولم تعد حقا نديها ان تحملما
ومنه ضحكت السمرة اذا سال صمغها * وقرى * بفتح

أصل الضحك ان يسط الوجه من سرور يحصل للنفس ولظهور الاسنان عنده سميت
مقدمات الاسنان الضواحك ويستعمل في السرور المجرد وفي التعجب المجرد أيضا
والعلماء في تفسير هذا الضحك قولان أحدهما أنه الضحك المعروف وعليه أكثر
المفسرين ثم اختلفوا في سبب هذا الضحك فقال السدي لما قرب ابراهيم الطعام
الى اضيافه فلم يأكلوا خاف ابراهيم منهم فقال ألاتا كلون فقالوا انا لانا كل
طعاما الا نحن قال فان له ثمنا قالوا ومائته قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه
على آخره فنظر جبريل الى ميكائيل وقال حق لهذا أن يتخذ ربه خليلا فلما رأى
ابراهيم وسارة ايديهم لاتصل اليه ضحكت سارة وقالت يا عجبا لاضافنا نخدعهم
بانفسنا تكرمه لهم وهم لا يأكلون طعامنا وقال قتادة ضحكت من غفلة قوم لوط
وقرب العذاب منه وقال مقاتل والكلبي ضحكت من خوف ابراهيم من ثلاثة وهو
فيما بين خدمه وحشمه وخواصه وقيل ضحكت من زوال الخوف عنها وعن ابراهيم
وذلك انها خافت لحوفه فحين قالوا لاتخف ضحكت سرورا وقيل ضحكت سرورا
بالبشارة وقال ابن عباس ووهب ضحكت تعجبا من أن يكون لها ولد على كبر سنها
وسن زوجها فعلى هذا القول يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فبشرنا بما يأسحق
فضحكت يعني تعجبا من ذلك وقيل انها قالت لابراهيم اضم اليك ابن أخيك لوطا
فان العذاب نازل بقومه فلما جاءت الرسل وبشرت بعدا بهم سرت سارة بذلك
وضحكت لموافقة ما ظنت القول الثاني في معنى قوله فضحكت قال عكرمة ومجاهد
أى حاضت في الوقت وأنكر بعض أهل اللغة ذلك قال الراغب وقول من قال حاضت
ليس ذلك تفسيرا لقوله فضحكت كما تصوره بعض المفسرين فقال ضحكت بمعنى
حاضت وانما ذكر ذلك تنصيحا لحالها فان جعل ذلك أمارة لما بشرت به فحيضها
في الوقت تعلم أن حملها ليس بمسكر لان المرأة مادامت تحبض فانها تحمل وقال الفراء
ضحكت بمعنى حاضت لم نسمعه من ثقة وقال الزجاج ليس بشئ ضحكت بمعنى حاضت
وقال ابن الانباري قد أنكر الفراء وأبو عبيدة أن يكون ضحكت بمعنى حاضت وقد
عرفه غيرهم وأنشد

تضحك الضبع لقتلى هذيل * وترى الذئب بها يستل

قال أراد أنها تحيض فرحا وقال الليث في هذه الآية فضحكت أى طمئت وحكي
الازهرى عن بعضهم في قوله فضحكت أى حاضت قال ويقال أصله من ضحك
الطلعة اذا انسقت قال وقال الاخطيل فيه بمعنى الحيض

(تضحك)

الخيفة أوبهالك أهل
الخبائث أو من غفلة قوم
لوط مع قرب العذاب
أو فحاضت

ابراهيم من اضيافه

(فبشرناها باسمحق)

وخصت بالبشارة لان
النساء أعظم سرورا بالولد
من الرجال ولانه لم يكن
لها ولد وكان لابراهيم ولد
وهو اسمعيل (ومن وراء
اسحق) ومن بعده (يعقوب)
بالنصب شامى وحجرة
وحقص بفعل مضردل
عليه فبشرناها أى فبشرناها
باسحق ووهبنا لها يعقوب من
وراء اسحق وبالرمع غيرهم
على الابتداء والظرف قبله
خبر كان قول في الدار زيد
(قالت ياويلتا) الا انك مبدلة

من ياء الاضافة وقرأ الحسن
ياويلتى يا ياء على الاصل
(ألدوانا عجوز) ابنة
تسعين سنة (وهذا بعل
شيخا) ابن مائة وعشرين
سنة هذا مبتدأ وبلى خبر
وشيخا حال والعامل معنى
الاشارة التى دلت عليه
ذا أو معنى التنبيه الذى دل

(فبشرناها باسمحق ومن
وراء اسحق يعقوب)
ولد الولد فضحك فحاضت
مقدم ومؤخر (قالت
ياويلتى ألدوانا عجوز)
بنت ثمان وتسعين سنة
للجوز الكبيرة ولد كعب
هذا (وهذا بلى) زوجى
ابراهيم (شيخا) ابن تسع
وتسعين سنة

الحاء ﴿ فبشرناها باسمحق ومن وراء اسحق يعقوب ﴾ نصبه ابن طاهر وحجرة وحقص
يفعل يصره مادل عليه الكلام وتقديره ووهبناها من وراء اسحق يعقوب وقيل انه
معطوف على موضع باسمحق أو على لفظ اسحق وقمته للجرفاته غير منصرف ورد الفصل
بينه وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون بالرفع على انه مبتدأ وخبره الظرف
أى ويعقوب مولود من بعده وقيل الورا ولد الولد ولعله سمى به لانه بعد الولد وعلى
هذا تكون اضافته الى اسحق ليس من حيث ان يعقوب وراه بل من حيث انه وراء
ابراهيم من جهته وفيه نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيمى ويحتمل
وقوعهما في الحكاية بعد ان ولدا فسمياه وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد
للبشرية يكون منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد ﴿ قالت ياويلتا ﴾ يا عجب
واصله في الشر فاطلق على كل امر فظيع وقرئ بالياء على الاصل ﴿ ألد وانا عجوز ﴾
ابنة تسعين أو تسع وتسعين ﴿ وهذا بلى ﴾ زوجى واصله القائم بالامر ﴿ شيخا ﴾
ابن مائة أو مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ
بالرفع على انه خبر محذوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو اخبر وبلى بدل

تضحك الضبع من دماء سليم ﴿ اذ رأتها على الخراب تمور
وقال في المحكم ضحكت المرأة حاضت وبه فسر بعضهم قوله سبحانه وتعالى فضحكت
فبشرناها باسمحق وضحكت الارنب ضحكا يعنى حاضت حيضا قال

وضحك الارانب فوق الصفا ﴿ كمثل دم الخوف يوم القا
يعنى الحيض فيما زعم بعضهم وأجاب عن هذا من أنكر أن يكون الضحك بمعنى الحيض
قل كان ابن دريد يقول من شاهد الضبع عند كشرها علم انها تحيض وانما أراد
الشاعر تكشرا لا كل اللحوم وهذا سهو منه لانه جعل كشرها حيضا وقيل معناه
انها تستبشر بالقتل فهز بعضها على بعض فيجعل هزها ضحكا وقيل لانها تسرحهم
فجعل سرورها ضحكا فان قلت أى القولين أصح فى معنى الضحك قالت ان الله عز وجل حكى
عنها انها ضحكت وكلا القولين محتمل فى معنى الضحك فالتة أعلم أى ذلك كان ﴿ وقوله سبحانه
تعالى ﴿ فبشرناها باسمحق ومن وراء اسحق يعقوب ﴾ يعنى ومن بعد اسحق يعقوب وهو ولد
الولد فبشرت سارة بانها تعيش حتى ترى ولد ولدها فلما بشرت بالولد صكت وجهها
أى ضربت وجهها وهو من صنيع النساء وعادتهن وانما فعلت ذلك تعجبا ﴿ قالت
ياويلتا ﴾ نداء ندية وأصلها ياويلتاه وهى كلمة يستعملها الانسان عند رؤية ما يتعجب
منه مثل ما يحياه ﴿ ألد وانا عجوز ﴾ كانت بنت تسعين سنة فى قوله ابن ابي عمير
وقال شاعر كانت بنت تسع وتسعين سنة هذا على كى زوجى رابعا
هو المسند الى على غيره ولما كان زيج المرأة مستويا عيها تأد رها سى عاد
لذلك ﴿ شيخا ﴾ وكان سن ابراهيم يومئذ مائة وعشرين فى قول محمد بن ابي

عليه هذا (ان هذا الشيء عجيب) أن يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة (قالوا أنجبين من أمر الله) قدرته وحكمته
وانما أنكرت الملائكة تعجبها لانها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان عليها أن تنوقر ولا
يزدهيها ما يزدهي سائر النساء الناشئات في غير بيت النبوة وان تسبح الله وتعجده مكان التعجب والى ذلك أشارت الملائكة
حيث قالوا (رحمة الله وبركاته { الجزء الثاني عشر } عليكم أهل البيت) ٣٤٤ أرادوا ان هذه أمثالها بما يكرمكم

به رب العزة ويخصكم بالانعام
به يا أهل بيت النبوة فليست
بمكان عجيب وهو كلام
مستأنف علل به انكار
التعجب كأنه قيل أياك
والتعجب لان أمثال هذه
الرحمة والبركة مثكثرة من
الله عليكم وقيل الرحمة النبوة
والبركات الاسباط من بني
اسرائيل لان الانبياء منهم
وكلهم من ولد ابراهيم وأهل
البيت نصب على النداء أو
على الاختصاص (انه جيد)
محمود بتجليل النعم (جيد)
ظاهر الكرم بتأجيل النعم
(فلما ذهب عن ابراهيم الروح)
الفرع وهو ما اوجس
من الخيفة حين ذكر أضافه
(وجاءته البشرى) بالولد
(بمجادلنا في قوم لوط) أي
لما اطمأن قلبه بعد الخوف
وملى سرورا بسبب البشرى
فرع للمجادلة وجواب لما
محذوف تقديره أفل بمجادلنا
أو بمجادلنا جواب لما وانما
جى به مضارعا لحكاية الحال
والمعنى بمجادل رسلنا ومجادلته
اياهم انهم قالوا انه ملكوا أهل

ان هذا الشيء عجيب يعني الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة
ولذلك قالوا أنجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت منكرين عليها
فان خوارق العادات باعتبار أهل بيت النبوة ومهبط المعجزات وتخصيصهم بمزيد النعم
والكرامات ليس بدع ولا حقيق بان يستغربه عاقل فضلا عن نشأت وشابت في
ملاحظة الآيات وأهل البيت نصب على المدح أو النداء لقصد التخصيص كقولهم
اللهم اغفر لنا ايها العصابة انه جيد فاعل ما يستوجب به الحمد مجيد
كثير الخير والاحسان فلما ذهب عن ابراهيم الروح أي ما اوجس من الخيفة واطمأن
قلبه بعرفانهم وجاءته البشرى بداء الروح بمجادلنا في قوم لوط بمجادل رسلنا
في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اما جواب لما جى به مضارعا على حكاية
الحال أو لانه في سياق الجواب بمعنى الماضي كجواب لو أو دليل جوابه المحذوف مثل

وقال مجاهد مائة سنة وكان بين الولادة والبشارة سنة ان هذا الشيء عجيب
لم تنكر قدرة الله سبحانه وتعالى وانما تعجب من كون الشيخ الكبير والهجوز الكبيرة
يولد لهما قالوا يعني قالت الملائكة لسارة أنجبين من أمر الله معناه
لا تعجب من ذلك فان الله سبحانه وتعالى قادر على كل شيء فاذا أراد شيئا كان سريرا
رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت يعني بيت ابراهيم عليه السلام وهذا على
معنى الدعاء من الملائكة لهم بالخير والبركة وفيه دليل على أن أزواج الرجل من أهل
بيته انه جيد يعني هو المحمود الذي يحمده على أفعاله كلها وهو المستحق
لان يحمده في السراء والضراء والشدة والرخاء فهو محمود على كل حال مجيد
ومعناه المنيع الذي لا يرام وقال الخطابي المجيد الواسع الكرم واصل الحمد في كلامهم
السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيا كريما واسع العطاء وقيل الماجد هو
ذو الشرف والكرم قوله سبحانه وتعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروح يعني
الفرع والخوف الذي حصل له عند امتناع الملائكة من الاكل وجاءته البشرى
يعنى زال عنه الخوف بسبب البشرى التي جاءتته وهى البشارة بالولد بمجادلنا
فيه اضمار تقديره أخذ بمجادلنا أو جعل بمجادلنا ويخاصتنا وقيل معناه يكلمنا ويسألنا
في قوم لوط لان العبد لا يقدر أن يخاصم ربه وقال جمهور المفسرين معناه
بمجادل رسلنا في قوم لوط وكانت مجادلة ابراهيم مع الملائكة ان قال لهم أرايتم

هذه التمرة فقال أرايتم لو كان بها خسون مؤمناء أنها لو كانت في قوم لوط قالوا لا قالوا لا قالوا لا (لو كان)
المشرة قالوا لا قالوا أرايتم ان كان فيها رجل واحد مسلم أنها لو كانت في قوم لوط قالوا لا قالوا لا قالوا لا
(ان هذا الشيء عجيب) عجيب (قالوا) لهما أنجبين من أمر الله (من قدرة الله رحمة الله وبركاته) ساداته (عليكم أهل البيت) ابراهيم
(انه جيد) (بإعمالكم) (جيد) كريم بكرمكم ولد صالح (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) الخوف (وجاءته البشرى) البشارة بالولد
(بمجادلنا) (يخاصمنا) (في قوم لوط) (في هلاك قوم لوط)

(ان ابراهيم لحليم) غير عجول على كل من أساء اليه أو كثيرا الاحتمال من آذاه الصفوح عن عصاه (أواه) كثير التأوه من خوف الله (منيب) تأثب راجع الى الله وهذه ﴿ ٣٤٥ ﴾ الصفات دالة { سورة هود } على رقة القلب والرافة

والمجادلة في ان ذلك عاجله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ويعملوا لهم يحذثون التوبة كما حمله على الاستغفار لايه فقالت الملائكة (يا ابراهيم) اعرض عن هذا (الجدال) انه قد جاء امر ربك (قدرة) بمقتضى قضائه الا زل بمذابهم وهو اعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) مصروف بجدال ولادعاء ولا غير ذلك (ولما جاءت رسلكم لوطاسي بهم) ساءه محبتهم لانهم جاءوه في صورة غلمان انهم اناس فخشوا عليهم ان يقصدتهم قوم فيعجز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض

لو كان في مدائن قوم لوط خسون رجلا من المؤمنين أهل كونها قالوا لاقال فاربعون قالوا لاقال فثلاثون قالوا لاقال فزال كذلك حتى بلغ خمسة قالوا لاقال رأيتكم لو كان فيها رجل واحد مسلم أهل كونها قالوا لاقال ابراهيم فان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الاسراءه كانت من الغابرين وقيل انما طلب ابراهيم تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون أو يرجعون عامهم فيه من الكفر والمعاصي قال ابن جرير كان في قري قوم لوط أربعة آلاف مقاتل (ان ابراهيم لحليم أواه منيب) تقدم تفسيره في سورة التوبة فعند ذلك قالت الملائكة لابراهيم (يا ابراهيم) اعرض عن هذا (يعني) اعرض عن هذا المقال وارك هذا الجدال (انه قد جاء امر ربك) يعني ان ربك قد حكم بمذابهم فهو نازل بهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) يعني ان العذاب الذي نزل بهم غير مصروف ولا مدفوع عنهم (قوله عز وجل) ولما جاءت رسدا لوطا (يعني هؤلاء الملائكة الذين كانوا عند ابراهيم وكانوا على صورة غلمان مردحسان الوجوه) (سئ بهم) يعني أحزن لوط بمحبته اليه وساء ظنه بقومه (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى الذرع موضع موضع الطاقة والاعل فيه (الذرع يذرع بيديه في سيره ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا جل عليه أكثر من طوله ضاق ذرعه من ذلك وضعف ومدعقده فجعل ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع والطاقة والمعنى وضاق بهم ذرعا اذ لم يجد من المكروه في ذلك الامر غصا وقال غيره معناه ضاق بهم قلبا وصدرا ولا يعرف أصله الا أن يقال ان الذرع كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هذا في يدي يضنون ليس هذا في وسعي لان الذراع من اليد وينال ضاق ثلاث ذرعا بكذا اذا وقع في مكروه لا يطيق الخروج منه وذلك ان لوطا عليه السلام لما راى حاله وجوه وطيب روائحهم أشفق على نفسه وولاه ان يتقدمه بكموه

(ان ابراهيم لحليم) عن الجهل (أواه) رحيم (منيب) تبارك الى الله (يا ابراهيم) اعرض عن هذا (عن جدالك) هذا (انه قد جاء امر ربك)

عذاب لم يشبه ذلك قوم لوط (وانهم آتيهم) (تأول غائبات) (بأه) (عذاب غير مردود) (مصرفهم) (ولما حات رسنا) جبريل ومن معه من الملائكة (لوطا) الى لوط (سئ بهم) ساءه محبتهم (وضاق بهم) اغمى ما شديدا غاف عليهم من

(وقال هذا يوم عَصِيب) شديد روى ان الله تعالى قال لهم لا تهلِكوا هم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فلما مشى معه متطلقا بهم الى منزله قال لهم أما { الجزء الثاني عشر } بلغكم ٣٤٦ أمر هذه القرية قالوا وما أمره

للحيز عن مدافعة المكروه والاحتيايل فيه وقال هذا يوم عَصِيب شديد من عصبه اذاشدة وجاءه قومه يهرعون اليه يسرعون اليه كأنهم يدقون دفعا للطلب الفاحشة من اضيافه ومن قبل ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون السيئات الفواحش فقرنوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين فقال يا قوم هؤلاء بناتي فدى بهن اضيافه كراموجية والمعنى هؤلاء بناتي تزوجوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يجيبهن خبيثهم وعدم كفاهتهم لالحرمات المسلمات على الكفار فانه شرع طارئ أو مباينة في تناسه خبث ما يروونه حتى ان ذلك اهن منه واظهارا للشدّة امتاعه من ذلك كي يرقوا له وقيل المراد بالبناات نساؤهم فان كل نبي ابوانته من حيث

أو فاحشة وعلم انه سيحتاج الى المدافعة عنهم وقال يعني لوطا هذا يوم عَصِيب أي شديد كأنه قد عصبه الشر والبلاء أي شديده مأخوذ من العصابة التي تشد بها الرأس قال قتادة والسدي خرجت الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فأتوا لوطا نصف النهار وهو يعمل في أرضه وقيل انه كان يخطب وقد قال الله سبحانه وتعالى للملائكة لا تهلِكوا هم حتى يشهد عليهم لوط اربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى ساعة قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها لشرقية في الارض عملا يقول ذلك اربع مرات ففضوا معه حتى دخلوا منزله وقيل انه لما حل الخطب ومعه الملائكة سر على جماعة من قومه فتنازروا فيما بينهم فقال لوط ان قومي شر خلق الله تعالى فقال جبريل هذه واحدة فر على جماعة أخرى فتنازروا فقال مثله ثم سر على جماعة أخرى ففعلوا ذلك وقال لوط مثل ما قال أولا حتى قال ذلك اربع مرات وكلما قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان الملائكة جاؤا الى بيت لوط فوجدوه في داره فدخلوا عليه ولم يعلم أحد بجيئتهم الا أهل بيت لوط فخرجت امرأته الحيثية فاخبرت قومها وقالت ان في بيت لوط رجلا ما رأيت مثل وجوههم قط ولا أحسن منهم وجاءه قومه يهرعون اليه قال ابن عباس وقنادة يسرعون اليه وقال مجاهد يهرعون وقال الهراعي هو مشين وقال شمر هو بين الهرولة والحب والجزع ومن قبل يعني ومن قبل مجيئ الرسل اليهم قيل ومن قبل مجيئهم الى لوط كانوا يعملون السيئات يعني الفعالات الحيثية والفاحشة القبيحة وهي اتيان الرجال في أدبارهم قال يعني قال لوط لقومه حين قصدوا اضيافه وظنوا انهم غلمان من بني آدم يا قوم هؤلاء بناتي يعني أزواجكم اياهن وفي اضيافه بناته قيل انه كان في ذلك الوقت وفي تلك الشرمة سباح تزوج المرأة المسلمة الكافر وقال الحسن بن الفضل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام وقال مجاهد و... يد بن جبير أراد بناته نساء قوم وأضاءهن الى نفسه لان كل نبي ابوانته ودوا كالأولاد لهم وهذا

قال أشهد بالله انها لشرقية في الارض عملا قال ذلك اربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها (وحاء قومه يهرعون اليه) يسرعون كأنما يدقون دفعا (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش حتى سرنوا عليها وقل عندهم استقباحها فلذلك جاؤا يهرعون مجاهرين لا يكفهم حياء (قال يا قوم هؤلاء بناتي) فتزوجوهن أراد أن يضيافه بناته وذلك غابة الكرم وكان تزويج المسلمات من الكفار جائز في ذلك الوقت كحاز في الابتداء في هذا الامة فتد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص وهما كافران وقيل كان لهم سدار مطاعان فاراد لوط أن يزوجهما ابتداء

صنع قومه (وقال) نفسه (هذا يوم عَصِيب) شديد على (وجاءه قومه) يوم لوط

(يهرعون اليه) يسرعون الى داره ويهرولون هرولة (ودن قبل) أي وبن قبل جبريل (كانوا يعملون) (القول) السيئات) عملهم الحيث (قال) لهم لوط (يا قوم هؤلاء بناتي) وقال بنات قومي

(هن أطهر لكم) أحل هؤلاء مبتداً وبنائى عطوف بيان وهن فصل وأطهر خبر المبتداً أو بنائى خبر وهن أطهر خبر
وخبر (فاتقوا الله) إشارتهن إليهم (ولا) ٣٤٧ (تخزون) سورة هود ولا تهنون ولا تفصحوني من الغزى

أو ولا تخجلوني من الخزية
وهي الحياء وبالياء أبو
عمرو في الوصل (في ضيق)
في حق ضيق فانه اذا
خزي ضيق الرجل أو
جاءه فقد خزي الرجل
وذلك من عراقة الكرم
واصل المروءة (أليس منكم
رجل رشيد) أى رجل
واحد يهتدى الى طريق
الحق وفعل الجليل والكف
عن سوء (قالوا لقد علمت
مالنا في بناتك من حق)
حاجة لان نكاح الاناث
أمر خارج عن مذهبنا
فذهبنا اتيان الذكران
(وانك تعلم ما نريد) عنوا
اتيان الذكور وما لهم فيه
من الشهوة (قال لو أنى
بكم قوة أو آوى الى ركن
شديد) جواب لو محذوف
أى لفعلت بكم ولصنعت
والمعنى لو قويت عليكم

(هن أطهر لكم) أنا أزوجه
(فاتقوا الله) فآخشوا الله
في الحرام (ولا تخزون في
ضيق) لا تفصحوني في أضياف
(أليس منكم رجل رشيد)
يدلهم على الصواب ويأمرهم
بالمعروف وينهاهم عن
المنكر (قالوا لقد علمت)

الشفقة والتربية وفي حذف ابن مسعود وأزواجه أمهاتهم وهواب لهم (هن أطهر
لكم) انظمت فعلاً أو اقل فحشا كقولك الميثه اطيب من المنصوب واحل منه وقرئ
أطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بنائى كقولك هذا اخى هو لا فصل فانه لا يقع
بين الحال وصاحبها فاتقوا الله (يترك الفواحش أو ياترهن عليهم) ولا تخزون
ولا تفصحوني من الغزى أو ولا تخجلوني من الخزية بمعنى الحياء (في ضيق) في
شأنهم فان اخزاهم ضيق الرجل اخزأوه (أليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق
ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت مالنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك
تعلم ما نريد) وهو اتيان الذكران (قال لو انى بكم قوة) لو قويت بنفسى على
دفعكم (أو آوى الى ركن شديد) الى قوى اتعبد عنكم شبهه بركن الجبل في شدته
وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله اخى لوطا كان بأوى الى ركن شديد وقرئ

القول هو الصحيح وأشبه بالصواب ان شاء الله تعالى والدليل عليه ان بنات لوط كانتا
اثنتين وليست ابكافيتين للجماعة وليس من المروءة أن يعرض الرجل بناته على أعدائه ليزوجهن
أياهم فكيف يليق ذلك بمنصب الانبياء أن يعرضوا بناتهم على الكفار وقيل انما قال ذلك لوط على
سبيل الدفع لقومه لا على سبيل التحقيق وفي قوله (هن أطهر لكم) سؤال وهو أن يقال ان
قوله هن أطهر لكم من اب أمهل التفضيل فيقتضى أن يكون الذى يطلبونه من الرجال
مطاهرا ومعلوم أنه محرم فاسد نجس لا طهارة فيه البتة فكيف قال هن أطهر لكم
والجواب عن هذا السؤال ان هذا جار مجرى قوله أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم
ومعلوم أن شجرة الزقوم لا خير فيها وكقوله صلى الله عليه وسلم لما قالوا يوم أحد
أعل هبل قال الله أعلى وأجل اذ لا مائلة بين الله عز وجل والصنم وانما هو كلام
خرج مخرج المقابلة ولهذا نظائر كثيرة وقوله (فاتقوا الله) يعنى خافوه
وراقبوه واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والهيئات (ولا تخزون في ضيق) يعنى
ولا تسوؤنى في أضيافى ولا تفصحونى معهم (أليس منكم رجل رشيد) أى صالح شديد
عاقل وقال عكرمة رجل يقول لا اله الا الله وقال محمد بن اسحق رجل يأمر بالمعروف
وينهى عن المنكر حتى ينهى عن هذا الفعل القبيح (قالوا لقد علمت مالنا في بناتك من
حق) يعنى ليس لنا بهن حاجة ولاننا فيهن شهوة وتيل مناه ليست بناتك
لنا بازواج ولا مستحبات نكاحهن وقبل مناه مالنا في بناتك من حاجة لانك دعوتنا
الى نكاحهن بشرط الايمان ولا نريد ذلك (وانك تعلم ما نريد) يعنى من اتيان
الرجال فى أديارهم فعند ذلك (لوط عليه السلام) لو أنى بكم قوة أى
لو أنى أقدر أن أتقوى عليكم (أو آوى الى ركن شديد) يعنى أو أنضم الى عشيرة
يتمونى منكم وجواب لو محذوف تقديره أو وجدت قوة لقاتلكم أو وجدت عشيرة

يا لوط (مالنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك تعلم ما نريد) يمتنون عليهم الحيث (قال) لوط فى نفسه لو أنى بكم
قوة (بالبدن والولد) (أو آوى) أقدر أن أرجع (الى ركن شديد) الى عشيرة كثيرة لمنعت نفسى منكم فلما علم

بنفسى أو أوى الى قوى أستند اليه وأتمتع به فيصينى منكم فشبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنته روى أنه أغاؤه
بأيه حين جاؤا وجعل { الجزء الثاني عشر } يرادهم ماحكى ﴿ ٣٤٨ ﴾ الله عنه ويحادلهم فتسوروا الجدا

أو أوى بالنصب على اضمحار أن كأنه قال لو أن لى بكم قوة أو أوى وبجواب لو محذوف
تقديره لدفعتم روى أنه أغلق بأيه دون أضيافه وأخذ يحادلهم من وراء الباب
فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب ﴿ قالوا يا لوط أنا رسل ربك ﴾
لن يصلوا اليك ﴿ لن يصلوا الى أضرارك باضرارنا فهون عليك ودعنا وإياهم فخلوهم
أن يدخلوا فضرب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم
فخرجوا يقولون النجاء النجاء فان فى بيت لوط سحرة ﴿ فأسر باهلك ﴾ بالقطع من الأسراء
﴿ وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع فى القرآن من السرى ﴾ بقطع من الليل ﴿
بطائفة منه ﴾ ولا يلتفت منكم أحد ﴿ ولا يتخلف أو لا ينظر الى ورائه والنهى فى اللفظ
لاحد وفى المعنى لا لوط ﴾ الامراء أنك ﴿ استثناء من قوله فأسر باهلك ويدل عليه أنه قرئ

لانضممت اليهم قال أبو هريرة ما بعث الله نبيا بعده الا فى منعمة من عشيرته (ق) عن أبي
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى
ركن شديد ولوليت فى السجن ما لبث يوسف ثم أتانى الداعى لاجبته قال الشيخ
محى الدين النروى رحمه الله المراد بالركن الشديد هو الله عز وجل فانه أشد
الأركان وأقواها وأمنها ومعنى الحديث أن لوطا عليه السلام لما خاف على أضيافه
ولم تكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه واشتد حزنه عليهم فطلب ذلك
عليه فقال فى تلك الحال لو أن لى بكم قوة فى الدفع بنفسى أو أوى الى عشيرة تمنع
لمنعكم وقصد لوط اظهار العذر عند أضيافه وأنه لو استطاع لدفع المكروه عنهم
ومعنى باقى الحديث فيما يتعلق بيوسف عليه السلام يأتى فى موضعه من سورة يوسف
أن شاء الله تعالى قال ابن عباس وأهل التفسير أغلق لوط بأيه والملائكة معه فى الدار
وجعل ينظر قومه ويناشدهم من وراء الباب وقومه يعالجون سور الدار فلما رأت
الملائكة ما لى لوط بسببهم ﴿ قالوا يا لوط ﴾ ركنك شديد ﴿ أنا رسل ربك لن يصلوا
إليك ﴾ يعنى بمكروه فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل
عليه السلام ربه عز وجل فى عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها
ونصر جناحيه وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق الثياب أجلى الجبين ورأسه
حبيك مثل المرجان كأنه كائىل بياضه وقدماه الى الخصرة فضرب بجناحيه وجوسهم
فطمس أعينهم وأعماهم فصاروا لا يرفون الطريق ولا يمتدون الى بيوتهم فانصرفوا
وهم يقولون النجاء النجاء فى بيت لوط أسهر قوم فى الأرض قد سحرنا وجعلوا
يقولون يا لوط كما أنت حتى تصبح وترى اتاقى منا غدا يوعده بذاك ﴿ فأسر
بأهلك ﴾ يعنى بيتك ﴿ بقطع من الليل ﴾ قال ابن عباس بطائفة من الليل وقال الضحاك
منه من الليل وقال قتادة بددضى أوله وقيل أنه السحر الاول ﴿ ولا يلتفت منكم
أحد ﴾ ولا يلتفت منكم أحدا الى ورائه ولا ينظر الى خلفه ﴿ الامراء أنك ﴾ فانها

فلما رأت الملائكة ما لى
لوط من الكرب (قالوا
يا لوط) أن ركنك شديد
(أنا رسل ربك) فافتح
الباب ودعنا وإياهم ففتح
الباب فدخلوا فاستأذن
جبريل عليه السلام ربه
فى عقوبتهم فاذن له فضرب
بجناحه وجوههم فطمس
أعينهم فأعماهم كما قال الله
تعالى فطمسنا أعينهم
فصاروا لا يعرفون الطريق
فخرجوا وهم يتسولون
النجاء النجاء فان بيت لوط
قوما سحرة (لن يصلوا
إليك) جملة موضحة لى
قبها لانهم اذا كانوا رسل
الله لم يصاوا اليه ولم
يقدروا على ضرره (فأسر)
بالوصل مجازى من سرى
(بأهلك بقطع من الليل)
طائفة منه أو نصفه (ولا
يلتفت منكم أحد) بقلبه
الى ما خلفه أو لا ينظر
الى ما وراءه أو لا يتخلف
منكم أحد (الامراء أنك)

جبريل والملائكة خوف
لوط من تهديد قومه (قالوا
يا لوط أنا رسل ربك لن
يصلوا اليك) بالليل ونحن
نهلكهم (فأسر بأهلك)
فسر بأهلك ويقال أدلج بهم
(بقطع من الليل) بدد

من الليل آخر الليل عند السحر (ولا يلتفت منكم) لا يلاحظ منكم (أحد الامراء أنك) واعلة المناقفة (من

مستثنى من فاسر بأهلك وبالرفع مكى وأبو عمرو على البدل من أحد وفي آخر أجهامع أهله روايتان روى أنه أخرجهما منهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحدا لاهى فلما سمعت ﴿٣٤٩﴾ هذة المذاب { سورة هود } التفتت وقالت يا قوماء فادر كها

جهر فقتلها وروى أنه أمر بان يخلفها مع قومها فان هواها اليهم فلم يسربها واختلاف القراءتين لا اختلاف الروايتين (انه مصيبا ما أصابهم) أى ان الامر وروى أنه قال لهم متى موعد هلاكهم قالوا (ان موعدهم الصبح) فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقريب فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها) جعل جبريل عليه السلام جناحه في أسفلها أى أسفل قراها ثم رفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصباح الديكة ثم قلبها عليهم واتبعوا الحجارة من فوقهم و ذلك قوله (وأمطرنا عليها حجارة من سجيل) هى كلمة معربة من سكيل بدليل قوله

(انه مصيبها) سيصيبها
(ما أصابهم) ما يصيبهم
من العذاب (ان موعدهم)
بالهلاك (الصبح) عند
الصباح قال لوط الآن
يا جبريل قال جبريل يا لوط
(أليس الصبح بقريب)
لاندرآه ولم ير لوط (فلما
جاء أمرنا) عذابنا لهلكهم
(جعلنا عاليها سافلها) قلنا

فاسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الورا في الذهب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابى عمرو بالرفع على البدل من احد ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين في أنه خلفها مع قومها أو أخرجهما فلما سمعت صوت العذاب التفتت وقالت يا قوماء فادر كها جهر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله ولا يلتفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل ولا يبعد ان يكون اكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيهما عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستثناء بقوله ﴿انه مصيبها ما أصابهم﴾ ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع ﴿ان موعدهم الصبح﴾ كأنه علة الامر بالاسراء ﴿أليس الصبح بقريب﴾ جواب لاستعجال لوط واستبطائه العذاب ﴿فلما جاء أمرنا﴾ عذابنا أو أمرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسياعاً بقوله ﴿جعلنا عاليها سافلها﴾ فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عاليها أى الملائكة المأمورون به فاستند الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيماً للامر فانه روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام ادخل جناحه تحت مداشهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصباح الديكة ثم قلبها عليهم ﴿وأمطرنا عليها﴾ على المدن أو على شذاذها ﴿حجارة من سجيل﴾ من طين متعبر لقوله حجارة من طين واصله سسكيل ففرب وقيل انه من اسجله اذا ارسله أو ادر عطيته

من الملتفات قبلك مع من هلك من قومها وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿انه مصيبها ما أصابهم﴾ فقال لوط متى يكون هذا العذاب قالوا ﴿ان موعدهم الصبح﴾ قال لوط انه بعيد أريد أسرع من ذلك فقالوا له ﴿أليس الصبح بقريب﴾ فلما خرج لوط من قريته أخذ أهله معه وأمرهم أن لا يلتفت منهم أحد فقبلوا منه الامراته فانها لما سمعت هذة العذاب وهو نازل بهم التفتت وصاحت واقوماء فاخذتها حجارة فاهلكتها معهم ﴿فلما جاء أمرنا﴾ يعنى أمرنا بالعذاب ﴿جعلنا عاليها سافلها﴾ وذلك ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت قري قوم لوط وهى خمس مدائن أكبرها سدوم وهى المؤنسكات المذكورة في سورة براءة ويقال كان فيها أربع مائة ألف وقيل أربعة آلاف ألب فرفع جبريل المدائن كلها حتى سمع أهل السماء صباح الديكة ونباح الكلاب لم يكفأ لهم انه لم ينتبه لهم نائم ثم قلبها فجعل عاليها سافلها ﴿وأمطرنا عليها﴾ يعنى على شذاذها ومن كان خارجا عنها من مسافريها وقيل بعدما قلبها أمطر عليهم ﴿حجارة من سجيل﴾ قال ابن عباس وسعيد بن جبير معناه سسكيل فارسي معرب لان العرب اذا تكلمت بشئ من الفارسي صار لغة للعرب ولا يضاف الى الفارسي مثل قوله سندس واستبرق ونحو ذلك فكل هذه الفاظ فارسية تكلمت بها العرب واستعملتها في الفاظهم فصارت عربية قال قتادة وعكرمة السجيل الطين دليله قوله

وجعلنا أسفلها أعلاها وأعلاها أسفلها (وأمطرنا عليها) على شذاذها ومسافريها (حجارة من سجيل) من سجيل ووحل مثل الآجر ويطال

حجارة من طين (منضود) { الجزء الثاني عشر } نعت لسجيل ٣٥٠ أي متابع أو مجموع معد للعذاب (مسومة)

والمعنى من مثل الشيء المرسل أو من مثل العطية في الادرار أو من السجيل أي مما كتب الله أن يعذبهم به وقيل أصله من سجين أي من جهنم فابدلته نونه لآما هو منضود. نضد معدا لعذابهم أو نضد في الارسل يتابع بعضه بعضا كقطار الامطار أو نضد بعضه على بعض وألصق به مسومة. معلة للعذاب وقيل معلة بياض وجرة أو بسيا تقيزه عن حجارة الارض أو باسم من يرى بها عند ربك في خزائنه وماهى من الظالمين ببيد فانهم يظلمهم حقيق بأن يطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعني ظالمى أمك ما من ظالم منهم الا وهو معرض بحر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أي هي قرية من ظالمى مكة يعرون بها في أسفارهم الى الشام وتذكروا البعيد على تأويل الحجر أو المكان وإلى مدين أخاهم شعيبا أراد اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام أو اهل مدين وهو يلدنائه فسمى باسمه قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان امرهم

في موضع آخر حجارة من طين وقال مجاهد اولها حجر وآخرها طين وقال الحسن أصل الحجارة طين فشدت وقال الضحاك يعني الآجر وقيل السجيل اسم سماء الدنيا وقيل هو جبل في سماء الدنيا (منضود) قال ابن عباس متابع يتبع بعضها بعضا مفعول من النضد وهو وضع الشيء بعضه فوق بعض مسومة عند ربك صفة للحجارة يعني معلة قال ابن جريج عليها سماء لا تشاكل حجارة الارض وقال قتادة وعكرمة عليها خطوط حجر على هيئة الجزع وقال الحسن والسدى كانت مخنومة عليها أمثال الخوانيم وقيل كان مكتوبا عابا أي على كل حجر اسم صاحبه الذي يرى به وماهى يعني تلك الحجارة من الظالمين يعني مشركى مكة ببيد قال قتادة وعكرمة يعني ظالمى هذه الامة والله ما أجاز الله منها ظالما بعده وفي بعض الآثار ما من ظالم الا وهو معرض بحر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل ان الحجارة اتبعت شذاذ قوم لوط حتى ان واحدا منهم دخل الحرم فوجد الحجر معاقا في السماء أربعين يوما حتى خرج ذلك الرجل من الحرم فسقط عليه الحجر فاهلكه قوله عز وجل وإلى مدين (بمعنى) وأرسلنا إلى مدين (أخاهم شعيبا) مدين اسم لابن ابراهيم الخليل عليه السلام ثم صار اسم القبيلة من أولاده وقيل هو اسم مدينة بناها مدين ابن ابراهيم فعلى هذا يكون التذيير وأرسلنا إلى أهل مدين فحذف المضاف للدلالة الكلام عليه قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره (بمعنى) وحدوا الله ولا تعبدوا معه غيره كانت عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يبدؤن بالالههم فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته أهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرح فياهم فيه ولما كان المنادى من أهل مدين البنفس في الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه المادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال لا تنقصوا المكيال والميزان (بمعنى) لا تنقصوا المكيال والميزان أى حقوق الناس

نعت للحجارة أي معلة للعذاب
قيل مكتوب على كل واحد
اسم من يرى به (عند ربك)
في خزائنه أو في حكمه
(وماهى من الظالمين ببيد)
بشيء بعيد وفيه وعيد
لاهل مكة فان جبريل
عليه السلام قال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يعني
ظالمى أمك ما من ظالم منهم
الا وهو معرض بحر يسقط
عليه من ساعة الى ساعة
أو الضمير للقرى أي هي
قرية من ظالمى مكة يعرون
بها في مساربهم (والى
مدين أخاهم شعيبا) هو
اسم مدينتهم أو اسم جدهم
مدين بن ابراهيم أي
وأرسلنا شعيبا الى ساكني
مدين أو الى بني مدين (قال)
يا قوم اعبدوا الله ما لكم
من اله غيره ولا تنقصوا
المكيال (أي المكيال
بالمكيال (والميزان)

من سماء الدنيا (منضود)
متابع بعضها على أثر بعض
(مسومة) مخططة بالسواد
الحرة والياض ويقال مكتوب
عليها اسم من ذلك بها (عند
ربك) من عند ربك يا محمد تأتى
تلك الحجارة (وماهى)
يعنى الحجارة (من الظالمين
ببيد) لم تخطهم بل أصابهم

ويقال ماهى من ظالمى أمك ببيد منة أى أي شياهم (والى مدين) وأرسلنا إلى مدين (أخاهم) بنهم (شعيبا قال (ان)
يا قوم اعبدوا الله (ما لكم من اله غيره) غير الذى أمركم أن تؤمنوا به (ولا تنقصوا المكيال والميزان) أى حقوق الناس

والموزون بالميزان (انى أراكم بخير) ﴿ ٣٥١ ﴾ بثروة وسعة { سورة هود } تفسيكم عن التطفيف

أوأراكم بنعمة من الله
حقها أن تقابل بغير ما تفعلون
(وانى أخاف عليكم عذاب
يوم محيط) مهلك من قوله
وأحيط بثمره وأصله
من احاطة العدو والمراد
عذاب الاستئصال في الدنيا
أو عذاب الآخرة (ويا قوم
أوفوا المكيال والميزان)
أنموهما (بالقسط) بالعدل نوا
أولاً عن عين القبيح الذى
كانواعله من نقص المكيال
والميزان ثم ورد الامر
بالإيفاء الذى هو حسن
في القول لزيادة الترهيب
فيه وجى به مقيداً بالقسط
أى ليكن الإيفاء على وجه
العدل والتسوية من غير
زيادة ولا نقصان (ولا
تبخسوا الناس أشياءهم)
البخس النقص كانوا
ينقصون من أثمان ما
يشترون من الاشياء فهو
بالكيل والوزن (انى
أراكم بخير) بعة وماك
ورخص السعر (وانى
أخاف عليكم) ان لم تؤمنوا به
ولم توفوا بالكيل والوزن
(عذاب يوم محيط) يحيط بكم
ولا ينفلت منكم أحد من
القيط والجدوبة وغير
ذلك (ويا قوم أوفوا المكيال
والميزان) أى أعوا الكيل
والوزن (بالقسط) بالعدل (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) لا تنقصوا حقوق الناس

بالتوحيد أو لاقائه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من البخس المتنافي للعدل الخلل بحكمة
التعاض (انى أراكم بخير) بعة تفسيكم من البخس أو بنعمة حقها ان تنفضلوا على
الناس شكراً عليها لان تنقصوا - فموقعهم أو بعة فلا تزيلوها بما انتم عليه وهو في الجملة
علة النهى (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) لا يشذ منه احد منكم وقيل عذاب
مهلك من قوله وأحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال وتوصيف
اليوم بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان)
صرح بالامر بالإيفاء بعد النهى عن ضده مبالغة وتنبها على انه لا يكفيهم الكف عن تعددهم
التطفيف بل يلزمهم السعى في الإيفاء ولو بزيادة لا يتأتى دونها (بالقسط) بالعدل
والتسوية من غير زيادة ولا نقصان فان الزيادة إيفاء وهو مندوب غير مأمور به وقد
يكون محظوراً (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) تعميم بعد تخصيص فانه ام من ان يكون
ان يكون الاستقص من قبلهم فيكيلون ويزنون للغير ناقصاً والوجه الآخر هو استيفاء
الكيل والوزن لانفسهم زائداً عن حقهم فيكون نقصاً في مال الغير وكلا الوجهين
مذموم فلهاذا نهاهم شعيب عن ذلك بقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان (انى أراكم
بخير) قال ابن عباس كانوا موسرين في نعمة وقال مجاهد كانوا في خصب وسعة
فحذرهم زوال تلك النعمة وغلاء السعر وحصول النعمة ان لم يتوبوا ولم يؤمنوا
وهو قوله (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) يعنى يحيط بكم فيها لكم
جمعاً وهو عذاب الاستئصال في الدنيا أو حذرهم عذاب الآخرة ومنه قوله سبحانه
وتعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) أى أنموهما
ولا تطففوا فيهما (بالقسط) أى بالعدل وقيل بتقويم لسان الميزان وتعديل
المكيال (ولا تبخسوا الناس) أى ولا تنقصوا الناس (أشياءهم) معنى اموالهم فان
قلت وقد وقع التكرار في هذه القصة من ثلاثة أوجه لانه قال ولا تنقصوا المكيال والميزان
ثم قال أوفوا المكيال والميزان وهذا عين الاول ثم قال ولا تبخسوا الناس أشياءهم وهذا عين
ما تقدم فالقاعدة في هذا التكرار قلت ان القوم لما كانوا مصرين على ذلك العمل القبيح وهو
تطفيف الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم احتج في المنع منه الى المبالغة في التأكيدهم والتكرار
يفيد شدة الاهتمام والعناية بالتأكيدهم لهذا كرر ذلك ليتوى الزجر والمنع من ذلك الفعل
ولان قوله ولا تنقصوا المكيال والميزان نهى عن النقص وقوله أوفوا المكيال والميزان أمر
بإيفاء العدل وهذا غير الاول ومعارضه ، ولقد قل ان يقول النهى ضد الامر فالتكرار لازم
على هذا الوجه قلنا الجواب عن هذا قد يجوز ان ينهى عن النقص ولا يأمرا بإيفاء الكيل
والوزن فانما جمع بينهما فهو كقولك صل رحلك ولا تقطعهما فتريداً المنة الامر والنهي
وأما قوله نانياً ولا تبخسوا الناس أشياءهم فليس بتركيباً جليلاً سبحانه وتعالى
النهى عن التقص والامر بإيفاء الحق في الكيل والوزن عم الحكم في جميع الاشياء انى يجب
إيفاء الحق فيها فيدخل في الكيل والوزن والذرع وغير ذلك فلهذا تكرر التكرار
والوزن (بالقسط) بالعدل (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) لا تنقصوا حقوق الناس

عن ذلك (ولا تمسوا في الارض مفسدين) المعنى والمبشأ أشد الفساد نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل الجنس والتطقيف عثامهم في الارض (بقيت الله) ما يبقى لكم من الحلال بعد التزده عما هو حرام عليكم (خير لكم ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا نعم بقية الله خير للكفرة أيضاً لانهم يسلون معهم من تبعه الجنس والتطقيف الا ان فائدتها تظهر مع الايمان من حصول { الجزء الثاني عشر } الثواب مع النجاة ﴿ ٣٥٢ ﴾ من العقاب ولا تظهر مع عدمه لانفاس

في المقدار أو في غيره وكذا قوله ﴿ ولا تمسوا في الارض مفسدين ﴾ فان الشويم تنقيص الحقوق وغيره من انواع الفساد وقيل المراد بالجنس المكس كاخذ العشور من المعاملات والتمسوا السرقة وقطع الطريق والغارة وقائمة الحال اخراج ما يقصده به الاصلاح كإفشاء الخضر عليه السلام وقيل معناه ولا تمسوا في الارض مفسدين امر دينكم ومعاصي آخرتكم ﴿ بقيت الله ﴾ ما بقاء الله لكم من الحلال بعد التزده عما هو حرام عليكم ﴿ خير لكم ﴾ عما تجمعون بالتطقيف ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ بشرط ان تؤمنوا فان خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان أو ان كنتم مصدقين لي في قولي لكم وقيل البقية الطاعة لقوله والباقيات الصالحات وقرى بقية الله بالثاء وهي تقواه التي تكف عن المعاصي ﴿ وما أنا عليكم بحفيظ ﴾ احفظكم عن القبائح أو احفظ عليكم اعمالكم فاجازيكم عليها وانما أنا صاع مبلغ وقد اعذرت حين انذرت أو لست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا سوء صنيعكم ﴿ قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك ان تترك ما يعبد آباؤنا ﴾ من الاصنام اجابوا به بعد امرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهكم بصلواته والاشعار بان مثله لا بدعوا اليه داع عقلی واعادها اليه خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه وكان شعيب كثير الصلاة فلذلك جعوا وخصوا الصلوة بالذكر ﴿ وقرأ أجزاء الكسائي وحفص على الافراد والمعنى أصلواتك تأمرك بتكليف ان تترك تخذف المضاف لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره ﴿ أو ان تفعل في اموالنا ما نشاء ﴾ عطف على ما أي وان تترك فعلنا ما نشاء في اموالنا وقرى بالثاء فيهما على ان العطف على ان تترك وهو جواب النهي عن التطقيف والامر بالايقاء

والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى ﴿ ولا تمسوا في الارض مفسدين ﴾ يعني بتقصي الكل والوزن ومنع الناس حقوقهم ﴿ بقيت الله خير لكم ﴾ قال ابن عباس يعني ما بقی الله لكم من الحلال بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم مما تأخذونه بالتطقيف وقال مجاهد بقية الله يعني طاعة الله خير لكم وقيل بقية الله يعني ما بقاء الله لكم من الثواب في الآخرة خير لكم مما يحصل لكم في الدنيا من المال الحرام ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ يعني مصدقين بما قلت لكم و امرتكم به ونهيتكم عنه ﴿ وما أنا عليكم بحفيظ ﴾ يعني احفظ اعمالكم قال بعضهم انما قال لهم شعيب ذلك لانه لم يؤمر بقتالهم ﴿ قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك ان تترك ما يعبد آباؤنا ﴾ يعني من الاصنام ﴿ أو ان تفعل في اموالنا ما نشاء ﴾ يعني من الزيادة والنقصان قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فلذلك قالوا هذا وقيل انهم كانوا يرون به فيرونه يصلي فيستهزئون

صاحبها في غرات الكفر وفي ذلك تعظيم للايمان وتنبيه على جلالة شأنه أو المراد ان كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به اياكم (وما أنا عليكم بحفيظ) لنحمد عليكم فاحفظوا ما ترك الجنس (قالوا يا شعيب أصلواتك) وبالنوحيد كوفي غير أبي بكر (تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن تفعل في أموالنا ما نشاء) كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه يقولون له ما تستفيد بهذا فكان يقول انها تأمر بالحاسن وتنهي عن القبائح فقالوا له على وجه الاستهزاء أصلواتك تأمرك أن تأمرنا بترك عبادة ما كان يعبد آباؤنا أو أن تترك التبسط في أموالنا ما نشاء من ايفاء وتقص و اجاز أن تكون الصلوات آصرة مجازا كما سماها الله تعالى ناعية مجازا بالكيل والوزن (ولا تمسوا في الارض مفسدين) لا تمسوا في الارض بالفساد

وبعبادة الارواح ردداء الناس اليها وجنس الكل والوزن (بقيت الله) ثواب الله على وفاء الكيل والوزن (به) (خيراكم) وبقال ما بقی الله لكم من الحلال خير لكم مما تجنسون بالكيل والوزن (ان كنتم مؤمنين) مصدقين بما أقول لكم (رما أنا عليكم بحفيظ) بكفيل احفظكم لانه لم يكن مأمورا بقتالهم (قالوا يا شعيب أصلواتك) كثرة صلواتك (تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا) من الاوثان (أو ان تفعل) لا تفعل (في أموالنا ما نشاء) من الجنس في الكيل والوزن

(أنت الحليم الرشيد) أي السفيه الضال ٣٥٣ وهذه تسمية { سورة هود } على القلب استهزاء أو أنك

حليم رشيد عندنا ولست
تفعل بنا ما يقتضيه حالك
(قال يا قوم أرايتم أن كنت على
بينة من ربي ورزقي منه)
من لدنه (رزقا حسنا)
يعني النبوة والرسالة أو
ملا حلالا من غير نجس
وتطقيف وجواب أرايتم
عذوف أي اخبروني أن
كنت على حجة واضحة من
ربي وكنت نبيا على الحقيقة
أيصح لي أن لا آمركم بترك
عبادة الاوثان والكف
عن المعاصي والانياس
لا يمشون الا لذلك يقال خالفني
فلان لي كذا اذا قصده
وأنت مول عنه وخالفني عنه
اذا ولي عنه وأنت قاصده
ويلقاك الرجل صادرا عن الماء
فتسأله عن صاحبه فيقول
خالفني الى الماء يريد أنه قد
ذهب اليه واردا وأنا
ذاهب عنه صادرا ومنه
قوله (وما أريد أن أخالفكم
الى ما أنتم عنه) يعني أن
أسبقكم الى شهواتكم

(أنت الحليم الرشيد)
السفيه الضال استهزاء به
(قال يا قوم أرايتم أن كنت)
يقول أني (على بينة من ربي)
على بيان نزل من ربي
(ورزقي منه رزقا حسنا)
أكرمني بالنبوة والاسلام
وأعطاني ملا حلالا (وما

وقيل كان ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير فأرادوا به ذلك) (أنت الحليم الرشيد)
تهكموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك أو عللوا انكار ما سمعوا منه واستبعاده بأنه موسوم
بالحم والرشد المانعين عن المبادرة الى امثال ذلك (قال يا قوم أرايتم أن كنت على بينة
من ربي) إشارة الى ما أنعم الله من العلم والنبوة (ورزقي منه رزقا حسنا) إشارة
الى ما أنعم الله من المال الحلال وجواب الشرط عذوف تقديره فهل يسع لي مع هذا
الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية أن أخون في وحيه وأخالفه في أمره
ونميه وهو اعتذار عما أنكروا عليه من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء والضمير في
منه لله أي من عنده وباعثه بلا كد مني في تحصيله (وما أريد أن أخالفكم الى ما أنتم
عنه) أي وما أريد أن أتى ما أنتم عنه لاستبدبه دونكم فلو كان صوابا لا أثره ولم
اعرض عنه فضلا عن أن انهي عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصده وهو مول عنه

به ويقولون هذه المقالة وقال الاعشى أقرأئك لان الصلاة تطلق على القراءة والدعاء وقيل
المراد بالصلاة هنا الدين يعني أدينك بأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا وأن نفعل في أموالنا ما نشاء
وذلك انهم كانوا ينقصون الدراهم والدنانير فكان شعيب عايبا السلام ينههم عن ذلك
ويخبرهم أنه محرم عليهم وأما ذكر الصلاة لانها من أعظم شعائر الدين (أنت الحليم الرشيد)
الرشيد (قال ابن عباس) أرادوا السفيه الغاوي لان العرب قد تصف الشيء بضده فيقولون
للدغ سليم وللغلاة المهلكة مقازة وقيل هو على حقيقته وأما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء
والسخرية وقيل معناه أنك أنت الحليم الرشيد في زعمك وقيل هو على بابه من الصحة ومعناه
أنت يا شعيب فينا حليم رشيد فلا يحمد بك شق عصا قومك وخالفتم في دينهم (قال) يعني
قال لهم شعيب (يا قوم أرايتم أن كنت على بينة من ربي) يعني على بصيرة وهداية وبيان
(ورزقي منه رزقا حسنا) يعني حلالا قليل كان شعيب كثير المال الحلال والنعمة وقيل الرزق
الحسن ما أنعم الله من العلم والهداية والنبوة والمعرفة وجواب أن الشرطية عذوف تقديره
أرايتم أن كنت على بينة من ربي ورزقي المال الحلال والهداية والمعرفة والنبوة فهل يسعني
مع هذه النعمة أن أخون في وحيه وأن أخالف أمره وأتبع الضلال أو أنجس الناس اشياءهم
وهذا الجواب شديد المطابقة لما تقدم وذلك انهم قالوا لك أنت الحليم الرشيد والمعنى
فكيف باقى بالحليم الرشيد أن يخالف أمر ربه وله عايب نعم كثيرة (قوله) (وما أريد أن
أخالفكم الى ما أنتم عنه) قال صاحب الكشاف يقال خالفني فلان الى كذا اذا قصده وانت
مول عنه وخالفني عنه اذا ولي عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن
صاحبه فيقول خالفني الى الماء يريد أنه قد ذهب اليه واردا وما ذاهب عنه صادرا ومنه قوله
وما أريد أن أخالفكم الى ما أنتم عنه أي أن أسبقكم الى شقوتكم التي نهيتم عن الاستدوا
دونكم قال الامام فخر الدين الرازي وتحقيق الكلا في هذا القوم اعترفوا في سبيل حليم
رشيد وذلك يدل على كمال العقل وكال العقل يحل صاحب على اختيار الطريق الا صوب
الاصح فكانه عليه السلام قال لهم لما اعترفتم بكمال علي فاعبوا أن الذي اخترته انفي هو

أريد أن أخالفكم الى ما أنتم عنه (قا وخاه لث) يقول ما يريد أن افضل ما أنتم عنه من النجس في الكيل والوزن

التي نهيتكم عنها لاستبد بها
دونكم (ان أريد الا
الاصلاح) ما اريد الآن
أصلحكم بعمو عظمي
ونصيحتي وأمرى بالمعروف
ونهي عن المنكر (ما استطعت)
ظرف أي مدة استطاعت
للاصلاح وما مدت تمكنا
منه لا آلفيه جهدا
(وما توفيق الا الله) وما
كوني موافقا لاصابة الحق
فيما آتى وأزر الا بعمونه
وتأييده (عليه توكلت)
اعتمدت (واليه أنيب)
أرجع في السراء والضراء
جرم مثل كسب في تعديه
الى مفعول واحد والى
مفعولين ومنه قوله (ويا قوم
لا يجرمنكم شقاق أن
يصيبكم) أي لا يكسبنكم
خلاف اصابة العذاب
(مثل ما أصاب قوم نوح
أو قوم هود أو قوم صالح
(ان أريد) ما أريد (الا
الاصلاح) العدل بالكيل
والوزن (ما استطعت وما
توفيق) بوفاء الكيل والوزن
(الا بالله) من الله (عليه
توكلت) فوضت أمري
اليه (واليه أنيب) اقبل
(ويا قوم لا يجرمنكم)
لا يحملنكم (شقاق) بغضي
وعداوتي حتى لا تؤمنوا
ولا توفوا بالكيل والوزن
(أن يصيبكم) نصيبكم
(مثل ما أصاب قوم نوح)

وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس ﴿ ان اريد الا الاصلاح ما استطعت ﴾ ما اريد الا ان
اصحكم بأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر ما مدت استطيع الاصلاح فلو وجدت
الصلاح فيما اتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو
التبنيه على ان العاقل يجب ان يراعى في كل ما يأتيه ويذر احد حقوق ثلاثة اهمها
واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضي ان أمركم
بما أمرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل
من الاصلاح أي المقدار الذي استطعته أو اصلاح ما استطعته فحذف المضاف ﴿ وما
توفيق الا بالله ﴾ وما توفيق لاصابة الحق والصواب الابهدياته ومعونته ﴿ عليه
توكلت ﴾ فانه القادر المتمكن من كل شيء وما عداها عاجز في حد ذاته بل معدوم ساقط
عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذي هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ
﴿ واليه أنيب ﴾ اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا فيد الحصر بتقديم الصلة على الله
وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتيه ويذر من الله تعالى والاستعانة
به في مجامع امره والاقبال عليه بشراشره وحسم اطماع الكفار واطهار الفراغ عنهم
وعدم المبالاة بمعادتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء ﴿ ويا قوم لا يجرمنكم ﴾
لا يكسبنكم ﴿ شقاق ﴾ معاداتي ﴿ أن يصيبكم ﴾ مثل ما أصاب قوم نوح ﴿ من الفرق
﴿ أو قوم هود ﴾ من الرعي ﴿ أو قوم صالح ﴾ من الرجفة وان يصلتها ثانی مفعولي

أصوب الطرق وأصلحها وهو الدعوة الى توحيد الله وترك البغس والتقصان فأنا مواظب
عليها غير تارك لها فاعلموا أن هذه الطريقة خير الطرق وأشرفها لا ما أنتم عليه وقل الزجاج
معناه أني لست أباهاكم عن شيء وأدخل فيها ناعما أختار لكم ما أختار لنفسى وقال ابن الانباري
بين ان الذي يدعوهم اليه من اتباع طاعة الله وترك البغس والتطفيف هو ما يرتضيه لنفسه
ولا ينطوى الا عليه فكان هذا محض النصيحة لهم ﴿ ان أريد ﴾ يعني ما أريد فيما أمركم به وانهاكم
عنه ﴿ الا الاصلاح ﴾ يعني فيما ينبغي وينبئكم ﴿ ما استطعت ﴾ يعني ما استطعت الا الاصلاح
وهو الا بلاغ والانذار فقط ولا أستطيع اجباركم على الطاعة لان ذلك الى الله فانه يهدي
من يشاء ويضل من يشاء ﴿ وما توفيق الا بالله ﴾ التوفيق تسهيل سبيل الخير والطاعة
على العبد ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى فلذلك قال تعالى وما توفيق الا بالله ﴿ عليه توكلت ﴾
يعني على الله اعتمدت في جميع أموري ﴿ واليه أنيب ﴾ يعني واليه أرجع فيما ينزل
من النوايب وقيل اليه أرجع في معادى روى ان رسوالله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر
شيئا قال ذلك خطيب الانبياء لحسن مراجعتهم قوله ﴿ وقوله تعالى ﴿ ويا قوم لا يجرمنكم
شقاق ﴾ أي لا يحملنكم خلافا وعداوتي ﴿ أن يصيبكم ﴾ يعني عذاب العاجلة على كفركم
وأفعالكم الحبيثة ﴿ مثل ما أصاب قوم نوح ﴾ يعني الفرق ﴿ أو قوم هود ﴾ يعني الرعي التي
أهلكتم ﴿ أو قوم صالح ﴾ يعني ما أصابهم من الصيحة حتى هلكوا جميعا

يعني عذاب قوم نوح من الفرق والموافان (أو قوم هود) الهلاك بالريح (أو قوم صالح) الصيحة (وما)

وهو الفرق والريح والرجفة (وماقوم) ﴿٣٥٥﴾ ﴿لوط منكم بيميد﴾ (سورة هود)

في الزمان فهم أقرب

إلّا لكان منكم أو في المكان
فنازلهم قريبة منكم أو فيما
يستحق به الهلاك وهو

الكفر والمساوي وسوى
في قريب وبعيد وقليل
وكثير بين المذكر والمؤنث
لورودها على زنة المصادر
التي هي الصهيل والتهيق
ونحوهما (واستغفروا ربكم
ثم توبوا إليه إن ربي رحيم)

يفر لاهل الجفاه من المؤمنين
(ودود) يحب أهل الوفاء
من الصالحين (قالوا يا شعيب
ما نفقه كثيرا مما تقول) أي
لا نفهم حجة ما تقول والا
فكيف لا يفهم كلامه وهو
خطيب الانبياء (وانا
لنراك فينا ضعيفا) لا قوة
لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر
على الامتناع من ان أردنا
بك مكروها (ولولا رهطك
لرجناك) ولولا عشيرتك
لقتلناك بالرجم وهو شر قتلة
وكان رهطه من أهل ملتهم

(وماقوم لوط) ما خبر قوم لوط
(منكم بيميد) قد بلغكم
ما أصابهم (واستغفروا ربكم)
وحدوا ربكم (ثم توبوا
إليه) اقبلوا إليه بالتوبة
والاخلاص (إن ربي رحيم)
بعباده المؤمنين (ودود)
متودد إليهم بالمغفرة والثواب
ويقال محب لهم ويحبهم
إلى الخلق ويقال محب
إليهم طاعته (قالوا يا شعيب
ما نفقه) ما نعلم (كثيرا مما تقول)
(وما تأمرنا) (وانا لنراك فينا ضعيفا)
(ضرير ابصر) (ولولا رهطك)
(قومك) (لرجناك) (اقتلناك)

جرم فانه يمدى الى واحد الى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجر منكم بالضم وهو منقول من
التمددى الى مقول والاول افسح فان اجرم اقل دورانا على السنة الفصحاء وقرئ مثل
بالقم لاضافته الى المبني كقوله

لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت « حامة في غصون ذات اوقال
﴿ وماقوم لوط منكم بيميد ﴾ زمانا أو مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم
أوليسوا بيميد منكم في الكفر والمساوي فلا يبعد عنكم ما أصابهم وافراد البعيد لان المراد
وما أهلاكم أو وما هم بشئ بعيد ولا يبعد ان يسوى في امثاله بين المذكر والمؤنث لانها
على زنة المصادر كالصهيل والتهيق ﴿ واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ عما نتم عليه
﴿ ان ربي رحيم ﴾ عظيم الرحمة للتائبين ﴿ ودود ﴾ فاعل بهم من اللطف والاحسان
ما يفعل البليغ المودة عن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار ﴿ قالوا يا شعيب
ما نفقه ﴾ ما نفهم ﴿ كثيرا مما تقول ﴾ كوجوب التوحيد وحرمة البغس وما ذكرت
دليلا عليهما وذلك لقصور عقولهم وعدم تفكيرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه أو لانهم
لم يلقوا إليه اذ هانهم لشدة نفرتهم عنه ﴿ وانا لنراك فينا ضعيفا ﴾ لا قوة لك فتمتنع من ان
أردنا بك سوءا أو مهينا لا عز لك وقيل اعنى بلفظ جبر وهو مع عدم مناسبته يرده التقييد
بالظرف ومنع بعض المعتزلة استنباه الاعنى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين
﴿ ولولا رهطك ﴾ قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتئلا لخوف من شوكتهم فان
الرهط من الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسعة ﴿ لرجناك ﴾ لقتلناك برمي الاجار أو باصعب

﴿ وماقوم لوط منكم بيميد ﴾ وذلك انهم كانوا حديثي عهد بهلاكهم وقيل معناه وما ديار قوم
لوط منكم بيميد وذلك انهم كانوا اجيران قوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم ﴿ واستغفروا
ربكم ﴾ يعنى من عبادة الاصنام ﴿ ثم توبوا إليه ﴾ يعنى من البغس والنقصان في الكيل
والوزن ﴿ ان ربي رحيم ﴾ يعنى بعباده اذا تابوا واستغفروا ﴿ ودود ﴾ قال ابن عباس الودود
المحب لعباده المؤمنين فهو من قولهم وددت الرجل أوده اذا أحببته وقيل يحتمل أن يكون
ودود فعول بمعنى مفعول ومعناه ان عباده الصالحين يودونه ويحبونه لكثرة افضاله واحسانه
إليهم وقال الحلبي هو الواد لاهل طاعت أى الراضى عنهم بأعمالهم والمحسن إليهم لاجلها والمادح
لهم بها وقال ابو سليمان الخطابي وقد يكون معناه من تودد الى خلقه ﴿ قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا
مما تقول ﴾ يعنى ما نفهم ما ندعونا ليه وذلك ان الله سبحانه وتعالى ختم على قلوبهم فصارت لا تفتح
ولا تفهم ما ينفعها وان كانوا فى الظاهر يسمعون ويفهمون ﴿ وانا لنراك فينا ضعيفا ﴾ قال
ابن عباس وقتادة كان أعنى قال الزجاج ويقال ان جبر كانوا يسمعون المكففة ضعيفا وقال
الحسن وأبو روق ومقاتل يعنى ذليلا قال أبو روق ان الله سبحانه وتعالى لم يبعث نبيا أعنى
ولا نبيابه زمانة وقيل كان ضعيف البصر وقيل المراد بالضعف العجز عن الكسب والتصرف
وقيل هو الذى يتمذر عليه المنع عن نفسه ويدل على صحة هذا القول ما بعده وهو قوله
﴿ ولولا رهطك ﴾ يعنى جاعتك وعشيرتك قيل الرهط ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل
الى السبعة ﴿ لرجناك ﴾

ما نفقه) ما نعلم (كثيرا مما تقول) مما تأمرنا (وانا لنراك فينا ضعيفا) ضرير ابصر (ولولا رهطك) قومك (لرجناك) (اقتلناك)

فلذلك أظهروا الميل إليهم والاكرام لهم (وما أنت علينا بعزيز) أي لا تمز علينا ولا تكرم حتى تكرمك من القتل وثرعتك عن الرجم وانما يمز علينا رهطك لانهم من أهل ديننا وقد دل ايلاء ضميمه حرف النفي على ان الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل كانه قيل وما أنت علينا بعزيز بل رهطك هم الاعزة علينا ولذلك (قال) في جوابهم (يا قوم ارهطى أعز عليكم من الله) ولو قيل وما عززت علينا لم يصح { الجزء الثاني عشر } هذا الجواب ٣٥٦ وانما قال ارهطى أعز عليكم من الله

وجه (وما أنت علينا بعزيز) فتمنعنا عزتك عن الرجم وهذا ديدن السفية المحجوج يقابل المحجوج والآيات بالسب والتهديد وفي ايلاء ضميمه حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه لا في ثبوت العزة وان المانع لهم عن اياداه عزة قوميه ولذلك (قال يا قوم ارهطى أعز عليكم من الله) واتخذتموه وراءكم ظهريا (جعلتموه كالمنسى المنبوذ وراء الظهر يا شر اككم به والا هانة برسوله فلا يتبعون على الله ويتبعون على رهطى وهو يحتمل الانتكار والتوبيخ والرد والتكذيب وظهر يا منسوب الى الظهر والكسر من تعبيرات النسب (ان ربي بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شئ منها فيجازى عليها (يا قوم اعلموا على مكانتكم انى مامل سوف تعلمون

يعنى لقتلتك بالحجارة والرجم بالحجارة أسوأ القتلات وشرها وقيل معناه لشتتاك وأغلظتلك القول (وما أنت علينا بعزيز) يعنى بكرم وقيل بتمتع منا والمقصود من هذا الكلام وحاصله انهم بنوا لشعيب عليه السلام انه لا حرمة له عندهم ولا وقع له في صدورهم وانهم انما لم يقتلوه ولم يسمعوه الكلام الغليظ الفاحش لاجل احترامهم رهطه وعشيرته وذلك لانهم كانوا على دينهم وولتهم ولما قالوا لشعيب عليه السلام هذه المقالة أجابهم بقوله (قال يا قوم ارهطى أعز عليكم من الله) يعنى أهيب عندكم من الله وأمنع حتى تركتم قتلى لمكان رهطى عندكم فالاولى ان تحفظوني في الله ولاجل الله لا رهطى لان الله أعز وأعظم (واتخذتموه وراءكم ظهريا) يعنى ونبتتم أسرار الله وراء ظهوركم وتركتموه كالشئ الملقى الذى لا يلتفت اليه (ان ربي بما تعملون محيط) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم باحوالكم جميعا لا يخفى عليه مناشئ فيجازيكم بهايوم القيامة (يا قوم اعلموا على مكانتكم) يعنى على تؤدتكم وتمكنكم من أعمالكم وقيل المكانة الحالة والمعنى اعلموا حال كونكم موصوفين ببنية المكنة والقدرة من الشر (انى عامل) يعنى ما أقدر عليه من الطاعة والخير وهذا الامر في قوله اعلموا فيه وعيد وتهديد عظيم ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى (سوف تعلمون) أينا الجانى على نفسه الخطى في فعله فان قلت أى فرق بين ادخال الفاء ونزعها في قوله سوف تعلمون قلت ادخال الفاء في قوله فسوف تعلمون وصل ظاهر بحرف موضوع لا وصل ونزعها في قوله سوف تعلمون وصل خفى تقديرى بالاستئناف الذى هو جواب لسؤال قد دركاهم قالوا فما يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون يعنى عاقبة ذلك فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف

والكلام واقع فيه وفي رهطه وانهم الاعزة عليهم دونه لانهم اوتوا منهم به وهو بنى الله تهاون بالله وحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من الله ألا ترى الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ونسيتوه وجعلتموه كالشئ المنبوذ وراء الظهر لا يعاب به والظهرى منسوب الى الظهر والكسر من تعبيرات النسب كقواهم في النسبة الى الامس امسى (ان ربي بما تعملون محيط) قد احاط باعمالكم علما فلا يخفى عليه شئ منها (يا قوم اعلموا على مكانتكم) هى بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة أو مصدر من مكن مكانة فهو مكين اذا تمكن من الشئ يعنى اعلموا قارين على جهاتكم التى أنتم عليها من الشرك والشنآن لى أو اعلموا متمكنين من عداوتى

مطيعين لها (انى عامل) على حسب ما يؤتى الله من النصره والتأييد ويمكننى (سوف تعلمون) (للتفنن)

(وما أنت علينا بعزيز) كريم (قال يا قوم ارهطى) قويمى (أعز عليكم من الله) من كتابه ودينه ويقال عقوبة رهطى اشد عليكم من عقوبة الله (واتخذتموه) نبتتموه (وراءكم ظهريا) خلف ظهركم ماجئت به من الكتاب (ان ربي بما تعملون) بمعقوبة ما تعملون (محيط) عالم (يا قوم اعلموا على مكانتكم) على دينكم في منازلكم بهلاكى (انى عامل) بهلاككم (سوف تعلمون)

من يأتيه عذاب يخزيه (ومن هو كاذب) من استهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كأنه قيل سوف تعلمون الشق الذي يأتيه عذاب يخزيه وأيضا هو كاذب أو موصولة قد عمل فيها كأنه قيل سوف تعلمون الشق الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب في زعمكم ودعواكم وادخال الفاء في سوف وصل ظاهر بحرف ومنع للوصول ونزعها وصل تقديرى بالاستثناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا فإذا يكون إذا علمنا نحن على مكانتنا وعلمت أنت فقال سوف تعلمون والاثبات بالوجهين للتفنن في البلاغة وأبلغهما ﴿ ٣٥٧ ﴾ الاستثناف { سورة هود } (وارتقبوا) وانتظروا

العاقبة وما أقول لكم (اني

معكم رقيب) منتظروا الرقيب

بمعنى الرقيب من رقبته

كالضرب بمعنى الضارب

أو بمعنى المراقب كالعشرين

بمعنى الماشراً وبمعنى المرتقب

كالرفيع بمعنى المرتفع (ولما جاء

أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا

معه برجة منا وأخذت الذين

ظلموا الصيحة) صاح بهم

جبريل صيحة فهلكوا وإنما

ذكر في آخر قصة عاد ومدين

ولما جاء وفي آخر قصة ثمود

ولوط فلما جاء لانها وقعا

بعد ذكر الموعد وذلك قوله

ان موعدهم الصبح ذلك

وعد غير مكذوب حتى بالفاء

الذي هو للتسيب كقولك

وعده فلما جاء الموعد كان

كيت وكيت وأما الآخرين

فقد وقتا مبتدئين فكان

حقهما ان تعطفا بحرف

الجمع على ما قبلهما كالتعطف

قصة على قصة (فاصبحوا

قصة على قصة (فاصبحوا

قصة على قصة (فاصبحوا

قصة على قصة (فاصبحوا

قصة على قصة (فاصبحوا

قصة على قصة (فاصبحوا

قصة على قصة (فاصبحوا

من يأتيه عذاب يخزيه ﴿ سبق مثله في سورة الانعام والفاء في سوف تعلمون عه للتصريح بان الاصرار والتكبر فيهم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ في التهويل ﴿ ومن هو كاذب ﴿ عطف على من يأتيه لانه قسيم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما وعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المذنب والكاذب مني ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم ﴿ وارتقبوا ﴿ وانتظروا ما أقول لكم ﴿ اني معكم رقيب ﴿ منتظر فيل بمعنى الرقيب كالضرب أو المراقب كالعشرين أو المرتقب كالرفيع ﴿ ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برجة منا ﴿ انما ذكره بالواو كما في قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعد يجرى مجرى السبيل بخلاف قصتي صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم الصبح فلذلك جاء بقاء الصيحة ﴿ واخذت الذين ظلموا الصيحة ﴿ قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا ﴿ فاصبحوا في ديارهم جائعين ﴿ ميتين واصل الجثوم اللزوم في المكان ﴿ كأن لم يغنوا فيها ﴿ كأن لم يقيموا فيها

للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستثناف وهو باب من ابواب علم البيان تتكاثر عجاسه والمعنى سوف تعلمون ﴿ من يأتيه عذاب يخزيه ﴿ يعني بسبب عمله السيئ أو أيما الشق الذي يأتيه عذاب يخزيه ﴿ ومن هو كاذب ﴿ يعني فيما يادعيه ﴿ وارتقبوا ﴿ يعني وانتظروا العاقبة وما يؤل اليه أمرى وأمركم ﴿ اني معكم رقيب ﴿ أي منتظر والرقيب بمعنى المراقب ﴿ ولما جاء أمرنا ﴿ يعني بعذابهم واهلاكهم ﴿ نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برجة منا ﴿ يعني بفضل منابان هديناهم للايمان ووقفناهم للطاعة ﴿ واخذت الذين ظلموا ﴿ يعني ظلموا أنفسهم بالشرك والبغس ﴿ الصيحة ﴿ وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة فخرجت أرواحهم وماتوا جميعا وقيل أنهم صيحة واحدة من السماء فاتوا جميعا ﴿ فاصبحوا في ديارهم جائعين ﴿ يعني ميتين وهو استعارة من قولهم جثم الطير اذا قعد ولطأ بالارض ﴿ كأن لم يغنوا فيها ﴿ يعني كأن في ديارهم جائعين (الجاثم اللازم لمكانه لا يريم يعني ان جبريل صاح بهم صيحة فزهق روح كل واحد منهم بحيث هو بقعة (كأن لم يغنوا فيها) كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين

من يأتيه (الى من يأتيه عذاب يخزيه) يذله ويهلكه (ومن هو كاذب) على الله (وارتقبوا) انتظروا الهلاك (اني معكم رقيب) منتظر لهلاككم (ولما جاء أمرنا) عذابنا (نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برجة منا) بنعمة منا (واخذت الذين ظلموا) أشركوا يعني قوم شعيب (الصيحة) بالعذاب (فاصبحوا في ديارهم) فصاروا في مساكنهم (جائعين) ميتين رمادا (كأن لم يغنوا فيها) كأن لم يكونوا في الارض

مترددين (الأبدا المدين) البعد معنى البعد وهو الهلاك كالرشد بمعنى الرشدا لا ترى الى قوله (كما بعدت ثمود) وقرئ كما بعدت والمعنى في البنائين واحد وهو تقيس القرب الا انهم فرقوا بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كافر قوا بين ضماني الخير والشر فقالوا وعدوا وعد (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) المراد به العصا لانها ابهرها (الى فرعون وملئه فاتبعوا) أى (الجزء الثاني عشر) الملائكة (أمر فرعون) ٣٥٨ وما أمر فرعون برشيد) هو تجهيل

لنبيه حيث تابعوه على أمره وهو ضلال مبين وذلك انه ادعى الألوهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذي لا يأتي الا من شيطان ومثله بمنزل عن الألوهية وفيه انهم تابوا الآيات والسلطان المبين وعلموا ان مع موسى الرشدا والحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في أمره رشدا قط والمراد مما أمره بصالح جيد العاقبة ويكون قوله (يقدم قومه يوم القيمة) أى يتقدمهم وهم على عقبه تفسيرا له وايضا حا أى كيف يرشد أمر من هذه عاقبته والرشدا يستعمل في كل ما يحمد ويرتضى كما يستعمل النفي في كل ما يذم ويقال قدمه بمعنى تقدمه (فاوردهم النار) ادخلهم وجيء بلفظ الماضي لان الماضي يدل على أمر موجود مقطوع به فكانه فل

لنبيه حيث تابعوه على أمره وهو ضلال مبين وذلك انه ادعى الألوهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذي لا يأتي الا من شيطان ومثله بمنزل عن الألوهية وفيه انهم تابوا الآيات والسلطان المبين وعلموا ان مع موسى الرشدا والحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس في أمره رشدا قط والمراد مما أمره بصالح جيد العاقبة ويكون قوله (يقدم قومه يوم القيمة) أى يتقدمهم وهم على عقبه تفسيرا له وايضا حا أى كيف يرشد أمر من هذه عاقبته والرشدا يستعمل في كل ما يحمد ويرتضى كما يستعمل النفي في كل ما يذم ويقال قدمه بمعنى تقدمه (فاوردهم النار) ادخلهم وجيء بلفظ الماضي لان الماضي يدل على أمر موجود مقطوع به فكانه فل

لم يبقوا بديارهم مدة من الدهر مأخوذة من قولهم غنى بالمكان اذا أقام فيه مستغنيا به عن غيره (ألا بعدا) يعنى هلاكا (لمدين كما بعدت ثمود) قال ابن عباس لم تعذب أمتان قط بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فاما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم وأما قوم شعيب فاخذتهم الصيحة من فوقهم قوله عز وجل (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا) يعنى بحججنا والبراهين التي اعطيناه الدالة على صدقه ونبوته (وسلطان مبين) يعنى ومجزة باهرة ظاهرة دالة على صدقه ايضا قال بعض المفسرين المحققين سميت الحججة سلطانا لان صاحب الحججة يقهر من لاجة معه كالسلطان يقهر غيره وقال الزجاج السلطان هو الحججة وسمى السلطان سلطانا لانه جهة الله في الارض (الى فرعون وملئه) يعنى اتباعه وأشراف قومه (فاتبعوا أمر فرعون) يعنى ما هو عليه من الكفر وترك الايمان بما جاءهم به موسى (وما أمر فرعون برشيد) يعنى وما طرئ فرعون وما هو عليه سديد ولا حيد العاقبة ولا يدعو الى خير (يقدم قومه يوم القيمة فاوردهم النار) يعنى كما تقدم قومه فادخلهم البحر في الدنيا كذلك يتقدم قومه يوم القيامة

شعيب من رجة الله (كما بعدت ثمود) قوم صالح من رجة الله وكان عذاب قوم صالح وقوم شعيب (فيدخلهم) سواء كلاهما كان الصيحة بالعذاب اسبابهم حر شديد فقوم صالح اتاهم من تحت ارجلهم العذاب وقوم شعيب اتاهم من فوق رؤسهم العذاب (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا) التسع (وسلطان مبين) حجة بينة والآيات هي حجة بينة (الى فرعون وملئه) رؤسائه (فاتبعوا أمر فرعون) وتركوا قول موسى (وما أمر فرعون) قول فرعون (برشيد) بصواب (يقدم قومه) سعدم ويقود قومه (يوم القيمة فاوردهم النار)

يقدمهم فيوردهم النار لا محالة يعني كما كان قدوة لهم في الضلال كذلك يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه (وبئس
 (الورد) المورد (المورد) الذي وردوه شبه بالفارط الذي يتقدم الواردة الى الماء وشبه اتباعه بالواردة ثم قال بئس
 الورد المورد الذي ردونه النار لان الورد انما يراد لتسكين العطش والنار ضده (واتبعوا في هذه) أي الدنيا (لعنة ويوم
 القيمة) أي يامنون في الدنيا ويلعنون ﴿ ٣٥٩ ﴾ في الآخرة (بئس { سورة هود { الرغد المرفود) رغدهم

أي بئس العون المعان أو
 بئس العطاء المعطى (ذلك)
 مبتدأ (من أنباء القرى)
 خبر (نقصه عليك) خبر
 بعد خبر أي ذلك النبا
 بعض أنباء القرى المهلكة
 مقصوص عليك (منها)
 من القرى (قائم وحصيد)
 أي بعضها باق وبعضها
 عاقى الاثر كالزرع القائم
 على ساقه والذي حصد
 والجملة منسأة لافعل لها
 من الاعراب (وما ظلمهم)
 باهلا كنا اياهم (ولكن
 ظلموا أنفسهم) بارتكاب

فأدخلهم النار (وبئس الورد
 المورد) بئس المدخل
 فرعون وبئس المدخل قومه
 ويقال بئس الداخل فرعون
 وبئس المدخل قومه ويقال
 بئس الداخل فرعون وقومه
 وبئس المدخل النار
 (واتبعوا في هذه لعنة)
 اهلكوا في هذه الدنيا لفرق
 (ويوم القيمة) لهم لعنة
 أخرى وهي النار (بئس
 الرغد المرفود) يقول بئس
 الفرق ورغد النار ويقال

اتينها مورداً قال ﴿ وبئس الورد المورد ﴾ أي بئس المورد الذي وردوه فإنه يراد
 لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار بالضد الآية كالدليل على قوله وما اسرفعون
 برشيد فان من هذه عاقبته لم يكن في امره رشد أو تفسيره على ان المراد بالرشد
 ما يكون مأمون العاقبة جيدها ﴿ واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيمة ﴾ أي
 يلعنون في الدنيا والآخرة ﴿ بئس الرغد المرفود ﴾ بئس العون المعان أو العطاء المعطى
 واصل الرغد ما يضاف الى غيره ليعمد والمخصوص بالذم محذوف أي رغدهم وهو اللعنة
 في الدارين ﴿ ذلك ﴾ أي ذلك البأ ﴿ من أنباء القرى ﴾ المهلكة ﴿ نقصه عليك ﴾
 مقصوص عليك ﴿ منها قائم ﴾ من تلك القرى باق كالزرع القائم ﴿ وحصيد ﴾ ومنها
 عاقى الاثر كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء في نقصه وليس يصح
 اذلا واو ولا ضمير ﴿ وما ظلمناهم ﴾ باهلا كنا اياهم ﴿ ولكن ظلموا أنفسهم ﴾ بأن

فدخلهم النار ويدخل هو أمامهم والمعنى كما كان قدوتهم في الضلال والكفر في الدنيا
 فكذلك هو قدوتهم وامامهم في النار ﴿ وبئس الورد المورد ﴾ يعني وبئس المدخل
 المدخول فيه وقيل شبه الله تعالى فرعون في تقدمه على قومه الى النار عن يتقدم على الوارد
 الى الماء وشبه اتباعه بالواردين بعده ولما كان ورود الماء محجودا عند الواردين لانه يكسر
 العطش قال في حق فرعون وأتباعه فاوردتهم النار وبئس الورد المورد لان الاصل فيه
 قصد الماء واستعمل في ورود النار على سبيل الفطاعة ﴿ واتبعوا في هذه ﴾ يعني في هذه
 الدنيا ﴿ لعنة ﴾ يعني طردا وبعدا عن الرحمة ﴿ ويوم القيمة ﴾ يعني واتبعوا لعنة أخرى
 يوم القيامة مع اللعنة التي حصلت لهم في الدنيا ﴿ بئس الرغد المرفود ﴾ يعني بئس العون
 المعان وذلك ان اللعنة في الدنيا رغد لللعنة في الآخرة وقيل معناه بئس العطاء المعطى وذلك
 انه ترادف عليهم لعنتان لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾
 ﴿ ذلك من أنباء القرى ﴾ يعني من أخبار أهل القرى وهم الامم السالفة والقرون الماضية
 ﴿ نقصه عليك ﴾ يعني نخبرك به يا محمد لتخبر قومك أخبارهم لعلمهم يعتبرون بهم فيرجعوا
 عن كفرهم أو ينزل بهم مثل ما نزل بهم من العذاب ﴿ منها ﴾ يعني من القرى التي اهلكنا
 أهلها ﴿ قائم وحصيد ﴾ يعني منها عامر ومنها خراب وقيل منها قائم يعني الحيطان غير
 سقوف ومنها ما فدحى أثره بالكلية شبه الله تعالى بالزراع الذي يعضه قائم على ساقه
 وبعضه قد حصد وذهب أثره والحصيد معنى المحصود من وما ظلمناهم ﴿ معنى بالعذاب
 والهلاك ﴾ ولكن ظلموا أنفسهم ﴿ معنى بالكفر والمعاصي

بئس العون وبئس المعان (ذلك) الذي ذكرت (من أنباء القرى) في الدنيا من أخبار قرى الماضية (نقصه عليك) نزل
 عليك جبريل بأخبارها (منها قائم) ينظر اليها قباداها (وحصيد) منها ما قد خرب وهلك أهلها (وما ظلمهم) باهلا كنا
 (ولكن ظلموا أنفسهم) بالكفر والشرك وعبادة الاوثان

ما به أهلكوا (فإغنت عنهم آلهتهم) فما قدرت أن ترد عنهم بأس الله (التي يدعون) يعبدون وهي حكاية بحال ماضية (من دون) من شيء (لما جاء أمر ربك) عذابه ولما منصوب بما أغنت (وما زادهم) غير تنبيي (تحسير يقال تب اذا خسرو وتبىه غيره) أوة في الخسران يعني وما أفادتهم { الجزء الثاني عشر } عبادة غير الله ﴿ ٣٦٠ ﴾ شيأ بل اهلكتم (وكذلك)

الكاف الرفع أي ومثل ذلك
الاخذ (أخذ ربك اذا
أخذ القرى) أي أهلها
(وهي ظالمة) حال من
القرى (ان أخذه أليم
شديد) مؤلم شديد صعب على
المأخوذ وهذا تحذير لكل
قرية ظالمة من كفار مكة
وغيرها فعل كل ظالم ان يبادر
التوبة ولا يغتر بالامهال (ان في
ذلك) فيما قص الله من قصص
الامم الهالكة (لآية) عبرة
(لمن خاف عذاب الآخرة)
أي اعتقد صحته ووجوده
(ذلك) اشارة الى يوم
القيامة لان عذاب الآخرة
دل عليه (يوم مجوع له
الناس) وهو مرفوع
بمجموع كإرفع فعله اذا قلت

(فما اغنت عنهم آلهتهم
التي يدعون) يعبدون
(من دون الله) من عذاب
الله من شيء (لما جاء امر
ربك) حين جاء عذاب ربك
(وما زادهم) عبادة الاثان
(غير تنبيي) غير تحسير
(وكذلك اخذ ربك) اذا اخذ
القرى (عذب أهل القرى
(وهي ظالمة) مشركه كافر

عن ضو هاله بار تكاب ما يوجب ﴿ فما اغنت عنهم ﴾ فأنفعتم ولا قدرت ان تدفع عنهم
بل ضررهم ﴿ آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء ﴾ لما جاء أمر ربك ﴿ حين جاءهم عذابه
ونقمته ﴾ وما زادهم غير تنبيي ﴿ هلاكاً ﴾ وتحسير ﴿ وكذلك ﴾ ومثل ذلك الاخذ ﴿ اخذ
ربك ﴾ وقرى ﴿ اخذ ربك بالفعل فعله هذا يكون محل الكاف النصب على المصدر ﴿ اذا
أخذ القرى ﴾ أي أهلها وقرى ﴿ اذ لان المعنى على المضى ﴾ وهي ظالمة ﴿ حال من القرى
وهي في الحقيقة لأهلها لكنها لما اقيمت مقامه اجريت عليها وفادتها الاشعار بأنهم
أخذوا بظلمهم وانذار كل ظالم ظلم نفسه وغيره من وخامة العاقبة ﴿ ان أخذه أليم شديد ﴾
وجيع غير مرجو الخلاص عنه وهو مبالة في التهديد والتحذير ﴿ ان في ذلك ﴾ أي
فيما نزل بالامم الهالكة أو فيما قصه الله من قصصهم ﴿ لآية ﴾ عبرة ﴿ لمن خاف عذاب
الآخرة ﴾ يعتبر به عظة لعلمه بان ما حاق بهم انعوزج مما اعد الله للمجرمين في الآخرة
أو ينزجر به عن موجباته لعلمه بانه من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من
انكر الآخرة واحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب
فلكية اتفقت في تلك الايام لالذنوب المهلكين بها ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى يوم القيامة
وعذاب الآخرة دل عليه ﴿ يوم مجوع له الناس ﴾ أي يجمع له الناس والغير
للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لاهماله وان الناس لا ينفكون عنه فهو
ابلع من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة

﴿ فما اغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء ﴾ لما جاء أمر ربك ﴿ يعني بعذابهم أي لم
تنفعهم أصنامهم ولم تدفع عنهم العذاب ﴾ وما زادهم غير تنبيي ﴿ يعني غير تحسير وقل غير
تدمير ﴾ وكذلك أخذ ربك ﴿ يعني وهكذا أخذ ربك ﴾ اذا أخذ القرى وهي ظالمة ﴿ الضمير
في وهي عائد على القرى والمراد أهلها ﴾ ان أخذه أليم شديد ﴿ (ق) عن أبي موسى
الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليأبى لظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ
وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد فالآية الكريمة والحديث
دليل على ان من أقدم على ظلم فانه يجب أن يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى أهلها
ان كان الظلم للغير لئلا يقع في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية
حكمها مخصص بظالمى الامم الماضية بل هو عام في كل ظالم وبعضه الحديث والله اعلم ﴿ قوله
عز وجل ﴿ ان في ذلك لآية ﴾ يعني ما ذكر من عذب الامم الحالية واهلاكهم لعبرة وموعظة
﴿ لمن خاف عذاب الآخرة ﴾ يعني ان اهلاك أولئك عبرة يعتبر بها وموعظة يتعظ
بها من كان يخشى الله ويخاف عذابه في الآخرة لانه اذا نظر ما أحل الله بأولئك الكفار
في الدنيا من أليم عذابه وعظيم عقابه وهو كالا نعوذج عما أعداهم في الآخرة اعتبر به
فيكون زيادة في خوفه وخشيته من الله ﴿ ذلك يوم مجوع له الناس ﴾ يعني يوم القيامة

(ان أخذه) عذابه (أليم) وجميع (شديدان) في ذلك (فيما ذكرت لك) (لآية) عبرة (لمن خاف عذاب) (تجميع)
(الآخرة) فلا يقتدى بهم (ذلك) يوم القيامة (يوم مجوع له الناس) يجمع فيه

الى الناس والهم لا يتفكرون منه مجمعون للحساب والثواب والعقاب (وذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه فالسبع في الطرف
بأجرته مجرى المقول به أى شهد ٣٦١ - فيه الحلائق الموقف { سورة هود } لا يقب عنه أحد (وما تأخره)

أى اليوم المذكور (الا
لأجل معدود) الاجل
يطلق على مدة التأجيل كلها
وعلى منتهاها والعدا
هو المدة لا الغايةها ومنتهاها
فمضى قوله وما تأخره الا لتمام
مدة معدودة بحذف المضاف
أوما تأخر هذا اليوم الا
لتنهى المدة التي ضرناها
لبقاء الدنيا (يوم بات)
وبالياء مكى واقعه أبو عمرو
ونافع وعلى فى الوصل
واثبت الياء هو الاصل
اذلاعة توجب حذفها
وحذف الياء والاجزاء
عنها بالكسرة كثير فى لغة
هذيل ونظيره ما كنا نبغ
وقال بات ضمير يرجع
الى قوله يوم مجموع له الناس
لا اليوم المضاف الى بات
ويوم منصوب باذكر أو
قوله (لا تكلم) أى لا تكلم
(نفس الاباذنه) أى لا شفيع
أحد الا باذن الله من الذى
يشفع عنده الاباذنه (فهم)
الصي لا هـل الموقف له
لا تكلم تنس عليه وقدم
ذكر الناس فى قوله مجموع
له الناس (شقى) معذب
(وسعيد)

الاولون والآخرون (وذلك

يوم مشهود) شهد أهل السماء

وأهل الارض (وما تأخره)

نفس لا تشفع نفس صالحة لا أحد (الاباذنه) بأمره (فهم)

من الناس يومئذ (شقى) مكتوب عليه الشقاوة (وسعيد) قد كتب له السعادة

(وذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه أهل السموات والارضين ما تسع فيه بأجراء الطرف
مجرى المقول به كقوله

فى محفل من نواصى الناس مشهود

أى كنز شاهدوه ولو جعل اليوم مشهودا فى نفسه لبطل الفرض من تعظيم اليوم وتعيظه
فان اسائر لا يام كذلك (وما تأخره) أى اليوم (الا لأجل معدود) الا لانتها مدة
معدودة متناهية على حذف المضاف واردة مدة التأجيل كلها بالاجل لا منتهاها فانه غير معدود
(يوم يأتى) أى الجزاء أو اليوم لقوله ان تأتيتهم الساعة على ان يوم بمعنى حين أو الله
عز وجل كقوله هل ينظرون الا ان يأتيتهم الله ونحوه * وقرأ ابن عامر وعاصم وسجدة يأت
يحذف الياء اجترأ عليها بالكسرة (لا تكلم نفس) لا تكلم بما ينفع وينبى من جواب
أو شفاعاة وهو الاسبب للطرف ويحتمل نصبه اكتفاء باضمار اذكر أو بالانتها المحذوف
(الاباذنه) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وهذا فى موقف
وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيه تذرون فى موقف آخر أو المأذون فيه هى
الجوابات الحققة والمنوع عنه هى الاعذار الباطلة (فهم شقى) وجبت له النار
بعقضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والتحذير لاهل الموقف

تجمع فيه الحلائق من الاولين والآخرين للحساب والوقوف بين يدى رب العالمين
(وذلك يوم مشهود) أى يشهده أهل السماء وأهل الارض (وما تأخره) الا لأجل
معدود (معنى وما تأخر ذلك اليوم وهو يوم القيامة الا الى وقت معلوم معدود
وذلك الوقت لا يعلمه أحد الا الله تعالى (يوم بات) أى فى ذلك اليوم (لا تكلم
نفس الاباذنه) قيل ان جمع الحلائق يسكتون فى ذلك اليوم فلا يتكلم أحد فيه
الا باذن الله تعالى * قال قلت كيف وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله سبحانه وتعالى
يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن محاجة الكفار والله ربنا ما كنا
مشركين والاخبار أيضا تدل على الكلام فى ذلك اليوم * قلت يوم القيامة يوم طویل
وله احوال مخلقة وفيه أهوال عظيمة فى بعض الاحوال لا يصدرون على الكلام
لشدّة الاحوال وفى بعض الاحوال يؤذن لهم فى الكلام فتكلمون وفى بعضها تحذف
عنهم تلك الاحوال فيعاجون ويجادلون وينكرون وتبيل المراد من قوله لا تكلم
نفس الاباذنه الشفاعاة يعنى لا تشفع نفس نفس شىء الا أن اذن الله لها فى الشفاعاة
(فهم) يعنى فن أهل الموقف (شقى وسعيد) الشقاوة خلاف السعادة والسعادة هى
معاونة الامور الالهية للانسان ومساعدته على فعل الخير والصالح وتسريه لهام
السعادة على ضربين سعادة دنيوية وسعادة اخروية وهى السعادة القصوى لان
نهايتها الجنة وكذلك الشقاوة على ضربين أشد شقاوة وشقاوة آخرى

وأهل الارض (وما تأخره) أى ذلك اليوم (قاو خا) لى (ا)

أى جاء رد اربعة ما يوم (يوم بات) ذلك اليوم (لا تكلم

نفس) لا تشفع نفس صالحة لا أحد (الاباذنه) بأمره (فهم) من الناس يومئذ (شقى) مكتوب عليه الشقاوة (وسعيد) قد كتب له السعادة

أى ومنهم سعيد أى منعم (فأما الذين { الجزء الثاني عشر } شقوا في النار ﴿ ٣٦٢ ﴾ لهم فيها زفير) هو أول نهيق الحمار

وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تكلم نفس أول الناس ﴿ فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق ﴾ الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما في أول النهيق وآخره والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم ونهمهم وتشبيه حالهم عن استئولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم بأصوات الجيرة وقرئ شقوا بالضم ﴿ خالدون فيها مادامت السموات والارض ﴾ ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهم فان النصوص دالة على تأييد دوامهم وانقطاع دوامهم بل للتعبير عن التأييد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولا من دوامهما دوامه الا من قيل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق وقيل المراد

وهي الشقاوة القصوى لان نهايتها النار فالشقي من سبقت له الشقاوة في الازل والسعيد من سبقت له السعادة في الازل (ق) عن علي بن أبي طالب قال كنا في جنازة في بقيع الفرق فانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمعد وقعدنا حوله ومعه مخضرة فنكس وجعل ينكت بمخضرته ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فسيصير لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فسيصير لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الآية بقيع الفرق هو مقبرة أهل المدينة الشريفة ومدفونهم والمخضرة كالسوط والعصا ونحو ذلك مما يسكنه بيده الانسان والنكت بالنون والتاء المشاة من فوق ضرب الثقب بتلك المخضرة أو باليد ونحو ذلك حتى يؤثر فيه واستدل بعض العلماء بهذه الآية وهذا الحديث على ان أهل الموقف قيمان شقي وسعيد لانهما لهما وظاهر الآية والحديث يدل على ذلك لكن بقي قسم آخر مسكوت عنه وهو من استوت حسناته وسيئاته وهم أصحاب الاعراف في قول والاطفال والجنان الذين لا حسنات لهم ولا سيئات فهؤلاء مسكوت عنهم فهم تحت مشيئة الله عز وجل يوم القيامة يحكم فيهم بما يشاء وتخصيص هذين القسمين بالذكر لا يدل على نفي القسم الثالث ﴿ فأما الذين شقوا في النار لهم فيها ﴾ أى في النار من العذاب والهوان ﴿ زفير وشهيق ﴾ أصل الزفير ترديد النفس في الصدر حتى تنتفخ منه الضلوع والشهيق رد النفس الى الصدر أو الزفير مده واخراجه من الصدر وقال ابن عباس الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وقال الضحاك ومقاتل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره اذا رده الى صدره وقال أبو العالية الزفير في الحلق والشهيق في الجوف ﴿ خالدون فيها ﴾ يعني لا يبين مقيمين في النار ﴿ مادامت السموات والارض ﴾ قال الضحاك يعني مادامت سموات الجنة والنار وأرضهما ولا بد لاهل الجنة وأهل النار من سماء تظلمهم وأرض تقاهم فكل ماعلاك فاطلك فهو سماء وكل

(وشهيق) هو آخر ما وهما اخراج النفس ورده والجلجلة في موضع الحال والعامل فيها الاستقرار الذي في النار (خالدون فيها) حال مقدرة (ما دامت السموات والارض) في موضع النصب أى مدة دوام السموات والارض والمراد سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة مخلوقة للابد والدليل على ان لها سموات وأرضاً قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقيل مادام فوق وتحت ولانه لا بد لاهل الآخرة مما يقلهم ويظلمهم اما أسماء أو عرش وكل ما أظلك فهو سماء أو هو عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع كقول العرب ملاح كوكب وغير ذلك من كلمات

(فأما الذين شقوا) كتب عليهم الشقاوة (في النار لهم فيها زفير) صوت كزفير الحمار في صدره وهو أول ما ينهق (وشهيق) كشهيق الحمار في حلقه وهو آخر ما يفرغ من نهيقه (خالدون فيها) دائمين في النار (مادامت السموات والارض) كدوام السموات والارض منذ

التأييد (الإمضاء رباني)

هو استثناء من الخلود في
عذاب النار وذلك لأن
أهل النار لا يخلدون في
عذاب النار وحده بل
يعذبون بالزمهرير وأنواع
من العذاب سوى
عذاب النار أو ما شاء بمعنى
من شاء وهم قوم يخرجون
من النار ويدخلون الجنة
فيقال لهم الجهنميون وهم
المستثنون من أهل الجنة
أيضا لمفارقتهم أيابا يكونهم
في النار أي ما فهو لا علم يشقوا
شقاوة من يدخل النار على
التأبيد ولا سعدوا سعادة
من لا تمسه النار وهو مروي
عن ابن عباس والضحاك
وقادة رضي الله عنهم

خلقت الى ان تقضى (الاما
شاؤ ربك) وقد شاء ربك
أن يخلدوا في النار ويقال
يخلد من كتب عليه
الشقاوة مادامت السموات
والارض وبشؤ آدم الا
ماشاء ربك أن يحمله
من الشقاوة الى السعادة
بقوله يعصو الله ما يشاء
ويثبت ويقال يكونون
دائمين في النار مادامت
السموات والارض سماء
النار وارض النار الا ما شاء
ربك أن يخرجهم من أهل
التوحيد من كانت شقاوته
بذنوب دون الكفر فيدخله
الحنة ما عاهد خالصا

سموات الآخرة وأرضها ويدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات
وان اهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف اكثر الخلق
وجوده ودوامه ومن عرفه فاعلم عرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يجدي له
التشبيه (الامام شامرك) استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين
يخرجون منها وذلك كاف في حجة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل بكفيه زواله
عن البعض وهو المراد بالاستثناء الثاني فانهم مفارقون عن الجنة ايام عذابهم فان التسايد
من مبدأ معين ينقض باعتبار الابتداء كما ينقض باعتبار الانتهاء وهؤلاء وان شقوا
بعضيائهم فقد سعدوا باياعالهم ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله فثمهم شقى وسعيد تقسيما
معيلا لان من شرطه ان تكون صفة كل قسم متفية عن قسمه لان ذلك الشرط من حيث
التقسيم لا لفصل حقيقى أو مانع من الجمع وههنا المراد ان اهل الموقف لا يخرجون عن القسمين
وان حالهم لا يخلو عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الاسمين في شخص باعتبارين
أو لان اهل النار ينقلون منها الى الزمهرير وغيره من العذاب احيانا وكذلك اهل الجنة
ينعمون بما هو اعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدس والفوز برضوان الله ولقائه او من
اصل الحكم والمستثنى زمان توقفهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضى ان يكونوا في النار
حين يأتى اليوم أو مدة ليشتم في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى
هذا التأويل يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقيل هو من قوله لهم
فيها زفير وشهيق وقيل الالهنا بمعنى سوى كقولك على الف الا الاقان القديمان
والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التى لا آخر لها على مدة بقاء السموات والارض

ما استقر عليه قدمك فهو أرض وقال أهل المعاني هذه عبارة عن التأيد وذلك على عادة العرب فانهم يقولون لا آتيك مادامت السموات والأرض وما اختلف الليل والنهار يريدون بذلك التأيد وقوله سبحانه وتعالى ﴿الاماشاء ربك﴾ اختلف العلماء في معنى هذين الاستثنائيين فقال ابن عباس والضحاك الاستثناء الاول المذكور في أهل الشقاء يرجع الى قوم من المؤمنين يدخلهم الله النار بذنوب اقترفوها ثم يخرجهم منها فيكون استثناء من غير الجنس لان الذين اخرجوا من النار سعداء في الحقيقة استثناءهم الله تعالى من الاشقياء ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى يخرج قوما من النار بالشقاعة فيدخلهم الجنة وفي رواية ان الله يخرج ناسا من النار فيدخلهم الجنة اخرجهم البخاري ومسلم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار قوم بعدما مسهم منها سقع فيدخلون الجنة فيسميهم أهل الجنة الجنة منين وفي رواية ليعصين اقواما سقع من النار بذنوب اصابوها عقوبتهم ثم يدخلهم الله الجنة بفضلهم ورجته فيقال لهم الجنة منين (خ) عن عمران بن حصين رضى الله عنه ان النبی صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشقاعة محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة اسمون الجنة منين وأما الاستثناء الثاني المذكور في أهل السعادة فيرجع الى مدة لبث هؤلاء في النار قبل

(ان ربك فعال لما يريد) بالشقي والسعيد (وأما الذين سعدوا) سعدوا جزوة وعلى وحقق سعد لازم وسعداء يسعدونه متعة
(ففي الجنة خالدون فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك) هو استثناء من الخلود في نعيم الجنة وذلك أن له
سوى الجنة ما هو أكبر { الجزء الثاني عشر } منها هو رؤية الله ﴿ ٣٦٤ ﴾ تعالى ورضوانه أو معناه الا من

﴿ ان ربك فعال لما يريد ﴾ من غير اعتراض ﴿ وأما الذين سعدوا ﴾ في الجنة خالدون
فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ ﴿ غير مقطوع وهو كصريح

دخولهم الجنة فملى هذا القول يكون معنى الآية فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير
وشهيق خالدون فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك أن يخرجهم منها فيدخلهم
الجنة ﴿ ان ربك فعال لما يريد ﴾ وأما الذين سعدوا في الجنة خالدون فيها مادامت السموات
والارض الا ما شاء ربك ﴿ أن يدخله النار ولا ثم يخرجهم منها فيدخله الجنة فحصل
هذا القول ان الاستثنائي يرجع كل واحد منهما الى قوم مخصوصين هم في الحقيقة
سعداء أصابوا ذنوباً استوجبوا بها عقوبة بسيرة في النار ثم يخرجون منها فيدخلون الجنة لان
اجماع الامة على ان من دخل الجنة لا يخرج منها أبداً وقيل ان الاستثنائي يرجعان الى الفريقين
السعداء والاشقياء وهو مدة تعميرهم في الدنيا واحتسابهم في البرزخ وهو ما بين
الموت الى البعث ومدة وقوفهم للحساب ثم يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
فيكون المعنى خالدون في الجنة والنار الا هذا المقدار وقيل معناه الا ما شاء ربك سوى
ما شاء ربك فيكون المعنى خالدون فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك من
الزيادة على ذلك وهو كقولك لفلان على ألف الا ألفين أى سوى ألفين وقيل الا
يعنى الواو يعنى وقد شاء ربك خلود هؤلاء في النار وخلود هؤلاء في الجنة فهو
كقوله تعبد وتعالى لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا أى والذين ظلموا
وقيل معناه ولو شاء ربك لأخرجهم منها ولكنه لم يشأ لانه حكم لهم بالخلود فيها
قل القراء هذا استثناء استثناء الله ولا يفعله كقوله والله لأضربنك الا أن أرى غير ذلك
وعزمه أن يضربه فهذه الأقوال في معنى الاستثناء ترجع الى الفريقين والصحيح هو
القول الاول ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ان ربك فعال لما يريد يعنى من اخراج
من أراد من النار وادخالهم الجنة فهذا على الاجمال في حال الفريقين فاما على التفصيل
فقوله الا ما شاء ربك في جانب الاشقياء يرجع الى الزفير والشهيق وتقريره ان يقيد
حصول الزفير والشهيق مع خلود لانه اذا دخل الاستثناء عليه وجب أن يحصل
فيه هذا المجموع والاستثناء في جانب السعداء يكون بمعنى الزيادة يعنى الا ما شاء
ربك من الزيادة لهم من النعيم بعد الخلود وقيل ان الاستثناء الاول في جانب
الاشقياء معناه الا ما شاء ربك من أن يخرجهم من حر النار الى البرد والمهزبر وفي جانب
السعداء معناه الا ما شاء ربك أن يرفع بعضهم الى منازل أعلى منازل الجنان ودرجاتها والقول
الاول هو المختار ويدل على خلود أهل الجنة في الجنة ان الامة مجمعة على ان من دخل الجنة لا يخرج
منها بل هو خالد فيها ﴿ وقوله سبحانه وتعالى في جانب السعداء ﴿ عطاء غير مجذوذ ﴾

شأن أن يعذبه بقدر ذنبه
قبل أن يدخله الجنة وعن
أبي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال الاستثناء في الآيتين
لاهل الجنة ومعناه ما ذكرنا
أنه لا يكون للمسلم العاصي
الذي دخل النار خلود
في النار حيث يخرج منها
ولا يكون له أيضا خلود
في الجنة لانه لم يدخل
الجنة ابتداء والمعتزلة لما
لم يروا خروج الصاة
من النار ردوا الاحاديث
المروية في هذا الباب وكفى
به انما بينا (عطاء غير مجذوذ)
غير مقطوع ولكنه ممتد الى
غير نهاية كقوله لهم أجر

(ان ربك فعال لما يريد) كما
يريد (وأما الذين سعدوا)
كتب لهم السعادة (ففي الجنة
خالدون فيها) دائماً في الجنة
(مادامت السموات
والارض) كدوام السموات
والارض منذ خلقنا
(الا ما شاء ربك) وقد شاء
ربك أن يحوله من السعادة
الى الشقاوة لقوله يحو الله
ما يشاء من السعادة الى
الشقاوة ويبت ويترك
ويقال يكونون في الجنة

دائمين مادامت السموات والارض سماء الجنة وأرض الجنة الا ما شاء ربك أن يعذبه في النار قبل أن يدخله (يعنى)
الجنة ثم يخرجهم من النار ويدخله الجنة فيكون بعد ذلك دائماً في الجنة (عطاء) نوابها (غير مجذوذ) غير منقوص وغير مقطوع

غير ممنون وهو نصب على المصدر أى أعطوا عطاء قليل كغفرت الجهنمية باربع آيات عطاء غير مجذوذاً كلها دأثم وما عند الله لا مقطوعة ولا ممنوعة لما قص الله قصص عبدة الاوثان وذكراً أحل بهم من نعمة وما أعد لهم من عذابه قال (فلانك في مرتبة مما يعبده هؤلاء) أى فلانك بعد ﴿ ٣٦٥ ﴾ ما أنزل عليك { سورة هود } من هذه القصص في سوء عاقبة

عبادتهم لما أصاب أمثالهم قبلهم تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة بالانتقام منهم ووعداً لهم ثم قال (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) يريد أن حالهم في الشرك مثل حال آياتهم وقد بلغك ما نزل بآياتهم فسيترنزل بهم مثله وهو استئناف معناه تعليل النهى عن المربة وما في مما وكما مصدرية أو موصولة أى من عبادتهم وعبادتهم أو كما يعبدون من الاوثان ومثل ما يعبدون منها (وانا لموفوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما وفيها آياه هم انصبا هم (غير منقوص) حال من نصيبهم أى كاملاً (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف في القرآن وهو تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) انه

(فلانك في مرتبة) في شك (مما يعبده هؤلاء) أهل مكة (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) من قبلهم وهلكوا على ذلك (وانا لموفوهم نصيبهم) عقوبتهم

بان التوب لا ينقطع ونفيه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب في التأيد * وقرأ جزء والكسائي وحقق سعدوا على البناء للمفعول من سعد الله بمعنى اسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد أى أعطوا عطاء أو الحال من الجنة ﴿ فلانك في مرتبة ﴾ شك بعدما نزل عليك من مآل امر الناس ﴿ مما يعبده هؤلاء ﴾ من عبادة هؤلاء المشركين في انها ضلال مؤد الى مثل ما حل بمن قبلهم ممن قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم أو من حال ما يعبدونه في انه يضر ولا ينفع ﴿ ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل ﴾ استئناف معناه تعليل النهى عن المربة أى هم وآباؤهم سواء في الشرك أى ما يعبدون عبادة الاكباد آباؤهم أو ما يعبدون شيئاً الا مثل ما عبدوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق آباؤهم من ذلك فسيحققهم مثله لان التماثل في الاسباب يقتضى التماثل في المسببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد لحذف لدلالة قبل عليه ﴿ وانا لموفوهم نصيبهم ﴾ حظهم من العذاب كما بأنهم أو من الرزق فيكون عذراً لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب ﴿ غير منقوص ﴾ حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيه حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازاً ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ فاختلف فيه ﴿ فآمن به قوم وكفربه قوم ﴾ كما اختلف هؤلاء في القرآن ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ يعنى كلمة

يعنى غير مقطوع قال ابن زيد أخبرنا الله سبحانه وتعالى بالذى يشاء لاهل الجنة فقال تعالى عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا بالذى يشاء لاهل النار وروى عن ابن مسعود أنه قال يا أيها الذين آمنين على جهنم زمان ليس فيها أحد وذلك بعدما يلبثون فيها أحقاباً وعن أبي هريرة نحوه وهذا ان صرح عن ابن مسعود وأبي هريرة فمحمول عند أهل السنة على اخلاء ما كن المؤمنين الذين استحقوا النار من النار بعد اخراجهم منها لانه ثبت بالدليل الصحيح القاطع اخراج جميع الموحدين وخلود الكفار فيها ويكون محمولا على اخراج الكفار من حر النار الى برد الزمهرير ليزدادوا عذاباً فوق عذابهم والله اعلم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ فلانك في مرتبة مما يعبده هؤلاء ﴿ يعنى فلانك في شك يا محمد في هذه الاصنام التى يعبدها هؤلاء الكفار فانها لا تضر ولا تنفع ﴾ ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل ﴿ يعنى انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستند الا أنهم رأوا آباؤهم يعبدونها فعبدوها مثلهم ﴾ وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص ﴿ يعنى وانا مع عبادتهم هذه الاصنام نرزقهم الرزق الذى قدرناه لهم من غير نقص فيه ويحتمل أن يكون المراد من توفية نصيبهم يعنى من العذاب الذى قدر لهم في الآخرة كاملاً موفراً غير ناقص ﴿ قوله عز وجل ﴾ وانا لموفوهم نصيبهم ﴿ يعنى التوراة ﴾ فاختلف فيه ﴿ يعنى في الكتاب ففهم مصدق به ومكذب به كما فعل قومك يا محمد بالقرآن ففيه تساية لى صلى الله عليه وسلم ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾

(غير منقوص) ويقال نزلت هذه الآية وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص في القدرية (ولقد آتينا) اعطينا (موسى الكتاب) يعنى التوراة (فاختلف فيه) فى كتاب موسى آمن به بعض وكفربه بعض (ولولا كلمة سبقت) وجبت (من ربك) بتأخير العذاب عن

لا يعاجلهم بالعذاب (لقد قضى بينهم) بين قوم موسى وأقومك بالعذاب المستأصل (وانهم لفي شك منه) من القرآن أو من العذاب (مريب) من أرباب الرجل إذا كان ذريعة على الاسناد المجازي (وان كلا) التوین عوض عن المضاف اليه يعنى وان كلهم أى وان جميع المختلفين فيه وان مشددة (لما) مخففة بصرى وعلى ما سبعة جى* به بالفصل بها بين لام ان ولام (ليوفينهم) وهو جواب قسم محذوف واللام فى الموطئة للقسم والمعنى وان جميعهم والله ليوفينهم (ربك أعمالهم) أى جزاء أعمالهم من ايمان وجحود وحسن وقبح بمكس الاولى أبوبكر مخففة عن مكى ونافع على افعال المخففة عمل الثقيلة اعتبارا لاصلها الذى هو التثقيل ولان ان تشبه { الجزء الثانى عشر } الفعل والفعل ٣٦٦ يعمل قبل الحذف وبعده نحو لم يكن

الانظار الى يوم القيامة ﴿ لقضى بينهم ﴾ بانزال ما يستحقه المبطل ليميزه عن الحق ﴿ وانهم ﴾ وان كفار قومك ﴿ لفي شك منه ﴾ من القرآن ﴿ مريب ﴾ موقع للريبة ﴿ وان كلا ﴾ وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتوین بدل من المضاف اليه • وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل ﴿ لما ليوفينهم ربك أعمالهم ﴾ اللام الاولى موطئة للقسم والثانية للتأكيد أو بالعكس وما سبعة للفصل بينهما • وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما بالتشديد على ان اصله لمن ما قبلت النون ميلا لادغام فاجتمعت ثلاث ميّات فمحذوفت اولاهن والمعنى لمن الذين ليوفينهم ربك جزاء أعمالهم وقرئ ﴿ لما بالتوین اى جميعا كقوله اكلا لما وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ ﴿ به ﴾ انه بما يعملون خبير ﴿ فلا يفوت عنه شئ ﴾ منه وان خفى ﴿ فاستقم كما أمرت ﴾ لما بين امر المختلفين فى التوحيد والنبوة واطنب فى شرح الوعد والوعيد امر رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما امر بها وهى شاملة للاستقامة فى العقائد كالوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا من الطرفين

يعنى بتأخير العذاب عنهم الى يوم القيامة لكان الذى يستحقونه من تعجيل العقوبة فى الدنيا على كفرهم وتكذيبهم وهو قوله تبارك وتعالى ﴿ لقضى بينهم ﴾ يعنى لمذبوا فى الحال وفرغ من عذابهم واهلاكهم ﴿ وانهم لفي شك منه ﴾ يعنى من القرآن ونزوله عليك يا محمد ﴿ مريب ﴾ يعنى انهم قد وقعوا فى الريب والتهمة ﴿ وان كلا ﴾ يعنى من الفريقين المختلفين المصدق والمكذب ﴿ لما ليوفينهم ربك أعمالهم ﴾ اللام لام القسم تقديره والله لنوفينهم جزاء أعمالهم فى القيامة فيجازى المصدق على تصديقه الجنة ويجازى المكذب على تكذيبه النار ﴿ انه بما يعملون خبير ﴾ يعنى انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شئ من أعمال عباده وان دقت فقيه وعد المحسنين المصدقين وفيه وعيد وتهديد للمكذبين الكافرين ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ فاستقم كما أمرت ﴿ الخطاب فيه لاني صلى الله عليه وسلم يعنى فاستقم يا محمد على دين ربك والعمل به والدعاء اليه كما أمرك ربك والامر فى فاستقم للتأكيد لان

ولم يك فكذا المشبه به مشددتان غيرهم وهو مشكل وأحسن ما قيل فيه انه من لممت الشئ جعته لما ثم وقف فصار لما ثم أجرى الوصل مجرى الوقف وجازان يكون مثل الدعوى والثوى وما فيه ألف التأنيث من المصادر وقرأ الزهرى وان كلا بالتوین كقوله اكلا لما وهو يؤيد ما ذكرنا والمعنى وان كلا ملومين أى مجموعين كأنه قيل وان كلا جميعا كقوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وقال صاحب الإيجاز لما فيه معنى الظرف وقد دخل فى الكلام اختصارا كأنه قيل وان كلا بما بشوا ليوفينهم ربك أعمالهم وقال الكسائى ليس لي بتشديد لما علم (انه بما يعملون خبير فاستقم كما أمرت)

(النى)

استقامة مثل الاستقامة التى أمرت بها غير عادل

أمتك (لقد قضى بينهم) لفرغ من هلاكهم ولجاء هم العذاب (وانهم لفي شك منه مريب) ظاهر الشك (وان كلا) كلا الفريقين (لما ليوفينهم) يقول يوفىهم (ربك أعمالهم) ثواب أعمالهم بالحسن حسنا وبالسئى سيئا (انه بما يعملون) من الخير والشر والثواب والعقاب (خير فاستقم) على طاعة الله (كما أمرت) فى القرآن

عنها (ومن تاب معك) معطوف على المستتر في استقم وجاز للفصل يعني فاستقم أنت وليستقم من تاب عن الكفر ورجع الى الله مخلصا (ولا تظفوا) ولا تخرجوا عن حدود الله ﴿٣٦٧﴾ (انبعثا) سورة هود { تملأون بصير } فهو مجازيكم

فأتقوه قيل ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبتي هود (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تملأوا قال الشيخ رحمه الله هذا خطاب لا اتباع الكفرة أي لا تركنوا الى القادة والكبراء في ظلمهم وفيما يدعوكم اليه (فتمسك النار) وقيل الركون اليهم الرضا بكفرهم وقال قتادة ولا تلحقوا بالمشركين وعن الموفق انه صلى خلف الامام فلما قرأ هذه الآية غشي عليه فلما أفاق قيل له فقال هذا فمين ركن الى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن جعل الله الدين بين الاثنين ولا تظفوا ولا تركنوا وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزائرون للملوك وعن الاوزاعي ما من شيء أبغض الى الله من عالم يزور حاملا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه واتدب مثل سفيان عن ظالم أشرف (ومن تاب معك) من الكفر

والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تقريط وافراط مفوت الحقوق ونحوها وهي في غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيبتي سورة هود ﴿ومن تاب معك﴾ أي ومن تاب من الشرك والكفر وآمن معك وهو عطف على المستكن في استقم وان لم يؤكد بتفصيل لقيام الفاصل مقامه ﴿ولا تظفوا﴾ ولا تخرجوا عما حد لكم ﴿انبعثا تملأون بصير﴾ فهو مجازيكم عليه وهو في معنى التمليل للامر والنهي وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بخوفاً واستحسان ﴿ولا تركنوا الى الذين ظلموا﴾ ولا تملأوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتزبي بزيهم وتمظيم ذكرهم ﴿فتمسك النار﴾ بركونكم اليهم واذا كان الركون الى من وجد منه ما يسمى ظلماً كذلك فإظنك بالركون الى الظالمين أي الموسومين بالظلم ثم الميل اليهم كل الميل ثم بالظلم

النبي صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليها فهو كقولك للقائم قم حتى آتيك أي دم على ما أنت عليه من القيام حتى آتيك ﴿ومن تاب معك﴾ يعني ومن آمن معك من أمرك فليستقيوا أيضاً على دين الله والعمل بطاعته قال عمر بن الخطاب الاستقامة أن تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ منه روغان الثلب (م) عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه احدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم ﴿ولا تظفوا﴾ يعني ولا تجاوزوا أمرى الى غير ولا تعصوني وقيل معناه ولا تغفلوا في الدين فتجاوزوا ما أمرتكم عنه ﴿انبعثا تملأون بصير﴾ يعني انه سبحانه وتعالى ظلم باعمالكم لا يخفى عليه شيء منها قال ابن عباس ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أشد عليه من هذه الآية ولذلك قال شيبتي هود وأخواتها (خ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر وان يشاد الدين أحد الاغلبه فسدوا وقاربوا وأبسروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة قوله ان الدين يسر اليسر ضد العسر وأراد به التسهيل في الدين وترك التشدد فان هذا الدين مع يسره وسهولته قوى فلن يغالب وان يقاوى فسدوا أي اقصدوا السداد من الامور وهو الصواب وقاربوا أي اطلبوا المقاربة وهي التقصد الذي لا غلو فيه ولا تقصير والغدوة الرواح بكرة والروحة الرجوع عشياً والمراد منه اعملوا أطراف النهار وقتاوتنا والدلجة سير الليل والمراد منه اعملوا بالنهار واعملوا بالليل أيضاً وقوله شيء من الدلجة اشارة الى تقيله ﴿وقوله تعالى﴾ ولا تركنوا الى الذين ظلموا قال ابن عباس ولا تملأوا الركون هو المحبة والميل بالقلب وقال أبو العالية لا ترضوا باعمالهم وقال السدي لا تداهناوا الثلاثة وعن عكرمة لا تطيعوهم وقيل معناه ولا تسكنوا الى الذين ظلموا ﴿فتمسك النار﴾

الشرك أينما نقيم معك (ولا تظفوا) لا تكفروا ولا تعصوا بما أن من الحلال والحرام (انبعثا تملأون) من ابر الشر (بصير ولا تركنوا) لا تملأوا (الى الذين ظلموا) أنفسهم بالكفر والشرك والمعاصي (فتمسك) فتصيبكم (النار) كما تصيبهم

نفسه والانهماك فيمولل الآية ابلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل فان الزوال عنها بالميل الى احد طرفي اقراط وتفریط فانه ظلم على نفسه وغيره بل ظلم في نفسه وقرى تركنوا فتمسك النار بكسر التاء على لغة تميم وتركوا على البناء للمفعول من اركنه ومالككم من دون الله من اولياءكم من انصار ينعون العذاب عنكم والواو للصلال ثم لا تنصرون أي ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم وثم لاستبعاد نصره اياهم وقد اوعدهم بالعذاب عليه واوجه لهم ويجوز ان يكون منزلة من انصروه الفاء لمعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله معذبهم وان غيره لا يقدر على نصرهم اخرج ذلك انهم لا ينصرون اصلا وواقم الصلوة طرفي النهار غدوة وعشية وانتصابه على الظرف لانه

فتصبيكم النار بجرها ومالككم من دون الله من اولياءكم يعني أعوانا وأنصارا ينعونكم من عذابه ثم لا تنصرون يعني ثم لا تجدون اكم من ينصركم ويخلصكم من عقاب الله غدا في القيامة ففيه وعيد لمن ركن الى الظلمة أو رضى ما عملهم أو أحجم فكيف حال الظلمة في انفسهم نعوذ بالله من الظلم قوله عز وجل وواقم الصلوة طرفي النهار سبب نزول هذه الآية ما رواه الترمذى عن أنى اليسر قال أتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت ان في البيت تمر اهو أطيب منه فدخلت معي البيت فاهويت اليها فقبلتها فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال أخلفت غايبا في سبيل الله في أهله بمثل هذا حتى تمنى انه لم يكن أسلم الا تلك الساعة حتى ظن انه من أهل النار قال وأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وطويلا حتى أوحى الله اليه وواقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل الى قوله ذلك ذكرى للذاكرين قال أبو اليسر فأنته فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصحابه يا رسول الله ألهذا خاصة أم للناس عامة قال بل للناس عامة قال الترمذى هذا حديث حسن غريب وقيس بن الربيع ضعفه وكيع وغيره وأبو اليسر هو كعب بن عمرو (ق) عن عبد الله ابن مسعود ان رجلا أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فنزلت وواقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية فقال الرجل يا رسول الله ألى هذه الآية قال لمن عمل بها من أمتي وفي رواية فقال رجل من القوم يابى الله هذه له خاصة قال بل للناس كافة عن معاذ بن جبل قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله أرايت رجلا نى امرأة وليس بينهما معرفة فليس يأتى الرجل الى امرأته شيأ الا قد أتى هو اليها الا انه لم يجامعها قال فانزل الله عز وجل وواقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيآت ذلك ذكرى للذاكرين فاسره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ وبصلى فان ما ذنبت يا رسول الله أسمى له خاصة أم للمؤمنين عامة قتال بل للمؤمنين عامة أخرجه الترمذى وقال هذا الحديث

على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء قبل لا يقبل له يموت قال دعه يموت (وما لكم من دون الله من اولياء) حال من قوله فتمسك النار أي فتمسك النار وأنتم على هذه الحالة ومعناه ومالككم من دون الله من اولياء يقدر على منعكم من عذابه ولا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لا تنصرون) ثم لا ينصركم هو لانه حكم بتعذيبكم ومعنى ثم الاستبعاد أي البصرة من الله مستبعدة (واقم الصلوة طرفي النهار) غدوة وعشية

(ومالككم من دون الله) من عذاب الله (من اولياء) من اقرباء تحفظكم من عذاب الله (ثم لا تنصرون) لا تعتصون بممايراد بكم (واقم الصلوة) اتم الصلاة (طرفي النهار) صلاة الغداة والظهر ويقال صلاة الغداة والظهر والمصر

مضاف اليه ﴿ وزلفا من الليل ﴾ وساعات منه قريبة من النهار فانه من أزلفه اذا قرب به وهو جمع زلفة وصلاة الغداة صلاة الصبح لانها اقرب الصلاة من اول النهار وصلاة المشية العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء «وقرى» زلفا بضمين وضمة وسكون كبسر ويسرفي بسرة وزلفي بمعنى زلفة كقربى وقربة ﴿ ان الحسنات يذهبن السيئات ﴾ يكفرنها وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة كقارة ما بينهما ما اجتنب الكبائر وفي سبب النزول ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى

ليس بمتمصل لان عبدالرحمن بن أبي ليل لم يسمع من معاذ ما التفسير فقله سبحانه وتعالى وأقم الصلوة طرفي النهار يعني صلاة الغداة والعشي وقال مجاهد طرفي النهار يعني صلاة الصبح والظهر والعصر وزلفا من الليل يعني صلاة المغرب والعشاء وقال مقاتل صلاة الصبح والظهر طرف وصلاة العصر والمغرب طرف وزلفا من الليل يعني صلاة العشاء وقال الحسن طرفي النهار الصبح والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء وقال ابن عباس طرفي النهار الغداة والعشي يعني صلاة الصبح والمغرب قال الامام فخر الدين الرازي كثرت المذاهب في تفسير طرفي النهار والاشهر أن الصلاة التي في طرفي النهار هي الفجر والعصر وذلك لان أحد طرفي النهار هو طلوع الشمس والثاني هو غروبها فالطرف الاول هو صلاة الفجر والطرف الثاني لا يجوز أن يكون صلاة المغرب لانها داخلة تحت قوله تعالى وزلفا من الليل فوجب حل الطرف الثاني على صلاة العصر ﴿ وزلفا من الليل ﴾ يعني واقم الصلاة في زلف من الليل وهي ساعاتها واحدها زلفة وأصل الزلفة المنزلة والمراد بها صلاة المغرب والعشاء ﴿ ان الحسنات يذهبن السيئات ﴾ يعني ان الصلوات الخمس يذهبن الخطيئات ويكفرنها (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن «زاد في رواية ما لم تفش الكبائر» وزاد في رواية أخرى ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر (ق) عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحوي الله بها الخطايا (خ) عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات قال الحسن وما يبق من الدرر قال العلماء الصغائر من الذنوب تكفرها الاعمال الصالحات مثل الصلاة والصدقة والذكر والاستغفار ونحو ذلك من أعمال البر وأما الكبائر من الذنوب فلا يكفرها الا التوبة النصوح ولها ثلاث شرائط الضرط الاول الافلاع عن الذنب بالكلية، الثاني الندم على ما فعل، الثالث العزم المأم أن لا يعود اليه في المستقبل فاذا حصلت هذه الشرائط محت التوبة وكانت مقبولة نساء الله الى وقال مجاهد في تفسير الحسنات انها قول حسان الله والحمد لله ولا اله الا الله

(وزلفا من الليل) وساعات من الليل جمع زلفة وهي ساعات القريبة من آخر النهار من أزلفه اذا قرب به وصلاة الغداة الفجر وصلاة المشية الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الطرفين لانها مضافان الى الوقت كقولك أفت عندك جمع النهار وأيته نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه ان الحسنات يذهبن السيئات ان الصلوات الخمس يذهبن الذنوب وفي الحديث ان الصلوات الخمس تكفر ما بينهما من الذنوب أو الطاعات قال عليه السلام اتبع السيئة الحسنة تمحها أو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر

(وزلفا من الليل) دخول الليل صلاة المغرب والعشاء (ان الحسنات) الصلوات الخمس (يذهبن السيئات) يكفرن السيئات دون الكبائر ويقال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر

(ذلك) إشارة الى فاستقم فابعدوه والقرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعتلين نزلت في عروب بن غزيرة الانصاري بائع التمر قال لامرأة في البيت تمر أجود فدخلت فقبلها فندم فجاءه حاكيا با كيف نزلت فقال عليه السلام هل شهدت معنا العصر قال نعم قال هي كفارة لك قليل أله خاصة بل للناس عامة (واصبر) على امثال ما أسررت به والانتفاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) جاء بما هو مشتق على جميع الاوامر والنواهي من قوله فاستقم الى قوله فاصبر وغير ذلك من الحسات (فلولا كان من القرون { الجزء الثاني عشر { من قبلكم } ٣٧٠ فلولا كان وهو موضوع للتخصيص

عليه وسلم فقال اني قد اسبغت من امرأة غير اني لم آتها فنزلت ذلك إشارة الى قوله فاستقم وما بعده وقيل الى القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعتلين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصي فان الله لا يضيع أجر المحسنين عدول عن المضمر ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على ان الصلاة والصبر احسان واعاء بانه لا يعتد بهما دون الاخلاص فلولا كان فلولا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية من الرأي والمقل أو أولو فضل وانما سمي بقية لان الرجل يستبق افضل ما يخرج منه ومنه يقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم ويجوز ان يكون مصدرا كالتقية أي ذوا بقاء على انفسهم وصيانة لها من العذاب ويؤيده انه قرئ بقية وهي المرة من مصدر بقاء ببقية اذ اراقبه يتهون عن الفساد في الارض الا قليلا عن انجيئنا منهم لكن قليلا منهم انجيئنا لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتخصيص

أكبر والقول الاول أصح انها الصلوات الخمس وهو قول ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب ومجاهد في إحدى الروايتين عنه وكعب القرظي والضحاك وجهوا المفسرين ذلك إشارة الى ما تقدم ذكره من الاستقامة والتوبة وقيل هو إشارة الى القرآن (ذكرى للذاكرين) يعني عظة للمؤمنين المطيعين (واصبر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واصبر يا محمد على أذى قومك وما تلقاه منهم وقيل معناه واصبر على الصلاة فان الله لا يضيع أجر المحسنين يعني أعمالهم قال ابن عباس يعني المسلمين قوله سبحانه وتعالى فلولا كان من القرون يعني فلولا كان من القرون التي أهلكناهم من قبلكم يعني يا أمة محمد أولوا بقية يعني أولو تمييز وطاعة وخير يقال فلان ذو بقية اذا كان فيه خير وقيل معناه أولو بقية من خير يقال فلان على بنية من الخير اذا كان على خصلة محمودة نهون عن الفساد في الارض يعني يقومون بالتمسك عن الفساد في الارض والآية للتقريع والتوبيخ يعني لم يكن فيهم من فيه خير نهي عن الفساد في الارض فلذلك اهلكناهم الا قليلا هذا استثناء منقطع معناه لكن قليلا وعن انجيئنا منهم يعني من آمن من الامم الماضية وهم اتباع الانبياء كانوا ينهون عن الفساد في الارض

ونحصوص بالفعل (أولوا بقية) أولو فضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبق بما يخرج من اجوده وأفضله فصار مثلا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا (ينهون عن الفساد في الارض) عجب محمد عليه السلام وأتمه ان لم يكن في الامم التي ذكر الله اهلاكهم في هذه السورة جماعة من أولى العقول والدين ينهون غيرهم عن الكفر والمعاصي (الا قليلا) عن انجيئنا منهم استثناء منقطع أي ولكن قليلا عن انجيئنا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي ومن في عن انجيئنا لبيان لا للتبعيض لان النجاة للناهي وحدهم بدليل

قوله انجيئنا الذين نهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا

(واتبع)

(ذلك ذكرى للذاكرين) عظة للناهيين ويقال كفارات لذنوب التائبين نزلت في سأن رجل عار يقال له ابو اليسر بن عمر (واصبر) يا محمد على ما أسررت وعلى اذاهم (فان الله لا يضيع) لا يبطل (أجر المحسنين) ثواب المؤمنين المحسنين بالقول والفعل (فلولا كان من القرون) يقول لم يكن من القرون الماضية (من قبلكم أولوا بقية) من المؤمنين (ينهون عن الفساد في الارض) عن الكفر والنسرك وعبادة الاوثان وسائر المعاصي (الا قليلا) عن انجيئنا منهم (من المؤمنين

(واتبع الذين ظلموا) أى التاركون للنهى عن المنكر وهو عطف على مضمير أى الاقليلا ممن أنجينا منهم خوفا من الفساد واتبع الذين ظلموا شملوا شملهم فهو عطف على نحو (ما ترفوا فيه) أى اتبعوا ما عرفوا فيه النعم والترفع من حب الرياسة والذروة وطلب أسباب العيش النهى ورفضوا الامر ﴿ ٣٧١ ﴾ بالمعروف والنهى { سورة هود } عن المنكر ونبدوه وراء

ظهورهم (وكانوا مجرمين) اعتراض وحكم عليهم باتهم قوم مجرمون (وما كان ربك ليهلك القرى) اللام لتأكيد النفي (بظلم) حال من الفاعل أى لا يصح أن يهلك الله القرى ظالما لها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيها لآلته عن الظلم وقيل الظلم الشرك أى لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون في المعاملات فيما بينهم لا يضمنون الى شركهم فسادا آخر (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) أى متفقين على الايمان والطاعات عن الاختيار ولكن لم يشأ ذلك وقالت المعتزلة هي مشيئة قسرو ذلك رافع للابتلاء فلا يجوز (ولا يزالون مختلفين) في الكفر والايمان أى ولكن شاء ان يكونوا مختلفين لما علم منهم اختيار (واتبع الذين ظلموا) اشتغل الذين اشركوا (ما ترفوا فيه) بما نعموا فيه في الدنيا من المال (وكانوا

﴿ واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه ﴾ أى ما انعموا فيه من الشهوات واهتوا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك ﴿ وكانوا مجرمين ﴾ كافرين كأنه اراد ان يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فسو الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهى عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع معطوف على مضمير دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع أو اعتراض وقري واتبع أى واتبعوا جزاء ما ترفوا فنكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة وبمضده تقدم الانجاء ﴿ وما كان ربك ليهلك القرى بظلم ﴾ بشرك ﴿ وأهلها مصلحون ﴾ فيما بينهم لا يضمنون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفرط رجته ومساحته في حقوقه ومن ذلك قدم الفقهاء عند تزامم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم ﴿ ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ﴾ مسلمين كلهم وهود ليل ظاهر على ان الامر غير الارادة وانه تعالى لم يرد الايمان من كل احد وان ما اراده يجب وقوعه ﴿ ولا يزالون مختلفين ﴾ بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لانكاد

﴿ واتبع الذين ظلموا ما ترفوا فيه ﴾ يعنى واتبع الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي ما تنعموا فيه والذرف النعم والمعنى انهم اتبعوا ما تعودوا به من النعم واينار اللذات على الآخرة ونعيمها ﴿ وكانوا مجرمين ﴾ يعنى كافرين ﴿ وما كان ربك ﴾ يعنى وما كان ربك يا محمد ﴿ ليهلك القرى بظلم ﴾ يعنى لا يهلكهم بظلم منه ﴿ وأهلها مصلحون ﴾ يعنى في أعمالهم ولكن يهلكهم بكفرهم وركوبهم السيئات وقيل في معنى الآية وما كان ربك ليهلك القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين يعنى يعامل بعضهم بعضا بالصلاح والساداد والمراد من الهلاك عذاب الاستئصال في الدنيا أما عذاب الآخرة فهو لازم لهم ولهذا قال بعض الفقهاء ان حقوق الله منها على المساحة والمساهلة وحقوق الابداد منها على التضيق والتشديد ﴿ قوله عز وجل ﴾ ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ﴿ يعنى كلهم على دين واحد وشريعة واحدة ﴿ ولا يزالون مختلفين ﴾ يعنى على اديان شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى ومشرك مسلم وكل أهل دين من هذه الاديان قد اختلفوا في دينهم أيضا اختلافا كثيرا لا ينضبط عنه أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرق اليهود على احدى وسبعين فرقة وأثنى وسبعين والنصارى مثل ذلك وستفرق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة أخرجه أبو داود والترمذى بنحوه عن معاوية رضى الله عنه قال قام فيا رسول

مجرمين) مشركين (وما كان ربك ليهلك) أهل (القرى بظلم) منهم (وأهلها مصلحون) فيما من يأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ويقال وما كان ربك ليهلك القرى بظلم منه وأهلها مصلحون مقيمون على الطاعة مستمسكون بها (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) لجمعهم على ملة واحدة ملة الاسلام (ولا يزالون) ولكن لا يزالون (مختلفين) في الدين والباطل

ذلك (الامن رحم ربك) { الجزء الثاني عشر } الاناس اعصمهم ٣٧٢ الله عن الاختلاف فاتفقوا على.

تجدانين يتفقان مطلقا (الامن رحم ربك) الاناس اهداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو اصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة أو اليه والى الرحمة وان كان لمن فالى الرحم (وتعت كلمة ربك) وعيده أو قوله للملائكة (لا ملائكة جهنم من الجنة والناس) أى من عصائهم (اجمين) او منهما اجمين لان احدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من انباء الرسل) نخبرك به (ما ثبت به فؤادك) بيان لكلا أو بدل منه وفائدة التثنية على المقصود من الاختصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال اذى الكفار أو مفول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من انواع

الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أن من قبلكم من اهل الكتاب افترقوا على اثنين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين اثنان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة أخرجه أبو داود وقال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم وستفترق أمتي فيه دلالة على أن هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من أمته وقال غيره المراد بهذه الفرق اهل البدع والاهواء الذين تفرقوا واختلفوا وظهر وابعد كالخوارج والقدرية والمعتزلة والرافضة وغيرهم من اهل البدع والاهواء والمراد بالواحدة هى فرقة السنة والجماعة الذين اتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم فى أقواله وأفعاله (وقوله سبحانه وتعالى) (الا من رحم ربك) يعنى لكن من رحم ربك فمن عليه بالهداية والتوفيق الى الحق وهداه الى الدين القويم والصرائط المستقيم فهم لا يختلفون (ولذلك خلقهم) قال الحسن وعطاء وللإختلاف خلقهم قال أشهب سألت مالك بن أنس عن هذه الآية فقال خلقهم ليكون فريق فى الجنة وفريق فى السعير وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وللرحمة خلقهم يعنى الذين يرجهم وقال الثوري خلق اهل الرحمة للرحمة وخلق اهل الاختلاف للاختلاف وقيل خلق الله عز وجل اهل الرحمة للرحمة لئلا يختلفوا وخلق اهل العذاب لان يختلفوا وخلق الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا فحاصل الآية ان الله خلق اهل الباطل وجمعاهم مختلفين وخلق اهل الحق وجمعاهم متفقين فصمم على بعضهم بالاختلاف ومصيرهم الى النار وحكم على بعضهم بالرحمة وهم اهل الاتفاق ومصيرهم الى الجنة ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تبارك وتعالى (وتعت كلمة ربك لا ملائكة جهنم من الجنة والناس اجمين) وهذا صريح بان الله سبحانه وتعالى خلق أقواما للجنة والرحمة فهداهم ووقفهم لاعمال اهل الجنة وخلق أقواما للاضلاله والنار فخذلهم ومنعهم من الهداية (وقوله سبحانه وتعالى) (وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى فى هذه السورة الكريمة قصص الامم الماضية والقرون الخالية وما جرى لهم مع أنبيائهم خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك يا محمد من انباء الرسل

الحق غير مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) أى ولما هم عليه من الاختلاف فصدنا خلقهم للذى علم انهم يصيرون اليه من اختلاف أو اتفاق ولم يخافهم انهم يصيرون اليه كذا فى شرح التأويلات (وتعت كلمة ربك) وهى قوله للملائكة (لا ملائكة جهنم من الجنة والناس اجمين) لئلا بكثرة من يختار الباطل (وكلا) التوین فيه عوض من المضاف اليه كأنه قيل وكل نبأ وهو منصوب بقوله (نقص عليك) وقوله (من انباء الرسل) بيان لكل وقوله (ما نثبت به فؤادك) بدل من كلا

(الامن رحم) عصم (ربك) من الباطل والاديان الخلفة وهم المؤمنون (ولذلك خلقهم) للرحمة خلق اهل الرحمة وللإختلاف خلق اهل الاختلاف (وتعت كلمة ربك) وجب قول ربك (لا ملائكة جهنم من الجنة والناس) من كفار الجن والانس (اجمين) وكلا (نقص عليك) كما بينت لك (من انباء الرسل) من أخبار

(وجاءك في هذه الحق) أى في هذه السورة أوفى هذه الأنباء المقتصة ما هو حق (وموعظة وذكرى للمؤمنين) ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه لان تكاثر الأدلة أثبت للقلب (وقل للذين لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا على مكاتكم) على حالكم وجهتكم ﴿٣٧٣﴾ التى أنتم { سورة هود } عليها (انا عاملون) على

مكاتنا (وانظروا) بنا الدوائر (انا منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما اقتص الله تعالى من النقم النازلة بأشباهكم (ولله غيب السموات والارض) لا تخفى عليه خافية مما جرى فيها فلا تخفى عليه أعمالكم (والله يرجع الأمر كله) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك فينتقم لك منهم يرجع نافع وحفص (قاعبه وتوكل عليه) فانه كافيك وكافلك (وماربك) بفاقل عما يعملون (وبالتاء مدنى وشامى وحفص أى أنت وهم على تغليب الخطاب قبل خاتمة التوراة

(وجاءك في هذه) السورة (الحق) خبر الحق (وموعظة) من المعاصى (وذكرى) للمؤمنين (وقل للذين لا يؤمنون) بالله وباليوم الآخر وبالسلاكة وبالكتب وبالنبين (اعملوا على مكاتكم) على دينكم في منازلكم بهلاكى (انا عاملون) في هلاككم (وانظروا) هادى (انا منتظرون) هادى (ولله غيب السموات

الاقتصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك من انباء الرسل ﴿وجاءك في هذه﴾ السورة أو الانباء المقتصة عليك ﴿الحق﴾ ما هو حق ﴿وموعظة وذكرى للمؤمنين﴾ اشارة الى سائر فوائده العامة ﴿وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم﴾ على حالكم ﴿انا عاملون﴾ على حالنا ﴿وانظروا﴾ بنا الدوائر ﴿انا منتظرون﴾ ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم ﴿ولله غيب السموات والارض﴾ خاصة لا يخفى عليه خافية عما فيهما ﴿والله يرجع الأمر كله﴾ فيرجع لا محالة أمرهم وأمرك اليه ﴿وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول﴾ فاعبده وتوكل عليه ﴿فانه كافيك وفي تقديم الأمر بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما ينفع العابد﴾ وماربك بفاقل عما تعملون ﴿انت وهم فيما يمزى كلاً ما يستحقه﴾ قرأ نافع وابن

يسى من أخبار الرسل وما جرى لهم مع قومهم ما ثبت به فؤادك معنى ما تقوى به قلبك لتصبر على اذى قومك وتنامى بالرسول الذين خلوا من قبلك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الانبياء مع اتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الاذى من قومه وأمكنه الصبر عليه ﴿وجاءك﴾ يا محمد ﴿في هذه الحق﴾ اختلفوا في هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل معناه وجاءك في هذه الدنيا الحق وفيه بعد لانه لم يجر للدنيا ذكر حتى يعود الضمير اليها وقيل في هذه الآية وقيل في هذه السورة وهو الاقرب وهو قول الاكثرين ﴿فان قلت قد جاء الحق في سور القرآن فلم خص هذه السورة بالذكر﴾ قلت لا يلزم من تخصيص هذه السورة بالذكر ان لا يكون قد جاء الحق في غيرها من السور بل القرآن كله حق وصدق وانما خصها بالذكر لثبوتها ﴿وموعظة وذكرى للمؤمنين﴾ أى وهذه السورة موعظة يتعظ بها المؤمنون اذا تذكروا أحوال الامم الماضية وما نزل بهم ﴿وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم﴾ فيه وعيد وتهديد يعنى اعملوا ما أنتم عاملون فستعملون عاقبة ذلك العمل فهو كقولهم اعملوا ما شئتم ﴿انا عاملون﴾ يعنى ما أمرنا به ربنا ﴿وانظروا﴾ يعنى ما يعدكم به الشيطان ﴿انا منتظرون﴾ يعنى ما يحل بكم من نعمة الله وعذابه اما في الدنيا واما في الآخرة ﴿ولله غيب السموات والارض﴾ يعنى يعلم ما غاب عن العباد فيهما يعنى ان علمه سبحانه وتعالى نافذ في جميع الاشياء خفيها وجليها وحاضرها ومعدومها لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء ﴿والله يرجع الأمر كله﴾ يعنى الى الله يرجع أمر الخلق كلهم في الدنيا والآخرة ﴿قاعبه﴾ يعنى ان من كان كذلك كان مستحقاً للعبادة لا غيره قاعبه ولا تشغل بعبادة غيره ﴿وتوكل عليه﴾ يعنى وثق به في جميع أمورك فانه يكفيك من ماربك بفاقل عما تعملون ﴿قال أهل التفسير هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم والمعنى انه سبحانه وتعالى يحفظ على العباد أعمالهم لا يخفى عليه منها

(والارض) ما غاب عن العباد (والله يرجع الأمر) الى الله يرجع أمر العباد (كله) في الآخرة (قاعبه) فاطعه (وتوكل عايله) ثق به (وماربك بفاقل عما تعملون) من

هذه الآية وفي الحديث من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله تعالى ﴿سورة يوسف علي السلام وهي مائة وأحدى { الجزء الثاني عشر } عشرة آية ﴿ ٣٧٤ ﴾ شامى وأثنى عشرة مكي

حامر وحقق بالثناء وفي آخر النمل ﴿ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وابراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى

﴿ سورة يوسف عليه السلام مكية وآيها مائة وأحدى عشر ﴾

﴿ قيل الاثنت آيات من اولها ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الرتك آيات الكتاب المبين ﴿ تلك اشارة الى آيات السورة وهي المراد بالكتاب أى تلك الآيات آيات السورة الظاهر امرها في الاعجاز أو الواضحة معانيها أو المبينة لمن تدبرها انها من عند الله أو لليهود ماسألوا اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا عليه السلام لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت نبي فيجزي المحسن باحسنه والمسيء باسائه قال كعب الاحبار خاتمة التوراة خاتمة سورة هود والله أعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام ﴾

وهي مكية باجماعهم وهي مائة وأحدى عشرة آية وألف وستمائة كلمة وسبعة آلاف ومائة وستة وستون حرفا قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى وفي سبب نزولها قولان أحدهما روى عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فانزل الله عز وجل الله نزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل الله تعالى أرتك آيات الكتاب المبين الى قوله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص القول الثاني رواه الضحاك عن ابن عباس قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فانزل الله عز وجل أرتك آيات الكتاب المبين الآيات الكريمة

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴿ أرتك ﴾ تقدم تفسيره في أول سورة يونس عليه الصلاة والسلام ﴿ تلك ﴾ اشارة الى آيات هذه السورة أى تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة المسماة بالرحمة ﴿ آيات الكتاب المبين ﴾ وهو القرآن أى البين حاله وحرامه وحدوده وأحكامه وقال قتادة مبن بينه الله بركته وهده ورشده فهذا من بان أى ظهر وقال الزجاج مبن الحق من الباطل والحلال من الحرام فهذا من أبان بمعنى أظهر وقيل انه بين فيه قصص الاولين وشرح أحوال المتقدمين

﴿ قوله تعالى (الر) يقول أنا الله ارى ما تقولون وما تعملون وان ما يقرأ عليكم محمد صلى الله عليه وسلم هو كلامي (انا) ويقال قسم اسم به (تلك آيات الكتاب المبين) ان هذه السورة آيات القرآن المبين الحلال والحرام والامر

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (أرتك آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى آيات هذه السورة والكتاب المبين السورة أى تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر امرها في اعجاز العرب أو التي تبين لمن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر أو الواضحة التي لا تشبه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم أو قدأبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف عليه السلام فقد روى ان علماء اليهود قالوا للمشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة

المعاصي ويقال بباركعة وبه ما تعملون كما لم يقل .

﴿ ومن السورة التي يذكر فيها يوسف وهي كاهما مكية آياتها مائة وأحدى عشرة وكلها ألف وسبع مائة وست وسبعون وحروفها سبعة آلاف ومائة وست وتسعون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ وبأسناده عن ابن عباس في

وسف عليه السلام (انا أنزلناه ﴿٣٧٥﴾ قرآنا عربيا) أي { سورة يوسف } أنزلنا هذا الكتاب الذي

فيه قصة يوسف عليه السلام في حال كونه قرآنا عربيا وسمي بعض القرآن قرآنا لأنه اسم جنس يقع على كله وبعضه (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه ولوجعلناه قرآنا أعجيبا لقالوا لولا فصلت آياته (نحن نقص عليك أحسن القصص) نبين لك أحسن البيان والقص الذي يأتي بالقصة على حقيقتها عن الزجاج وقيل القصص يكون مصدرا بمعنى الاقتصاص تقول قص الحديث يقصه قصصا فيكون فعلا بمعنى مفعول كأنقض والحسب فعلى الاول معناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (بما أوحينا إليك هذا القرآن) أي بإيحائنا إليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوبا نصب المصدر لضافته إليه والمخصوص محذوف لأن والهي (انا أنزلناه قرآنا عربيا) يقول انا أنزلنا جبريل بالقرآن على محمد على مجرى لغة العربية (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا ما رتب به وما نهيتهم عنه (نحن نقص عليك) نبين لك (أحسن القصص) أحسن الخبر من

﴿ انا أنزلناه ﴾ أي الكتاب ﴿ قرآنا عربيا ﴾ سمي البعض قرآنا لأنه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما للكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة للحال التي هي عربيا أو حال لأنه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ عللة لانزاله بهذه الصفة أي أنزلناه مجموما أو مقروا بلفظكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه وتستعملوا فيه عقولكم فقلوا ان اقتصاسه كذلك ممن لم يتم القصص مجز لا يتصور الا بالإيجاء ﴿ نحن نقص عليك أحسن القصص ﴾ أحسن الاقتصاص لأنه اقتص على ابدع الاساليب أو أحسن ما يقص لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر فعمل بمعنى مفعول كأنقض والسلب واشتقاقه من قص أثره إذا تبعه ﴿ بما أوحينا ﴾ أي بإيحائنا ﴿ إليك هذا القرآن ﴾ يعني

﴿ انا أنزلناه ﴾ يعني هذا الكتاب ﴿ قرآنا عربيا ﴾ أي أنزلناه بلفظكم لكي تعلموا معانيه وتفهموا ما فيه وقيل لما قالت اليهود لمشركي مكة ساوا محمد صلى الله عليه وسلم عن امر يعقوب وقصة يوسف وكانت عند اليهود بالعبرانية فأنزل الله هذه السورة وذكر فيها قصة يوسف بالعربية لتفهمها العرب ويعرفوا معانيها والتقدير انا أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه عربيا فعلى هذا القول يجوز اطلاق اسم القرآن على بعضه لأنه اسم جنس يقع على الكل والبعض واختلف العلماء هل يمكن أن يقال في القرآن شيء بغير العربية فقال أبو عبيدة من زعم أن في القرآن لسانا غير العربية فقد قال بغير الحق وأعظم على الله القول وأحجج بهذه الآية انا أنزلناه قرآنا عربيا وروى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن فيه من غير لسان العربية مثل سجيل والمسكاة واليم واستبرق ونحو ذلك وهذا هو الصحيح المختار لأن هؤلاء أعلم من أبي عبيدة بلسان العرب وكلا القولين صواب ان شاء الله تعالى ووجه الجمع بينهما ان هذه الالفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم صارت عربية فصيحة وان كانت غير عربية في الاصل لكنهم لما تكلموا بها نسبت اليهم وصارت لهم لغة فظهر بهذا البيان صحة القولين وأمكن الجمع بينهما ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ يعني تفهمون أيها العرب لأنه نازل بلفظكم ﴿ قوله تعالى ﴾ نحن نقص عليك أحسن القصص ﴿ الاصل في معنى القصص اتباع الخبر ببعضه بعضا والقصص هو الذي يأتي بالخبر على وجهه وأصله في اللغة من قص الاثر اذا تبعه وانما سميت الحكاية قصة لان الذي يتقص الحديث يذكر تلك القصة شيئا فشيئا والمعنى نحن نبين لك يا محمد أخبار الامم السالفة والقرون الماضية أحسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا وما فيها من سير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على أذى الاعداء وحسن التجاوز عنهم بعد اللقاء وغير ذلك من الفوائد المذكورة في هذه السورة الكريمة تال خالد بن ممدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكهما أهل الجنة في الجنة وذلك عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح اليها - وقوله تعالى ﴿ بما أوحينا إليك ﴾ يعني بإيحائنا إليك يا محمد ﴿ هذا القرآن ﴾

أخبار يوسف واخوته (بما أوحينا إليك) بالذي أوحينا إليك جبريل به (هذا القرآن) في هذا القرآن

بما أوحينا إليك هذا القرآن معن عنه والمراد باحسن الاختصاص انه اقتصر على ابداع طريقة وأجيب أسلوب فأنك لا اختصاصه في كتب الاولين بمقار بالاختصاص في القرآن وان أريد بالقصص المقصوص فعناه نحن نقص عليك احسن مائة من الاحاديث واتماكار احسن لما يتضمن من العبر والحكم والنجائب التي ليست في غيره والظاهر انه أحسن ما يقتصر في باب كذا فلان أعلم الناس أي في فنوه الجزء الثاني عشر { اشتقاق القصص من قص ٣٧٦ } أثره اذا تبعه لان الذي يقتصر الحد

يتبع ما حفظ منه شيئاً فشيئاً (وان كنت من قبله) الضمير يرجع الى ما أوحينا (لمن الغافلين) عنده ان غفلة من الثقلية واللام فارقة بينها وبين النافية يعني وان الشأن والحديث كنت من قول الجاحش اليك من الجاهلين به (اذ قال) بدل استمال من أحسن القصص لان الوقت مستعمل على القصص أو التقدير اذكر اذ قال (يوسف) اسم عبراني لا عربي اذ لو كان عربياً لانصرف غلوه عن سبب آخر سوى التعريف (لايه) يعقوب (ياأبت) ابت شامي وهي تاء التانيث عوضت عن ياء الاضافة لتناسبهما لان كل واحدة منهما ازاءة في آخر الاسم ولهذا قلت هاء في الوقف وحاز الحاق تاء التانيث بالمد كذا في رجل ربعة وكسرت التاء لتدل على الياء المحذوفة ومن قنع التاء فقد حذف الالف من ياءتواستبقى الفتحة قلبها كما فعل من حذف الياء في

السورة ويجوز ان يحمل هذا مقول نقص على ان احسن نصب على المصدر ﴿ وان كنت من قبله لمن الغافلين ﴾ عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقترع سمك قط وهو تحليل المكونه موحى وان هي الخففة من الثقلية واللام هي الفارقة ﴿ اذ قال يوسف ﴾ يدل من احسن القصص ان جمل مفعولاً بدلاً الاستعمال أو منصوب باضمار اذكر ويوسف عبري ولو كان عربياً لصرّف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لاعلى انه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بهمة ﴿ لا يبه ﴾ يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام وعنده عليه الصلاة والسلام ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ﴿ ياأبت ﴾ اصله يا بني فموض عن الياء تاء التانيث لتناسبهما في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وكسرها لانها عوض حرف يناسبها وقبحها ابن عامر في كل القرآن لانها حركة اصلها أولانه كان ياءتاً فحذف الالف وبقي الفتحة وانما حاز باباً ولم يجز باباً لانه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تكن كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب ﴿ اني رأيت ﴾ من الرؤيا لان الرؤية لقوله لا تقتصر رؤياك وقوله هذا تأويل رؤياي من قبل ﴿ احد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴾ روى

وان كنت ﴿ أي وقد كنت ﴾ من قبله ﴿ يعني من قبل وحيها اليك ﴾ لمن الغافلين ﴿ يعني عن هذه القصة وما فيها من الجائبات قال سعد بن أبي وقاص ا نزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زما فقالوا يا رسول الله لو حدثنا ما نزل الله عز وجل الله نزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا ما نزل الله تعالى نحن نقص عليك احسن القصص فقالوا يا رسول الله لو ذكرتنا ما نزل الله عز وجل ألم يأت للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ﴿ قوله عز وجل ﴾ اذ قال يوسف لايه ﴿ أي اذكر يا محمد لقومك قول يوسف لايه يعقوب ابن اسحق بن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعليهم أجسين (خ) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ويوسف اسم عبري ولذلك لا يجزى فيه الصرّف وقيل هو عري سئل أبو الحسن الاقطع عن يوسف فقال الاسف أشد الحزن والاسف العبد واجتمع في يوسف مسمى به ﴿ ياأبت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ﴾

يا غلام اني رأيت من الرؤيا لان الرؤية (أحد عشر كوكبا) أسماءها بيان النبي عليه السلام جرمان ولدناك (رأيتهم) والطارق راس وعمودان والقليل والمصحح والضروح والفرغ ووثاب وذوالكفنين (والشمس والقمر) سما أبواه وأبوه وخالته

(وان كنت) وقد كنت (من قبله) من قبل نزول جبريل عليك بالقرآن (لمن الغافلين) عن خبر يوسف واخوته (اذ قال) قد قال (يوسف لايه ياأبت اني رأيت) في منام النهار (أحد عشر كوكبا) نزلن من أمّا كهن وسجدين لي سجدة التحية وهم اخوته أحد عشر اخا (والشمس والقمر)

والكواكب اخوته قبل الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر واجريت مجرى العقلاء في (رايهم)
ساجدين) لانه وصفها بما هو المختص بالعقلاء ﴿ ٣٧٧ ﴾ وهو السجود { سورة يوسف } وكررت الرؤيا لان الاولى

تتعلق بالذات والثانية بالحال أو الثانية كلام مستأنف

على تقدير سؤال وقع جوابا له كأن أباه قال له كيف رأيتها فقال رأيتهم لى ساجدين أى متواضعين وهو حال وكان ابن ثقي عشرة سنة يومئذ وكان بين رؤيا يوسف ومصيراخوته اليه أربعون سنة أو ثمانون (قال ياني) بالفتح حيث كان حفص (لا تفحص رؤياك) هي بمعنى الرؤية الا انها مخنصة بما كان منها في المسام دون اليقظة وفرق بينهما بمجرى التأنيث كافي القرية والقربى (على اخوتك فيكيدوا لك) جواب النهي أى ان قصصتها عليهم كادوك عرف يعقوب عليه السلام ان الله يصطفيه للنبوته وينعم عليه بشرف الدارين فحقاق عليه حسد الاخوة وانما لم يقل فيكيدوك كما قال فيكيدوني لانه ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليقيد معنى فعل الكيد مع اعادة معنى الفعل المضمن فيكون أكيد وأبلغ في التحويص وذلك نحو فيمتالوا لك ألا ترى الى تأكيد المصدر وهو (كيدا

عن جابر رضى الله عنه ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن اليوم التي راها ن يوسف فسكت فنزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا اخبرتك فهل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذئال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذوالكتفين وآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودى أى والله انها لاسماؤها رأيتهم لى ساجدين ﴿ استأف ليان حالهم التي راها ن عليها فلا تكبر وانما اجريت مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم ﴾ قال ياني ﴿ تصغر ابن صغره للشفقة أو لصغر السن لانه كان ابن اثني عشرة سنة ﴾ وقرأ حفص هنا في الصفات بفتح الياء ﴿ لا تفحص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ﴾ فيمتالوا لا هلاكك حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته وبفوقه

رأيتهم لى ساجدين ﴿ معناه قال أهل التفسير رأى يوسف في منامه كأن أحد عشر كوكبا نزلت من السماء ومعه الشمس والقمر فسجدوا له وكانت هذه الرؤيا ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وكان النجوم في الأول اخوته وكانوا أحد عشر رجلا يستضاء بهم كاستضاء بالنجوم والشمس أبوه والقمر أمه في قول قتادة وقال السدي القمر خاله لان أمه راحيل كانت قد ماتت وقال قتادة وابن جريج القمر أبوه والشمس أمه لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر وكان يوسف عليه الصلاة والسلام ابن اثني عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين وأراد بالسجود تواضعهم له ودخولهم تحت أسرهم وقيل أراد به حقيقة السجود لانه كان في ذلك الزمان التحية فيما بينهم السجود ﴿ فان قلت ان الكواكب جاد لا تعقل فكيف عمر عنها بكناية من يعقل في قوله رأيتهم ولم يقل رأيتها وقوله ساجدين ولم يقل ساجدات ﴾ قالت لما أخبر عنها بفعل من يعقل وهو السجود كنى عنها بكناية من يعقل فهو كقوله يا أيها النمل ادخاوا مساكنكم وقيل ان الفلاسفة والمجسمين يزعمون أن الكواكب أحياء نواطق حساسة فيجوز أن يبر عنها بكناية من يعقل وهذا القول ليس بشئ والاول أصح ﴿ فان قلت قد قال اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ثم أعاد لفظ الرؤيا ما يعقل رأيتهم لى ساجدين فافائدة هذا التكرار ﴾ قلت معنى الرؤيا الاولى رأى اجرام الكواكب والشمس والقمر ومعنى الرؤيا الثانية انه أخبر بسجودها له وقال بعضهم معناه انه لما قال اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر قيل له وكيف رأيت قال رأيتهم لى ساجدين وانما أمر الشمس والقمر بالذكر وان كانا من جملة الكواكب للدلالة على فضلها وسرفهما على سائر الكواكب قال أهل الصير ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان شديدا يحب ليوسف عليه الصلاة والسلام فحسده اخوته لهذا السبب وظهر ذلك ليعقوب فلما رأى يوسف هذه الرؤيا وكان تأويلها ان اخوته وأبوه يخضعون له فلماذا لم يقل ﴿ يعقوب ﴾ ياني لا تفحص رؤياك على اخوتك ﴿ أى فيمتالوا

أيه لى ساجدين) قول رأيت الشمس والقمر (نا و ح ٤٨ لث) رأيت الشمس والقمر لى ساجدة التحية وهما أبواه ارحل ويعقوب (قال) يعقوب ليوسف في السر (ياني) اذا رأيت رؤيا عدهذا (لا تفحص) لا تخبر (رايهم) على اخوتك (لاخوتك فيكيدوا لك كيدا) فيمتالوا لك حيلة يكون بها لك

على اخوته فخاف عليه حسدهم وبغيتهم والرؤيا كالرؤية غير انها مختصة بما يكون في النوم
ففرق بينهما بحرفي التأنيث كالقربة والقربي وهي الطباع الصورة المنحدرة من اق
التخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما
من التناسب عند فراغها من تدبير البدن ادنى فراغ فتصور بما فيها بما يليق بها من المعاني
الحاصلة هناك ثم ان التخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فتساقطها الى الحس المشترك فتصير
مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكلية
والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والاحتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعد
بنفسه لتضمنه معنى قبل يمدى به تأكيداً لذلك اكد بالمصدر وعلله بقوله ﴿ ان الشيطان
للانسان عدو مبين ﴾ ظاهر المداوة كافضل بآدم عليه السلام وحواء فلا يالو جهدا في

في اهلاك فامر به بكتمان رؤياه عن اخوته لان رؤيا الانبياء وحى وحق واللام في فيكيدوا
لك كيدا تأكيداً للصلة كقولك نعتك ونعتك لك وشكرتك وشكرت لك ﴿ ان الشيطان
للانسان عدو مبين ﴾ يعنى انه بين المداوة لان عداوته قديمة فهم ان أقدموا على الكيد كان
ذلك مضافاً الى تزوين الشيطان ووسوسته (ق) عن أبي قتادة رضى الله عنه قال كنت أرى
الرؤيا تمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا
السوء من الشيطان فاذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها الا من يحب واذا رأى أحدكم
ما يكره فليقل عن يساره ثلاثاً وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم وشرها فانها لن تضره
(خ) عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها واذا رأى
غير ذلك مما يكره فاعاها من الشيطان فليستعذ بالله من الشيطان ومن شرها ولا يذكرها
لاحد فانها لن تضره (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اذا رأى أحدكم الرؤيا يكرها فليصق عن يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثلاثاً
وليتحول عن جنبه الذى كان عليه ﴿ عن أبي رزين العقيلي رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من أربعة وفي رواية جزء من ستة وأربعين جزءاً من
النبوة وهي على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها سقطت قل وأحسبه قال ولا يحدث
بها الا ليلياً أو حياً أخرجه الترمذى ولا يداود نحوه قال الشيخ محي الدين النووي قال
المازرى مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا ان الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها
في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمنع نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه
الاعتقادات فكأنه جعلها علماً على أمور أخرى يجعلها في ثانی الحال والجميع خالق الله تعالى
ولكن يخاف الرؤيا والاعتقادات التي يجعلها علماً على ما يسر بخير حضرة الشيطان
فاذا خلق ما هو علم على ما يضر يكون بحضرة الشيطان فينسب الى الشيطان مجازاً وان
كان لافل له في الحقيقة فهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من
الشيطان لا على أن الشيطان يفعل شيئاً والرؤيا اسم للمحبوب والحلم اسم للمكروه وقال

ان الشيطان للانسان عدو
مبين (ظاهر المداوة
فيحملهم على الحسد والكيد
(ان الشيطان للانسان)
لبنى آدم (عدو مبين) ظاهر
المداوة يحملهم على الحسد

(وكذلك) ومثل ذلك الاجتناء الذي دلت عليه رؤياك (يحتيك ربك) يصطفيك والاجتناء والاصطفاء افتعال من حيث
 الشيء اذا حصلته لنفسك وجيت الماء ﴿ ٣٧٩ ﴾ في الخوض { سورة يوسف } جتته (ويملك) كلام مبتدأ

غير داخل في حكم التشبيه
 كأنه قيل وهو يملك (من
 تأويل الاحاديث) أي
 تأويل الرؤيا وتأويلها
 عبارتها وتفسيرها وكان
 يوسف أعبر الناس للرؤيا
 أو تأويل أحاديث الانبياء
 وكتب الله وهو اسم جمع
 للحديث وليس يجمع
 أحادithe (وتم نعمته عليك
 وعلى آل يعقوب) بأن
 وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة
 الآخرة أي جعلهم أنبياء
 في الدنيا وملوكا وتلقاهم
 عنها إلى الدرجات العلى
 في الجنة وآل يعقوب أهله
 وهم نسله وغيرهم وأصل
 آل أهل بدليل تصديره على
 أهيل الا انه لا يستعمل الا
 قمين له خطر يقال آل
 النى وآل الملك ولا يقال
 آل الحجام ولكن أهله وانما
 علم يعقوب ان يوسف يكون
 نبيا واخوته أنبياء استدلالا
 بضوء الكواكب فلذا قال
 وعلى آل يعقوب (كما
 أتمها على أبويك من قبل)
 أراد الجد وأبا الجد (ابراهيم
 واسحق) عطف بيان
 لأبويك

(وكذلك) هكذا
 (يحتيك) يصطفيك (ربك)

تسويلهم وإثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد ﴿ وكذلك ﴾ أي وكما اجتنبك لئلا
 هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكال نفس ﴿ يحتيك ربك ﴾ للنبوة والملك أو
 لامور عظام والاجتناء من حيث الشيء اذا حصلته لنفسك ﴿ ويملك ﴾ كلام مبتدأ
 خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يملك ﴿ من تأويل الاحاديث ﴾ من تعبير الرؤيا لانه
 احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس أو الشيطان ان كانت كاذبة أو من تأويل
 غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للحديث كما باطل اسم
 جمع للباطل ﴿ وتم نعمته عليك ﴾ بالنبوة أو بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة
 ﴿ وعلى آل يعقوب ﴾ يريد به سائر بني ولعله استدلل على نبوتهم بضوء الكواكب
 أو نسله ﴿ كما أتمها على أبويك ﴾ بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى
 اسحق بأفقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم ﴿ من قبل ﴾ أي من قبلك أو من قبل هذا
 الوقت ﴿ ابراهيم واسحق ﴾ عطف بيان لأبويك

غيره اضافة الرؤيا المحبوبة الى الله تعالى اضافة تشريف بخلاف الرؤيا المكروهة وان
 كانا جميعا من خلق الله وتديره وارادته ولاقل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهة
 ويرفضها فيستحب اذا رأى الرجل في منامه ما يحب أن يحدث به من يحب واذا رأى ما يكره فلا
 يحدث به وليتعود ذمته من الشيطان الرجيم ومن شره او ليتقل ثلثا ولا يتحول الى جنبه الآخر
 فانها لانضره فان الله تعالى جعل هذه الاسباب سببا لسلامته من المكروه كما جعل الصدقة سببا
 لوقاية المال وغيره من البلاء والله أعلم ﴿ قوله تعالى ﴾ وكذلك يحتيك ربك ﴿ يعنى
 يقول يعقوب ويوسف عليه الصلاة والسلام أي وكما رفع منزلتك بهذه الرؤيا
 الشريفة العظيمة كذلك يحتيك ربك يعنى يصطفيك ربك واجتناء الله تعالى العبد
 تخصيصه اياه بفيض الهى تحصل له منه أنواع الكرامات بلاسى من العبد وذلك
 مختص بالانبياء أو بعض من يقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين ﴿ ويملك
 من تأويل الاحاديث ﴾ يعنى به تعبير الرؤيا سمي تأويلا لانه يؤل أمره الى ما رأى في
 منامه يعنى يملك تأويل احاديث الناس فيما يرونه في منامهم وكان يوسف عليه الصلاة
 والسلام أعلم الناس بتعبير الرؤيا وقال الزجاج تأويل احاديث الانبياء والامم السالفة
 والكتب المنزلة وقال ابن زيد يملك العلم والحكمة ﴿ وتم نعمته عليك ﴾ يعنى
 بالنبوة قاله ابن عباس لان منصب النبوة أعلى من جميع المناصب وكل الخلق دون
 درجة الانبياء فهذا من تمام النعمة عليهم لان جميع الخلق دونهم في الرتبة والمناصب
 ﴿ وعلى آل يعقوب ﴾ المراد بآل يعقوب أولاده فانهم كانوا أنبياء وهو المراد من اتمام
 النعمة عليهم ﴿ كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق ﴾ بأن جعلهما نبين
 وهو المراد من اتمام النعمة عليهما وقيل المراد من اتمام النعمة على ابراهيم صلى الله

بالنبوة (ويملك من تأويل الاحاديث) من تعبير الرؤيا (وتم نعمته عليك) بالنبوة والاسلام أي عمتك على ذلك (وعلى آل يعقوب)
 بك أي وتم نعمته على أولاد يعقوب بك (كما أتمها) نعمته بالنبوة والاسلام (على أبويك من قبل) من قبلك (ابراهيم واسحق)

﴿ان ربك عليم﴾ بن يستحق الاجتهاد ﴿حكيم﴾ يفعل الاشياء على ما ينبغي ﴿لقد كان في يوسف واخوته﴾ أي في قصتهم ﴿آيات﴾ دلائل قدرة الله وحكمته وعلامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية ﴿للسائلين﴾ لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته علانته العشرة وهم يهوذا وروبييل وشمعون ولاوى وربالون وبشجر ودينه من بنت خالته لياتزوجها يعقوب اولاً فلما توفيت تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم تكن الجمع محرماً حينئذ واربعة آخرون دان ونفتالي وجاد وآشر من سريتين زلفة وبهية

عليه وسلم بان خلصه الله من النار واتخذ خليلاً والمراد من اتمام النعمة على اسحق بان خلصه الله من الدخ وهذا على قول من يقول ان اسحق هو الذي ليس بشئ والقول الاول هو الاصح بان اتمام النعمة عليهما بالنبوة لانه لأعظم من منصب النبوة فهو من أعظم النعم على العبد ﴿ان ربك عليم﴾ يعني بمصالح خلقه ﴿حكيم﴾ يعني انه تعالى لا يفعل شيئاً الا بحكمة وقيل انه تعالى حكم بوضع النبوة في بيت ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضي الله عنهما كان بين رؤيا يوسف هذه وبين تحقيقها بمصر واجتماعه بابويه واخوته أربعون سنة وهذا قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصري كان بينهما ثمانون سنة فلما بلغت هذه الرؤيا اخوة يوسف حسدوه وقالوا ما رضى أن يسجد له اخوته حتى يسجد له أبواه ﴿قوله عز وجل﴾ لقد كان في يوسف واخوته ﴿يعني في خبره وخبر اخوته وأسمائهم روبييل وهو أكبرهم وشمعون ولاوى ويهوذا وزبولون وبشجر وأهم ليان وهي ابنة خال يعقوب وولد يعقوب من سريتين اسم احدهما زلفة والآخرى بهية أربعة أولاد وأسمائهم دان ونفتالي وجاد وآشر ثم توفيت لياقزوج يعقوب اخنها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهؤلاء بنو يعقوب هم الاسباط وعددهم اثنا عشر نفراً ﴿آيات للسائلين﴾ وذلك ان اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سأله عن سبب انتقال ولد يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر ذكر قصة يوسف مع أخوته فوجدوها موافقة لما في التوراة فحببوا منه فسل هذا تكون هذه القصة دالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يجالس العلماء والاحبار ولم يأخذ عن أحد منهم شيئاً فدل ذلك على ان ما أنبأ به وحى سماوى وعلم قدسى أو حاه الله اليه وشرفه ومعنى آيات للسائلين أى عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم ومنها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم من الحسد ومنها صبر يوسف على اخوته وبلواه مثل ألقاه في الحب وبيعه عبداً وسجنه بعد ذلك وما آل اليه أمره من الملك ومنها ما انتقل عايه من حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمره من باوغ المراد وغير ذلك من الآيات التي اذا فكر فيها الانسان اعتبر واعتظ

(ان ربك عليم) يعلم من يحق له الاجتهاد (حكيم) يضع الاشياء مواضعها (لقد كان في يوسف واخوته) أي في قصتهم وحدثتهم (آيات) علامات ودلالات على قدرة الله وحكمته في كل شيء آية مكي (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم وعرفها أو آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سأله من اليهود عنها فاخبرهم من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب وأسمائهم يهوذا وروبييل وشمعون ولاوى وزبولون وبشجر وأهم ليان وبان ودان ونفتالي وجاد وآشر من سريتين زلفة وبهية فلما توفيت لياقزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف

ان ربك عليم (بنعمته)
(حكيم) باتمامها ويقال
عليهم برؤياك حكيم بما يصيبك
(لقد كان في يوسف) في
خبر يوسف (واخوته آيات)
عبرات (للسائلين) عن
خبرهم نزلت هذه الآية
في خبر من اليهود

(اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أبينا منا) اللام لام الابتداء وفيها تأكيد وتحقيق لضمون الجملة أرادوا ان زيادة محبة
لهما أمر ثابت لا شبهة فيه وانما قالوا ﴿ ٣٨١ ﴾ وأخوه وهم { سورة يوسف } اخوته أيضا لان أمهما

كانت واحدة وانما قيل
أحب في الاثنين لان أفضل
من لا يفرق فيه بين الواحد
وما فوقه ولا بين المذكر
والمؤنث ولا بد من الفرق
مع لام التعريف وإذا
أضيف ساغ الأمران
والواو في (ونحن عصبه)
للحال أي انه يفضلهما
في المحبة علينا وهما صغيران
لا كفاية فيهما ونحن
عشرة رجال كفاة تقوم
بمرافقه فمحن أحق بزيادة
المحبة منهما لفضلنا بالكثرة
والمنفعة عليهما (ان أبانا
لنن صلال ميين) غلط في
تدوير أمر الدنيا ولو وصفوه
بالضلالة في الذين لكفروا
والعصبة العشرة فصاعدا
(اقتلوا يوسف) من جملة
ما حكى بعد قوله اذ قالوا
كأنهم اطبقوا على ذلك الا
من قال لا تقتلوا يوسف وقيل
الآمر بالقتل شمعون
والباقون كانوا راضين
فهم أو أمروا (أو اطرحوه
أرضا) منكرة مجهولة
بعيدة عن العمران وهو

(اذ قالوا) اخوة يوسف
بعضهم لبعض (ليوسف
واخوه) بنيامين (أحب الى
أبينا) أثر عندهم منا ونحن
عصبة (عشرة) ان أبانا

﴿ اذ قالوا ليوسف وأخوه ﴾ بنيامين ، مخصصة بالامانة لا اختصاصه بالاخوة من الطرفين
﴿ أحب الى أبينا منا ﴾ وحده لان أفضل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله
بخلاف أخويه فان الفرق واجب في المحلى جائز في المضاف ﴿ ونحن عصبه ﴾ والحال اناجاعة
اقوياء احق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبة العشرة فصاعدا سمو بذلك
لان الامور تعصب بهم ﴿ ان أبانا لنن صلال ميين ﴾ تفضيله المفضل أو لترك التعديل
في المحبة روي انه كان أحب اليه لما يرى فيه من الخبايل وكان اخوته يحسدونه فلما رأى
الرؤيا ضاع عمله المحبة بمحبت لم يصبر منه فتبالغ حسدهم حتى جعلهم على التعرض له
﴿ اقتلوا يوسف ﴾ من جملة المحكي بعد قوله اذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الامن قال
لا تقتلوا يوسف وقيل انما قاله شمعون أو دان ورضى به الآخرون ﴿ أو اطرحوه أرضا ﴾

﴿ اذ قالوا ﴾ يعني اخوة يوسف ﴿ ليوسف ﴾ اللام فيه لام القسم تقديره والله ليوسف
﴿ وأخوه ﴾ يعني بنيامين وهما من أم واحدة ﴿ أحب الى أبينا منا ونحن عصبه ﴾ انما قالوا
هذه المقالة حسدا منهم ليوسف وأخيه لما رأوا من ميل يعقوب اليه وكثرة شفقه عليه
والعصبة الجماعة وكانوا عشرة قال الفراء العصبة هي العشرة فآزاد وقيل هي ما بين
الواحد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقال مجاهد هي ما بين العشرة الى
خسة عشر وقيل الى الاربعين وقيل الاصل فيه أن كل جماعة يتعصب بعضهم ببعض
يسمون عصبه والعصبة لا واحد لها من لفظها كالرهنط والفر ﴿ ان نالني صلال ميين ﴾
يعني لني خطأ بين في اثاره حب يوسف علينا مع صفه لانفع فيه ونحن عصبه
ننفعه ونقوم بمصالحه من أمر دنياه واصلاح أمر مواشيه وليس المراد من ذكر هذا
الضلال الضلال عن الدين اذ لو أرادوا ذلك لكفروا به ولكن أرادوا به الخطأ في أمر
الدنيا وما يصلحها يقولون نحن أنفع له من يوسف فهو مخطئ في صرف محبة اليه
لانا أكبر منه سنا وأشد قوة وأكثر منفعة وغاب عنهم المقصود الاعظم وهو أن
يعقوب غايه الصلاة والسلام ما فضل يوسف وأخاه على سائر الاخوة الا في المحبة
للمحبة ومحبة القلب ليس في وسع البشر دفعها ويحتمل أن يعقوب انما خص يوسف
بمزيد المحبة والشفقة لان أمه ماتت وهو صغير أو لانه رأى فيه من آيات الرشد
والهجابة ما لم يره في سائر اخوته فان قلت الذي فعله اخوة يوسف بسوسف هو
محض الحسد والحسد من أمهات الكبائر وكذلك نسبة أبيهم الى الضلال هو محض
لعقوق وهو من الكبائر أيضا وكل ذلك قاذح في عصمة الانبياء فا الجواب عنه قلت
هذه الافعال انما صدرت من اخوة يوسف قبل ثبوت البوة لهم والمعتبر في عصمة
الانبياء هو وقت حصول البوة لا قبلها وقيل كانوا وقت هذه الافعال مرافقين غير
بالعين ولا تكليف عليهم قبل البلوغ فلي هذا لم تكن هذه الافعال قاذحة في عصمة
الانبياء ﴿ قوله تعالى حكايت عن اخوة يوسف ﴾ اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا

في ضلال ميين في خطأ بين في حب يوسف واختاره عليهما قال بعضهم ليهن (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا) في حب

معنى تنكيرها واخلاؤها عن يوسف ولهذا الابهام نصبت نصب الظروف المبهمة (يخل لكم وجه) أيكم يقبل عليكم اقبالا واحدة لا يلتفت عنكم الى غيركم {الجزء الثاني عشر} والمراد ٣٨٢ سلامة محبتهم ممن يشاركونهم فيها

فكان ذكر الوجه تصوير معنى اقباله عليهم لان الرجل اذا اقبل على الشيء اقبل بوجهه وجاز ان يراد بالوجه الذات كما قال وبقى وجه ربك (وتكونوا) مجزوم عطفًا على يخل لكم (من بعده) من بعد يوسف أي من بعد كفايته بالقتل أو التعريب أو من بعد قتله أو طرحه فيرجع الضمير الى مصدر اقتلوا أو اطرحو (قوما صالحين) تائبين الى الله عما جئتم عليه ويصلح حالكم عند أيكم (قال قائل منهم) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا (لا تقتلوا يوسف) فانه القتل عظيم (والقوة في غيابة الحب) في قعر البئر وما غاب منه عن عين الناظر غيابات وكذا ما بعده مدني

(يخل لكم وجه أيكم) يقول يقبل عليكم أبوكم بوجهه (وتكونوا من بعده) من بعد قتله (قوما صالحين) تائبين من قتله ويقال صلت حالكم مع أيكم (قال قائل منهم) من اخوة يوسف وهو يهوذا

منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وابهامها ولذلك نصبت كالظروف المبهمة (يخل لكم وجه أيكم) جواب الامر والمعنى يصف لكم وجه أيكم فيقبل بكمليته عليكم ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا ينازعكم في محبته احد (وتكونوا) جزم بالمعطف على يخل أو نصب بإضماران (من بعده) من بعد يوسف والقراغ من أمره أو قتله أو طرحه (قوما صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جئتم أو صالحين مع أيكم يصلح ما بينكم وبينه بعذر تمهدونه أو صالحين في امر دنياكم فانه ينظم لكم بعده بخلو وجهه أيكم (قال قائل منهم) يعني يهوذا وكان أحسنهم فيه رأيا وقيل روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل عظيم (والقوة في غيابة الحب) في قعره سمي به لغيوبته عن عين الناظرين وقرا ناع في غيابات في الموضعين على الجمع كأنه تلك الحب غيابات وقري

يخل لكم وجه أيكم لما قوى الحسد وبلغ النهاية قال اخوة يوسف فيما بينهم لا بد من تبديد يوسف عن أبيه وذلك لا يحصل الا باحد طريقين اما القتل سرّة واحدة أو التعريب الى الارض يحصل اليأس من اجتماعه بابيه بأن تقتل سره الاسد والسباع أو يموت في تلك الارض البعيدة ثم ذكروا العلة في ذلك وهي قوله يخل لكم وجه أيكم والمعنى انه قد شغله حب يوسف عنكم فاذا فعلتم ذلك بيوسف أقبل يعقوب بوجهه عليكم وصرف محبته اليكم (وتكونوا من بعده) يعني من بعد قتل يوسف أو إبعاده عن أبيه (قوما صالحين) يعني تائبين فتابوا الى الله بعد عنكم فتكونوا قوما صالحين وذلك انهم لم يعلموا ان الذي عزموا عليه من الذنوب الكبائر قالوا تتوب الى الله من هذا الفعل وتكون من الصالحين في المستقبل وقال مقاتل معناه يصلح لكم أمركم فيما بينكم وبين أيكم فان قلت كيف يليق أن تصدر هذه منهم وهم أنبياء قلت الجواب ما تقدم انهم لم يكونوا أنبياء في ذلك الوقت حتى تكون هذه الافعال قادمة في عصمة الانبياء وانما أقدموا على هذه الافعال قبل النبوة وقيل ان الذي أشار بقتل يوسف كان أجنيا شاوروه في ذلك فأشار عليهم بقتله (قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف) يعني قال قائل من اخوة يوسف وهو يهوذا وقال قتادة هو روبيل وهو ابن خالته وكان أكبرهم سنا وأحسنهم رأيا فيه فنهاهم عن قتله وقال القتل كبيرة عظيمة والاصح ان قائل هذه المقالة هو يهوذا لانه كان أقربهم اليه سنا (والقوة في غيابة الحب) يعني القوة في أسفل الحب وظلمته والغيابة كل موضع ستر شيئا وغيبه عن النظر والحب البئر الكبيرة غير مطوية سمي بذلك لانه جب أي قطع ولم يطلو وأفاد ذكر الغيابة مع ذكر الحب ان المشير أشار بطرحه في موضع من الحب مظلم لا يراه أحد واختلفوا في مكان ذلك الحب فقال قتادة هو بئر بيت المقدس وقال وهب هو في أرض الاردن وقال مقاتل هو في أرض الاردن على ثلاثة فرائخ من منزل يعقوب وانما عنيوا ذلك الحب للعلة التي ذكروها وهي قولهم

لاخوته (لا تقتلوا يوسف والقوة) ولكن اطرحوه (في غيابة الحب) في أسفل الحب ويقال في ظلمته (ياتقطه)

(يلتقطه بعض السيارة)
بعض الاقوام الذين
يسرون في الطريق
(ان كنتم فاعلين) به شيئاً
(قالوا يا ابانا مالك لا تأمنا
على يوسف وانا له لاصحون)
أى لم نخافنا عليه ونحن
نريد له الخير ونشفق عليه
وأرادوا بذلك لما عزموا
على كيد يوسف استنزاه
عن رأيه وعادته في حفظه
منهم وفيه دليل على أنه
أحسن منهم بما أوجب ان
لا يأمنهم عليه (أرسله معنا
غدا نرتع) نتسع في أكل
الفواكه وغيرها والرتعة
السمة (ونلعب) نفرح
بما يباح كالصيد والرمي
والركض بالياء فيهما مدنى
وكوفى وبالنون فيهما
مكى وشامى وأبو عمرو
وبكسر العين مجازى من
ارتعى برتعى افعال من الرعى

(يلتقطه) يرفعه
(بعض السيارة) مارى
الطريق من المسافرين
(ان كنتم فاعلين) به أمرائهم
جاؤا الى أبيهم (قالوا)
لايهم (يا ابانا مالك لا تأمنا
على يوسف وانا له لاصحون)
حافظون (أرسله معنا غدا
يرتع) يذهب ويمضى
وينشط (ونلعب) يلهو

غيبه وغيايات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذين يسرون
في الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتى أو ان كنتم على ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابيه
(قالوا يا ابانا مالك لا تأمنا على يوسف) لم نخافنا عليه (وانا له لاصحون) ونحن
تشفق عليه ونريد له الخير ارادوا به استنزاه عن رأيه في حفظه منهم لما تنسم من حسدهم
والمشهور تأمنا بالادغام باسماء وعن نافع بترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام لانهما
من كلمتين ونمنا بكسر التاء (أرسله معنا غدا) الى الصحراء (نرتع) نتسع في أكل الفواكه
ونحوها من الرتعة وهى الحصب (ونلعب) بالاستباق والانتضال وقرأ ابن كثير نرتع بكسر
العين على أنه من ارتعى يرتعى ونافع بالكسر والياء فيه وفي يابى وقرأ الكوفيون ويعقوب
بالياء والسكون على اسناد الفعل الى يوسف وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر

(يلتقطه بعض السيارة) وذلك ان هذا الجب كان معروفاً يرد عليه كثير من المسافرين والالتقاط
أخذ الشيء من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة بعض السيارة يأخذه بعض
المسافرين فيذهب به الى ناحية أخرى فتستريحون منه (ان كنتم فاعلين) فيه اشارة الى ترك
الفعل فكأنه قال لا تفعلوا شيئاً من ذلك وان عزمتم على هذا الفعل فافعلوا هذا القدران
كنتم فاعلين ذلك قال البغوى كانوا يومئذ بالغين ولم يكونوا أنبياء الابعده وقيل لم
يكونوا بالغين وليس بصحيح بدليل أنهم قالوا وتكونوا من بعده قوما صالحين وقالوا
يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين والصغير لاذنب له قال محمد بن اسحق استقل
فلهم هذا على جرائم كثيرة من قطيعة الرحم وعقوق الوالدين وقلة الرأفة بالصغير
الذى لاذنب له والقدر بالامانة وترك العهد والكذب مع أبيهم وعفا الله عن ذلك
كله حتى لا يأس أحد من رحمة الله تعالى وقال بعض أهل العلم عزموا على قتله
وعصمهم الله رحمة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعاً وكل ذلك كان قبل ان نبأهم
الله فلما أجمعوا على التفرق بين يوسف وبين والده بصرب من الحيل (قالوا)
يعنى قال اخوة يوسف ليصوب (يا ابانا مالك لا تأمنا على يوسف) بدؤا بالانكار
عليه في ترك ارسال يوسف معهم كأنهم قالوا أتخافنا عليه اذا أرسله معنا (وانا له
لناصحون) المراد بالنصح هنا القيام بالمصلحة وقيل البر والطف والمعنى وانا
لماطفون عليه قائمون بمصلحته وبحفظه وقال مقاتل في الكلام تقديم وتأخير وذلك
انهم قالوا لا يهم أرسله معنا فقال يعقوب انى ليحزنى ان تذهبوا به فحينئذ قالوا مالك
لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون ثم قال (أرسله معنا غدا) يعنى الى الصحراء
(نرتع) الرتع هو الاتساع في الملاذيقال رتعا فلان في ماله اذا انفقته في شهواته والاصل في الرتع
أكل البهائم في الحصب زمن الربيع ويستعار للانسان اذا أريد به الاكل الكثير
(ونلعب) اللعب معروف قال الراغب يقال لعب فلان اذا كان فعله غير قاصده
مقصداً صحيحاً سئل أبو عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا
يومئذ أنبياء ويحتمل أن يكون المراد بالاسباب الاقضاء على المباحات لاجل الشرايع

(واناله لحافظون) من ان يناله مكروه (قال اني ليحزني ان تذهبوا به) أي يحزني ذهابكم به واللام لام الابتداء (وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم منه) { الجزء الثاني عشر } غافلون) اعتذر ٣٨٤ - اليه بان ذهابهم به عما يحزنه لا

العين ويلعب بالرفع على الابتداء (واناله لحافظون) ان يناله مكروه (قال اني ليحزني ان تذهبوا به) لشدة مفارقتة على وقلة صبري عنه (وأخاف ان يأكله الذئب) لان الارض كانت مذابة وقيل رأى في المنام ان الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره وقد همز ما على الاصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وابو عمرو ووقفا وعاصم وابن عامر درجا ووقفا وحجة درجا واشتقاقه من تنأيت اخرج اذ اهدت من كل جهة (وانتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب أو لقلة اهتمامكم بحفظه (قالوا ان يأكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه (انا اذا لحاسرون) ضعفاء مذنون أو مستحقون لان يدعى عليهم بالحسار والواو في ونحن عصبة للحال (فلما ذهبوا به واجموا ان يحملوه في غيابة الجب) وعزموا على ألقائه فيها والبئر بئر بيت المقدس أو بئر بارض الاردن أو بين مصر ومدين أو على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب عليه السلام وجواب لما محذوف مثل فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى انهم

الصدر ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لجابر رضى الله عنه هلا بكم بالاعبها وتلاعبك وأيضا فان لعبهم كان الاستباق وهو غرض صحيح مباح لما فيه من المحاربة والاقدام على الاقران في الحرب بدليل قوله نستبق وانما سموه لعبا لانه في صورة اللعب وقيل معنى نزع وتلب تنعم وتأكل وتلهو وتنشط (واناله لحافظون) يعني نجتهد في حفظه غاية الاجتهاد حتى نرده اليك سالما (قال) يعني قال لهم يعقوب عليه الصلاة والسلام (اني ليحزني ان تذهبوا به) أي ذهابكم به والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب ومعنى الآية أنه لما طلبوا منه أن يرسل معهم يوسف عليه الصلاة والسلام اعتذر يعقوب عليه الصلاة والسلام بذكرين احدهما ان ذهابهم به ومفارقتة اياه يحزنه لانه كان لا يقدر ان يصبر عنه ساعة والثاني قوله (وأخاف ان يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون) يعني اذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم وذلك ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان رأى في المنام ان ذبا شد على يوسف عليه الصلاة والسلام فكان يعقوب يخاف عليه من ذلك وقيل كانت الذئب في أرضهم كثيرة (قالوا) يعني قال اخوة يوسف عجيبين ليعقوب (ان يأكله الذئب ونحن عصبة) أي جماعة عشرة رجال (انا اذا لحاسرون) يعني عجزه ضعفاء وقيل انهم خافوا ان يدعوا عليهم يعقوب بالحسار والبوار وقيل معناه انا اذا لم تقدر على حفظ أخنا فكيف تقدر على حفظ مواشينا فمن اذا حاسرون قوله عز وجل (فلما ذهبوا به) فيه ضمير واختصار تقديره فارسله معهم فلما ذهبوا به (واجموا أن يحملوه في غيابة الجب) يعني وعزموا على أن يلقوه في غيابة الجب

ذكر قصة ذهابهم يوسف عليه الصلاة والسلام

قال وهب وغيره من أهل السير والاخبار ان اخوة يوسف قالوا له أما تشتاق ان ا

كان لا يصبر عنه ساعة وانده يخاف عليه من عدوة الذئب اذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم (قالوا ان يأكله الذئب) اللام موطئة للقسم والقسم محذوف تقديره والله ان يأكله الذئب والواو في (ونحن عصبة) أي فرقة مجتمعة مقتدرة على الدفع للحال (انا اذا لحاسرون) جواب للقسم مجزئ من جزاء الشرط أي ان لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلك مواشينا اذا وخسرنا هاهنا اجابوا عن عذره الثاني دون الاول لان ذلك كان يغيظهم (فلما ذهبوا به واجموا أن يحملوه في غيابة الجب) أي عزموا على ألقائه في البئر وهي بئر على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب عليه السلام وجواب لما محذوف تقديره فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى

(واناله لحافظون) مشفقون (قال) أي بهم (اني ليحزني ان تذهبوا به) بلا أراه (وأخاف ان يأكله الذئب) لانه رأى في منامه ان ذبا يشد عليه من ذلك قال وأخاف ان يأكله الذئب (وانتم عنه غافلون) باللعب ونفال غفلون مما هم (بالا)

لايهم (ان يأكله الذئب ونحن عصبة) عشرة (انا اذا لحاسرون) اجزون ويقال مغنون بترك حرمته (خرج) الوالد والاخ (فلما ذهبوا به) بعدما أذن لهم ذهابه (واجموا أن يحملوه) يقول اجتمعوا على ان يطرحوه (في غيابة الجب)

لمبارزوا به الى الصحراء اخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا اما عاهدتوني ان لا تقتلوه فاتوا به الى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويختالوا به على ابيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قصي انوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤنسوك فلما بلغ نصفها القوه وكان فيهما ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه

تخرج معنا الى مواشينا فنصيد ونستبق قال بلى قالوا له انسل اباك ان يرسلك معنا قال يوسف افعلوا فدخلوا بجماعتهم على يعقوب فقالوا يا ابانا ان يوسف قد احب ان يخرج معنا الى مواشينا فقال يعقوب ماتقول يا بني قال نعم يا ابيت اني ارى من اخوتي اللين واللطيف فاحب ان تأذن لي وكان يعقوب يكره مفارقتهم ويحب سرضانه فاذنه ولأرسله معهم فلما خرجوا به من عند يعقوب جعلوا يحملونه على رقابهم ويعقوب ينظر اليهم فلما بعدوا عنه وصاروا الى الصحراء القوه على الارض وأظهروا له ما في أنفسهم من العداوة واغلظوا له القول وجعلوا يضربونه فجعل كلما جاء الى واحد منهم واستغاث به ضربه فلما فطن لما عزموا عليه من قتله جعل ينادي يا ابناءه يا يعقوب لورأيت يوسف ومائزله من اخوته لا حزنك ذلك وابكائك يا ابناءه . الأسرع مانسوا عهدك وشيعوا وصيتك وجعل يبكي بكاء شديدا فاخذه روبيل وجالده به الارض ثم جثم على صدره وأراد قتله فقال له يوسف مهلا يا أخي لا تقتلني فقال له يا ابن راحيل أنت صاحب الاحلام قل لرؤياك تخلصك من أيدينا ولوى عنقه فاستغاث يوسف يهوذا وقال له ائتني الله في وحل بيني وبين من يريد قتل فادرسته رجة الاخوة ورق له فقال يهوذا يا اخوتي ما على هذا عاهدتوني الا أدلكم على ما هو أهون لكم وأرفق به فقالوا وما هو قال تلقونه في هذا الجب اما أن يموت أو يلقطه بعض السيارة فانطلقوا به الى بئر هناك على غير الطريق واسع الاسفل ضيق الرأس فجعلوا يدلون في البئر فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه فقال يا اخوتاه ردوا على قصي لاستتربه في الجب فقالوا ادع الشمس والقمر والكواكب تخلصك وتؤنسك فقال اني لم ار شيئا فalcوه فيها ثم قال لهم يا اخوتاه ائذعوني فيها فريدا وحيدا وقيل جعلوه في دلو ثم أرسلوه فيها فلما بلغ نصفها القوه ارادة أن يموت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة كانت في البئر فقام عليها وقيل نزل عليه ملك فجعل يديه وأخرج له صخرة من البئر فاجلسه عليها وقيل انهم لما القوه في الجب جعل يبكي فنادوه فظن أنها رجة أدركتهم فاجابهم فارادوا أن يرضخوه بصخرة ليقتلوه فمعهم يهوذا من ذلك وقيل ان يعقوب لما بشه مع اخوته أخرج له قميص ابراهيم الذي كساه الله اياه من الجنة حين ألتى في النار فجعله يعقوب في قصة فضة وجعلها في عنق يوسف قال له الملك اياه حين ألتى في الجب فاضاعله الجب وقال الحسن لما ألتى يوسف في الجب عذب مأؤه فكان يكفيه عن الطعام والشراب ودخل عليه حبريل فأنس به

انهم لما برزوا به الى البرية
أظهروا له العداوة وضربوه
وكادوا يقتلونه فمعهم يهوذا
فلما أرادوا ألقاه في الجب
تعلق بشيأهم فنزعوا هام من يده
فتعلق بحائط البئر فربطوا
يديده ونزعوا قميصه ليلطخوه
بالدم فمختالوا به على ابيهم
وادلوه في البئر وكان فيها
ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة
فقام عليها وهو يبكي وكان
يهوذا يأتيه بالطعام ويروي
ان ابراهيم عليه السلام حين
ألتى في النار جرد عن ثيابه
فاتاه حبريل عليه السلام
بقميص من حرير الجنة
فالبسه اياه فدفعه ابراهيم
الى اسحق واسحق الى يعقوب
فجعل يعقوب في تيممة
علقها في عنق يوسف
فاخرج حبريل وألبسه اياه
في أسفل الجب

جبرائيل عليه السلام بالوحي كما قال ﴿واوحينا اليه﴾ وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مراهقا اوحى اليه في صغره كما وحي الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار جرد عن ثيابه فاتاه جبريل عليه السلام بشميس من حر الجنة فالبسها عليه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في ثمينة طقة يابوسف فاخرجه جبريل عليه السلام والبسها عليه ﴿لتنبئهم بأسرهم هذا﴾ لتحدثهم بما فعلوا بك ﴿وهم لا يشعرون﴾ انك يوسف لعلو شأنك وبعد عن اوهامهم وطول العهد المتغير للسل والهيات وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه مختارين ففرقهم وهم له منكرون بشره بما يقول اليه امره ايناساله وتطيبا لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل

فلما امسى نهض جبريل ليذهب فقال له انك اذا خرجت استوحشت فقال له اذارهبت شيئا قتل يا صرخ المستصرخين ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب المكروبين قد ترى مكاني وتسلم حالي ولا يخفى عليك شيء من امري فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستأنس في الجب وقال محمد بن مسلم الطائي لما اتى يوسف في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لي فرجا مما انا فيه فابات فيه واختلقوا في قدر عمر يوسف يوم اتى في الجب فقال الضحك ست سنين وقال الحسن اثنا عشرة سنة وقال ابن السائب سبع عشرة سنة وقيل ثمان عشرة سنة وقيل مكث في الجب ثلاثة ايام وكان اخوته يرعون حوله وكان يهودا ياتي به بالطعام فذلك قوله تعالى ﴿واوحينا اليه لتنبئهم بأسرهم هذا﴾ يعني لتخبرن اخوتك قال اكثر المفسرين ان الله اوحى اليه وحيا حقيقة فبعث اليه جبريل يؤنسه ويشره بالخروج ويخبره انه سينبئهم بما فعلوا ويحازيمهم عليه هذا قول طائفة عظيمة من المحققين ثم القائلون بهذا القول اختلفوا هل كان بالفاقي ذلك الوقت او كان صبي صغيرا فقال بعضهم انه كان بالفاو وكان عمره خمس عشرة سنة وقال آخرون بل كان صغيرا الا ان الله عز وجل اكمل عقله ورشده وجعله صالحا لقبول الوحي والنبوة كما قال في حق عيسى عليه الصلاة والسلام فان قلت كيف جعله نبيا في ذلك الوقت ولم يكن أحد يبلغه رسالة ربه لان فائدة النبوة والرسالة تبليغها الى من ارسل اليه قلت لا يمتنع ان الله يشرفه بالوحي ويكرمه بالنبوة والرسالة في ذلك الوقت وفائدة ذلك تطيب قلبه وازالة الهم والنم والوحشة عنه ثم بعد ذلك يأمره بتبليغ الرسالة في وقتها وقيل ان المراد من قوله واوحينا اليه وحى الهام كما في قوله تعالى واوحى ربك الى النحل واوحينا الى ام موسى والقول الاول اولى وقوله تعالى ﴿وهم لا يشعرون﴾ يعني يا محاشا اليك وانت في البئر بانك ستخبرهم بصنيعهم هذا والفائدة في اخفاء ذلك الوحي عنهم انهم اذا عرفوه قربا زاد حسدهم له وقيل ان الله تعالى اوحى الى يوسف لتخبرن اخوتك بصنيعهم هذا بعد هذا اليوم وهم لا يشعرون بانك انت يوسف والمقصود من ذلك تقوية قلب يوسف عليه الصلاة والسلام وانه سيخلص مما هو فيه من المحنة ويعبر

(واوحينا اليه) قيل اوحى اليه في الصغر كما اوحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام وقيل كان اذذاك مدركا لتنبئهم بأسرهم هذا أي لتحدثن اخوتك بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف لعلو شأنك وكبرياه سلطانك وذلك انهم حين دخلوا عليه مختارين ففرقهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضع على يده ثم قرءه فظن فقال انه ليخبرني هذا الجام انه كان لكم اخ من أسكم يقال له يوسف وانكم ألقيتوه في بئارة الجب وقتلتم لايه أكله الذئب وبعموه ثمن بنحس أو يتعلق وهم لا يشعرون بأوحينا أي آتسناه بالوحي وأزلنا عن قلبه الوحشة وهم لا يشعرون ذلك

(واوحينا اليه) الى يوسف أرسلنا اليه جبريل ويقال ألهمه (لتنبئهم) لتخبرنهم يا يوسف (بأسرهم) بصنيعهم (هذا) بك (وهم لا يشعرون) وهم لا يعلمون انك يوسف حتى يخبرهم ويقال لا علموا بوحينا الى يوسف

(وجاؤا أباهم عشاء) للاستتار والتجسس على الاعتذار (يكون) حال عن الاعتراف لا تصدق بأية بعد أخوة يوسف فلما سمع صوتهم فزع وقال مالكم يا بني هل أصابكم في غنمكم شيء قالوا لا قال فإلحكم وأين يوسف (قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستبق) أي تسابق في العدو أو في الرمي والافتعال ٣٨٧ والتفاعل يشتركان (سورة يوسف) كالارتقاء والترامى وغير

ذلك (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) ولو كنا عندك من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سي الظن بنا غير واثق بقولنا (وجاؤا على قيصه بدم كذب) ذي كذب ووصف بالمصدر مباغة كأنه نفس الكذب ومينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته روى أنهم ذبحوا سفلة ولطخوا القميص بدمها وزل عنهم أن يعزوه وروى أن يعقوب عليه السلام لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كالיום ذنباً أحلم من هذا أكل ابني ولم يعزق عليه قيصه وقيل كان في قيص يوسف ثلاث آيات كان دليلاً يعقوب على

بأوحينا أي أنسأه بالوحى وهم لا يشعرون ذلك (وجاؤا أباهم عشاء) أي آخر النهار وقرى عشا وهو تصغير عشي وعشى بالضم والقصر جمع أعشى أي عشا من البكاء (يكون) متباكين روى أنه لما سمع بكاءهم فزع وقال مالكم يا بني وأين يوسف (قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستبق) تسابق في العدو أو في الرمي وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف (وجاؤا على قيصه بدم كذب) أي ذي كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز أن يكون وصفا بالمصدر للباغة وقرى بالنصب على الحال من الواو أي جاؤا كاذبين وكذب بالمال غير المجبة أي كدراً وطرى وقيل أصله البياض الخارج على اغتفار الأحداث فتشبه به الدم اللاصق على القميص وعلى قيصه في موضع النصب على الظرف أي فوق قيصه أو على الحال من الدم أن جوز تقديمها على المجرور

مستوليا عليهم ويصيرون تحت أسرهم وقهره قوله تعالى (وجاؤا أباهم عشاء يكون) قال المفسرون لما طرخوا يوسف في الحب رجوا إلى أبيهم وقت المساء ليكونوا في الظلمة اجتراء على الاعتذار بالكذب فلما قربوا من منزل يعقوب جعلوا يبكون وبصرخون فسمع أصواتهم فزع من ذلك وخرج إليهم فلما رآهم قال بالله سألتكم يا بني هل أصابكم شيء في غنمكم قالوا لا قال فإلحكم وأين يوسف (قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستبق) قال ابن عباس يعني نتفضل وقال الزجاج يسابق بعضنا بعضاً في الرمي والأصل في السبق الرمي بالسهم وهو التناضل أيضاً وسمى المتراميان بذلك يقال تسابقا واستبقا إذا فعلا ذلك ليتبين أيهما أبعد سهماً وقال السدي يعني نشدد ونعدو والمعنى نستبق على الإقدام ليتبين أيهما أسرع عدوا وأخف حركة وقال مقاتل نتصيد والمعنى نستبق إلى الصيد (وتركنا يوسف عند متاعنا) يعني عندنا (فأكله الذئب) يعني في حال استبقائنا وغفلتنا عنه (وما أنت بمؤمن لنا) يعني وما أنت بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) يعني في قولنا والمعنى أنا وإن كنا صادقين لكنك لا تصدق لنا قولاً لشدة محبتك ليوسف فأنك تبهما في قولنا هذا وقيل مضاء أنا وإن كنا صادقين فأنك لم تصدقنا لأنهم تظهر عندك أمانة تدل على صدقنا (وجاؤا على قيصه) يعني قيص يوسف بدم كذب أي مكذوب فيه قال ابن عباس أنهم ذبحوا سفلة وجعلوا دمه على قيص يوسف ثم جاؤا أباهم وفي القصة أنهم لطخوا القميص بالدم ولم يشقوه فقال يعقوب لهم كيف أكله الذئب ولم يشق قيصه فاتهم بذلك وقيل أنهم أتوه بذئب وقالوا هذا أكله فقال يعقوب أيها الذئب أنت أكلت ولدي وثمره فوادی فأطلقه الله

كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلاً على براعة يوسف حين قدم من دبره وحمل على قيصه النصب على الظرف كأنه

(وجاؤا أباهم) إلى أبيهم (عشاء) بعد الظهر (يكون) على يوسف (قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستبق) نتفضل ونصطاد (وتركنا يوسف عند متاعنا) ليحفظه (فأكله الذئب) كما قلت (وما أنت بمؤمن) بمصدق (لنا ولو كنا) وإن كنا (صادقين) في قولنا (وجاؤا على قيصه) لطخوا على قيصه (بدم كذب) دم جدى ويقال طرى

قيل وجاؤا فوق قيصه يدم (قال) يعقوب عليه السلام (لـ سوات) زينت أوسـ مات (أنكم أنفسكم أصرا) عظيما ارتكبتمو (فصبر جيل) خبر أو مبتدا لكونه موصوفا أي قاصري صبر جيل أو فصبر جيل أجل وهو مالا شكوى فيه الى الخلق (والله المستعان) أي أستعينه (على) احتمال (ما تصفون) من هلاك يوسف والصبر على الرزق فيه (وجاءت سيارة) رقة تصير من قبل مدين الى مصر وذلك (الجزء الثاني عشر) بعد ثلاثة ٣٨٨ أيام من ألقاه يوسف في الجب فأخطئ

روى انه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل عن قيصه فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه يدم القميص وقال ما رأيت كاليوم ذنبا احلم من هذا اكل ابني ولم عزق عليه قيصه ولذلك (قال بل سولت لكم أنفسكم أصرا) أي سهلت لكم أنفسكم وهونت في أعينكم أصرا عظيما من السؤل وهو الاسترخاء (فصبر جيل) أي قاصري صبر جيل أو فصبر جيل أجل وفي الحديث الصبر الجليل الذي لا شكوى فيه أي الى الخلق (والله المستعان) على ما تصفون (على) احتمال ما تصفونه من هلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبأهم ان صبح (وجاءت سيارة) رقة يسرون من مدين الى مصر فقتلوا قريبا من الجب وكان ذلك بعد ثلاثة أيام من ألقاه فيه (فأرسلوا واردهم) الذي يرده الماء ويستقي لهم وكان مالك بن ذعر الخزاعي (فأدلى دلوه) أرسل الدلو ليلأها

الطريق فقتلوا قريبا منه وكان الجب في قفرة بعيدة من العمران وكان ماؤه ملحا فعدب حين ألقى فيه يوسف (فأرسلوا واردهم) هو الذي يرده الماء ليستقي للقوم اسمه مالك بن ذعر الخزاعي (فأدلى دلوه) أرسل الدلو ليلأها

عز وجل وقال والله ما أكلته ولا رأيت ولدك قط ولا يحل لنا أن نأكل لحوم الانبياء فقال يعقوب مكيف وقمت بأرض كنعان فقال جئت لصلة الرحم وهي قرابة لي فأخذوني وأتوا بي اليك فأطلقه يعقوب ولما ذكر أخوة يوسف ليعقوب هذا الكلام واحتجوا على صدقهم بالقميص الملقح بالدم (قال) يعقوب (بل سولت لكم أنفسكم أصرا) يعني بل زينت لكم أنفسكم أصرا وأصل التسويل تقدير معنى في النفس مع الطمع في اتعانه وقال صاحب الكشف سولت سهلت من السؤل وهو الاسترخاء أي سهلت لكم أنفسكم أصرا عظيم ارتكبتموه من يوسف وهونتكم في أنفسكم وأعينكم فلي هذا يكون معنى قوله بل ردا لقولهم فأكله الذئب كأنه قال ليس الأمر كما تقولون أكله الذئب بل سولت لكم أنفسكم أصرا آخر غير ما تصفون (فصبر جيل) أي فشأن صبر جيل وقيل معناه صبري صبر جيل والصبر الجليل الذي لا شكوى فيه ولا جزع وقيل من الصبر ان لا تحدث بمصيتك ولا تزكين نفسك (والله المستعان) على ما تصفون (يعني من القول الكذب وقيل معناه والله المستعان على حل ما تصفون) قوله عز وجل (وجاءت سيارة) وهم القوم المسافرون سوا سيارة لمسبرهم في الارض وكانوا رقة من مدين يريدون مصر فأخطأ الطريق فمزلوا قريبا من الجب الذي كان فيه يوسف وكان في قفرة بعيدة من العمارة تردم الرعاة والمارة وكان ماؤه ملحا فلما ألقى يوسف فيه عذب فلما نزلوا أرسلوا رجلا من اهل مدين يقال له مالك بن ذعر الخزاعي ليطلب لهم الماء بذلك قوله عز وجل (فأرسلوا واردهم) فأدلى دلوه (قال) والوارد الذي هو يتقدم الرقة الى الماء فيبيء الارشية والدلاء يقال أدليت الدلو اذا أرسلتها في البئر ودلوها اذا أخرجتها قل فتعلق يوسف عليه الصلاة والسلام بالحبال

ان قرأت بالذال (قال بل سولت) زينت لكم أنفسكم أصرا (في هلاك يوسف ففعلتم) فصبر جيل فعل صبر جيل بلا جزع (والله المستعان) منه أستعين (على ما تصفون) على صري على ما تقولون من هلاكه ولم يصدقهم في قولهم لانهم قالوا مرة أخرى قبل هذا قتله اللصوص (وجاءت سيارة) قافلة من المسافرين من قبل مدين يريدون مصر فمضوا في الطريق فأخطأ الطريق فمزلوا يسمون في الارض حتى وقعوا في الاراضي التي فيها الجب وهي أرض دوش بين مدين ومصر فقتلوا

عليه (فأرسلوا واردهم) فأرسل كل قوم طالب الماء وهو سافهم فوافق جب يوسف مالك بن ذعر (وكان) رجل من العرب من أهل مدين ابن أخي شبيب النخعي عليه السلام (فأدلى دلوه) فأرخصي دلوه في جب يوسف فتعلق يوسف فلم يفدر على نزعه من البئر فنظر فيه قرأ أي غلاما قد تعلق بالدلو فادى أصحابه

فتشبت يوسف بالدلو فتزعه (قال ﴿ ٣٨٩ ﴾ يا بشرى) ﴿ سورة يوسف ﴾ كوفي نادى البشرى كأنه

يقول تعالى فهذا أوانك
غيرهم بشرى على اصنافها
الى نفسه أو هو اسم غلامه
فتأذاه مضاقا الى نفسه
(هذا غلام) قيل ذهب به
فلما دنا من أصحابه صاح
بذلك بشرهم به (وأسروه)
الضمير للوارد وأصحابه
أخفوه من الرفقة وأخوة
يوسف فانهم قالوا للرفقة هذا
غلام لنا قد أبق فاشتروه
متناوسكت يوسف مخافة أن
يقاتلوه (بضاعة) حال أى
أخفوه ، أى التجارة والبضاعة
ما يوضع من المال للتجارة
أى قمع (والله عليم بما
يعملون) بما يعمل أخوة
يوسف أيهم وأخهم من
أسره صنيع (وشروه)
وباعوه

(قال يا بشرى) هذا بشرى
يا أصحابي قالوا ما ذلك يا مالك
قال (هذا غلام) أحسن
ما يكون من الغلمان فاجتمعوا
عليه فأخرجوه من الحب
(وأسروه بضاعة) وكنموه
من القوم وقالوا لقومهم
هذه بضاعة استبضعها أهل
الماء لنبيهم لهم عصر (والله
عليم بما يعملون) بيوسف
يعنى أخوة يوسف ويقال
أهل القافلة (وشروه)
باعوه أخوته من مالك بن

﴿ قال يا بشرى هذا غلام ﴾ نادى البشرى بشارة لنفسه أو لقومه كأنه قال تعالى فهذا
أوانك وقيل هو اسم لصاحبه ناداه ليبيته على إخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى بالاضافة
﴿ وقرأ يا بشرى بالادغام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقف ﴾ وأسروه ﴿ أى
الوارد وأصحابه من سائر الرفقة وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيهم لهم
عصر وقيل الضمير لأخوة يوسف وذلك أن يهوذا كان يأتيه بالطعام كل يوم فأتاه يومئذ
فلم يجد فيه فأخبر أخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا أبق منا فاشتروه فسكت يوسف
مخافة أن يقتلوه ﴿ بضاعة ﴾ نصب على الحال أى أخفوه متاعا للتجارة واشتقاقه من البضع
فأنه ما يوضع من المال للتجارة ﴿ والله عليم بما يعملون ﴾ لم يخف عليه أسرهم أو صنيع
أخوة يوسف بأيهم وأخيم ﴿ وشروه ﴾ وباعوه وفى مرجع الضمير الوجهان واشتروه

وكان يوسف عليه السلام أحسن ما يكون من الغلمان وذكر البغوى يستند متصل ان الذى
صلى الله عليه وسلم قال أعطى يوسف شطرا لحسن ويقال انه ورث ذلك الجمال من جده
سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن قال محمد بن اسحق ذهب يوسف وأمة بثلى
الحسن وحكى التلمبى عن كتب الاخبار قال كان يوسف حسن الوجه جندا لشرع ضخم
العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعدين والمضدين والساقين أخيه من البطن
صغير السرة وكان اذا تبسم رأيت النور من ضواحه واذا تكلم رأيت شعاع النور من ثناياه ولا
يستطيع أحد وصفه وكان حسبه كضوء النهار عند الليل وكان يشبه آدم عليه الصلاة والسلام
يوم خلقه الله وصورته قبل أن يصيب الخطيئة قالوا فلما خرج يوسف ورآه مالك بن ذعر
كاحسن ما يكون من الغلمان ﴿ قال ﴾ يعنى الوارد وهو مالك بن ذعر ﴿ يا بشرى ﴾
يعنى يقول الوارد لأصحابه أبشروا ﴿ هذا غلام ﴾ وقرأ يا بشرى بغير اضافة ومعناه
ان الوارد نادى رجلا من أصحابه اسمه بشرى كما تقول يا زيد ويقال ان جذرا ان البثر بكت
على يوسف حين خرج منها ﴿ وأسروه بضاعة ﴾ قال مجاهد أسره مالك بن ذعر وأصحابه
من التجار الذين كانوا معهم وقالوا انه بضاعة استبضعناه لبعض أهل المال الى مصر
وانما قالوا ذلك خيفة أن يطلبوا منهم الشركة فيه وقيل ان أخوة يوسف أسروا
شأن يوسف يعنى أنهم أخفوا أمر يوسف وكونه أخا لهم بل قالوا هو عبدنا أبق وصدقهم
يوسف على ذلك لانهم توعدوه بالقتل سرا من مالك بن ذعر وأصحابه والقول الاول
أصح لان مالك بن ذعر هو الذى أسره بضاعة وأصحابه ﴿ والله عليم بما يعملون ﴾
يعنى من ارادة اهلاك يوسف فجعل ذلك سببا لنجاته وتحقيقا لرؤياه ان يصير ملك
مصر بعد ان كان عبدا قال أصحاب الاخبار ان يهوذا كان يأتي يوسف بالطعام فأتاه
فلم يجده فى الحب فأخبر أخوته بذلك فطلبوه فاذا هم بمالك بن ذعر وأصحابه نزولا
قريبا من البئر فأتوهم فاذا يوسف عندهم فقالوا لهم هذا عبدنا أبق منا ويقال أنهم
هددوا يوسف حتى يكتم حاله ولا يعرفها وقال لهم مثل قولهم ثم أنهم باعوه منهم فذلك
قوله تعالى ﴿ وشروه ﴾ أى باعوه وقد يطلق لفظ الشراء على البيع يقال شريت

القيمة نقصا ناعظها أو زيف (دراهم) بدل من ثمن (معدودة) قليلة تعد عدا ولا توزن لانهم كانوا يمدون مادون الاربعين ويزنون الاربعين ومانوقها وكانت عشرين درهما (وكانوا فيه من الزاهدين) بمن يرفب عما في يده فيبيعه بالثمن الطفيف أو معنى وشروه واشتروه يعني الرقعة من اخوته وكانوا فيه من الزاهدين أي غير راغبين لانهم اعتقدوا انه آبق ويروى ان اخوته اتبعوه وقالوا استوثقوا منه لا يآبق وفيه ليس من صلة الزاهدين أي غير راغبين لان الصلة لا تنقدم على الموصول وانما هو بيان كانه قيل في أي شيء زهدوا فقال زهدوا فيه

ذعر (بئمن بنحس) نقصان بالوزن ويقال زيوف ويقال حرام (دراهم معدودة) عشرين درهما ويقال اثنين وثلاثين درهما (وكانوا فيه) في ثمن يوسف (من الزاهدين) لم يحتاجوا اليه ويقال كان اخوة يوسف في يوسف من الزاهدين لم يعرفوا قدره ومنزلته عند الله تعالى ويقال كان أهل القافلة

في يوسف من الزاهدين

من اخوته (بئمن بنحس) مجوس لزيف أو نقصان (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما يبلغ الاوقية ويمدون مادونها قيل كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين درهما (وكانوا فيه) في يوسف (من الزاهدين) الراغبين عند الضمير في كانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرقعة وكانوا بالثمن فزهدهم فيه لانهم التقطوه والمثقل للشيء متهاون به خائف من انتزاعه مستعجل في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه آبق وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمعدوف بينه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول

الشيء بمعنى يمته وانما وجب جعل هذا الشراء على البيع لان الضمير في وشروه وفي كانوا فيه من الزاهدين يرجع الى شيء واحد وذلك ان اخوته زهدوا فيه فباعوه وقيل ان الضمير في وشروه يعود على مالك بن ذعر وأصحابه فعلى هذا القول يكون لفظ الشراء على يابه (بئمن بنحس) قال الحسن والضماك ومقاتل والسدي بنحس أي حرام لان ثمن الحرام يسمى الحرام بنحس لانه مجوس البركة يعني منقوصها وقال ابن مسعود وابن عباس بنحس أي زيوف ناقصة الميار وقال قتادة بنحس أي ظلم والظلم نقصان الحق يقال ظلمه اذا نقصه حقه وقال عكرمة والشعبي بنحس أي قليل وعلى الاقوال كلها فالبنحس في اللغة هو نقص الشيء على سبيل الظلم والبنحس والباخس الشيء الطفيف (دراهم معدودة) فيه اشارة الى قلة تلك الدراهم لانهم في ذلك الزمان ما كانوا يزنون أقل من أربعين درهما انما كانوا يأخذون مادونها عددا فاذا بلغت أربعين درهما وهي أوقية وزنوها واختلفوا في عدد تلك الدراهم فقال ابن مسعود وابن عباس وقاتدة كانت عشرين درهما فاقسموها درهمين درهمين فعلى هذا القول لم يأخذ أخوه من أمه وأبيه شيئا منها وقال مجاهد كانت اثنين وعشرين درهما فعلى هذا أخذ أخوه منها درهمين لانهم كانوا أحد عشر أخا وقال عكرمة كانت أربعين درهما (وكانوا فيه من الزاهدين) يعني وكان اخوة يوسف في يوسف من الزاهدين وأصل الزهد قلة الرغبة يقال زهد فلان في كذا اذا لم يكن له فيه رغبة والضمير في قوله وكانوا فيه من الزاهدين ان قلنا انه يرجع الى اخوة يوسف كان وجه زهدهم فيه انهم حسدوه وأرادوا ابعاده عنهم ولم يكن قصدهم تحصيل الثمن وان قلنا ان قوله وشروه وكانوا فيه من الزاهدين يرجع الى معنى واحد وهو ان الذين شروه كانوا فيه من الزاهدين كان وجه زهدهم فيه اظهرا قلة الرغبة فيه ليشتره بئمن بنحس قليل ويحتمل أن يقال ان اخوته لما قالوا انه عبدنا وقد آبق أظهر المشتري قلة الرغبة فيه لهذا السبب قال أصحاب الاخبار ثم ان مالك بن ذعر وأصحابه لما اشتروا يوسف انطلقوا به الى مصر وتبهم اخوته يقولون استوثقوا منه لا يآبق منكم فذهبوا به حتى قدموا مصر فمر منه مالك على البيع فاشتراه قطيفر قاله ابن عباس وكان قطيفر صاحب أسر الملك وكان على خزائن مصر وكان يسمى العزيز وكان الملك بعصر ونواحيها اسمه الريان

(وقال الذي اشتراه من مصر) هو قطفير وهو العزيز الذي كان على خزان مصر والملك يومئذ الريان بن الوليد وقد آمن يوسف ومات في حياته واشتراه العزيز بزنته ورقا وحريرا ومسكا وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ٣٩١ ثلاثين سنة وآناه { سورة يوسف } الله الحكمة والعلم وهو ابن

ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة (لاسرائيه) راعيل أوزليخا واللام متعلقة يقال لابسئزاء (أكرمي مثواه) اجعل منزله ومقامه عندنا كراعي حننا مرصيا بدليل قوله انه ربي أحسن مثواي وعن الضحاك بطيب معاشه ولين لباسه ووطي قراشه (عسى أن ينقنا) لعله اذا تدرب وراض الامور وفهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسيله (أو نتخذ ولدا) أو تبناه وتقيه مقام الولد وكان قطفير عقيما وقد تفرس فيه الرشدة قال ذلك (وكذلك) اشارة الى ما تقدم من انجائه وعطف قلب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الانجاء والعطف (مكننا لبوسف) أي كالانجينا وعطفنا عليه العزيز كذلك مكناله (في الارض) أي أرض مصر وجعلناه ملكا يتصرف فيها بأمره (وقال الذي اشتراه) اشتري يوسف (من مصر) في مصر

وقال الذي اشتراه من مصر وهو العزيز الذي كان على خزان مصر واسمه قطفير أو اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العملي وقد آمن يوسف عليه السلام ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى هاشار بمائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روي انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين واعطاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة واختلف فيما اشتراه به من جعل شرائه غير الاول قليل عشرون دينارا وزوجا نعل وثوبان ابيضان وقيل ملاء فضة وقيل ذهباً (لاسرائيه) راعيل أوزليخا (أكرمي مثواه) اجعل مقامه عندنا كراعي حننا والمعنى احسني له هذه (عسى أن ينقنا) في ضياعنا واموالنا ونستظهر به في مصالحنا (أو نتخذ ولدا) تبناه وكان عقيما لتفرس فيه من الرشدة ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا بئس أجره وابوبكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما وكذلك مكننا يوسف في الارض (وكامنا محبته في قلب العزيز أو كما مكناه في منزله أو كما انجينا وعطفنا عليه العزيز مكناه له فيها

ابن الوليد بن زوان وكان من العماليق وقيل ان هذا الملك لم يعث حتى آمن يوسف وآتبه على دينه ثم مات ويوسف عليه الصلاة والسلام حي قال ابن عباس لما دخلوا مصر لقي قطفير مالك بن ذعرط اشتري يوسف منه بعشرين دينارا وزوج نعل وثوبين ابيضين وقال وهب بن منبه قدمت السيارة بيوسف مصر ودخلوا به السوق يعرضونه للبيع فترامع الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه مسكا وحريرا وكان وزنه أربع مائة رطل وكان عمره يومئذ ثلاث عشرة سنة أو سبع عشرة سنة فابتاعه قطفير بهذا الثمن فذلك قوله تعالى وقال الذي اشتراه من مصر (يعني قطفير من أهل مصر) لاسرائيه وكان اسمها راعيل وقيل زليخا (أكرمي مثواه) يعني أكرمي منزله ومقامه عندك والمثوى موضع الإقامة وقيل أكرمي في المطعم والملبس والمقام (عسى أن ينقنا) يعني ان أردنا بيعه بعناه بريح أو يكفيننا بعض أمورنا ومصالحنا اذا قوى وبلغ (أو نتخذ ولدا) يعني تبناه وكان حصورا ليس له ولد قال ابن مسعود افرس الناس ثلاثة العزيز في يوسف حيث قال لاسرائيه أكرمي مثواه عسى أن ينقنا أو نتخذ ولدا وابنة شعيب في موسى حيث قالت لاسرائيه استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين وأبوبكر في عمر حيث استخلفه بعده وكذلك مكننا يوسف في الارض (يعني كما مكننا على يوسف بان أقدناه من القتل وأخرجنه من الجب كذلك مكناه في الارض يعني

وهو العزيز خازن الملك وهو صاحب جنوده وكان يسمى قطفير (لاسرائيه) زليخا (أكرمي مثواه) قدره ومنزله (عسى أن ينقنا) في ضيعتنا (أو نتخذ ولدا) أو تبناه وكان اشتراه من مالك بن ذعر بعشرين درهما وحلة ونملين (وكذلك) هكذا (مكننا لبوسف) ملكنا يوسف (في الارض) أرض مصر

وتنبه (ولتعلم من تأويل الاحاديث) كان ذلك الانجاء والتحكين (والله غالب على امره) لا يمنع عما جاءه او على امر يوسف بتبليغها ما اراد به دون ما اراد اخوته { الجزء الثاني عشر } (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (ولما بلغ أشده)

منتهى استمداد قوته وهو ثمان عشرة سنة أو إحدى وعشرون (آتياء حكما وعلم) حكمة وهو العلم مع العمل واجتباب ما يحسن فيه أو حكما بين الناس وفقها (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على أنه كان محسنا في عمله متقيا في عقوبات امره (وراودته التي هوى بينها عن نفسه) أي طلبت يوسف أن يواقعها والمراد مفاعلة من راد برود اذا جاءه وذهب وكان المعنى خادعته عن نفسه أي فعلت فعل الخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج منه من يده يحتال أن يغلبه عليه وبأخذه منه وهى عبارة عن التمسك لمواقفته اياها (وغلقت الابواب) وكانت سبعة (وقالت هيت لك) هواسم لتعال وأفل

(ولتعلم من تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا (والله غالب على امره) على مقدوره لا يرد مقدوره أحد (ولكن أكثر الناس) أهل مصر (لا يعلمون) ذلك لا يصدقون ويقال لا يعلمون أن الله غالب على امره (ولما بلغ أشده) والأشده من ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة (آتياء)

(ولتعلم من تأويل الاحاديث) عطف على مضمرة تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولتعلم أي كان القصد في انجائه وعكينه الى ان يقيم العدل ويدبر امور الناس وليعلم معاني كتب الله واحكامه فينفذها أو تمييز المنامات المنبهة على الحوادث الكاشفة ليستعملها ويستعمل بتدبيرها قبل ان تحمل كافعيل بسنه (والله غالب على امره) لا يردده شيء ولا ينازعه فيما يشاء أو على امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئا واراد الله غيره فلا يكن الا ما اراده (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان الامر كله بيده أو اطائف صنمه وخفيا لطفه (ولما بلغ أشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم (آتياء حكما) أي حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس (وعلم) يعنى علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على أنه تعالى انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه في عقوبات امره (وراودته التي هوى بينها عن نفسه) طلبت منه وتعملت ان يواقعها من راد برود اذا جاءه وذهب لطلب شيء ومنه الرائد (وغلقت الابواب) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير أو للمبالغة في الايثاق (وقالت هيت لك) أي اقبل وبادرا أو تهيأت والكلمة

أرض مصر فجعلناه على خزائنها (ولتعلم من تأويل الاحاديث) أي مكانه في الارض لكي نعلم من تأويل الاحاديث يعنى عبارة الرؤيا وتفسيرها (والله غالب على امره) قيل الكناية في امره راجعة الى الله تعالى ومعناه والله قال على امره بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا دافع لامره ولا راد لقضائه ولا ينل به شيء وقيل هى راجعة الى يوسف ومعناه ان الله مستول على امر يوسف بالتدبير والاحاطة لا يكله الى أحد سواء حتى يبلغ منتهى ما علمه فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعنى ما هو صانع بيوسف وما يريد منه (ولما بلغ أشده) يعنى منتهى شبابه وشده وقوته قال مجاهد ثلاثة وثلاثون سنة وقال الضمك عشرون سنة وقال السدى ثلاثون سنة وقال الكلبي الاشد ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وسئل مالك عن الاشد فقال هو الحلم (آتياء حكما وعلم) يعنى آتياء يوسف بعد بلوغ الاشد نبوة وفقها في الدين وقيل حكما يعنى اصابة في القول وعلم بتأويل الرؤيا وقيل الفرق بين الحكيم والعالم ان العالم هو الذي يعلم الاشياء بحقائقها والحكيم هو الذي يعمل بما يوجب العلم وقيل الحكمة حبس النفس عن هواها وصونها عما لا ينفع والعلم هو العلم النظري (وكذلك) يعنى وكما أنعمنا على يوسف بهذه النعم كلها كذلك (نجزي المحسنين) قال ابن عباس يعنى المؤمنين وعنده أيضا المهتدين وقال الضمك يعنى الصابرين على النوائب كما صبر يوسف (وراودته التي هوى بينها عن نفسه) يعنى امرأة العزيز طلعت من يوسف الفعل القبيح ودعته الى نفسها ليواقعها (وغلقت الابواب) أي أطبقها وكانت سبعة لان مثل هذا الفعل لا يكون الا في ستر وخفية وأنها أغلقتها لشدة خوفها (وقالت هيت لك) أي اقبل واقبل قال أبو عبيدة كان الكسائي

أعطيناه (حكما وعلم) فهما نبوة (وكذلك) هكذا (نجزي المحسنين) بالقول والفعل بالعلم والحكمة (يقول)

(وراودته) طلبت (التي هوى بينها عن نفسه) ان تستمكن من نفسه (وغلقت الابواب) عليها وعلى يوسف (وقالت) ليوسف (هيت لك) اقبل عليك ويقال تعالى انا لك ومعناه ان قرأت بنصب الهاء

وهو مبني على الفتح هبت مكي بناء على الضم هتت مدني وشامي واللام للبيان كأنه قيل لك أقول هذا كما تقول هلم لك (قال معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (أنه) أي ان الشأن والحديث (ربي) سيدي ومالكي يريد قطفير (أحسن منواي) حين قال لك أكرمي مثواه فاجزأؤه ان اخوته في أهله (أنه لا يفلح الظالمون) ﴿٣٩٣﴾ الخائثون أو الزناة لم سور يوسف لم أو أراد بقوله انه ربي الله تعالى لانه

مسبب الاسباب (ولقد همت به) هم عزم (وهم بها) هم الطباع مع الامتناع قاله الحسن وقال الشيخ أبو المنصور ربه الله وهم بها هم خطرة ولا صنع للعبد فيما يخطر بالقلب ولا مؤاخذه عليه ولو كان همه كهمها لما مدحه الله تعالى بانه من عباده المخلصين وقيل هم بها وشارف أن يهيم بها يقال هم بالامر اذا قصده وعزم عليه وجواب (لولا أن رأي برهان ربه) محذوف أي لكان ما كان وقيل وهم بها جوابه ولا يصح لان جواب لولا لا يتقدم عليها لانه في حكم الشرط وله صدر الكلام والبرهان الحجة ويجوز ان يكون وهم بها داخلاً في حكم القسم في قوله ولقد همت به ويجوز أن يكون خارجاً ومن حق القاري اذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه أن يقف على به ويبتدي بقوله

والتاء هلم لك وان قرأت بكسر الهاء وضم التاء والهمز تهيمات لك وان قرأت بنصب الهاء ورفع

على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كآين واللام للبيان كآتي في سقيالك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيهاً بهيئت وتافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهو لغة فيه وقرأ هشام كذلك الا انه يهملها وقدروى عنه ضم التاء وقرئ هبت سجير وهتت كجئت من هامبي اذا تهايم وقرئ هبتت وعلى هذا فاللام من صلتته (قال معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (أنه) أي الشأن (ربي احسن منواي) سيدي قطفير احسن تمهدي اذ قال لك في اكرمي مثواه فاجزأؤه ان اخوته في أهله وقيل الضمير لله تعالى أي انه خالتي واحسن منزلي بان عطفت على قلبه فلا اعصيه (أنه لا يفلح الظالمون) المجاوزون الحسن بالسي وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزاني والمزني بأهله (ولقد همت به) وهم بها (قصدت محالطته وقصد محالطتها) وهم بالكى قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي اذا هم بشئ امضاه والمراد بهمه عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجرا الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم أو مشاركة الهم كقولك قتاتلوه لم اخف الله (لولا ان رأي برهان ربه) في قبح الزنا وسوء مقبته لمخالطها

يقول هي لغة لاهل حوران رفعت الى الحجاز معناه تعال وقال عكرمة أيضاً بالحورانية هلم وقال مجاهد وغيره هي لغة عربية وهي كلمة حث واقبال على الشئ وقيل هي بالبرانية وأصلها هيتالج أي تعال فحربت فقل هبت لك فن قال انها بغير لغة العرب يقول ان العرب وافقت أصحاب هذه اللغة فتكلمت بها على وفق لغات غيرهم كما وافقت لغة العرب الروم في القسطاس ولغة العرب الفرس في السور ولغة العرب الترك في النساق ولغة العرب الحبشة في ناشئة الليل وبالجملة فان العرب اذا تكلمت بكلمة صارت لغة الهاء وقرئ هتت لك بكسر الهاء مع الهمزة ومعناها تهيمات لك (قال) يعني يوسف (معاذ الله) أي أعوذ بالله وأعتصم به وألجأ اليه فيما دعوتني اليه (انه ربي) يعني ان العزيز قطفير سيدي (أحسن منواي) أي أكرم منزلي فلا أخونه وقيل ان الهاء في انه ربي راجعة الى الله تعالى والمعنى يقول ان الله ربي أحسن منواي يعني انه آواني ومن بلاء الجب نجاني (أنه لا يفلح الظالمون) يعني ان فعلت هذا الفعل فأنا ظالم ولا يفلح الظالمون وقيل معناه انه لا يسعد الزناة قوله عز وجل (ولقد همت به) وهم بها لولا أن رأي برهان ربه (الآية هذه الآية الكريمة مما يجب الاعتناء بها والبحث عنها والكلام عليها في مقامين الأول في ذكر أقوال المفسرين في هذه الآية قال المفسرون الهم هو المقاربة من الفعل من غير دخول فيه وقيل الهم مصدر همت بالكى اذا أردته وحدثك نفسك به وقاربته من غير

التاء تعال أهالك (قال يوسف معاذ الله) (قاو خا ٥ لث) أعوذ بالله من هذا الامر (انه ربي) سيدي العزيز (أحسن منواي) قدرى ومنزلي لا أخونه في أهله (انه لا يفلح) لا يأمن ولا ينجو (الظالمون) الزانون من عذاب الله (وتقدمت به) المرأة (وهم بها) يوسف (لولا ان رأي برهان ربه) عذاب ربه لازم على نفسه ويقال رأي صورة ابه ويقال لولا ان رأي برهان ربه لهم مقدم ومؤخر

لشبق النملة وكثرة المبالغة ولا يجوز أن يجعل بهم جواب لولا قالها في حكم ادوات دخول فيه فعنى قوله ولقد همت به أى أرادته وقصدته فكان همتها به عزيمتها على المعصية والزنا وقال الزمخشري هم بالامر اذا قصدوه وعزم عليه قال الشاعر وهو عمرو بن صابئ البرجمي

هممت ولم أقبل وكدت وليتقى • تركت على عثمان تبكي حلالته
وقوله ولقد همت به معناه ولقد همت بمخالطته وهم بها أى وهم بمخالطتها لولا أن رأى برهان ربه جوابه محذوف تقديره لولا أن رأى برهان ربه لمخالطها قال الغوى وأما همة بها فروى عن ابن عباس أنه قال حل الهميان وجلس منها مجلس الخائن وقال مجاهد حل سراويله وجعل يمالج ثيابه وهذا قول أكثر المفسرين منهم سعيد بن جبير والحسن وقال الضحاك جرى الشيطان بينهما فضرب يده إلى جيد يوسف ويده الأخرى إلى جيد المرأة حتى جمع بينهما قال أبو عبيدة القاسم بن سلام وقد أنكر قوم هذا القول قال الغوى والقول ما قاله قدماء هذه الأمة وهم كانوا أعلم بالله أن يقولوا في الإنبياء من غير علم قال السدي وابن اسحق لما أرادت امرأة العزيز سراودة يوسف عن نفسه جعلت تذكر له محاسن نفسه وتشوقه إلى نفسها فقالت يا يوسف ما أحسن شعرك قال هو أول ما يثبتر عن جسدي قالت ما أحسن عينيك قال هي أول ما يسيل على خدي في قبري قالت ما أحسن وجهك قال هو للزنا يأكله وقل إنما قالت له إن فراش الحرير مبسوط قم فاقض حاجتي قال اذا ذهب نصبي من الجنة فلم تزل تطمعه وتدعوه إلى اللذة وهو شاب يخدم من شبق الشباب ما يحبه الرجل وهي امرأة حسنة جميلة حتى لأن لها لما يرى من كفتها به فهم بها ثم إن الله تدارك عبده يوسف بالبرهان الذي ذكره وسيأتي الكلام على تفسير البرهان الذي رآه يوسف عليه الصلاة والسلام فهذا ما قاله المفسرون في هذه الآية • أما المقام الثاني في تنزيه يوسف عليه الصلاة والسلام عن هذه الرذيلة وبيان عصمته من هذه الخطيئة التي ينسب إليها قال بعض المحققين الهم همان ثابت وهو ما كان معه عزم وقصد وعقدة رضامثل هم امرأة العزيز فالسدا مأخوذه وهم عارض وهو الخطرة في القلب وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم مثل هم يوسف فالعبد غير مأخوذه بالملم يتكلم أو يعمل به ويدل على صحة هذا ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى اذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه فان عملها فكتبوها عليه سنة واحدة واذا هم بحسنة فلم يعملها فكتبوها له حسنة فان عملها فكتبوها له عشرة لفظ مسلم وللبخاري معناه (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه عز وجل قال إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها وعملها كتبها الله له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ومن هم بسيئة ولم يعملها كتبها الله عنده حسنة وإن هو هم بما فعلها كتبها الله عليه سيئة واحدة زاد في رواية

وهم بها وفيه أيضا اشعار بالفرق بين الهمين وفسرهم يوسف بأنه حل تكة سراويله وقعد بين شعبها الاربع وهي مستلقية على قفاها وقصر البرهان بأنه سمع صوتا يالهوا يا همارتين فسمع ناكأ عرض عنها فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب عاصا على أتملته وهو باطل ويدل على بطلانه قوله هي راودتني عن نفسي

الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه السلام

أو عاها ولن يهلك على الله إلا هالك قال القاضي عياض في كتابه الشفاء فعل مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين أن هم النفس لا يؤاخذ به وليس سيئة وذكر الحديث المتقدم فلا معصية في هم يوسف إذا * وأما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فإن الهم إذا وطئت عليه النفس كان سيئة وأما ما لم توطئ عليه النفس من همومها وخوافها فهو المعفو عنه هذا هو الحق فيكون أن شاء الله هم يوسف من هذا ويكون قوله وما برى نفسي الآية أي ما أبرئها من هذا الهم أو يكون ذلك على طريق التواضع والاعتراف بخالفة النفس لما زكى قبل وبرى فكيف وقد حكى أبو حاتم عن أبي عبيدة أن يوسف عليه الصلاة والسلام لم يهم وإن الكلام فيه تقديم وتأخير أي ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها وقال تعالى حاكيا عن المرأة ولقد راودته عن نفسه فاستعصم وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء وقال تعالى وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله الآية وقيل في قوله وهم بها أي بزجرها ووعظها وقيل هم بها أي همها امتناعه وقيل هم بها أي نظر إليها وقيل هم بضربها ودفعها وقيل هذا كله كان قبل نبوته وقد ذكر بعضهم ما زال النساء يملن إلى يوسف ميل شهوة زليخا حتى نبأ الله فالتى عليه هيئة النبوة فشغلت هيئته كل من رآه عن حسنه هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله * وأما الامام فخر الدين فذكر في هذا المقام كلاما طويلا مبسوطا وأنا أذكر بعضه ملخصا فأقول قال الامام فخر الدين الرازي أن يوسف عليه الصلاة والسلام كان بريئا من العمل الباطل والهم المحرم وهذا قول المحققين من المفسرين والمتكلمين وبه نقول وعنه نذب فإن الدلائل قد دللت على عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يلتفت إلى ما نقله بعض المفسرين عن الأئمة المتقدمين فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام متى صدرت منهم زلة أو هفوة استعظموها واتبوها باظهار الندامة والتوبة والاستغفار كما ذكر عن آدم عليه السلام في قوله ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وقال في حق داود عليه الصلاة والسلام فاستغفر ربه وخر راكعا وأناب وأما يوسف عليه الصلاة والسلام فلم يحك عنه شيئا من ذلك في هذه الواقعة لأنه لو صدر منه شيء لاتبعه بالتوبة والاستغفار ولو أتى بالتوبة لحكى الله ذلك عنه في كتابه كما ذكر عن غيره من الأنبياء وحيث لم يحك عنه شيئا علمنا ببراءته مما قيل فيه ولم يصدر عنه شيء كما نقله أصحاب الاخبار ويدل على ذلك أيضا أن كل من كان له تعلق بهذه الواقعة فقد شهد ببراءة يوسف عليه السلام عما نسب إليه وعلم أن الذين لهم تعلق بهذه الواقعة يوسف والمرأة وزوجها والسوء اللاتي قطعن أيديهن والمولود الذي شهد على القميص شهدوا ببراءته والله تعالى شهد ببراءته من الذنب أيضا أما بيان أن يوسف ادعى براءته مما نسب إليه فقوله هي راودتني عن نفسي وقوله رب السجن أحب إلى مما يدعونني إليه وأما بيان أن المرأة اعترفت على نفسها واعترفت ببراءة

ولو كان ذلك منه أيضا لما برأ نفسه من ذلك وقوله كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ولو كان كذلك لم يكن السوء مصروفا عنه وقوله ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ولو كان كذلك لخانه بالغيب وقوله ما علمنا عليه من سوء وقوله إلا نحصي الحق أنا راودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين ولأنه لو جدمه ذلك لذكرت توبته واستغفاره

وقيل تمثل له يعقوب حاضاً على أنامله وقيل قطفير وقيل نودي بإيوسف أنت مكتوب في الأنبياء

يوسف ونزاهته فقولها أنا راودته عن نفسه فاستهجم وقولها الآن حصص الحق أنا راودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين وأما بيان أن زوج المرأة اعترف أيضاً ببراءة يوسف فقوله أنه من كيدكن أن كيدكن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفري لذنبك أنك كنت من الخاطئين وأما شهادة المولود ببراءته فقوله وشهد شاهد من أهلها الآية وأما شهادة الله له بذلك فقوله تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أنه من عبادنا المخلصين ومن كان كذلك فليس للشيطان عليه سلطان بدليل قوله لا غوئهم أجمعين الأعبادك منهم المخلصين وبطل بهذا قول من قال إن الشيطان جرى بينهما حق أخذ بجيده وجيد المرأة حتى جمع بينهما فانه قول منكراً لا يجوز لاحد أن يقول ذلك وأما ما روى عن ابن عباس أنه جلس منها مجلس الخائن فحاشا ابن عباس أن يقول مثل هذا عن يوسف عليه الصلاة والسلام ولعل بعض أصحاب القصص وأصحاب الأخبار ومنوه على ابن عباس وكذلك ما روى عن مجاهد وغيره أيضاً فانه لا يكاد يصح بسند صحيح وبطل ذلك كله وثبت ما بيناه من براءة يوسف عليه الصلاة والسلام من هذه الرذيلة والله أعلم بمراده وأسرار كتابه وما صدر من أنبيائه عليهم الصلاة والسلام فإن قلت فلي هذا التقدير لا يبقى لقوله عز وجل لولا أن رأى برهان ربه فأنذره قلت فيه أعظم القوائد وبيانه من وجهين * أحدهما أنه تعالى أعلم يوسف أنه لوهم بدفعها لقتله فاعلمه بالبرهان أن الامتناع من ضربها أولى صوتاً للنفس عن الهلاك الوجه الثاني أنه عليه الصلاة والسلام لو اشتغل بدفعها عن نفسه لتعلقت به فكاد في ذلك أن يتمزق ثوبه من قدام وكان في علم الله أن الشاهد يشهد بأن ثوبه لو تمزق من قدام لكان يوسف هو الخائن وإذا تمزق من خلف كانت هي الخائنة فاعلمه الله بالبرهان هذا المعنى فلم يشغل بدفعها عن نفسه بل ولى هارباً فأثبت بذلك الشاهد بجهله لاعليه * وأما تفسير البرهان على ما ذكره المفسرون في قوله تعالى لولا أن رأى برهان ربه فقال قتادة وأكثر المفسرين أن يوسف رأى صورة يعقوب عليه السلام وهو يقول له يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب من الأنبياء وقال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة والضحاك انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب حاضاً على أصبعه وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس مثل له يعقوب فضرب بيده في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقال السدي نودي بإيوسف أتواقمها إنما مثلك مالم تواقعها مثل الطير في جوال السماء لا يطاق عليه وإن مثلك أن واقعها كمثله إذا وقع على الأرض لا يستطيع أن يدفع عن نفسه شيئاً ومثلك مالم تواقعها مثل الثور الصعب الذي لا يطاق ومثلك أن واقعها كمثله إذا مات ودخل النمل في قرنه لا يستطيع أن يدفع عن نفسه وقيل أنه رأى معصماً بلا عضد عليه مكتوب وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تسلمون فولى هارباً ثم رجع فعاد المعصم وعليه مكتوب ولا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة وساء سبيلاً فولى

كما كان لآدم ونوح وذو النون ودأود عليهم السلام وقد سماه الله مخلصاً فعمل بالقطع أنه ثبت في ذلك المقام وجاهد نفسه مجاهدة أولى العزم ناظر في دلائل التحريم حتى استحق من الله الثناء وحمل الكاف في

(كذلك) نصب أى مثل ذلك الثبوت ثبته أو رفع أى الأمر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنا (أنه من عبادنا المخلصين) بفتح اللام حيث ﴿٣٩٧﴾ كان ﴿سورة يوسف﴾ مدنى وكوفى أى الذين

أخلصهم الله لطاعته وبكسر هاء غيرهم أى الذين أخلصوا دينهم لله ومعنى من عبادنا بعض عبادنا أى هو مخلص من جملة المخلصين (واستبقا الباب) وتسابقا إلى الباب هى للطلب وهو للهرب على حذف الجار وإيصال الفعل كقوله واختار موسى قومه أو على تضمين استبقا معنى ابتدرا ففرها يوسف فاسرع يريد الباب ليخرج وأسرعته ورأه لتمنعه الخروج ووجد الباب وأن كان جده فى قوله وغلقت الأبواب لأنه أراد الباب البرانى الذى هو المخرج من الدار ولما هرب يوسف جعل فراش القفل يتأثر ويسقط حتى خرج (وقدت قيصة من دبر) اجتذبت من خلفه فأنقد أى انشق حين هرب منها إلى الباب وتبعته تمنعه (والفيا سيدها لى الباب)

(كذلك) هكذا (لنصرف عنه السوء) القبيح (والفحشاء) يعنى الزنا (أنه من عبادنا المخلصين) المعصومين من الزنا (واستبقا الباب) تبادر إلى الباب أراد يوسف

وتعمل عمل السفهاء ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك التثنية ثبته أو الأمر مثل ذلك ﴿لنصرف عنه السوء﴾ خيانة السيد ﴿والفحشاء﴾ الزنا ﴿أنه من عبادنا المخلصين﴾ الذين أخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر فى كل القرآن إذا كان فى أوله الألف واللام أى الذين أخلصوا دينهم لله ﴿واستبقا الباب﴾ أى تسابقا إلى الباب فحذف الجار أو ضمن الفعل معنى الابتداء وذلك أن يوسف فرمها ليخرج وأسرعته ورأه لتمنعه الخروج ﴿وقدت قيصة من دبر﴾ اجتذبت من وراءه فأنقد قيصة والقد الشق طولاً والقط الشق عرضاً ﴿والفيا سيدها﴾ وصادف أزواجها ﴿لدى الباب﴾

هاريثم حاد فرأى ذلك الكعب وعليه مكتوب وآتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله الآية ثم حاد فقال الله تعالى لجبريل عليه السلام أدرك عبدى يوسف قبل أن يصيب الخطيئة فأحبط جبريل عاصاً على أصبعه يقول يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله من الأنبياء وقيل أنه مسه بجناحه فخرجت شهوته من أنامله قال محمد بن كعب القرظى رفع يوسف رأسه إلى سقف البيت فرأى كتاباً فى حائط فيه ولا تقربوا الزنا لأنه كان فاحشة وساء سبيلاً وفى رواية عن ابن عباس أنه رأى مثال ذلك الملك وعن علي بن الحسن قال كان فى البيت صنم فقامت المرأة إليه وسترته بثوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا فقالت استحييت منه أن يرانى على معصية فقال لها يوسف استحيين ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه شيئاً فأنأى أحق أن استحي من ربى فهو رب فذلك قوله لولا أن رأى برهان ربه أما المحققون فقد فسروا البرهان بوجوه الأول قال جعفر بن محمد الصادق البرهان هو النوبة التى جعلها الله تعالى فى قلبه حالت بينه وبين ما يخطئ الله عز وجله الثانى البرهان حجة الله عز وجل على العبد فى تحريم الزنا والعلم بما على الزانى من العقاب الثالث أن الله عز وجل طهر نفوس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من الأخلاق الذميمة والأفعال الرذيلة وجعلهم على الأخلاق الشريفة الطاهرة المقدسة فذلك الأخلاق الطاهرة الشريفة تحجزهم عن فعل ما يليق فعله ﴿كذلك﴾ يعنى كما أريناه البرهان كذلك ﴿لنصرف عنه السوء﴾ يعنى الإثم ﴿والفحشاء﴾ يعنى الزنا وقيل السوء مقدمات الفحشاء وقيل السوء الشاء القبيح فنصرف الله عنه ذلك كله وجعله من عباد المخلصين وهو قوله ﴿أنه﴾ يعنى يوسف ﴿من عبادنا المخلصين﴾ قرئ بفتح اللام ومعناه أنه من عبادنا الذين اصطفيانهم بالنبوة واخترناهم على غيرهم وقرئ بكسر اللام ومعناه أنه من عبادنا الذين أخلصوا الطاعة لله عز وجل قوله تعالى ﴿واستبقا الباب﴾ وذلك أن يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى البرهان قام هارباً مبادراً إلى الباب وتبعته المرأة لتمسك عليه الباب حتى لا يخرج والمساوقة طلب سبق فسبق يوسف وأدركته المرأة فتعلقت بقميصه من خلفه وجذبت به إليها حتى لا يخرج فذلك قوله عز وجل ﴿وقدت قيصة من دبر﴾ يعنى شقته من خلف ففعلها يوسف فخرج وخرجت خلفه ﴿والفيا سيدها لى الباب﴾

يخرج وأرادت المرأة تعلق الباب على يوسف فسبقت المرأة (وقدت قيصة) شقت قميص يوسف بنصفين (من دبر) من الخلف من وسطه إلى قدميه (وألفيا) ووجد (سيداها) زوج المرأة ويقال ابن ع (لدى الباب) عند الباب

وصادفا بملها تطفير مقبلا يريد أن يدخل فلما رأته احتالت لتبرئة ساحتها عند زوجها من الريبة وتغوي يوسف طمعا في أن يواطئها خيفة منها ومن مكرها حيث (قالت ماجزاء من أراد باهلك سوا إلا ان يسجن أو عذاب أليم) مانافية أي ليس جزاؤه إلا السجن { الجزء الثاني عشر } أو عذاب أليم ﴿ ٣٩٨ ﴾ وهو الضرب بالسياط ولم تصرح بذكر يوسف وإنما أراد بها سوا

قالت ماجزاء من أراد باهلك سوا إلا ان يسجن أو عذاب أليم ﴿ ايها ما بانها فرت منه تبرئة لساحتها عند زوجها وتغيره على يوسف واغراه انتقاما منه وما نافية أو استفهامية بمعنى أي شئ جزاؤه إلا السجن ﴾ قال هي راودتني عن نفسي ﴿ طالبتني بالمواتة وانما قال ذلك دفعا لما صرته له من السجن والعذاب الا ليم ولولم تكذب عليه لما قاله ﴿ وشهد شاهد من أهلها ﴾ قيل ابن عم لها وقيل ابن خال لها صييا في المهد وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تكلم أربعة صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى ابن مريم عليه السلام وانما اتى الله الشهادة على لسان أهلها ليكون ألزم لها ﴿ ان كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ﴾ لانه يدل على انها قدت قيصه من قدامه بالدفع عن نفسها أو انه اسرع خلفها فتعثر بذيله فأتقذجيه

يعنى فلما خرجا وجدا زوج المرأة تطفير وهو العزيز عند الباب جالسا مع ابن عم المرأة فلما رأته المرأة هابته وخافت الهمه فسبقت يوسف بالقول ﴿ قالت ﴾ يعنى لزوجها ﴿ ماجزاء من أراد باهلك سوا ﴾ يعنى الفاحشة ثم خافت عليه أن يقتل وذلك لشدة حبه له فقالت ﴿ إلا أن يسجن ﴾ أي يحبس في السجن ويمنع التصرف ﴿ أو عذاب أليم ﴾ يعنى الضرب بالسياط وانما بدأت بذكر السجن دون العذاب لان الحب لا يشتهى ايلام المحبوب وانما أرادت ان يسجن عندها يوما أو يومين ولم ترد السجن الطويل وهذه لطيفة فانهمهما فلما سمع يوسف مقالها أراد ان يبرهن عن نفسه ﴿ قال ﴾ يعنى يوسف ﴿ هي راودتني عن نفسي ﴾ يعنى طلبت منى الفحشاء فايت وفررت وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام ما كان يريد أن يذكر هذا القول ولا يملك سترها ولكن لما قالت هي ما قالت ولطخت عرضه احتاج الى ازالة هذه الهمه عن نفسه فقال هي راودتني عن نفسي ﴿ وشهد شاهد من أهلها ﴾ يعنى وحكم حاكم من أهل المرأة واختلفوا في ذلك الشاهد فقال سعيد بن جبير والضحاك كان صييا في المهد فانطقه الله عز وجل وهو رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة ابنة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى ابن مريم ذكره البغوى بغير سند والذي جاء في الصحيحين ثلاثة عيسى ابن مريم وصاحب جريج وابن المرأة وقصتهم مخرجة في الصحيح قيل كان هذا الصبي شاهد يوسف ابن خال المرأة وقال الحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد لم يكن صييا ولكنه كان رجلا حكما ذارأى وقال السدى هو ابن عم المرأة فحكم فقال ﴿ ان كان قيصه قد من قبل ﴾ أي من قدام ﴿ فصدقت وهو من الكاذبين ﴾

لائها قصدت العموم أي كل من أراد باهلك سوا فيحقه أن يسجن أو يعذب لان ذلك أبلغ فيما قصدت من تخويف يوسف ولما صرته للسجن والعذاب ووجب عليه الدفع عن نفسه (قال هي راودتني عن نفسي) ولولا ذلك لكتم عليها ولم يفصحها (وشهد شاهد من أهلها) هو ابن عم لها وانما اتى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبرائة يوسف وقيل كان ابن خال لها وكان صييا في المهد وسمى قوله شهادة لانه أدى مؤدى الشهادة في ان ثبت بدقول يوسف وبطل قولها (ان كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين)

(قالت) المرأة لزوجها (ما) جزاء من أراد باهلك سوا (زنا) (إلا أن يسجن أو عذاب أليم) أو يضرب ضربا وجيعا (قال) يوسف (هي راودتني عن نفسي) هي

دعنى وطلبت ان تستمكن من نفسي (وشهد شاهد) حكم حاكم (من أهلها) وهو أخوها ويقال ابن عمها (وان) (ان كان قيصه) قيص يوسف (قد) شق (من قبل) من قدام (فصدقت) المرأة (وهو من الكاذبين)

وان كان قيصة قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين) والتقدير وشهد شاهد فقال ان كان قيصة وانما قد قيصة من قبل على انها صادقة لانه يسرع خلفها ليطعها فيمثر في مقام قيصة فيشقه ولانه يقبل عليها وهي تدفع عن نفسها فيحرق القيص من قبل واما تنكير قبل ودبر فعنه من جهة يقال ﴿ ٣٩٩ ﴾ لهاتين ومن { سورة يوسف } جهة يقال لها دبر وانما

جمع بين ان القى للاستقبال وبين كان لان المعنى ان يعلم انه كان قيصة قد (فلما رأى) قطفير (قيصة قد من دبر) وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قال انه) ان قولك ما جزاء من اراد باهلك سوءاً اوان هذا الامر وهو الاحتيال لنيل الرجال (من كيد كن) الخطاب لها ولايتها (ان كيد كن عظيم) لانهم اطلق كيدا وأعظم حيلة وبذلك يغلبن الرجال والقصرات منهم معهن ما ليس مع غيرهن من البوائق وعن بعض العلماء انى أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لان الله تعالى قال ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال لمن ان كيد كن عظيم (يوسف) حذف منه حرف النداء لانه منادى قريب مفاطن للحديث وفيه تقريب له وتلطيف لمحلله (اعرض عن هذا) الامر واكتبه

وان كان قيصة قد شق (من)

﴿ وان كان قيصة قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين ﴾ لانه يدل على انها تبعتها فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية محكية على ارادة القول أو على ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها دت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره قولك ان احسنت الى اليوم فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمن على باحسانك امن عليك باحسانك لك السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانها مقطوعة عن الاضافة كقبل وبعد وبالفتح كأنهما جملا عطفين للجهتين فمنما الصرف ويسكون المين ﴿ فلما رأى قيصة قد من دبر قال انه ﴾ ان قولك ما جزاء من اراد باهلك سوءاً اوان السوء اوان هذا الامر ﴿ من كيد كن ﴾ من حيث كن والخطاب لها ولايتها ولساثر النساء ﴿ ان كيد كن عظيم ﴾ فان كيد النساء اللطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيرا في النفس اولا لانهم يواجهون به الرجال والشيطان يوسف به مسارقة ﴿ يوسف ﴾ حذف منه حرف النداء لقربه وتفقته للحديث ﴿ اعرض عن هذا ﴾

وان كان قيصة قد من دبر ﴿ أى من خلف ﴾ فكذبت وهو من الصادقين ﴿ وانما كان هذا الشاهد من اهل المرأة ليكون أقوى في نفي التهمة عن يوسف عليه الصلاة والسلام مع ما وجد من كثرة الامارات الدالة على صدق يوسف عليه الصلاة والسلام ونفي التهمة عنه من وجوه منها انه كان في الظاهر مملوك هذه المرأة والمملوك لا يسطر يديه الى سيدته ومنها انهم شاهدوا يوسف يعدوهاربا منها والطالب لا يهرب ومنها انهم رأوا المرأة قد تزيت باكل الوجوه فكان الخاق التهمة بها أولى ومنها انهم عرفوا يوسف في المدة الطويلة فلم يروا عليه حالة تناسب اقدامه على مثل هذه الحالة فكان مجموع هذه الامارات دلالة على صدقه مع شهادة الشاهد له بصدقه أيضا ﴿ فلما رأى قيصة قد من دبر ﴾ يعنى فلما رأى قطفير زوج المرأة قيصة يوسف عليه الصلاة والسلام قد من خلفه عرف خيانة امرأته وبراءة يوسف عليه الصلاة والسلام ﴿ قال ﴾ يعنى قال لها ز وجها قطفير ﴿ انه ﴾ يعنى هذا الصنيع ﴿ من كيد كن ﴾ يعنى من حيث كن ومكر كن ﴿ ان كيد كن عظيم ﴾ فان قلت كيف وصف كيد النساء بالعظم مع قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وهلاك مكر الرجال أعظم من مكر النساء قلت أما كون الانسان خلق ضعيفا فهو بالنسبة الى خاق ما هو أعظم منه كخاق الملائكة والسموات والارض والجبال ونحو ذلك وأما عظم كيد النساء ومكرهن في هذا الباب فهو أعظم من كيد جميع البشر لانهن من المكر والحيل والكيد في تمام مرادهن ما لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب وقيل ان قوله انه من كيد كن ان كيد كن عظيم من قول الشاهد وذلك أنه لما ثبت عنده خيانة المرأة وبراءة يوسف عليه الصلاة والسلام قال هذه المقالة ﴿ يوسف ﴾ يعنى يا يوسف ﴿ اعرض عن هذا ﴾ يعنى اترك هذا الحديث فلا تذكره

دبر (من خلف فكذبت المرأة) وهو من الصادقين (في قوله انها راودتنى) فلما رأى قيصة قد شق (من دبر) من خلف (قال) أخوها (انه من كيد كن) من مكر كن وصنيع كن (ان كيد كن) مكر كن وصنيع كن (عظيم) يخلص الى البرى والسقيم ثم قال أخوها ليوسف (يوسف) يعنى يا يوسف (اعرض عن هذا) الامر

ولا تحدث به ثم قال لراعي (واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين) من جملة القوم المتعمدين للذنب يقال خطي اذا اذنب متعمدا وانما قال بلفظ التذكير تليفا لذكور على الاناث وكان العزيز رجلا حليما قليل الغيرة حيث اقتصر على هذا القول (وقال نسوة) جماعة من النساء وكن خسا امرأة الساقى وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السمين وامرأة { الجزء الثاني عشر } الحاجب ٤٠٠ والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأتي

غير حقيقى ولذا لم يقل قالت وفيه لفتان تكسر النون وضمها (في المدينة) في مصر (امرات العزيز) يردن قطفير والعزيز الملك بلسان العرب (تراودفتها) غلامها يقال فتاى وفتاى أى غلاى وجارى (عن نفسه) لتنال شهوتها منه (قدشغفها حبا) تميز أى قدشغفها حبه يعنى خرق حبه شغاف قلبها حتى وصل الى الفؤاد والشغاف حجاب القلب أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب (انالزها في ضلال ميين) في خطأ وبعد عن طريق الصواب

اكتهم ولا تذكره واستغفري لذنبك يا راعيل انك كنت من الخاطئين من القوم المذنبين من خطي اذا اذنب متعمدا والتذكير للتغليب وقال نسوة هي اسم لجمع امرأة وتأتي بهذا الاعتبار غير حقيقى ولذلك جرد فعله وضم النون لفتقها (في المدينة) ظرف لقال أى اشعن الحكاية في مصر أو سفة نسوة وكن خسا زوجة الحاجب والساقى والخباز والسبحان وصاحب الدواب امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه تطلب موافقة غلامها ياها والعزيز بلسان العرب الملك واصل فتى فتى لقولهم فتيان والفتوة شاذة قدشغفها حبا شق شغاف قلبها وهو حجابها حتى وصل الى فؤادها حبا ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شغفها من شغف البعير اذا هناه بالقطران فاحرقه انالزها في ضلال ميين في ضلال عن الرشيد وبعد عن الصواب

لاحد حتى لايفشو ويشيع وينتشر بين الناس وقيل معناه يا يوسف لا تكثر بهذا الامر ولا تهم به فقد بان عذرك وبراءتك ثم التفت الى المرأة فقال لها واستغفري لذنبك يعنى توبى الى الله مامريت يوسف به من الخطيئة وهو برى منها وقيل ان هذا من قول الشاهد يقول للمرأة سلى زوجك أن يصفح عنك ولا يماقبك بسبب ذنبك انك كنت من الخاطئين يعنى من المذنبين حين خنت زوجك ورميت يوسف بالهمة وهو برى وانما قال من الخاطئين ولم يقل من الخاطئات تليفا لجنس الرجال على النساء وقيل انه لم يقصده الخبر عن النساء بل قصد الخبر عن كل من يفعل هذا الفعل تقديره انك كنت من القوم الخاطئين فهو كقوله وكانت من القانتين قوله عز وجل وقال نسوة في المدينة امرات العزيز تراودفتها عن نفسه يعنى وقال جماعة من النساء وكن خسا وقيل كن أربا وذلك لما شاع خبر يوسف والمرأة في مدينة مصر وقيل هي مدينة عين الشمس وتحدثت النساء فيما بينهن بذلك وهن امرأة حاجب الملك وامرأة صاحب دوابه وامرأة خبازه وامرأة ساقيه وامرأة صاحب سمينه وقيل نسوة من اشراف مصر امرأة العزيز يعنى زليخا تراودفتها عن نفسه يعنى تراود عبدا الكنعانى عن نفسه لانها تطلب منه الفاحشة وهو يتمتع منها والفتى الشاب الحديث السن قدشغفها حبا يعنى قدعلقها حبا والشغاف جلدة محيطه بالقلب يقال لها غلاف القلب والمعنى ان حبه دخل الجلدة حتى أصاب القلب وقيل ان حبه قدأحاط بقلبها كاحاطة الشغاف بالقلب قال الكلبي حجب حبه قلبها حتى لا تعقل شيأ سواه انالزها في ضلال ميين يعنى في خطأ بين ظاهر حيث

ولا تخبر أحدا ثم اعرض الى المرأة وقال (واستغفري لذنبك) استخلى واعتذرى الى زوجك من سوء صنعك أيتمها المرأة (انك كنت من الخاطئين) من الخائنين لزوجك ففشا أمرهما بعد ذلك في المدينة (وقال نسوة في المدينة) وهن أربع نسوة امرأة ساقى الملك وامرأة صاحب سمينه

وامرأة صاحب مطبخه وامرأة صاحب دوابه (امرات العزيز) زليخا (تراودفتها) تدعو عبدا أن (تركت) يستمكنها (عن نفسه) من نفسه (قدشغفها حبا) قدشق شغاف قلبها حب يوسف ويقال بطنها حب يوسف ان قرأت بالشين والعين (انالزها في ضلال ميين) في خطأ بين في حب عبدا يوسف

(فلما سمعت) راعيل (بمكرهن) باغتيابهن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني ومقتها وسمى الاغتياب مكرًا لأنه في خفية وحال غيبة كما يخفي الماكر مكره . وقيل كانت استكتمت سرها فافشيتها عليها (أرسلت اليهن) دعتهن قيل دعت أربعين امرأة منهن ﴿ ٤٠١ ﴾ الخمس { سورة يوسف } المذكورات (واعتدت)

وهيات اقتلت من العناد (لهن متكا) ما يتكئن عليه من نمارق قصدت بتلك الهيئة وهي قعودهن متكئات والسكاكين في أيديهن أي يدهشن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها لان امتكئ اذا بهت لكئ وقمت يده على يده (وآت كل واحدة منهن سكيناً) وكانوا لا يأكلون في ذلك الزمان الا بالسكاكين كفعل الاعاجم (وقالت اخرج عليهن) بكسر التاء بصرى وعاصم وحزة وبضمها غيرهم (فلما رأينه أكبرنه) أعظمته وهبن ذلك الحسن الرائق والجمال الفائق وكان فضل يوسف على

﴿ فلما سمعت بمكرهن ﴾ باغتيابهن وانما سما مكرًا لانهن اخفونه كما يخفي الماكر مكره أو قلن ذلك لزيهن يوسف أولانها استكتمت سرها فافشيتها عليها ﴿ أرسلت اليهن ﴾ تدعوهن قيل دعت أربعين امرأة وهن الخمس المذكورات ﴿ واعتدت لهن متكا ﴾ ما يتكئن عليه من الوسائد ﴿ وآت كل واحدة منهن سكيناً ﴾ حتى يتكئن والسكاكين بأيديهن فإذا خرج عليهن يهتن ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها فيمكنن بالحجة أو يهاب يوسف من مكرها إذا خرج وحده على أربعين امرأة في أيديهن الخناجر وقيل متكا طعاما أو مجلس طعام فانهم كانوا يتكئون للطعام والشراب تترفا ولذلك نهى عنه قال جيل

فطلنا نعمة واتكنا . وشرنا الحلال من قلله

وقيل المتكا طعام يحز حزا كأن القاطع يتكى عليه بالسكين . وقرئ متكا بحذف الهمزة ومتكا بأشباع الفتحمة كشترج ومتكا وهو الأترج أو ما يقطع من متك الشيء إذا ابتكته ومتكا من تكى يتكا إذا اتكا ﴿ وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه ﴾ أعظمته وهبن حسنه

تركت ما يجب على أمثالها من العفاف والستر وأحببت فتاها ﴿ فلما سمعت بمكرهن ﴾ يعني فلما سمعت زليخا بقولهن وما تحدثن به وانما سمي قولهن ذلك مكرًا لانهن طلبن بذلك رؤية يوسف وكان وصف لهن حسنه وجاله فقصدن أن يريه وقيل ان امرأة العزيز أمتت اليهن سرها واستكتمت فافشيت ذلك عليها فلذلك سما مكرًا ﴿ أرسلت اليهن ﴾ يعني انما لما سمعت بأنهن ظلمها على محبتها ليوسف أرادت أن تقيم عذرها عندهن قال وهب اتخذت مأثرة يعني صنعت لهن وليمة وضيافة ودعت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فهن هؤلاء اللاتي عيرن ﴿ واعتدت لهن متكا ﴾ يعني ووضعت لهن نمارق ومسائد يتكئن عليها وقال ابن عباس وابن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكا يعني طعاما وانما سمي الطعام متكا لان كل من دعوته ليطلع عندك فقد أعددت له وسائد يجلس ويتكى عليها فتسمى الطعام متكا على الاستعارة ويقال اتكنا عند فلان أي طعمنا عنده والمتكا ما يتكا عليه عند الطعام والشراب والحديث ولذلك جاء النهي عنه في الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تأكل متكئا وقيل المتكا الأترج وقيل هو كل شيء يقطع بالسكين أو يحزها يقال أن المرأة زينت البيت بألوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة اللاتي عيرن بها يوسف ﴿ وآت كل واحدة منهن سكيناً ﴾ يعني وأعطت كل واحدة من النساء سكيناً لتأكل بها وكان من عادتهن أن يأكلن اللحم والفواكه بالسكين ﴿ وقالت اخرج عليهن ﴾ يعني وقالت زليخا ليوسف اخرج على النسوة وكان يخاف من مخالفتها فخرج عليهن يوسف وكانت قد زينه واختبأته في مكان آخر ﴿ فلما رأينه أكبرنه ﴾ يعني النسوة ﴿ أكبرنه ﴾ يعني أعظمته ودهشن عند رؤيته وكان يوسف قد أعطى شطر

فلما سمعت بمكرهن) بقولهن (أرسلت اليهن) ودعتهن الى الضيافة (واعتدت لهن متكا) وسائد يتكئن عليها (آت) قرأت متحدة وان قرأت متحدة تقول اترنجة وجاءت بالسم والخز فوضعت بين أيديهن (وآت) أعطت (كل واحدة منهن سكيناً)

تقطع بها اللحم لانهم كانوا لا يأكلون (قا و خا ٥١ لث) من اللحم الا ما يقطعون بسكاكينهم (وقالت) زليخا ليوسف (اخرج عليهن) يا يوسف (فلما رأينه أكبرنه) أعظمته

الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء وكان اذا سار في أزقة مصر يرى ثلاثاً وجهه على الجدران بركان يشبه آدم { الجزء الثاني عشر } يوم خلقه ﴿ ٤٠٢ ﴾ ربه وقيل ورث الجمال

الفاثق وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى ثلاثاً وجهه على الجدران وقيل أكبرن بمعنى حضن من اكبرت المرأة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحض والهاء ضمير المصدر او ليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام أي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي

خشب الله واسترذا الجمال يبرقع * فان لحت حاضت في الخدود العواتق
﴿ وقطعن أيديهن ﴾ جرحنها بالسكاكين من فرط الدهشة ﴿ وقلن حاش الله ﴾ تنزيهاً له من صفات العجز وتعجباً من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قرأه ابو عمرو في الدرج فحذفت الفه الاخيرة تخفيفاً وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقيالك وقرى حاشا الله بغير لام بمعنى برآءة الله وحاشا الله بالتثوين على تنزيهه منزلة

الحسن وقال عكرمة كان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على سائر النجوم وروى أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسرى بي الى السماء يوسف كالقمر ليلة البدر ذكره البغوي بغير سند وقال اسحق بن أبي فروة كان يوسف اذا سار في أزقة مصر ثلاثاً وجهه على الجدران ويقال انه ورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل ان يخرج من الجنة وقال ابو العالية هالهن أمره وبهتن اليه وفي رواية عن ابن عباس قال أكبرنه أي حضن ونحوه عن مجاهد والضحاك قال حضن من الفرح وأنكر أكثر أهل اللغة هذا القول قال الزجاج هذه اللفظة ليست معروفة في اللغة والهاء في أكبرنه تمنع من هذا لانه لا يجوز أن يقال النساء قد حضنهن لان حضن لا يتعدى الى مفعول قال الازهرى ان صحت هذه اللفظة في اللغة فلها مخرج وذلك ان المرأة اذا حاضت أول ما تحيض فقد خرجت من حشد الصفار الى حد الكبار فيقال لها أكبرت أي حاضت على هذا المعنى فان صحت الرواية عن ابن عباس سلمناه وجعلناه الهاء في قوله أكبرنه هاء الوقف لاهاء الكناية وقيل ان المرأة اذا خافت أو فرغت فرعاً أسقطت ولدها وتحيض فان كان معه حين فرعاً كان من فرعهن وما هالهن من أمر يوسف حين رأيته قال الامام فخر الدين الرازي وعندى أنه يحتمل وجهاً آخر وهو أنهم انما أكبرنه لانهم رأين عليه نور النبوة وسما الرسالة وآثار الخضوع والاخبات وشاهدن فيه مهابة وهيبة ملكية وهى عدم الالتفات الى المطعوم والمنكوح وعدم الاعتداد بهن وكان ذلك اجمالاً المعظم مقرراً بتلك الهيبة والهيبة فتجبن من تلك الحالة فلا جرم أكبرنه وأعظمته ووقع الرعب والمهابة في قلوبهن قال وجل الآية على هذا الوجه أولى ﴿ وقطعن أيديهن ﴾ يعنى وجعلن يقطن أيديهن بالسكاكين التى معهن وهن يحسن أنهن يقطن الاترج ولم يحدن الا لم لدهشتن وشغل قلوبهن بيوسف قال مجاهد فأحسن الا بالدم وقال قتادة ابن أيديهن حتى ألقينهاوا الاصح انه كان قطعاً من غير امانة وقال وهب مات جاعة منهن ﴿ وقلن ﴾ منى النسوة ﴿ حاش الله

من جدته سارة وقيل أكبرن بمعنى حضن والهاء للسكت اذ لا يقال النساء قد حضننه لانه لا يتعدى الى مفعول يقال أكبرت المرأة اذا حاضت وحقيقته دخلت في الكبر لانها بالحض تخرج من حد الصغر وكأن أباً الطيب أخذ من هذا التفسير قوله خب الله واستر ذا الجمال ببرقع * فان لحت حاضت في الخدود العواتق * ﴿ وقطعن أيديهن ﴾ وجرحنها كما تقول كنت اقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها أى أردت أن يقطعن الطعام الذى في أيديهن فدهشن لما رأيته فخدشن أيديهن ﴿ وقلن حاش الله ﴾ حاشا كلمة تصد معنى التنزيه في باب الاستثناء تقول اساء القوم حاشا زيدوهى حرف من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة فعنى حاشا الله براءة الله وتنزيهه وقراءة أبي عمرو حاشا لله نحو قولك سقيالك كانه قال براءة ثم قال الله لبيان من يبرأ ويتزه وغيره حاشا * بحذف الالف

(ما هذا)

الاخيرة والمعنى من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق جيل مثله

(وقطعن) خدشن وخشن (أيديهن) بالسكاكين من الدهشة والتعجب مما رأين من حسن يوسف (وقلن حاش الله) معاذ الله

(ما هذا بشر ان هذا الاملك كريم) نفين عنه البشرية لغرابته جلاله وأثبتن له الملكية وبثتن بها الحكم لما ركز في الطباع لن
 لأحسن من الملك كاركز فيها أن لا أقنع من الشيطان (قالت فذلكن الذي لمتنني فيه) تقول هو ذلك العبد الكنعاني الذي
 سورتن في أنفسكن ثم لمتنني فيه ﴿ ٤٠٣ ﴾ تعني انكن لم { سورة يوسف } تصورنه حق صورته والا

لعذرتني في الافتتان به
 (ولقد راودته عن نفسه
 فاستعصم) الاستعصام بتاء
 مبالغة يدل على الامتناع
 البليغ والتحفظ الشديد
 كانه في عصمة وهو يجتهد
 في الاستزادة منها وهذا
 بيان جلي على ان يوسف
 عليه السلام يرى بما فسر به
 أولئك الطريق الهم والبرهان
 ثم قلن له أطلع مولاناك
 فقالت راعيل (ولئن
 لم يفعل ما أمره) الضمير
 راجع الى ما وهي موصولة
 والمعنى ما أمره به فحذف
 الجار كما في قوله أمرتك
 الخير أو ما مصدرية والضمير
 يرجع الى يوسف أي
 ولئن لم يفعل أمرى إياه
 أي موجب أمرى ومقتضاه
 (ليسجن) ليسجن والالب
 في (وليكونا) بدل من نون
 التأكيد الحقيفة (من
 الصاغرين) مع السراق
 والسفالك والاياق كما سرق
 قلى وأبق منى وسفك
 دمي الفراق فلا يها يوسف
 المعام والشراب والنوم
 هالك كما معنى هنا كل
 ذلك ومن لم يرض بتلئ
 في الحرير على السرير أميرا
 حصل في الحصر على الحصر
 حصارا فلما سمع يوسف تهديدا

المصدر وقيل حاشي فاعل من الحشا الذي هو الناحية وقاعله ضمير يوسف أي صار في
 ناحية لله بما يتوهم فيه ﴿ ما هذا بشرا ﴾ لان هذا الجلال غير معهود للبشر وهو على اتمه الجواز
 في اعمال ما عمل ليس لمشاركتهم في نفي الحال وقوى بشر بالرفع على لغة عجم وبشرى اي بعبد
 مشترى لئيم ﴿ ان هذا الاملك كريم ﴾ فان الجمع بين الجلال والرائق والكمال الفائق والعصمة
 البالغة من خواص الملائكة اولان جلاله فوق جلال البشر ولا يفوقه فيه الا الملك ﴿ قالت فذلكن
 الذي لمتنني فيه ﴾ أي فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتنني في الافتتان به قبل ان تتصورنه حق
 تصورمه ولو صورته بما عاينتن لعذرتني أو فهذا هو الذي لمتنني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا
 لمنزلة المشار اليه ﴿ ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ﴾ فامتنع طلبا للعصمة اقرت لهن حين عرفت
 انهن يعذرنها كي يعاونها على الاثمة عريكته ﴿ ولئن لم يفعل ما أمره ﴾ أي ما أمر به
 فحذف الجار وأمرى إياه بمعنى موجب أمرى فيكون الضمير ليوسف عليه السلام ﴿ ليسجنين
 وليكونا من الصاغرين ﴾ من الاذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صفرا وصغارا والصغير
 من صغر بالضم صفرا وقوى ليكونن وهو يخالف خطأ المحصف لان النون كتبت فيه

ما هذا بشرا ﴿ أي معاذ الله أن يكون هذا بشرا ﴾ ان هذا الاملك كريم ﴿
 يعنى على الله والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف لانه قد
 ركز في النفوس أن لاشئ أحسن من الملك فذلكن وصفته بكونه ملكا وقيل
 لما كان الملك مطهرا من بواعث الشهوة وجبع الآفات والحوادث التي تحصل للبشر
 وصفن يوسف بذلك ﴿ قوله تعالى ﴾ قالت فذلكن الذي لمتنني فيه ﴿ هي قالت
 امرأة العزيز للنسوة لما رأين يوسف ودهشن عند رؤيته فذلكن الذي لمتنني في عجبته
 وانما قالت ذلك لاقامة عذرها عندهن حين قلن ان امرأة العزيز قد شغفها فتاها
 الكنعاني حبا وانما قالت فذلكن الخ بعدما قام من المجلس وذهب وقال صاحب
 الكشاف قالت فذلكن ولم تقل فهذا وهو حاضر رفعا لمتركه في الحسن واستحقاق
 أن يحب ويفتن به ويجوز أن يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدا الكنعاني
 تقول هو ذلك لعبد الكنعاني الذي سورتن في أنفسكن ثم لمتنني فيه ثم ان امرأة
 العزيز صرحت بما فعلت فقالت ﴿ ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ﴾ يعنى
 فامتنع من ذلك الفعل الذي طابته منه وانما صرحت بذلك لانها علمت انه لا ملامة
 عليها منه وانهم قد أصابن ما أصابها عند رؤيته ثم ان امرأة العزيز قالت ﴿ ولئن
 لم يفعل ما أمره ﴾ يعنى وان لم يطاوعنى فيما دعوته اليه ﴿ ليسجنين ﴾ أي ليعاقبن بالسجن
 والحبس ﴿ وليكونا من الصاغرين ﴾ يعنى من الاذلاء المهانين فقال النسوة ليوسف
 أطلع مولاناك فيما دعوتك اليه فاختر يوسف السجن على المعصية حين توعده المرأة

(ما هذا بشرا) آدميا (ان هذا) ما هذا (الاملك كريم) على ربه (قالت) زليخا لهن (فذلكن الذي لمتنني) عذبتني وعتبتني
 (فله ولقد راودته عن نفسه) دعوته الى نفسه وطلبه لاستمكتن من نفسه (فاستعصم) فامتنع عنى بالعفة (ولئن لم يفعل ما أمره
 ليسجنين) في السجن (وليكونا من الصاغرين) من الذليلين فيه وقلن هؤلاء النسوة ايوسف أطلع مولاناك

(قال رب السجن أحب الى مما يدعونني اليه) أسند الدعوة اليهن لأنهن قار له ما عابك لو أجبت مولتك أو افتنت كل واحد به فدعته الى نفسها سرا فالتجأ { الجزء الثاني عشر } الى ربه قال رب ﴿ ٤٠٤ ﴾ السجن أحب الى من ركوب المعصية

بالا تف كاسفا على حكم الوفاء وذلك في الحقيقة لشبهها بالتوبين ﴿ قال رب السجن ﴾ وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر ﴿ أحب الى مما يدعونني اليه ﴾ أي أترعدي من مؤانها نظرا الى العاقبة وإن كان هذا مما تشبه به النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا لأنهن خوفه من مخالفتها وزين له مطاوعها أودعونه الى أنفسهن وقيل إنما ابتلى بالسجن لقوله هذا وإنما كان الاولى به أن يسأل الله العاقبة ولذلك رد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على من كان يسأل العبر ﴿ والأتصرف ﴾ وأن لم تصرف ﴿ عني كيدهن ﴾ في تحبب ذلك الى وتحسينه عندي بالثبوت على الصمة ﴿ أصب اليهن ﴾ أمل الى اجابتهن اولى انفسهن بطبيعية وقضية شوق والصورة الميل الى الهوى ومنه الصبالان النفوس نسيها وروحها (وأكن من الجاهلين) من الذين لا يعمون بما يعملون لان من لا جدوى لعله فهو ومن لم يعلم سواء اومن السوء فلما كان في قوله والأتصرف عني كيدهن مفي طلب الصرف والدعاء قال (فاستجاب له ربه) أي أجاب الله دعاءه (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) لدعوات المتجئين اليه (العاليم) بحاله وحالهن (ثم بدا لهم) فاعله مضمير لدلالة ما يفسره عليه وهو ليسجنته والمعنى بدا لهم بداء أي ظهر لهم رأي والضمير

بذلك ﴿ قال رب ﴾ أي يارب ﴿ السجن أحب الى مما يدعونني اليه ﴾ قيل ان الدعاء كان منها خاصة وإنما أضافه اليهن جميعا خروجا من التصريح الى التعريض وقيل انهن جميعا دعونه الى أنفسهن وقيل انهن لما قلن له أطع مولتك صحت إضافة الدعاء اليهن جميعا اولانه كان بمحضرتين قلب بعضهم لولم يقل السجن أحب الى لم يتسل بالسجن والاولى بالعبد أن يسأل الله العاقبة ﴿ والأتصرف عني كيدهن ﴾ يعني ما أردن مفي ﴿ أصب اليهن ﴾ أي أمل اليهن يقال صبا فلان الى كذا اذا مال اليه واشتاقه ﴿ وأكن من الجاهلين ﴾ يعني من المذنبين وقيل معناه أكن ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه دليل على أن من ارتكب ذنبا إنما يرتكبه عن جهالة ﴿ فاستجاب له ربه ﴾ يعني فاجاب الله تعالى دعاء يوسف ﴿ فصرف عنه كيدهن انه هو السميع ﴾ يعني لدعاء يوسف وغيره ﴿ العاليم ﴾ يعني بحاله وفي الآية دليل على أن يوسف عليه الصلاة والسلام لما أظلمت البلية بكيد النساء وطالبتهن اياه بما لا يليق بحاله لجأ الى الله وفزع الى الدعاء رغبة الى الله ليكشف عنه ما نزل به من ذلك الامر مع الاعتراف بانه ان لم يعصمه من المعصية وقع فيها فدل ذلك على أنه لا يقدر أحد على الانصراف عن المعصية الا بصحة الله ولطفه به ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ ثم بدا لهم ﴾ يعني للعزير واصحابه في الرأي وذلك أنهم أرادوا أن يقتصروا من أمر يوسف على الاعراض وكنتم الحال وذلك ان المرأة قالت لزوجها ان ذلك العبد العبراني قد فضحنى عند الناس فيخبرهم باني قدر اودته عن نفسه فاما ان تأذن لي فاخرج واعتذر الى الناس واما ان تحبس

(والأتصرف عني كيدهن) فزع منه الى الله في طلب الصمة (أصب اليهن) أمل اليهن والصورة الميل الى الهوى ومنه الصبالان النفوس تصبو اليها لطيب نسيها وروحها (وأكن من الجاهلين) من الذين لا يعمون بما يعملون لان من لا جدوى لعله فهو ومن لم يعلم سواء اومن السوء فلما كان في قوله والأتصرف عني كيدهن مفي طلب الصرف والدعاء قال (فاستجاب له ربه) أي أجاب الله دعاءه (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) لدعوات المتجئين اليه (العاليم) بحاله وحالهن (ثم بدا لهم) فاعله مضمير لدلالة ما يفسره عليه وهو ليسجنته والمعنى بدا لهم بداء أي ظهر لهم رأي والضمير

(قال) يوسف (رب) يارب (السجن أحب الى مما يدعونني اليه) من الزنا (والأتصرف) ان لم تصرف (عني كيدهن) مكرهن (صب اليهن) أمل اليهن (وأكن من الجاهلين) بنعمتك ويقال من الزانين

(فاستجاب له ربه) دعوته (فصرف عنه كيدهن) مكرهن (انه هو السميع) للدعاء (العاليم) بالاجابة (فأرى)

ويقال السميع لما قلتهن العليم بمكرهن (ثم بدا لهم) فظهر لهم يعني للعزير

في لهم العزيز وأهله (من بعد ما رأوا الآيات) وهي الشواهد على براءته كقصد القميص وقطع الأيدي وشهادة العبي وغير ذلك (ليسجنته) لا بداء عذر الحال أو إرخاء الستر على القيل والقال وما كان ذلك إلا باستئصال المرأة لزوجها وكان مطوأمًا لها وجلاذلوًا زمانه في يدها وقد طمعت أن يذللها السجن ويسخرها لها وخافت عليه العيون وظنت فيه الظنون فالجأها الخليل من الناس والوجل من البأس ﴿٤٠٥﴾ إلى أن رضيت {سورة يوسف} بالحجاب مكان خوف

الذهب لتشتفي بخبره إذا منعت من نظره (حق حين) إلى زمان كأنها اقترحت أن يسجن زمانًا حتى تبصر ما يكون منه (ودخل معه السجن قتيان) عبدان للملك خبازه وشرابه بتهمة السم فادخلا السجن ساعة أدخل يوسف لأن مع يدل على معنى الصحة تقول خرجت مع الأمير تريد مصاحبه فوجب أن يكون دخولهما السجن مصاحبين له قال أحدهما أي شرابه (أني أراي) أي في المأم وهو حكاية حال ماضية (أعصر خرا) أي عنبًا تسمية للعنب بما يؤل إليه أو أنخر بلغة عمان

(من بعد ما رأوا الآيات) شق القميص وقضاء أخيهما (ليسجنته حتى) إلى سنين ويقال إلى حين يقطع مقالة الناس (ودخل معه السجن) بعد دخوله إلى خمس سنين (قتيان) عبدان للملك صاحب شرابه وصاحب مطبخه غضب عليهما

من بعد ما رأوا الآيات ﴿ثم ظهر للعزيز وأهله من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على براءة يوسف كشهادة العبي وقصد القميص وقطع النساء أيديهن واستعصامه عنهن وقاعل بداء ضمير يفسره ﴿ليسجنته حتى حين﴾ وذلك لأنها خدعت زوجها وجلته على سجنه زمانًا حتى تبصر ما يكون منه ويحسب الناس أنه المحرم قلبت في السجن سبع سنين وقرئ بالتاء على أن بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم والعزيز ومن يليه وعق بلغة هذيل ﴿ودخل معه السجن قتيان﴾ أي أدخل يوسف السجن وأنفق أنه أدخل حينئذ آخران من عبيد الملك شرابه وخبازه للاتهام بأنهما يريدان أن يسماه ﴿قال أحدهما﴾ يعني الشرابي ﴿أني أراي﴾ أي أرى في المأم هي حكاية حال ماضية ﴿أعصر خرا﴾

فأرى حبسه ﴿من بعد ما رأوا الآيات﴾ يعني الدالة على صدق يوسف وبراءته من قتل القميص وكلام الطفل وقطع النساء أيديهن وذهاب عقولهن عند رؤيته ﴿ليسجنته﴾ أي ليحبس يوسف في السجن ﴿حتى حين﴾ يعني إلى مدة يرون رأيهم فيها وقال عطاء إلى أن تنقطع مقالة الناس وقال عكرمة إلى سبع سنين وقال الكلبي خمس سنين فحبسه قال السدي جعل الله ذلك الحبس تطهيرًا ليوسف من همه بالمرأة ﴿ودخل معه السجن قتيان﴾ وهما غلامان كانا وليدين نزلان العمليق ملك مصر الأكبر أحدهما خبازه وصاحب طعامه والآخر ساقيه وصاحب شرابه وكان قد غضب عليهما الملك فحبسهما وكان السبب في ذلك أن جماعة من أشرف مصر أرادوا المكر بالملك وأغتياله وقتله فضموا الهذين الغلامين مالا على أن يسما الملك في طعامه وشرابه فاجبا إلى ذلك ثم إن الساق ندم فرجع عن ذلك وقبل الخباز الرشوة وسهم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساق لا تأكل أيها الملك فإن الطعام مسموم وقال الخباز لا تشرب فإن الشراب مسموم فقال للساق اشرب فشربه فلم يضره وقال للخباز كل من طعامك فاقطع من ذلك الطعام دابة فهلك فامر الملك بحبسهما فحبسا مع يوسف وكان يوسف لما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول أني أعبر الأحلام فقال أحد الغلامين لصاحبه هلم فلنجرب هذا الغلام العبراني فتراه يله رؤيا فسألاه من غير أن يكونا قد رأيا شيئاً قال ابن مسعود ما رأيا شيئاً إنما تحالما ليحريا يوسف وقال قوم بل كانا قد رأيا رؤيا حقيقة فرآهما يوسف وهما مهمومان فسألهم عن شأنهما فذكر أنهما غلامان للملك وقد حبسهما وقد رأيا رؤيا تدغمهما فقال يوسف قصا على ما رأيتما فقصا عليه ما رأياه فذلك قوله تعالى ﴿وقال أحدهما﴾ وهو صاحب شراب الملك ﴿أني أراي أعصر خرا﴾ يعني عنبًا سمي

وادخلهما السجن (قال أحدهما) وهو الساق (أني أراي) رأيت نفسي (أعصر خرا) عنبًا وأسقى الملك وكان رؤياه أنه رأى في منامه كأنه يدخل كرمًا فرأى في الكرم حبة حسنة فيها ثلاثة قضبان وعلى قضبان عناقيد العنب فاجتق العنب فعصره وناولها الملك فقال له يوسف ما أحسن ما رأيت أما الكرم فهو العمل الذي كنت فيه وأما الحبة فهي سلطانك على ذلك وأما حسنها فهو عزك وكرامتك في ذلك العمل وأما ثلاثة قضبان على الحبة فهي ثلاثة أم تكون في السجن فتخرج فتعود إلى علك وأما العنب الذي عصرت وناولت الملك فهو

اسم العنب (وقال الآخر) أي خبازه (أني أراي أجمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبشاً وتأويل ما رأيناه (أنا من المحسنين) من الذين { الجزء الثاني عشر } يحسنون عبارة ﴿ ٤٠٦ ﴾ الرؤيا أومن المحسنين الى أ

أي عنباً وسماه خبزا باعتبار ما يؤكل اليه ﴿ وقال الآخر ﴾ أي الحباز ﴿ أني أراي أجمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه ﴾ تنهش منه ﴿ نبشاً وتأويله أنا تراك من المحسنين ﴾ من الذين يحسنون تأويل الرؤيا أومن العالمين وإنما قال ذلك لأنهما رأياه في السجين يذكر الناس ويعبر رؤياهم أومن المحسنين الى أهل السجين فاحسن النبأ وتأويل ما رأينا ان كنت تعرفه ﴿ قال لا يا نيكما طعام ترزقانه الانبأ تكلمتا وتأويله ﴾ أي تأويل ما قصصتما على أوتأويل

العنب خبزا باسم ما يؤكل اليه يقال فلان يطبخ الآجر أي يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلغة عمان وذلك انه قال اني رأيت في المنام كأنني في بستان واذا فيه أصل حبله وعليها ثلاثة عناقيد عنب فجنيتها وكان كأس الملك في يدي فقصرتها فيه وسقيت الملك فشربه ﴿ وقال الآخر ﴾ وهو صاحب طعام الملك ﴿ أني أراي أجمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه ﴾ وذلك انه قال اني رأيت في المنام كان فوق رأسي ثلاث سلال فيها الحبز وألوان الاطعمة وسباع الطير تنهش منها ﴿ نبشاً وتأويله ﴾ أي أخبرنا بتفسير ما رأينا وما يؤكل اليه امر هذه الرؤيا ﴿ أنا تراك من المحسنين ﴾ يعني من العالمين بعبارة الرؤيا والاحسان هنا بمعنى العلم وسئل الضحاك ما كان احسانه فقال كان اذا مرض انسان في الحبس حاد ودام عليه واذا ضايق على أحد وسع عليه واداد احتاج أحد جمع له شياً وكان مع هذا يجتهد في العبادة يصوم النهار ويقوم الليل كله للصلاة وقل انه لما دخل السجين وجد فيه قوما اشتد بلاؤهم وانقطع رجائهم وطال حزنهم فعمل يسليهم ويقول اصبروا وأبشروا فقالوا بآبارك الله فيك يا فتى ما أحسن وجهك وخلقت وحديتك لقد بورك لنا في جوارك فنأين أنت قال أنا يوسف بن صفى الله يعقوب بن ذبيح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن باقى والله لو استطعت خلعت سبيلك ولكن سأرفق بك وأحسن جوارك واختراي بيوت السجن شئت وقيل ان القئين لما رأيا يوسف قالانا قد أحبينك منذ رأيناك فقال لهما يوسف أشد كما بالله أن لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط الا دخل على من حبه بلائاً فقد أحببني عنى فدخل على من ذلك بلائاً وأحبني أي فالقيت في الحب وأحببني امرأة العزيز فحببت فلما قصا عليه رؤياهما كره يوسف أن يعبر هالهما حين سألاه لما علم ما في ذلك من المكره لاحدهما واعرض عن سؤالهما وأخذ في غيره من اظهار المحجة والنبوة والدعاء الى التوحيد وقيل انه علمه السلام أراد أن يسين لهما ان درجته في العلم أعلى وأعظم مما عقدهما وذلك لهما طلبا منه علم التعبير ولا شك ان هذا العلم مبنى على الظن والتخمين فأراد أن يعلمهما انه يمكنه الاخبار عن المغيبات على سبيل القطع واليقين وذلك مما يحجز الخلق عنه واذا قدر على الاخبار عن الغيوب كان أقدر على تدبير الرؤيا بطريق الاولى وقيل انما عدل عن تدبير رؤياهما الى اظهار المحجة لانه علم ان أحدهما سيصلب فأراد أن يدخله في الاسلام ويخلصه من الكفر ودخول النار فاظهر له المحجة لهذا السبب ﴿ قال لا يا نيكما طعام ترزقانه الانبأ تكلمتا وتأويله ﴾ قيل أرادته في اليوم يقول لا يا نيكما طعام

السجين فانك تدوى المريض وتعزى الحزين وتوسع على الفقير فاحسن النبأ وتأويل ما رأينا وقيل انهما تحالما له ليختصنا فقال الشراي أي رأيت كأنني في بستان فاذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطقتها وعصرتها في كأس الملك وسقيته وقال الحباز اني رأيت كأن فوق رأسي ثلاث سلال فيها أنواع الاطعمة فاذا سباع الطير تنهش منها (قال لا يا نيكما طعام ترزقانه الانبأ تكلمتا وتأويله) أي ببيان ماهته ان يردك الى عملك وكرامك ويحسن اليك (وقال الآخر) وهو الحباز (اني أراي) رأيت نفسي (أجل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه) وكان رؤياه انه رأى في منامه كأنه يخرج من مطبخ الملك وعلى رأسه ثلاث سلال من الحبز فوقع طير على أعلاها وأكل منها فقال له يوسف بش ما رأيت اما خروجهك من المطبخ فهو أن تخرج من علك واما ثلاث سلال فهي ثلاثة أيام تكون في السجن وأما أكل الطير من رأسك فهو أن يخرجك الملك بعد ثلاثة أيام ويصلبك وتأكل الطير من رأسك

وقال قيل تعبير (نبشاً أو تأويله) أخبرنا بتأويل رؤيانا (أنا تراك من المحسنين) الى أهل السجين ويقال من (ترزقانه) الصادقين فيما تقول (قال) لهما يوسف وأراد أن يعلمهما علمه بتعبير الرؤيا (لا يا نيكما طعام ترزقانه) تطعمانه (الانبأ تكلمتا وتأويله)

وكيفيته لان ذلك يشبه تفسير المشكل (قبل أن يأتيكما) ولما استعبراه ووصفه بالاحسان أترض ذلك فوصل به وصف نفسه
بما هو فوق علم العلماء وهو الاخبار بالغييب وأنه ينبئهما بما يعمل اليهما من الطعام في السجن قبل أن يأتيهما ووصفه لهما ويقول
اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت ﴿٤٠٧﴾ فيكون كذلك {سورة يوسف} وجعل ذلك تمهيدا الى

أن يذكر لهما التوحيد
ويعرض عليهما الايمان
ويزينه لهما ويقع اليهما
الشرك وفيه ان العالم اذا
جهلت منزلته في العلم
فوصف نفسه بما هو بصدده
وخصه أن يقتبس منه لم
يكن من باب التزكية
(ذاكما) اشارة لهما الى
التأويل أي ذلك التأويل
والاخبار بالمغيبات (عما
علمي ربي) وأوحى به الى
ولم أقله عن تكهن وتنجيم
(اني تركت ملة قوم
لا يؤمنون بالله وهم
بالآخرة هم كافرون)
يجوز أن تكون كلاما
متدا وان يكون تعليلا
لما قبله أي علمي ذلك
وأوحى به الى لاني رفضت
ملة أولئك وهم أهل
مصر ومن كان الفتيان على
دينهم (واتبعت ملة آباء
ابراهيم واسحق ويعقوب)
وهي الملة الخنيفية
وتكريرهم للتوكيد وذكر
الآباء ليربهما أنه من بيت
السوة بعدان عرفهما أنه
نحى وحي اليه بما ذكر

الطعام يعني بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كما به اراد ان يدعوهما الى التوحيد
ويرشدهما الى الطريق القويم قبل ان يسعف الى ما سألاه منه كما هو طريقة الانبياء
عليهم السلام والتالزين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد فقدم ما يكون معجزة لهم
من الاخبار بالغييب ليدلها على صدقه في الدعوة والتعبير ﴿٤٠٧﴾ قبل ان يأتيكما ذلكما ﴿٤٠٨﴾ أي ذلك
التأويل ﴿٤٠٩﴾ عما علمي ربي ﴿٤١٠﴾ بالالهام والوحي وليس من قيل التكهن أو التنجيم ﴿٤١١﴾ اني تركت
ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون ﴿٤١٢﴾ تعليل لما قبله أي علمي ذلك لاني تركت
ملة أولئك ﴿٤١٣﴾ واتبعت ملة آباء ابراهيم واسحق ويعقوب ﴿٤١٤﴾ أو كلام مبتدأ لتمهيد الدعوة
واظهار انه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز
ترزقانه في نومكما الا أخبركما خبره في اليقظة وقيل أراده في اليقظة يقول لا يأتيكما
طعام من منازلكما ترزقانه يعني تطعمانه وتأكلانه الانبأ تكما بتأويله يعني أخبركما
بقدره ولونه والوقت الذي يصل اليكما فيه ﴿٤١٥﴾ قبل ان يأتيكما ﴿٤١٦﴾ يعني قبل أن يصل اليكما
وأي طعام أكتم وكما أكتم ومتى أكتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه الصلاة والسلام حيث قال
وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقالا يوسف عليه الصلاة والسلام حيث قال
من علم الغرابين والكنهة فمن أين لك هذا العلم فقال ما أنا بكاهن ولا عراف وإنما ذلك
اشارة الى المعجزة والعلم الذي أخبرهما به ﴿٤١٧﴾ ذلكما عما علمي ربي ﴿٤١٨﴾ يعني ان هذا
الذي أخبركما به وحي من الله أوحاه الى وعلم علميه ﴿٤١٩﴾ اني تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله ﴿٤٢٠﴾ فان قلت ظاهر قوله اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله أنه عليه الصلاة والسلام
كان داخلا في هذه الملة ثم تركها وليس الامر كذلك لان الانبياء عليهم الصلاة
والسلام من حين ولدوا وظهروا الى الوجودهم على التوحيد فامعنى هذا الترك في قوله
تركت قلت الجواب من وجهين الاول ان الترك عبارة عن عدم التعرض للشيء
والالثاني اليه بالمرء وليس من شرطه أن يكون قد كان داخلا فيه ثم تركه ورجع
عنه الوجه الثاني وهو الاقرب ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما كان عند العزيز
وهو كافر وجيعة من عده كذلك وقد كان بينهم وكان يوسف على التوحيد والايمان
الصحيح صرح قوله اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله ﴿٤٢١﴾ وهم بالآخرة هم كافرون ﴿٤٢٢﴾ فترك
ما هم وأعرض عنهم ولم يوافقهم على ما كانوا عليه وتكرير لفظه هم في قوله وهم بالآخرة هم
كافرون للتوكيد لشدة انكارهم للمعاد وقوله ﴿٤٢٣﴾ واتبعت ملة آباء ابراهيم واسحق
ويعقوب ﴿٤٢٤﴾ لما دعى يوسف عليه السلام النوبة وأظهر المعجزة أطهرانه من أهل بيت

من اخباره بالغييب اتوى ربهما في اتباع قوله والمراد به ترك الابتداء لانه كان فيه ثم تركه

لونه وجنسه (قبل أن يأتيكما) كيف لا علم تدير رؤيا كما (ذلكما) التعبر (عما علمي ربي اني تركت ملة قوم) لم أتبع دين قوم (لا ترمز
بأنه وهم بالآخرة) بالبعث بعد الموت (هم كافرون) جاحدون (واتبعت ملة آباء) استمعت على دين آباء (أبراهيم واسحق ويعقوب)

(ما كان لنا) ما صنع لنا معشر (الجزء الثاني عشر) الانبياء (ان نشرك) ٤٠٨ (بالله من شئ) أى شئ كان

أو غيره ثم قال (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) فضل الله فيشركون به ولا يتقون (يا صاحبي السجن) يا صاحبي السجن كقولهم أصحاب النار وأصحاب الجنة (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) يريد التفرق في العدد والتكاثر أى ان تكون أرباب شتى يستعبد كما هذا ويستعبد كما هذا خير لكما أم تكون لكما رب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك في الربوبية وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده وعبادة الاصنام

ما كان لنا (ما جاز لنا) (ان نشرك بالله من شئ) شيئاً من الاصنام (ذلك) الدين القيم النبوة والاسلام اللذان أكرمنا الله بهما (من فضل الله علينا) من من الله علينا (وعلى الناس) ارسلنا اليهم ويقال على المؤمنين بالايان (ولكن أكثر الناس) أهل مصر (لا يشكرون) لا يؤمنون بذلك (يا صاحبي السجن) قال هذا للسجنان ولاهل السجن ١ أرباب متفرقون خير) يقول عباد آلهة شتى خير (أم الله الواحد القهار) أم عبادة الله الواحد

للتعامل العالم ان يصنف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ما صنع لنا معشر الانبياء (ان نشرك بالله من شئ) أى شئ كان (ذلك) أى التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحي (وعلى الناس) على سائر الناس يبينتنا لارشادهم وتبديهم عليه (ولكن أكثر الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذا الفضل فيعبرون عنه ولا يتنبهون أو من فضل الله علينا وعليهم ينصب الدلائل وانزال الآيات ولكن أكثرهم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيقولون لها كن يكفر النعمة ولا يشكرها (يا صاحبي السجن) أى يا صاحبي أو يا صاحبي فيه فاضافة ما اليه على الاتساع كقوله

يا سارق الليلة اهل الدار
 (أرباب متفرقون) شتى متعددة متساوية الاقدام (خير أم الله الواحد) المتوحد
 بالالوهية (القهار) الغالب الذي لا يعادله

النبوة وان آباءهم كانوا أنبياء وقيل لما كان ابراهيم واسحق ويعقوب مشهورين بالنبوة والرسالة ولهم الدرجة العليا في الدنيا عند الخلق والمنزلة الرفيعة في الآخرة أظهر يوسم عليه الصلاة والسلام انه من أولادهم وانه من أهل بيت النبوة ليعلموا قوله ويطيعوا أمره فيما يدعوهم اليه من التوحيد (ما كان لنا) ان نشرك بالله من شئ (معناه ان الله سبحانه وتعالى لما اختارنا لنبوته واصطفانا لرسالته وعصمنا من الشرك فما كان ينبغي لنا ان نشرك به مع جميع هذه الاختصاصات التي اختصاصها قال الواحدى لفظة من في قوله من شئ زائد مؤكدة كقولك ما جاءني من أحد وقال صاحب الكشاف ما كان لنا ما صنع لنا معشر الانبياء ان نشرك بالله من شئ أى شئ كان من ملك أو جنى أو انسى فضلاً أن نشرك به صغلاً لا يسمع ولا يبصر (ذلك من فضل الله) يعنى ذلك التوحيد وعدم الاشرار والعلم الذي رزقنا من فضل الله (علينا وعلى الناس) يعنى بما نصب لهم من الأدلة الدالة على وحدانيته وبين لهم طريق الهداية اليه فكل ذلك من فضل الله على عباده (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) يعنى ان أكثرهم لا يشكرون الله على هذه النعم التي أنعم بها عليهم لانهم تركوا عبادته وعبدوا غيره ثم دعاهما الى الاسلام فقال (يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي في السجن فاضافة ما الى السجن كما تقول يا سارق الليلة لان الليلة مسروق فيها غير مسروقة ومحوز أن يريد يا صاحبي السجن كقوله أصحاب النار وأصحاب الجنة (أرباب متفرقون) يعنى آلهة شتى من ذهب وفضة وصفر وحديد وخشب وجارة وغير ذلك وصغير وكبير ومتوسط متباينون في الصفة وهي مع ذلك لا تضر ولا تنفع (خير أم الله الواحد القهار) يعنى ان هذه الاصنام أعظم صفة في المدح واستحقاق اسم الالهية والعبادة أم الله الواحد القهار قال الخطابي الواحد هو الفرد الذي لم يزل وحده وقيل هو المنقطع عن القرن والمعدوم الشريك والنظير وليس كسائر الآحاد من الاجسام المؤلفة لان ذلك قد يكثر بالانضمام بعضها الى بعض والواحد ليس كذلك فهو الله الواحد الذي لا مثل له ولا يشبهه شئ من خلقه القهار قال الخطابي القهار هو الذي قهر الجبابرة من خلقه بالعقوبة وقهر الخلق كله بالموت وقال غيره القهار هو الذي قهر كل شئ وذلك فاستسلم وانقاد وذل له

(والمعنى)

بلاولاد ولا شريك القهار الغالب على خلقه

(ما تعبدون) خطاب لهما ولن كان على دينهما من أهل مصر (من دونه) من دون الله (الأسماء سميتوها أنتم وآباؤكم) أي الأسما
 ما لا يستحق الإلهية ألهم تطلقتم تعبدونها ﴿ ٤٠٩ ﴾ فكانكم { سورة يوسف } لا تعبدون إلا أسماء لا سميات

لها ومعنى سميتوها سميت بها
 يقال سميت زيدا وسميته يزيد
 (ما أنزل الله بها) بتسميتها
 (من سلطان) حجة (ان
 الحكم) في أمر البصاة
 والدين (الالله) ثم بين
 ما حكم به فقال (أمر ألا
 تعبدوا إلاياه ذلك الدين
 القيم) الثابت الذي دلت
 عليه البراهين (ولكن
 أكثر الناس لا يعلمون)
 وهذا يدل على أن العقوبة
 تلزم المبد وان جهل اذا
 أمكن له العلم بطريقه ثم
 عبر الرؤيا فقال (يا صاحبي
 السجن أما أحدكما) يريد
 الشرايبي (فيسقي ربه) سيده
 (خرا) أي يعود الى عمله
 (وأما الآخر) أي الخباز
 (فيعصب)

(ما تعبدون من دونه)
 من دون الله (الأسماء)
 أصناما أمواتا (سميتوها)
 أنتم وآباؤكم (الآلهة) ما
 أنزل الله بها (بعبادتهم لها)
 (من سلطان) من كتاب
 ولا حجة (ان الحكم) ما الحكم
 بالامر والنهي ويقال ما القضا
 في الدنيا والآخرة (الله)
 أمر (في الكتب كلها) (الا
 تعبدوا) ان لا توحدا (الا
 اياه) (الله) (ذلك)

ولا يقاومه غيره ﴿ ما تعبدون من دونه ﴾ خطاب لهما ولن كان على دينهما من أهل مصر ﴿ الأسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ﴾ أي الأسماء
 أطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقيق مسمياتها فيها فكانكم لا تعبدون إلا الأسماء
 المجردة والمعنى انكم سميتهم ما لم يدل على استحقاقه الألوهية عقل ولا نقل آلهة ثم اخذتم
 تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها ﴿ ان الحكم ﴾ في أمر العباداة ﴿ الله ﴾ لأنه المستحق
 لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد لكل والمالك لأمره ﴿ أمر ﴾ على لسان
 انبيائه ﴿ ألا تعبدوا إلاياه ﴾ الذي دلت عليه الحجج ﴿ ذلك الدين القيم ﴾ الحق وانتم
 لا تعبدون المموج عن القويم وهذا من التدرج في الدعوة والزمام الحجة بين لهم أولا رجحان
 التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على ان ما يسمونها آلهة ويعبدونها
 لا تستحق الإلهية فان استحقاق العباداة اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين متع عنها ثم نص
 على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذي لا يقتضي العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه
 ﴿ وأكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ فيحبطون في جهالاتهم ﴿ يا صاحبي السجن اما
 أحدكما ﴾ يعني الشرايبي ﴿ فيسقي ربه خرا ﴾ كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه
 ﴿ وأما الآخر ﴾ يريد الخباز ﴿ فيصلب ﴾

والمعنى ان هذه الاصنام التي تعبدونها ذليلة مقهورة اذا أراد الانسان كسرها واهاتها
 قدر عليه والله هو الواحد في ملكه القهار لعباده الذي لا يظلمه شيء وهو الغالب
 لكل شيء سبحانه وتعالى ﴿ ثم بين عجز الاصنام وانها لا شيء ﴾ البتة فقال ﴿ ما تعبدون
 من دونه ﴾ يعني من دون الله وانما قال تعبدون بلفظ الجمع وقد ابتداء بالتثنية في المخاطبة
 لأنه أراد جميع من في السجن من المشركين ﴿ الأسماء سميتوها ﴾ يعني سميتوها
 آلهة وأربابا وهي حجارة جادات خالية عن المعنى لاحقيقة لها ﴿ أنتم وآباؤكم ﴾
 يعني من قبلكم سموها آلهة ﴿ ما أنزل الله بها من سلطان ﴾ يعني ان تسمية
 الاصنام آلهة لاجحة لكم بها ولا برهان ولا أمر الله بها وذلك انهم كانوا يقولون ان الله
 أمرنا بهذه التسمية فرد الله عليهم بقوله ما أنزل الله بها من سلطان ﴿ ان الحكم الا الله ﴾
 يعني ان الحكم والقضاء والامر والنهي لله تعالى لا شريك له في ذلك ﴿ أمر ألا تعبدوا
 إلاياه ﴾ لأنه هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي سميتوها آلهة ﴿ ذلك الدين
 القيم ﴾ يعني عبادة الله هي الدين المستقيم ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ ذلك ولما
 فرغ يوسف عليه الصلاة والسلام من الدعاء الى الله وعبادته رجع الى تعبير رؤياهما
 فقال ﴿ يا صاحبي السجن اما أحدكما فيسقي ربه خرا ﴾ يعني ان صاحب شراب الملك يرجع
 الى منزله ويسقى الملك خرا كما كان يسقيه أولا والعنايد الثلاثة هي ثلاثة أيام يبقى
 في السجن ثم يدعوه الملك ويرده الى منزله التي كان عليها ﴿ وأما الآخر فيصلب ﴾ يعني

التوحيد (الدين القيم) وهو الدين القائم الذي (قاو خا ٥٢ لث) يرضاه وهو الاسلام (ولكن أكثر الناس) أهل مصر
 (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون ثم بين تعبير رؤيا القتين فقال (يا صاحبي السجن اما أحدكما) وهو الساق فيرجع الى مكانه وسلطانه
 الذي كان فيه (فيسقي ربه) سيده الملك (خرا واما الآخر) وهو الخباز يخرج من السجن (فيصلب)

فتأكل الطير من رأسه) روى أنه قال للاول ما رأيت من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده وأما القضبان الثلاثة فانها ثلاثة أيام تخطى في السجن ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه وقال لثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل ولما سمع الجواز صلبه قال ما رأيت شيئاً فقال يوسف (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) أي قطع وتم ما تستفتيان فيه من أمركما وشأنكما أي { الجزء الثاني عشر } ما يجزأه من العاقبة ﴿ ٤١٠ ﴾ وهي هلاك أحدهما ونجاة الآخر

فتأكل الطير من رأسه ﴿ فقالا كذبنا فقال ﴿ قضى الامر الذي فيه تستفتيان ﴾ أي قطع الامر الذي تستفتيان فيه وهو ما يؤل اليه امركما ولذلك وحده فاليهما وان استفتيا في امرين لكنهما ارادا استبانة طائفة مانزل بهما ﴿ وقال للذي ظن انه ناج منهما ﴿ الظان يوسف عليه السلام ان ذكر ذلك عن اجتهاده وان ذكر عن وحى فهو الناجي الا ان يأول الظن باليقين ﴿ اذكرني عند ربك ﴾ اذكر حالي عند الملك كي يخلصني ﴿ فانساه الشيطان ذكره ﴾ فانسى الشراي ان يذكره لربه فاضاف اليه المصدر للملازمة له وعلى تقدير ذكر اخبار ربه أو انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرني عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد في كشف الشدائد وان كانت محجودة

يعنى صاحب طعام الملك والسالل الثلاث ثلاثة أيام ثم يدعوه الملك فيصليه ﴿ فتأكل الطير من رأسه ﴾ قال ابن مسعود رضى الله عنه فلما سما قول يوسف عليه الصلاة والسلام قالاً ما رأينا شيئاً انما كنا نلعب قال يوسف ﴿ قضى الامر الذي فيه تستفتيان ﴾ يعنى فرغ من الامر الذي سألتما عنه ووجب حكم الله عليكما بالذي أخبرتكم به رأيتما شيئاً أم لم تريا ﴿ وقال ﴾ يعنى يوسف ﴿ للذي ظن ﴾ يعنى علم وتحقق فالظن بمعنى العلم ﴿ انه ناج منهما ﴾ يعنى ساقى الملك ﴿ اذكرني عند ربك ﴾ يعنى سيدك وهو الملك الاكبر فقل له ان في السجن غلاما محبوسا مظلوما طال حبسه ﴿ فانساه الشيطان ذكره ﴾ في هاء الكناية في فانساه الى من تعود قولاً واحداً انها ترجع الى الساقى وهو قول عامة المفسرين والمعنى فانسى الشيطان الساقى ان يذكر يوسف عند الملك قالوا لان صرف وسوسة الشيطان الى ذلك الرجل الساقى حتى أنساه ذكر يوسف أولى من صرفها الى يوسف والقول الثاني وهو قول أكثر المفسرين ان هاء الكناية ترجع الى يوسف والمعنى ان الشيطان أنسى يوسف ذكره عز وجل حتى ابتلى الفرج من غيره واستعان بمخلوق مثله في دفع الضرر وتلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فان الاستعانة بالمخلوق في دفع الضرر جائزة الا أنه لما كان مقام يوسف أعلى المقامات ورتبته أشرف المراتب وهي منصب النبوة والرسالة لا جرم صار يوسف مؤاخذاً بهذا القدر فان حسنات الابرار سيئات المقربين * فان قلت كيف تمكن الشيطان من يوسف حين أنساه ذكره * قلت بشغل خاطر وألقاء الوسوسة فانه قد صح في الحديث ان الشيطان يحجرى من ان آدم يحجرى الدم فاما النسيان الذي هو عبارة عن ترك الذكر

(وقال للذي ظن انه ناج منهما) الظان هو يوسف عليه السلام ان كان تأويله بطريق الاجتهاد وان كان بطرق الوحى فالظان هو الشراي أو يكون الظن بمعنى اليقين (اذكرني عند ربك) صفى عند الملك يصفق وقص عليه قصتي لعله يرجئني ويخلصني من هذه الورطة (فانساه الشيطان) فانسى الشراي (ذكره) ان يذكره لربه أو عند ربه أو فانسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره الى غيره وفي الحديث رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرني عند ربك لما لبث في السجن سبعا

فتأكل الطير من رأسه) ففزعاً لتعب رؤيا الانحياز وقال جميعاً ما رأينا شيئاً قال لهما يوسف (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) تسألان فكما قلتما وقلت لكما كذلك يكون رأيتما أولم تريا (وقال للذي ظن)

علم (انه ناج منهما) من السجن والقتل وهو الساقى (اذكرني عند ربك) عند سيدك الملك اتى مظلوم عدا (وازاته) على اخوتي فباعوني وأنا حر وحسبت في السجن وأنا مظلوم (فانساه الشيطان ذكره) فاشغله الشيطان حتى نسى ذكر يوسف عند سيد الملك وقال وسوس له الشيطان ان ذكرت السجن للملك يرجعك الى السجن فلذلك لم يذكره ويقال فانساه الشيطان أنسى الشيطان يوسف ذكره حتى ترك ذكره وذكر مخلوقاً دونه

(فلبث في السجن بضع سنين) أي سبعا عند الجمهور والبضع ما بين الثلاث الى التسع (وقال الملك اني ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى يابسات) { سورة يوسف } لما دنا فرج يوسف رأى ملك

مصر الريان بن الوليد رؤيا عجبية حالته رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت البقرات السمان ورأى سبع سنبلات خضر قد انقعدت وسبعاً أخرى يابسات قد استحصدت وأدرجت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عبارتها وقيل كان ابتداء بلاء يوسف في الرؤيا ثم كان سبب نجاته أيضا الرؤيا سمان جمع سمين وسمينة والعجاف المهازيل والعجاف الهزال الذي ليس بعده سمانة والسبب في وقوع عجاف جماعا لعجاف وأصل وقملاء لا يجتمعان على فعال حله على تقيضه وهو سمان ومن دأهم حل التفسير

(فلبث) فكث (في السجن بضع سنين) سبع سنين عقوبة بترك ذكر الله وكان قبل هذا في السجن خمس سنين (وقال الملك اني ارى) رأيت في المنام (سبع بقرات سمان) خرجن من نهر (يأكلهن) يتلهمهن (سبع عجاف) بقرات هالكات من الهزال خرجن

في الجملة لكنها لا تليق بتصيب الانبياء ﴿ فلبث في السجن بضع سنين ﴾ البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القاطع ﴿ وقال الملك اني ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف ﴾ لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت المهازيل السمان ﴿ وسبع سنبلات خضر ﴾ قد انقعدت ﴿ وأخرى يابسات ﴾ وسبعا أخرى يابسات قد ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات واجرى السمان على المميز دون المميز لان التميز بها ووصف السبع الثاني بالعجاف

وازاله عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ ﴿ فلبث في السجن بضع سنين ﴾ اختلفوا في قدر البضع فقال مجاهد هو ما بين الثلاث الى السبع وقال قتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال ابن عباس هو ما دون العشرة وأكثر المفسرين على أن البضع في هذه الآية سبع سنين وكان يوسف قد لبث قبلها في السجن خمس سنين فجملة ذلك اثنتا عشرة سنة وقال وهب أصاب أيوب البلاء سبع سنين وترك يوسف في السجن سبع سنين وقال مالك بن دينار لما قال يوسف للساق اذكرني عند ربك قيل له يا يوسف اتخذت من دوني وكيلاً طيلن حبسك فبكى يوسف وقال يارب أنسى قبي ذكرك كثرة البلوى فقلت كلمة الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف لولا كلمته التي قالها ما لبث في السجن ما لبث يعني قوله اذكرني عند ربك ثم بكى الحسن وقال نحن اذا نزل : ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣}

على التفسير والتقيص على التقيص وفي الآية دلالة على أن السبلات الباسية كانت سبعا كالحضر لأن الكلام مبنى على التصديق إلى هذا العدد في البقرات السحان والجفاف والسابل الحضر فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله وأخريا بساد بمعنى وسبعا آخر (يا أيها الملائكة) كأنه أراد الإيعان من العلماء والحكماء (أفتونى في رؤياي) ان كنتم للرؤيا تعبرون اللام في الرؤيا للبيان كقوله وكانوا فيه من الزاهدين أولان المفعول به اذا تقدم على الفعل لم يكن في قوته على العمل فيه مثلا اذا تأخر عنه فمضد بها تقول { الجزء الثاني عشر } عبرت الرؤيا ٤١٢ وللرؤيا عبرت أو يكون للرؤيا خبر كاد

ثم تدرا التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس وقياسه عجف لانه جمع عجفاء لكنه حل على سمان لانه تقيصه (يا أيها الملائكة أفتونى في رؤياي) عبروها وان كنتم للرؤيا تعبرون ان كنتم علمين بعبارة الرواية وهي الانتقال من الصور الخيالية إلى المعاني النفسانية التي هي مثالها من العبور وهي المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تمييزا واللام للبيان أو لتقوية العامل فان الفعل لما أخرج من مفعوله ضعف قوياً باللام كاسم الفاعل أو لتضمن تعبرون معنى فعمل يعدي باللام كأنه قيل ان كنتم تتدبرون لعبارة الرؤيا قالوا أضغاث أحلام أي هذه أضغاث أحلام وهي تخاليلها جمع ضغث وأصله ما جمع من خلط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة وانما جعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان كقولهم فلان يركب الحيل أي تضمنه أشياء مختلفة وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين يريدون بالأحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا وإنما تأويل للمنامات الصادقة فهو كأنه مقدمة ثانية للمعنى في جعلهم بتأويله وقال الذي نجما منها من صاحي السجمن

يا أيها الملائكة أفتونى في رؤياي بمعنى يا أيها الأشراف أخبروني بتأويل رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون يعني ان كنتم يحسنون علم العبارة وتفسيرها وعلم التعبير يختص بتفسير الرؤيا وسمى هذا العلم تمييزا لان المفسر للرؤيا طار من ظاهرها إلى باطنها ليستخرج معناها وهذا أخص من التأويل لان التأويل يقال فيه وفي غيره قالوا يعني قال جماعة الملائكة وهم السحرة والكهنة والمعبرون محيين للملك أضغاث أحلام يعني أخلط مشبهة واحدا ضغث وأصله الحزمة المختلطة من أنواع الحشيش والأحلام جمع حلم وهو الرؤيا التي يراها الإنسان في منامه وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين لما جعل الله هذه الرؤيا سبيلا للخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن وذلك لما رآها قلق واضطرب وذلك لانه قد شاهد الناقص الضعيف قد استولى على القوى الكامل حتى قهره وغلبه فأراد أن يعرف تأويل ذلك فجمع سحرته وكهنته ومعبريه وأخبرهم بما رأى في منامه وسألهم عن تأويلها فأعجز الله بقدرته جماعة الكهنة والمعبرين عن تأويل هذه الرؤيا ومنعهم عن الجواب لكون ذلك سبيلا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن فذلك قوله تعالى وقال الذي نجما منها

كقولك كان فلان لهذا الامر اذا كان مستغلبه متمكنا منه وتعبرون خبر آخر أو حال وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعتة حتى تبلغ آخر عرضة وهو عبرة ونحوه أولت الرؤيا اذا ذكرت ما لها وهو مرجعها وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمدته الاثبات ورأيتهم يتكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر قالوا أضغاث أحلام أي هي أضغاث أحلام أي تخاليلها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الاضغاث ما جمع من أخلط النبات وحزم من أنواع الحشيش الواحد ضغث فاستعيرت لذلك والاضافة بمعنى من أي أضغاث من أحلام وانما جمع وهو حلم واحد تزايد في وصف الحلم بالبطلان وجاز ان يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل) يعني (الأحلام بعالمين) أرادوا بالأحلام المنامات الباطلة فقالوا ليس لها عندنا تأويل انما التأويل للمنامات الصحيحة أو اعترفوا بقصور علمهم وأهم ليسوا في تأويل الأحلام بخابرين (وقال الذي نجما) من القتل (منها)

وصف الحلم بالبطلان وجاز ان يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل) يعني (الأحلام بعالمين) أرادوا بالأحلام المنامات الباطلة فقالوا ليس لها عندنا تأويل انما التأويل للمنامات الصحيحة أو اعترفوا بقصور علمهم وأهم ليسوا في تأويل الأحلام بخابرين (وقال الذي نجما) من القتل (منها)

شيء (يا أيها الملائكة) يعني العرافين والسحرة والكهنة (أفتونى في رؤياي) في تعبير رؤياي (ان كنتم للرؤيا تعبرون) تعلمون (قالوا) يعني العرافين والكهنة والسحرة (أضغاث أحلام) هذه أباطيل أحلام كاذبة مختلفة (وما نحن بتأويل الأحلام) يقول بتعبير رؤيا الأحلام (بعالمين وقال الذي نجما منها)

من صاحبي السجن (وادكر) بالذال هو التصحيح واسله اذ تكرر فابدلت الذال دالا والتاء دالا وادعتت الاو
الثانية لثارب الحرفين وعن الحسن واذ كرو وجهه انه قلب التاء ذالا وادغم أي تذكرو يوسف وما شاهد منه (بعدامة)
بمدة طويلة وذلك انه حين استفتى الملك في رؤياه وأعزل على الملك تأويلها تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا
صاحبه وطلبه اليه يذكره عند الملك (أنا أنبئكم بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده عمله (فارسلون) وبالياء يقوب
أي فابثوني اليه لاسأله فارسلوه الى ٤١٣ يوسف فاتاه { سورة يوسف } فقال (يوسف أيها

الصديق) أيها الصديق
في الصدق وانما قال له ذلك
لانه ذاق وتعرف صدقه
في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه
حيث جاء كما اول (أفتنا
في سبع بقرات سمان
يا كلهن سبع عجاف وسبع
سنبيلات خضر وأخر
يابسات لعلى أرجع الى
الناس) الى الملك وأنبأه
(لعلهم يعلمون) فضلك
ومكانك من العلم فيطلبوك
ويخلصوك من محتك
(قال تزرعون)

من السجن والقتل وهو
الساقى (وادكر) تذكر
يوسف (بعدامة) سبع سنين
ويقال بعد النسيان ان قرأت
بالياء (أنا أنبئكم بتأويله) قال
للملك أنا أخبرك بتأويل رؤيا
يا أيها الملاء (فارسلون) الى
السجن فان فيه رجلا
ووصف علمه وحله واحسانه
الى أهل السجن وصدقه
بتأويل الرؤيا فأرسله

وهو الشراي (وادكر بعدامة) وتذكر يوسف بعد جاعة من الزمان مجتمعة اى مدة
طويلة وقرى أمة بكسرة الهمزة وهى النعمة أى بعد ما نعم عليه بالخياة واهه أى نسيان
يقال امة يامة امة اذا نسى والجملة اعتراض ومقول القول (أنا أنبئكم بتأويله) فارسلون
أى الى من عنده علم أو الى السجن (يوسف أيها الصديق) أى فارسل الى يوسف فيجاءه وقال
يا يوسف وانما وصفه بالصديق هو المبالغ في الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه في تأويل
رؤياه ورؤيا صاحبه (أفتنا في سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع سنبيلات خضر
واخر يابسات) أى في رؤيا ذلك لعلى أرجع الى الناس (اعود الى الملك ومن عنده) الى
أهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) تأويلها أوفضلك ومكانك وانما
لم يبت الكلام فيها لانه لم يكن جازما من الرجوع فربما اخترم دونه ولا من علمهم (قال تزرعون

يسقى وقال الساقى الذى نجى من السجن والقتل بعد هلاك صاحبه الجبار (وادكر
بعدامة) يعنى انه تذكر قول يوسف اذ كرى عند ربك بعدامة يعنى بعد حين وهو سبع
سنين وسمى الحين من الزمان أمة لانه جاعة الايام والامة الجماعة (أنا أنبئكم) يعنى
أخبركم (بتأويله) وقوله أنا أنبئكم بلفظ الجمع اما أنه أراد به الملك مع جاعة السحرة
والكهنة والمبرين أو أراد به الملك وحده وخاطبه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وذلك ان
الفتى الساقى جثاين يدى الملك وقال ان فى السجن رجلا لما يعبر الرؤيا (فارسلون)
فيه اختصار تقديره فارسلنى أيها الملك فأرسله فأتى السجن قال ابن عباس ولم يكن فى
المدينة (يوسف) أى يا يوسف (أيها الصديق) انما سمى صديقا لانه لم يجرب
عليه كذباقط والصديق الكثير الصدق والذى لم يكذب قط وقيل سمى صديقا لانه
صدق فى تفسير رؤياه التى رآها فى السجن (أفتنا في سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف
وسبع سنبيلات خضر وأخر يابسات) فان الملك رأى هذه الرؤيا (لعلى أرجع الى
الناس) يعنى أرجع بتأويل هذه الرؤيا الى الملك وجاعته (لعلهم يعلمون) يعنى
بتأويل هذه الرؤيا وقيل لعلهم يعلمون منزلتك فى العلم (قال) يعنى قال يوسف معبر تلك
الرؤيا أما البقرات السمان والسنبيلات الخضر فسبع سنين مخضبة وأما البقرات العجاف
والسنبيلات اليابسات فسبع سنين مجذبة فذلك قوله تعالى (تزرعون) وهذا خبر

فيجاءه فقال ليوسف يا (يوسف أيها الصديق) الصادق فى تفسير الرؤيا الاولى (أفتنا في سبع بقرات سمان) خرجن من نحر (يا كلهن)
يتلهم (سبع عجاف) هزال هالكات (وسبع سنبيلات خضر وأخر يابسات) التوين على الحضرة وغلبن خضرتهن (لعلى
أرجع الى الناس) الى الملك (لعلهم يعلمون) لى بعلوم رؤيا الملك فقال يوسف نعم اما السبع بقرات السمان فهن سبع سنين
مخضبة وأما السبع سنبيلات الحمر فهى الحصب والرخص فى السنين المخضبة وأما السبع بقرات الهزال هالكات فهى سبع سنين
مجذبة وأما السبع سنبيلات اليابسات فهى القحط والغلاء فى السنين المحذبة ثم علمهم يوسف كيف يصنعون (قال تزرعون

سبع سنين) هو خبر في معنى الامر كقوله تؤمنون بالله واليوم الآخر وتجاهدون دليله قوله فذروه في سنبله وانما خبر في الامر في صورة الخبر للمبالغة في وجود الامور به فيجعل كأنه موجود فهو يخبر عنه (دأبا) بسكون الهمزة وحذف بحركة وهم مصدر دأب في العمل وهو حال من المأمورين أي دأبين (فاحصدتم فذروه في سنبله) كي لا يأكله السوس (الا قليلا عما تأكلون) في تلك الجزء الثاني عشر من السنين ٤١٤ (ثم يأتي من بعد ذلك سبع

سبع سنين دأبا) أي على عادتك المستمرة وانتصابه على الحال بمعنى دأبين أو المصدر باضمار فعله أي تأبون دأبا وتكون الجملة حالا * وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة كلاهما مصدر دأب في العمل وقيل تزرعون امرأ أخرجه في صورة الخبر للمبالغة لقوله (فاحصدتم فذروه في سنبله) لئلا يأكله السوس وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة (الا قليلا عما تأكلون) في تلك السنين (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداديا كلن ما قدمتم له) أي يأكل اهلهم ما دحرتهم لاجلهم فاستداليهم على الجواز تطيقا بين المبرو المعبر به (الا قليلا عما تحصنون) تحزرون لبذور الزراعة (ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يقات الناس) يعطرون من الفيت أو يغاثون من القحط من القوت (وفيه يصرون) ما يصرون كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ جزء والكسائي بآلاء على تغليب المستقوى وقرئ على بناء المفعول من عصره اذا انجاء ويحتمل ان يكون المبني للفاعل منه أي يغثهم الله ويغث بعضهم بعضا أو من اعصرت السحابة عليهم فعدي بزرع الحافض أو بتضمينه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم بهابعدان اول البقرات السمان والسبلات الحضر بسنين مخضبة والجفاف واليابسات بسنين مجدبة

بمعنى الامر أي ازرعوا (سبع سنين دأبا) يعني عادتك في الزراعة والدأب العادة وقيل ازرعوا بجود واجتهاد (فاحصدتم فذروه في سنبله) انما امرهم بترك ما حصدوه من الحنطة في سنبله لئلا يفسد ويقع فيه السوس وذلك أبقى له على طول الزمان (الا قليلا عما تأكلون) يعني ادرسوا قليلا من الحنطة لئلا كل بقدر الحاجة وأمرهم بحفظ الاكثر لوقت الحاجة أيضا وهو وقت السنين المجدبة وهو قوله (ثم يأتي من بعد ذلك) يعني من بعد السنين المخضبة (سبع شداد) يعني سبع سنين مجدية محملة شديدة على الناس (يأكلن) يعني يقنين (ما قدمتم لهم) يعني يؤكل فيهن كل ما أعددتهم وادخرتم لهم من الطعام وانما أضاف الاكل الى السنين على طريق التوسع في الكلام (الا قليلا عما تحصنون) يعني تحزرون وتدخرون للبذر والاحصان الاحراز وهو ابقاء الشيء في الحصن بحيث يحفظ ولا يضيع (ثم يأتي من بعد ذلك) يعني من بعد هذه السنين المجدبة (عام فيه يقات الناس) أي يعطرون من الفيت الذي هو المطر وقيل هو من قولهم استغثت بفلان فأغاثني من القوت (وفيه يصرون) يعني يصرون العنب خيرا والزيتون زيتا والسهم دهنأ اأدبه كزرة الخير والنعيم على الناس وكثرة الحصب في الزرع والثمار وقيل يصرون منه ان يجنون من الكرب والشدة

شداديا كلن) هو من اسناد الجواز جعل أكلهم مستندا اليهم (ما قدمتم لهم) أي في السنين المخضبة (الا قليلا عما تحصنون) تحزرون وتخثون (ثم يأتي من بعد ذلك عام) أي من بعد أربع عشرة سنة عام (فيه يقات الناس) من القوت أي يحارب مستغثهم أو من الفيت أي يعطرون يقال غيثت البلاد اذا مطرت (وفيه يصرون) العنب والزيتون والسهم فيخثون الاشربة والادهان يصرون جزء فاول البقرات السمان والسبلات الحضر بسنين مخاصيب والجفاف واليابسات بسنين مجدبة ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بان العام الثامن يجي مبارك كثير الخير عزيز النعم وذلك من جهة الوحي

سبع سنين) المخضبة (دأبا) دأبا كل عام (فاحصدتم) من الزرع (فذروه في سنبله) في كواثره ولا تدوسوه لانه أبقى له (الا قليلا

مما تأكلون) نقول بقدر ما تأكلون (ثم يأتي من بعد ذلك) من بعد السنين المخضبة (سبع شداد) سبع سنين قحطية (والجدب) (يأكلن ما قدمتم لهم) ما رفعت لهم للسنين المجدية في السنين المخضبة (الا قليلا عما تحصنون) تحزرون (ثم يأتي من بعد ذلك) من بعد السنين المجدية (عام فيه يقات الناس) اهل مصر بالطعام والمطر (وفيه يصرون) الكروم والادهان والزيت فرجع الرسول وأخبر الملك بذلك

وقال الملك اثتوني به فلما جاءه الرسول ليخرجه من السجن (قال ارجع الى ربك) اى الملك (فاستله ما بال النسوة) اى حال النسوة (اللاتى قطعن ايديهن) انما ثبت وتأتى فى اجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما رى به وسجن فيه ثلاثا يتسلى به الحاسدون الى تقييم امره عنده ويجعلوه سلا الى حط منزله لديه ولثلاثا يقولوا ما خلف في السجن سبع سنين الا لاسر عظيم وجرم كبير فيه دليل على ان الاجتهاد في نفي التهم

وقال عليه السلام لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات الجفاف والسمان ولو كنت مكانه ما اخترتهم حتى اشترط ان يخرجوني واقعد عجبت منه حين اناه الرسول فقال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولبت في السجن ما لبث لاسرعت الاحابة وبادرت الباب ولما ابغيت العذر ان كان لخليما ذائناة ومن كرمه وحسن أدبه انه لم يذكر سيده مع ما صنعت به وتيسيت فيه من السجن والذاب واقصر على ذلك المقطعات أيديهن (ان ربي بكدهن عليم) اى ان كيدهن عظيم لا يعلم الا الله وهو مجازين عليه فرجع الرسول الى الملك

(وقال الملك اثتوني به) يوسف (فلما جاءه الرسول) وهو الساقى الى يوسف فقال ان الملك يدعوك (قال) له يوسف (ارجع الى ربك)

وابتلاع الجفاف السمان بأكل ما جع في السنين المخصبة في السنين المجذبة ولعله علم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجذب بالخصب أو بان السنة الالهية على ان يوسف على عبادته بعدما صديق عليهم وقال الملك اثتوني به بعد ما جاءه الرسول بالتعبير فلما جاءه الرسول ليخرجه وقال ارجع الى ربك فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن انما أتاني في الخروج وقدم سؤال النسوة وتفحص حالهن ليظهر براءة ساحته ويمواته سجن ظلما فلا يقدر الحاسد ان يتوصل به الى تقييم امره وفيه دليل على انه نبى ان يجتهد في نفي التهم ويبقى مواقفه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت مكانه ولبت في السجن ما لبث لاسرعت الاحابة وانما قال فاستله ما بال النسوة ولم يقل فاستله ان يقتش عن حالهن تهيجاله على الحث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسيدته مع ما صنعت به كراما وحرارة للادب وقرئ النسوة يضم النون ان ربي بكدهن عليم حين قلن لي اطع مولاناك والجذب قوله عز وجل وقال الملك اثتوني به وذلك ان الساقى لما رجع الى الملك وأخبره بفتيا يوسف وما عبره رؤياه استحسنه الملك وعرف ان الذي قاله كائن لا محالة فقال اثتوني به حتى أبصر هذا الرجل الذي قد عبر رؤياى هذه العبارة فرحم الساقى الى يوسف وقال له أجب الملك فذلك قوله تعالى فلما جاءه الرسول فأتى أن يخرج معه حتى تظهر براءته للملك ولا يراه بعين النقص قال يعنى قال يوسف للرسول ارجع الى ربك يعنى الى سيدك وهو الملك فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ولم يصرح بذكر امرأة العزيز أذبا واحتراما لها (ق) عن أى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولبت في السجن طول لبت يوسف لاجت الداعى اخرجه الترمذى وزاد فيه ثم قرأ فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن هذا الحديث فيه بيان فضل يوسف عليه الصلاة والسلام وبيان قوة صبره وثباته والمراد بالداعى رسول الملك الذى حاه من عنده فلم يخرج معه مبادرا الى الراحة ومفارقة ما هو فيه من الضيق والسجن الطويل فلبث في السجن وراسل الملك في كشف امره الذى سجن بسبه لتظهر براءته عند الملك وغيره فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على يوسف عليه الصلاة والسلام وبين فضيلته وحسن صدره على المحنة والبلاء وقوله ان ربي بكدهن عليم يعنى ان الله تعالى عالم بصنعهم وما احتلن في هذه الواقعة من الحمل العظيمة فرجع الرسول من عند يوسف

الى سيدك الملك (فاستله ما بال النسوة) يقول قل لملك حتى يسأل عن خبر النسوة (اللاتى قطعن) خدشن وخشن (أيديهن ان ربي) سيدى (بكدهن) بكرهن وصنعهن (عليم) فرجع الرسول وأخبر الملك فجمع الملك هؤلاء النسوة كلهن وكن أربع نسوة امرأة ساقيه وامرأة صاحب مطبخه وامرأة صاحب دوابه وامرأة صاحب سجنه وامرأة العزيز أيضا ولم يكن في مصر أعظم منهن

من عند يوسف برساته قدام الملك النسوة المقطعات ايديهن ودعا امرأة العزيز تم (قال) لهن (ماخطبكن) ماشأناكنه (اذراودتن يوسف عن نفسه) هل وجدتن منه ميلا ليكن (قلن حاش الله) تجبا من قدرته على خلق عفيف مثله (ما علم عليه من سوء) من ذنب (قالت) الجزء الثاني عشر { امراءات العزيز } ٤١٦ { الآن حصص الحق } ظهر

وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى انه برى مما قذف به والوعيد لهن على كيدهن ﴿ قال ماخطبكن ﴾ قال الملك لهن ماشأناكن والخطب امر يحق ان يخاطب فيه صاحبه ﴿ اذراودتن يوسف ﴾ عن نفسه قلن حاش الله ﴿ تزيده وتجب من قدرته على خلق عفيف مثله ﴾ ما علمنا عليه من سوء ﴿ من ذنب ﴾ قالت امراءات العزيز الآن حصص الحق ﴿ ثبت واستقر من حصص البعير اذا التقي مباركة ليناخ قال ليعصم في صم الصفانفتاته • وناه يسلمى نوءه ثم سميا

او ظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهر بشرة رأسه وقرى على البناء للمفعول ﴿ انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ﴾ في قوله هي راودتنى عن نفسى ﴿ ذلك ليعلم ﴾ قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن أى ذلك الثبوت ليعلم العزيز ﴿ انى لم اخنه بالغيث ﴾ بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم اخنه وانا قارب عنه أو هو قارب عنى أو ظرف أى مكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة ﴿ وان الله لا يهدي كيد الخائنين ﴾

الى الملك بهذه الرسالة فجمع الملك النسوة وامراءات العزيز معهن و ﴿ قال ﴾ لهن ﴿ ماخطبكن ﴾ أى ماشأناكن وأمركن ﴿ اذراودتن يوسف ﴾ عن نفسه ﴿ انما خاطب الملك جميع النسوة بهذا الخطاب والمراد بذلك امراءات العزيز وحدها ليكون أستر لها وقيل ان امراءات العزيز راودته عن نفسه وحدها وسائر النسوة أسرته بطاعتها فلذلك خاطبهن بهذا الخطاب ﴿ قلن ﴾ يعنى النسوة جميعا عجيات للملك ﴿ حاش الله ﴾ يعنى معاذ الله ﴿ ما علمنا عليه من سوء ﴾ يعنى من خيانة فى شئ من الاشياء ﴿ قالت امراءات العزيز الآن حصص الحق ﴾ يعنى ظهر وتبين وقيل ان النسوة أقبلن على امراءات العزيز فعزرنها وقيل خافت أن يشهدن عليها فأقرت فقالت ﴿ انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ﴾ يعنى فى قوله هي راودتنى عن نفسى واختلقت فى قوله ﴿ ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيث ﴾ على قولين أحدهما انه من قول المرأة ووجه هذا القول ان هذا كلام متصل بما قبله وهو قول المرأة الآن حصص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين ثم قالت ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيث والمعنى ذلك ليعلم يوسف انى لم اخنه فى حال غيبته وهو السجين ولم أكذب عليه بل قلت انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين وان كنت قد قلت فيه ما قلت فى حضرته ثم بالغت فى تأكيد هذا القول فقالت ﴿ وان الله لا يهدي كيد الخائنين ﴾ يعنى انى لما أقدمت على هذا الكيد والمكر لاجرم انى اقتضيت لان الله

واستقر (انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) فى قوله هي راودتنى عن نفسى ولا يريد على شهادتهن لله للبراءة والزهادة واعتزالهن على انفسهن بانه لم يتعلق بشئ مما قذف به ثم رجع الرسول الى يوسف واخبره بكلام النسوة واقرار امراءات العزيز وشهادتهن على نفسها فقال يوسف (ذلك) أى امتناعى من الخروج والتثبت لظهور البراءة (ليعلم)

العزيز (انى لم اخنه بالغيث) بظهر الغيب فى حرمة وبالغيث حال من الفاعل أو المفعول على معنى وأما قارب عنى وهو قارب عنى أو ليعلم الملك انى لم اخن العزيز (وان الله) أى وليعلم أن الله لا يهدي كيد الخائنين لا يسدده وكأنه تعرض بامرأته فى خيانتها أمانة زوجها ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لئلا يكون لها مركزا وليسين

دون الملك (قال) لهن (الملك) ماخطبكن (ماشأناكن وما حالكن) اذراودتن

يوسف عن نفسه قلن حاش الله (ما علمنا عليه) ما رأينا منه (من سوء) من قبيح (قالت امراءات العزيز الآن (لا يرشد) حصص الحق) الآن تبين الحق ليوسف ويقال الآن خبر الصدق (انا راودته عن نفسه) نادعوته الى نفسى (وانه لمن الصادقين) فى قوله انه لم يراودتنى قال يوسف (ذلك ليعلم) العزيز (انى لم اخنه) فى امراءاته (بالغيث) اذا غاب عنى (وان الله لا يهدي) لا يصوب ولا يرضى (كيد الخائنين) عمل الزائنين

لا ينفذه ولا يسدده أو لا يهدي الحائنين بكيدهم فوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل في خيانتها زوجها وتوكيد لاماته ولذلك عقبه

لا يرشد ولا يوفق كيد الحائنين والقول الثاني أنه من قول يوسف عليه الصلاة والسلام وهذا قول الأكثرين من المفسرين والعلماء ووجه هذا القول أنه لا يبعد وصل كلام إنسان بكلام إنسان آخر إذا دلت القرينة عليه فعلى هذا يكون معنى الآية أنه لما بلغ يوسف قول المرأة أنا راودته عن نفسه وانعلمن الصادقين قال يوسف ذلك أي الذي فعلت من ردى رسول الملك إليه ليعلم بعض العزيز أني لم أخنه في زوجته بالغييب يعني في حال غيبته فيكون هذا من كلام يوسف اتصل بقول امرأة العزيز أنا راودته عن نفسه من غير تمييز بين الكلامين لمعرفة السامعين لذلك مع عوض فيه لانه ذكر كلام إنسان ثم اتبعه بكلام إنسان آخر من غير فصل بين الكلامين وتطير هذا قوله تعالى يريد أن يخرجكم من أرضكم هذا من قول الملأ فإذا تأسرون من قول فرعون ومثله قوله تعالى وجعلوا أعزة أهلها أذلة هذا من قول بلقيس وكذلك يفعلون من قوله عز وجل تصديقاً لها وعلى هذا القول اختلفوا أين كان يوسف حين قال هذه المقالة على قولين * أحدهما أنه كان في السجن وذلك أنه لما رجع إليه رسول الملك وهو في السجن وأخبره بجواب امرأة العزيز للملك قال حينئذ ذلك ليعلم أي لم أخنه بالغييب وهذه رواية أبي صالح عن ابن عباس وبه قال ابن جرير والقول الثاني أنه قال هذه المقالة عند حضوره عند الملك وهذه رواية عطية عن ابن عباس * فإن قلت فعلى هذا القول كيف خاطبهم بلفظة ذلك وهي إشارة للغائب مع حضوره عندهم * قلت قال ابن الأنباري قال اللغويون هذا وذلك يصلحان في هذا الموضع لقرب الخبر من أصحابه فصار كالشاهد الذي يشار إليه بهذا وقبل ذلك إشارة إلى ما قبله يقول ذلك الذي فعلته من ردى الرسول ليعلم أني لم أخنه بالغييب أي لم أخن العزيز في حال غيبته ثم ختم هذا الكلام بقوله وأن الله لا يهدي كيد الخائنين يعني أني لو كنت خائناً لما خلصني الله من هذه الورطة التي وقعت فيها لأن الله لا يهدي أي لا يرشد ولا يوفق كيد الخائنين واختلفوا

ان ما فيه من الامانة يتوفق
الله وعصمته فقال

فقال له جبريل عليه السلام
ولا حين همست بها يا يوسف
فقال يوسف

الحزب الثالث عشر

قوله خير حافظا وهو ارحم الراحمين

بقوله ﴿وما أبرئ نفسي﴾ أي لا أنزهها تنسيها على أنه لم يرد بذلك تركية نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه لما قال ليلى لم أعلم أني لم أخيه بالغيث قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك ﴿ان النفس لا مارة بالسوء﴾ من حيث أنها بالطبع مائلة الى الشهوات فتهم بها وتستعمل القوى والجوارح في قوله ﴿وما أبرئ نفسي﴾ من قول من على قولين أيضا أحدهما أنه من قول المرأة وهذا التفسير على قول من قال ان قوله ذلك ليلى لم أعلم أخيه بالغيث من قول المرأة فعلى هذا يكون المعنى وما أبرئ نفسي من صراوتي يوسف عن نفسه وكذبى عليه والقول الثاني وهو الأصح وعليه اكبر المفسرين أنه من قول يوسف عليه السلام وذلك أنه لما قال ذلك ليلى لم أعلم أخيه بالغيث قال له جبريل ولا حين هممت بها فقال يوسف عند ذلك وما أبرئ نفسي وهذه رواية عن ابن عباس أيضا وهو قول الاكبرين وقال الحسن ان يوسف لما قال ذلك ليلى لم أعلم أخيه بالغيث خاف ان يكون قد ذكرى نفسه فقال وما أبرئ نفسي لا الله تعالى قال فلا تنزكوا أنفسكم في قوله وما أبرئ نفسي هضم للنفس وانكسار وتواضع لله عز وجل فان رؤية النفس في مقام العصمة والتركية ذنب عظيم فاراد ازالة ذلك عن نفسه فان حسات الابرار سيئات المقربين ﴿ان النفس لا مارة بالسوء﴾ والسوء لفظ جامع لكل ما يهيم الانسان من الامور الدنيوية والاخرية والسيئة الفعلية القبيحة واختلفوا في النفس الامارة بالسوء ما هي فالذي عليه اكبر المحققين من المتكلمين وغيرهم ان النفس الانسانية واحدة ولها صفات منها الامارة بالسوء ومنها اللوامة ومنها المطمئنة فهذه الثلاث المراتب هي

(وما أبرئ نفسي) من الزلل
وما أشهد لها الا كناية
ولا أزكها في يوم الاحوال
أو، هذه الحادثة لما ذكرها
من بهاء لظهوره
ابشيرة لاعم طريق
العصم والعزم (ان النفس
لا مارة بالسوء) أراد
الجنس أي ان هذا الجنس
يأمر بالسوء ويحمل عليه
لما فيه من الشهوات
(وما أبرئ نفسي) قلبي
من الهم (ان النفس) يعني
القلب (لا مارة) للسوء
(بالسوء) بالقبيح من العمل

(الامارح ربي) الا البعض الذي رحمة ربي بالعصمة ويجوز ان يكون ما رحم في معنى الزمان أي الا وقت رحمة ربي يعني اليها المارة بالسوء في كل وقت الا وقت العصمة ﴿٤٢١﴾ أو هو استثناء منقطع أي ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الاساءة

وقيل هو من كلام امرأة العزيز أي ذلك الذي قلت ليلى يوسف أني لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصدق فيما سئلت عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الحيانة فاني قد خنته حين قدفته وقلت ما جزاء من أراد باهلك سوا إلا أن يسجن وأودعته السجن تريد الاعتذار عما كان منها أن كل نفس لامارة بالسوء الا مارح ربي الانفسا رحمة الله بالعصمة كنفس يوسف (ان ربي غفور رحيم) استغفرت ربي واسترجته مما ارتكبت وانما حصل من كلام يوسف ولادليل عليه ظاهر لان المعنى يقود اليه وقيل هذا من تقديم القرآن وتأخيريه أي قوله ذلك ليلى متصل بقوله فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن (وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسي) أجمله خالصا لنفسي (فلما كلمه) وشاهد منه ما لم يحتسب

(الامارح ربي) عصم ربي

في أثرها كل الاوقات ﴿الامارح ربي﴾ الا وقت رحمة ربي أو الامارح الله من القوس فصم من ذلك وقيل الاستثناء منقطع أي ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع بالسوء على قلب العزمة واواثم الادغام ﴿ان ربي غفور رحيم﴾ يفقرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة أو يفقر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه المستغفر واسترجه مما ارتكبه ﴿وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسي﴾ أجمله خالصا لنفسي ﴿فلما كلمه﴾ أي فلما اتوا به فكلمه وشاهد منه الرشد والهداه

صفات لنفس واحدة فاذا دعت النفس الى شهواتها ومالت اليها فهي النفس الامارة بالسوء فاذا فعلتها أتت النفس اللوامة فلا تمهل على ذلك الفعل القبيح من ارتكاب الشهوات ويحصل عند ذلك الندامة على ذلك الفعل القبيح وهذا من صفات النفس المطمئنة وقيل ان النفس اماراة بالسوء بطبيعتها فاذا تزكت وصفت من اخلاقها الذميمة صارت مطمئنة ﴿وقوله﴾ (الامارح ربي) قال ابن عباس معناه الامن عصم ربي فتكون ما معنى من فهو كقوله ما طاب لكم من النساء يعني من طاب لكم وقيل هذا استثناء منقطع معناه لكن من رحم ربي فصم من متابعة النفس الامارة بالسوء ﴿ان ربي غفور﴾ يعني غفور لذنوب عباده ﴿رحيم﴾ ﴿وقوله تعالى﴾ وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسي ﴿وذلك انه لما تبين للملك عذر يوسف وعرف امانته وعلمه طلب حضوره اليه فقال ائتوني به يعني يوسف استخلصه لنفسي أي أجمله خالصا لنفسي والاستخلاص طلب خلوص الشيء من جميع شوائب الاشتراك وانما طلب الملك أن يستخلص يوسف لنفسه لان عادة الملوك أن يتفردوا بالاشياء النفيسة العزيزة ولا يشاركون فيها أحد من الناس وانما قال الملك ذلك لما عظم اعتقاده في يوسف لما علم من غرارة علم يوسف وحسن صبره واحسانه الى اهل السجن وحسن ادبه وثباته على المحن كلها فاهذا حسن اعتقاد الملك فيه واذا أراد الله تعالى أسراها في أسبابه فالهم الملك ذلك فقال ائتوني به استخلصه لنفسي ﴿فلما كلمه﴾ فيه اختصار تقديره فلما جاء الرسول الى يوسف فقال له أجب الملك الآن ملا معاودة فاحاه روى أن يوسف لما قام ليخرج من السجن دعا لاهله فقال اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تهم عليهم الاخيار فهم أعلم الناس بالاخبار في كل بلد فلما خرج من السجن كتب على يده هذا بيت البلاء وقدر الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتنظف من دزن السجن ولبس ثيابا حسنة ثم قصد باب الملك قال وهب فلما وقف بباب الملك قال حسبي ربي من دنياي وحسبي ربي من خلقه عز حاك وجل شاك ولا اله غيرك ثم دخل الدار فلما أصر الملك قال اللهم اني أسألك بخيرك من خيره وأعوذ بك من شره وشر غيره فلما نظر اليه الملك سلم يوسف عليه بالعربية فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان عمي اسمعيل ثم دعا له بالعبرانية فقال له وما هذا اللسان

(ان ربي غفور) متجاوز (رحيم) لما هممت (وقال الملك ائتوني به استخلصه لنفسي) اخصه لنفسي دون العزيز (فلما كلمه) بعد ما جاء اليه وفسر رؤياه

(قال) الملك ليوسف (انك اليوم لدينا مكين أمين) ذو مكانة ومنزلة أمين مؤتمن على كل شيء روى ان الرسول جاءه معه سبعون حاجيا { الجزء الثالث عشر } وسبعون ٤٢٢ سر كابو بحث اليه لباس الملوك قتال أجيب الملك

فخرج من السجن ودعا لاهله اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تم عليهم الاخبار فهم أعلم الناس بالآخبار في الواقعات وكتب على باب السجن هذه منازل البلاء وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاسد قائم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جودا فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسالك

أيضا قال يوسف هذا لسان آباءى قال وهب وكان الملك يتكلم بسبعين لغة فلم يعرف هذين اللسانين وكان الملك كلما كلف بلسان أجابه يوسف وزاد طيه بالعربية والعبرانية فلما رأى الملك منه ذلك أعجبه ما رأى مع حدائة سن يوسف عليه السلام وكان له من العمر يومئذ ثلاثون سنة فاجلسه الى جنبه فذلك قوله تعالى فلما كلف يعنى فلما كلم الملك يوسف لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد أن يبدأ بالكلام فيها وانما يبدأ الملك فيها بالكلام وقيل معناه فلما كلم يوسف الملك قال الساقى أيها الملك هذا الذى علم تأويل رؤياك مع عجز السحرة والكهنة عنها فاقبل عليه الملك و (قال انك اليوم لدينا مكين أمين) يقال اتخذ فلان عند فلان مكانة أى منزلة وهى الحالة التى يتمكن بها صاحبها بما يريد وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفت أمانتك ومنزلتك وصدقك وبراءتك مما نسبت اليه وقوله مكين أمين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب فى أمر الدين والدنيا روى ان الملك قال ليوسف عليه الصلاة والسلام أحب أن أسمع تأويل رؤياى منك شفاها فقال نعم أيها الملك رأيت سبع بقران سمان شهب غر حسان غير عجاف كشعبك عنهن النيل فطلعن من شاطئه تشعب أخلافهن لبنا فيفينا أنت تنظر اليهن وقد أعجبك حسنهن اذ نصب النيل فخار ماؤه وبدا يسه فخرج من جأته سبع بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضرور ولا اخلاف ولهن أنياب وأضراس وأكف كأكف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاختلفن بالسمان فافترسن السمان كافتراس السبع فاكن لحومهن ومزقن جلودهن وحطمن عظامهن ومنمشن مخهن فيفينا أنت تنظر وتنجب كيف غلبهن وهن مهازل ثم لم يظهر منهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن اذ سبع سنبلات خضر طريات ناعمات تمتلئات حبا وماء والى جانبهن سبع أخرسود يابسات فى منبت واحد عروقهن فى الثرى والماء فيفينا أنت تقول فى نفسك أى شيء هؤلاء خضر مثمرات وهؤلاء سود يابسات والمنبت واحد وأصولهن فى الثرى والماء اذهبت ريح فذرت أوراق اليابسات السود على الخضر المثمرات فاشتعلت فيهن النار فاحرقتهن فصرن سودا فهذا ما رأيت أيها الملك ثم اتبعت مذعورا فقال الملك والله ما أخطأت منها شيئا فاشأن هذه الرؤيا وان

فخرج من السجن ودعا لاهله اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تم عليهم الاخبار فهم أعلم الناس بالآخبار في الواقعات وكتب على باب السجن هذه منازل البلاء وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاسد قائم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جودا فلما دخل على الملك قال اللهم اني أسالك بخيرك من خيره وأعوذ بمرتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آباءى وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فكلّمه بها فاجابه بجميعها فنحب منه وقال ايها الصديق اني أحب أن أسمع رؤياى منك قال رأيت بقرات فوصت لونهن واحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنايل وما كان منها على الهيئة التى رآها الملك وقال له من حقت أن تجمع الطعام فى الاهرام قياتيك الخلق من النواحي ويمتارون منك ويجمع لك من الكنوز ما لم يجمع لاحد قبلك قال الملك ومن لى بهذا ومن يجمعه

(قال) له الملك (انك

(كان)

اليوم لدينا) عندنا (مكين) لك قدر ومنزلة (أمين) بالامانة ويقال بماوليتك

(قال) يوسف (اجعلنى على خزان { ٤٢٣ } الارض) ولنى { سورة يوسف } على خزان ارضك يعنى مصر

(انى حفيظ) أمين أحفظ
ما استخفظنيه (عليم) عالم
بوجوده التصرف وصف
نفسه بالامانة والكفاية
وهما طلبة الملوك عن بولونه
وانما قال ذلك ليتوصل الى
امضاء احكام الله واقامة
الحق وبسط العدل
والتمكن مما لاجله بعث
الانبياء الى العباد ولعله
ان احدا غيره لا يقوم مقامه
فى ذلك فطلبه ابتغاء وجه
الله لالحب الملك والدنيا
وفى الحديث رحم الله اخى
يوسف لولم يقل اجعلنى على
خزان الارض لاستعمله
من ساعته ولكنه اخر ذلك
سنة قالوا فيه دليل على انه
يجوز ان يتولى الانسان عاله
من يد سلطان جائر وقد
كان السلف يتولون القضاء
من جهة الظلمة واذا علم النبي
أو العالم أنه لا سبيل الى
الحكم بأمر الله ودفع الظلم
الا بتمكين الملك الكافر
أو الفاسق فله أن يستظهر
به وقيل كان الملك يصدر
عن رأيه ولا يعترض عليه
فى كل ما رأى وكان فى حكم
التابع له

(قال اجعلنى على خزان

الارض) على خراج مصر

(انى حفيظ) بتقديرها (عليم) بساعة الجوع حين يقع ويقال حفيظ لما وليتني عليم بجميع السن الثرىاء الذين يأتونك

قال اجعلنى على خزان الارض ولى امرها والارض ارض مصر ولى حفيظ لها
من لا يستحقها عليم بوجوه التصرف فيها ولعله عليه السلام لما رأى انه يستعمله فى امره
لا محالة آثر ما تم فوائده وتجل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية ورواها ربه مستعد
لها والتولى من يد الكافر اذ علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به

كان عجباً فاهو باعجب مما سمعت منك وما ترى فى تأويل رؤياى ايها الصديق قال
يوسف عليه الصلاة والسلام ارى أن تجمع الطعام وتزرع زرعاً كثيراً فى هذه السنين
الخصبة وتجعل ما تحصل من ذلك الطعام فى الخزائن بقصبه وستبله فانه انى له فيكون
ذلك القصب والسبل علقا للدواب وتأمّر الناس فيروغوا الخس من زروعهم أيضا
فيكفيك ذلك الطعام الذى جمعته لاهل مصر ومن حولها وتأنيك الخلق من سائر
النواحى للميرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لا يجتمع لاحد قبلك فقال
الملك ومن لى بهذا ومن يجمعه ويبيعه لى ويكفيى العمل فيه فند ذلك (قال) يعنى
يوسف (اجعلنى على خزان الارض) يعنى على خزان الطعام والاموال وأراد
بالارض ارض مصر أى اجعلنى على خزان ارضك التى تحت يدك وقال الربيع
ابن أنس اجعلنى على خزان خراج مصر ودخلها (وانى حفيظ عليم) أى حفيظ
للخزان عليم بوجوه مصالحها وقيل معناه انى حاسب كاتب وقيل حفيظ لما استودعنى
عليم بما وليتني وقيل حفيظ للحساب عليم أعلم لفة من يأتيني وقال الكلبي حفيظ
بتقديره فى السنين الخصبة للسنين المجدة عليم بوقت الجوع حين يقع فقال الملك
عند ذلك ومن أحق بذلك منك وولاه ذلك وروى البغوى بإسناد الثعلبي عن ابن
عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخى يوسف
لولم يقل اجعلنى على خزان الارض لاستعمله من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة فان
قلت كيف طلب يوسف عليه الصلاة والسلام الامارة والولاية مع ما روى من النهى
عنها مع كراهية طلبها لما صح من حديث عبدالرحمن بن سمرة قال قال لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا عبدالرحمن لا تسأل الامارة فانك ان أوتيتها عن مسئلة وكلت اليها
وان أوتيتها عن غير مسئلة أعنت عليها أخرجاه فى الصحيحين قلت انما يكره طلب الامارة
اذا لم يتبين عليه طلبها فاذا تبين عليه طلبها وجب ذلك عليه ولا كراهية فيه فاما
يوسف عليه الصلاة والسلام فكان عليه طلب الامارة لانه مرسل من الله تعالى
والرسول أعلم بمصالح الامة من غيره واذا كان مكلفا برعاية المصالح ولا يمكنه
ذلك الا بطلب الامارة وجب عليه طلبها وقيل انه لما علم انه سيحصل
تمنع وشدة اما بطريق الوحي من الله أو بغيره وربما أفضى ذلك الى هلاك
معظم الخلق وكان فى طلب الامارة ايسال الخير والراحة الى المستحقين وجب عليه
طلب الامارة لهذا السبب فان قلت كيف مدح يوسف نفسه بقوله انى حفيظ عليم
والله تعالى يقول فلا تزكوا أنفسكم قلت انما يكره تزكية النفس اذا تمسده الرجل

وعن مجاهد أن الملك اسلم على يده ﴿ وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ﴾ في أرض مصر ﴿ يتبوأمنها حيث يشاء ﴾ ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون

التطاول والتفاخر والتوصل به الى غير ما يحل فهذا القدر المذموم في تزكية النفس أما اذا قصد تزكية النفس ومدحها ايصال الخير والنفع الى الغير فلا يكره ذلك ولا يحرم بل يجب عليه ذلك مثله أن يكون بعض الناس عنده علم نافع ولا يعرف به فانه يجب عليه أن يقول أنا عالم ولما كان الملك قد علم من يوسف انه عالم بمصالح الدين ولم يعلم انه عالم بمصالح الدنيا بهه يوسف بقوله اني حفيظ عليم على انه عالم بما يحتاج اليه في مصالح الدنيا ايضا مع كمال علمه بمصالح الدين ﴿ قوله عز وجل ﴾ وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ﴿ وكذلك اشارة الى ما تقدم يعني وكأنا نعنا على يوسف بان أنجينا من الحب وخلصناه من السجن وزيناه في عين الملك حتى قرب به وأدنى منزلته كذلك مكنا له في الأرض يعني أرض مصر ومعنى التمكين هو أن لا ينازعه منازع فيما يراه ويمتار به واليه الاشارة بقوله ﴿ يتبوأمنها حيث يشاء ﴾ لانه تفسير للتمكين قال ابن عباس وغيره لما انقضت السنة من يوم سأل يوسف الامارة داه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلاه بخاتمه ووضع له سريرا من ذهب مكلا بالدر والياقوت طوله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة أذرع ووضع له عليه ثلاثون فراشا وستون ماريبا وضرب له عليه كلة من استبرق وأمره أن يخرج فخرج متوجا وانه كالثلج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت ليوسف الملوك وفوض الملك الاكبر اليه ملكه وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه قال ابن اسحق قال ابن زيد وكان للملك مصر خزائن كثيرة فسلمها الى يوسف وسلم له سلطانه كله وجعل أمره وقضاه نافذا في مملكته قالوا ثم هلك قطفير عزيز مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز بعد هلاكه فلما دخل يوسف عليها قال لها أليس هذا خيرا مما كنت تريدن قالت له أيها الصديق لا تظني فاني كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى في ملك ودنيا وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وحيثك فقلبتني نفسي وعصمك الله قالوا فوجدوها يوسف عذراء فاصابها فولدت له ولدين ذكرين افرائيم وميشا وهما ابنا يوسف منها واستوثق ليوسف ملك مصر وأقام فيه العدل وأحبه الرجال والنساء فلما اطمان يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام أحسن التدبير فبنى الحصون والبيوت الكثيرة وجع فيها الطعام للسنين المجدة وأنفق المال المعروف حتى خلت السنين الخمسة ودخلت السنين المجدة بهول وشدة لم ير الناس مثله وقيل انه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم مرة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنين القحط كان أول من أصابه الجوع الملك فجاء نصف النهار فنادى يا يوسف الجوع فقال يوسف هذا أول اوان القحط فهلك في السنة الاولى من أول سنين القحط كل ما أعدوه في السنة الخمسة فجعل أهل مصر يتاعون الطعام من يوسف فباعهم في

(وكذلك) ومثل ذلك التمكين الظاهر (مكنا ليوسف في الأرض) أرض مصر وكانت أربعين فرسخا في أربعين والتمكين الاقدار واعطاء المكنة (يتبوأمنها حيث يشاء) أي كل مكان أراد أن يتخذ منزلا لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخولها تحت سلطانه لشاهمكي

(وكذلك مكنا ليوسف) هكذا مكنا يوسف (في الأرض) أرض مصر (يتبوأمنها) ينزل (منها) فيها (حيث يشاء) يريد

(نصيب برجتنا) بطلنا في الدنيا من الملك والفن وغيرهما من النعم (من نشاء) من اقتضت الحكمة أن نشاءه ذلك (ولا نضيع أجر المحسنين) في الدنيا (ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) وكانوا يتقون (الشرك والفواحش) قال سفيان بن عيينة المؤمن شاب على حسنة في الدنيا والآخرة والفاجر يجعل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق وتلا الآية روى أن الملك توج يوسف وخقه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال أما ﴿٤٢٥﴾ السرير فاشديه {سورة يوسف} ملكك وأما الخاتم فأدبر به

أسرك وأما التاج فلديس من لباسي ولا لباس آباءي فجلس على السرير ودانت له الملوك وقوض الملك اليه أمره وعزل قطفير ثم مات بعده فزوجه الملك امرأة فلما دخل عليها قال أليس هذا خير مما طلبت فوجدها عذراء فولدت له ولدين افرائيم وميشا وأقام العدل بعصره وأحبته الرجال والنساء واسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام بالدرهم والدنانير في السنة الاولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالخلي والجواهر في الثانية ثم بالدواب في الثالثة ثم بالبيد والاماء في الرابعة ثم بالدور والعقار في الخامسة ثم باولادهم السادسة ثم براقبهم في السابعة حتى استرقهم جميعا ثم أعتق أهل مصر عن آخرهم ورد عليهم أملاكهم وكان لا يبيع لاحد من الممتازين أكثر

﴿نصيب برجتنا من نشاء﴾ في الدنيا والآخرة ﴿ولا نضيع أجر المحسنين﴾ بل نوفي أجورهم عاجلا وآجلا ﴿ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ الشرك والفواحش لعظمه ودوامه ﴿وجاء اخوة يوسف﴾ روى أنه لما استوزره الملك أقام العدل واجتهد في تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنون المجدبة وعم القحط السنة الاولى بالنقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار الا أخذهم منهم وباعهم في السنة الثانية بالخلي والجواهر حتى لم يبق بمصر في أيدي الناس مناشي وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والموانئ والانعام حتى لم يبق دابة ولا ماشية الا احتوى عليها كلها وباعهم في السنة الرابعة بالبيد والجوارى حتى لم يبق بأيدي الناس عبد ولا أمة وباعهم في السنة الخامسة بالضيايع والعقار حتى أتى عليها كلها وباعهم في السنة السادسة باولادهم حتى استرقهم وباعهم في السنة السابعة براقبهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا ملكه فصاروا جميعهم عبيدا ليوسف عليه الصلاة والسلام فقال أهل مصر مارأينا كاليوم ملكا أجلا ولا أعظم من يوسف فقال يوسف للملك كيب رأيت صنع الله بي فيما خولني فما ترى في هؤلاء قال الملك الرأي رأيك ونحن لك تبع قال فاني أشهد الله وأشهدك أني قد أعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم وقيل ان يوسف كان لا يبيع من الطعام في تلك الايام فقبل له أن يجوع ويترك خزائن الارض فقال أخاف ان شيعت أنسى الجائع وأمر يوسف طبأخي الملك أن يجمعوا غدهاء نصف النهار وأراد بذلك أن يذوق الملك طعم الجوع فلانسى الجائع فنعمه جعل الملوك غدهاء نصف النهار قال مجاهد ولم يزل يوسف يدعو الملك الى الاسلام ويتلطف به حتى أسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله سبحانه وتعالى وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوأمنها حيث يشاء ﴿نصيب برجتنا من نشاء﴾ يعني نخضع بنعمتنا وهي النبوة من نشاء يعني من عبادنا ﴿ولا نضيع أجر المحسنين﴾ قال ابن عباس يعني الصارين ﴿ولأجر الآخرة﴾ يعني ولثواب الآخرة ﴿خير﴾ يعني أفضل من أجر الدنيا ﴿للذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ يعني يتقون مانى الله عنه وفيه دليل على أن الذي أعد الله عز وجل ليوسف عليه الصلاة والسلام في الآخرة من الاجر والثواب الجزيل أفضل مما أعطاه الله في الدنيا من الملك ﴿قوله تعالى﴾ وجاء اخوة يوسف

من جل بعير وأصاب أرض كنعان نحو ما أصاب (قارحا ٥٤ لث) مصر فارسل يعقوب بنيه ليمتاروا وذلك قوله (وجاء اخوة يوسف

(نصيب برجتنا) نخضع برجتنا النبوة والاسلام (من نشاء) من كان أهلا لذلك (ولا نضيع) لا نبطل (أجر المحسنين) ثواب المؤمنين المحسنين بالقول والفعل (ولأجر الآخرة) ثواب الآخرة (خير) من ثواب الدنيا (للذين آمنوا) بالله وجملة الكتب والرسول (وكانوا يتقون) الكفر والشرك والفواحش (وجاء اخوة يوسف) الى مصر

مصر والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس قباعها اولا بالدرهم والدنانير حتى لم يبق معهم شئ منهما ثم باطلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالصباع والمقار ثم بوقايعهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الراى رأيك فاعتقهم ورد عليهم اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب سائر البلاد فزول يعقوب عليه السلام بنيه فيوينا مين اليه للميرة فدخلوا عليه ففرهم وهم له منكرون **﴿** أى عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول المهدة ومقارعتهم اياهم في سن الحدائد ونسيانهم اياه وتوهمهم انه هلك وبمدحاله اتى رؤو عليه

فدخلوا عليه ففرهم وهم له منكرون **﴿** قال العلماء لما اشتد القحط وعظم البلاء وعم ذلك جميع البلاد حتى وصل الى بلاد الشام قصد الناس مصر من كل مكان للميرة وكان يوسف لا يعطى احدا أكثر من جل يبروان كان عظيما تقسيطا ومساواة بين الناس ونزل بال يعقوب ما نزل بالناس من الشدة فبث بنيه الى مصر للميرة وأمسك عنده بنيامين أخا يوسف لأمه وأبيه وأرسل عشرة فذلك قوله تعالى وجاء اخوة يوسف وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالمرجات من أرض فلسطين والمرجات ثور الشام وكانوا أهل يادية وابل وشياه فدعاهم يعقوب عليه الصلاة والسلام وقال بلغنى أن عصر ملكا صالحا يبيع الطعام قجهز واله واقصدوه لتشتروا منه ما تحتاجون اليه من الطعام فخرجوا حتى قدموا مصر فدخلوا على يوسف ففرهم قال ابن عباس وعجابه بول نظرة نظرت اليهم عرفهم وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه وهم له منكرون يعنى لم يعرفوه قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين ان تعرفوه في الحب وبين دخولهم عليه مدة أربعين سنة فاذلك أنكره وقال عطاه ان لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على رأسه ناج الملك وقيل لانه كان قد لبس زى ملوك مصر عليه ثياب حرير وفي عنقه طوق من ذهب وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه وقيل ان العرقان انما يقع في القلب بخلق الله تعالى له فيه وان الله سبحانه وتعالى لم يخلق ذلك العرقان في تلك الساعة في قلوبهم تحقيقا لما أخبر أنه سينبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون فكان ذلك معجزة ليوسف عليه الصلاة والسلام فلما نظر اليهم يوسف وكلمه بالعبرانية كلمهم بلسانهم فقال لهم اخبروني من أنتم وما أمركم فاني قد أنكرت حالكم قالوا نحن قوم من أرض الشام رعاة قد أصابنا من الجهد ما أصاب الناس فجبثنا عتار قال يوسف لعلكم جبثتم تنظرون عورة بلادى قالوا لا والله ما نحن بجواسيس انما نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق يقال له يعقوب نبي من أنبياء الله تعالى قالوكم أنتم قالوا كنا اثني عشر فذهب أخ لنا معنا الى البرية فهلك فيها وكان أحبنا الى أبينا قالوكم أنتم الآن قالوا عشرة قالوا أين الآخر قالوا هو عندنا بينا لاند أخو الذي هلك لأمه فابو ما يتسلى به قال فن يعلم ان الذي تقولون حق قالوا أيها الملك اننا بلاد غربة لا يعرفنا فيها أحد قال فاشنوني ما خيكم الذي من أبيكم ان كنتم صادقين فامارض بذلك منكم قالوا ان أبانا يحزن لفراقه وسزاوده عنه قال فدعوا بعضكم عندي رهينة حتى تأتوني به فافترعوا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون وكان أحسنهم رأيا في يوسف فخلفوه عنده فذلك قوله تعالى

فدخلوا عليه ففرهم (وهم له منكرون) لتبدل الزى ولانه كان من وراء الحجاب ولطول المدة وهو أرمون سنة روى انه لما رآهم وكلموه بالعبرانية قال لهم أخبروني من أنتم وما شأنكم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فجبثنا عتار فقال لعلكم جبثتم عيوننا تنظرون عورة بلادى فقالوا معاذ الله نحن بنو نبي حزين لفقد ابن كان أحبنا اليه وقد أمسك أخاله من أمه يستأنس به فقال اشنوني به ان صدقتم

وهم عشرة (فدخلوا عليه) على يوسف (ففرهم) يوسف انهم اخوته (وهم له منكرون) لا يعرفون انه أخوهم يوسف

(ولما جهزهم بجهازهم) أعطى كل واحد ٤٢٧ منهم حل { سورة يوسف } بعير وقرى بكسر الهمزة

شاذاً (قال أشوتى باخ لكم من ألبكم ألاترون أنى أوفى الكيل) أعده (وأنا خير المنزلين) كان قد أحسن أنزالهم وضيافتهم رغبتهم بهذا الكلام على الرجوع إليه (فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) فلا أبيعكم طعاماً (ولاتقربون) أى فإن لم تأتوني به فخرموا ولا تقربوا فهو داخل في حكم الجزاء مجزوم مطوف على محل قوله فلا كيل لكم أو هو بمعنى النهي (قالوا سزاود عنه أباه) سزاود عنه ونحوه حتى نزع من يده (وانا لفاعلون) ذلك لأعماله لا لفرط فيه ولا نتوانى قال فدعوا به ضحك رهنا فتركوا عنه شمعون وكان أحسنهم رأياً في يوسف (وقال لقيانه) كوفي غير أبى بكر لقيته غيرهما جمع فى كاخوة واخوان (ولما جهزهم بجهازهم) كال لهم كيلهم (قال أشوتى باخ لكم من ألبكم) كما قلتم أن لنا خا من أين أعداً بينا (ألاترون أنى أوفى الكيل) أو قر الكيل ويقال بيدى كيل الطعام (وأنا خير المنزلين) أفضل المضيقين (فإن لم تأتوني به) باخكم من ألبكم (فلا كيل لكم عندي) فيما تستقبلون (ولاتقربون) مرة أخرى

من حاله حين فارقه وقلة تأملهم في حاله من التهييب والاستعظام (ولما جهزهم بجهازهم) اصططهم بعدتهم وأو قروا كبهم عاجلاً لأجله وأصل الجهاز ما يمد من الامتعة للنقلة كمدد السفر وما يحمل من بلدة إلى أخرى وما ترف به المرأة إلى زوجها وقرى بجهازهم بالكسر (قال أشوتى باخ لكم من ألبكم) روى أنهم لما دخلوا عليه قال من أنتم وما أحركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله أنما نحن بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كئنا اثني عشر فذهب أحدهم إلى البرية فهلك قال فكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فابن الحادى عشر قالوا عندنا يتلى به عن الهالك قال فن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا أحد ههنا فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندي رهينة وأتوني باخكم من ألبكم حتى أصدقكم فاقترعوا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف عليه السلام يعطى لكل نفر جلا فسألوا جلا زائداً لاخ لهم من أبيهم فأعطاهم وشرط عليهم أن يأتوه به ليعلم صدقهم (ألاترون أنى أوفى الكيل) أعده (وأنا خير المنزلين) للضيف والمضيفين لهم وكان أحسن أنزالهم وضيافتهم (فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون) أى ولا تقربوني ولا تدخلوا ديارى وهو أمانى أوفى مطوف على الجزاء (قالوا سزاود عنه أباه) سجتهد في طلبه من أبيه (وانا لفاعلون) ذلك لانتوانى فيه (وقال لقيته) لغسانه الكيالين جمع فى قرأ حرة والكسائى وحقق اقتيانه على أنه جمع الكثرة ليوافق قوله

(ولما جهزهم بجهازهم) يقال جهزت القوم تجهيزاً إذا تكلفت لهم جهاز سفرهم وهو ما يحتاجون إليه في وجوهم والجهاز بقع الجهم هي اللغة القصيدة الجيدة وعليها الأكثرون من أهل اللغة وكسر الجيم لغة ليست بجيدة قال ابن عباس حل أكل واحد منهم بعير من الطعام وأكرمهم في النزول وأحسن ضيافتهم وأعطاهم ما يحتاجون إليه في سفرهم (قال أشوتى باخ لكم من ألبكم) يعنى الذى خلقتموه عنده وهو بنىامين (ألاترون أنى أوفى الكيل) يعنى أنى أعده ولا أبخس منه شيئاً وأزبدكم حل بعير آخر لأجل أخيك أكرمكم بذلك (وأنا خير المنزلين) يعنى خير المضيقين لأنه كان قد أحسن ضيافتهم مدة إقامتهم عنده قال الامام فخر الدين الرازى هذا الكلام يضمن قول من يقول من المفسرين أنه اتهمهم ونسبهم إلى أنهم جواسيس ومن يشافهم بهذا الكلام فلا يليق به أن يقول لهم ألاترون أنى أوفى الكيل وأنا خير المنزلين وأيضاً يبعد من يوسف عليه الصلاة والسلام مع كونه صدقاً أن يقول لهم أنتم جواسيس وعيون مع أنه يعرف برائتهم من هذه التهمة لأن البهتان لا يليق بالصدق ثم قال يوسف (فإن لم تأتوني به) يعنى باخكم الذى من ألبكم (فلا كيل لكم عندي) يعنى لست أكيل لكم طعاماً (ولاتقربون) يعنى ولا ترجعوا ولا تقربوا بلادى وهذا هو غاية التخويف والزهيب لأنهم كانوا محتاجين إلى تحصيل الطعام ولا يمكنهم تحصيله إلا من عنده فإذا اتهمهم من العود كان قد ضيق عليهم فعد ذلك (قالوا) يعنى أخوة يوسف (سزاود عنه أباه) يعنى سجتهد ونحوه حتى نزع من عنده (وانا لفاعلون) يعنى ما أمرت به قوله عز وجل (وقال لقيانه) يعنى

(قالوا سزاود عنه أباه) سخط به من أبيه ونرى أباه (وانا لفاعلون) أضامنون أنا سنجى به (وقال يوسف) لقيانه (لخدا مه

اجملوا بضاعتهم في رحالهم فانه وكل بكل رحل واحدا يعني فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت ثمالا وادما وانما فعل ذلك توسعا وتفضلا عليهم وترقا من ان يأخذ ثمن الطعام منهم وخوفا من ان لا يكون عندا به ما يرجعون به لعلهم يعرفونها لعلهم يعرفون حق ردها أولكي يعرفوها إذا انقلبوا انصرفوا ورجعوا إلى أهلهم وقصوا أوعيتهم لعلهم يرجعون لعل معرفتهم ذلك تدعوهم إلى الرجوع فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل حكم بمنعه بعد هذا ان لم نذهب بنيامين فإرسل معنا أخانا نكتل نرفع المانع من الكيل ونكتل ما نحتاج إليه موقرا حزة والكسائي بالياء على اسناده إلى الاخ أي يكتل لنفسه فينضم اكتياله إلى اكتيائنا وقال يوسف لقيتانه وهم غلانه وأتباعه اجملوا بضاعتهم في رحالهم أراد بالبضاعة ثمن الطعام الذي أعطوه ليوسف وكانت دراهم وحكي الضمك عن ابن عباس انها كانت الثعال والادم والرحال جمع رحل وهي الاوعية التي يحمل فيها الطعام وغيره لعلهم يعرفونها يعني يعرفون بضاعتهم إذا انقلبوا إلى أهلهم يعني إذا رجعوا إلى أهلهم لعلهم يرجعون إلينا واختلقوا في السبب الذي من أجله رد يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم بضاعتهم فقيل انهم اذا قصوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت إليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف وسخائه فيبشرون ذلك على الرجوع إليه سريرا وقيل انه خاف أن لا يكون عند أبيه شيء آخر من المال لان الزمان كان زمان قسطن وسدة وقيل انه رأى أن أخذ ثمن الطعام من أبيه واخوته لؤم لشدة حاجتهم إليه وقيل أراد أن يحسن إليهم على وجه لا يطلعهم فيه لوم ولا عيب وقيل أراد أن يريهم بره وكرمه واحسانه إليهم في رد بضاعتهم ليكون ذلك ادعى إلى العود إليه وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديانتهم وأمانتهم تحملهم على رد البضاعة إليه اذا وجدوها في رحالهم لانهم انبياء وأولاد أنبياء وقيل أراد برد البضاعة إليهم أن يكون ذلك عونا لأبيه ولاخوته على شدة الزمان فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يا أبانا انا قدمنا على خير رجل انزلنا واکرمنا كرامة عظيمة لو كان رجلا من أولاد يعقوب ما اكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذا رجعت إلى ملك مصر فاقروا عليه مني السلام وقولوا له ان انا نيسلي عليك ويدعوك بما أوليتنا ثم قال لهم أين شمعون قالوا ارتنه ملك مصر عنده وأخبروه بالقصة ثم قالوا يا أبانا منع منا الكيل وفيه قولان أحدهما انهم لما أخبروا يوسف بأخيهم من أبيهم طلبوا منه الطعام لأبيهم وأخيهم المتخلف عند أبيهم فمنهم من ذلك حتى يحضر فقولهم منع منا الكيل اشارة إليه وأراد بالكيل الطعام لانه يكال والقول الثاني انه سبغ منا الكيل في المستقبل وهو اشارة إلى قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون وقال الحسن منع منا الكيل ان لم نحمل معنا أخانا وهو قوله تعالى اخبار عنهم فأرسل معنا أخانا يعني بنيامين نكتل قرى بالياء يعني يكتل لنفسه وقرى بالنون يعني نكتل نحن جميعا وإياه معنا

في أخ وفلة للقلة وفملان رحالهم) أوعيتهم وكانت ثمالا أوادما أوورقا وهو أليق بالدرس في الرحال (لعلهم يعرفونها) يعرفون حق ردها وحق التكرم باعطائهم البدلين (اذا انقلبوا إلى أهلهم) وفرعوا ظروفهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا أو ربعا لا يجحدون بضاعة بها يرجعون أو ما فهم من الديانة يبيد لهم لرد الامانة أو لم يرم من الكرم أن يأخذ من أبيه واخوته ثمن (فلما رجعوا إلى أبيهم) بالطعام وأخبروه بما فعل (قالوا يا أبانا منع منا الكيل) يريدون قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي لانهم اذا أنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل (فأرسل معنا أخانا نكتل) نرفع المانع (اجملوا بضاعتهم) دسوا دراهمهم (في رحالهم) في جواليقهم كي لا يسلون (لعلهم يعرفونها) لكي يعرفوا هذه الكرامة مني ويقال لكي يعرفوا انها دراهمهم فردوها إلى (اذا انقلبوا إلى أهلهم) اذ ارجعوا إلى أبيهم (لعلهم يرجعون) مرة أخرى (فلما رجعوا إلى أبيهم) بكتمان

(قالوا يا أبانا منع منا الكيل) فيا يستقبل ان لم ترسل معنا بنيامين (فأرسل معنا أخانا) بنيامين (يكتل) يشتر لنفسه (وانا)

من الكيل ونكتل من الطعام ما نحتاج اليه يكتل حبة وعلى أى يكتل أخونا فنضم كتابنا الى اكتبنا (واناله لحافظون) عن ان يناله مكروه (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل) يعنى انكم قلتم في يوسف أرسله معنا غد ارفع ويلعب واناله لحافظون كما تقولونه في أخيه ثم ختم بضمناكم فأيا منى من مثل ذلك ثم قال (فالله خير حافظا) كوفي غير أبى بكر فتوكل على الله فيه ودفعه اليهم وهو حال أو تميز ﴿ ٤٢٩ ﴾ ومن قرأ حفظا { سورة يوسف } فهو تميز لا غير (وهو أرحم الراحمين) فأرجو أن ينعم

على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قال كعب لما قال فالله خير حفظا قال الله تعالى وعزى وجلالى لاردن عليك كليهما (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يا أبا ناسى) ماللتنى أى مانبى في القول ولا تتجاوز الحق أو مانبى شيأ وراء ما فعل بنا من الاحسان أو ما يريد منك بضاعة أخرى أو للاستفهام أى أى شئ نطلب وراء هذا (هذه بضاعتنا ردت إلينا)

جلا ويقال نشتره جلاان قرأت بالنون (واناله لحافظون) ضامنون برده اليك (قال) لهم يعقوب (هل آمنكم عليه) على بنيامين (الا كما آمنكم على أخيه من قبل) من قبل يوسف يقول هل أقدر ان آخذ عليكم العهد والميثاق أكثر مما أخذت عليكم في يوسف (فالله خير حافظا) منكم (وهو أرحم الراحمين) وهو

﴿ واناله لحافظون ﴾ من ان يناله مكروه ﴿ قال ﴾ يعقوب لهم ﴿ هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل ﴾ وقد قلتم في يوسف واناله لحافظون ﴿ فالله خير حفظا ﴾ فأتوكل عليه وافوض امرى اليه وانتصاب حفظا على التمييز وحفظا على قراءة حبة والكسائي وحض يحتمله والحال كقولهم لله دره فارسا * وقرى خير حافظا وخير الحافظين ﴿ وهو أرحم الراحمين ﴾ فأرجو ان يرجنى بحفظه ولا يجمع على مصيبتين ﴿ ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم ﴾ وقرى ردت بنقل كسرة الدال المدغمة الى الراء نقلها في بيع وقيل ﴿ قالوا يا أبا ناسى ﴾ ما ذا نطلب هل من مزيد على ذلك أكرمنا واحسن مثوانا وباع مناورد علينا متاعنا أو لا نطلب وراء ذلك احسانا أو لا نبني في القول ولا نتزيد فيما حكينا لك من احسانه وقرى مانبى على الخطاب أى أى شئ نطلب وراء هذا من الاحسان أو من الدليل على صدقنا ﴿ هذه بضاعتنا ردت إلينا ﴾ استئناف

﴿ واناله لحافظون ﴾ يعنى رده اليك فلما قالوا ليعقوب هذه المقالة ﴿ قال ﴾ يعنى يعقوب ﴿ هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل ﴾ يعنى كيف آمنكم على ولدى بنيامين وقد قلتم يا أخيه يوسف ما قلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمنتم لى حفظه وقلتم واناله لحافظون فافلتكم فلما لم يحصل الامان والحفظ هنالك فكيف يحصل ههنا ثم قال ﴿ فالله خير حافظا ﴾ يعنى ان حفظ الله خير من حفظكم له فقيه التفويض الى الله تعالى والاعتماد عليه في جميع الامور ﴿ وهو أرحم الراحمين ﴾ وظاهر هذا الكلام يدل على انه أرسله معهم وانما أرسله معهم وقد شاهد ما فعلوا بيوسف لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما كان بينهم وبين يوسف أو ان يعقوب شاهد منهم الخير والصالح لما كبروا فأرسله معهم أو ان شدة القحط وصيق الوقت أحوجه الى ذلك ﴿ قوله تعالى ﴾ ولما فتحوا متاعهم ﴿ يعنى الذى حلوه من مصر فيجتمل ان يكون المراد به الطعام أو أوعية الطعام ﴿ وجدوا بضاعتهم ردت اليهم ﴾ حتى انهم وجدوا في متاعهم ثمن الطعام الذى كانوا قد أعطوه ليوسف قد رد عليهم ودرس في متاعهم ﴿ قالوا يا أبا ناسى ﴾ يعنى ما ذا نبني وأى شئ نطلب وذلك أنهم كانوا قد ذكروا ليعقوب احسان ملك مصر اليهم وحشا يعقوب على إرسال بنيامين معهم فلما فتحوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت اليهم قالوا أى شئ نطلب من الكلام بعد هذا العيان من الاحسان والاكرام أو فى لنا الكيل ورد علينا الثمن وأرادوا بهذا الكلام تطيب قلب أبيهم ﴿ هذه بضاعتنا ردت إلينا ﴾

أرحم به من والديه ومن أخوته (ولما فتحوا متاعهم) جوا ليقهم (وجدوا بضاعتهم) دراهمهم ثمن طعامهم (ردت اليهم) مع طعامهم (قالوا يا أبا ناسى) ما نكذب بما قلنا من احسان الرجل ولطفه بنا ويقال ما طلبنا هذا منه (هذه بضاعتنا) دراهمنا التي أعطيناه ثمن الطعام (ردت إلينا) مع الطعام وهذا من احسانه إلينا قال

جمله مستأنفة موضحة لقوله مانبي والجل بعد هام مطوفة عليها أي ان بضاعتنا ردت إلينا فنستظهر بها (ونغير أهلكنا) في رجوعنا إلى الملك أي نجلب لهم ميرة وهي طعام يحمل من غير بلدك (ونحفظ أخانا) في ذهابنا وبعثنا فأصيبه شيء مما تخافه (ونزداد كيل بعير) نزداد وسق بعير باستصحاب أخينا (ذلك كيل يسير) سهل عليه متيسر لا يتعاطفه (قال لن أرسله معكم حتى تؤتون) وبالياء مكى (موثقا) عهدا (من الله) والمعنى حتى تعطوني ما تؤثق به من عند الله أي أراد أن يحلفوا له بالله وإنما جعل الحلف بالله موثقاً منه {الجزء الثالث عشر} لان الحلف به ﴿٤٣٠﴾ بما يؤكده اليهود وقد أذن الله في ذلك فهو اذن سر التثنية.

موضع لقوله مانبي ﴿٤٣٠﴾ ونغير أهلكنا ﴿٤٣٠﴾ معطوف على معذوف أي ردت إلينا فنستظهر بها ونغير أهلكنا بالرجوع إلى الملك ﴿٤٣٠﴾ ونحفظ أخانا ﴿٤٣٠﴾ عن المخاوف في ذهابنا وإلينا ﴿٤٣٠﴾ ونزداد كيل بعير ﴿٤٣٠﴾ وسق بعير باستصحاب أخينا هذا اذا كانت ما استقهاية فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجمل معطوفة على مانبي أي لا تبني فيما تقول وغير أهلكنا ونحفظ أخانا ﴿٤٣٠﴾ ذلك كيل يسير ﴿٤٣٠﴾ أي مكيل قليل لا يكفيننا استقلوا ما كيل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع إلى الملك أو يزدادوا إليه ما يكال لآخيههم ويحسوز ان تكون الإشارة إلى كيل بعير أي ذلك شيء قابل لا ضايقا فيه الملك ولا تعاطفه وقيل انه من كلام يعقوب عليه السلام ومعناه ان جل بعير شيء يسير لا يخطر لمثله بالولد ﴿٤٣٠﴾ قال لن أرسله معكم ﴿٤٣٠﴾ اذ رأيت متكم مارأيت ﴿٤٣٠﴾ حتى تؤتون موثقا من الله ﴿٤٣٠﴾ حتى تعطوني ما تؤثق به من عند الله أي عهدا مؤكداً كراثة ﴿٤٣٠﴾ التثنية ﴿٤٣٠﴾ جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأثقي به ﴿٤٣٠﴾ الا ان يحاط بكم ﴿٤٣٠﴾ الا ان تغلبوا فلا تطبقوا ذلك أو الا ان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير تأثقي به على كل حال الاحال الاحاطة بكم أو من اعم العلل على ان قوله لتأثقي به في تأويل النفي أي لا تتعمون من الايمان به الا للاحاطة بكم كقولهم اقسم بالله الا فعلت أي ما اطلب الا فلك ﴿٤٣٠﴾ فلما آتوه موثقهم ﴿٤٣٠﴾ عهدهم ونغير أهلكنا ﴿٤٣٠﴾ يقال مارأه بعيرهم ميرا اذا جل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر اليهم والمعنى أنا نشتري لاهلنا الطعام ومحملة اليهم ﴿٤٣٠﴾ ونحفظ أخانا ﴿٤٣٠﴾ يعني بنيامين مما تخاف عليه حتى نرده اليك ﴿٤٣٠﴾ ونزداد كيل بعير ﴿٤٣٠﴾ يعني ونزداد لاجل أخينا على أجالنا جل بعير من الطعام ﴿٤٣٠﴾ ذلك كيل يسير ﴿٤٣٠﴾ يعني ان ذلك الجمل الذي نزداده من الطعام هين على الملك لانه قد أحسن اليا وأكرمنا باكثر من ذلك وقيل معناه ان الذي جلبناه معنا كيل يسير قليل لا يكفيننا وأهلكنا ﴿٤٣٠﴾ قال ﴿٤٣٠﴾ يعني قال لهم يعقوب ﴿٤٣٠﴾ لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله ﴿٤٣٠﴾ يعني لن أرسل معكم بنيامين حتى تؤتون موثقا من الله عهدا وميثاقه والموثق العهد المؤكد باليمين وقيل هو المؤكد بشهادته عليه ﴿٤٣٠﴾ لتأثقي به ﴿٤٣٠﴾ دخلت اللام هنا لاجل اليمين وتقديره حتى تحلفوا بالله لتأثقي به ﴿٤٣٠﴾ الا أن يحاط بكم ﴿٤٣٠﴾ قال مجاهد الا أن تهلكوا جميعا فيكون عذرا لكم عندي لان العرب تقول أحيط بفلان اذا هلك أو قارب هلاكه وقال قتادة الا أن تغلبوا جميعا فلا تقدرُوا على الرجوع ﴿٤٣٠﴾ فلما آتوه موثقهم ﴿٤٣٠﴾

جواب اليمين لان المعنى حتى تحلفوا لتأثقي به (الا ان يحاط بكم) الا ان تغلبوا فمطيعوا الايمان به فهو مقبول له والكلام المثبت وهو قوله لتأثقي به في تأويل النفي أي لا تتعمون من الايمان به الا للاحاطة بكم يعني لا تتعموا هذه لعل من الملل الالفة واحدة وهي ان يحاط بكم فهو استثناء من اعم العام في المفعول له والاستثناء من اعم العام لا يكون الا في النفي فلا بد من تأويله بالنفي (فلما آتوه موثقهم) قيل حلفوا بالله رب محمد عليه له أبوهم بل يحركم الرجل بهذا ردوا هذه الدراهم اليه (ونغير أهلكنا) نختار أهلكنا (ونحفظ أخانا) في الذهاب والنجى بنيامين (ونزداد كيل بعير) وقرب بعير اذا كان هو معنا (ذلك كيل يسير) جل يسير يعطى بسببه ويقال هذا أمر يسير وحاجة

هينة نطلب منك (قال) لهم أبوهم (لن أرسله معكم) بهذه المقالة (حتى تؤتون) تعطوني (موثقا) عهدا (يعني) (من الله لتأثقي به) لتردنه على (الا ان يحاط بكم) الا أن ينزل عليكم أمر من السماء ويقال الا أن يصيبكم أمر من السماء أو من الارض (فلما آتوه) اعطوا أباهم (موثقهم) عهدهم من الله على رده إلى أبيهم

عليه لان المعنى قال يعقوب
(الله على ما نقول) من طلب
الموثق واعطاه (وكيل)
رقيب مطلع غير ان السكنة
تفصل بين القول والمقول
وذا لا يجوز قال اولي ان يفرق
بينهما بالصوت فيقصد
بقوة النعمة اسم الله (وقال
يا بني لا تدخلوا من باب واحد
وادخلوا من ابواب متفرقة)
الجمهور على انه مخاف عليهم
العين لجلالهم وجلالة امرهم
ولم يأمرهم بالتفرق في
الكرة الاولى لانهم كانوا
مجهولين في الكرة الاولى
فالعين حق عندنا وجوده بان
يحدث الله تعالى عند النظر
الى الشيء والا عجب به نفعنا
فيه وخلا وكان النبي صلى
الله عليه وسلم يهودا الحسن
والحسين رضي الله عنهما
فيقول اعيذكما بكلمات
الله التامة من كل هامة
ومن كل عين لامة وانكر
الجائي العين وهو مردود
بما ذكرنا وقيل اني احب
ان لا يفتن بهم اعداؤهم
فيحتالوا لاهلاكهم

(قال) يعقوب (الله على ما نقول
وكيل) شهيد ويقال كفيل
(وقال) لهم (يا بني لا تدخلوا
من باب واحد) من سكة
واحدة (وادخلوا من ابواب
متفرقة) من سكن مختلفة

قال الله على ما نقول من طلب الموثق واتيانه وكيل رقيب مطلع وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة لانهم كانوا ذوى جلال واهمة مشتهرين في مصر بالقربة والكرامة عند الملك فحاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيصاؤا ولعله لم يؤسهم بذلك في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ او كان الداعي اليها خوفه على بنيامين والنفس آثار منها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام

يعنى فلما أعطوه عهدهم وحلفوا له قال الله على ما نقول وكيل يعنى قال يعقوب الله شاهد على ما نقول كان الشاهد وكيل بمعنى انه موكل اليه هذا العهد وقيل وكيل بمعنى حافظ قال كعب الاحبار لما قال يعقوب قاله خير حفظا قال الله تعالى وعزى وجلالى لا اردن عليك كليهما بعدما توكلت على وفوضت امرك الى وذلك انه لما اشتد بهم الامر وضاق عليهم الوقت وجهدوا أشد الجهد لم يجد يعقوب بدا من ارسال بنيامين معهم فأسله معهم متوكلا على الله ومفوضا أمره اليه قوله عز وجل اخبارا عن يعقوب وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وذلك انه لما خرجوا من عند يعقوب قاصدين مصر قال لهم يا بني لا تدخلوا من مدينة مصر من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ عدة ابواب وقال السدي أراد الطرق لا ابواب يعنى من طرق متفرقة واعيا امرهم بذلك لانه خاف عليهم العين لانهم كانوا قد أعطوا جالا وقوة وامداد تامة كانوا لا يدرح مل واحد فأمرهم ان يتفرقوا في دخولهم المدينة لئلا يصاؤا بالعين فإلى عن حق وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وجهور المفسرين (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق زل بها نبي ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين واذا استسلمتم فاغتسلوا عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان يؤمر العائن فتوضأ ثم يتسل منه المني أخرجه أبو داود وقال الشيخ عبي الدين النووي رحمه الله تعالى

ول المازرى أخذ جاهر العلماء بظاهر هذا الحديث وقالوا العين حق وأذكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد عتولهم ان كل معنى تكور مخالفا لنفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات القول واذا اخبر الشريعة بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه وانكاره وقيل لابد من فرق بين تكذيبهم بما يخبر به من أمور الآخرة قال وقد زعم بعض الطبائعين المثبتين للعين تأثرا ان العائن تبث من عينه قوة سمية تصل بالعين فيها أو يفسد ولو لا لا يتبع هذا كما لا يتبع انباء قوة سمية من الافعى والعقرب تصل بالماوع فيها وان كان غير محسوس ساكنا العين الى المازرى وهذا غير مسلم لا ما بينا في كتب علم الكلام انه لا فاعل الا الله تعالى وبينا مساد القول بالطباع وبينا ان الحديث لا يفعل في غيره شيئا فاذا تقرر هذا بطل ما قالوه ثم نقول هذا المنبعث

في عودته اللهم اني اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة من كل عين لامة ﴿ وما اغنى عنكم من الله من شيء ﴾ مما قضى عليكم بما اشرت به اليكم فان الحذر لا يمنع القدر ﴿ ان الحكم الا الله ﴾ يصيبكم لا محالة ان قضى عليكم سواء لا ينفعكم ذلك ﴿ عليه توكلت وعلية فليتوكل المتوكلون ﴾ جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلاة للاختصاص كأن الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء عليهم السلام سبب لان يقتدى بهم ﴿ ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم ﴾ أى من ابواب متفرقة في البلد

من العين اما جوهر واما عرض فباطل أن يكون عرضا لانه لا يقبل الانتقال وباطل أن يكون جوهرًا لان الجواهر متجانسة فليس بعضها بان يكون مفسدا لبعض باولى من عكسه فبطل ما قاوه وأقرب طريقة قالها من يتحمل الاسلام منهم أن قالوا لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرسية من عين العائن لتصل بالعين فتدخل مسام جسمه فيخلق الله عز وجل الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السموم عادة أجزاها الله عز وجل وليست ضرورة ولا طبيعية الجأ الفعل اليها قال ومذهب أهل السنة ان العين انما يفسد ويهلك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله تعالى العادة بان يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص شخصا آخر وهل ثمة جواهر أم لا فهذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد من الامرين وانما يقطع بنقي الفعل عنها واضافته الى الله تعالى فمن قطع من اطباء الاسلام بانبعث الجواهر فتدا خطا في قطعه وانما هو من الجائزات هذا ما يتعلق بعلم الاصول وأما ما يتعلق بعلم الفقه فان الشرع قد ورد باوضوه لهذا الامر في حديث سهل بن حنيف لما أصيب بالعين عند اغتساله رواه مالك في الموطأ وأما صفة وضوه العائن فذكر في كتب شروح الحديث ومرووف عند العلماء فيطلب من هناك فليس هذا موضعه والله أعلم وقال وهب بن منبه في قوله لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة أنه خاف أن يتأثروا لما ظهر لهم في أرض مصر من التهمة حكاه ابن الجوزي عنه وقيل ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان قد علم ان ملك مصر هو ولده يوسف عليه الصلاة والسلام الا أن الله تعالى لم يأذن له في اظهاره ذلك فلما بعث أبناءه اليه قال لهم لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وكان غرضه ان يصل بنيامين الى أخيه يوسف في وقت الحلوة قبل اخوته والقول الاول أصح انه خاف عليهم من العين ثم رجع الى علمه وفوض أمره الى الله تعالى بقوله ﴿ وما أغنى عنكم من الله من شيء ﴾ يعنى ان كان الله قد قضى عليكم بقضاء فهو يصيبكم مجتمعين كنتم أو متفرقين فان المقدور كائن ولا ينفع حذر من قدر ﴿ ان الحكم الا الله ﴾ يعنى وما الحكم الا الله وحده لا شريك له فيه وهذا تفويض من يعقوب في أموره كلها الى الله تعالى ﴿ عليه توكلت ﴾ يعنى عليه اعتمدت في أموري كلها لاعلى غيره ﴿ وعلية فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم ابوهم ﴾ يعنى من الابواب المتفرقة وكان لمدينة مصر وقيل مدينة القرماء أربعة ابواب فدخلوا من ابوابها كلها

(وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى ان كان الله أراد بكم سواء لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من التعرق وهو مصيبكم لا محالة (ان الحكم الا الله عليه توكلت وعلية فليتوكل المتوكلون) التوكل تفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه (ولما دخلوا من حيث أمرهم ابوهم) أى متفرقين

(وما اغنى عنكم من الله من قضاء الله فيكم) (من شيء ان الحكم) ما الحكم بالقضاء فيكم (الا الله عليه توكلت) انكلمت وقوضت أمرى وأمركم اليه (وعلية فليتوكل المتوكلون) فليثق الواقفون ويقال على المؤمنين ان يتوكلوا على الله وكان خاف عليهم يعقوب من العين لانهم كانوا اصباح الوجوه جالا فمن ذلك خاف عليهم (ولما دخلوا) مصر (من حيث أمرهم) كما أمرهم (أبوهم

٢٧ (ما كان يغني عنهم) دخولهم من أبواب متفرقة (من الله من شيء) أي شيئاً قط حيث أصابهم ما شاءهم مع تفرقهم في رحله وتضامهم بذلك وأخذ أخيم بوجدان ﴿٤٣٣﴾ الصواع ﴿١﴾ سورة يوسف ﴿١﴾ في رحله وتضامهم بذلك

على أيهم (الاحاجة) استثناء منقطع أي ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي شفقة عليهم (وأنه لدو علم) يعني قوله وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر لا يغني عنه الحذر (لما علمناه) لتعلمنا إياه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك (ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه) ضم إليه بنيامين وروى أنهم قالوا له هذا أخونا قد جئنا به فقال لهم أحسنتم فأنزلهم وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقي بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخي يوسف حياً لأجلسني معه فقال يوسف بقي أخوكم وحيداً فاجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله وقال له أنحب إن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال ومن يجد أخا

ما كان يغني عنهم من الله (من شيء) من قضاء الله فيهم (الاحاجة) حزازة (في نفس يعقوب) في قلب يعقوب (قضاها) ابتاعها (وأنه) يعني يعقوب (لدو علم) حنف

﴿١﴾ ما كان يغني عنهم ﴿٢﴾ رأى يعقوب واتباعهم له ﴿٣﴾ من الله من شيء ﴿٤﴾ مما قضاه عليهم كإله يعقوب عليه السلام فسرقوا وأخذ بنيامين بوجدان الصواع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب عليه السلام ﴿٥﴾ الاحاجة في نفس يعقوب ﴿٦﴾ استثناء منقطع أي ولكن حاجة في نفسه معنى شفقة عليهم حرازة من أن ياتوا قضاها ﴿٧﴾ أظهرها ووصى بها ﴿٨﴾ وأنه لدو علم لما علمناه ﴿٩﴾ بالوحي ونصب الحبيج ولذلك قال وما أغنى عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره ﴿١٠﴾ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿١١﴾ سر القدر وأنه لا يغني عنه الحذر ﴿١٢﴾ ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه ﴿١٣﴾ ضم إليه بنيامين على الطعام أوفى المثل روى أنه أضافهم فاجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيداً فبكى وقال لو كان أخي يوسف حياً لجلس معي فاجلسه معه على

﴿١﴾ ما كان يغني عنهم من الله من شيء ﴿٢﴾ وهذا تصديق من الله سبحانه وتعالى يعقوب فيما قال وما أغنى عنكم من الله من شيء ﴿٣﴾ الاحاجة في نفس يعقوب قضاها ﴿٤﴾ هذا استثناء منقطع ليس من الأول في شيء ومعناه لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها وهو أنه أشفق عليهم اشفاق الآباء على الأبناء وذلك أنه خاف عليهم من العين أو خاف عليهم حسداً أهل مصر أو خاف أن لا يردوا عليه فاشفق من هذا كله أو بعضه ﴿٥﴾ وأنه ﴿٦﴾ يعني يعقوب ﴿٧﴾ لدو علم ﴿٨﴾ يعني صاحب علم ﴿٩﴾ لما علمناه ﴿١٠﴾ يعني لتعلمنا إياه ذلك العلم وقيل معناه وأنه لدو علم للشيء الذي علمناه والمعنى أنما علمناه هذه الأشياء حصل له العلم بتلك الأشياء وقيل وأنه لدو حفظ لما علمناه وقيل أنه كان يعمل ما يعمل عن علم لا عن جهل وقيل أنه لما عمل بما علمناه قال سفيان من لا يعمل بما يعمل لا يكون علماً ﴿١١﴾ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿١٢﴾ يعني لا يعلمون ما كان يعلم يعقوب لأنهم لم يسلوكوا طريق إصابة العلم وقال ابن عباس لا يعلم المشركون ما ألهم الله أوليائه ﴿١٣﴾ قوله تعالى ﴿١٤﴾ ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه ﴿١٥﴾ قال المفسرون لما دخل أخوة يوسف على يوسف قالوا أيها الملك هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به فقد جئناك به فقال لهم أحسنتم وأصبتم وتجدون ذلك عندي ثم أنزلهم وأكرمهم ثم أنه أضافهم وأجلس كل اثنين على مائدة فبقي بنيامين وحيداً فبكى وقال لو كان أخي يوسف حياً لأجلسني معه فقال لهم يوسف لقد بقي هذا وحده فقالوا كان له أخ فهاك قال لهم فأنما أجلسه معي فآخذه فاجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله فلما كان الليل أمرهم بتلك ذلك وقال كل اثنين منكم ينامان على فراش واحد فبقي بنيامين وحده فقال يوسف هذا ينام عندي على فراشي فنام بنيامين مع يوسف على فراشه فجعل يوسف يضمه إليه وشم ريحاً حتى أصبح فلما أصبح قال لهم اني أرى هذا الرجل وحيداً ليس معه ثمن وسأخذه إلى فيكون معي ومثلي ثم نه أنزلهم وأجرى عليهم الثمن ثم روي ما أتينا مثل

(لما علمناه) من الذي علمنا من الاحكام والحدود (فاو خا ٥٥ لث) والقضاء والقدر علة لا يكون الا ما قضى الله (ولكن أكثر الناس) أهل مصر (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون (ولما دخلوا على يوسف آوى إليه) ضم إليه (أخاه) من أبيه وأمه وحبس

مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وطاقه ثم (قال له) انى انا اخوك يوسف (فلا تبئس) فلا تحزن
(بما كانوا يعملون) بنافيا { الجزء الثالث عشر } مضافا الله ﴿ ٤٣٤ ﴾ قد أحسن البنا وحسنا على خير ولا

١٠٠ ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا لاني له فيكون معي فبات معه وقال له أحب
١٠١ اكد اكد اخذك الهالك قال من مجد اخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل
فبكى يوسف وقام اليه وعانقه ﴿ قال انى انا اخوك فلا تبئس ﴾ فلا تحزن اقتضال
من البؤس ﴿ بما كانوا يعملون ﴾ في حقا فيما مضى ﴿ فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية ﴾
المشربة ﴿ في رحل اخيه ﴾ قيل كانت مشربة جعلت صاغا يكال به وقيل كانت يسقى
الدواب بها ويكال فيها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرى وجعل على حذف جواب
فلما تقديره امهاتهم حتى انطلقوا ﴿ ثم اذن مؤذن ﴾ نادى مناد

هذا فذلك قوله آوى اليه اخاء يعنى ضمه وأنزله معه في منزله فلما خلا به قال له
يوسف ما اسمك قال بنيامين قال وما بنيامين قال ابن الممكول وذلك انه لما ولدته أمه
هلك قال وما اسم أمك قال راحيل قال فهل لك من ولد قال عشرين قال فهل
من أخ لامك قال كان لي أخ فهلك قال يوسف أنتحب أن أكون أخاك بدل أخيك
الهالك قال بنيامين ومن مجد أخا مثلك أيها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل
فبكى يوسف عليه الصلاة والسلام وقام اليه وعانقه ﴿ قال له ﴾ انى انا اخوك ﴿
يعنى يوسف ﴾ فلا تبئس ﴿ يعنى لا تحزن وقال أهل اللغة تبئس تقتل من البؤس
وهو الضرر والشدة والابتئاس اجتلاب الحزن والبؤس ﴿ بما كانوا يعملون ﴾
يعنى فلا تحزن بشئ فعلوه بنا فيما مضى فان الله قد أحسن البنا ونجانا من الهلاك
وجمع بيتنا وقيل ان يوسف صفح عن اخوته وصفا لهم فاراد ان يحمل قلب أخيه
بنيامين مثل قلبه صافيا عليهم ثم قال يوسف لآخيه بنيامين لا تعلم أخوك بشئ مما
أعلمتك به ثم انه أوفى لآخوته الكيل وزاد لكل واحد حل بعير ولبنيامين حل
بعير باسمه ثم أمر بسقاية الملك فجعلت في رحل أخيه بنيامين قال السدى وهو
لا يشعر وقال كعب لما قال له يوسف انى انا أخوك قال بنيامين أما لا افارقك فقال
يوسف قد علمت اغتمام والدى على فاذا حبستك عندي ازداد غم ولا يمكنني هذا
الا بعد أن أشهرك باسم فطيع وأنسبك الى مالا يحمد قال لأبالي فافعل ما بذاك فاني
لا افارقك قال فاني أدس صاعى في رحلك ثم أمادى عليكم بالسرقة ليتهيألى ردك بعد
تسريحك قال فافعل ما شئت فذلك قوله عز وجل ﴿ فلما جهزهم بجهازهم جعل
السقاية في رحل أخيه ﴾ وهى المشربة التى كان الملك يشرب فيها قال ابن عباس كانت
من زبرجد وقال ابن اسحق كانت من فضة وقيل من ذهب وقال عكرمة كانت مشربة
من فضة مرسعة بالجواهر جعلها يوسف مكبا لا اثلا تكال نهرها وكان يشرب فيها
والسقاية والسواع اسم لآناء واحد وجعلت في وعاء طعام أخيه يذاير ثم ارتحلوا
راجعين الى بلادهم فامهلهم يوسف حتى انطلقوا وذهبوا منزلا وقيل حتى خرجوا
من العمارة ثم أرسل خاقهم من استوتفهم وحبسهم ثم أدر مؤذن ﴿ يعنى نادى

تعليمهم بما أعلمتك وروى
انه قال له فانا لأأفارقك
قال لقد علمت اغتمام والدى
في فان حبستك ازداد غم
ولاسيلى الى ذلك الا ان
أنسبك الى مالا يحمد قال
لأبالي فافعل ما بذاك قال
فاني أدس صاعى في رحلك
ثم أنادى عليك بآك
سرقة ليتهيألى ردك بعد
تسريحك معهم فقال افعل
(فلما جهزهم بجهازهم)
هيا أسابهم وأوفى الكيل
لهم (جعل السقاية في رحل
أخيه) السقاية هى مشربة
يسقى بها وهى الصواع
قيل كان يسقى بها الملك ثم
جعلت صاغا يكال به لعزة
الطعام وكان يشبه الطاس
من فضة أو ذهب (ثم أذن
مؤذن) ثم نادى منادى
أذنه أى اعلمه وأذن اكتر

سائر اخوته على الباب (قال
انى انا أخوك) بمنزلة أخيك
الهالك (فلا تبئس) ولا
تحزن (بما كانوا يعملون)
بك اخوتك من الجفاء
ويقولون لك من السب
والنعير (فلما جهزهم
بجهازهم) كاللهم كءام
(جعل السقاية في رحل

أخيه) دس سقايته التى كان يشرب فيها وكيلى بها فى رحل أخيه من آبيه وأمه ثم أمرهم بالرحيل ثم أرسل (مناد)
خلفهم قى (ثم أذن مؤذن) نادى مناد وهو قى يوسف

﴿ أيتها العير انكم لسارقون ﴾ اعلم لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام أو كان تعبداً للسقاية والنداء عليها برضى بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من ايدي وأنكم لسارقون والعير القافلة وهو اسم الابل التي عليها الاحمال لانها تعير أي تتردد فقيل لأصحابها أقولوا صلى الله تعالى عليه وسلم يا خيل الله اركبي وقيل جمع عير واصلها فعل كسفت فعل به ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الخير ثم استعير لكل قافلة ﴿ قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون ﴾ أي شيء ضاع عنكم والفقد غيبة الشيء عن المحس بحيث لا يعرف مكانه ﴿ وقرئ تفقدون من افقده اذا وجدته فقيداً ﴾ قالوا نفقد صواع الملك ﴿ وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم والعين والذئب وصواع من الصياغة ﴾ ولما جاءه حل بعير ﴿ من الطعام جماله ﴾ واما به زعيم ﴿

منادوا علم معلم والاذان في اللغة الاعلام ﴿ أيتها العير ﴾ وهي القافلة التي فيها الاحمال وقال مجاهد العير الحير والبالغ وقال ابو الهيثم كل ما سير عليه من الابل والحير والبهائم فهي عير وقول من قال انها الابل خاصة باطل وقيل العير الابل التي تحمل عليها الاحمال سميت بذلك لانها تعير أي تذهب وتجيء وقيل هي قافلة الحير ثم كثرت ذلك في الاستعمال حتى قيل لكل قافلة عير وقوله أيتها العير أراد أصحاب العير ﴿ انكم لسارقون ﴾ ففقدوا والسرقة أخذ ما ليس له أخذه في خفاء ﴿ فان قلت هل كان هذا النداء بامر يوسف أم لا فان كان بأمره فكيف يليق بيوسف مع علو منصبه وشريف رتبته من النبوة والرسالة ان تهم أقواماً وينسبهم الى السرقة كذباً مع علمه ببراءتهم من ذلك وان كان ذلك النداء بغير أمره فهلا أظهر براءتهم عن تلك النعمة التي نسبوا اليها قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال أجوبة أحدها ان يوسف لما أظهر لآخيه انه أخوه قال لست أمارئك قال لاسبيل الى ذلك الا بتدبير حيلة أنسبك فيها الى ما لا يليق قال رضى بذلك فعلى هذا التقدير لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام بل قدرضى به فلا يكون ذنباً الثاني أن يكون المعنى انكم لسارقون ليوسف من أيه الا انهم ما ظهروا هذا الكلام فهو من المعارض وفي المعارض مندوحة عن الكذب الثالث يحتمل أن يكون المادى ربما قال ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير لا يكون كذباً الرابع ليس في القرآن ما يدل على انهم قالوا ذلك بامر يوسف وهو الاقرب الى ظاهر الحال لانهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغلب على ظنهم انهم هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء على غلبة ظنهم ﴿ قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون ﴾ قال أصحاب الاخبار لما وصل الرسل الى اخوة يوسف قالوا لهم ألم نكرمكم ونعسن ضيافتكم ونوف اليكم الكيل ونفعل بكم ما لم نفعل بغيركم قالوا بلى وما ذاك قالوا مقدما سقاية الملك ولا نهم عليها غيركم فذلك قوله تعالى قالوا وأقبلوا عليهم أي عطفوا على المؤذن وأصحابه ماذا أي ما الذي تفقدون والفتدان ضد الوجود هو قالوا ﴿ معنى المؤذن وأصحابه ﴾ نفقد صواع الملك ﴿ الصاع الاناء الذي يكال به وجمعه أصوع والصواع لغة فيه وجهه صيعان ﴿ ولما جاءه ﴾ يعني بالصواع ﴿ حل بعير ﴾ يعني من الطعام ﴿ وأنا به زعيم ﴾ أي كفيل قال الكلبي ان زعيم هو الكفيل بلسان أهل اليمن

الاعلام وعنه المؤذن لكثرة ذلك من روى انهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف عليه السلام حتى انطلقوا ثم أمر بهم فادركوا وحبسوا ثم قيل لهم (أيتها العير) هي الابل التي عليها الاحمال لانها تعير أي تذهب وتجيء والمراد أصحاب العير (انكم لسارقون) كناية عن سرقتهم اياه من أبيه (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك) هو الصاع (ولما جاءه حل بعير) وأنا به زعيم يقول المؤذن يريد وأنا يحمل البعير كقيل اؤديه الى من حابه وأراد وسق بعير من طعام جعل لمن حمله

(أيتها العير) أهل القافلة (انكم لسارقون قالوا وأقبلوا عليهم) يقول اقبلوا عليهم وقالوا (ماذا تفقدون) ما تملكون (قالوا نفقد) نطلب (صواع الملك) اناء الملك الذي كان شرب فيه ويكيل وكان اناء من الذهب وقد اتهم حتى الملك (ولما جاءه حل بعير) وأنا به زعيم (كفيل قال لهم هذا القول فتي

(قالوا لله) قسم فيه معنى التعجب { الجزء الثالث عشر } عما أضيف اليهم ﴿ ٤٣٦ ﴾ (لقد علمت ما جئنا لنفسد

كفيل أو ديه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمن الجعل قبل تمام العمل
﴿ قالوا لله ﴾ قسم فيه معنى التعجب والثاء بدل من الباء غنصة باسم الله تعالى ﴿ لقد
علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين ﴾ استشهدوا بعلمهم على براءة انفسهم لما
عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم للملك بما يدل على قرط امانهم كرد البضاعة
التي جعلت في رحالهم وكتم الدواب لثلاث تناول زرعاً أو طعاماً لاجد ﴿ قالوا فاجزأوه ﴾
فاجزأه السارق أو السارق أو الصواع على حذف المضاف ﴿ ان كنتم كاذبين ﴾ في ادعاء
البراءة ﴿ قالوا اجزأوه ﴾ من وجد في رحله فهو جزأوه ﴿ أي جزاء سرقة اخذ من وجد
في رحله واستراقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزأوه تقرير
للحكم والزامه أو خبر من والفاء تضمنها معنى الشرط أو جواب لها على انها شرطية
والجمله كما هي خبر جزأوه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه قيل جزأوه من وجد
في رحله فهو هو ﴿ كذلك نجزي الظالمين ﴾ بالسرقة

وهذه الآية تدل على ان الكفالة كانت صحيحة في شرعهم وقد حكم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بها في قوله الجليل فارم والجيل الكفيل . فان قلت كيف تصح هذه الكفالة
مع ان السارق لا يستحق شيئاً . قلت لم يكونوا سارقاً في الحقيقة فيحصل ذلك على مثل
رد الضائع فيكون حمالة وامل مثل هذه الكفالة كانت جائزة عندهم في ذلك الزمان
فيحصل عليه ﴿ قالوا ﴾ يعني اخوة يوسف ﴿ قاله ﴾ الثاء بدل من الواو ولا تدخل
الا على اسم الله في اليمين خاصة تقديره والله ﴿ لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض
وما كنا سارقين ﴾ قال المفسرون ان اخوة يوسف حلفوا على امرين . أحدهما انهم
ما جاؤا لاجل الفساد في الارض . والثاني انهم ما جاؤا سارقين وانما قالوا هذه المقالة لانه
كان قد ظهر من أحوالهم ما يدل على صدقهم وهو انهم كانوا مواظبين على انواع الخير والطاعة
والبرحق بلغ من أمرهم انهم شدوا أفواه دوابهم لثلاث تؤذي زرع الناس ومن كانت هذه
صفة قافساد في حقه ممتنع وأما الثاني وهوانهم ما كانوا سارقين فلانهم قد كانوا ردوا
البضاعة التي وجدوها في رحالهم ولم يستحلوا أخذها ومن كانت هذه صفة فليس
بسارق فلاجل ذلك قالوا لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين فلما تبينت
براءتهم من هذه التهمة ﴿ قالوا ﴾ يعني أصحاب يوسف وهو المنادى وأصحابه ﴿ فاجزأوه
ان كنتم كاذبين ﴾ يعني فاجزأه السارق ان كنتم كاذبين في قولكم ما جئنا لنفسد في الارض
وما كنا سارقين ﴿ قالوا ﴾ يعني اخوة يوسف ﴿ جزأوه ﴾ من وجد في رحله . يعني
جزاء السارق الذي وجد في رحله أن يسلم برقبته الى المسروق منه فيسترقه سنة وكان
ذلك سنة آل يعقوب في حكم السارق وكان في حكم مالك مصر ان يضرب السارق ويغرم
ضعفي قيمة المسروق وكان هذا في شرعهم في ذلك الزمان يجري مجرى القاطع في شرعنا
فاراد يوسف ان يأخذ بحكم أبيه في السارق فلذلك رد الحكم اليهم والمعنى ان جزاء السارق
أن يستعبد سنة جزاءه على جرمة وسرقته ﴿ فهو جزأوه ﴾ يعني هذا الجزاء جزأوه
هو كذلك نجزي الظالمين ﴿ يعني مثل هذا الجزاء وهو ان يسترق السارق سنة نجزي

الارض) استشهدوا بعلمهم
لما ثبت عندهم من دلائل
دينهم وأمانتهم حيث دخلوا
وأفواه رواحهم مشدودة
لثلاث تناول زرعاً أو طعاماً
لاحد من أهل السوق
ولانهم ردوا بضاعتهم التي
وجدوها في رحالهم (وما
كنا سارقين) وما كنا
نوصف قط بالسرقة
(قالوا فاجزأوه) الضمير
للسواع أي فاجزأه سرقة
(ان كنتم كاذبين) في جمودكم
وادعاءكم البراءة منه (قالوا
جزأوه من وجد في رحله)
أي جزاء سرقة اخذ من
وجد في رحله وكان حكم
السارق في آل يعقوب ان
يسترق سنة فلذلك استغنوا
في جزائه وقولهم (فهو
جزأوه) تقرير للحكم أي
فأخذ السارق نفسه هو
جزأوه لا غير جزأوه . يبدأ
والجمله الشرطية كما هي
خبره (كذلك نجزي الظالمين)
يوسف (قالوا لله) والله
(لقد علمت) أي أهل مصر
(ما جئنا لنفسد في الارض)
أرض مصر بالسرقة ومضرة
الناس (وما كنا سارقين)
ما تطلبون (قالوا) يعني نفي
يوسف (فاجزأوه) يعني
ما جزأه السارق (ان كنتم
كاذبين قالوا جزأوه) السارق

(من وجد في رحله) السرقة (فهو جزأوه) يتول الاستبعاد جزاء سرقة (كذلك نجزي الظالمين) (الظالمين

﴿ فبدأ بأوعيتهم ﴾ فبدأ المؤمن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر ﴿ قبل وعاء أخيه ﴾ بنيامين نفي التهمة ﴿ ثم استخرجها ﴾ أي السقاية أو الصواع لان يدكر ويؤنت ﴿ من وعاء أخيه ﴾ وقرئ بضم الواو وقلبها همزة ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك الكيد ﴿ كدنا ليوسف ﴾ بان علمناه آياه واوحينا به اليه

الظالمين ثم قيل هذا الكلام من بقية كلام اخوة يوسف وقيل هو من كلام أصحاب يوسف فعلى هذا ان اخوة يوسف لما قالوا جزاء السارق ان يسترق سنة قال أصحاب يوسف كذلك نجزي الظالمين يعني السارقين ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ﴾ قال أهل التفسير ان اخوة يوسف لما أقروا ان جزاء السارق ان يسترق سنة قال أصحاب يوسف لا بد من تفتيش رجالكم فردوهم الى يوسف فاحر بتفتيشها بين يديه فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء أخيه لازالة التهمة فجعل يقتش أوعيتهم واحدا واحدا قال قتادة ذكر لنا انه كان يقطع متاعا ولا ينظر وعاء الاستغفر الله تعالى عما قذفهم به حق لم يبق الا رحل بنيامين قال ما أعلن هذا أخذ شيئا قال اخوته والله لا نتركك حتى تنظر في رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا ﴿ ثم استخرجها ﴾ أي الصواع ﴿ من وعاء أخيه ﴾ ذكر ضمير الصواع مرار ثم أنه لان التأنيث يرجع الى السقاية أو لان الصواع يذكر ويؤنت الكاف في (كذلك) في محل نصب أي مثل ذلك الكيد العظيم (كدنا ليوسف) يعني علمناه آياه

السارقين بارضنا (فبدأ) فقي يوسف (بأوعيتهم) ففتشها (قبل وعاء أخيه) فلم يجدها فيها (ثم استخرجها من وعاء أخيه) من ربيته وأمه فقال له فقي يوسف فرجك الله كما فرجتني (كذلك) هكذا (كدنا) صنعنا (يوسف) اكرمنا بالعلم والحكمة والفهم والنبوة والملك

أي السارق بالاسترقاق (فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه) فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لتفي التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما أعلن هذا أخذ شيئا فقالوا والله لا نتركه حتى تنظر في رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا (ثم استخرجها) أي الصواع (من وعاء أخيه) ذكر ضمير الصواع مرار ثم أنه لان التأنيث يرجع الى السقاية أو لان الصواع يذكر ويؤنت الكاف في (كذلك) في محل نصب أي مثل ذلك الكيد العظيم (كدنا ليوسف) يعني علمناه آياه

السارقين بارضنا (فبدأ) فقي يوسف (بأوعيتهم) ففتشها (قبل وعاء أخيه) فلم يجدها فيها (ثم استخرجها من وعاء أخيه) من ربيته وأمه فقال له فقي يوسف فرجك الله كما فرجتني (كذلك) هكذا (كدنا) صنعنا (يوسف) اكرمنا بالعلم والحكمة والفهم والنبوة والملك

(ما كان يأخذ أخاه في دين الملك) تفسير للكيد وبيان له لان الحكم في دين الملك أى في سيرة السارق أن يغرم مثلى ما أخذ لان يستعب (الآن يشاء الله) أى ما { الجزء الثالث عشر } كان يأخذه ﴿ ٤٣٨ ﴾ الا بعيشة الله وارادته فيه (ترفع درجات

﴿ ما كان يأخذ أخاه في دين الملك ﴾ ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم منصف ما أخذ دون الاسترقاق وهو بيان للكيد ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ ان يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعا أى لكن أخذه بعيشة الله تعالى وأذنه ﴿ ترفع درجات من نشاء ﴾ بالعلم كارتفاعنا درجته ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ ارفع درجة من هو احتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه والجواب ان المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله تعالى ومنه الذي له العلم البالغ ولانه لا فرق بين مومنين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص ﴿ قالوا ان يسرق ﴾ بنيامين ﴿ فقد سرق اخاه من قبل ﴾ يعنون يوسف عليه السلام قبل ورثت عنته من ابيه من منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتجه فلما شب اراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه ثم اظهرت منياها فتفحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت احق به في حكمهم وقيل كان لابي امه منم فسرقه وكسره والقائه في الجيف وقيل كان في البيت عناق أو دجاجة فاعطى السائل وقيل

الكيد فهو من الله تعالى أستر اذهو ما ختم الله به قايته والذي وقع باخوة يوسف من كيد الله هو ما انتهى اليه شأن يوسف من ارتفاع المنزلة وتعام النعمة وحيث جرى الامر على غير ما قدروا من اهلاكه وخلوص ابيهم له بعده وكل ذلك جرى بتدبير الله تعالى وخفي لطفه سما كيدا لانه أشبه كيد الخلقين فعلى هذا يكون كيد الله عز وجل ليوسف عليه السلام حاشا الى جميع ما أعطاه الله وأنعم به عليه على خلاف تدبير اخوته من غير أن يشعروا بذلك ﴿ وقوله تعالى ﴾ ما كان يأخذ أخاه في دين الملك ﴾ معنى في حكم الملك وقضائه لانه كان في حكم الملك ان السارق بضرب ويغرم ضعف قيمة المسروق يسرى في حكم الملك وقضائه فلم يتمكن يوسف من حبس أخيه عنده في حكم الملك فالله تعالى ألهم يوسف ما دبره حتى وجد السبيل الى ذلك ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ معنى أن ذلك الامر كان بعيشة الله وتدبيره لان ذلك كله كان الهام من الله ليوسف واخوته حتى جرى الامر على وفق المراد ﴿ ترفع درجات من نشاء ﴾ معنى بالعلم كارتفاعنا درجة يوسف على اخوته وفي هذه الآية دلالة على أن العلم الشريف أشرف المقامات وأعلى الدرجات لان الله تعالى مدح يوسف ورفع درجته على اخوته بالعلم وبما ألهمه على وجه الهداية والصواب في الامور كلها ﴿ وفوق كل ذي علم عليم ﴾ قال ابن عباس فوق كل عالم عالم الى ان ينتهي العلم الى الله تعالى فالله فوق كل عالم لانه هو الغنى بعلمه عن التعليم وفي الآية دليل على ان اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم قال ابن الانباري يجب أن يتهم العالم نفسه ويستشعر التواضع لمو هب ربه تعالى ولا يطمع نفسه في الغلبة لانه لا يخلو عالم من عالم فوقه ﴿ قوله تعالى ﴾ قالوا ﴾ معنى اخوة يوسف ﴿ ان يسرق ﴾ معنى بنيامين الصواع ﴿ فقد سرق أخاه من قبل ﴾ معنى يوسف ظاهر الآية يقتضي ان اخوة يوسف قالوا للملك ان هذا الاصيل يسرق بغير منه فان أخاه

بالتون كوفي (من نشاء) أى في العلم كارتفاعنا درجة يوسف فيه (وفوق كل ذي علم عليم) فوقه أرفع درجة منه في علمه أو فوق العلماء كلهم علمهم دونه في العلم وهو الله عز وجل (قالوا أن يسرق فقد سرق أخاه من قبل) أرادوا يوسف قيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفعه وقيل كان في المنزل دجاجة فاعطاها لسائل وقيل كانت منطقة لابراهيم عليه السلام يتوارثها أكبر ولله فورثها اسحق ثم وقت الى ابنته وكانت أكبر أولاده فصنعت يوسف وهي عنته بعد وفاة أمه

(ما كان يأخذ) يقول لم يأخذ (أخاه في دين الملك) في قضاء الملك (الا أن يشاء الله) وقد شاء الله ان لا يأخذ أخاه في دين الملك وكان قضاء الملك للسارق انه يضرب ويغرم ويقال يقطع ويغرم ويقال الا أن يشاء الله الا ما علم يوسف انه يرضى الله من قضاء الملك فكان يأخذ بذلك (ترفع درجات) فضائل (من نشاء) كما ترفع

في الدنيا (وفوق كل ذي عليم) وفوق كل ذي علم عالم حتى يهبط الى الله فليس فوقه أحد ويقال الله عالم وفوق كل عالم (الذي) ليس فوقه أحد (قالوا) اخوة يوسف (ان يسرق) ان سرق بنيامين سقاية الملك فقد سرق أخاه من قبل (من قبله) اخوه لا يبهو أمه

وكانت لا تبصر عنه فلما شب أراد يعقوب ﴿٤٣٩﴾ أن ينزعه منها ﴿سورة يوسف﴾ فعمدت الى المنطقة

فحزمتها على يوسف تحت ثيابه وقالت قدت منطقة اسحق فانظروا من أخذها فوجدوها محزومة على يوسف فقالت انه لي سلم افضل به ما شئت منه فخلاه يعقوب عندها حتى ماتت وروى انهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس اخوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له فضحتا وسودت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منكم بلاه متى اخذت هذا الصاع فقال بنو راحيل الذين لا يزال منكم عليهم بلاه ذهبت يا بني فاهلكتموه ووضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم

(فأسرهما) أي مقاتلهم انه سرق كأنه لم يسمعها (يوسف في نفسه ولم يبهدها لهم قال أنتم شرمكانا) تميز أي أنتم شرمزلة في السرقة لأنكم سرقتم اخاكم يوسف من أبيه (والله أعلم بالصنفون) تقولون أو تكذبون (قالوا) ما أيها العزيز ان له بأشبحا كبيرا في السن وفي القدر

صنما (فأسرهما يوسف في جواب هذه الكلمة) في نفسه ولم يبهدها لهم جوابه

دخل كنيسة واخذ تمثالا صغيرا من الذهب ﴿فأسرهما يوسف في نفسه ولم يبهدها لهم﴾ اكتموا ولم يظهرها لهم والضمير للاجابة والمقالة ونسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشريطة التفسير ويغيرها قوله ﴿قال أنتم شرمكانا﴾ فانه بدل من أسرهما والمعنى قال في نفسه أنتم شرمكانا أي منزلة في السرقة لسرقتكم اخاكم يوسف وفي سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيها باعتبار الكلمة والجملة وفيه نظر اذ المفسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن ﴿والله أعلم بالصنفون﴾ وهو يعلم ان الامر ليس كما تصفون ﴿قالوا يا أيها العزيز ان له بأشبحا كبيرا﴾

الذي هلك كان سارقا أيضا وكان غرضهم من هذا الكلام ان السنا على طريقته ولا على سيرته بل هذا وأخوه كانوا على هذه الطريقة وهذه السيرة لانهما من أم أخرى غير أمناواختلفوا في السرقة التي نسبوها الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال سعيد بن جبير وقادة كان لجدته أبي أمه صنم وكان يعبد فآخذ يوسف سرا وكسره وألقاه في الطريق لئلا يعبده وقال مجاهد ان يوسف جاءه سائل يوما فآخذ بيضه من البيت فناولها له وقال سفيان بن عيينة أخذ دجاجة من الطير الذي كان في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقال وهب كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء وذكر محمد بن اسحق ان يوسف كان عند عمته ابنة اسحق يمد موت أمه راحيل فحضنته عمته وأحبته حبا شديدا فلما ترعرع وكبر وقعت محبة يعقوب عليه فأحبه فقال لاخته يا اختاه سلمى الى يوسف فوالله ما أقدر على أن يغيب عني ساعة واحدة فقالت لا أعطيكه فقالها والله ما أبتاركه عندك فقالت دعه عندي أياما أنظر اليه لعل ذلك يساني عنه ففعل ذلك فعمدت الى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها بالكبر وكانت أكبر أولاد اسحق فكانت عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد قدت منطقة اسحق ففتشوا أهل البيت فوجدوها مع يوسف فقالت انه سلم لي يعني يوسف فقال يعقوب ان كان قد فعل ذلك فهو سارق فأسكتته عندها حتى ماتت فلذلك قال اخوة يوسف ان يسرق فقد سرق أخاه من قبل يعنون هذه السرقة قال ابن الأنباري وليس في هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها تشبه السرقة فعبروه بها عند الغضب ﴿فأسرهما يوسف في نفسه ولم يبهدها لهم﴾ في هاء الكناية ثلاث أقوال أحدها ان الضمير يرجع الى الكلمة التي بعدها وهي قوله تعالى ﴿قال﴾ يعني يوسف ﴿أنتم شرمكانا﴾ روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس والثاني ان الضمير يرجع الى الكلمة التي فالوها في حقده وهي قراهم فقد سرق أخاه من قبل وهذا معنى قول أبي صالح عن ابن عباس فعلى هذا القول يكون المعنى فأسر يوسف جواب الكلمة التي قالوها في حقه ولم يحجم عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الجملة فيكون المعنى على هذا القول فأسر يوسف الاحتجاج عليهم في دعائهم عليه السرقة ولم يبهدها لهم قال أنتم شرمكانا معنى منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة لانه لم يكن من يوسف سرقة في الحقيقة وخبركم حقيقة ﴿والله أعلم بالصنفون﴾ من حقيقة متوالون قوله عز وجل ﴿والله يعلم أخوة يوسف وزنا﴾ أيها العزيز يا خطيبون ذاك الملك يؤمن له بأشبحا كبيرا قال أصحاب الاخبار واسيرا يوسف

(قال) في نفسه (أنتم شرمكانا) صنما من يوسف (والله أعلم بالصنفون) تقولون من أمر يوسف (قالوا يا أيها العزيز ان له بأشبحا كبيرا)

في السن أو القدر ذكروا له حاله استعطافا له عليه ﴿ فخذنا أحدا مكانه ﴾ بدله
 فان أباه يكره ان يتركه على أخيه الهالك مستأنس به ﴿ اننا نراك من المحسنين ﴾ الينا فاعم
 احسانك أو من المتعودين بالاحسان فلا تغير عادتك ﴿ قال معاذ الله ان تأخذنا من وجدنا
 متاعنا عنده ﴾ فان أخذ غيره ظلم على فتواكم فلو أخذنا احدا مكانه ﴿ انا اذا لظالمون ﴾
 في مذهبيكم هذا أو ان مراده ان الله اذن ان يأخذ من وجدنا الصاع في رحله لمصلحة
 عليه الصلاة والسلام لما استخرج الصواع من رحل أخيه بنيامين نقره وأدناه الى أذنه
 ثم قال ان صواعي هذا يخبرني انكم اثنا عشر رجلا لاب واحد وانكم انطلقتم باخ
 لكم من ايكم فيبعثوه قال بنيامين أيها الملك سل صواعك هذا من جملة في رحلي فنقره
 ثم قال ان صواعي غضبان وهو يقول كيف تسألني عن صاحبي وقد روت مع من كنت
 قالوا فغضب روبيل لذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل اذا
 غضب لم يبق له غضبه شيء وكان اذا صاح ألفت كل حامل جملها اذا سمعت صوته وكان
 مع هذا اذا مسه أحد من ولد يعقوب يسكن غضبه وكان أقوى الاخوة وأشدهم
 وقيل كانت هذه صفة شمعون بن يعقوب وقيل انه قال لاختوته كم عدد الاسواق
 بمصر قالوا عشرة قال اكفوني أنتم الاسواق وأنا اكفيكم الملك أو اكفوني أنتم
 الملك وأنا اكفيكم الاسواق فدخلوا على يوسف فقال روبيل أيها الملك اتردن عليا
 أخانا ولا يصحح صيحة لا يبق بمصر امرأة حامل الا وضعت ولدها وقامت كل شعرة
 في جسد روبيل حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الى جنب هذا
 فسه أو خذ بيده فأتى له فلما مسه سكن غضبه فقال لاختوته من مسني منكم قالوا لم
 يصبك منا أحد فقال روبيل ان هذا بذر من بذر يعقوب وقيل انه غضب ثانيا فقام
 اليه يوسف فوكزه برجله وأخذ بتلابيه فوقع على الارض وقال أنتم يا معشر
 العبرانيين تزعمون أن لا أحد أشد منكم فلما رأوا ما نزل بهم ورأوا أن لا سبيل الى
 تخليصه خضعوا ودلوا وقالوا يا أيها العزيز ازره انا شيئا كبيرا يعني في السن ويحتمل أن
 يكون كبيرا في القدر لانه نبي من أولاد الانبياء ﴿ فخذنا أحدا مكانه ﴾ يعني بدلا عنه
 لانه يحبه ويتسلى به عن أخيه الهالك ﴿ اننا نراك من المحسنين ﴾ يعني في أفعالك كلها
 وقيل من المحسنين الينا في توفية الكيل وحسن الضيافة ورد البضاعة الينا وقيل ان
 رددت بنيامين الينا وأخذت أحدا مكانه كنت من المحسنين ﴿ قال معاذ الله ﴾ يعني
 قال يوسف أعوذ بالله معاذي ﴿ أن تأخذنا من وجدنا متاعنا عنده ﴾ لم نل من سرق
 نحرزا عن الكذب لانه يعلم ان أخاه ليس بسارق ﴿ انا اذا لظالمون ﴾ يعني ان
 أخذنا برثا بذنب غيره فان قلت كيف اسجاز يوسف أن يعمل مثل هذه الاعمال
 بآيه ولم يخبره بمكانه وحبس أخا أيضا عنده مع علمه بشدة وجد آبيه عليه فقيه
 ما فيه من لعوق وقطبة الرحم وفلة اشقة ركيك يحرز ليوسف مع علمه من نصيبه
 من النبوة والرسالة ان يزووا على اخوته ويروج عليهم مثل هذا مع آيه من الانبياء

(فخذنا أحدا مكانه) بدله
 على وجه الاستعارة
 أو الاستعارة فان أباه يتسلى
 به عن أخيه المفقود (انا
 نراك من المحسنين) الينا
 فاعم احسانك أو من مادتك
 الاحسان فاجر على مادتك
 ولا تفرها (قال معاذ الله
 أن تأخذنا من وجدنا
 متاعنا عنده) أي نعوذ بالله
 معاذنا من أن تأخذنا ضيف
 المصدر الى المفعول به
 وحذف من (انا اذا
 لظالمون) اذا جواب
 لهم وجزاء لان المعنى ان
 أخذنا بدله ظلمنا وهذا لانه
 وجب على قضية فتواكم
 أخذ من وجد الصاع في
 رحله واستعباده فلو أخذنا
 غيره كان ذلك ظلما في
 مذهبيكم فلم تطلبون ما عرفتم
 يفرح به ان رددناه (فخذ
 أحدا) معنا (مكانه اننا نراك)
 ان فعلت ذلك (من المحسنين)
 الينا (قال) لهم يوسف
 (معاذ الله) أعوذ بالله (ان
 تأخذنا) بأسرقة (الا) وخذنا
 معاذنا (انا اذا لظالمون)
 محبس لم نجبره ما عنده

إليه علم (استياسوا) يقسوا وزيادة السنين والتاء للمبالغة كما مر في استعصم (منه) من يوسف واجابته الإله (نوحيا) **٤٤١** سواهم (نجيا) سورة يوسف ذوى نجوى أو فوجا نجيا **٧** بقوم مواعن الناس خالصين لا يخالطهم

مناجيا المناجاة بعضهم بعضا أو

تتحضروا تاجيلا لاستجابتهم
لذلك وافاضهم فيه بمجد
واحقام كأنهم في أنفسهم
صورة التساجى وحقية تمت
النجى يكون بمعنى
المناجى كالسبر بمعنى المسامر
وبمعنى المصدر الذى هو
النجى وكان تناجيهم فى
تدبير أمرهم على أى صفة
يذهبون وماذا يقولون
لأبيهم فى شأن أخيه (قال
كبيرهم) فى السن وهو
روسل أو فى العقل والرأى
وهو يهوذا أو رئيسهم وهو
شمعون (ألم تعلموا أن أبائكم
قد أخذوا عليكم موثقا من الله
ومن قبل ما فرأتم فى يوسف)
ما صلة أى ومن قبل هذا
قصرتم فى شأن يوسف ولم
تحفظوا عهد أبيكم أو مصدرية
وعمل المصدر الرفع
على الابتداء وخبره الظرف
وهو من قبل ومناه وقع
من قبل شرطكم فى يوسف
(فإن أرح الأرض فلن
أفارق أرض مصر) حتى
أذنى إلى (فى الانصراف
إليه) أو يحكم الله لى

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

ورضاه عليه فلما أخذت غيره كنت ظالما ﴿ فلما استياسوا منه ﴾ أى سواهم يوسف واجابته
إلههم وزيادة السنين والتاء للمبالغة وعن البرى استاسوا بالآث وقبح الباء من غير همزة
واذا وقع جزء التى حركة الهمزة على الياء على أصله ﴿ خلصوا ﴾ انفردوا واعتزلوا
﴿ نجيا ﴾ متناجين وانما وحده لأنه مصدر أو بزنته كإقيلهم صديق وجمعه أنجىة
كندى وأندبة ﴿ قال كبيرهم ﴾ فى السن وهورويل أو فى الرأى وهو شمعون وقيل
يهوذا ﴿ ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله ﴾ عهدا وثيقا وانما جعل حلفهم
بالله موثقانه لأنه باذن منه وتأكيده من جهته ﴿ ومن قبل ﴾ ومن قبل هذا ﴿ ما فرطتم
فى يوسف ﴾ قصرتم فى شأنه وما منيدة ويجوز أن تكون مصدرية فى موضع النصب
بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس بالفصل بين لعاطف والمعلوف بالظرف أو على اسم
أن وخبره فى يوسف أو من قبل أو الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لأن تمل اذا
كان خبرا أو صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وان نكون موصولة أى ما فرطتموه
بمعنى ما قد تمتموه فى حقه من الخيانة وعمله ما تقدم ﴿ فلن أرح الأرض ﴾ فلن أفارق أرض
مصر حتى يأذن لى أبى ﴿ فى الرجوع ﴾ أو يحكم الله لى ﴿ أو يقضى الله لى ﴾ الخروج

إلههم فكيف يدين به هذا كله فأتى ذكر العلماء عن هذا السؤال أجوبة كثيرة وأحسنها
وأصحها أنه انما فعل ذلك بإمر الله تعالى له لآعن أسرهم وانما أسرهم الله بذلك ليزيد بلاه
يعقوب فضاعف له الاجر على البلاء ويلحقه بدرجة آباءه الماضين ولله تعالى اسرار
لا يعلمها أحد من خلقه فهو المتصرف فى خلقه بما يشاء وهو الذى أخفى خبر يوسف
عن يعقوب فى طول هذه المدة مع قرب المسافة لما يريد أن يدبره فيهم والله أعلم باحوال
عباده ﴿ قوله عز وجل ﴾ فلما استياسوا منه ﴿ أى سواهم يوسف واجابته الإله (نوحيا) **٤٤١** سواهم (نجيا) سورة يوسف ذوى نجوى أو فوجا نجيا **٧** بقوم مواعن الناس خالصين لا يخالطهم
مناجيا المناجاة بعضهم بعضا أو
تتحضروا تاجيلا لاستجابتهم
لذلك وافاضهم فيه بمجد
واحقام كأنهم في أنفسهم
صورة التساجى وحقية تمت
النجى يكون بمعنى
المناجى كالسبر بمعنى المسامر
وبمعنى المصدر الذى هو
النجى وكان تناجيهم فى
تدبير أمرهم على أى صفة
يذهبون وماذا يقولون
لأبيهم فى شأن أخيه (قال
كبيرهم) فى السن وهو
روسل أو فى العقل والرأى
وهو يهوذا أو رئيسهم وهو
شمعون (ألم تعلموا أن أبائكم
قد أخذوا عليكم موثقا من الله
ومن قبل ما فرأتم فى يوسف)
ما صلة أى ومن قبل هذا
قصرتم فى شأن يوسف ولم
تحفظوا عهد أبيكم أو مصدرية
وعمل المصدر الرفع
على الابتداء وخبره الظرف
وهو من قبل ومناه وقع
من قبل شرطكم فى يوسف
(فإن أرح الأرض فلن
أفارق أرض مصر) حتى
أذنى إلى (فى الانصراف
إليه) أو يحكم الله لى

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

(ألم تعلموا أن أبائكم قد أخذوا عليكم موثقا من الله)

مها أو بخل اص اخي منهم أو بالمقاتلة معهم لتخليصه روى أنهم كلوا العزير في اطلالة فقال
رويل ايها الملك والله تتركنا أو لا صحن صيحة تضع منها الحوامل ووقفت شعور
سده فخرجت من ثابة فقال يوسف عليه السلام لابن دق الى جنبه فسه وكان بنو يعقوب
عليه السلام اذا غضب احدهم فسه الآخر ذهب غضبه فقال رويل من هذا ان في هذا
البلد انورا من نور يعقوب وهو خير الحاكمين لان حكمه لا يكون الا بالحق
ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابانا انك سرق على ما شهدناه من ظاهر الامر وقرى
سرق اي نسب الى السرقة وما شهدنا عليه الا بما علمنا بان رأينا ان الصواع
استخرج من وعائه وما كمالنا به لاطن الحال حافظين ولا ندرى انه سرق
أو سرق ودس الصاع في رحله أو ما كنا لالعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الموت انه

على أو بخروحي معكم وتروا اخي أو يحكم الله لي بالسيف فاقتلهم حتى أسترد اخي
وهو خير الحاكمين لانه يحكم بالحق والعدل والانصاف والمراء من هذا الكلام
الالتجاء الى الله تعالى في اقامة عذره عند والده يعقوب عليه الصلاة والسلام ارجعوا
لي ابيكم يعني يتول الاخ الكبير الذي عزم على الاقامة بعصر لاختوته السابقين
ارجعوا الى ابيكم يعقوب فقولوا له يا ابانا انك سرق انما قالوا هذه
المقاتلة ونسبوه الى السرقة لانهم شاهدوا الصواع وقد أخرج من متاع بنيامين فقلب
على ظنهم أنه سرق فلذلك نسبوه الى السرقة في ظاهر الامر لافي حقيقة الحال ويدل
على أنهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم وما شهدنا الا بما علمنا يعني ولم نقل ذلك
الا بعد أن رأنا اخراج الصواع وقد أخرج من متاعه وقيل معناه ما كانت مناشهاده
في عمرنا على سئ الا بما علمناه وهذه ليست بشهادة انما هو خبر عن صنيع ابنك أنه
سرق بزعمهم فيكون المعنى ان ابنك سرق في زعم الملك وأصحابه لأننا نشهد عليه
بالسرقة وقرأ ابن عباس والصحاح سرق ضم السين وكسر الراء وتشديد الهمزة
نسب الى السرقة واتهم بها وهذه القراءة لا تحتاج الى تأويل ومعناه ان التوم نسوه
الى السرقة الا ان هذه القراءة ليست مشهورة فلا تقوم بها حجة والقراءة الصحيحة
المنشورة هي الاولى وقوله وما شهدنا الا بما علمنا يعني وما قلنا هذا الا بما علمنا
رأيا اخراج الصواع من متاعه وقيل معناه ما كانت مناشهاده في عمرنا على سئ الا بما
علمناه وليست هذه شهادة وانما هو خبر عن صنيع ابنك بزعمهم وقيل قال لهم يعقوب
هب أنه سرق فما يدرى هذا الرجل ان السارق وخذ سروره الابتولكم قالوا
ما شهدنا عنده ان السارق سارق الا بما علمنا من الحكم وكان الحكم كذلك عند الانبياء
قبله ويعقوب ويرى وأورد على هذا القول كيف حاز يعقوب اخفاء هذا الحكم
حتى يكر على بنيه ذاك وأجيب عنه بأنه محتمل أن يكون ذلك الحكم كان مخصوصا بما
اذا كان المسروق منه فلما قلنا أنكر عابهم اعلام الملك بهذا الحكم لئلا يكر

بالخروج منها أو بانوت
أو بقتالهم (وهو خير
الحاكمين) لانه لا يحكم
الا بالعدل (ارجعوا الى
أبيكم فقولوا يا ابانا انك
سرق) وقرى سرق أي
نسب الى السرقة (وما
شهدنا) عليه بالسرقة
(الا بما علمنا) من سرقه
وتبيننا اذ الصواع استخرج
(وهو خير) أفضل
(الحاكمين) في رده الى ثم قال
لهم يهوذا (ارجعوا)
يا اخوتي الى ابيكم فقولوا
يا ابانا انك سرق (صواع
الملك اناء من ذهب وبقال
أخذ بالسرقة ان فرأت
بضم السين وخفض الراء
بالتشديد) وما شهدنا
الا بما علمنا (رأينا ان السرقة
أخرجت من رحله

من وطئه (وما لنا للغيب حافظين) وما علمنا انه يسرق حين اعطيناك الموق (واسئل القرية التي كنا فيها) معنى مصرى
ارسل الى اهلها فاسألهم عن كنه القصة ٤٤٣ (والعبر التي { سورة يـ سف } اقبلنا فيها) واصحاب العبر

وكانوا قوما من كنعان من
جيران يعقوب عليه
السلام (وانا لصادقون)
في قولنا فرجعوا الى ابيهم
وقالوا له ما قال لهم اخوهم
(قال بل سولت لكم
انفسكم امرا) اردتموه
والا فندري ان ذلك الرجل
ان السارق - رقى لولا
نواكم وتعلمكم (فصبر
جيل عسى الله ان ياتيني
بهم جميعا) يوسف واخيه
وكبرهم (انه هو العليم)
بحالي في الحزن والاسف
(الحكيم) الذي لم يتلق
بذلك الاحكامه (وتولى
عنهم) واعرض عنهم

(وما كمال الغيب حافظين)
يقول او علمنا العيب ما ذهبنا به
ويقول ما كنا له بالبل
حافظين (واسئل القرية)
اهل القرية (التي كنا فيها)
وهي قرية من قرى مصر
(والعبر) اهل العبر التي
اقبلنا فيها (جشامهم) وكان
صحبهم قوم من كنعان
(وانا لصادقون) فيما
قلنا قال يعقوب هذا
اقول (قال) يعقوب لهم
(بل سولت) زيت (لكم
انفسكم امرا) ففعلتموه

سب سرق او انك تصاب به كما صبت يوسف واسئل القرية التي كنا فيها يعقوب
مصر او قرية بقرنها لحقهم المنادي فيها والمعنى ارسل الى اهلها واسألهم عن القصة
(والعبر التي اقبلنا فيها) واصحاب العبر التي توجهنا فيها وكما معهم (وانا لصادقون)
تأكيد في محل القسم (قال بل سولت) أي فلما رجعوا الى ابيهم وقالوا له ما قال لهم
اخوهم قال بل سولت أي زيت وسهلت لكم انفسكم امرا (اردتموه) فقررتتموه
والا فندري الملك ان السارق يؤخذ بسرقة (فصبر جيل) أي فامسى صبر جيل
أو فصبر جيل اجل (عسى الله ان ياتيني بهم جميعا) يوسف وبنيامين واخيهم الذي
توق بمصر (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في تدبيره (وتولى عنهم)

(وما كمال الغيب حافظين) قال مجاهد وقادة معنى ما كنا نعلم ان ابنك يسرق
ويصير امرنا الى هذا ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وانما قلنا ونحفظ اخانا محالنا الى
حفظه منه سبل وقال ابن عباس ما كنا لايه ونهاره وعيبه وذله حافظين وقيل
معناه ان حقيقة الحال غير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله فعمل الصواع دس
في رحله ونحن لا نعلم بذلك (واسئل القرية التي كنا فيها) معنى واسئل اهل
القرية الا انه حذف المضاف للايجاز ومثل هذا النوع من المحز مشهور في كلام
العرب والمراد بالقرية مصر وقال ابن عباس هي قرية من قرى مصر كالبحري
فيها حديث السرقة والفتيش (والعبر التي اقبلنا فيها) معنى واسئل القرية التي
كنا فيها وكان صحبهم قوم من كنعان من جيران يعقوب (وانا لصادقون) فيما
قلنا وانما امرهم اخوهم الذي اقام بمصر بهذه المثلثة سبلة (واسئل القرية) عن انفسهم
عند ابيهم لانهم كانوا متهمين عنده سبب واثمة يوسف بحر قال بل سولت لكم انفسكم
امرا (ففعلتموه) ففعلتموه فارجعوا الى ابيهم فاخبروه بما جرى لهم في سفرهم ذلك
وعايناهم كبرهم وامرهم ان يسواوه لايهم ففعلتموه فارجعوا الى ابيهم ففعلتموه فارجعوا
بل زيت لكم انفسكم امرا (ففعلتموه) ففعلتموه فارجعوا الى ابيهم ففعلتموه فارجعوا
الى ما ان وقل معاه بل خيلت لكم انفسكم انه سرق وما سرق (ففعلتموه) ففعلتموه
تقديره في اول السورة (وعوله) عسى الله ان ياتيني بهم جميعا (يوسف وبنيامين)
والاخ الثالث الذي اقام بمصر اعاناه يعقوب هذه الآية لانه لما حزن واشتد الاله
وعخته عازا ربه سيجعل له رحمة يخرجنا عن غرب ستال ذهب على سبيل حسن المنة بالله
عن رجل لانه اذا اشتد البلاء وعظم كس اسرع الى الترح وقيل يعقوب علم ان يعقوب
عليه وعلى بنيه من اهل الامر وهو رثا يوسف وولايته لا تقتصر رثا على اخوته
فيكيدوا لك كيد العالما تهاى الامر قال عسى الله ان ياتيني بهم جميعا (انه هو العليم)
معنى يحزنى ووجدنى عليهم (الحكيم) فيسايد به ويضيد (قوله تعالى) وتولى
عنهم (معنى واعرض يعقوب عن بنيامين حين بلغه خبر بنيامين فحينئذ تناهى حزنه

(فصبر جيل) فعلى صبر جيل بالاجزع (عسى الله) لعل الله (ان ياتيني بهم جميعا) يوسف واخيه من ابيه وامه
بنيامين ويهوذا (انه هو العليم) بمكانهم (الحكيم) بردهم على (وتولى عنهم) خرج

كرامة لما جاؤ به (وقال يا أسفا على يوسف) أضاف الأسف وهو أشد الحزن والحسرة الى نفسه والالف بدل من يا لما لا شاف
والجناس بين الأسف : الجزء الثالث عشر : يوسف ﴿ ٤٤٤ ﴾ غير متكلف ونحوه انما قلتم الى الارض ارمية

وهم ينهون عنه ويتأرون
عنه ويحسبون أنهم يحسنون
صنعاً من سباً بئاً وانما
تأسف على يوسف دون
أخيه وكبيرهم لتقادي أسفه
على يوسف دون الآخرين
وفيه دليل على ان الزرع
فيه مع تقدم عهده كان
غضاً عنده طرياً (وابيضت
عيناه) اذ اكثرت
الاستبصار وعقت العبرة
سواد العين وتابته الى
بياض كدر وقيل قد عي
بصره وقيل كان قد يدرك
ادراكاً ضعيفاً (من الحزن)
لان الحزن سبب البكاء
الذي حدث منه البياض
فكانه حدث من الحزن
قيل ماجفت عيناه متوب
من وقت فراق يوسف
الى حين لقائه ثمانين عاماً
وما على وجد الارض
أكرم على الله من يعقوب
ويحوز للثى عايد السلام
أن يباغ هذا الجزع ذلك المبالغ
لان الانسان مجبول على أن
لا يملك نفسه عند الحزن
فلذلك جد صبره ولقد بيكى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على ولده ابراهيم وقال
القاب يجزع والعين تدمع

فأعرض عنهم كرامة لما صادف منهم ﴿ وقال يا أسفا على يوسف ﴾ أي يا أسفى تعالى فهذا
اوانك والاسف أشد الحزن والحسرة والالف بدل من يا المتكلم وانما تأسف على يوسف
دون اخويه والحادث رزؤهما لان رزاه كان قاعدة المصيبات وكان غصاً آخذاً
بجميع قلبه ولانه كان وثيقاً بحياتهما دون حياته وفي الحديث لم تعط أمة من الامم ان الله
وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا ترى الى يعقوب
عليه الصلاة والسلام حين اصابه ما اصابه لم يسترحع وقال يا أسفا ﴿ وابيضت عيناه من
الحزن ﴾ لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سوادهما وقيل ضعف بصره وقيل عي
وقرى من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند الفجع ولعل امثال ذلك
لا تدخل تحت النكاي فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بيكى رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القاب يجزع والعين تدمع ولا نقول ما يسخط
واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهيج حزنه على يوسف فعند ذلك أعرض عنهم مؤ وقال
يا أسفا على يوسف ﴿ الاسف أشد الحزن وانما جدد حزنه على يوسف عند وجود هذه
الواقعة لان الحزن القديم اذا صادفه حزن آخر كان ذلك أوجع للقاب وأعظم لهيجان
الحزن الاول كما قال متم بن نويرة لما رأى قبراً جديداً جدد حزنه على أخيه مالك
يقول أبكي كل قبر رأيتك • لقبر ثوى بين اللوى والدكاك
فقات له ان الاسى يبعث الاسى • فدعى فهذا كمد قبر مالك

فاجاب بان الحزن يجدد الحزن وقيل ان يوسف وبنيامين لما كانا من أم واحدة كان
يعقوب يتسلى عن يوسف وبنيامين فلما حصل فراق بينهما زاد حزنه عليه ووجده
وجدد حزنه على يوسف لا يوسف كان أصل المصيبة وقدر عرض بهن الجهال على
يعقوب عابه السلام في قوله يا أسفا على يوسف فقال هذه شكاة واظهار جزع بلايق
بلمو منصب ذلك وليس الامر كما قال هذا الجاهل المترض لا ريعقوب على الصلاة
والسلام شكالى الله لا مند فقول يا أسفا على يوسف مما يارب ارحم أسفى على يوسف
وقد ذكر ابن الانبارى عن منى الاقويين انه قال نداء يعقوب بالاسف فى اللفظ من
المجاز يعنى به غير المظهر واللفظ ونسبته الى الله ارحم أسفى أو أنت رأى أسفى أو هذا
أسفى فادى الاسف فى اللفظ ولما زادى سواء فى المانى ولاه أم اذ لم نطق الا بالان كلام
مؤثم لانه لم يشك الا الى ربه عز وجل فلما كان قوله يا أسفا على يوسف سكوى الى ربه
كان غير ملوم فى شكواه وقيل ان يعقوب لما عظمت مصيبته واشتد بلاؤه ونوت محنته
قال يا أسفا على يوسف أى استكوى الى الله شدة أسفى على يوسف ولم يسكه الى أحد من الخلق
بدليل قوله انما أشكو بنى وحزنى الى الله ﴿ وابيضت عيناه من الحزن ﴾ أى عي من
شدة الحزن على يوسف قال مقاتل لم يبصر شيئاً ست سنين وقيل اندضعف بصره من كثرة
البكاء وذلك ان الدمع بكثرت عند غلبة البكاء فتصير العين كأنها بياضاء من ذلك الماء الخارج

الرب واناعليك يا ابراهيم لحزونون ﴿ فهو كظيم ﴾ مملوء من الغيظ على اولاده ممسك
له في قلبه لا يظهره فيل بمعنى مفعول كقوله وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملته
او بمعنى فاعل كقوله والكاظمين من كظم الغيظ اذا اجترعه واصله كظم البعير جريته
اذا ردها في جوفه ﴿ قالوا والله تقتلنا تذكر يوسف ﴾ أى لا تقتلنا ولا تزال تذكره تفجيما
عليه فحذف لا كما في قوله

فقلت عمن الله ابرح قاعدا

لانه لا يلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي ﴿ حتى تكون
حرصا ﴾ مر بضماء مشفيا على الهلاك وقيل الحرص الذي اذابه هم أو مرض وهو في الاصل مصدر
والذلك لا يؤثرت ولا يجمع والنت بالكسر كدنف ودنف ﴿ وقد قرئ به وبضمتين كجب

من العين ﴿ فهو كظيم ﴾ أى مكظوم وهو الممتلى من الحزن الممسك عليه لا يشه قال قتادة
وهو الذى يردد حزنه في جوفه ولم يقل الاخيرا وقال الحسن كان بين خروج يوسف
من حجر أبيه الى يوم التقيان ثمانون سنة لم تحجب عينا يعقوب وماعلى وجه الارض
يومئذ أكرم على الله منه وقال ثابت البناني ووهب بن منبه والسدى ان جبريل عليه
الصلاة والسلام دخل على يوسف وهو في السجن فقال هل تعرفنى أيها الصديق
قال يوسف أرى صورة طاهرة قال انى رسول رب العالمين وأنا الروح الامين فقال
يوسف فما أدخلك مدخل المذنبين وأنت أطيب الطيبين ورأس المقربين وأمين رب
العالمين قال ألم تعلم يا يوسف ان الله يطهر الارض بطهر النبين وان الارض التى
يدخلونها هى اطهر الارضين وان الله تدطهر بك الارض والسجن وما حوله يا طهر
الطاهرين وابن السالحين المخلصين قال يوسف كيفلى باسم الصديقين وتعدنى من
الصالحين المخلصين الطاهرين وقد أدخلت مدخل المذنبين قال انه لم يفتر قلبك ولم
تطع سدتك في معصية ربك فلذلك سماك الله من الصديقين وعدك من المخلصين والحقك
بأباك الصالحين قال يوسف فهل لك علم من يعقوب أيها الروح الامين قل نعم قد ذهب
بصره وا تالله بالجز عليك فهو كصم ووهب له الصبر الجميل قال فاقدر حزنه قال
حزن سبعة سنين مكلاء قال فانه من الايام يا جبريل قال أجز مائة شهيد قال افتراى
لاقمه قال نعم فطابت نفس يوسف وقال ما بالى مما لقيت ان رأيتك ﴿ قوله عز وجل

﴿ قالوا لى احوه يوسف عليه الصلاة والسلام لا يهيم ﴾ قاله تفتوا تذكر يوسف ﴿
بمعنى لا تزال تذكر يوسف ولا تغر عن حبه يقال مافى يضل كذا أى مازال ولا
محذوفة في جواب القسم لان موضعها معلوم فحذفت للتخفيف كقول الامرى القيس
فقت عمن الله ابرح قاعدا ولوقطعوا رأسى لديك وأوصالى

أى لأبرح قاعدا ﴿ وقوله ﴿ حتى تكون حرصا ﴾ قال ابن عباس يعنى دننا ونال
بجاهد الحرص مادون الموت يعنى قريبا من الموت وقال ابن اسحق يعنى فاسد الاعقل له
والحرص الذى فسد جسمه وعقله وقيل ذائبا من الهم واصل الحرص الفساد في
الجسم والعقل من الحزن أو الهم ومعنى الآية حتى تكون دنم الجسم مخبول العقل

ولا تقول ما يخطئ الرب
واناعليك يا ابراهيم لحزونون
وانما المذموم الصياح
والنياحة ولطم الصدور
والوجوه وتعزيق الثياب
(فهو كظيم) مملوء من الغيظ
على اولاده ولا يظهر ما
يسوءهم فيل بمعنى مفعول
بدليل قوله اذ نادى وهو
مكظوم من كظم السقاء اذا
شده على ملته ﴿ قالوا والله
تقتلنا أى لا تقتلنا فحذف
حرف النفي لانه لا يلتبس
اذا لو كان اثباتا لم يكن بد من
اللام والنون ومعنى لا تقتلنا
لا تزال تذكر يوسف حتى
تكون حرصا

(فهو كظيم)
مضموم تردد حزنه في
جوفه ﴿ قالوا ﴾ ولده وولد
ولده ﴿ تالله والله ﴾ تفتوا
لا تزال ﴿ تذكر يوسف
حتى تكون حرصا ﴾ حتى
تكون دنمنا

﴿ أوتكون من الهالكين ﴾ من المتين ﴿ قال انما اشكوبني وحزني ﴾ همى الذي لا اقدر الصبر عليه من البث بمعنى النشر ﴿ الى الله ﴾ لا الى احد منكم ومن غيركم فخلوني وشكابي
يعنى لا تشفع بنفسك من شدة الحزن والهَم والاسف ﴿ أوتكون من الهالكين ﴾ يعنى
من الاموات فان قلت كيف حلقوا على شئ لم يعلموا حقيقة قطعا قلت انهم بنوا
الامر على الاغلب الظاهر أى نقوله ظنا منا ان الامر يصير الى ذلك ﴿ قال ﴾
يعنى يعقوب عند ما رأى قولهم له وغلظتهم عليه ﴿ انما اشكوبني وحزني ﴾
الى الله ﴿ اصل البث اثاره الشئ وتقريبه وبث النفس ما انطوت عليه من
الغم والنشر قال ابن قتيبة البث أشد الحزن وذلك لان الانسان اذا سهر الحزن وكتمه كان
هما فاذا ذكره لغيره كان بما قاله أشد الحزن والحزن الهم فلي هذا يكون المعنى انما اشكوب
حزني العظيم وحزني القليل الى الله لا اليكم قال ابن الجوزي روى الحاكم أبو عبد الله
في صحيحه من حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كل ليعقوب
أخ مؤاخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذى أذهب بصرك وما الذى قوس ظهرك قال
أما الذى أذهب بصري فالبكاء على يوسف وأما الذى قوس ظهرى فالحزن على بنيامين
فأتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك أما تسحى ان تشكو الى
غيرى فقال انما اشكوبني وحزني الى الله فقال جبريل الله أعلم بما تشكو وقيل انه دخل
على يعقوب جاره فقال له يا يعقوب ما لي أراك قد تهشمت بالنصف وفيت ولم تباع من
السن ما بلغ أبواك فقال هثنى وأفانى ما ابتلانى الله به من هم يوسف فأوحى الله اليه
يا يعقوب أتشكونى الى خلقى فقال يارب خطيئة أخطأتها فاغفرها لي قال قد غفرتها لك
فكان بعد ذلك اذا سئل يقول انما اشكوبني وحزني الى الله وقيل ان الله أوحى اليه عززني
وجلالى لأكشف ما لك حق تدعوني فمئذ ذلك قال انما اشكوبني وحزني الى الله ثم
قال أى رب اما ترجم الشيخ الكبير أذهبت بصري وقوس ظهرى فارد على ربحاني
أسمهما سنة قبل ان أموت ثم اصنع ماشيت فأناه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك
السلام ويقول لك أبشر فوعزني لو كانا ميتين لنشرتهما لك أندري لم وجدت عليك
لانكم ذبحتم شاة فقام على باكم فلان المسكين وهو صائم فلم تطعموه منها شيئا وان أحب
عبادى الى الانبياء ثم المساكين اصنع طعاما وادع اليه المساكين فصنع طعاما ثم قال من
كان صائما فليطبخ الليلة عند آل يعقوب وكان بعد ذلك اذا نادى امر ناديا ينادى من أراد
ان يتعدى فليأت آل يعقوب واذا فطر امر أن ينادى من أراد ان يفطر فليأت آل يعقوب وكان
يتعدى ويتعشى مع المساكين وقال وهب بن منبه أوحى الله تعالى الى يعقوب أندري ام عاقبتك
وحبست عنك يوسف ثمانين سنة قال لا يارب قال لانك شوبت عنقا وقترت على جارك
وأكلت ولم تطعمه وقيل ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح بجلايين يدي أمه وهى
نخور فلم يرجعها فان قلت هل فى هذه الروايات ما يقدح فى عصمة الانبياء قلت لا وانما
عوقب يعقوب بهذا لان حسنات الابرار سيئات المقربين وانما يطالب من الانبياء من

مشفيا على الهلاك مرضا
(أوتكون من الهالكين قال انما
اشكوبني وحزني الى الله) البث
أصعب الهم الذى لا يصبر
عليه صاحبه فيبثه الى
الباس أى ينشره أى لا
أشكوا الى أحد منكم ومن
غيركم انما أشكو الى ربي
دايماله وملتجئا اليه
فخلوني وشكابي وروى
انه أوحى الى يعقوب انما
وجدت عليكم لانكم ذبحتم
شاة فوقف ببابكم مسكين
فلم تطعموه وان أحب خلقى
الى الانبياء ثم المساكين
فاصنع طعاما وادع
اليه المساكين وقيل
اشترى جارية مع ولدها
فباع ولدها فبكت حتى
(أوتكون من الهالكين)
يلموت (قال) يعقوب
(انما اشكوبني) ادفع غمى
(وحزني الى الله)

﴿ وأعلم من الله ﴾ من صنعه ورجته فإنه لا يخيب داعيه ولا يدع المتجنيء الدأ ومن الله بشوع
من الالهام ﴿ مالا تعلمون ﴾ من حاة يوسف قيل رأى ملك الموت في منام فسأله عنه فقال
هو حي وقيل علم من رؤيا يوسف أنه لا يموت حتى تخزله اخوته سجدا ﴿ يا بني اذهبوا
فتمسكوا من يوسف واخيه ﴾ فتعرفوا منهما وتفحصوا عن حالهما والتفحص طلب
الاعمال على قدر منصبهم وشريف رتبتهم وبعثوب عليه الصلاة والسلام من أهل
بيت النبوة والرسالة ومع ذلك فقد ابتلى الله كل واحد من أنبيائه بمحنة فصبر وفوض
أمره إلى الله فأبراهيم عليه الصلاة والسلام أتى في النار فصبر ولم يشك إلى أحد
واسماعيل ابتلى بالذبح فصبر وفوض أمره إلى الله واسحق ابتلى بالعمى فصبر ولم يشك إلى أحد
وبعقوب ابتلى بفقد ولده يوسف وبعده بنيامين ثم عصى بعد ذلك أو صنع بصرة
من كثرة البكاء على فقدهما وهو مع ذلك صابر لم يشك إلى أحد شيئا مما نزل به وإنما
كانت شكايته إلى الله عز وجل بدليل قوله إنما أشكوى وحزني إلى الله فاستوجب
بذلك المدح العظيم والثناء الجليل في الدنيا والدرجات العلا في الآخرة مع من سلب
من أبويه إبراهيم واسحق عليهما الصلاة والسلام وأما دمع العين وحزن القلب فلا
يستوجب به ذم ولا عقوبة لأن ذلك ليس إلى اختيار الإنسان فلا يدخل تحت التكليم
بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم بكى على ولده إبراهيم عند موته وقال إن العين
لندمع وإن القلب ليحزن وما نقول إلا ما يرضى ربنا فهذا القدر لا يقدر الإنسان على
دفعه عن نفسه فصار مباحا لا حرج فيه على أحد من الناس ﴿ وقوله ﴾ وأعلم من الله
مالا تعلمون ﴾ يعني أنه تعالى من رجته واحسانه يأتي بالفرج من حيث لا يحتسب
وفيه إشارة إلى أنه كان يعلم حياة يوسف ويتوقع رجوعه إليه وروى أن ملك الموت
زار يعقوب فقال له يعقوب أيها الملك الطيب ربحه الحسن صورته الكريم على ربه هل
قبضت روح ابني يوسف في الأرواح فقال لا قطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته
فلذلك قال وأعلم من الله مالا تعلمون وقيل معناه وأعلم أن رؤيا يوسف حق وصدق
وأنى وأنتم سجدتم له وقال السدي لما أخبره بنوه بسيرة ملك مصر وكال حاله في جميع
أقواله وأفعاله أحست نفس بعقوب وطمع أن يكون هو يوسف فعند ذلك قال معي
يعقوب ﴿ يا بني اذهبوا فتمسكوا من يوسف واخيه ﴾ التفحص طلب الخبر الحاسة وهو
قرب من التجسس بالجيم وقيل أن التجسس بالخاء يكون في الخير وبالجميم يكون في الشر
ومنه التجاسوس وهو الذي يطلب الكشف عن عورات الناس قال ابن عباس التمسوا قال
ابن الأنباري يقال تمسست عن فلان ولا يقال من فلان وقال هنا من يوسف وأخذ لانه
أفهم من مقام عن قال ويجوز أن يقال من للتبيين وتكون المعنى تمسكوا خبرا من أخبار
يوسف وأخيه روى عن عبد الله بن يزيد عن أبي فريرة أن يعقوب كتب كتابا إلى يوسف
عائنه بالصلاة والسلام حين حبس عنده بنيامين من يعقوب إسرائيل الله بن اسحق ذبح
الله أن إبراهيم خفي الله إلى ملك مصر أما بسد ذاتا ألبت وكل بنا إلى الله أما جدي
إبراهيم فنددت يده ورجلاه وأتت في الدار فمجلها الله عليهما وسادما وأما أبي ذئدت

عميت (وأعلم من الله مالا
تعلمون) وأعلم من رجته
أنه يأتي بالفرج من حيث
لا يحتسب وروى أنه
رأى ملك الموت في منامه
فسأله هل قبضت روح
يوسف فقال لا والله هو
حي فاطلبه وعلمه هذا الدماء
ياذا المعروف الدائم الذي
لا ينقطع معروفه أبدا ولا
يحصيه غيره فرج عني
(يا بني اذهبوا فتمسكوا
من يوسف واخيه) فتعرفوا
منهما وتطلبوا خبرهما
وهو تفعل من الاحساس
وأعلم من الله مالا تعلمون
يقول أعلم أن رؤيا يوسف
صادقة وإنما للسجدة ويقال
اعلم من رجدة الله وحيل
نظره وصنعه مالا تعلمون
ويقال أعلم أن يوسف حي
لم يميت لانه دخل
عليه ملك الموت فقال له
هل قبضت روح ابني يوسف
فحين قبضت قال لا فمن
ذلك قال (يا بني اذهبوا
فتمسكوا من يوسف
واخيه) فاستخبروا واطلبوا
خبر يوسف واخيه بنيامين

وهو المعرفة (ولا تيأسوا) الجزء الثالث عشر { من روح الله } ٤٤٨ ولا تقنطوا من رحمة الله وفرجه (١)

الاحساس ﴿ ولا تيأسوا من روح الله ﴾ ولا تقنطوا من فرجه وتنقيسه وقرى من روح الله أي من رحته التي يحيي بها العباد ﴿ انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ﴾ بالله وصفاته فان العارف المؤمن لا يقنط من رحته في شيء من الاحوال ﴿ فلما دخلوا عليه قاوا يا ايها العزيز ﴾ بعدما رجعوا الى مصر رجعة ثانية ﴿ مسنا واهلنا الضر ﴾ شدة الجوع ﴿ وجشنا ببضاعة مزاجاة ﴾ رديئة أو قليلة ترد وتدفع رغبة عنها من ارجيته اذا دفعته ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا وسمنا وقيل الصنوبر والحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق المقل ﴿ فاوف لنا الكيل ﴾ فاتم لنا الكيل

يداه ورجلاه ووضع السكين على قفاه ففداه الله وأما ما فكان لي ابن وكان أحب أولادي الى فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناي ثم كان لي ابن آخر وكان اخاه من أمه وكنت أنسلي به وانك حبسته وزعت أنه سرق وأنا اهل بيت لا نسرق ولا نلذ سارقا فان رددته الى والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك فلما قرأ يوسف كتاب أبيه اشتد بكاءه وعمل صبره وأظهر نفسه لاختوته على ما سئد كره ان شاء الله تعالى فذلك قوله تعالى يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ﴿ ولا تيأسوا ﴾ أي ولا تقنطوا ﴿ من روح الله ﴾ يعني من رحمة الله وقيل من فضل الله وقيل من فرج الله ﴿ انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ﴾ يعني ان المؤمن على خير يرجوه من الله فيصبر عند البلاء فينال به خيرا ويحمد عند الرخاء فينال به خيرا والكافر بضد ذلك ﴿ قوله تعالى ﴾ فلما دخلوا عليه ﴿ فيه حذف واختصار تقديره فخرجوا من عند أبيهم قاصدين مصر فلما دخلوا عليه يعني على يوسف ﴿ قالوا يا ايها العزيز ﴾ يعنون يا ايها الملك والعزير القادر الممتع وكان العزيز قلب ملك مصر يومئذ ﴿ مسنا واهلنا الضر ﴾ أي الشدة والفقر والجوع وأرادوا بأهلهم من خائفهم ومن وراءهم من العيال ﴿ وجشنا ببضاعة مزاجاة ﴾ أي ببضاعة رديئة كاسدة لا تنفق في ثمن الطعام الا بجهوز من البائع وأصل الا زجاء في اللغة الدفع قليلا قليلا والتزجية دفع الشيء لينساق كترجية الريح السحاب ومنه قول الشاعر

وحاجة غير مزجاة من الحاج

يعني هي قليلة يسيرة يمكن دفعها وسوقها لقلة الاعتناء بها وانما وصفوا تلك البضاعة بأنها مزجاة اما لقصانها أو لرداءتها أو لمجموعهما فلذلك اختلفت عبارات المفسرين في معنى هذه البضاعة المزجاة فقال ابن عباس كانت دراهم رديئة زيوفا وقيل كانت حاق الغرأر والحبال وقيل كانت من متاع الاصراب من الصوف والافط وقال الكلبي ومقابل كانت الحبة الخضراء وقيل كانت سويق المقل وقيل كانت ادم والنعال وقال الزجاج سميت هذه البضاعة القليلة الرديئة مزجاة من قولهم فلان يزجي العيش أي يدفع الزمان بالقليل من العيش والمعنى جشنا ببضاعة مزجاة لندافع بها الزمان وليست بما يتسمع بها وقبل انما قيل لادراهم الرديئة مزجاة لانها مردودة مدفوعة غير مقبولة عن يدفعها ﴿ فأوف لنا الكيل ﴾ يعني اعطنا ما كنت تعطينا من قبل بالثمن الجيد الوافي والمعنى اننا نريد أن نقيم لنا الزائد مقام

ان الامر والشأن (لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) لان من آمن يعلم انه متقلب في رحمة الله ولعمته وأما الكافر فلا يعرف رحمة الله ولا قلبه في نعمته فيأس من رحته فخرجوا من عند أبيهم راجعين الى مصر (قلا دخلوا عليه) على يوسف (قالوا يا ايها العزيز مسنا وأهلنا الضر) الهزال من الشدة والجوع (وجشنا ببضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقار لها من ارجيته اذا دفعته وطرده قيل كانت دراهم زيوفا لا تؤخذ الا بوضيعة وقيل كانت صوفا وسمنا (فأوف لنا الكيل)

(ولا تيأسوا من روح الله) من رحمة الله (انه لا يأس من روح الله) من رحمة الله (الا القوم الكافرون) بالله وبرحمته (فلما دخلوا عليه) على يوسف في المرة الثالثة (قالوا يا ايها العزيز مسنا) اصابنا (واهلنا الضر) الجوع (وجشنا ببضاعة مزجاة) بدراهم لا تنفق في الطعام وتنفق فيما بين الناس ونقال بمتاع الجبل كالصنوبر والحبة الخضراء وقيل بمتاع

العرب مثل الاقط والصوف والحب والسمن (فأوف لنا الكيل) يقول وفر لنا الكيل كما توفر بالدراهم (الناقص)

﴿وتصدق علينا﴾ بردأخينا أو بالمساحة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساويها واختلف في أن حرمة الصدقة نعم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو تختص بشيئا صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ان الله يجزى المتصدقين﴾ احسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يتنبي به ثواب من الله تعالى ﴿قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه﴾ أي هل علمتم قبحه فتبت عنه وفعلهم بأخيه افراذه عن يوسف واذلاله حتى كان لا يستطيع

الناقص والجيد مقام الردى ﴿وتصدق علينا﴾ يعنى وتفضل علينا بما بين الثنتين الجيد والردى ولا تنقصنا هذا قول أكثر المفسرين قال ابن التبارى وكان الذى يسألونه من المساحة يشبه الصدقة وليس به واختلف العلماء هل كانت الصدقة حلالا للأنبياء قبل نبينا أم لا فقال سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت حلالا للأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم واستدل بهذه الآية وأنكر جمهور العلماء ذلك وقالوا ان حال الانبياء كلهم واحد في تحريم الصدقة عليهم لانهم ممنوعون من الخسوع للمخلوقين والاخذ منهم والصدقة أوساخ الناس فلا تحل لهم لانهم مستغنون بالله عن سواء وأجيب عن قوله وتصدق علينا انهم طلبوا منه أن يجزيهم على عادتهم من المساحة وإساءة الكيل ونحو ذلك مما كان يفعل بهم من الكرامة وحسن الضيافة لانفس الصدقة وكره الحسن ومجاهد أن يقول الرجل في دعائه اللهم تصدق علينا لان الصدقة لا تكون الا لمن يتنبي الثواب وروى أن الحسن سمع رجلا يقول اللهم تصدق على فقال ان الله لا يتصدق انما يتصدق من يتنبي الثواب قل اللهم اعطنى وتفضل على وقل ابن جريج والضحاك وتصدق علينا يعنى بردأخينا علينا ﴿ان الله يجزى المتصدقين﴾ يعنى بالثواب الجزيل وقال الضحاك لم يقولوا ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا أنه مؤمن ﴿قال﴾ يعنى قال يوسف لآخوته ﴿هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه﴾ وقد اختلفوا في السبب الذى من أجله جل يوسف وهجه على هذا القول فقال ابن اسحق ذكر لى أنهم لما كلوه هذا الكلام أدركته رقعة على آخوته فباح بالذى كان يكتهم وقيل انه أخرج لهم نسخة الكتاب الذى كتبوه ببيعة من مالك وفي آخره وكتبه يهوذا فلما قرؤا الكتاب اعترفوا بصحته وقالوا يا أيها الملك انه كان لنا عبد فبعناه منه فغاف ذلك يوسف وقال انكم تستحقون العقوبة وأمر بقتلهم فلما ذهبوا بهم ليقتلوهم قال يهوذا كان يعقوب يبكى ويحزن لفقد واحد منا فكيف اذا أناه الخبر بقتل بنيه كلهم ثم قالوا ان كنت فاعلا ذلك فابست بأمعتنا الى أيها فانه يمكن كذا وكذا فذلك حين أدركته الرقة عليهم والرجة فبكى وقال هذا القول وقيل ان يوسف لما قرأ كتاب أبيه اليه لم يتمالك أن يبكى وقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه وهذا استفهام يفيد تعظيم أمر هذه الواقعة ومعناه ما أعظم ما ارتكبتم من أمر يوسف وما أقبح ما أقدمتم عليه من قطيعة الرحم وتفريقه من أبيه وهذا كما يقال للمذنب هل تدري من عصيت وهل تعرف من خالفت ولم يرد بهذا نفس الاستفهام ولكنه أراد تفظيع الامر وتعظيمه ويجوز أن يكون المعنى هل علمتم عقى ما فعلتم بيوسف

الذى هو حقنا) وتصدق علينا) وتفضل علينا بالمساحة والاغراض عن رداء البضاعة أو ردنا على حقنا أو هب لنا أخانا (ان الله يجزى المتصدقين) ولما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا اليه وطلبوا منه أن يتصدق عليهم ارفضت عيناه ولم يتمالك أن عرفهم نفسه حيث قال (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف) أي هل علمتم قبح ما فعلتم بيوسف) وأخيه

الجواد) وتصدق علينا) ما بين الثنتين ويقال بين الكيلين (ان الله يجزى المتصدقين) في الدنيا والآخرة (قال) لهم يوسف) هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه

إذا أنتم جاهلون) لا تعلمون
 قبحه أو إذا أنتم في حقد
 السفه والطيش وتعلمهم
 بأخيه ترضيهم إياه لهم بأقراده
 عن أخيه لا يسه وأمه
 واينذاؤهم له باتواع الاذى
 (قالوا أنك) جهزتين
 كوفي وشامي (لأنك
 يوسف) اللام لام الابتداء
 وأنت مبتدأ ويوسف خبره
 والجملة خبران (قال أنا
 يوسف وهذا أخي) وإنما
 ذكر أخاء وهم قد سألوهم عن
 نفسه لأنه كان في ذكر أخيه
 بيان لما سألوهم عنه (قد
 من الله علينا) بالالفه بعد
 الفارقة وذكر نعمة الله
 بالسلامة والكرامة ولم
 يبدأ باللامه (أنه من يتق)
 الفحشاء (ويصبر) عن
 المعاصي وعلى الطاعة
 (فإن الله لا يضيع أجر
 المحسنين) أي أجرهم
 فوضع المحسنين موضع
 الضمير لاشتماله على المتقين
 والصابرين وقيل من يتق
 مولا ويصبر على بلواه
 لا يضيع أجره في دنياه وعقباه
 إذا أنتم جاهلون) شبان غافلون
 (قالوا أنك لأنك يوسف
 قال أنا يوسف وهذا أخي)
 من أبي وأمي (قدم الله علينا)
 بالصبر (أنه من يتق)
 في النعمة (ويصبر) في الشدة

أن يكلمهم إلا بهزؤة ﴿ إذا أنتم جاهلون ﴾ ﴿ قصه فذلك أقدمت عليه أو عاقبته وأما قال
 ذلك تنصيحهم وتحريرهم على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم ونسكنهم لامعانية
 وتثريباً وقيل أعطوه كتاب يعقوب في تخلص بنيامين وذكر والده ما هو فيه من الحزن
 على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك وأما جعلهم لأن فعلهم كان فعل الجهال أولانهم
 كانوا حينئذ صبيانا طباشين ﴿ قالوا أنك لأنك يوسف ﴾ استفهام تقرير ولذلك
 حقق بأن ودخول اللام عليه وقراءة ابن كثير على الإيجاب قبل عرفوه بروائه وشماله
 حين كلمهم به وقيل تبسم يعرفوه بثناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فأروا علامة بقرنه
 تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها ﴿ قال أنا يوسف وهذا أخي ﴾ من
 أبي وأمي ذكره تعريفاً لنفسه وتفخيماً لشأنه وادخاله في قوله ﴿ قدم الله علينا ﴾ أي
 بالسلامة والكرامة ﴿ أنه من يتق ﴾ أي يتق الله ﴿ ويصبر ﴾ على البليات أو على
 الطاعات وعن المعاصي ﴿ فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ وضع المحسنين موضع

وأخيه من تسليم الله إياهما من المكروه . وأعلم أن هذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا
 إليه لتبينتهم بأسرهم هذا وهم لا يشعرون . فإن قلت الذي فعلوه يوسف معلوم ظاهر فما
 الذي فعلوه بأخيه من المكروه حتى يقول لهم هذه المقالة فأنهم لم يسعوا في حبسه ولا أرادوا
 ذلك . قلت أنهم لما فرقوا بينه وبين أخيه يوسف نهضوا عليه طيشه وكانوا يؤذونه كلما ذكر
 يوسف وقيل أنهم قالوا له لما أنهم بأخذ الصواع ماراً بأنهم يابى رحيل خيرا ﴿ إذا أنتم
 جاهلون ﴾ هذا يجري مجرى المذللهم يعني أنكم أنما أقدمتم على هذا الفعل القبيح المنكر
 حال كونكم جاهلين وهو وقت الصبا وحالة الجهل وقيل جاهلون بما يؤل إليه أمر يوسف
 ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ قالوا أنك لأنك يوسف ﴾ قرى على سبيل الاستفهام وحجة
 هذه القراءة قال ابن عباس لما قال لهم هل علمت ما فعلتم يوسف وأخيه تبسم فرأوا شياها كاللؤلؤ
 تشبه ثنايا يوسف فشبه يوسف فقالوا استهما ما أنك لأنك يوسف وقرى على الخبر وجهته
 ما قال ابن عباس أيضاً في رواية أخرى عنه أن أخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع التاج
 عن رأسه وكان له في قرنه علامة تشبه الشامة وكان يعقوب مثلها ولا سحق مثلها لسارة
 مثلها يعرفوه بها وقالوا أنت يوسف وقيل قالوه على سبيل التوهم ولم يعرفوه حتى ﴿ قال
 أنا يوسف ﴾ قال بعض العلماء إنما أظهر الاسم في قوله أنا يوسف ولم يقل أنا هو تهظيماً
 لما نزل به من ظلم أخوته له وما عوضه الله من الصبر والظفر والملك فكانه قال أنا يوسف
 المظلوم الذي ظلمتوني وقصدت قلبي بأن أقتيموني في الحب ثم يقتوني بأجنس الأثمان ثم صرت
 إلى ما ترون فكان تحت ظهور الاسم هذه المعاني كلها ولهذا قال ﴿ وهذا أخي ﴾ وهم
 يعرفونه لأنه قصد به أيضاً وهذا أخي المظلوم كما ظلمتوني ثم صرت أنا وهو إلى ما ترون
 وهو قوله ﴿ قدم الله علينا ﴾ بأن جمع بيننا وقيل من علينا بكل عز وخير في الدنيا والآخرة
 وقيل من علينا بالسلامة في ديننا ودنيا ما ﴿ أنه من يتق ويصبر ﴾ يعني يتق الزنا ويصبر على
 العزوبة قاله ابن عباس وقال مجاهد يتق المعصية ويصبر على الصبر وقيل يتق الله بإداء
 فرائضه ويصبر عما حرم الله ﴿ فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ يعني أجر من كان هذا حاله

(قالوا)

(فإن الله لا يضيع) لا يبطل (أجر) ثواب (المحسنين) بالتقوى والصبر

منهم يقال غفر الله لك
ويعفرك على لفظ الماضي
والمضارع أو اليوم يعفر
الله لكم بشارة بعاجل
غفران الله وروى ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أخذ بمضادى باب الكعبة
يوم الفتح فقال لقريش
ما ترونى فاعلا بكم قالوا
نظن خيرا أخ كريم وابن
أخ كريم وقد قدرت فقال
أقول ما قال أخى يوسف
لا تريب عليكم اليوم وروى
ان اباسفيان لما جاء ليدس
قال له العباس اذا أتيت
رسول الله فاتل عليه قال
لا تريب عابكم اليوم ففعل
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم غفر الله لك ولمن
علمك وروى ان اخوته
لما عرفوه أرسلا اليه انك
دعونا الى طعامك بكرة
وعشيا ونحن نستحي منك
لاننا فرط منافيك فقال يوسف
ان أهل مصر وان ملك
فيهم فانهم ينظرون الى
العين الاولى ويقولون

﴿ قالوا ﴾ يعني قال اخوة يوسف معتذرين اليه بما صدر منهم في حقه ﴿ تالله لقد آثرك الله علينا ﴾ أي اختارك وفضلك علينا يقال آثرك الله ايثارا أي اختارك ويستعار الاثر للفضل والايثار للتفضيل والمعنى لقد فضلك الله علينا بالعلم والعقل وقال الضحاك عن ابن عباس بالملك وقال أبو صالح عنه بالصبر وقيل بالحلم والصفح علينا وقيل بالحسن وسائر الفضائل الذي أعطاه الله عز وجل له دون اخوته وقيل فضله عليهم بالنبوة وأورد على هذا القول بان اخوته كانوا أنبياء أيضا فليس له عليهم فضل في ذلك وأجيب بان يوسف فضل عليهم بالرسل مع النبوة فكان أفضل منهم بهذا الاعتبار لان من جعت له النبوة والرسالة كان أفضل ممن خص بالنبوة فقط ﴿ وان كنا خاطئين ﴾ يعني وما كنا في منتهابك الا خاطئين ولهذا اختير لفظ الخاطئ على المخطئ والفرق بينهما أن يقال خطي خطأ اذا تعمد وأخطأ اذا كان غير متعمد وقيل يجوز أن يكون أثر لفظ خاطئين على مخطئين لموافقة رؤس الآي لان خاطئين أشبه بما قبلها ﴿ قال ﴾ يعني يوسف ﴿ لا تئيب عليكم ﴾ يعني لا تئيب ولا توبخ عليكم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يوبخها ولا يئرب أي لا سيرها بالزنا بعد اقامة الحد عايبا وفي محل قوله ﴿ اليوم ﴾ قولان احدهما انه يرجع الى ما قبله فيكون التقدير لا تئيب عليكم اليوم والمعنى ان هذا اليوم هو يوم التئيب والتقريع والتوبخ وأنا لا أفرعكم اليوم ولا أوبخكم ولا أثرب عليكم فلي هذا يحسن الوقف على قوله لا تئيب عليكم اليوم ويبدأ بقوله ﴿ يغفر الله لكم ﴾ والقول الثاني ان اليوم متعلق بقوله يغفر الله لكم فلي هذا يحسن الوقف على قوله لا تئيب عليكم ويبدأ باليوم يغفر الله لكم كأنه لما نفي عنهم التوبخ والتقريع بقوله لا تئيب عليكم بشرهم بقوله اليوم يغفر الله لكم ﴿ وهو أرحم الراحمين ﴾ ولما عرفهم يوسف نفسه سألهم عن حال أبيه فقال ما حال

سبحان من بلغ عبداً ببيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت الآن بكم حيث علم الناس ألى من حقة إبراهيم (وهو
أرحم الراحمين) أى اذا رجعتكم وأما الفقير المفقور فما ظنكم بالذى الغنى الففور ثم سألهم عن حال أبيه فقالوا والله عى من كثرة
(قالوا) اخوة يوسف ليوسف (آالله) لقد آثر الله علينا فضلك الله علينا (وان كنا) وقد كنا (لخاطئين) مسيئين بك عاصين لله
(قال) لهم يوسف (لا تثرى عليكم اليوم) يقول لا أعيركم بمدا اليوم (يعفر الله لكم) ما كان منكم (وهو أرحم الراحمين) من الوالدين

البكاء قال (اذهبوا بقميصي هذا) { الجزء الثالث عشر } قيل هو القميص ﴿ ٤٥٢ ﴾ المتوارث الذي كان في تمويه

فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف عليه السلام لهم لما عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعوننا بالبكرة والعشى الى العظام ونحن نشتي منك لما فرط منافعك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد ابج بمشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتي واتي من حفدة ابراهيم عليه السلام ﴿ اذهبوا بقميصي هذا ﴾ القميص الذي كان عليه وقيل المتوارث الذي كان في التمويد ﴿ فالتقوه على وجه ابي يات بصيرا ﴾ يرجع بصيرا اي ذا بصيرة ﴿ واتوني ﴾ انتم وابي ﴿ باهلكم اجمعين ﴾ بذنائكم وذرائعكم ومواليكم ﴿ ولما فصات العير ﴾ من مصر وخرجت من عمرائها ﴿ قال ابوهم ﴾ لمن حضره ﴿ اني لا جد ربح يوسف ﴾ اوجده الله ربح ما عبق بقميصه من ريح حين اقبل به اليه يهوذا من ثمانين فرسخا ﴿ لولا ان تفقدون ﴾ تنسبون

ابي بعدى قالوا ذهب بصره من كثرة البكاء عليك فاعطاهم قميصه وقال ﴿ اذهبوا بقميصي هذا ﴾ قال الضحاك كان هذا القميص من نسج الجنة وقال مجاهد امره جبريل ان يرسل اليه قميصه وكان ذلك القميص قميص ابراهيم وذلك انه لما جرد من ثيابه والني في النار عرياناً ناه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فلما شب يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في قسبة من فضة وسد رأسها وجعلها في عرق يوسف كالتعاويذ لما كان يخاف عليه من العين وكانت لاتفارقه فلما لقي يوسف في البئر عرياناً ناه جبريل وأخرج له ذلك القميص وألبسه اياه فلما كان هذا الوقت جاءه جبريل فامر ان يرسل هذا القميص الى ابيه لان فيه ريح الجنة فلا يقع على مبتلى ولا سقيم الاعوفى في الوقت فدفع ذلك القميص يوسف الى اخوته وقال اذهبوا بقميصي هذا ﴿ فالتقوه على وجه ابي يات بصيرا ﴾ قال المحققون ان علم يوسف ان لقاء ذلك القميص على وجه يعقوب يوجب رد الصر كان بوحي الله اليه ذلك ويمكن ان يقال ان يوسف لما علم ان اياه قد عصى من كثرة البكاء عليه وضيق الصدر بعث اليه قميصه ليجد ريحه فيزول بكاؤه وينشرح صدره ويفرح قلبه فعند ذلك يزول الضعف ويقوى البصر فهذا القدر تمكن معرفته من جهة العقل ﴿ وقوله ﴾ ﴿ واتوني باهلكم اجمعين ﴾ قال الكلبي كانوا نحو من سبعين انسانا وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين مابين رجل وامرأة ﴿ ولما فصات العير ﴾ يعني خرجت من مصر وقيل من عرش مصر متوجهين الى ارض كنعان ﴿ قال ابوهم ﴾ يعني قال يعقوب لولده ﴿ اني لا جد ربح يوسف ﴾ قيل ان ربح الصبا استأذنت ربه في ان تأتي يعقوب بربح يوسف قبل ان تأتيه البشير وقال مجاهد اسابت يعقوب ربح يوسف من مسيرة ثلاثة ايام وقال ابن عباس من مسيرة ثمان ليال وقال الحسن كان بينهما ثمانون فرسخا وقيل هت ربح فاحتملت ربح القميص الى يعقوب فوجد يعقوب ربح الجنة فلم انه ليس في الارض من ربح الجنة الا ما كان من ذلك القميص فلم بذلك انه من ربح يوسف فلذلك قال اني لا جد ربح يوسف ﴿ لولا ان تفقدون ﴾ اصل التفنيد من الفند وهو ضعف الرأي وقال ابن

يوسف وكان من الجنة امره جبريل ان يرسله اليه فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الاعوفى ﴿ فالتقوه على وجه ابي يات بصيرا ﴾ يصير بصيرا تقول حام البناء محكما اي صار اوبأت الى وهو بصير قال يهوذا انما اجل قميص الشفاء كما ذهبت بقميص الجفاء وقيل جلته وهو حاف حاسرا من مصر الى كنعان وبنه ما مسيرة ثمانين فرسخا ﴿ واتوني باهلكم اجمعين ﴾ ليعلموا بانار ما كى كما اعتماوا باخبار هاكى ﴿ ولما فصلت العير ﴾ خرجت من عرش مصر يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه ﴿ قال ابوهم ﴾ لولد ولده ومن حوله من فومه ﴿ اني لا جد ربح يوسف ﴾ اوجده الله ربح القميص حين اقبل من مسيرة ثمانية ايام ﴿ لولا ان تفقدون ﴾ التفنيد النسبة ﴿ اذهبوا بقميصي هذا ﴾ وكان قميصه كسوة من الجنة ﴿ فالتقوه على وجه ابي يات بصيرا ﴾ يرجع بصيرا ﴿ واتوني باهلكم اجمعين ﴾ وكانوا نحو سبعين انسانا ﴿ ولما فصات العير ﴾ خرجت العير من العرش وهي قرية بين مصر وكنعان ﴿ قال ابوهم ﴾ يعقوب ﴿ اني لا جد ربح يوسف لولا ان تفقدون ﴾ تسفهونى وتخزونى وتكذبونى ﴿ الانبارى ﴾

الى اللند وهو الحزن وانكار العقل من هرم يقال شيخ مفند والمعنى لولا تنفيذكم اياي لصدقتوني (قالوا)
 انك لاني ضللك القديم) لاني ذهابك ﴿٤٥٣﴾ عن الصواب { سورة يوسف } قديما في ا

ليوسف ا

القديم من حب يوسف
 وكان عندهم انه قد مات
 (فلما ان جاء البشير) أي
 يهوذا (ألقاه على وجهه)
 طرح البشير القميص على
 وجه يعقوب أو ألقاه
 يعقوب (فارتد) فرجع
 (بصيرا) يقال رده فارتد
 وارتد اذا ارتجمه (قال
 ألم أقل لكم) يعني قوله اني
 لاجد ربح يوسف أو قوله
 ولا تياسوا من روح الله
 وقوله (اني أعلم من الله مالا
 تعلمون) كلام مبتدأ لم
 يقع عليه القول أو وقع عليه
 والمراد قوله انما أشكوبني
 وحزني الى الله وأعلم من
 الله مالا تعلمون وروى انه
 سأل البشير كيف يوسف
 قال هو ملك مصر فقال
 ما أصنع بالملك على أي دين
 تركته قال على دين الاسلام
 قال لأن تمت النعمة (قالوا)
 يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا
 كنا خاطئين) أي سل الله
 مغفرة ما ارتكبنا في حقك
 وحق ابنك انما يتناواعترفنا
 فيما أقول (قالوا) ولده وولد
 ولده الذين كانوا عنده
 (ناله) والله (انك لاني
 ضللك القديم) في خطبك

الى اللند هو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال عجوز مفندة لان نقصان عقلها
 ذاتي وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتوني أو قللت انه قريب ﴿٤٥٣﴾ قالوا ﴿٤٥٣﴾ أي
 الحاضرون ﴿٤٥٣﴾ ناله انك لاني ضللك القديم ﴿٤٥٣﴾ لاني ذهابك عن الصواب قدما بالافراط
 في محبة يوسف واكثر ذكره والتوقع للقاء ﴿٤٥٣﴾ فلما ان جاء البشير ﴿٤٥٣﴾ يهوذا روى انه قال
 كما حزنته بحمل قميصه الملطخ بالدم اليه فافرحه بحمل هذا اليه ﴿٤٥٣﴾ ألقاه على وجهه ﴿٤٥٣﴾
 طرح البشير القميص على وجه يعقوب عليه السلام أو يعقوب نفسه ﴿٤٥٣﴾ فارتد بصيرا ﴿٤٥٣﴾
 عاد بصيرا لما انتمش فيه من القوة ﴿٤٥٣﴾ قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله مالا تعلمون ﴿٤٥٣﴾ من
 حياة يوسف عليه السلام وانزال الفرج وقيل اني أعلم كلام مبتدأ والمقول لا يأسوا
 من روح الله أو اني لاجد ربح يوسف ﴿٤٥٣﴾ قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين ﴿٤٥٣﴾

الانباري أفند الرجل اذا خرف وفند اذا جهل ونسب ذلك اليه وقال الاصمعي
 اذا كثرت كلام الرجل من خرف فهو الفند والفند فيكون المعنى لولا أن تفندوني أي
 تنسبونني الى الخرف وقيل تسفهوني وقيل تلوموني وقبل تجهلوني وهو قول ابن
 عباس وقال الضحاك تهرموني فتقولون شيخ كبير قد خرف وذهب عقله ﴿٤٥٣﴾ قالوا ﴿٤٥٣﴾ يعني
 اولاد اولاد يعقوب وأهله الذين عنده لان اولاده لصلبه كانوا غائبين عنه ﴿٤٥٣﴾ ناله انك اني
 ضللك القديم ﴿٤٥٣﴾ يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عندهم ان يوسف كان
 قد مات وهلك ويرون ان يعقوب قد لمج بذكره فلذلك قالوا ناله انك لاني ضللك
 القديم يعني من ذكره والضللال الذهاب عن طريق الصواب ﴿٤٥٣﴾ فلما ان جاء البشير ﴿٤٥٣﴾ وهو
 المبشر بخبر يوسف قال ابن مسعود جاء البشير بين يدي العير قال ابن مسعود رضى الله
 تعالى عنه هو يهوذا قال السدي قال يهوذا انا ذهبت بالقميص ملطخا بالدم الى يعقوب
 وأخبرته ان يوسف أكله الذئب فأنا أذهب اليوم بالقميص وأخبره انه حي فافرحه
 كما أحزنته قال ابن عباس حمله يهوذا وخرج به حافيا حاسرا يمدو ومعه سبعة أرغفة
 فلم يستوف أكلها حتى أتى أباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا ﴿٤٥٣﴾ ألقاه على وجهه ﴿٤٥٣﴾
 يعني فالتى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب ﴿٤٥٣﴾ فارتد بصيرا ﴿٤٥٣﴾ يعني فرجع بصيرا
 بعد ما كان قد عمى وعادت اليه قوته بعد الضعف وسروره بعد الحزن ﴿٤٥٣﴾ قال ألم أقل
 لكم اني أعلم من الله مالا تعلمون ﴿٤٥٣﴾ يعني من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا وروى
 ان يعقوب قال للبشير كيف تركت يوسف قال تركته ملك مصر قال يعقوب ما أصنع
 بالملك على أي دين تركته قال على دين الاسلام قال لأن تمت النعمة ﴿٤٥٣﴾ موله تعالى ﴿٤٥٣﴾ قالوا
 يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا ﴿٤٥٣﴾ يعني قال اولاد يعقوب حين وصلوا اليه واخذوا يعتذرون اليه
 عما صنعوا به ويوسف استغفر لنا أي اطلب لنا غفر ذنوبنا من الله ﴿٤٥٣﴾ انا كنا خاطئين ﴿٤٥٣﴾

الاول في ذكر يوسف (فلما ان جاء البشير) وهو يهوذا القميص (ألقاه على وجهه فارتد بصيرا) (قال) لبنيه ونفى بنيه
 (ألم أقل لكم اني أعلم من الله مالا تعلمون) يقول ان يوسف حي لم تمت (قالوا) ولده وولد ولده (يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا) ادعوا
 الله ان يعفروا ذنوبنا (انا كنا خاطئين) مسيئين

ومن حق المعترف بذنبه ان يصفح عنه ويسأل له المغفرة قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم ﴿﴾ اخره الى السحر أو الى صلاة الابل أو الى ليلة الجمعة تحرياً للوقت الاجابة او الى ان يستحل لهم من يوسف عليه السلام أو يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظاوم شرط المغفرة ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائماً يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهم اذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام فقال ان الله قد اجاب دعوتك في ولدك وعقد موثقتهم بمدك على النبوة وهو ان صح فدليل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم ﴿﴾ فلما دخلوا على يوسف ﴿﴾ روى انه وجهه اليه وراجل واموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه

يعنى فى صنيعنا ﴿﴾ قال سوف استغفر لكم ربى ﴿﴾ قال اكثر المفسرين ان يعقوب اخر الدعاء والاستغفار لهم الى وقت السحر لانه اشرف الاوقات وهو الوقت الذى يقول الله فيه هل من داع فاستجب له فلما انتهى يعقوب الى وقت السحر قام الى الصلاة متوجها الى الله تعالى فلما فرغ رفع يديه الى الله تعالى وقال اللهم اغفر لى جزى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لاولادى ما نوا الى اخيهم يوسف فاوحى الله اليه انى قد غفرت لك ولهم اجمعين قال عكرمة عن ابن عباس انه اخر الاستغفار لهم الى ليلة الجمعة لانها اشرف الاوقات قال وهب كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة نيفا وعشرين سنة وقال طاوس اخر الاستغفار الى وقت السحر من ليلة الجمعة فوافق ذلك ليلة عاشوراء وقال الشعبي سوف استغفر لكم ربى قال حتى أسأل يوسف فان كان قد عفا عنكم استغفرت لكم روى ﴿﴾ انه هو الغفور ﴿﴾ يعنى لذنوب عباده ﴿﴾ الرحيم ﴿﴾ بجميع خلقه قال عطاء الخراسانى طلب الحوائج الى الشباب أسهل منه الى الشيوخ الا ترى الى قول يوسف لاخته لا تنزب عليكم الآية وقول يعقوب سوف استغفر لكم ربى قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه الصلاة والسلام يمض مع اخوته الى أبيه مائى راحلة ووجهازا كثيرا ليأتوه بيعقوب وجمع اهله الى مصر فلما أتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر فجمع أهله وهم يومئذ اثنان وسبعون مابين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعنى ملك مصر وعرفه بمجى أبيه وأهله فخرج يوسف ومعه الملك فى أربعة آلاف من الجند وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان يعقوب يمضى وهو يتوكأ على يدانه يهودا فلما نظر الى الخيل والناس قال يهودا هذا فرعون مصر قال لابل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه أراد يوسف أن يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل لاحق يبدأ يعقوب بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتماثقا وقملا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكى وقيل ان يوسف قال لابي يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرى ألم تعلم ان القيامة تجى منا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك ففعلت بى وبنيك فذلك قد اتم الى ﴿﴾ فلما دخلوا على يوسف

بخطا يا نا (قال سوف استغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) آخر الاستغفار الى وقت السحر أو الى ليلة الجمعة وليتعارف حالهم فى صدق التوبة أو الى ان يسأل يوسف هل عفا عنهم ثم ان يوسف وجهه الى أبيه جهازا ومائى راحلة ليتجهز اليه بمن معه فلما بلغ قريبا من مصر خرج يوسف والملك فى أربعة آلاف من الجند والمظماء وأهل مصر باجمعهم فتلقوا يعقوب وهو يمضى يتوكأ على يهودا (فلما دخلوا على يوسف

عاصين لله (قال) لهم (سوف استغفر لكم ربى) أدعوكم ربى ليلة الجمعة آخر السحر (انه هو الغفور) المتجاوز (الرحيم) لمن تاب (فلما دخلوا على يوسف

أوى إليه) ضم إليه (أبويه) واعتنقهما قبل كانت أمه باقية وقيل ماتت وتزوج أبوه خاتمه وخالتاه أم كان الم أب ومنه قوله والله آياتك إبراهيم واسماعيل واسحق ومعنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر أنه حين استقبلهم أنزلهم في مضرب خيمة أو قصر كان له ثمة قد دخلوا عليه وضم إليه أبويه (وقال) لهم بعد ذلك (ادخلوا مصران شاء الله آمنين) من ملوكها وكانوا لا يدخلونها إلا بجوار أو من القبط وروى انما لقبه قال يعقوب عليه السلام عليك يا مذهب الاحزان وقول له يوسف يا أبت بكيت على حق ذهب بصرك ألم تعلم ﴿٤٥٥﴾ ان القيامة ﴿سورة يوسف﴾ تجمعنا فقال بلى ولكن

خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل ان يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مابين رجال ونساء وخرجوا منها مع موسى ومقاتلهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة

وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمي وكانت الذرية الف الف ومائة ألف (ورفع أبويه على العرش وخر والله سجدا) قيل لما دخلوا مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا اليه أكرم أبويه فرغمهما على السرير وخر والله يعنى الاخوة الاحد عشر والابوين سجدا وكانت السجدة عندهم جارية جبرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد وقال الزجاج سنة التعظيم في ذلك الوقت ان يسجد للمعظم وقيل ما كانت

مصر اثنان وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي (أوى إليه أبويه) ضم إليه أباه وخاتمه واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزل الم منزلة الاب في قوله والله آياتك إبراهيم واسماعيل واسحق اولان يعقوب عليه السلام تزوجها بعدامه والراية تدعى اما (وقال ادخلوا مصران شاء الله آمنين) من القبط واصناف المكاره والمشيمة متعلقة بالدخول المكيف بالأمن والدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم (ورفع أبويه على العرش وخر والله سجدا) تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم

أوى إليه (يعنى ضم إليه أبويه) قال أكثر المفسرين هو أبوه يعقوب وخاتمه ليا وكانت امه قد ماتت في نفاس بنيامين وقال الحسن هما أبوه وامه وكانت حية بعد وقيل ان الله أحياها ونشرها من قبرها حتى تسجد ل يوسف تحقيقا لرؤياه والاول أصح (وقال ادخلوا مصر) قيل المراد بالدخول الاول في قوله فلما دخلوا على يوسف أرض مصر وذلك حين استقبلهم ثم قال ادخلوا مصر بمعنى البلد وقيل انه أراد بالدخول الاول دخولهم مصر وأراد بالدخول الثانى الاستيطان بها أى ادخلوا مصر مستوطنين فيها (ان شاء الله آمنين) قيل ان هذا الاستثناء عائد الى الامن لا الى الدخول والمعنى ادخلوا مصر آمنين ان شاء الله وقيل انه عائد الى الدخول فعلى هذا يكون قد قال ذلك لهم قبل ان يدخلوا مصر وقيل ان هذا الاستثناء يرجع الى الاستغفار فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير تقديره سوف أستغفر لكم ربى ان شاء الله وقيل ان الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا يدخلها أحد الا بجوارهم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمنين على أنفسكم وأهاليكم ان شاء الله فعلى هذا يكون قوله ان شاء الله للتبرك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم انا ان شاء الله بكم لاحقون مع علمه انه لاحق بهم (ورفع أبويه على العرش) يعنى على السرير الذى كان يجلس عليه يوسف والرفع النقل الى العلو (وخر والله سجدا) يعنى يعقوب وخاتمه ليا واخوته وكانت تحية الناس يومئذ السجود وهو الانحناء والتواضع ولم يرد به حقيقة السجود من وضع الجبهة على الارض على سبيل العبادة فان قلت كيف استجاز يوسف عليه السلام ان يسجد له أبوه وهو أكبر منه وأعلى مناصبا في النبوة والشيخوخة قلت يحتمل ان الله تعالى أمره بذلك لتحقيق رؤياه

الانحناء دون تعفير الجباه وخرورهم سجدا ياباه وقيل وخرأوا لاجل يوسف سجدا لله شكرا وفيه نبوة

أوى إليه أبويه) ضم إليه أباه وخاتمه لان أمه كانت ماتت قبل ذلك (وقال ادخلوا) انزلوا (مصر ان شاء الله) وقد شاء الله (آمنين) من العدو والسوء ويقال ادخلوا مصر آمنين من العدو والسوء ان شاء الله مقدم ومؤخر (ورفع أبويه على العرش) على السرير (وخر والله سجدا) خضعوا له بالسجود أبوا واخوته وكان سجدتهم تحيتهم فيما بينهم كان يسجد الوضيع للشريف والشاب للشيخ والصغير للكبير كهيئة الركوع نحو

يجرى مجراها وقيل مناه خروا لاجله سبحانه شكرا وقيل الضمير لله تعالى والواو
لابويه واخوته والرفع مؤخر عن الحرور وان قدم لفظا للاهتمام بتعظيميه لهما ﴿ وقال
يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل ﴾ التي رأيتها ايام الصبا ﴿ قد جعلها ربي حقا ﴾
صدقا ﴿ وقد احسن بي اذا خرجني من السجن ﴾ ولم يذكر الجب لئلا يكون تثريبا

ثم في معنى هذا السجود قولان أحدهما انه كان انحاء على سبيل التحية كما تقدم فلا اشكال
فيه والقول الثاني انه كان حقيقة السجود وهو وضع الجبهة على الارض وهو مشكل لان
السجود على هذه الصورة لا ينبغي ان يكون الا لله تعالى وأجيب عن هذا الاشكال بان
السجود كان في الحقيقة لله تعالى على سبيل الشكر له وانما كان يوسم كالفيلة كما سجد
الملائكة لآدم ويدل على صحة هذا التأويل قوله ورفع أوبه على العرش وخروا له سجدا
وظاهر هذا يدل على انهم لما صعدوا على السرر خروا سجدا لله تعالى ولو كان ليوسم
لكل قبل الصعود لان ذلك أبغ في التواضع فان قلت يدنع صحة هذا التأويل قوله رأيتهم
لي ساجدين وقوله خروا له سجدا فان الضمير يرجع الى أقرب المذكورات وهو يوسم
عليه الصلاة والسلام قلت يحتمل ان يكون المعنى وخروا لله سجدا لاجل يوسف
واجتماعهم به وقيل يحتمل ان الله أمر يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية وهي ان اخوة
يوسف ربما احتملهم الانفة والنكر عن السجود ليوسف فلما رأوا ان أباهم قد سجد له سجدوا
لهما ايضا فكون هذه السجدة على سبيل التحية والتواضع لاجل سبيل العبادة وكان ذلك
حائزا في ذلك الزمان فلما جاء الاسلام نسخت هذه القملة والله أعلم بمراده وأسرار كتابه
﴿ وقال ﴾ يعني وقال يوسف عندما رأى ذلك ﴿ يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل ﴾
يعني هذا تصديق الرؤيا التي رأيت في حال الصغر ﴿ قد جعلها ربي حقا ﴾ يعني في اللحظة
واختلفوا فيما بين رؤياه وتأويلها فقال سلمان الفارسي وعبد الله بن شداد أربعون سنة
وقال أبو صالح عن ابن عباس اثنتان وعشرون سنة وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة والسدي
ست وثلاثون سنة وقال قتادة خمس وثلاثون سنة وقال عبد الله بن سودون سبعون سنة
وقال الفضيل بن عياض ثمانون سنة حكى هذه الأقوال كلها ابن الجوزي وزاد غيره عن
الحسن ان يوسف كان عمره حين أتى في الجب سبع عشرة سنة وأقام في العبودية والسجن
والملك مدة ثمانين سنة وأقام مع أبيه واخوته وأقاربه مدة ثلاث وعشرين سنة وتوفاه الله
وهو ابن مائة وعشرين سنة ﴿ وقوله ﴾ وقد أحسن بي ﴿ يعني انعم علي يقال احسن بي
والى بمعنى واحد ﴿ اذا خرجني من السجن ﴾ انما ذكر العام الله عليه في اخراجه من
السجن وان كان الجب أصعب منه استعمالا للدب والكرم لئلا ينجبل اخوته بعد ان
قال لهم لا تثريب عليكم اليوم ولان نعمة الله عليه في اخراجه من السجن كانت
أعظم من اخراجه من الجب وسبب ذلك ان خروجه من الجب كان سببا لحصوله
في العبودية والرق وخروجه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك وقيل ان دخوله
الجب كان لحسد اخوته ودخوله السجن كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه

أيضا واختلف في استنباطهم
(وقال يا ابت هذا تأويل
رؤياي من قبل قد جعلها
أى الرؤيا (ربي حقا) أى
صادقة وكان بين الرؤيا
وبين التأويل أربعون
سنة أو ثمانون أو ست
وبلائون أو ثمان وعشرون
(وقد أحسن بي) يقال
أحسن اليه وبه وكذلك
أساء اليه وبه (اذا خرجني
من السجن) ولم يذكر الجب
لقوله لا تثريب عليكم اليوم
فعل الاما جم (وقال يا ابت
هذا) السجود (تأويل) تعبير
(رؤياي من قبل) من قبل
هذا (قد جعلها ربي حقا)
صدقا (وقد أحسن بي)
الى (اذا خرجني من السجن)
ونجاني من العبودية

عليهم ﴿ وجاء بكم من البدو ﴾ من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشي واهل البدو ﴿ من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ﴾ افسد بيننا وحرش من نزع الرابض الدابة اذا نخسها وجعلها على الجري ﴿ ان ربي لطيف لما يشاء ﴾ لطيف التدبير له اذا ما من صعب الاونفذ فيه مشيئة ويسهل دونها ﴿ انه هو العليم ﴾ بوجوه المصالح والتدابير ﴿ الحكيم ﴾ الذي يفعل كل شيء في وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة وروى ان يوسف طاف بابيه عليه الصلاة والسلام في خزائنه فلما ادخله خزانة القراطيس قال يا بني مائة لك عندي هذه القراطيس وما كتبت الى علي ثمان مراحل قال امرني جبريل عليه السلام قال او ما تسأله قال انت ابسط مني اليه فاسأله فقال جبريل الله امرني بذلك لقولك

(وجاء بكم من البدو)
من البادية لانهم كانوا
اصحاب مواشي ينقلون
في المياه والمناجم (من بعد
ان نزع الشيطان بيني
وبين اخوتي) أي افسد
بيننا وأغرى (ان ربي
لطيف لما يشاء) أي لطيف
التدبير (انه هو العليم
الحكيم) بتأخير الآمال
الى الآجال أو حكم بالاختلاف
بعد الاختلاف

(وجاء بكم من البدو) من
البادية (من بعد ان نزع)
أفسد الشيطان بيني وبين
اخوتي) بالحسد (ان ربي
لطيف لما يشاء) لما جمع بيننا
(انه هو العليم) بما أصابنا
(الحكيم) بالجمع والفرقة

عليه ﴿ وجاء بكم من البدو ﴾ يعنى من البادية وأصل البدو هو البسيط من الارض يبدو الشخص فيه من بعد يعنى يظهر والبدو خلاف الحضرة والبادية خلاف الحضرة وكان يعقوب وأولاده اصحاب ماشية فسكنوا البادية ﴿ من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ﴾ يعنى افسد ما بينا بسبب الحسد وأصل النزغ دخول في أمر لافساده واستدل بهذه الآية من يرى بطلان الجبر من المبتدعة قالوا لان يوسف اضاف الاحسان الى الله وأضاف النزغ الى الشيطان ولو كان من فعل الله لوجب ان ينسب اليه كافي الاحسان والنعيم والجواب عن هذا الاستدلال ان اسناد الفعل الى الشيطان وامناؤه اليه على سبيل المحاز وان كان ظاهر اللفظ يقتضى اضافة الفعل الى الشيطان لاعلى الحقيقة لان الفاعل المطلق الخار هو الله تعالى في الحقيقة قل لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فثبت بذلك ان الكل من عند الله وبقضاءه وفدوره ليس للشيطان فيه مدخل الا بالقائه الوسوسة والتعريض لافساد ذات البين وذلك باغدار الله اياه على ذلك ﴿ ان ربي لطيف لما يشاء ﴾ يعنى انه تعالى ذو لطف عالم بدقائق الامور وخفياتها قال صاحب المفردات وقد عبر بالالطاف عما تدركه الحاسة ويصح أن يكون وصف الله تعالى به على هذا الوجه وأن يكون لمعرفته بدقائق الامور وان يكون لرفقه بالاماد في هدايتهم وقوله ان ربي لطيف لما يشاء أي حسن الاستخراج تدبيرا على ما وصل الى يوسف حيث ألقاه اخوته في الحب وقيل ان اجتماع يوسف بابيه واخوته بعد طول الفرفة وسد اخوته له وازالة ذلك مع طيب الانفس وشدة المحبة كان من لطف الله بهم حيث جعل ذلك كانه لان الله تعالى اذا أراد أمرا هائلا أسبابه ﴿ انه هو العليم ﴾ يعنى بمصالح عاده ﴿ الحكيم ﴾ في جمع أمواله قال اصحاب الاخبار والتواريخ ان يعقوب عليه الصلاة والسلام أقام عند يوسف بمصر أربعين سنة ثم أهاه عيش وأبعم ناك وأحسن حال فلما حضرته الوفاة أوصى الى ابنه يوسف ان يحمل جثمانه حتى يدفنه عند فراعنة أسحق في الارض المقدسة بالشام فلما مات يعقوب عليه الصلاة والسلام بمصر فعل يوسف ما أمره به أبوه فحمل جثمانه في تابوت من ساج حتى قدم به الشام فوافق ذلك موت العيص أخى يعقوب وكان قد ولدا

(رب قد آتيتني من الملك) ملك مصر (وعلمتني من تأويل الاحاديث) تفسير كتب الله أو تعبير الرؤيا ومن فيهما للتبويض اذ لم يؤت الا بعض ملك الدنيا وبعض التأويل (فاطر السموات والارض) انتصابه على النداء (أنت ولي في الدنيا والآخرة) أنت الذي تتولاني بالنعمة { الجزء الثالث عشر } في الدارين وتوصل ٤٥٨ الملك الثاني بالملك الباقي (توفني

واخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتني ﴿ رب قد آتيتني من الملك ﴾ بعض الملك وهو ملك مصر ﴿ وعلمتني من تأويل الاحاديث ﴾ الكتب أو الرؤى ومن ايضا للتبويض لانه لم يؤت كل التأويل ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ مبدعهما وانتصابه على انه صفة المنادى أو منادى برأسه ﴿ أنت ولي ﴾ ناصري أو متولي أمري ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ أو الذي يتولاني بالنعمة فيهما ﴿ توفني مسلما ﴾ اقبضني ﴿ والحقني بالصلحين ﴾ من آبائي أو بعامة الصالحين في الرتبة والكرامة « روي ان يعقوب عليه السلام اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفي واوصى ان يدفن بالشام الى جنب

في بطن واحد فدفنا في قبر واحد وكان عمرهما مائة وسبعا وأربعين سنة فلما دفن يوسف أباه وعمره رجع الى مصر قالوا لما جمع الله شمل يوسف عليه الصلاة والسلام بابيه واخوته علم ان نعيم الدنيا زائل سريع الفناء لا يدوم فسأل الله حسن العاقبة والخلعة الصالحة فقال ﴿ رب ﴾ أي يارب ﴿ قد آتيتني من الملك ﴾ يعني من ملك مصر ومن هنا للتبويض لانه لم يؤت ملك مصر كله بل كان فوقه ملك آخر والملك عبارة عن الاتساع في المقدور لمن له السياسة والتدبير ﴿ وعلمتني من تأويل الاحاديث ﴾ يعني تعبير الرؤيا ﴿ فاطر السموات والارض ﴾ يعني خالقهما ومبدعهما على غير مثال سبق وأصل الفطر الشق يقال فطر ناب البعير اذا شق وظهر وفطر الله الخلق أوجده وأبدعه ﴿ أنت ولي ﴾ يعني مميض ومتولي أمري ﴿ في الدنيا والآخرة ﴾ توفني مسلما ﴿ أي اقبضني اليك مسلما واختلفوا هل هو طلب للوفاة في الحال أم لاعلى قولين أحدهما انه سأل الله الوفاة في الحال قال قتادة لم يسأل نبي من الانبياء الموت الا يوسف قال أصحاب هذا القول وانه لم يأت عليه أسبوع حتى توفي والقول الثاني انه سأل الوفاة على الاسلام ولم يتمن الموت في الحال قال الحسن انه عاش بعد هدم سنين كثيرة فعلى هذا القول يكون معنى الآية توفني اذا توفيتني على الاسلام فهو طلب لان يجعل الله وقاته على الاسلام وليس في اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال قال بعض العلماء وكلا القولين محتمل لان اللفظ صالح للاثنين ولا يبعد من الرجل المائل الكامل أن يتمن الموت لعلمه ان الدنيا ولذاتها فانية زائلة سريعة الزوال وان نعيم الآخرة باق دائم لانفادله ولا زوال ولا ينزع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا يتمن أحدكم الموت لضر نزل به فان تمنى الموت عند وجود الضرر ونزول البلاء مكروه والصبر عليه أرلى ﴿ وقوله ﴾ وألحقني بالصلحين ﴿ أراد به بدرجة آبائه وهم ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم الصلاة والسلام قال علماء التايخ

مسلم) طلب الوفاة على حال الاسلام كقول يعقوب لولده ولا تموتن الا وانتم مسلمون وعن الضحاك غلصا وعن التستري مسلما اليك أمري وفي عصمة الانبياء انما دعا به يوسف ليقعد به قومه ومن بعده بمن ليس بأمون العاقبة لان ظواهر الانبياء لنظر الامم اليهم (والحقني بالصلحين) من آبائي أو على العموم روي ان يوسف أخذ بيد يعقوب فطاف به في خزانته فادخله خزائن الذهب والفضة وخزائن الثياب وخزائن السلاح حتى أدخله خزانة القراطيس قال يابني ما أعفك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على ثمانية مراحل فقال أمرني جبريل قال أو ما تسأله أنت قال أنت أبسط اليه مني فأسأله فقال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب فهلا خفتني وروي ان يعقوب اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم مات واوصى أن يدفنه بالشام الى جنب أبيه اسحق

(رب) يارب (قد آتيتني من الملك) اعطيتني ملك مصر أربعين فرسخا في اربعين فرسخا (وعلمتني من (عاش)

تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا (فاطر السموات والارض) يا خالق السموات والارض (أنت ولي) ربي وخالقي ورازقي وحافظي وناصري (في الدنيا والآخرة توفني مسلما) غلصا بالعبادة والتوحيد (والحقني بالصلحين) بأبائي المرسلين في الجنة

تقضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثة وعشرين سنة فلما تم أمره طلبت نفسه الملك الدائم فتقضى الموت وقيل ماتناهني قبله ولا بعده فتوفاه الله طيباً طاهراً فتخاصم أهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب أن يدفن في محلمهم حتى هموا بالقتال فأرأوا أن يعاوا له صندوقاً من مرمر { سورة يوسف } وجعلوه فيه { ودفنوه في النيل فكان يمر

عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعاً حتى نقل موسى عليه السلام بعد أربع مائة سنة تابوته الى بيت المقدس وولد له افرائيم وميشاو ولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتقضى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم تزل بتو اسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه (ذلك) اشارة الى ما سبق من نبأ يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من أنباء الغيب توحى اليك) خبران (وما كنت لديهم) لدى بنى يعقوب (إذا جمعوا أمرهم) عزموا على ما هموا به من القاء يوسف في البئر (وهم يعكرون) يوسف ويغفون له الغوائل والمعنى ان هذا النبأ غيب لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر بنى يعقوب حين اتفقوا على القاء أخيه في البئر

(ذلك) الذي ذكرت لك يا محمد من خبر يوسف

أبيه فذهب به ودفنه ثم عاد وعاش بعده ثلاثاً وعشرين سنة ثم فاقته نفسه الى الملك المخلد فتقضى الموت فتوفاه الله طيباً طاهراً فتخاصم أهل مصر في مدفنه حتى هموا بالقتال فأرأوا أن يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفنوه في النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعاً فيه ثم نقله موسى عليه السلام الى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشاو وهو جدي يوشع بن نون ورجة امرأة ايوب عليه السلام { ذلك } اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب فيه للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مبتدأ { من أنباء الغيب توحى اليك } خبران له { وما كنت لديهم } اذ اجعوا أمرهم وهم يعكرون { كالدليل عليهما والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف

عاش يوسف مائة وعشرين سنة وفي التوراة مائة وعشر سنين وولد ليوسف من امرأة العزيز ثلاثة أولاد افرائيم وميشاو ورجة امرأة ايوب وقيل عاش بعد أبيه ستين سنة وقيل أكثر ولما مات يوسف عليه الصلاة والسلام دفنوه في النيل في صندوق من رخام وقيل من حجارة المرمر وذلك انه لما مات يوسف تشاح الناس فيه فطلب كل أهل محلة ان يدفن في محلمهم رجاء بركته حتى هموا ان يقتلوا ثم رأوا ان يدفنوه في النيل بحيث يمرى الماء عليه ويتفرق عنه وتصل بركته الى جميعهم وقال عكرمة انه دفن في الجانب الايمن من النيل فاخصب ذلك الجانب وأجذب الجانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب وأجذب الجانب الايمن فدفنوه في وسط النيل وقدروه بسلسلة فاخصب الجانبان فبقى الى ان أخرجه موسى عليه الصلاة والسلام وحمله معه حتى دفنه بقرب آبائه بالشام في الارض المقدسة { قوله عز وجل } (ذلك) { الذي ذكرت لك يا محمد من قصة يوسف وما جرى له مع اخوته ثم انه صار الى الملك بعد الرق } من أنباء الغيب { يعني أخبار الغيب } (توحى اليك) { يعني الذي أخبرناك به من أخبار يوسف وحى أوحيناه اليك يا محمد وفي هذه الآية دليل قاطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان رجلاً أمياً لم يقرأ الكتب ولم يلق العلماء ولم يسافر الى بلد آخر غير بلده الذي نشأ فيه صلى الله عليه وسلم وانه نشأ بين أمة أمية مثله ثم انه صلى الله عليه وسلم أتى بهذه القصة الطويلة على أحسن ترتيب وأبين معان وأفصح عبارة فلم بذلك ان الذي أتى به هو وحى الهى ونور قدسى سماوى فهو معجزة له قائمة الى آخر الدهر { وقوله تعالى } وما كنت لديهم { يعني وما كنت يا محمد عند اولاد يعقوب } (إذا جمعوا أمرهم) { يعني حين عزموا على القاء يوسف عليه الصلاة والسلام في الحب } (وهم يعكرون) { معرو،

واخوته (من أنباء الغيب) من أخبار الغائب عنك (توحى اليك) { ساء اليك جبريل به (وما كنت لديهم) عندهم (إذا جمعوا أمرهم) اجتمعوا على ان يطرحوا يوسف في الحب (وهم يعكرون) يريدون بذلك هلاك يوسف

(وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) أراد السموم أو أهل مكة أي وما هم بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على إيمانهم (وما تستلهم عليه) على التبليغ أو على القرآن (من أجر) جعل (أر هو الأذكار) ما هو إلا موعظة (للعالمين) وحش على طالب النجاة على لسان رسول { الجزء الثالث عشر } من رساله (وكانين) ٤٦٠ ﴿ من آية ﴾ من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته

وتوحيده (في السموات والارض يرون عليها) على الآيات أو على الارض ويشاهدونها (وهم عنها) عن الآيات (معرضون) لا يفتخرون بها والمراد ما يرون من آثار الامم الهالكه وغير ذلك من العبر (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون) أي وما يؤمن أكثرهم في اقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السموات والارض الا هو ومشارك عبادة الوثن الجمهور على انها نزلت في المشركين لانهم يقولون بأن الله خالقهم ورازقهم واذا حزنهم أمر شديد دعوا الله ومع ذلك يشركون به غيره ومن جملة الشرك ما يقوله القدرية

(وما أكثر الناس) أهل مكة (ولو حرصت) لوجهدت كل الجهد مقدم ومؤخر (بؤء بين) بالكتب والرسال (وما تستلهم) باستلهم (عليه) على التوحيد (من أجر) من جعل (أر هو) ما هو يعني القرآن (الأذكار)

حين عزموا على ما هموا به من ان يجعلوه في غيابة الجب وهم يعمرون به وبابه ليس له معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك أنك ما لقيت احدا سمع ذلك فعملته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصه كقوله ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت ﴾ على إيمانهم وبالقائه في اظهار الآيات عليهم ﴿ مؤمنين ﴾ له ادهم وسمعتهم على الكفر ﴿ وما تستلهم ﴾ عليه ﴿ على الاسماء أو القرآن ﴾ من أجر ﴿ من جعل ﴾ كلفه حله الاخبار ﴿ ان هو الا ذكر ﴾ عظة من الله تعالى ﴿ للعالمين ﴾ عامة ﴿ وكانين ﴾ من آية ﴿ وكمن ﴾ من آية والمعنى وكما تعدد شئته من الدلائل الدالة على وجود المصانع وحكمته وكما قدرته وتوحيده ﴿ في السموات والارض يرون عليها ﴾ على الآيات ويشاهدونها ﴿ وهم عنها معرضون ﴾ لا يفتخرون فيها ولا يعتبرون بها وقرى والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يرون فيكون لها الضمير في علمها وبالصعب على ويطأون الارض وقرى والارض تشون عليها أي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكه ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله ﴾ في اقرارهم بوجوده وخالفته ﴿ الا وهم مشركون ﴾ بعبادة غيره أو باخذ الاحبار اربابا وسنة انفسه أو القول بالاور والظلمة أو النظر الى الاسباب ونحو

بيوسف ﴿ وما أكثر الناس ولو حرصت ﴾ مؤمنين ﴿ الخطاب لآبي صلى الله عليه وسلم والماتى وما أكثر الناس يا محمد واوحرصت على إيمانهم مؤمنين وذلك ان اليهود وقرشاً سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فلما أخبرهم مرادى ووق معدهم في التوراة لم يسلموا فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك فقل له انهم لا يؤمنون ولو حرصت على إيمانهم فقه تباينها ﴿ وما تستلهم ﴾ عليه من أجر ﴿ يفر على تباع الرسالة والدماء الى الله من أحر يفر أحرابا وجلا على ذلك من ان هو ﴿ أي ما هو يفر القرآن الا ذكر ﴾ يفر عظة وتذكيرا ﴿ للعالمين ﴾ وكانين من آية ﴿ وكمن ﴾ من آية دلل على الوحيد ﴿ في السموات والارض يرون عليها ﴾ يفر لا يفتخرون بها ولا يبرون بها ﴿ وهم عنها معرضون ﴾ أي لا ينافون الله والماتى ليس اعراضهم عن هذه الآيات الظاهرة الدالة على وحدانية الله تعالى بالصعب من اعراضهم عنك يا محمد ﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون ﴾ يفر من إيمانهم أنهم اذا سئلوا من خالق السموات والارض قالوا الله واذا سئلوا من نزل الماطر قالوا الله وهم مع ذلك يعبدون الاصنام وفي رواية عن ابن عباس أنهم يقولون ان الله خالقهم فذلك إيمانهم وهم لا يدون غيره فذلك شركهم وفي رواية أخرى عنه أيضا انها نزلت في تايه مشركي

عظة (للعالمين) الجن والانس (وكانين من آية) من علامة (في السموات) من الشمس والقمر والنجوم (العرب) وغير ذلك (والارض) وما في الارض من الجبال والبحار والشجر والدواب وغير ذلك (يعرون عليها) أهل مكة (وهم عنها معرضون) مكذبون بها لا يفتخرون فيها (وما يؤمن أكثرهم) أهل مكة (بالله) في السر وبقال بعبودية الله (الا وهم مشركون) بوحدانية الله في العلانية

من أثبات قدرة الخلق للعبد والتوحيد المحض ما يقوله أهل السنة وهو أنه لا خالق إلا الله (أما من أن تأتيم غاشية) عقوبة تشاهم وتشبههم (من عذاب الله أو تأتيم الساعة) القيامة (بقتة) حال أي فجأة (وهم لا يشعرون) ما تيانها (قل هذه سبيل) هذه السبيل التي هي الدعوة ﴿٤٦١﴾ إلى الأمان {سورة يوسف} والتوحيد سبيل والسبيل والطريق مذكران وثلاثان

ثم فسر سبيله بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) أي أدعوا إلى دينه مع حجة واضحة غير عياء (أنا) تأكيد للمستتر في ادعوا (ومن اتبعني) عطف عليه أي أدعوا إلى سبيل الله أنا ويدعوا إليه من اتبعني أو أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبر مقدم ومن اتبعني عطف على أنا خبر ابتداء بانه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى (وسبحان الله) وأنزله عن الشركاء (وما آمن من المؤمنين) مع الله غيره (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) لا ملائكة لأنهم

ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في أهل الكتاب ﴿أفمن أن تأتيم غاشية من عذاب الله﴾ عقوبة تشاهم وتشبههم ﴿أو تأتيم الساعة بقتة﴾ فجأة من غير سابقة علامة ﴿وهم لا يشعرون﴾ ما تيانها غير مستعدين ﴿قل هذه سبيل﴾ يعني الدعوة إلى التوحيد والاعداد للمعاد ولذلك فسر السبيل بقوله ادعوا إلى الله ﴿وقل هو حال من الياء﴾ على بصيرة ﴿بيان وجهه واضحة غير عياء﴾ أنا تأكيد للمستتر في ادعوا وفي على بصيرة لا نه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة ﴿ومن اتبعني﴾ عطف عليه ﴿وسبحان الله وما أنا من المشركين﴾ وأنزله تزيها من الشركاء ﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا﴾ رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة وقيل معناه العرب وذلك أنهم كانوا يقولون في تلييتهم ليك لبيك لا شريك لك لا شريك هوك تملكه ومالك وقال عطاء هذا في الدعاء وذلك أن الكفار نسوا ربهم في الرخاء فاذا أصابهم البلاء أخلصوا في الدعاء ﴿أفمن أن تأتيم غاشية من عذاب الله﴾ يعني عقوبة مجللة عنهم وقال مجاهد عذاب يشاهم وقال قتادة وقعة وقال الضحاك يعني الصواعق والقوارع ﴿أو تأتيم الساعة بقتة﴾ يعني فجأة ﴿وهم لا يشعرون﴾ معنى بقيامها قال ابن عباس تهيج الصيحة بالناس وهم في أسواقهم ﴿قل﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين ﴿هذه سبيل﴾ يعني طريق التي ﴿أدعوا﴾ إليها وهي توحيد الله عز وجل ودين الاسلام وسمى الدين سبيلا لانه الطريق المؤدى إلى الله عز وجل وإلى الثواب والجنة ﴿إلى الله﴾ يعني إلى توحيد الله والايان به ﴿على بصيرة﴾ يعني على يقين ومعرفة والبصيرة هي المعرفة التي يميز بها بين الحق والباطل ﴿أنا ومن اتبعني﴾ معنى من آمن بي وصدق بما جئت به أيضا يدعو إلى الله وهذا قول الكلبي وابن زيد قال حق على من اتبعه وآمن به أن يدعو إلى ما دعا إليه ويذكر ما قرآن وقيل تم الكلام عند قوله أدعوا إلى الله ثم استأنف على بصيرة أنا ومن اتبعني معنى أنا على بصيرة ومن اتبعني ضاع على بسيرة قال ابن عباس أن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا على أحسن طريقة وأفضل هداية وهم معدن العلم وكثر الايمان وجند الرحمن وقال ابن مسعود ومن كان مستنأيا من قدمات أوائل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا خير هذه الأمة وأبرها فأوبا وأعظمها علما وأملها تكلفا قوم اخبرهم الله لعجة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ونقل دينه فذهبوا بخلافهم وطريقهم فهؤلاء كانوا على الصراط المستقيم ﴿وسبحان الله﴾ أي وقل سبحان الله معنى تزيهه عما يليق بجلاله من جميع العيوب والقائص والشركاء والاصداد والانداد ﴿وما أنا من المشركين﴾ يعني وقل يا محمد وما أنا من المشركين الذين أشركوا بالله غيره ﴿قله عز وجل﴾ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا ﴿يعني﴾ وما أرسلنا قبلك يا محمد إلا رجالا مثلك

على بصيرة على دين وبيان (وسبحان الله) نزه نفسه عن الولد والشريك (وما أنا من المشركين) مع المشركين على دينهم (وما أرسلنا من قبلك) يا محمد الرسل (الأرحال)

كانوا يقولون لو شاء ربنا ﴿ الجزء الثالث عشر ﴾ لانزل ملائكة ﴿ ٤٦٢ ﴾ أوليست فيهم امرأة (نوح)

بالتون حفص (اليهم من أهل القرى) لانهم أعلم وأحلم وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء (أعلم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة) أي ودار الساعة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك وآمنوا به (أفلا تعلمون) وبالياء مكي وأبو عمرو وحزرة وعلى (حتى إذا استأيس الرسل) يشعرون من إيمان القوم (وظنوا أنهم قد كذبوا) وأيقن

نوح (اليهم) نزل اليهم جبريل كما أرسل اليك (من أهل القرى) منسوب إلى القرى مثلك (أعلم يسيرا) أهل مكة (في الأرض فينظروا) فيفكروا (كيف كان عاقبة) كيف صار آخر أمر (الذين من قبلهم) من الكفار (ولدار الآخرة) الجنة (خير للذين اتقوا) الكفر والشرك والفواحش وآمنوا بالله وعصموا عليه السلام والقرآن (أفلا تعلمون) أفليس لكم ذهن الإنسانية أن الآخرة خير من الدنيا ويقال أن الدنيا تفتى والآخرة تبقى ويقال أفلا تصدقون بما أصاب الأولين حيث كذبوا الرسل (حتى إذا استأيس الرسل) فلا يسر الرسل

نفي استنباء النساء ﴿ يوحى اليهم ﴾ كما يوحى اليك ويعيرون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل القرآن وواقفه حزة والكسائي في سورة الانبياء ﴿ من أهل القرى ﴾ لان أهلها أعلم وأحلم من أهل البدو ﴿ أفلم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من المكذبين بالرسول والآيات فيحذروا تكذيبك أو من المشغوفين بالدنيا المتهاكلين عليها فيقلعوا عن حبها ﴿ ولدار الآخرة ﴾ ولدار الحلال أو الساعة أو الحياء الآخرة ﴿ خير للذين اتقوا ﴾ الشرك والمعاصي ﴿ أفلا يعلمون ﴾ يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وبقوب بالتاء جلا على قوله قل هذه سبيلي أي قل لهم أفلا تعلمون ﴿ حتى إذا استأيس الرسل ﴾ غاية محذوف دل عليه الكلام أي لا يفرهم تهادى أيامهم فان من قبلهم أمهلوا حتى أيسر الرسل من النصر عليهم في الدنيا أو من إيمانهم لانهم ما كذبوا في الكفر مترفعين متقادين فيه من غير وازع ﴿ وظنوا أنهم قد كذبوا ﴾ أي كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون أو كذبهم القوم بوعد الإيعان وقيل الضمير للرسل اليهم أي وظن المرسل اليهم ان

ولم يكونوا ملائكة ﴿ نوحى اليهم ﴾ هذا جواب لاهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله ملكا والمعنى كيف تجبوا من ارسلنا اياك يا محمد وسائر الرسل الذين كانوا من قبل بشر مثلك حالهم كمالك ﴿ من أهل القرى ﴾ يعني انهم من أهل الامصار والمدن لان أهل البوادي لان أهل الامصار أفضل وأعلموا كمل عقلا من أهل البوادي قال الحسن لم يمش نبي من بدو ولا من الجن ولا من النساء وقيل انما لم يبعث الله نبيا من البادية لغلظهم وجفافهم ﴿ أفلم يسيرا في الأرض ﴾ يعني هؤلاء المشركين المكذبين ﴿ فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ يعني كانت عاقبتهم الهلاك لما كذبوا رسلنا فاعتبر هؤلاء بهم وما حل بهم من عذابنا ﴿ ولدار الآخرة خير للذين اتقوا ﴾ يعني فعلنا هذا بابا ولنا وأهل طاعتنا اذا أجبناهم عند نزول العذاب بالامم المكذبة وما في الدار الآخرة خير لهم يعني الجنة لانها خير من الدنيا وانما أضاف الدار إلى الآخرة وان كانت هي الآخرة لان العرب تضيف الشيء إلى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين نفسه ﴿ أفلا يعلمون ﴾ يعني يفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنون ﴿ قوله عز وجل ﴾ حتى إذا استأيس الرسل قال صاحب الكشف حتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كانه قيل وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فتراخى نصرهم حتى إذا استأيس الرسل عن النصر وقال الواحدى حتى هنا حرف من حروف الابتداء يستأنف بعدها والمعنى حتى إذا استأيس الرسل من إيعان قومهم ﴿ وظنوا أنهم قد كذبوا ﴾ قرأ أهل الكوفة وهم عاصم وحزرة والكسائي كذبوا بالتحفيف ووجه هذه القراءة على ما قاله الواحدى ان معناه ظن الامم ان الرسل قد كذبوهم فيما أخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك أعدائهم وهذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد وقال أهل المعاني كذبوا من قولهم كذبتك الحديث أي لم أصدقك ومنه قوله تعالى وقد الذين كذبوا الله ورسوله قال أبو على والضمير في قوله

من إجابة القوم (وظنوا) علموا ورايقتوا يعني الرسل (أنهم) يعني قومهم (قد كذبوا) كذبوهم بما (ر) وظنوا

الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للرسل اليهم والثاني للرسل أي وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخافوا فيما وعد لهم من النصر وخطط الامر عليهم وماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقد اراد بالظن ما يحس في القلب على طريق الوسوسة هذا وان المراد به المبالغة في التراخي

وظنوا على هذه القراءة للرسل اليهم والتقدير وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم فيما أخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك أعدائهم وهذا معنى قول ابن عباس انهم لم يؤمنوا بهم حتى نزل بهم المذاب وانما ظنوا ذلك لما شاهدوا من امهال الله اياهم ولا يتنوع حل الضمير في وظنوا على المرسل اليهم وان لم يتقدم لهم ذكر لان ذكر الرسل يدل على ذكر المرسل اليهم وان شئت قلت ان ذكرهم جرى في قوله أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم أي مكذبي الرسل والظن هنا على معنى التوهم والحسبان وهذا معنى ما روى عن ابن عباس انه قال حتى اذا استياس الرسل من قومهم الاجابة وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا فيما وعدوا من نصرهم واهلاك من كنهم وقيل معناه وتيقن الرسل انهم قد كذبوا في وعد قومهم اياهم الايمان أي وعدوا أن يؤمنوا ثم لم يؤمنوا وقال صاحب الكشف وظنوا أنهم قد كذبوا أي كذبهم أنفسهم حتى حدثهم بانهم لا ينصرون أو رجاءهم كقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى ان مدة التكذيب والمداوة وانتظار النصر من الله تعالى وتأمله قد تطاولت عليهم وتماذت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لا نصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا فجاءة من غير احتساب وعن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر قال وكانوا بشرأوتأولوه وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله قال صاحب الكشف فان صح هذا عن ابن عباس فقد اراد بالظن ما يحس بالبال ويحس في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه الطبيعة البشرية وأما الظن الذي هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فبال رسل الله الذين هم أعرف الناس برهم وانه متعال عن خلف الميعاد وحكي الواحدى عن ابن الانبارى انه قال هذا غير معمول عليه من جهتين احدهما ان التفسير ليس عن ابن عباس لكنه من تأول تأوله عليه والاخرى ان قوله جاءهم نصر نادال على أن أهل الكفر ظنوا ما لا يجوز مثله واستضعفوا رسل الله ونصر الله للرسل ولو كان الظن للرسل كان ذلك منهم خطأ عظيما ولا يستحقون ظفرا ولا نصرا وتبرئة الانبياء وتطهيرهم واجب علينا اذا وجدنا الى ذلك سيلا وقرأ الباقر وهم نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد ووجه ظاهر وهو ان معناه حتى اذا استياس الرسل من ايمان قومهم وظنوا بمعنى وأيضوا معنى الرسل ان الالم قد كذبوهم تكذبا لا يرحى بعده ايمانهم فالظن بمعنى اليقين وهذا معنى قول قتادة وقال بعضهم معناه حتى اذا استياس الرسل من كنهم من قومهم ان يصدقوهم وظنوا أن من قد آمنهم من قومهم قد فارقوهم وارتدوا عن دينهم

الرسل ان قومهم كذبوهم وبالتخفيف كوفي أي وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا أي أخلفوا أو وظن المرسل اليهم انهم كذبوا من جهة الرسل أي كذبهم الرسل في انهم ينصرون عليهم ولم يصدقوهم فيه

جاءا به من الله ان قرئت مشددة ويقال وظنوا يعنى القوم انهم يعنى الرسل قد كذبوا أخلف وعد الرسل ان قرئت مخففة

والامهال على سبيل التثنية. وفراغهم الكوفيين بالتشديد أى وظن الرسل ان القوم قد كذبوهم فيما اوعدهم. وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل أى وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما راخى عنهم ولم يروا اثره. جاءهم نصرنا أى من نشاء. فنبى المؤمنين واعلم بعينهم للدلالة على انهم الذين يسأهلون ان تشاء نجاةهم لا يشاركون فيه غيرهم. وقرأ ابن عامر وطاصم ويعقوب على لفظ الماضى المبني للمفعول. وقرئ فنبى ولا يرد بأسنا عن القوم المحرمين. اذ انزل بهم وفيه بيان المشيتين. لقد كان في قصصهم. في قصص الانبياء واهمهم أوفى قصة يوسف واخوته. عبرة لأولى الالباب. لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحسن

لشدة الحنة والبلاء واستبطوا النصر اناهم النصر وعلى هذا القول الظن بمعنى الحسبان والتكذيب مغنون من جهة من آمن بهم معنى وظنوا بالرسل ظن حسيبان ان ربهم قد كذبهم في وعد الفطر والنصر لابطائه وتأخره عنهم ولطول البلاء بهم لأنهم كذبوهم في كونهم رسلا وقيل ان هذا التكذيب لم يحصل من أتباعهم المؤمنين لانه لو حصل لكان نوع كفر ولكن الرسل ظنت بهم ذلك لبطء النصر وعلى هذا القول الظن بمعنى اليقين والتكذيب المتيقن هو من جهة الكفار وعلى القولين جميعا فالكفارة في وظنوا للرسل (خ) عن عروة بن الزبرانه سأل عائشة عن قوله تعالى حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا أو كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقالت والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عروة أجل لقد استيقنوا بذلك فقلت لعنهم قد كذبوا فقالت معاذ الله لم تكن الرسل ظنن ذلك برهبانك فها هذا. قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم من قومهم وظنوا ان أنبياءهم كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك وفي رواية عبدالله بن عبيد الله بن أبي مايكة قال قال ابن عباس من اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا خفيقة قال ذهب لها هلاك وتلا حتى ينزل الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب قال فاعتيت عروة بن الزبير وذكر ذلك له فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من شيء فظالوا عما كانوا قبل ان يموتوا وكان لم يزل البلاء بالرسل حتى خافوا أن يكون معهم من قومهم من يكذبوهم فكانت تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا مثقلة. وقوله تعالى جاءهم نصرنا. معنى جاء نصر الله البين. فنبى من نشاء. من عبادنا معنى عند نزول العذاب بالكافرين فنبى المؤمنين المطيعين. ولا يرد بأسنا. معنى عذابنا. عن القوم المحرمين. معنى المشركين. لقد كان في قصصهم. معنى في خبرهم في خبر يوسف واخوته. عبرة لأولى الالباب. لذوى العقول المحيضة ومعنى الاعتبار والعبرة الخالصة التي يتوصل بها الانسان من معرفة المشاهد الى اليقظة بمشاهد والمراد منه التأمل والتفكر ووجه الاعتبار بهذه القصة ان الذى قدر على اخراج يوسف

(جاءهم نصرنا) للانبياء والمؤمنين بهم فنبأ من غير احتساب (فنبى) بنون واحدة وتشديد الجيم وقع الياء شامى وعاصم على لفظ الماضى المبني للمفعول والقائم مقام الفاعل من الباقيون فنبى (من نشاء) أى الذى ومن آمن به (ولا يرد بأسنا) عذابنا (عن القوم المحرمين) الكافرين (لقد كان في قصصهم) أى في قصص الانبياء واهمهم أوفى قصة يوسف واخوته (عبرة لأولى الالباب) حيث نقل من غابة الحب الى غياية الحب ومن الحسير الى السرير فصارت عاقبة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المكروخامة وندامة

(جاءهم نصرنا) يعز عذابنا بهلاك قومهم (فنبى من نشاء) يعنى الرسل ومن آمن بالرسل (ولا يرد بأسنا) عذابنا (عن القوم المحرمين) المشركين (لقد كان في قصصهم) فى خبرهم فى خبر يوسف واخوته (عبرة) آ. لأولى الالباب (لذوى العقول) من الناس

(ما كان حديثا يفتري) ما كان القرآن حديثا يفتري كما زعم الكفار (ولكن تصديق الذي بين يديه) ولكن تصديق الكتب التي تقدمته (وتفصيل كل شيء) يحتاج اليه في الدين لانه القانون الذي تستند اليه السنة والاجماع والقياس (وهدي) من الضلال (ورجة) من العذاب (لقوم يؤمنون) بالله وأنبياؤه وما نصب بعد لكن معطوف على خبر كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أركانهم سورة يوسف فاعاد تلافها وعلها ٤٦٥ أهله وما سورة يوسف ملكت يمينه هون الله عليه

سكرات الموت واعطاه القوة أن لا يحسد مسلما قال الشيخ أبو منصور روجه الله في ذكر قصة يوسف عليه السلام واخوته تصيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أذى قريش كأنه يقول ان اخوة يوسف مع موافقتهم اياه في الدين ومع الاخوة عملوا يوسف ما عملوا من الكيد والمكر وصبر على ذلك فانت مع مخالفتهم اياه في الدين أخرى ان تصبر على أذاهم وقال وهب ان الله تعالى لم ينزل كتابا الا وفيه سورة يوسف عليه السلام تامة كما هي في القرآن العظيم والله أعلم سورة الرعد مكية وهي ثلاث أربعون آية كوفي وخمس وأربعون آية شامي

(ما كان حديثا يفتري) يعني القرآن ليس يحدث بخلق (ولكن تصديق الذي بين يديه) موافق التوراة والانجيل وسائر الكتب بالتوحيد وبعض الشرائع وخبر

ما كان حديثا يفتري ما كان القرآن حديثا يفتري ولكن تصديق الذي بين يديه من الكتب الالهية وتفصيل كل شيء يحتاج اليه في الدين اذا من امر ديني الاوله سند من القرآن بوسط أو غير وسط وهدي من الضلال ورجة ينال بها خير الدارين لقوم يؤمنون بصدقونه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علموا أركانهم سورة يوسف فاعاد تلافها وعلها أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت واعطاه القوة أن لا يحسد مسلما

سورة الرعد مدنية وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وهي خمس وأربعون آية

من الجب بعد القائه فيه واخر اجه من السجن وتلك مصر بعد العبودية وجمع شمله بابيه واخوته بعد المدة الطويلة واليأس من الاجتماع لقادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كنهه واطهار دينه وان الاخبار بهذه القصة العجيبة جارية مجرى الاخبار عن القيوب فكانت معجزة لمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل ان الله تعالى قال في أول هذه السورة نحن نقص عليك أحسن القصص وقال في آخرها لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب فدل على ان هذه القصة من أحسن القصص وان فيها عبرة لمن اعتبرها ما كان حديثا يفتري يعني ما كان هذا القرآن حديثا يفتري ويخلق لان الذي جاء به من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح منه أن يفتريه أو يخلق له لانه لم يقرأ الكتب ولم يخالف العلماء ثم انه جاء بهذا القرآن المعجز فدل ذلك على صدقه وانه ليس بفتري ولكن تصديق الذي بين يديه يعني ولكن كان تصديق الذي بين يديه من الكتب الالهية المنزل من السماء من التوراة والانجيل وفيه اشارة الى أن هذه القصة وردت على الوجه الموافق لما في التوراة من ذكر قصة يوسف وتفصيل كل شيء يعني ان في هذا القرآن المنزل عليك يا محمد تفصيل كل شيء تحتاج اليه من الحلال والحرام والحدود والاحكام والقصص والمواعظ والامثال وغير ذلك مما يحتاج اليه العباد في أمر دينهم ودنياهم وهدي يعني الى كل خير ورجة يعني أنزلناه رجة لقوم يؤمنون لانهم هم الذي يتفعون به والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة الرعد

يوسف (وتفصيل كل شيء) بيان كل شيء (قا و خا ٥٩ لث) من الحلال والحرام (وهدي) من الضلالة (ورجة) من العذاب (لقوم يؤمنون) بمحمد عليه السلام والقرآن الذي انزل اليك من ربك والله أعلم بأسرار كتابه ومن السورة التي يذكر فيها الرعد وهي مكية غير آيتين قوله ولا يزال الذين كفروا وتصييمهم عاصموا قارعة الى آخرها وقوله ويقول الذين كفروا الى ومن عنده علم الكتاب فانهما مدنيان آياتها خمس وأربعون وكلماتها ثمانمائة وخمس وخسون وحروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة وستة وأحرف

عنهما (تلك) إشارة إلى آيات السورة (آيات الكتاب) أريد بالكتاب السورة أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها (والذي أنزل إليك من ربك) أي القرآن كله (الحق) خبر والذي (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيقولون نقوله محمد ثم ذكر ما يوجب الإيمان فقال (الله الذي رفع السموات) أي خلقها مرفوعة لأن تكون موضوعة فرفعها والله مبتدأ والخبر الذي رفع السموات (غير عمد) حال وهو جمع عماد أو عمود (ترونها) الضمير يعود إلى السموات أي ترونها كذلك فلا حاجة إلى البيان أو إلى عدم فيكون في موضع جر على أنه صفة لعمد أي

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبإسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (المر) أنا الله أعلم وأرى ما تعملون وتقولون ويقال قسم أقسم به (تلك آيات الكتاب) أن هذه السورة آيات القرآن (والذي أنزل إليك من ربك الحق) يقول القرآن هو الحق من ربك (ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يؤمنون) بمحمد عليه السلام والقرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

المر قبل معناه أنا الله أعلم وأرى (تلك آيات الكتاب) يعني بالكتاب السورة وتلك إشارة إلى آيات أي تلك آيات السورة الكاملة أي القرآن (والذي أنزل إليك من ربك) هو القرآن كله وحمله الجربا بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص أو إحدى الصفتين على الأخرى أو الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالجملة على الجملة الأولى وتعرف بالخبر وأن دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فها هم من المنزل صريحا أو ضمنا كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لا يخلوهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذي رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز أن يكون الموصول صفة والخبر يدبر الأمر (فيرفع) أساطين جمع عماد كعاب واهب أو عمود كاديم وادم وقرى عمد كرسى (ترونها) صفة لعمد

قال ابن الجوزي اختلفوا في نزولها على قولين أحدهما انها مكية رواه أبو طلحة عن ابن عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وعطاء وقتادة وروى أبو صالح عن ابن عباس انها مكية الآيةين أحدهما قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة والآخرى قوله ويقول الذين كفروا لست مرسلات والقول الثاني انها مدنية رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس وبه قال جابر بن زيد وروى عن ابن عباس انها مدنية الآيةين نزولنا بمكة وهما قوله ولأن قرآنا سيرت به الجبال إلى آخر الآيةين وقال بعضهم المدني منها قوله هو الذي يريكم البرق إلى قوله دعوة الحق وهي ثلاث وقيل خمس وأربعون آية وثمانمائة وخمس وخسون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وستة أحرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (المر) قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه أنا الله أعلم وأرى وروى عطاء عنه أنه قال أن معناه أنا الله الملك الرحمن (تلك آيات الكتاب) إشارة إلى آيات السورة المسماة بآمر والمراد بالكتاب السورة أي آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها (ثم قال تعالى) والذي أنزل إليك من ربك الحق (يعز) من القرآن كله هو الحق الذي لا مزيد عليه وقيل المراد بالإشارة في قوله تلك الأخبار والقصص أي الأخبار والقصص التي قصصتها عليك يا محمد هي آيات التوراة والإنجيل والكتب الهية القديمة المنزلة والذي أنزل إليك يعني وهذا القرآن الذي أنزل إليك يا محمد من ربك الحق أي هو الحق فاعتصم به وقال ابن عباس وقتادة أراد بآيات الكتاب القرآن والمعنى هذه آيات الكتاب الذي هو القرآن ثم قال والذي أنزل إليك من ربك الحق يعني وهذا القرآن الذي أنزل إليك من ربك هو الحق الذي لا شك فيه ولا تناقض (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) يعني مشركي مكة نزلت هذه الآية في الرد عليهم حين قالوا إن محمدا يقول من تلقاء نفسه ثم ذكر من دلائل ربوبيته وعجائب قدرته ما يدل على وحدانيته فقال تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد) جمع عمود وهي الأساطين والدعائم التي تكون تحت السقف وفي قوله (ترونها) قولان أحدهما

(الله الذي رفع السموات) خلق السموات ورفعها على الأرض (بغير عمد ترونها) يقول ترونها بغير عمد (أن)

بغير عمد مرئية (ثم استوى
على العرش) استوى
بالاقدار ونفوذ السلطان
(وسخر الشمس والقمر)
لنافع عباده ومصالح بلاده
(كل يجري لاجل
مسمى) وهو انقضاء
الدنيا (يدبر الامر) أمر
ملكوته وربوبيته (يفصل
الآيات) بين آياته في كتبه
المنزلة (لعلكم بقاء ربكم
توقنون) لعلكم توقنون
بان هذا المدبر والمفصل
لا بد لكم من الرجوع اليه
ويقال بعمد لا ترونها (ثم
استوى على العرش) كان
الله على العرش قبل ان رفع
السموات ويقال استقر
ويقال امتلأ به ويقال
استوى عنده القرب
والبعد على معنى العلم والقدرة
(وسخر الشمس والقمر)
ذل ضوء الشمس والقمر
لبنى آدم (كل يجري لاجل
مسمى) الى وقت معلوم
(يدبر الامر) ينظر في
أمر العباد ويبعث الملائكة
بالوحي والتنزيل والمعصية
(يفصل الآيات) بين
القرآن بالامر والنهي
(لعلكم بقاء ربكم توقنون)
لكي تصدقوا بالبعث بعد

أو استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم
فان ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها في حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضيه
ذلك لا بد وان يكون بمخصص ليس بجسم ولا جسماني يرجع بعض الممكنات على بعض
بارادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ
والتيدير (وسخر الشمس والقمر) ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حد من
السرعة ينفع في حدوث الكائنات وبقيائها (كل يجري لاجل مسمى) لمدة معينة يتم
فيها ادواره اولها بة مضمومة ينقطع دونها سيره وهي اذا الشمس كورت واذا النجوم
انكدرت (يدبر الامر) امر ملكوته من الابدان والاعداد والاحياء والاماتة وغير
ذلك (يفصل الآيات) ينزلها وبينها مفصلة أو يحدث الدلائل واحدا بعد واحد
(لعلكم بقاء ربكم توقنون) لكي تفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فتعلموا ان

ان الرؤية ترجع الى السماء يعني وانتم ترون السموات مرفوعة بغير عمد من تحتها يعني ليس من دونها
دعامة تدعها ولا من فوقها علاقة عسكها والمراد في العمدة الكلية قال اياس بن معاوية السماء مقببة
على الارض مثل القبة وهذا قول الحسن وقناة وجهه والمفسرين واحدي الروايتين عن ابن
عباس والقول الثاني ان الرؤية ترجع الى العمدة والمعنى ان لها عمدا ولكن لا ترونها انتم
ومن قال بهذا القول يقول ان عمدها على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا
والسماء عليه مثل القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة والرواية الاخرى عن ابن عباس
والقول الاول اصح وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) تقدم تفسيره والكلام
عليه في سورة الاعراف بما فيه كفاية (وسخر الشمس والقمر) يعني ذللهما لنافع
خلقه فهمامه وروان يجريان على ما يريد (كل يجري لاجل مسمى) يعني الى وقت
معلوم وهو وقت فناء الدنيا وزوالها وقال ابن عباس اراد بالاجل المسمى درجاتهما
ومنازلهما يعني انهما يجريان في منازلهما ودرجاتهما الى غاية يشتهيان اليها ولا يحاوزانها
وتحقيقه ان الله تعالى جعل لكل واحد من الشمس والقمر سيرا خاصا الى جهة خاصة
بمقدار خاص من السرعة والبطء والحركة (يدبر الامر) يعني انه تعالى يدبر أمر
العالم العلوي والسفلي وبصرفه ويقضيه بعشيتة وحكمته على أكمل الاحوال لا يشغله
شأن عن شأن وقيل يدبر الامر بالايحاء والاعداد والاحياء والاماتة فقه دليل على
كمال القدرة والرجة لان جميع العالم محتاجون الى تديره ورجته داخلون تحت
قهره وقضائه وقدرته (يفصل الآيات) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على
وحدانيته وكمال قدرته وقيل ان الدلائل الدالة على وجود الصانع قسمان الاول
الموجودات المشاهدة وهي خالق السموات والارض وما فيها من الجباب وأحوال
الشمس والقمر وسائر النجوم وهذا قد تقدم ذكره والقسم الثاني الموجودات
الحادثة في العالم وهي الموت بعد الحياة والفقر بعد الثنى والضعف بعد القوة الى غير
ذلك من أحوال هذا العالم وكل ذلك مما يدل على وجود الصانع وكما قدرته
(لعلكم بقاء ربكم توقنون) يعني أنه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال

من قدر على خلق هذه الاشياء وتديرها قدر على الاعادة والجزاء وهو الذي مد الارض بسطها طولا وعرضا تثبت عليها الاقدام وينقأب عليها الحيوان وجعل فيها رواسي وجبالا ثوابت من رسي الشيء اذا ثبت جمع راسية والتاء للتأنيث على الهاء صفة اجبل أولمبالغة وانهارا ضمها الى الجبال وخلق بهمافلا واحدا من حيث ان الجبال اسباب لتولدها ومن كل الثمرات متاع بقوله جعل فيها زوجين اثنين أي جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير يغشى الليل النهار يغشى بالتحديد ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون فيها فان كونها ومخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم

قدرته لكي توفوا وتصدقوا باقائه والمصير اليه بعد الموت لان من قدر على ايجاد الانسان بعد عدمه قادر على ايجادهم واحيائهم بعد موتهم واليقين صفة من صفات العلم وهو فوق المعرفة والدراية وهو سكون الفهم مع ثبات الحكم رزوال الشك يقال منه استيقن وأيقن بمعنى علم قوله تعالى وهو الذي مد الارض لما ذكر الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته وهي رفع السموات بغير عمد وذكر احوال الشمس والقمر أردفها بذكر الدلائل الارضية فقال وهو الذي مد الارض أي بسطها على وجه الماء وقيل كانت الارض مجتمعة فدها من تحت البيت الحرام وهذا القول انما يصح اذا قيل ان الارض منسطة كالأفك وعند أصحاب الهيئة الارض كرة ويمكن أن يقال ان الكرة اذا كانت كبيرة عظيمة مكل قطعة منها تشاهد محدودة كالسطح كبير المقام فحصل الجمع ومع ذلك فله تعالى قد أخبر أنه مد الارض وانه دحاهها وبسطها وكل ذلك يدل على التسطيع والله تعالى اصدق لا وأين دالا من أصحاب الهيئة وجعل فيها يعني في الارض رواسي يعني جبلا ثابتة يقال رسا الشيء يرسوا اذا ثبت وأرساه غيره أثبته قال ابن عباس كان أبو قيس أول رجل وضع على الارض وانهارا يعني وحمل في الارض أنهارا جارية مانعة الحاق ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يعني صنفين اثنين أحمر وأصفر وحلوا وحامض يغشى الليل النهار يعني يلبس النهار ظلمة الليل ويلبس الليل ضوء النهار ان في ذلك يعني الذي تقدم ذكره من عجائب صنعه وعجائب قدرته الدالة على وحدانيته آيات أي دلالات لقوم يتفكرون يعني فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب والفكر هو تصرف القلب في طلب الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطرقة للعلم الى المعلوم والفكر جريان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن أن يحصل له صورة في القلب ولهذا روى تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله اذ كان الله منزها ان يوصف بصورة وقال بعض الادباء الفكر مقلوب عن الفك لانه يستعمل في طلب المعاني وهو فرك الامور وبحسب طلبها

(وهو الذي مد الارض) بسطها (وجعل فيها رواسي) جبلا ثوابت (وانهارا) جارية (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) أي الاسود والابيض والحلو والحامض والصغير والكبير وما أشبه ذلك (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير أسود مظلما بعدما كان أبيض متيرا يغشى حزة وعلى أبو بكر (ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون) فيعملون ان لها صانعا عليما حكيما

الموت (وهو الذي مد الارض) بسط الارض على الماء (وجعل فيها رواسي) خالق في الارض الحمال الثوابت أو ناداهما (وانهارا) أجرى فيها أنهارا (ومن كل الثمرات) من الوان كل الثمرات (جعل فيها) خلق فيها (زوجين اثنين) الحامض والحلو زوج والابيض والاحمر زوج (يغشى الليل النهار) يغشى الليل بالنهار والنهار بالليل يقول يذهب بالليل ويحيى بالنهار ويذهب بالنهار ويحيى بالليل (ان في ذلك) في اختلاف ما ذكرت (آيات) دلالات (لقوم يتفكرون) لكي يفكروا فيه

قادر (وفي الارض قطع متجاورات) ٤٦٩ بقاع مختلفة { سورة الزعد } مع صكولها متجاورة

متلاصقة طيبة الى سبعة
وكريمة الى زهيدة وصلبة
الى رخوة وذلك دليل
على قادر مدبر مرشد موقع
لا ماله على وجهه دون وجه
(وجنات) معطوفة على قطع
(من أعناب وزرع ونخيل
صنوان وغير صنوان)
بالرفع مكى وبصرى وحفص
عطف على قطع غيرهم
بالجر بالمعطف على أعناب
والصنوان جمع صنووهى
التملة لها رأسان وأصلها
واحد وعن حفص بضم
الصاد وهما لفتان (تسقى
بماء واحد) وبالياء طاصم
وشامى (ونفصل بعضها
على بعض) وبالياء حزة
وعلى (فى الاكل) فى الثمر
وبسكون الكاف نافع
(وفي الارض قطع)
أمكنة (متجاورات)
ملتزقات ارض سبعة رديئة
وبجنبها ارض طيبة عذبة
جيدة (وجنات من أعناب)
من كروم (وزرع) حرث
(ونخيل صنوان) مجتمع
اصولها فى اصل واحد
عشرة أو أقل أو أكثر
(وغير صنوان) متفرق
اصولها واحدة واحدة
(يسقى بماء واحد) بماء
المطر أو بماء النهر (ونفضل
بعضها على بعض فى الاكل)

ذير امرها وهى اسبابها * وفي الارض قطع متجاورات * بعضها طيبة وبعضها سبعة
وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها تصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالمكس ولولا
تخصيص قادر موقع لا ماله على وجهه دون وجهه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع
فى الطبيعة الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يمرض من الاسباب السماوية
من حيث انها متضامة متشاركة فى النسب والاصناف * وجنات من أعناب وزرع ونخيل *
وبساتين فيها انواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع لانه مصدر فى اصله * وقرأ ابن كثير
وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل صنوان بالرفع عطفا على وجنات * صنوان *
تخلات اصلها واحد * وغير صنوان * ومتفرقات مختلفات الاصول * وقرأ حفص بالضم
وهو لغة بنى تميم كقنوان فى جمع قنو * تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض فى الاكل *
فى الثمر شكلا وقدرًا ورائحة وطعما وذلك ايضا مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها
مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار * وقرأ ابن عامر وعاصم
ويعقوب بسقى بالتذكير على تأويل ما ذكر وحزة والكسائى يفضل بالباء ليطابق قوله

للاوصول الى حقيقتها * قوله عز وجل * وفي الارض قطع متجاورات * يعنى
متقاربات بعضها من بعض وهى مختلفة فى الطباع فهذه طيبة تنبت وهذه سبعة لا تنبت
وهذه قليلة الريع وهذه كثيرة الريع * وجنات * يعنى بساتين والجنة كل بستان
ذى شجر من نخيل وأعناب وغير ذلك سمي جنة لانه يستر بأشجاره الارض واليه
الاشارة بقوله * من أعناب وزرع ونخيل صنوان * جمع صنو وهى التخلات مجتمعين
من أصل واحد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فى عمه العباس عم الرجل صنوايه يعنى
انهما من أصل واحد * وغير صنوان * هى التملة المفردة باصلها فالصنوان المجتمع
وغير الصنوان المتفرق * يسقى بماء واحد * يعنى أشجار الجنات وزروعها والماء جسم
رقيق مانع به حياة كل نام وقيل فى حده جوهر سيال به قوام الارواح * ونفضل
بعضها على بعض فى الاكل * يعنى فى الطعم ما بين الحلو والحامض والمقص وغير ذلك
من الطعام * عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبی صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى
ونفضل بعضها على بعض فى الاكل قال الدقل والزيسان والحلو والحامض أخرجه
الترمذى وقال حدثت حسن غريب قال مجاهد هذا كمثل بنى آدم صالحهم وخيئهم
وأبوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب بنى آدم كانت الارض طينة
واحدة فى يد الرحمن فسطحها فصارت قطعا متجاورات وأنزل على وجهها ماء
السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرتها وشجرها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبجها
وملحها وخيئتها وكل يسقى بماء واحد فلو كان الماء قليلا قليل اتما هذا من قبل الماء
كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم فتجتمع
وتخضع وتقسو قلوب قوم فتلهم ولا تسمع وقال الحسن والله ما جالس القرآن أحد
الاقام من عنده بزيادة أو نقصان قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة

ومكي (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) عن الحسن مثل اختلاف القلوب في آثارها وانوارها وأسرارها باختلاف القطع في أنوارها وأزهارها وثمارها { الجزء الثالث عشر } (وان تعجب) يا محمد ٤٧٠ من قولهم في انكار البعث (فجيب قولهم) خبر ومبتدأ أي

يدبر الامر ٥ ان في ذلك آيات لقوم يعقلون ٦ يستعملون عقولهم بالتفكير ٧ وان تعجب ٨ يا محمد من انكارهم البعث ٩ فجيب قولهم ١٠ حقيق بأن تعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الاعداء ايسر شئ عليه والآيات المعدودة كما هي دالة على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الاعداء من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته ١١ أنذا كنا ترابا أنأثني خلق جديد ١٢ بدل من قولهم أو مفعول له والسامل في اذا محذوف دل عليه أنأثني خلق جديد ١٣ أولئك الذين كفروا بربهم ١٤ لانهم كفروا بقدرته على البعث ١٥ وأولئك الاغلال في اعتناقهم ١٦ مقيدون بالفسالة لا يربحي خلاصهم أو يقلون يوم القيامة ١٧ وأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ١٨ لا ينقون عنها وتوسيط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار

للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ١٩ وقوله تعالى ٢٠ ان في ذلك ٢١ يعني الذي ذكر ٢٢ آيات لقوم يعقلون ٢٣ يعني فيتدبرون ويتفكرون في الآيات الدالة على وحدانيته ٢٤ وقوله تعالى ٢٥ وان تعجب ٢٦ فجيب قولهم ٢٧ العجب تبعد النفس رتبة المستبعد في العادة وقيل العجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسبب ولهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه ولهذا قيل العجب في حق الله محال لانه تعالى علام الغيوب لا تخفى عليه خافية واخطاب في الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه انك يا محمد ان تعجب من تكذيبهم اياك بعد ان كنت عندهم تعرف بالصادق الامين فجيب أسرهم وقيل معناه وان تعجب من اتخاذ المشركين ما لا يضرهم ولا ينفعهم آلهة يعبدونها مع اقرارهم بان الله تعالى خالق السموات والارض وهو يضر وينفع وقدراوا من قدرة الله وما ضرب لهم به الامثال مارا وافجب قولهم وقيل وانك ان تعجب من انكارهم النشأة الآخرة والبعث بعد الموت مع اقرارهم بان ابتداء الخلق من الله فجيب قولهم وذلك ان المشركين كانوا ينكرون البعث بعد الموت مع اقرارهم بان ابتداء الخلق من الله وقد تقرر في النفوس ان الاعداء اهلون من الابتداء فهذا موضع العجب وهو قولهم ٢٨ أنذا كنا ترابا ٢٩ يعني بعد الموت ٣٠ أنأثني خلق جديد ٣١ يعني نعاد خلقا جديدا بعد الموت كما كنا قبله ٣٢ ثم ان الله تعالى قال في حقهم ٣٣ أولئك الذين كفروا بربهم ٣٤ وفيه دليل على ان كل من أنكر البعث بعد الموت فهو كافر بالله تعالى لان من أنكر البعث بعد الموت فقد أنكر القدرة وان الله على كل شئ قدير ومن أنكر ذلك فهو كافر ٣٥ وأولئك الاغلال في اعتناقهم ٣٦ يعني يوم القيامة والاغلال جمع غل وهو طوق من حديد يجعل في العنق وقيل أراد بالاغلال ذلهم وانقيادهم يوم القيامة كما يقاد الاسير ذليلا بالغل ٣٧ وأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ٣٨ يعني انهم مقيمون

قولهم) خبر ومبتدأ أي
فقولهم حقيق بأن تعجب
منه لان من قدر على انشاء
ما عدد عليك كانت الاعداء
أهون شئ عليه وأيسره
فكان انكارهم أعجوبة
من الاعاجيب (أنذا كنا
ترابا أنأثني خلق جديد)
في محل الرفع بدل من قولهم
قرأاصم وحجة كل واحد
بهمزتين (أولئك الذين
كفروا بربهم) أولئك
الكافرون المتنادون في
كفرهم (وأولئك الاغلال
في اعتناقهم) وصف لهم
بالاصرار أو من جهة الوعيد
(وأولئك اصحاب النار
فيها خالدون) دل تكرار
أولئك على تعظيم الامر

في الحبل والطمع (ان في ذلك)
في اختلافها وألوانها
(آيات) علامات (لقوم
يعقلون) يصدقون انها
من الله (وان تعجب) من
تكذيبهم اياك (فجيب قولهم)
فقولهم اعجب حيث قالوا
(أنذا كنا) صرنا (ترابا)
رميا (أنأثني خلق جديد)
نجدد بعد الموت وفيها الروح
(أولئك) أهل انكار البعث

(الذين كفروا) هم الذين كفروا (بربهم وأولئك) أهل الكفر (الاغلال في اعتناقهم) والسلاسل في (فيها)
أيانهم مشدودة الى اعتناقهم (وأولئك) أهل الاعلال والسلاسل (اصحاب النار) أهل النار (هم فيها خالدون) مقيمون لا يموتون
ولا يخرجون

(ويستجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بالنقمة قبل العافية وذلك انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بانذاره (وقد خلت من قبلهم المثلثات) أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فقالهم لم يعتبروا بها فلا يستهزؤا والمثلثة العقوبة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة وجزاء سيئة مثلها (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أى مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب وعمله الحال ﴿ ٤٧١ ﴾ أى ظالمين { سورة الرعد } لانفسهم قال السدى

يعنى المؤمنين وهى أرحى آية فى كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهويدون التوبة فان التوبة نزيلها وترفعها (وان ربك لشديد العقاب) على الكافرين أوهما جميعا فى المؤمنين لكنه معلق بالمشيئة فيما أى يفقر لمن يشاء ويمسذب من يشاء (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) لم يمتدوا بالآيات المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عنادا فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية واحياء الموتى فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (انما أنت منذر) انما أنت رجل أرسلت منذرا تخوفهم من سوء العاقبة وناصحا كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما يصح به انك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة باى آية كانت والآيات كلها سواء فى حصول صحة الدعوى

﴿ ويستجلونك بالسيئة قبل الحسنة ﴾ بالعقوبة قبل العافية وذلك لانهم استعجلوا ما حددوا به من عذاب الدنيا استهزاء ﴿ وقد خلت من قبلهم المثلثات ﴾ عقوبات امثالهم من المكذبين فقالهم لم يعتبروا بها ولم يحوزوا حلول مثلها عليهم والمثلثة بفتح الراء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه ومنه المثلث للقصاص وامثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلثات بالتخفيف والمثلثات باتباع القاء العين والمثلثات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلثات بفتح الراء على انها جمع مثلة كركبة وركبات ﴿ وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم ﴾ مع ظلمهم انفسهم وعمله النصيب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقيد به دليل على جواز العقوبة قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغائر المكفرة لمجنب الكبار أو اول المغفرة بالستر والامهال ﴿ وان ربك لشديد العقاب ﴾ للكفار أو لمن يشاء . وعن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا عفوا لله وتجاوزة لما هنا أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لأتكل كل أحد ﴿ ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة عليه واقتراحا لنحو ماوتى موسى وعيسى عليهما السلام ﴿ انما انت منذر ﴾

فيها لا يخرجون منها ولا يموتون ﴿ ويستجلونك بالسيئة قبل الحسنة ﴾ الاستعجال طلب تجهيل الامر قبل مجيئ وقته والمراد بالسيئة هناهى العقوبة وبالحسنه العافية وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون العقوبة بدلا من العافية استهزاء منهم وهو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا جحارة من السماء أو اثنتا بعذاب أليم ﴿ وقد خلت من قبلهم المثلثات ﴾ يعنى وقد مضت فى الالام المكذبة العقوبات بسبب تكذيبهم رسالهم والمثلثة بفتح الميم وضم الراء المثلثة نقمة تنزل بالانسان فيجعل مثلا ليرتدع غيره به وذلك كالتكال وبجسه مثلثات بفتح الميم وضمها مع ضم الراء فيهما اثنان ﴿ وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم ﴾ قال ابن عباس معناه انه لذو تجاوز عن المشركين اذا آمنوا ﴿ وان ربك لشديد العقاب ﴾ يعنى للمصرين على الشرك الذى ماتوا عليه وقال مجاهد انه لذو تجاوز عن شركهم فى تأخير العذاب عنهم وانه لشديد العقاب اذا ما قب ﴿ قوله تعالى ﴾ ويقول الذين كفروا ﴿ يعنى من أهل مكة ﴾ لولا ﴿ أى هلا ﴾ أنزل عليه ﴿ يعنى على محمد صلى الله عليه وسلم ﴾ آية من ربه ﴿ يعنى مثل عصا موسى وناقته صالح وذلك لانهم لم يقتنعوا بما رأوا من الآيات التى جاءها النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ انما أنت منذر ﴾

منها أبدا (ويستجلونك) بإعجر (بالسيئة) بالعذاب استهزاء (قبل الحسنة) قبل العافية لايسألونك العافية (وقد خلت) مضت (من قبلهم المثلثات) العقوبات فيمن هلك (وان ربك لذو مغفرة) تجاوز (لناس) لاهل مكة (على ظلمهم) على شركهم ان تابوا وآمنوا (وان ربك لشديد العقاب) لمن تاب عن الشرك (ويقول الذين كفروا) بمحمد عايه السلام والقرآن (لولا أنزل عليه) هلا أنزل عليه (آية) علامة (من ربه) لتبوته كما أنزل على رسله الاولين (انما أنت) يا محمد (منذر) رسول مخوف

مرسل للأندار كغيرك من الرسل وما عليك إلا الاتيان بما تصح به نبوتك من جنس
المجذات لا بما يقترح عليك (ولكل قوم هاد) نبي مخصوص بمجذات من جنس
ما هو القالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب أو قادر على هدايتهم
وهو الله تعالى لكن لا يهدي الا من يشاء هدايته بما ينزل عليك من الآيات ثم اردف ذلك
بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبها على انه تعالى قادر على
انزال ما اقترحوه وانما ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعاد دون الاسترشاد وانه قادر
على هدايتهم وانما لم يهدهم لسبق قضائه عليهم بالكفر وقرأ ابن كثير هاد ووال
وواق وما عند الله باق بالتوين في الوصل فاذا وقب وقب بالياء في هذا الاحرف
الاربعة حيث وقعت لا غير والباقيون يصلون بالتوين ويقفون بغيره فقال (ولله يعلم
ما تحمل كل اتي) أي جلها أو ما تحمله وانه على أي حال هو من الاحوال الحاضرة والمتربة
(وما تنقيض الارحام وما تزداد) وما تنقصه وما تزداده في الجنة والمدة والعدد
واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستان عند أبي حنيفة روى
ان الضمك ولد لستين وهرم ابن حيان لاربع سنين واعلى عدده لاحدله وقيل نهاية
ما عرف به اربعة واليه ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه وقال الشافعي رحمه الله اخبرني شيخ
باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل المراد تقصص دم الحيض
وازداده وقاض جاء متعديا ولا زما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جمعتما
لازمين تعين ما ان تكون مصدرة واسنادهما الى الارحام على المحاز فانما الله تعالى أو لما فيها

أي ليس عليك يا محمد غير الانذار والتحويب وليس لك من الآيات شيء (ولكل
قوم هاد) قال ابن عباس الهادي هو الله وهذا قول سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والضمك
والصفي والمعنى انما عليك الانذار يا محمد والهادي هو الله يهدي من يشاء وقال عكرمة في
رواية أخرى عنه وأبو الصفي الهادي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى انما أنت
منذر وأنت هاد وقال الحسن وقادة وابن زيد يعني ولكل قوم نبي يهديهم وقال أبو
المالية الهادي هو العمل الصالح وقال أبو صالح الهادي هو القائد الى الخير لا الى الشر قوله
عز وجل (ولله يعلم ما تحمل كل اتي) (ولله يعلم ما تحمل كل اتي) (ولله يعلم ما تحمل كل اتي)
أخبرهم الله عز وجل عن عظيم قدرته وكمال علمه وانه عالم بما تحمل كل اتي يعني من ذكر
أو أي سوى الخلق أو ناقص الخلق واحدا أو اثنين أو اكر (وما تنقيض) يعني وما
تنقص (الارحام وما تزداد) قال أهل التفسير غيض الارحام الحيض على الحمل فاذا
حاضت الحامل كان ذلك نقصا في الولد لان دم الحيض هو غذاء الولد في الرحم فاذا خرج
الدم نقص الغذاء فينقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم فالنقصان نقصان خلقه
الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستمساك الدم وقيل اذا حاضت المرأة في وقت حملها
ينقص الغذاء وتزداد مدة الحمل حتى تستكمل تسعة أشهر طاهرة فان رأت خمسة أيام دما
ومنعت تسعة أشهر وخمسة أيام فالنقصان في الغذاء زيادة في مدة الحمل وقيل النقصان

من الانبياء يهديهم الى
الدين ويدعوهم الى الله
بآية تخص بها لا يبريدون
ويتحكمون (الله يعلم ما تحمل
كل اتي) وما تنقيض الارحام
وما تزداد) ما في هذه المواضع
الثلاثة موصولة أي يعلم
ما تحمله من الولد على
أي حال هو من ذكورة
وأنوثة وتام وخداج
وحسن وقبح وطول
وقصر وغير ذلك وما تنقيضه
الارحام أي ويعلم ما تنقصه
يقال غاض الماء وغضته
أما ما تزداده والمراد
عدد الولد فانها تشتغل
على واحد واثنين وثلاثة
وأربعة أو جسد الولد فانه
يكون تاما ومخدجا أو مدة
الولادة فانها تكون أقل
من تسعة أشهر وأزيد
عليها الى ستين عندنا
والى أربع عند الشافعي
والى خمس عند مالك
أو مصدرة أي يعلم حل
كل اتي ويعلم غيض
الارحام وازادها

(واكل قوم هاد) نبي ويقال
داع يدعوهم من الضلالة
الى الهدى (الله يعلم ما تحمل
كل اتي) كل حامل ذكر هو
أو أنثى (وما تنقيض) وما
تنقص (الارحام) في الحمل
من التسعة (وما تزداد)

على التسعة في الحمل

(وكل شيء عنده بمقدار) بقدر واحد ﴿٤٧٣﴾ لا يجاوزه ولا ينقص { سورة الرعد } عنه لقوله انا كل شيء

خلقناه بقدر (حالم الغيب) ما غاب عن الخلق (والشهادة) ما شاهدوه (الكبير) العظيم الشأن الذي كل شيء دونه (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته أو الذي كبر عن نعم المخلوقين وتعالى عنه سواء منكم من أسرار القول وفي نفسه ومن جهره (لغيره) ومن هو مستخف بالليل (طالب للخفا في غمنا بالليل) وسارب (بالنهار) يراه كل احد من سرب سرب وإذا برز وهو عطف على من أو مستخف على ان من في معنى الاثنين كقوله

تكن مثل من ياذب يصطحبان

كانه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مقررمة لكمال علمه وشموله ﴿له﴾ لمن أسر أو جهر أو استخفى أو سرب

السقط والزيادة تمام الخلق وقال الحسن غيضا نقصا منها من تسعة أشهر والزيادة زيادة على تسعة أشهر وأقل مدة الحمل ستة أشهر وقد يولد لهذه المدة ويعيش واختلفو في أكثره فقال قوم أكثر مدة الحمل ستان وهو قول عائشة وبه قال أبو حنيفة وقيل ان الضحاك ولد لستين وقال جماعة أكثرها أربع سنين واليه ذهب الشافعي وقال جادين أبي سلمة انما سمى هرم بن حبان هرا ما لانه بقي في بطن أمه أربع سنين وعند مالك ان أكثر مدة الحمل خمس سنين ﴿وكل شيء عنده بمقدار﴾ يعني بتقدير واحد لا يجاوز ولا ينقص منه وقيل انه تعالى يعلم كمية كل شيء وكيفيته على اكمال الوجوه وقيل معناه وانه تعالى خصص كل حادثة من الحوادث بوقت معين وحالة معينة وذلك بمشيئته الازلية وارادته وتقديره الذي لا يقدر عليه غيره ﴿حالم الغيب والشهادة﴾ يعني انه تعالى يعلم ما غاب عن خلقه وما شاهدونه وقيل الغيب هو المعلوم والشاهد هو الموجود وقيل الغيب ما غاب عن الحس والشاهد ما حضر في الحس ﴿الكبير﴾ أي العظيم الذي يصغر كل كبير بالاضافة الى عظمته وكبريائه فهو يعود الى معنى كبر قدرته وانه تعالى المستحق لصفات الكمال ﴿المتعال﴾ يعني الميزة عن صفات القصد المتعالي عن الخلق وفيه دليل على انه تعالى موصوف بالعلم الكامل والقدرة التامة وتنزيهه عن جميع القائص ﴿قوله تعالى﴾ سواء منكم من أسرار القول ومن جهره ﴿أي﴾ مستون منكم من أخفى القول أو كتمه ومن أظهره وأعلنه والمعنى انه قد استوى في علم الله تعالى المسرب بالقول والجهر به ﴿ومن هو مستخف بالليل﴾ أي مستتر بظلمته ﴿وسارب بالنهار﴾ أي ذاهب بالنهار في سربه ظاهرا والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق وقال القتيبي السارب المتصرف في حوائجه قال ابن عباس في هذه الآية هو صاحب ربيبة مستخف بالليل واذا خرج بالنهار أرى الناس انه يرى من الاثم وقيل مستخف بالليل ظاهر من قولهم خفيت الشيء اذا ظهرته وأخفيت اذا كتمته وسارب بالنهار أي متوار دخل في السرب مستخفيا ومعنى الآية سواء ما أضمرت به القلوب أو نطقت به اللسان وسواء من أقدم على التبايع مستترا في ظلمات الليل أو أتى بها ظاهرا في النهار فان علمه تعالى محيط بالكل ﴿له﴾

في طريقه ووجهه يقال سرب في الارض سربا وسارب عطف على من هو مستخف لا على مستخف أو على مستخف غير أن من في معنى الاثنين والضمير في ﴿له﴾ سردود على من كانه قيل لمن أسر ومن جهر ومن استخفى (وكل شيء) من الزيادة والقصان وخروج الولد والمكث (عنده بمقدار حالم الغيب) ما غاب عن العباد (والشهادة) ما علمه العباد ويقال الغيب ما يكون والشهادة ما كان ويقال الغيب هو الولد في الارحام والشهادة هو الذي خرج من الارحام (الكبير) ليس شيء أكبر منه (المتعال) ليس شيء أعلى منه (سواء منكم) عند الله بالعلم (من أسرار القول) والفعل (ومن جهره) من أعلن بالقول

والفعل يعلم الله ذلك منه (ومن هو مستخف) (قاو خا ٦٠ ا ث) بالليل (مستتر) (وسارب) ظاهر (بالنهار) يقول أو عمل يعلم الله ذلك منه (له)

﴿ معقبات ﴾ ملائكة تعقب في حفظه جمع معقب من عقب مباينة عقبه اذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضاً ولا أنهم يعقبون اقواله وافعاله فيكتبونها أو اعتقب فادغمت الراء في القاف والراء للباينة اولان المراد بالمعقبات جاعات وقرئ معاقب جمع معقب أو معقبه على تعويض الياء من احدى القافين ﴿ من بين يديه ومن خلفه ﴾ من جوانبه أو من الاعمال ما قدم واخر ﴿ يحفظونه من امر الله ﴾ من بأسه متى اذنب بالاستمهال أو الاستغفار له

معقبات ﴿ يعنى لله ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار فاذا صعدت ملائكة الليل عقيبتها ملائكة النهار والعقب العود بعد البدء وانما ذكر معقبات بلفظ التأنيث وان كان الملائكة ذكوراً بحسب لفظ مفردهما لان واحدها معقب وجسمها معقبه ثم جمع المعقبه معقبات كما قيل ابناوات سعد ورحالات بكر (ق) عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يرجع الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بكم كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون وقيل ان مع كل واحد من بنى آدم ملكين ملك عن يمينه وهو صاحب الحسنات وملك عن شماله وهو كاتب السيئات وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها له بعشر أمثالها واذا عمل سيئة قال صاحب الشمال لصاحب اليمين اكتبها عليه فيقول أنظره لعله يتوب أو يستغفر فيستأذنه ثلاث مرات فان هو تاب منها والاقال اكتبها عليه سيئة واحدة وملك موكل بتأسيه العبد فاذا تواضع العبد لله عز وجل رفعه بها وان تجبر على الله عز وجل ومنعه ما ملك موكل بعينه يحفظهما من الاذى وملك موكل بفيد لا يدعه يدخل في فيه شئ من الهوام يؤذيه فهو لأمخسة أملاك موكلون بالعبد في ليله وخسة غيرهم في نهاره فانظر الى عظمة الله تعالى وقدرته وكال شفقتك عليك أيها العبد المسكين وهو قوله تعالى ﴿ من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ﴾ يعنى يحفظون العبد من بين يديه ومن وراء ظهره ومعنى من امر الله بامر الله واذنه مالم يحى القدر فاذا جاء خلوا عنه وقيل معناه انهم يحفظونه بامر الله به من الحفظ له قال مجاهد ما من عبد الا وملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فامن شئ يأتيه يؤذيه الا قال له الملك ورائك الاشئ يأذن الله فيه فيصيده وقال كتب الاحبار لولا أن الله تعالى وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم لتخطفتكم الجن وقال ابن جرير معنى يحفظونه أى يحفظون عليه الحسنات والسيئات وهذا على قول من يقول ان الآية في الملكين القاعدتين عن اليمين وعن الشمال يكتبان الحسنات والسيئات وقال عكرمة الآية في الاسراء وحرسهم يحفظونهم من بين أيديهم ومن خلفهم والضمير في قوله راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس في معنى هذه الآية لحمد صلى الله عليه وسلم حراس من الرحمن من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من شر الجن وطوارق الليل والنهار وقال عبد الرحمن بن زيد نزلت هذه الآية في عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد وكانت قصتهما على ما رواه الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال اقبل عامر بن طفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس

ومن سرب (معقبات) جاعات من الملائكة تعقب في حفظه واصل معقبات فادغمت الراء في القاف أو هو مفعلات من عقبه اذا جاء على عقبه لان بعضهم يعقب بعضاً ولا أنهم يعقبون ما يتكلم به فيكتبونه (من بين يديه ومن خلفه) أى قدماه ووراءه (يحفظونه من امر الله) هما صفتان جميعا وليس من امر الله بصلاة للحفظ كانه قيل له معقبات من امر الله أو يحفظونه من اجل امر الله أى من اجل ان الله تعالى أمرهم بحفظه أو يحفظونه من بأس الله وقتته اذا اذنب بدعائهم له معقبات) أيضاً ملائكة يعقب بعضهم بعضاً يعقب ملائكة الليل ملائكة النهار وملائكة النهار ملائكة الليل (من بين يديه ومن خلفه يحفظونه) مقدم ومؤخر (من امر الله) بأمر الله ويدعونوه الى

أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من معنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثابته لمعقبات وقيل المعقبات الحُرث والجلالوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى ﴿ أن الله لا يغير ما بقوم ﴾ من العافية والنعمة ﴿ حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ من الأحوال الجميلة بأحوال القبيحة ﴿ وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له ﴾ فلا رد له والعامل في إذا ما دل عليه الجواب

في المسجد في نفر من أصحابه قد دخل المسجد فاستشرف الناس لجمال عامر وكان من أجل الناس وكان أعور فقال رجل يا رسول الله هذا عامر بن الطفيل قد أقبل نحوك فقال دعه فإن يراد الله به خير أيده فأقبل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد مالي أن أسلت قال لك ما لله سليمين وعليك ما على المسلمين قال تجعل الأمر لي بعدك قال ليس ذلك لي إنما ذلك إلى الله تعالى يحمله حيث يشاء قال قمصلي على الوبر وانت على المدر قال لا قال فما تجعل لي قال اجعل لك أعنة الخليل تغزو عليها قال أو ليس ذلك لي اليوم قم معي أكلتك فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عامر قد أوصى إلى أربد بن ربيعة إذا رأيتني أكله فدر من خلقه فاضربه بالسيف فجعل عامر يخاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويراجعه ودار أربد من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضربه فاخترط شبراً من سيفه ثم حبسه الله تعالى عليه فلم يقدر على سله وجعل عامر يوبى إليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أربد وما صنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهما عما شئت فأرسل الله على أربد صاعقة في يوم محموقا فاحرقته فولى عامر هارباً وقال يا محمد دعوت ربك فقتل أربد والله لا ملائمتها عليك خيلاً مجرداً وشباباً مراداً فقال النبي صلى الله عليه وسلم يعني الله من ذلك وابنا قيلة يريد الأوس والخزرج فنزل عامر بيت امرأة سلوية فلما أصبح ضم إليه سلاحه فخرج له خراج في أصل أذنه أخذ منه مثل النار فاشتد عليه فقال غدة كفة البعير وموت في بيت سلوية ثم ركب فرسه وجعل يركض في الصحراء ويقول ادن يا ملك الموت وجعل يقول الشعر ويقول ثن أبصرت محمداً وصاحبه يعني ملك الموت لانفذتهما برحمتي فأرسل الله إليه ملاكاً فطمسه فأرداه في التراب ثم طاد فركب جواده حتى مات على ظهره وأجاب الله عز وجل دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عامر بن الطفيل فأت بالطمع وأربد بن ربيعة مات بالصاعقة وأنزل الله عز وجل في شأن هذه القصة سواء منكم من أسر القول ومن جهر به إلى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه من يعني لرسول الله صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين يديه ومن خلفه أمر الله أي بأمر الله وقيل إن تلك المعقبات من أمر الله وفيه تقديم وتأخير تقديره له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وقوله ﴿ أن الله لا يغير ما بقوم ﴾ خطاب لهذين عامر بن الطفيل وأربد ابن ربيعة يعني لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة التي أنعم بها عليهم ﴿ حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾ يعني من الحالة الجميلة فيمضون ربه ويحسدون نعمه عليهم فمن ذلك تحمل نعمته بهم وهو قوله تعالى ﴿ وإذا أراد الله بقوم سوءاً ﴾ يعني هلاكاً وعذاباً ﴿ فلا مرد له ﴾

(أن الله لا يغير ما بقوم)
من العافية والنعمة (حتى
يغيروا ما بأنفسهم) من الحال
الجميلة بكثرة المعاصي (وإذا
أراد الله بقوم سوءاً) عذاباً
(فلا مرد له) فلا يدفعه شيء

المقادير (أن الله لا يغير ما بقوم)
من أمن ونعمة (حتى يغيروا
ما بأنفسهم) بترك الشكر
(وإذا أراد الله بقوم سوءاً)
عذاباً وهلاكاً (فلا مرد له)
لقضاء الله فيهم

(ومالهم من دونه من وال) من دون الله عن يلى أمرهم ويدفع عنهم (هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا) انتصبا على الحال من البرق كأنه فى نفسه خوف وطمع أو على ذا خوف وذا طمع أو من المخاطبين أى خائفين وطماعين والمعنى يخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ويطمع فى الجزاء الثالث عشر { فى النيث قال ٤٧٦ } أبو الطيب ففى كالسحاب الجون

﴿ومالهم من دونه من وال﴾ عن يلى أمرهم فيدفع عنهم سوء وفيد دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال ﴿هو الذى يريكم البرق خوفا﴾ من اذاه ﴿وطمعا﴾ فى النيث وانتصابهما على العلة بتقدير المضاعف أى ارادة خوف وطمع أو التأويل بالاخافة والاطماع أو الحال من البرق أو المخاطبين على اضمحار ذوا واطلاق المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل للبالغة وقيل يخاف المطر من يضره ويطمع فيه من ينفعه ﴿وينشئ السحاب﴾ الغيم المنسحب فى الهواء ﴿الثقال﴾ وهو جمع ثقيلة أى وصف به السحاب لانه اسم جنس فى معنى الجمع ﴿ويسمع الرعد﴾ ويسمع سامعوه ﴿بجمده﴾ ملتبسين به فيصيحون بسبحان الله والحمد لله أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته ملتبسا بالدلالة على فضله ونزول رجليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرعد فقال ملك مؤكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب ﴿والملائكة من خيفته﴾

يعنى لا يقدر أحد أن يرد ما أنزل الله بهم من قضاء وقدره ﴿ومالهم من دونه من وال﴾ يعنى وليس لهم من دون الله من وال يلى أمرهم ونصرهم وينزع العذاب عنهم ﴿قوله عز وجل﴾ هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا ﴿لما خوف الله عز وجل عباده بقوله﴾ وإذا أراد الله بقوم سوءا ذكر فى هذه الآية من عظيم قدرته ما يشبه النعم من وجه ويشبه العذاب من وجه فقال تعالى هو الذى يعنى هو الله الذى يريكم البرق والسحاب معروف وهو لعمان يظهر من خلال السحاب وفى كونه خوفا وطمعا وجوه الاول ان عند لمعان البرق يخاف من الصواعق ويطمع فى نزول المطر الثانى انه يخاف من البرق من يضره بالمطر كالسافر ومن فى جريته يعنى يبدده القتر والزبيب والقمح ونحو ذلك ويطمع فيه من له فى نزول المطر نفع كالزراع ونحوه الثالث ان المطر يخاف منه اذا كان فى غير مكانه وزمانه ويطمع اليه اذا كان فى مكانه وزمانه فان من البلاد ما اذا أمطرت تحطت واذا لم تعطر أخصبت ﴿وينشئ السحاب الثقال﴾ يعنى بالمطر يقال أنشأ الله السحابة فنشأت أى أبدأها فبدت والسحاب جمع سحابة والسحاب غمر بالماء قاله على بن أبى طالب رضى الله عنه وقيل السحاب الغيم فيه ماء أو لم يكن فيه ماء ولهذا قيل سحاب جهام وهو الخالى من الماء وأصل السحب الجر وسمى السحاب سحابا اما لجر الريح له أو لجره الماء أو لانجراره فى سيرة ﴿ويسمع الرعد بجمده﴾ أكثر المفسرين على ان الرعد اسم للملك الذى يسوق السحاب والصوت المسموع منه تسبيحه وأورد على هذا القول ما عطف عليه وهو قوله ﴿والملائكة من خيفته﴾ واذا كان المعطوف مغايرا للمعطوف عليه وجب أن يكون غيره وأجيب عنه أنه لا يبعد أن يكون الرعد اسما للملك من الملائكة وانما اقرده

يخشى ويرتجى ويرجى الحيا منه وتخشى الصواعق أو يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينفع أهله بالمطر كاهل مصر ويطمع فيه من له نفع فيه ﴿وينشئ السحاب﴾ هو اسم جنس والواحدة سحابة ﴿الثقال﴾ بالماء وهو جمع ثقيلة تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال ﴿ويسمع الرعد بجمده﴾ قيل يسمع سامعوه الرعد من العباد الراجلين للمطر أى يصيحون بسبحان الله والحمد لله وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الرعد ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب والصوت الذى يسمع زجره السحاب حتى ينتهى الى حيث أمر ﴿والملائكة من خيفته﴾ ويسمع الملائكة من هيته واجلاله

(ومالهم) لمن أراد الله هلاكهم (من دونه) من دون الله (من وال) من

مانع من عذاب الله ويقال من ملجأ يلجئون اليه (هو الذى يريكم البرق) (خوفا) للمسافر بالمطران (بالذكر) يتل ثيابه (وطمعا) للمقيم ان يسقى حرثه (وينشئ) يخلق ويرفع (السحاب الثقال) بالمطر (ويسمع الرعد بجمده) بأمره وهو ملك ويقال صوت السماء (والملائكة) وتسبح الملائكة (من خيفته) وهم خائفون من الله

(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) ﴿٤٧٧﴾ الصاعقة نار ﴿سورة الرعد﴾ تسقط من السماء لما ذكر عليه

النافذ في كل شيء واستواء الظاهر والباطن عنده وما دل على قدرته الباهرة ووحدانيته قال (وهم يجادلون في الله) يعني الذين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يجادلون في الله حيث ينكرون على رسوله ما يصفه من القدرة على البعث وإعادة الخلق بقولهم من يحيى العظام وهي رميم ويردون الوحدانية باتخاذ الشركاء ويحملونه بعض الاجسام بقولهم الملائكة بنات الله والواو للحال أي فيصيب بها من يشاء في حال جدالهم وذلك ان أربد أخليد ابن ربيعة العاصري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامرا بغدة كفدة البعير وموت في بيت سلوية وأرسل على أربد صاعقة فقتله أخبرني عن ربنا أن نحاس هو أم من حديد

(ويرسل الصواعق) يعني النار (فيصيب بها من يشاء) فيهلك النار من يشاء يعني زيد بن قيس أهلكه الله بالنار وأهلك صاحبه

عامر بن الطفيل بطعنة في خصره (وهم يجادلون) يخاصمون (في الله) في دين الله مع محمد صلى الله عليه وسلم

من خوف الله تعالى وإجلاله وقيل الضمير للرعد ﴿ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء﴾ فيهلكه ﴿وهم يجادلون في الله﴾ حيث يكذبون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يصفه من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية وإعادة الناس ومجازاتهم والجدال التشدد بالذكر تشير بقوله على غيره من الملائكة فهو كقوله وملائكته وجبريل وميكائيل قال ابن عباس أقبلت يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أخبرنا عن الرعد ما هو قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوقه بها حيث يشاء الله قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع قال زجره السحاب حتى تنتهي حيث أمرت قالوا صدقت أخرجه الترمذي مع زيادة فيه المخاريق جمع غرقاق وهو في الأصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا وأراد به هنا آلة تزجر بها الملائكة السحاب وقد جاء تفسيره في حديث آخر وهو صوت من نور تزجر الملائكة به السحاب قال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال سبحان من يسمع الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شيء قدير فإن أصابه صاعقة فعلى دينه وكان عبد الله بن الزبير إذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان من يسمع الرعد بحمده وملائكته من خيفته وكان يقول ان الوعيد لاهل الارض شديد وفي بعض الاخبار ان الله تعالى يقول لو أن عبداً أطاعني لسقيتهم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولم أسمعهم صوت الرعد وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس أنه قال الرعد ملك موكل بالسحاب يصرفه إلى حيث يؤمر وان يحور الماء في تقرة إبهامه وأنه يسمع الله فإذا سمع لا يبقى ملك في السماء إلا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل المطر وقيل ان الرعد اسم لصوت الملك الموكل بالسحاب ومع ذلك فان صوت الرعد يسمع الله عز وجل لان التسبيح والتقديس عبارة عن تنزيه الله عز وجل عن جميع النقائص ووجود هذا الصوت المسموع من الرعد وحدوثه دليل على وجود موجود خالق قادر متعال عن جميع النقائص وان لم يكن ذلك في الحقيقة تسبيحا ومنه قوله وان من شيء الا ايسم بحمده وقيل المراد من تسبيح الرعد أن من سمعه سمح الله فلهذا المعنى أضيف التسبيح اليه وقوله والملائكة من خيفته يعني ويسمع الملائكة من خيفة الله عز وجل وهيبته وخشيته وقيل المراد بهذه الملائكة أعوان السحاب جعل الله عز وجل مع الملك الموكل بالسحاب أعوانا من الملائكة وهم خائفون خاضعون طائعون وقيل المراد بهم جميع الملائكة وحله على العموم أولى ﴿ويرسل الصواعق﴾ جمع صاعقة وهي العذاب النازل من البرق فيحترق من تصيبه وقيل هي الصوت الشديد النازل من الجحيم يكون فيه نار أو عذاب أو موت وهي في ذاتها شيء واحد وهذه الاشياء الثلاثة تنشأ منها ﴿فيصيب بها﴾ يعني بالصواعق ﴿من يشاء﴾ يعني فيهلك بها كما أصاب أربد بن ربيعة قال محمد الباقر الصاعقة تصيب المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذافر ﴿وهم يجادلون في الله﴾ يعني يخاصمون في الله وقيل المحادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من جدلت الحبل إذا حكمت قتله نزلت

في الخصومة من الجدل وهو القتل والواو اما العطف الجملة على الجملة فإنه روى ان عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة اخا لبيد وقد اعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاصدين لقتله عليه السلام فاختذه عامر بالمجادلة ودار اربد من خلفه ليضربه بالسيف فنتبه له الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على اربد صاعقة فقتله ورمى عامرا بغدة فمات في بيت سلوية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية فترلت وهو شديد المحال المماثلة والمماثلة لا عدائه من محل فلان بفلان اذا كايده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القمص وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الحول أو الحيلة اعل على غير قياس ويعضده انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز ان يكون بمعنى الفقار فيكون

في شأن اربد بن ربيعة حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم عم ربك أمن درأ من ياقوت أم من ذهب فترلت صاعقة من السماء فأحرقتة وسئل الحسن عن قوله ويرسل الصواعق الآية فقال كان رجل من طواغيت العرب بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم نفر من أصحابه يدعونه الى الله والى رسوله فقال لهم أخبروني عن رب محمد هذا الذي تدعونى اليه هل هو من ذهب أو فضة أو حديد أو نحاس فاستعظم القوم كلامه فأنصرفوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما رأيك يا رجلا أ كفر قلبا ولا أعنى على الله منه فقال ارجعوا اليه فرجموا اليه فلم يزداهم على مقاتته الاولى شيأ بل قال أجيب محمدا الى رب لأراه ولا أعرفه فأنصرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما زادنا على مقاتته الاولى شيأ بل قال أخبث فقال ارجعوا اليه فرجموا اليه فينماهم عنده يدعونه وينازعونهم وهو لا يزيدهم على مقاتته شيأ اذ ارتفعت صحابة فكانت فوق رؤسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافروهم جلوس عنده فرجموا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رجموا استقبالهم نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لهم احترق صاحبكم قالوا من أين علمت ذلك قالوا قد أوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله واختلفوا في هذه الواو فقيل واوالحال فيكون المعنى فيصيب بها من يشاء في حال جداله في الله وذلك ان اربدا جادل في الله أهلكه الله بالصاعقة وقيل انها واوالاستئناف فيكون المعنى انه تعالى لما تم ذكر الدلائل قال بعد ذلك وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال أي شديد الاخذ بالعقوبة من قولهم يحمل به محلا اذا أراد به سوءا وقيل هو من قولهم يحمل به اذا سعى به الى السلطان وعرضه للهلاك وتمحل اذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه فيكون المعنى انه سبحانه وتعالى شديد المحال باعدائه حتى يهلكهم بطريق لا يعرفونه ولا يتوقعونه وقيل المحل من الحول وهو الحيلة والميم زائدة ثم اختلفت عبارات المفسرين في معنى قوله شديد المحال فقال الحسن معناه شديد النعمة وقال مجاهد وقتادة شديد القوة وقال ابن عباس شديد الحول وقيل شديد العقوبة وقيل معناه شديد الجدال وذلك

(وهو شديد المحال) أى المماثلة وهى شدة المماكرة والمماثلة ومنه تمحل لكذا اذا تكلف لاستعمال الحيلة واجتهد فيه ومحل بفلان اذا كاده وسعى به الى السلطان والمعنى انه شديد المكر والكيد لا عدائه يأتيهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون

(وهو شديد المحال) شديد العقاب

(له دعوة الحق) أضيفت الى الحق الذي هو ضد الباطل للدلالة على ان الدعوة ملابسة للحق وانها بمنزل من الباطل والحق
ان الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤاله فكانت دعوة ملابسة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء لما
في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ﴿ ٤٧٩ ﴾ ما لا ينفع ﴿ سورة الرعد ﴾ ولا يجدى دعاؤه واتصل شديد

المحال وله دعوة الحق عاقبه
على قصة أربد ظاهر لان
اصابته بالصاعقة محال من الله
ومكره من حيث لم يشعر
وقد دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عليه وعلى صاحبه
بقوله اللهم اخسفهما بما
شئت فاجيب فيهما فكانت
الدعوة دعوة حق وعلى
الاول وعيد للكفرة على
عجالتهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم بحلول محاله
بهم واجابة دعوة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهم ان
دعائهم (والذين يدعون)
والآلهة الذين يدعوه
الكفار (من دونه) من دون
الله (لا يستجيبون لهم بشئ)
من طلباتهم (الا كباسط
كفيه الى الماء ليبلغ فاه) الاستثناء
من المصدر أى من الاستجابة
التي دل عليها لا يستجيبون
لان الفعل بحروفه يدل على
المصدر وبصيغته على الزمان
وبالضرورة على المكان
والحال فجاز استثناء كل منها
من الفعل فصار التقدير
لا يستجيبون استجابة
الاستجابة كاستجابة باسط

مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله اشد وموساهم احد ﴿ له دعوة الحق ﴾ الدعاء الحق
فانه الذي يحق ان يعبد ويدعى الى عبادته دون غيره أو له الدعوة المحجبة فان من دعاء اجاب
ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل وازداده الدعوة اليه لما بينهما
من الملابسة أو على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله وكل دعاء اليه دعوة الحق
والمراد بالجلتين ان كانت الآية في عامر واربدان اهلا كهما من حيث لم يشعر به محال
من الله اجابة لدعوة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم أو دلالة على انه على الحق وان كانت
طامة فالمراد وعيد الكفرة على عبادلة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بحلول محاله بهم وتمديد
باجابة دعاء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم أو بيان ضلالهم وفساد رأيهم ﴿ والذين
يدعون ﴾ أى والاصنام الذين يدعوه المشركون فحذف الراجع أو والمشركون الذين يدعون
الاصنام فحذف المقول للدلالة ﴿ من دونه ﴾ عليه ﴿ لا يستجيبون لهم بشئ ﴾ من الطلبات
﴿ الا كباسط كفيه ﴾ الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه ﴿ الى الماء ليبلغ فاه ﴾ يطلب منه ان يبلغه

انه لما أخبر عنهم أنهم يجادلون في الله أخبر أنه أشد جدا لانهم ﴿ قوله تعالى ﴾ له دعوة الحق ﴿
يعنى لله دعوة الصدق قال على دعوة التوحيد وقال ابن عباس شهادة أن لا اله الا الله قال صاحب
الكشاف دعوة الحق فيها وجهان احدهما أن تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقيض
الباطل كاتضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق للدلالة على ان الدعوة ملابسة للحق
مختصة به وانها بمنزل من الباطل والمعنى ان الله تعالى يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى
الداعي سؤاله ان كان مصطلحه فكانت دعوة ملابسة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه
الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع فيه ولا جدوى فيه رد دعائه الثاني
ان تضاف الى الحق الذي هو الله على معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن
الحسن الله هو الحق وكل دعاء اليه دعوة الحق ﴿ فان قلت ما وجه اتصال هذين الوصفين
بعاقبهما ﴾ قلت أما على قصة أربد فظاهر لان اصابته بالصاعقة كانت بدعوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فانه دعا عليه وعلى صاحبه عامر بن طفيل فاجيب فيهما فكانت الدعوة
دعوة حق وأما على قوله وهم يجادلون في الله فوعيد للكفار على عجالتهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم واجابة دعائه أن دعائهم وقيل في معنى الآية الدعاء بالاخلاص والدعاء
الحاصل لا يكون الا لله تعالى ﴿ والذين يدعون من دونه ﴾ يعنى والذين يدعونهم آلهة
من دون الله وهى الاصنام التي يعبدونها ﴿ لا يستجيبون لهم بشئ ﴾ يعنى لا يحجبونهم
بشئ يريدونه من نفع أو دفع ضرر ان دعوهم ﴿ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه ﴾

كفيه الى الماء أى كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر بسط كفيه ولا يعطشه وحاجته اليه ولا يقدر
أن يجيب دعائه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابته ولا يقدر على نفعهم واللام في ليبلغ متعلق باسط

(له دعوة الحق) دين الحق شهادة أن لا اله الا الله وهى كلمة الاخلاص (والذين يدعون) يعبدون (من دونه) من دون الله
(لا يستجيبون لهم بشئ) ينفع ان دعوهم (الا كباسط كفيه) الا كاد يديه (الى الماء) من بعد (ليبلغ فاه) الى يبلغ

﴿ وما هو ببالغه ﴾ لانه جاد لا يشرب بدعائه ولا يقدر على اجابته والايان بغير ما جبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها بمن اراد ان يعترف الماء ليشربه فيسقط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالثاء وباسط بالتوين ﴿ وما دعاء الكافرين الا في ضلال ﴾ في ضياع وخسارة وباطل ﴿ والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها ﴾ يحتمل ان يكون السجود على حقيقته فانه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتي الشدة والرخاء والكفرة كرها حالة الشدة والضرورة

وما هو ببالغه ﴿ يعنى الاستجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يشرب ببسط كفيه ولا يبطشه ولا يقدر أن يجيب دعاءه أو يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم وقيل شبههم في قلة جدوى دعائهم لآلهتهم بمن أراد أن يعرف الماء بيديه ليشربه فيسقطهما ناشرا أصابعه فلم تلق كفاء منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه وقيل ان القابض على الماء ناشرا أصابعه لا يكون في يده منه شيء ولا يبلغ الى فيه منه شيء كذلك الذي يدعو الاصنام لانها لا تقصر ولا تنفع ولا يفيد منه شيء وقيل شبه بالرجل العطشان الذي يرى الماء من بعيد بعينه فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعوه بلسانه فلا يأتيه أبدا هذا معنى قول مجاهد وعن عطاه كالعطشان الجالس على شفير البئر وهو عديده الى البئر فلا هو يبلغ الى قعر البئر ليخرج الماء ولا الماء يرتفع اليه فلا ينفعه بسطه الكف الى الماء ودعاؤه ولا هو يبلغ فاه كذلك الذين يدعون الاصنام لا ينفعهم ذلك وقال ابن عباس كالعطشان اذا بسط كفيه في الماء لا ينفعه ذلك ما لم يعرف بهما من الماء ولا يبلغ الماء فاه مادام باسط كفيه وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار ودعائهم الاصنام حين لا ينفعهم البتة ﴿ ثم ختم هذا بقوله ﴾ وما دعاء الكافرين ﴿ يعنى أصنامهم ﴾ (الافى ضلال) يعنى يضل عنهم اذا احتاجوا اليه قال ابن عباس في هذه الآية أصواتهم محجوبة عن الله تعالى ﴿ قوله عز وجل ﴾ والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها ﴿ في معنا هذا السجود قولان أحدهما ان المراد منه السجود على الحقيقة وهو وضع الجبهة على الارض ثم على هذا القول في معنى الآية وجهان أحدهما ان اللفظ وان كان عاما الا ان المراد منه الخصوص فقوله ﴿ والله يسجد من في السموات ﴾ يعنى الملائكة ومن في الارض من الانس يعنى المؤمنين طوعا وكرها يعنى من المؤمنين من يسجد لله طوعا وهم المؤمنون المخلصون لله العبادة وكرها يعنى المنافقين الداخلين في المؤمنين وليسوا منهم فان سجدوا لله على كره منهم لانهم لا يرجون على سجدتهم ثوابا ولا يخافون على تركه عقابا بل سجدوا لله وعبادتهم خوف من المؤمنين الوجه الثاني هو حل اللفظ على العموم وعلى هذا في اللفظ اشكال وهو ان جميع الملائكة والمؤمنين من الجن والانس يسجدون لله طوعا ومنهم من يسجد له كرها كما تقدم واما الكفار من الجن والانس فلا يسجدون لله البتة فهذا وجه الاشكال والجواب عنه ان المعنى انه يجب على كل من في السموات ومن في الارض أن يسجد لله فعبادته بالوجوب عن الوقوع والحصول وجواب آخر وهو أن يكون المراد من هذا السجود هو الاعتراف

كفيه (وما هو ببالغه) وما الماء ببالغ فاه (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) في ضياع لا منفعة فيه لانهم ان دعوا الله لم يحجم وان دعوا الاصنام لم تستطع اجابتهم (والله يسجد من في السموات والارض) سجدوا تعبدا واثقياد (طوعا) حال يعنى الملائكة والمؤمنين (وكرها) يعنى المنافقين والكافرين في حال الشدة والضيق

الماء الى فيه (وما هو ببالغه) بتلك الحال الماء الى فيه أبدا يقول كما لا يبلغ الماء فاهذا الرجل كذلك لا تنفع الاصنام من عبدها (وما دعاء الكافرين) (عبادة الكافرين) (الافى ضلال) في باطل يضل عنهم (والله يسجد) يصلى ويمجد (من في السموات) من الملائكة (والارض) من المؤمنين (طوعا) أهل السماء لان عبادتهم بغير مشقة (وكرها) أهل الارض لان عبادتهم بالمشقة ويقال طوعا لاهل الاخلاص وكرها لاهل النفاق ويقال طوعا لمن ولد في الاسلام وكرها لمن أدخل في الاسلام جبرا

﴿ وظلالهم ﴾ بالعرض وان يراد به انقيادهم لاحداث ما اراده منهم شاؤا أو كرهوا وانقياد ظلالهم لتصرفه اياها بالماء والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالحال أو العلة وقوله ﴿ بالغدو والآصال ﴾ ظرف ليجسد والمراد بهما الدوام أو حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الامتداد والتقليص اظهر فيهما والغدو جمع غداة كقفي جمع قناة والآصال جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيدنه انه قرئ بدو الايصال وهو الدخول في الاصيل ﴿ قل من رب السموات والارض ﴾ خالقهما ومتولى امرهما ﴿ قل الله ﴾ اجب عنهم بذلك اذلا جواب لهم سواء ولانه البين

بالعظمة والعبودية وكل من في السموات من ملك ومن في الارض من أنس وجن فانهم يقرون الله بالعبودية والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والقول الثاني في معنى هذا السجود هو الانقياد والخضوع وترك الامتناع فكل من في السموات والارض ساجد لله بهذا المعنى وهذا الاعتبار لان قدرته ومشيئته فائذة في الكل فهم خاضعون منقادون له ﴿ وقوله تعالى ﴾ وظلالهم بالغدو والآصال ﴿ الغدوة والغداة أول النهار وقيل الى نصف النهار والغدو بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع أصل وهو العشية والآصال العشيا جمع عشية وهي ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس قال المفسرون ان ظل كل شخص يسجد لله سواء ظل المؤمن والكافر وقال مجاهد ظل المؤمن يسجد لله طوعا وهو طائع وظل الكافر يسجد لله كرها وهو كاره وقال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر يسجد لغير الله وظله يسجد لله قال ابن الانباري لا يبعد أن يخلق الله تعالى للظلال عقولا وأفهاما تسجد لها وتخضع كما جعل للحيال أمهاما حتى سجدت لله مع داود وقيل المراد بسجود الظلال ميلانها من جانب الى جانب آخر وطولها وقصرها بسبب ارتفاع الشمس ونزولها وانما خص الغدو والآصال بالذكر لان الظلال تعظم وتكثر في هذين الوقتين وقيل لانهما طرفا النهار فيدخل وسطه فيما بينهما

فصل

وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءته واستماعه لهذه السجدة والله أعلم ﴿ قوله تعالى ﴾ قل من رب السموات والارض ﴿ أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله من رب السموات والارض يعنى من مالِك السموات والارض ومن مدبرهما وخالقهما فيقولون الله لانهم مقررون بان الله خالق السموات وما فيها والارض وما فيها فاذا أجابوك بذلك فقل أنت يا محمد الله رب السموات والارض وقيل لما قال هذه المقالة للمشركين عطفوا عليه وقالوا أجب أنت فامر الله أن يجيبهم بقوله ﴿ قل الله ﴾ أى قل يا محمد الله وقيل انما جاء السؤال والجواب من جهة واحدة لان المشركين لا ينكرون ان الله خالق كل شئ فلما ينكروا ذلك وأجاب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله الله فكأنهم قالوا ذلك أيضا ثم أنزلهم الحجة على عبادتهم الاصنام

(وظلالهم) معطوف على من جمع ظل (بالغدو) جمع غداة كقفي وقناة (والآصال) جمع اصل جمع أصيل قيل ظل كل شئ يسجد لله بالغدو والآصال وظل الكافر يسجد كرها وهو كاره وظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع (قل من رب السموات والارض قل الله) حكاية لاعترافهم لانه اذا قال لهم من رب السموات والارض لم يكن لهم بد من أن يقولوا الله دليله قراءة ابن مسعود وأبى قالوا الله أو هو تلقين أى فان لم يجيبوا فلنقم فانه لا جواب الا هذا

(وظلالهم) ظلال من يسجد لله أيضا تسجد (بالغدو والآصال) غدوة وعشية غدوة عن أيانهم وعشية عن شمائلهم (قل) يا محمد لاهل مكة (من رب) من خالق (السموات والارض) فان أجابوك وقالوا الله والا (قل الله) خالقهما

(قل أفأخذتم من دونه أولياء) أبعد أن علموه رب السموات والارض أخذتم من دونه آلهة (لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا) لا يستطيعون لأنفسهم أن ينفعوها أو يدفعوا ضرر عنها كيف يستطيعونه لغيرهم وقد آثرتمهم على الخالق الرازق المشيب المعاقب فأبين ضلالتكم { الجزء الثالث عشر } (قل هل يستوى) ٤٨٢ (الاعى والبصير) أى الكافر

الذى لا يمكن المراء فيه أولقنهم الجواب به ﴿ قل أفأخذتم من دونه ﴾ ثم ألزمهم بذلك لأن أخذهم بذكر بعيد عن مقتضى العقل ﴿ أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ﴾ لا يقدرون على أن يجلبوا اليها نفعا أو يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون اقتصاص الخير ودفع الضرر عنه وهو دليل ثان على ضلالتهم وقساد رأيهم في أخذهم أولياء رجاء أن يشفعوا لهم ﴿ قل هل يستوى الاعى والبصير ﴾ المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على أحوالكم ﴿ أم هل تستوى الظلمات والنور ﴾ الشرك والتوحيد • وقرأ جزء والكسائي وابوبكر بالياء ﴿ أم جعلوا لله شركاء ﴾ بل اجعلوا والهمزة للانكار وقوله ﴿ خلقوا كخلقهم ﴾ صفة لشركاء داخله في حكم الانكار ﴿ فتشابه الخلق عليهم ﴾ خلق الله وخلقهم والمعنى انهم ما اتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كخلقنا لله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنتهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق

بقوله ﴿ قل ﴾ أى قل يا محمد للمشركين ﴿ أفأخذتم من دونه ﴾ يعنى من دون الله ﴿ أولياء ﴾ يعنى الاصنام والولى الناصر والمعنى توليتهم غير رب السموات والارض واتخذتمهم انصارا يعنى الاصنام ﴿ لا يملكون ﴾ يعنى وهم لا يملكون ﴿ لأنفسهم نفعا ولا ضرا ﴾ فكيف لغيرهم ثم ضرب الله مثلا للمشركين الذين يعبدون الاصنام وللمؤمنين الذين يعبدون الله فقال تعالى ﴿ قل هل يستوى الاعى والبصير ﴾ قال ابن عباس يعنى المشرك والمؤمن ﴿ أم هل تستوى الظلمات والنور ﴾ يعنى الشرك والايان والمعنى كما لا يستوى الاعى والبصير كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن وكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا تستوى الكفر والايان وانما شبه الكافر بالاعى لان الاعى لا يهتدى سبيلا كذلك الكافر لا يهتدى سبيلا ﴿ أم جعلوا لله شركاء ﴾ هذا استفهام انكار يعنى جعلوا لله شركاء ﴿ خلقوا كخلقهم ﴾ يعنى خلقوا سموات وأرضين وشمسا وقرأ وجبالا وبحارا وجنا وانسا ﴿ فتشابه الخلق عليهم ﴾ من هذا الوجه والمعنى هل رأوا غير الله خاق شيا فاشتبه عليهم خلق الله بخلق غيره وقيل انه تعالى وبخبرهم بقوله أم جعلوا لله شركاء خلقوا خلقا مثل خاقه فتشابه خاق الشركاء بخلق الله عندهم وهذا لاستفهام انكارى أى ليس الامر كذلك حتى يشبه عليهم الامر بل اذا تفكروا بعقولهم وجدوا الله تعالى هو المفرد بخلق سائر الاشياء والشركاء مخلوقون له أيضا لا يخلقون شيا حتى يشبه خلق الله بخلق الشركاء واذا كان الامر كذلك فقد

والمؤمن أو من لا يبصر شيا ومن لا يخفى عليه شيا (أم هل تستوى الظلمات والنور) مثل الكفر والايان يستوى كوفى غير حفص (أم جعلوا لله شركاء) بل اجعلوا ومعنى الهمزة الانكار (خلقوا كخلقهم) خلقوا مثل خلقه وهو صفة لشركاء أى انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خاق الله (فتشابه الخلق عليهم) فاشتبه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبدوا كنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق

(قل) يا محمد (أفأخذتم) عبدتم (من دونه) من دون الله (أولياء) أربابا من الآلهة (لا يملكون لأنفسهم نفعا) جبرالفع (ولا ضرا) دفع الضرر (قل) لهم يا محمد (هل

يستوى الاعى والبصير) الكافر والمؤمن (أم هل تستوى الظلمات والنور) يعنى الكفر والايان (لزمهم) (أم جعلوا لله) وصفوا لله (شركاء) من الآلهة (خلقوا) خلقا (كخلقهم) كخاق الله (فتشابه الخلق) فتشابه كل الخلق (عليهم) فلا يبدرون خلق الله من خلق آلهتهم

(قل الله خالق كل شيء)

أي خالق الاجسام والاعراض لا خالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة ومن قال ان الله لم يخلق أفعال الخلق وهم خلقوها فتشابه الخلق على قولهم (وهو الواحد) المتوحد بالربوبية (القهار) لا يقالب وماعداه صروب ومقهور (أنزل) أي الواحد القهار وهو الله سبحانه (من السماء) من السحاب (ماء) مطرا (فسالت أودية) جمع واد وهو المقرج بين الجبلين يسيل فيه الماء وقوله فسالت أودية فيه اتساع وحذف تقديره فسال في الوادي فهو كما يقال جرى النهر والمراد جرى الماء في النهر فحذف في دلالة الكلام عليه بقدرها قال مجاهد بنائها وقال ابن جريج الصغير بقدره والكبير بقدره وقيل بمقدار ماؤها وانما نكر أودية لان المطر اذا نزل لا يجم جيع الارض ولا يسيل في كل الاودية بل ينزل في أرض دون أرض وبسيل في واد دون واد فلهذا السبب جاء هذا بالتكثير وقال ابن عباس أنزل من السماء ماء يعني قرآنا وهذا مثل ضربه الله تعالى فسالت أودية بقدرها يريد بالآودية القلوب شبه نزول القرآن الجامع للهدى والنور والبيان بنزول المطر لان المطر اذا نزل عم تفعد وكذلك نزول القرآن وشبه القلوب بالآودية لان الآودية يستكن فيها الماء وكذلك القلوب يستكن فيها الايمان والعرفان ببركة نزول القرآن فيها وهذا خاص بالمؤمنين لانهم الذين انتفعوا بنزول القرآن (ق) عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا ورعوا وأصاب طائفة منها أخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعمل ولم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به قال السجعي محي الدين النوى رجه الله وغيره في معنى هذا الحديث وشرحه أما الكلأ فبالهمز يقع على الرطب واليابس من الحشيش وأما قوله وكان منها أجادب فبالجيم والدال المؤسلة والباء الموحدة كذا في الصحيحين وهي الارض التي لا تنبت الكلأ

(قل الله خالق كل شيء) أي لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم فاه عا سواه ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوحد بالآودية (القهار) الغالب على كل شيء (أنزل من السماء ماء) من السحاب أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان المبادئ منها (فسالت أودية) انهار جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه وتكبرها لان المطر يأتي على تناوب بين البقاع (بقدرها) بمقدارها الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار أو بمقدارها في الصغير والكبير

لزمهم الحجة وهو قوله تعالى (قل الله خالق كل شيء) أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين الله خالق كل شيء مما يصح ان يكون مخلوقا وقوله الله خالق كل شيء من السموم الذي يراد به الخصوص لان الله تعالى خلق كل شيء وهو غير مخلوق (وهو الواحد) يعني والله تعالى هو الواحد المنفرد بخلق الاشياء كلها (القهار) لعباده حتى يدخلهم تحت قضائه وقدره واراذه وقوله عز وجل (أنزل من السماء ماء) لما شبه الله عز وجل الكافرين بالاعشى والمؤمنين بالبصير وشبه الكفر بالظلمات والايمان بالنور ضرب لذلك مثلا فقال تعالى أنزل من السماء ماء يسمى المطر (فسالت أودية) بقدرها (أودية) جمع واد وهو المقرج بين الجبلين يسيل فيه الماء وقوله فسالت أودية فيه اتساع وحذف تقديره فسال في الوادي فهو كما يقال جرى النهر والمراد جرى الماء في النهر فحذف في دلالة الكلام عليه بقدرها قال مجاهد بنائها وقال ابن جريج الصغير بقدره والكبير بقدره وقيل بمقدار ماؤها وانما نكر أودية لان المطر اذا نزل لا يجم جيع الارض ولا يسيل في كل الاودية بل ينزل في أرض دون أرض وبسيل في واد دون واد فلهذا السبب جاء هذا بالتكثير وقال ابن عباس أنزل من السماء ماء يعني قرآنا وهذا مثل ضربه الله تعالى فسالت أودية بقدرها يريد بالآودية القلوب شبه نزول القرآن الجامع للهدى والنور والبيان بنزول المطر لان المطر اذا نزل عم تفعد وكذلك نزول القرآن وشبه القلوب بالآودية لان الآودية يستكن فيها الماء وكذلك القلوب يستكن فيها الايمان والعرفان ببركة نزول القرآن فيها وهذا خاص بالمؤمنين لانهم الذين انتفعوا بنزول القرآن (ق) عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا ورعوا وأصاب طائفة منها أخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعمل ولم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به قال السجعي محي الدين النوى رجه الله وغيره في معنى هذا الحديث وشرحه أما الكلأ فبالهمز يقع على الرطب واليابس من الحشيش وأما قوله وكان منها أجادب فبالجيم والدال المؤسلة والباء الموحدة كذا في الصحيحين وهي الارض التي لا تنبت الكلأ

(قل) يا محمد (الله خالق كل شيء) بأن منه لا آلهة الا الله (هو الواحد) وهو الواحد (القهار) الغالب على خلقه ثم ضرب مثل الحق والباطل فقال (أنزل من السماء ماء) يقول أنزل جبريل بالقرآن وبين فيه الحق والباطل (فسالت أودية) بقدرها (فاحتملت القلوب المنورة) الحق بقدر سعتها ونورها

(فاحتمل السيل) أي رفع (زبد) هو ماء علا على وجه الماء من الرغوة والمعنى علاه زبد (رايا) متفتحاً متفاعلاً على وجه السيل (و) توقدون عليه (ويالياء كوفي) الجزء الثالث عشر غير أبي بكر ٤٨٤ ومن لا ابتداء لآية أي ومنه ينشأ زبد

﴿ فاحتمل السيل زبدا ﴾ رفعه والزبد وضرا الغليان ﴿ رايا ﴾ عاليا ﴿ وماتوقدون عليه في النار ﴾ يعم الفلزات كالذهب والفضة والحديد والنحاس على وجه التهاون بها اظهارا لكبريائه ﴿ ابتغاء حلية ﴾ أي طلب حلي ﴿ أو متاع ﴾ كالآواني والآلات الحرب والحراث والمقصود من ذلك بيان منافعها ﴿ زبد مثله ﴾ أي وماتوقدون عليه

جمع جذب على غير قياس وقياسه أجذب وأجذب ضد الخصب وقال الخطابي هي التي تمسك الماء ولم يسرع فيه الضوب وفي رواية الهروي اخذات بالحاء المججمة والذال المججمة جمع اخذته وهي الغدير الذي يمسك الماء وقوله ورعوا كذا هو في صحيح مسلم من الرعي ووقع في صحيح البخاري وزرعوا بزيادة زاء من الزرع والقيمان بكسر القاف جمع قاع وهو المستوى من الارض وقوله فذلك مثل من فقه في دين الله يروي بضم القاف وهو المشهور وروى بكسرها ومعناه فهم الاحكام وأما معنى الحديث ومقصوده فهو ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب مثلاً لما جاء به من الهدى والعلم بالارض التي أصابها المطر قال العلماء والارض ثلاثة أنواع وكذلك الناس لانهم منها خلقوا فالنوع الاول من أنواع الارض الطيبة التي تنتفع المطر فتنبت به العشب فينتفع الناس به والدواب بالشرب والرعي وغير ذلك وكذلك النوع الاول من الناس من يبلغه الهدى وغير ذلك من العلم فيصبي به قلبه ويحفظه ويعمل به ويعلمه غيره فينتفع به وينفع غيره قال مسروق صحبت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالأخاذات لان قلوبهم كانت واعية فصارت أوعية للعلوم عارضة من صفاء الفهوم النوع الثاني من أنواع الارض أرض لا تقبل الانتفاع في نفسها لكن فيها فائدة لغيرها وهي امساك الماء لغيرها فينتفع به الناس والدواب وكذلك النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليس لهم أفهام ناقبة فيبقى ما عندهم من العلم حتى يحسب المحتاج اليه المتعطل لما عندهم من العلم مأخذاً منهم فينتفع به هو وغيره النوع الثالث من أنواع الارض أرض سبخة لا تنبت مرعى ولا تمسك ماء كذلك النوع الثالث من الناس ليس لهم قلوب حافظة ولا أفهام ناقبة فاذا بلغهم شيء من العلم لا يتفقهون به في انفسهم ولا ينفعون غيرهم والله أعلم وقوله تعالى ﴿ فاحتمل السيل زبدا ﴾ الزبد ما يعلو على وجه الماء عند الزيادة كالطيب وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها والمعنى فاحتمل السيل الذي حدث من ذلك الماء زبدا ﴿ رايا ﴾ يعني عالياً مرتفعاً فوق الماء طافياً عليه وهنا تم المثل ثم ابتداء بمثل آخر فقال تعالى ﴿ وماتوقدون عليه في النار ﴾ الايقاد جعل الحطب في النار لتقد تلك النار تحت الشيء ليدوب ﴿ ابتغاء حلية ﴾ يعني لطلب زينة والضمير في قوله عليه يعود على الذهب والفضة وان لم يكونا مذكورين لان الحلية لا تطلب الا منهما ﴿ أو متاع ﴾ يعني أو لطلب متاع آخر مما ينتفع به كالحديد والنحاس والرصاص ونحوه مما يذاب وتتخذ منه الآواني وغيرها مما ينتفع به والمتاع كل ما يتجمع به ويقال لكل ما ينتفع به في البيت كالطبق والقدر ونحو ذلك من الآواني متاع ﴿ زبد مثله ﴾ يعني ان ذلك الذي يوقد

زبد الماء أي للتبويض أي وبعضه زبد (في النار) حال من الضمير في عليه أي وما توقدون عليه ثابتاً في النار (ابتغاء حلية) مبتغين حلية فهو مصدر في موضع الحال من الضمير في توقدون (أو متاع) من الحديد والنحاس والرصاص يتخذ منها الآواني وما يتبعه في الحضرة والسفر وهو معطوف على حلية أي زينة من الذهب والفضة (زبد) خبث وهو مبتدأ (مثله) نعت له وما توقدون خبر له أي لهذه الفلزات اذا أعليت زبد مثل زبد

(فاحتمل السيل) القلوب المظلمة (زبد رايا) باطلا كثيراً بها (وما يوقدون عليه في النار) وهذا مثل آخر يقول وما تطرحون في النار من الذهب والفضة فيه خبث مثل زبد البحر الملح (ابتغاء) طلب (حلية) تلبسونها يقول مثل الحق مثل الذهب والفضة ينتفع بهما كذلك الحق ينتفع به صاحبه ومثل الباطل مثل خبث الذهب والفضة لا ينتفع به كذلك لا ينتفع

بالباطل صاحبه (أو متاع) أو حديد أو نحاس (زبد مثله) يقول يكون له خبث أي مثله مثل زبد الماء وهذا مثل (عليه) آخر يقول مثل الحق كمثل الحديد والنحاس ينتفع بهما فكذلك الحق ينتفع به صاحبه ومثل الباطل كمثل

الماء (كذلك يضرب الله الحق والباطل) أي مثل الحق والباطل (فأما الزبد فيذهب جفاء) حال أي متلاشي وهو ما تقتضيه القدر عند القايان والبحر عند الطغيان والجحيم الرمي وجقوت الرجل صرعه (وأما ما ينفع الناس) من الماء والحلوى والاولانى (فيمكث في الارض) يثبت الماء في العيون والآبار والحبوب والثمار وكذلك الجواهر تبقى في الارض مدة طويلة (كذلك يضرب الله الامثال) ليظهر الحق من الباطل وقيل هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه فمثل الحق وأهله بالماء الذي يتزل من السماء فتسيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم بأنواع المنافع وبالفلز الذي يتفعون به في صوغ الحلى منه واتخاذ الاولانى والآلات المختلفة وذلك ما كثر في الارض باق بقاء ظاهرا يثبت الماء في مناعه وكذلك الجواهر تبقى أزمنة مطاولة ونحوه ﴿ ٤٨٥ ﴾ الباطل في سرعة { سورة الرعد } اضمحلاله ووشك زواله

زبد مثل زبد الماء وهو خبثه ومن الابتداه أول التبويض وقرأ جزء والكسائي وحفص بالياء على ان الضمير للناس وضميره للملحمة ﴿ كذلك يضرب الله الحق والباطل ﴾ مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في اقامته وثباته بالماء الذي يتزل من السماء فتسيل به الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به انواع المنافع ويمكث في الارض بان يثبت بعضه في منابه ويسلك بعضه في عروق الارض الى العيون والتقى والآبار وبالفلز الذي يتفقع به في صوغ الحلى واتخاذ الامتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة مطاولة والباطل في قلة نفعه وسرعة زواله بزبد هما وبين ذلك بقوله ﴿ فأما الزبد فيذهب جفاء ﴾ يحقأ به ان يرى به السيل أو الفلز المذاب وانتصابه على الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد ﴿ وأما ما ينفع الناس ﴾ كالماء وخلاصة الفلز ﴿ فيمكث في الارض ﴾ ينفع به أهلها ﴿ كذلك يضرب الله الامثال ﴾ لا يوضح المشتبهات

عليه في النار اذا أذيب فله أيضا زبد مثل زبد الماء فالصافي من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي يتفقع به وهو مثل الحق والزبد من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي لا يتفقع به وهو مثل الباطل وهو قوله تعالى ﴿ كذلك يضرب الله الحق والباطل ﴾ والحق هو الجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطافي الذي لا ينفع به وهو قوله ﴿ فأما الزبد فيذهب جفاء ﴾ يعنى ضائما باطلا والجفاء ما رمى به الوادى من الزبد الى جوانبه وقيل الجفاء المفرق يقال جفأت الرخ القيم اذا فرقه والمعنى ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب ﴿ وأما ما ينفع الناس ﴾ يعنى الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام التى تذاب ﴿ فيمكث في الارض ﴾ يعنى يثبت ويبقى ولا يذهب ﴿ كذلك يضرب الله الامثال ﴾ قال أهل التفسير والمعنى هذا مثل ضربه الله للحق والباطل والباطل وان علا على الحق في بعض الاوقات والاحوال فان الله يحرقه ويبطله ويحمل العاقبة للحق وأهله كالزبد الذي يعلو على الماء فيذهب الزبد ويبقى الماء الصافي

المدة بالاخلاص المدة للخلاص فان الاعمال جالبة للثواب دافعة للعقاب كما ان تلك الجواهر بعضها أداة النفع للكسب وبعضها آلة الدفع في الحرب وأما الزبد فالرياء والحلل والملل والكسل واللام في

خبت الحديد والنحاس لا يتفقع به كما لا يتفقع بنجبت الحديد والنحاس (كذلك يضرب الله) بين الله (الحق والباطل) فأما الزبد فيذهب جفاء) يقول يذهب كاجاء لا يتفقع به فكذلك الباطل لا يتفقع به (وأما ما ينفع الناس) وهو الماء الصافي والذهب والفضة والحديد والنحاس (فيمكث في الارض) يتفقع به فكذلك الحق يتفقع به (كذلك يضرب الله الامثال) بين الله أمثال الحق والباطل

خبت الحديد والنحاس لا يتفقع به كما لا يتفقع بنجبت الحديد والنحاس (كذلك يضرب الله) بين الله (الحق والباطل) فأما الزبد فيذهب جفاء) يقول يذهب كاجاء لا يتفقع به فكذلك الباطل لا يتفقع به (وأما ما ينفع الناس) وهو الماء الصافي والذهب والفضة والحديد والنحاس (فيمكث في الارض) يتفقع به فكذلك الحق يتفقع به (كذلك يضرب الله الامثال) بين الله أمثال الحق والباطل

(للذين استجابوا) أي اجابوا متعلقة بيضرب أي كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا (لربهم الحسن) وهي صفة لمصدر استجابوا { الجزء الثالث عشر } أي استجابوا ﴿٤٨٦﴾ الاستجابة الحسن (والذين لم يستجيبوا له)

﴿ للذين استجابوا ﴾ للمؤمنين الذين استجابوا ﴿ لربهم الحسن ﴾ الاستجابة الحسن ﴿ والذين لم يستجيبوا له ﴾ وهم الكفرة واللام متعلقة بيضرب على أنه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل للمؤمنين الذين استجابوا بحسن الحسن وهي المثوبة والجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره ﴿ لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به ﴾ وهو على الاول كلام مبتدأ لبيان ما آل غير المستجيبين ﴿ أولئك لهم سوء الحساب ﴾ وهو المناقشة فيدان يحاسب الرجل بذنبه لا يفر منه شيء ﴿ وماؤاهم ﴾ مرجعهم ﴿ جهنم وبئس المهاد ﴾ المستقر والخصوص بالذم محذوف ﴿ أفن يعلم أن ما نزل اليك من ربك الحق ﴾ فيستجيب

الذي ينفع به وكذلك الصفو من هذه الجواهر يبقى ويذهب العلو الذي هو الكدر وهو ما يتفيه الكبر بما يذاب من جواهر الأرض كذلك الحق والباطل فالباطل وان علا في وقت فانه يذهب هو وأهله والحق يظهر هو وأهله وقيل هذا مثل للمؤمن واعتقاده وانتفاعه بالايان كمثل الماء الصافي الذي يتنفع به الناس ومثل الكافر وخبث اعتقاده كالزبد الذي لا يتنفع به البتة وقيل هذا مثل ضربه الله للنور الذي يحصل في قلوب العباد على ما قسم لها في الازل لان الوادي اذا سال كنس كل شيء فيده من النجاسات والمستقذرات كذلك اذا سال وادي قلب العبد بالنور الذي قسم له على قدر ايمانه ومعرفته كنس كل ظلمة وغفلة فيه فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض يعني يذهب الباطل وهي الاخلاق المذمومة وتبقى الحقائق وهي الاخلاق الحيدة كذلك يضرب الله الامثال ﴿ وقوله تعالى ﴾ للذين استجابوا لربهم الحسن ﴿ قيل اللام في الذين متعلقة بيضرب والمعنى كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا لربهم يعني أجابوه الى ما دعاهم اليه من توحيده والايان به وبرسوله ولا كافرين الذين لم يستجيبوا فلي هذا يكون قوله كذلك يضرب الله الامثال للفريقين من المؤمنين والكافرين وقيل تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الامثال ثم استأنف بقوله للذين استجابوا لربهم الحسن قال ابن عباس وجهور المفسرين يعني الجنة وقيل الحسن هي المنفعة العظمى في الحسن وهي المنفعة الحالصة الحالية عن شوائب المضرة والانقطاع ﴿ والذين لم يستجيبوا له ﴾ يعني الكفار الذين استمروا على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه ﴿ لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به ﴾ يعني لبدوا ذلك كله مداء لا تنقسم من عذاب النار يوم القيامة ﴿ أولئك ﴾ يعني الذين لم يستجيبوا لربهم ﴿ لهم سوء الحساب ﴾ قال ابراهيم النخعي سوء الحساب ان يحاسب الرجل بذنبه كله ولا يفرله منه شيء ﴿ وماؤاهم ﴾ يعني في الآخرة ﴿ جهنم وبئس المهاد ﴾ يعني وبئس ما مد لهم في الآخرة وقيل المهاد الفراش يعني وبئس الفراش يفرش لهم في جهنم ﴿ قوله تعالى ﴾ ﴿ أفن يعلم أن ما نزل اليك من ربك الحق ﴾

وللكافرين الذين لم يستجيبوا أي هما مثلا الفريقين وقوله (لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به) كلام مبتدأ في ذكر ما عدل غير المستجيبين أي لو ملكوا أموال الدنيا وملكوا معها مثلها لبدلوه ليدفعوا عن أنفسهم عذاب الله والوجه أن الكلام قد تم على الامثال وما بعده كلام مستأنف والحسن مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسن وهي الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لومع ما في حيزه (أولئك لهم سوء الحساب) المناقشة فيه في الحديث من نوقش الحساب عذب (وماؤاهم جهنم) ومرجعهم بعد المحاسبة النار (وبئس المهاد) المكان الممهد والمذموم محذوف أي جهنم دخلت همزة الانكار على الفاء في (أفن يعلم) الانكار ان تقع شبهة ما بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم (أن ما أنزل اليك من ربك الحق)

(للذين استجابوا لربهم) بالتوحيد في الدنيا (الحسن) لهم الجنة في الآخرة (والذين لم يستجيبوا له) لربهم بالتوحيد (لو أن لهم ما في الأرض)

من الذهب والفضة (جميعا ومثله معه) ضعفه معه (لا فتدوا به) لا فتدوا به أنفسهم (أولئك لهم سوء الحساب) شدة العذاب (يعني) (وماؤاهم) مصيرهم (جهنم وبئس المهاد) الفراش والمصير (أفن يعلم) يصدق (أنما نزل اليك من ربك) يعني القرآن (الحق) هو

فاستجاب بمنزل من حال الجاهل الذي لم يستبصر فيستجيب وهو المراد بقوله (كن هو أعى) كبد ما بين الرتبة والرتبة
والخبيث والابرز (انما يتذكر أولو الالباب) ٤٨٧ أي الذين عملوا سورة الرعد على قضايا عقولهم فنظروا

واستبصروا (الذين يوفون
بعهد الله) مبتدأ والخبر
أولئك لهم عقي الدار
كقوله والذين ينقضون
عهده الله أولئك لهم اللعنة
وقيل هو صفة لاولي
الالباب ولاول أوجه
وعهد الله ما عقدوه على
أنفسهم من الشهادة
ربوبيته وأشهدهم على
أنفسهم ألت ربكم قالوا
بلى (ولا ينقضون الميثاق)
ما أوثقوه على أنفسهم
وقبلوه من الايمان بالله
وغيره من المواثيق بينهم
وبين الله وبين العباد تعميم
بعد تخصيص (والذين
يصلون ما أمر الله به أن
يوصل) من الارحام
والقرايات ويدخل فيه
وصل قرابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقرابة
المؤمنين الثابتة بسبب
الايمان انما المؤمنون
اخوة بالاحسان اليهم
على حسب الطاقة
ونصرتهم والذب عنهم
والشفقة عليهم وافشاء
السلام عليهم وعبادة
مرضاهم ومنه مراعاة
حق الاصحاب والخدم
والجيران والرفقاء في السفر

﴿كن هو أعى﴾ عى القلب لا يستبصر فتستجيب والهزمة لانكار ان تقع شبهة في
تشابهها بعد ما ضرب من المثل ﴿انما يتذكر أولو الالباب﴾ ذووا العقول المبرات
عن مشايعة الالف ومعارضة الوهم ﴿الذين يوفون بعهد الله﴾ بما عقدوه على أنفسهم
من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه ﴿ولا ينقضون
الميثاق﴾ ما وثقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص
﴿والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل﴾ من الرحم وموالاة المؤمنين والايمان بجميع
الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويندرج في ذلك مراعاة جميع حقوق الناس

يعنى فيؤمن به ويعمل بما فيه ﴿كن هو أعى﴾ يعنى أعى البصيرة لا أعى البصر وهو الكافر فلا
يؤمن بالقرآن ولا يعمل بما فيه قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في حجة بن عبد المطلب
عم النبي صلى الله عليه وسلم وأبى جهل بن هشام وقيل نزلت في عمار بن ياسر وأبى جهل
فالاول هو حجة أوعار والثانى هو أبوجهل وحل الآية على المسموم اولى وان كان
السبب مخصوصا والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصر الحق ولا يتبعه وانما شبه
الكافر والجاهل بالاعى لان الاعى لا يتبدى لرشد وربما وقع في مهلكة وكذلك الكافر
والجاهل لا يتبديان للرشد وهما واقعان في المهلكة ﴿انما يتذكر أولو الالباب﴾ يعنى
انما يتعظ ذوو العقول السليمة الصحيحة وهم الذين يتفقهون بالمواعظ والاذكار ﴿قوله
عن وجل﴾ الذين يوفون بعهد الله ﴿يعنى الذى عاهدهم عليه وهو القيام بما امرهم به
وفرضه عليهم واصل العهد حفظ الشئ ومراعاته حالا بعد حال وقيل اراد بالعهد
ما اخذه على اولاد آدم حين اخرجهم من صلبه واخذ عليهم العهد والميثاق ﴿ولا
ينقضون الميثاق﴾ بل يوفون به فهو توكيد لقوله الذين يوفون بعهد الله ﴿والذين
يصلون ما أمر الله به أن يوصل﴾ قال ابن عباس يريد الايمان بجميع الكتب والرسل
يعنى يصل بينهم بالايمان ولا يفرق بين احد منهم والاكثر على ان المراد به صلة
الرحم ﴿عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله
تبارك وتعالى انا الله وانا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى فمن وصلها
وصلته ومن قطعها قطعته او قال بئنه اخرجها بوداود والترمذى (ق) عن عائشة رضى الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله
ومن قطعني قطعني قطع الله (خ) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره
ان يبسطه في رزقه وان ينسأله في اثره فليصل رحمه صلة الرحم مبرة الاهل والاقارب
والاحسان اليهم وضده القطع قوله وان ينسأله في اثره الاثرها الاجل وسمى الاجل اثره لانه
تابع للحياة وسابقها ومعنى ينسأله يؤخر والمراد به تأخير الاجل وهو على وجهين احدهما ان

لحق (كن هو أعى) كافر (انما يتذكر) يتعظ بما نزل اليك من القرآن (أولو الالباب) ذوو العقول من الناس (الذين
وفون بعهد الله) يمتثلون فرائض الله (ولا ينقضون الميثاق) لا يتركون فرائض الله (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل)
ن الارحام ويقال من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن

(ويخشون ربهم) أى وعيده كله (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيماسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه النفس ويخالفه الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلب الرضا لا تحزوا وسمة ونحوهما (واقاموا الصلوة) المفروضة (وانفقوا مما رزقناهم) بمضه الذى وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلانية) يبارك الله فى عمره فكأنما قد زاد فيه والثانى ان يزيده فى عمره زيادة حقيقية والله يفعل ما يشاء (ق) عن جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع زاد فى رواية قال سفيان يعنى قاطع رحم (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة فى الاهل ومثابة فى المال ومنسأة فى الاثر اخرجه الترمذى وقوله تعالى (ويخشون ربهم) يعنى انهم مع وفائهم بمهد الله وميثاقه والقيام بما امر الله به من صلة الرحم يخشون ربهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه (ويخافون سوء الحساب) تقدم معناه (والذين صبروا) يعنى على طاعة الله وقال ابن عباس على امر الله وقال عطاء على المصائب والنوائب وقيل صبروا عن الشهوات وعن المعاصى وقيل حمله على العموم اولى فيدخل فيه الصبر على جميع النوائب والمأمورات من سائر العبادات والطاعات وجميع أعمال البر وترك جميع المنهيات فيدخل فيه ترك جميع المعاصى من الحسد والحقد والفتية وغير ذلك من المنهيات ويدخل فيه الصبر عن المباحات مثل جميع الشهوات والصبر على ما نزل به من الامراض والمصائب وأصل الصبر حبس النفس عما يقتضيه العقل أو الشرع أو عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام يدخل تحته جميع ما ذكر وانما قيد الصبر بقوله (ابتغاء وجه ربهم) لان الصبر ينقسم الى نوعين الاول الصبر المذموم وهو ان الانسان قد يصبر ليقال ما اكمل صبره وأشد قوته على ما تحمل من النوازل وقد يصبر لثلايماب على الجزع وقد يصبر لثلا تتشمت به الاعداء وكل هذه الامور وان كان ظاهرها الصبر فليس ذلك داخلا تحت قوله ابتغاء وجه ربهم لانها لغير الله تعالى النوع الثانى الصبر المحمود وهو ان يكون الانسان صابرا لله تعالى راضيا بما نزل به من الله طالبا فى ذلك الصبر ثواب الله محتسبا أجره على الله فهذا هو الصبر الداخلى تحت قوله ابتغاء وجه ربهم يعنى صبروا على ما نزل بهم تعظيم الله وطلب رضوانه (واقاموا الصلوة) يعنى الصلاة المفروضة وقيل حمله على العموم اولى فيدخل صلاة الفرض والنفل والمراد باقامتها اتمام أركانها وهيأتها (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) قال الحسن المراد به الزكاة المفروضة فان لم يتم بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤديها سرا وان كان متها بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤديها علانية وقيل ان المراد بالسرا ما يخرج من الزكاة بنفسه والمراد بالعلانية الناس

(ويخشون ربهم) أى وعيده كله (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيماسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه النفس ويخالفه الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلب الرضا لا تحزوا وسمة ونحوهما (واقاموا الصلوة) المفروضة (وانفقوا مما رزقناهم) بمضه الذى وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلانية) يبارك الله فى عمره فكأنما قد زاد فيه والثانى ان يزيده فى عمره زيادة حقيقية والله يفعل ما يشاء (ق) عن جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قاطع زاد فى رواية قال سفيان يعنى قاطع رحم (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة فى الاهل ومثابة فى المال ومنسأة فى الاثر اخرجه الترمذى وقوله تعالى (ويخشون ربهم) يعنى انهم مع وفائهم بمهد الله وميثاقه والقيام بما امر الله به من صلة الرحم يخشون ربهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه (ويخافون سوء الحساب) تقدم معناه (والذين صبروا) يعنى على طاعة الله وقال ابن عباس على امر الله وقال عطاء على المصائب والنوائب وقيل صبروا عن الشهوات وعن المعاصى وقيل حمله على العموم اولى فيدخل فيه الصبر على جميع النوائب والمأمورات من سائر العبادات والطاعات وجميع أعمال البر وترك جميع المنهيات فيدخل فيه ترك جميع المعاصى من الحسد والحقد والفتية وغير ذلك من المنهيات ويدخل فيه الصبر عن المباحات مثل جميع الشهوات والصبر على ما نزل به من الامراض والمصائب وأصل الصبر حبس النفس عما يقتضيه العقل أو الشرع أو عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام يدخل تحته جميع ما ذكر وانما قيد الصبر بقوله (ابتغاء وجه ربهم) لان الصبر ينقسم الى نوعين الاول الصبر المذموم وهو ان الانسان قد يصبر ليقال ما اكمل صبره وأشد قوته على ما تحمل من النوازل وقد يصبر لثلايماب على الجزع وقد يصبر لثلا تتشمت به الاعداء وكل هذه الامور وان كان ظاهرها الصبر فليس ذلك داخلا تحت قوله ابتغاء وجه ربهم لانها لغير الله تعالى النوع الثانى الصبر المحمود وهو ان يكون الانسان صابرا لله تعالى راضيا بما نزل به من الله طالبا فى ذلك الصبر ثواب الله محتسبا أجره على الله فهذا هو الصبر الداخلى تحت قوله ابتغاء وجه ربهم يعنى صبروا على ما نزل بهم تعظيم الله وطلب رضوانه (واقاموا الصلوة) يعنى الصلاة المفروضة وقيل حمله على العموم اولى فيدخل صلاة الفرض والنفل والمراد باقامتها اتمام أركانها وهيأتها (وانفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) قال الحسن المراد به الزكاة المفروضة فان لم يتم بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤديها سرا وان كان متها بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤديها علانية وقيل ان المراد بالسرا ما يخرج من الزكاة بنفسه والمراد بالعلانية الناس

(ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سي غيرهم أو إذا حرموا أعطوا وإذا ظلموا أعطوا وإذا ظلموا وسئلوا وإذا ذنبوا تابوا وإذا هربوا أمانوا ٤٨٩ وإذا رأوا { سورة الرعد } منكرا أسروا بتهنئة فهدى

ثمانية أعمال تشبه إلى ثمانية أبواب الجنة (أولئك لهم عقي الدار) عاقبة الدنيا وهي الجنة لأنها التي أرادها الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها (جنات عدن) بدل من عقي الدار (يدخلونها ومن صلح) أي آمن (من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم) وقرى صلح والقم أقصم ومن في عمل الرفع بالمعطف على الضمير في يدخلونها وساغ ذلك وان لم يؤكد لأن ضمير المفعول صار فاصلا وأجاز الزجاج أن يكون مفعولا معه ووصفهم بالصالح ليعلم أن الانساب لا تنفع بنفسها والمراد أبو كل واحد منهم فكانه قيل من آباؤهم

(ويدرون بالحسنة السيئة) يدفعون بالكلام الحسن الكلام السيئ إذا أورد عليهم (أولئك أهل هذه الصفة من قوله إنما يتذكر إلى ههنا) لهم عقي الدار (يعني الجنة ثم بين أي الجنات لهم فقال) جنات عدن (وهي مقصورة الرجن وهي معدن الأنبياء

لمن عرف به) ويدرون بالحسنة السيئة ويدفعونها بها فيجازون الإساءة بالاحسان أو يتبعون السيئة الحسنه فتحكموها (أولئك لهم عقي الدار) عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون مآل أهلها وهي الجنة والجنة خبر الموصولات أن رفعت بالابتداء وان جعلت صفات لأولى الأبواب فاستثاف بذكر ما استوجبوا بتلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقي الدار أو مبتدأ خبره (يدخلونها) والمدن الإقامة أي جنات عدن يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم) عطف على المرفوع في يدخلون وانما صاغ للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى أنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعالهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تملو بالشفاعة أو أن الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في انفسهم والتقيد بالصالح

ما يؤديه إلى الامام وقيل المراد بالسرة صدقة التطوع والمراد بالملائكة الزكاة الواجبة وحله على العموم أولى (ويدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يدفعون بالعمل الصالح العمل السيئ وهو معنى قوله أن الحسنات يذهبن السيئات ويدل على صحة هذا التأويل ما جاء في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وإذا عمات سيئة فاعمل بحسنة حسنة تحمها السر بالسرة والملائكة بالملائكة وروى البغوي بسنده عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل عليه درع ضيقة قد خفته ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ثم عمل أخرى فانفكت أخرى حتى خرج إلى الأرض وقال ابن كيسان يدفعون الذنب بالتوبة وقيل لا يكافئون الشر بالشر ولكن يدفعون الشر بالخير وقال القتيبي معناه إذا سقاه عليهم حلوا والسقاه السبلة والحلم الحسنة وقال قتادة ردوا عليهم ردا معروفا وقال الحسن إذا حرموا أعطوا وإذا ظلموا أعطوا وصلوا قال عبد الله بن المبارك هذه ثمان خلال مشيرة إلى أبواب الجنة الثمانية قلت انما هي تسع خلال فيحتمل أنه عد خاتين بواحدة ولما ذكر الله عز وجل هذه خلال من أعمال البر ذكر بعدها ما أعد للمؤمنين به من الثواب فقال تعالى (وأولئك) يعني من أتى بهذه الأعمال (لهم عقي الدار) يعني الجنة والمعنى أن عاقبتهم دار الثواب (جنات عدن) بدل من عقي الدار يعني بساتين إقامة يقال عدن بالمكان إذا أقام به ثم يدخلونها (يعني الدار التي تقدم وصفها) ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم (يعني ومن صدق من آباؤهم بما صدقوا به وان لم يعمل بأعمالهم قاله ابن عباس وقال الزجاج أن الإنسان لا ينفع بغير أعماله الصالحة فعلى قول ابن عباس معنى صلح صدق وآمن ووحد ودلى قول الزجاج معناه أصلح في عمله قال الواحدي والصحيح ما قاله ابن عباس لأن الله تعالى جعل ثواب المطيع

الصديقين والشهداء والصالحين (قا و خا ٦٢ لث) (يدخلونها ومن صلح) من وحدث (من آباؤهم) يدخلونها أيضا (وأزواجهم) من وحدث من أزواجهم يدخلها أيضا (وذرياتهم) من وحدث من ذرياتهم يدخلون أيضا جنات عدن

وأهماتهم (والملائكة) الجزء الثالث عشر { يدخلون } ٤٩٠ عليهم من كل باب) في قدر كل

دلالة على أن مجرد الانساب لا تنفع { والملائكة يدخلون عليهم من كل باب } من ابواب المنازل أو من ابواب الفتوح والتحف قائمين { سلام عليكم } بشارة بدوام السلامة بما صبرتم { متعلق بعلينكم أو بمحدوف أي هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل والياء للسببية أو للبديلية { فتم عقبي الدار } وقرئ فتم بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل كسرهما إلى القاء وغيره { والذين ينقضون عهد الله } يعني مقابلي الاولين { من بعد ميثاقه } من بعد ما وثقوه به من الاقرار والقبول { ويقطعون ما امر الله به أن يوصل

سروره بما يراه في أهله حيث بشره بدخوله الجنة مع هؤلاء فدل على أنهم يدخلونها كرامة للمطيع العامل الآتي بالأعمال الصالحة ولو كان دخولهم الجنة بأعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعد به اذ كل من كان صالحا في عمله فهو يدخل الجنة قال الامام فخر الدين الرازي قوله تعالى وأزواجهن ليس فيه ما يدل على أنه يزوجهن زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها أو ماتت عنه وروى أنه لما كبرت سودة أراد النبي صلى الله عليه وسلم ولانها فسأته أن لا يفعل ووهبت يومها لعائشة فامسكها رجاء أن تحشر في جلة أزواجه فهو كالدليل على ما ذكرناه { وقوله تعالى } والملائكة يدخلون عليهم من كل باب يعني من أبواب الجنة وقيل من أبواب القصور قال ابن عباس يريد به التحية من الله والتحم والهدايا { سلام عليكم } يعني يقولون سلام عليكم فاضمر القول ههنا للدلالة الكلام عايشه { بما صبرتم } يعني يقولون لهم سلمكم الله من الآفات التي كنتم تخافونها في الدنيا وأدخلكم بما صبرتم في دار الدنيا على الطاعات وترك المحرمات الجنة وقيل ان السلام قول والصبر فعل ولا يكون القول ثوابا للفعل فعلى هذا يكون قوله سلام عليكم دماء من الملائكة لهم يعني سلمكم الله بما صبرتم قال مقاتل ان الملائكة يدخلون عليهم في مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث سمات معهم الهدايا والتحم من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم { وروى البغوي بسنده عن أبي أمامة موقوفا عليه قال ان المؤمن ليكون متكئا على أريكته اذا دخل الجنة وعنده سباطان من خدم وعند طرف السماطين باب ميبوب فيقبل الملك من ملائكة الله يستأذن فيقوم أدنى الخدم الى الباب فاذا بالملك يستأذن فيقول لاذى يليه ملك يستأذن ويقول الآخر كذلك حتى يبلغ المؤمن فيقول ائذنوا له فيقول أقربهم الى المؤمن ائذنوا له ويقول الذي يليه ائذنوا له وكذلك حتى يبلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف { فتم عقبي الدار } يعني فتم العقبي عقي الدار وقيل دماء فتم عقبي الدار ما أتم فيه { والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه } لما ذكر الله أحوال السعداء وما أعد لهم من الكرامات والحيرات ذكر بعده أحوال الاشقياء ومآلهم من العقوبات فقال تعالى والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ونقض العهد ضد الوفاء به وهذا من صفة الكفار لانهم هم الذين نقضوا عهد الله يعني خالفوا أمره ومعنى من بعد ما ميثاقه من بعد ما وثقوه على أنفسهم بالاقرار والقبول { ويقطعون ما امر الله به أن يوصل } يعني ما بينهم وبين المؤمنين من الرسم

وأهماتهم (والملائكة) والملائكة ثلاث سمات بالهدايا وشارات الرضا (سلام عليكم) في موضع الحال اذ المعنى قائمين سلام عليكم أو مسلمين (بما صبرتم) متعلق بمحدوف تقديره هذا بما صبرتم أي هذا الثواب بسبب صبركم عن الشهوات أو على أمر الله أو بسلام أي نسلم عليكم ونكرمكم بصبركم والاول أوجه (فتم عقبي الدار) الجنة (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) من بعد ما أو نقوه به من الاعتراف والقبول (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل

(والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) يقول اكل واحد منهم خيمة من درة مجوفة لها أربعة آلاف باب لكل باب مصراع يدخل عليهم من كل باب ملك يقولون (سلام عليكم بما صبرتم) هذه الجنة بما صبرتم على أمر الله والمرادى (فتم عقبي الدار) نعم الجنة لكم (والذين ينقضون عهد الله) يتركون فرائض الله (من بعد ميثاقه) تعليظه وتشديده وتأكيده (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل)

ويفسدون في الارض) بالكفر والظلم (أولئك لهم اللعنة) الابدان من الرجة (ولهم سوء الدار) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار وان يراد بالدار جهنم وبسوء عذابها (الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي ويضيق لمن يشاء والمعنى الله وحده هو يسط الرزق ويقدر دون غيره (وفرحوا بالحياة الدنيا) بما يسط لهم من الدنيا فرح بطروا وشر لا فرح سرور بفضل الله وانعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يؤجروا بنعيم الآخرة (وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع) وخفي عليهم أن نعيم الدنيا في جنب ميم الآخرة ليس الاشياء نرا يقتنع به ﴿ ٢٩١ ﴾ كعجالة الراكب ﴿ سورة الرعد ﴾ وهو ما يستعجله من تغيرات

أو شرية سويق (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) أي الآية المقترحة (قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (ويهدى اليه من أناب) ويرشد الى دينه من رجع اليه بقلبه

(ويفسدون في الارض) بالكفر والشرك والدعاء الى غير عبادة الله (أولئك) أهل هذه الصفة (لهم اللعنة) السخطة في الدنيا (ولهم سوء الدار) يعني النار في الآخرة (الله يسط الرزق لمن يشاء) قال ابن عباس وان من عباده عبادا لا يصلح لهم الا البسط ولو صرفوا الى غيره اكان شرالهم وان من عباده عبادا لا يصلح لهم الا التقير ولو صرفوا الى غيره لكان شرالهم أي يوسع المال على من يشاء في الدنيا وهو

ويفسدون في الارض ﴿ بالظلم وتمييع القسطن ﴾ أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ﴿ عذاب جهنم أوسوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار ﴾ الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴿ يوسع ويضيقه ﴾ وفرحوا ﴿ أي اهل مكة ﴾ بالحياة الدنيا ﴿ بما يسط لهم في الدنيا ﴾ وما الحياة الدنيا في الآخرة ﴿ أي في جنب الآخرة ﴾ الامتاع ﴿ الامتعة لا تدوم كعجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى انهم اشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغترخوا بما هو في جنبه نزر قاييل النفع سريع الزوال ﴾ ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء ﴿ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات ﴾ ويهدى اليه من أناب ﴿ اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب مجرى مجرى التجب من قولهم كأنه قال قل لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء عن كان على سفنكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان نزات كل آية ويهدى اليه

والقربة ﴿ ويفسدون في الارض ﴾ يعني بالكفر والمعاصي ﴿ أولئك ﴾ يعني من هذه صنته ﴿ لهم اللعنة ﴾ يعني الطرد عن رجة الله يوم القيامة ﴿ ولهم سوء الدار ﴾ يعني النار لان منقلب الناس في العرف الى دورهم ومنازلهم فالؤمنون لهم عقبي الدار وهي الجنة والكفار لهم سوء الدار وهي النار ﴿ قوله تعالى ﴾ الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴿ يعني يوسع على من يشاء من عباده فيغنيه من فضله ويضيق على من يشاء من عباده فيفقره ويقتصر عليه وهذا أمر اقتضته حكمة الله ﴿ وفرحوا بالحياة الدنيا ﴾ يعني مشركي مكة لما يسط الله عليهم الرزق أسروا ويطروا والفرح لذة تحصل في القلب بنيل المشتهى وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا والركون اليها حرام ﴿ وما الحياة الدنيا في الآخرة ﴾ يعني بالنسبة الى الآخرة ﴿ الامتاع ﴾ أي قليل ذاهب قال الكلبي المتاع مثل السكرجة والقصة والقدر ينفعها في الدنيا ثم تذهب كذلك الحياة الدنيا لانها ذاهبة لا بقاء لها ﴿ ويقول الذين كفروا ﴾ يعني من أهل مكة ﴿ لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ يعني هلا انزل على محمد آية ومجزة مثل معجزة موسى وعيسى ﴿ قل ﴾ أي قل لهم يا محمد ﴿ ان الله يضل من يشاء ﴾ فلا ينفعه نزول الآيات وكثرة المعجزات ان لم يهده الله عز وجل وهو قوله ﴿ ويهدى اليه من أناب ﴾ يعني ويرشد الى دينه والايمان به من أناب

مكرمه (ويقدر) يقتدر على من يشاء وهو نظر منه (وفرحوا بالحياة الدنيا) رضوا بما في الحياة الدنيا من النعم والسرور (وما الحياة الدنيا) ما في الحياة الدنيا من النعم والسرور (في الآخرة) عند نعيم الآخرة في البقاء (الامتاع) الاشئ قليل كتناع البيت مثل السكرجة والقدح والقدر وغير ذلك (ويقول الذين كفروا) بمحمد عليه السلام والقرآن (لولا انزل عليه) هلا انزل على محمد عليه السلام (آية) علامة (من ربه) لنبوته كما كانت للرسل الاولين برزعه (قل) يا محمد (ان الله يضل من يشاء) عن دينه من كان أهلا لذلك (ويهدى) يرشد (اليه) الى دينه (من أناب) من أقبل الى الله

(الذين آمنوا) هم الذين أو عملهم (الجزء الثالث عشر) النصب بدل من ﴿٤٩٢﴾ من (وتطمئن قلوبهم) تسكن (بذكره)

من أناب بما جئت به بل بآدنى منه من الآيات ﴿الذين آمنوا﴾ بدل من من أو خبر مبتدأ
عذوف ﴿وتطمئن قلوبهم بذكر الله﴾ انسابه واعتمادا عليه ورجاء منه أو بذكر
رجته بعد التلق من خشيته أو بذكر دلائله الدالة على وجوده ووجود آيته أو بكلامه
يعنى القرآن الذى هو أقوى المعجزات ﴿الذين آمنوا﴾ بذكر الله تطمئن القلوب ﴿تسكن إليه
﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ مبتدأ خبره ﴿طوبى لهم﴾ وهو فعل من الطيب
قلت ياؤه واو الضمة ما قبلها مصدر لطاب كبشرى وزانى ويجوز فيه الرفع والنصب

بقلبه ورجع إليه بكايته ﴿الذين آمنوا﴾ بدل من قوله من أناب ﴿وتطمئن قلوبهم﴾
يعنى وتسكن قلوبهم ﴿بذكر الله﴾ قال مقاتل بالقرآن لانه طمأنينة لقلوب المؤمنين
والطمأنينة والسكون انما تكون بقوة اليقين والاضطراب انما يكون بالشك لا بذكر
الله تطمئن القلوب يعنى بذكره تسكن قلوب المؤمنين ويستقر اليقين فيها وقال ابن
عباس هذا في الحلف وذلك ان المسلم اذا حلف بالله على شئ سكنت قلوب المؤمنين إليه فان
قلت أليس قد قال الله تبارك وتعالى في أول سورة الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله
وجلّت قلوبهم والوجل استشعار الخوف وحصول الاضطراب وهو ضد الطمأنينة
فكيف وصفهم بالوجل والطمأنينة وهل يمكن الجمع بينهما في حال واحدة قلت انما يكون
الوجل عند ذكر الوعيد والعقاب والطمأنينة انما تكون عند الوعد والثواب فالقلوب
توجل اذا ذكرت عدل الله وشدة حسابه وعقابه وتطمئن اذا ذكرت فضل الله ورجته
وكرمه واحسانه ﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم﴾ اختاف العلماء في تفسير
طوبى فقال ابن عباس فرح لهم وقرّة عين وقال عكرمة نعمى لهم وقال قتادة حسن لهم وفى
رواية أخرى عنه ان هذه الكلمة عربية يقول الرجل للرجل طوبى لك أى أصبت خيرا
وقال ابراهيم النخعى خيرا لهم وكرامة وقال الزجاج طوبى من الطيب وقيل تأويلها الحال
المستطابة لهم وهو كل ما استطابه هؤلاء في الجنة من بقاء بلائها وعن بلاذ
فقر وصحة بلاسقم قال الازهرى تقول طوبى لك وطوباك لحن لا تقوله العرب وهو قول
أكر النخوعين وقال سعيد بن جبير طوبى اسم الجنة بالحيشة وروى عن أبى امامة وأبى
هريرة وأبى الدرداء ان طوبى اسم شجرة في الجنة تظل الجنان كلها وقال عبيد بن عمير
هى شجرة في جنة عدن أصلها في دار النى صلى الله عليه وسلم وفى كل دار وعرفة في الجنة
منها غصن لم يخلق الله لولا لازهرة الاوقيا منه الا السواد ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة
الاوقيا منها ينبع من أصلها عيتان الكافور والسلسيل وقال مقاتل كل ورقة منها تظل أمة
عليها ملك يسبح الله بأنواع التسبيح وروى عن أبى سعيد الخدرى ان رجلا سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن طوبى فقال هى شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج
من أكمامها وعن معاوية بن قرّة عن أبيه يرفعه قال طوبى شجرة غرسها الله بيده وتفتح فربا
من روحه تثبت الحلى والحلل وان أغصانها لثرى من وراء سور الجنة هكذا ذكر
البعوى هذين الحديثين بغير سند وروى بسنده موقوفا عن أبى هريرة قال ان في الجنة

على الدوام أو بالقرآن أو
بوعده (ألا بذكر الله
تطمئن القلوب) بسبب
ذكره تطمئن قلوب
المؤمنين (الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) مبتدأ
(طوبى لهم) خبره وهو
مصدر من طاب كبشرى
ومعنى طوبى لك أصبت
خيرا وطيبا ومحلها النصب
أو الرفع كقولك طيبا لك
وطيب لك وسلاما لك
وسلام لك واللام في لهم
البيان مثلها في سقيا
لك والواو في طوبى منقلبة عن
ياء لضمة ما قبلها كقولن
والقراءة في

(الذين آمنوا) بمحمد
صلى الله عليه وسلم والقرآن
(وتطمئن قلوبهم) ترضى
وتسكن قلوبهم (بذكر الله)
القرآن ويقال بالحلف بالله
(ألا بذكر الله) القرآن
والحلف بالله (تطمئن
القلوب) أى تسكن وترضى
القلوب (الذين آمنوا)
بمحمد عليه السلام والقرآن
(وعملوا الصالحات) الطاعات
فيما بينهم وبين ربهم (طوبى
لهم) غبطة لهم ويقال طوبى
شجرة في الجنة ساقها من
ذهب وورقها الحلل وثمرها
من كل لون وأغصانها متواليات

ولذلك قرئ ﴿ وحسن مآب ﴾ بالنصب ﴿ كذلك ﴾ مثل ذلك يعني ارسال الرسل قبلك ﴿ ارسلناك في امة قد دخلت من قبلها ﴾ تقدمتها ﴿ اتم ﴾ ارسلوا اليهم فليس يبدع ارسالك اليها ﴿ لتتلوا عليهم الذي اوحينا اليك ﴾ لتقرأ عليهم الكتاب الذي اوحينا اليك ﴿ وهم يكفرون بالرحن ﴾ وحالهم انهم يكفرون بالبلغ الرحة الذي احاطت بهم نعمته ووسعت كل شيء رحته فلم يشكروا نعمه وخصوصا ما انعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل

شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شئتم وظل عمود فبلغ ذلك كعب الاحبار فقال صدق والذي أنزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لو أن رجلا ركب فرسا أو حقة أو جذعة ثم دار بارض تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرها ان الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه وان أفنانها لمن وراة سور الجنة وما في الجنة تهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة قال البغوي وهذا الاسناد عن عبد الله بن المبارك عن الاشعث عن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال ان في الجنة شجرة يقال لها طوى يقول الله لها فتقي لبدي عما يشاء فتتقل له عن فرس مسروجة بلجامها وهيئها كما يشاء وتتقل له عن الراحلة برجلها وزمامها وهيئها كما يشاء وعن الثياب (ق) عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع في ظلها مائة عام ما يقطعها (ق) وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة زاد البخاري في روايته وقرؤا ان شئتم وظل عمود وقوله تعالى ﴿ وحسن مآب ﴾ يعني ولهم حسن مقلب ومرجع يتقاربون ويرجعون اليه في الآخرة وهي الجنة فوله عز وجل ﴿ كذلك أرسلناك في امة قد دخلت من قبلها اتم ﴾ يعني كما أرسلناك يا محمد الى هذه الامة كذلك أرسلنا نبيا قبلك الى امة قد دخلت من قبلها اتم ﴿ لتتلوا عليهم الذي اوحينا اليك ﴾ يعني لتقرأ على أمتك الذي اوحينا اليك من القرآن وشرايع الدين ﴿ وهم يكفرون بالرحن ﴾ قال قتادة ومقاتل وابن جرير هذه الآية مدنية زلت في صلح الحديبية وذلك ان سهيل بن عمرو لما جاء للصلح واتفقوا على ان يكتبوا كتاب لصلح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا لانعرف الرحمن الا صاحب اليمامة بنون مسيلة الكذاب اكتب كما تكتب باسمك اللهم فهذا معنى قوله وهم يكفرون بالرحن يعني أنهم ينكرونه ويحسدونه والمعروف ان الآية مكية وسبب نزولها ان أبا جهل سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الحجر يدعو ويقول في دعائه يا الله يا رحمن فرجع أبو جهل الى المشركين وقال ان محمدا يدعو الهين يدعو الله ويدعو لها أخرسمى الرحمن ولا نعرف الرحمن الا رحمن الائمة فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وروى الضحاك عن ابن عباس انه انزلت في كفرة قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحمن فقال الله تعالى

(وحسن مآب) مرجع بالرفع والنصب تدل على محملها (كذلك) أرسلناك مثل ذلك الا ارسال أرسلناك ارسالا له شأن وفضل على سائر الارسالات ثم فسر كيف أرسله فقال (في امة قد دخلت من قبلها اتم) أي أرسلناك في امة فقد تقدمتها اتم كثيرة فهي آخر الامم وأنت خاتم الانبياء (لتتلوا عليهم الذي اوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب والعظيم الذي اوحينا اليك (وهم يكفرون بالرحن) وحال هؤلاء انهم يكفرون بالبلغ الرحة الذي وسعت رحته كل (وحسن مآب) المرجع في الجنة (كذلك أرسلناك في امة) تقول هكذا أرسلناك الى امة (قد دخلت) مضت (من) قبلا اتم لتتلوا عليهم (الذي اوحينا اليك) أنزلنا اليك جبرائيل به يعني القرآن (وهم يكفرون بالرحن) يقولون ما نعرف الرحمن الا مسيلة الكذاب

شيء (قل هوربي) ورب كل شيء (لا اله الا هو) أي هوربي الواحد المتعالي عن الشركاء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (وا
 متاب) مرجي فيثيني على { الجزء الثالث عشر } مصابرتكم ٤٩٤ متابي وعقابي وما بي في الحالين يعقو

(ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) عن مقارها (أو قطعت به الأرض) حتى تتصدع وتزایل قطعاً (أو كلم به الموتى) لتسمع وتجييب لكان هذا القرآن لكونه غاية في التذكير ونهاية في الإنذار والتخويف فمحسوب لو محذوف أو معناه ولو أن قرأنا وقع به تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموتى وتنبئهم لما آمنوا به ولما تنبهوا عليه كقوله ولو أنزلنا اليهم الملائكة

نزلت في مشركي أهل مكة حين قيل لهم اسجدوا لآرحن قالوا وما الرحمن (قل هو ربي) أي الرحمن خاني ومتولى أمري (لا اله الا هو) لا مستحق للعبادة سواء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واله متاب) مرجي ومرجعكم (ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن أو المبالغة في عناد الكفرة وتصيبهم أي ولو أن كتاباً عززت به الجبال عن مقارها (أو قطعت به الأرض) تصدعت من خشية الله عند قراءته أو تشقت فجعلت أنهاراً وعيوناً (أو كلم به الموتى) تقرأ أو تسمع وتجييب عند قراءته لكان هذا القرآن لأنه الغاية في الإعجاز والنهاية في التذكير والإنذار ولما آمنوا به لقوله ولو أنزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل إن قريشاً قالوا يا محمد إن سررك أن تبمك فسير بقراءتك الجبال من مكة حتى تسع لنا فنخذفها بساتين وقطائع أو سخر لنا به الريح لتركبها ونجبر إلى الشام وأبست لنا به قصي بن كلاب وغيره من آبائنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذا فتقطيع الأرض قطعها بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وتذكير كالم خاصة لاشتغال الموتى على المذكر الحقيقي

(قل) أي قل يا محمد إن الرحمن الذي أنكرتم معرفته (هوربي لا اله الا هو عليه توكلت) يعني عليه اعتمدت في أموري كلها (واله متاب) يعني واليه توجي ورجوعي قوله تعالى (ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) الآية نزلت في نفر من مشركي قريش منهم أبو جهل بن هشام وعبد الله بن أبي أمية جلسوا خلف الكعبة وأرسلوا خلف النبي صلى الله عليه وسلم فأنهم وقيل أنه سربهم وهم جلوس فدناهم إلى الله عز وجل فقال له عبد الله بن أبي أمية إن سررك أن تبمك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تتفتح فأنها أرض حنيقة لمزارعنا واجمل لنا فيها أنهاراً وعيوناً لنفرس الأشجار ونزرع ونخذ البساتين فلست كما زعمت باهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه أو سخر لنا الريح لتركبها إلى الشام لميرتنا وحوائجنا ونرجع في يومنا كما سخرت لساميان كما زعمت فلست باهون على ربك من ساميان أو أحيى لاجدك قصياً أو من شئت من موتانا لنسأله عن أسرك أحيى أو باطل فأن عيسى كان يحيى الموتى ولست باهون على الله من عيسى فأنزل الله هذه الآية ولو أن قرأنا سيرت به الجبال فاذهبت عن وجه الأرض (أو قطعت به الأرض) يعني شنت فجعلت أنهاراً وعيوناً (أو كلم به الموتى) فاحياها واختلفوا في جواب لو فقال قوم جواب لو محذوف وإنما حذف اكتفاء بمعرفة السامع مراده وتقديره ولو أن قرأنا فعل به كذا وكذا لكان هذا القرآن فهو كقول الشاعر

فأقسم لو شيء أنا رسولك * سواك ولكن لم نحدك مدفعا
 أراد لو شيء أنا رسولك سواك لرددناه وهذا معنى قول قتادة فإنه قال معناه لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال آخرون جواب لو تقدم تقدير الكلام وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى اكفروا بالرحمن ولم يؤمنوا به لما سبق في علمائهم كما قال ولو أنزلنا اليهم الملائكة

(قل) الرحمن (هوربي لا اله الا هو عليه توكلت) انكلت ووثقت (واله متاب) المرجع في الآخرة ثم نزل في شأن عبد الله بن أمية المخزومي وأصحابه لقولهم أذهب عنا جبال مكة بقرآنك وأنبع فيها العيون كما كان لداود عين القطر بزعمك وأشابر مع تركب عليها إلى الشام ويحيى عليها كما كانت سلمان بزعمك وأحي موتانا كما أحياء عيسى ابن مريم بزعمك فقال الله (ولو أن قرأنا) غير قرآن محمد صلى الله عليه وسلم (سيرت به الجبال) أذهبت به الجبال عن وجه الأرض (أو قطعت به الأرض) أي قصد به البعد (أو كلم به الموتى) أو أحيى به الموتى لكان بقرآن محمد صلى الله عليه وسلم (وكلمهم)

الآية (بل لله الامر جيعا)

بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التي اقترحوها (أفلم يأس الذين آمنوا) أفلم يعلم وهي لغة قوم من النخع وقل انما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليأس عن الشيء مالم يأنه لا يكون كما استعمل الذين في معنى الزك لتضمن ذلك دليلا لقراءة على رضى الله عنه أفلم يتبين وقيل انما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السنان وهذه والله قرينة ما فيها سرية (أن لو يشاء الله لهدى الناس جيعا ولا يزال الذين كفروا وتصيبهم بما صنعوا) من كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم (بل لله الامر جيعا) بل الله يفعل ذلك جيعا ان شاء (أفلم يأس الذين آمنوا) أفلم يعلم الذين آمنوا بمحمد عليه السلام والقرآن (أن لو يشاء الله لهدى الناس جيعا) لا كرم الناس كلهم بدنه (ولا يزال الذين كفروا) بالكتب والرسول يعني كفار مكة (تصيبهم بما صنعوا) في كفرهم (قارعة) سرية

﴿ بل لله الامر جيعا ﴾ بل لله القدرة على كل شيء وهو اضراب عن ما تضمنته لو من معنى الذى أى بل الله قادر على الاتيان بما افترحوه من الآيات الان ارادته لم تعلق بذلك لعله بانه لانيه لشككتهم وورد ذلك قوله ﴿ أفلم يأس الذين آمنوا ﴾ عن ايمانهم مع ما رأوا من احوالهم وذهب اكثرهم الى ان معناه أفلم يعلم لما روى ان عليا وابن عباس وجاعة من العجالة والتابعين رضوان الله عليهم اجبين قرأوا أفلم يتبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم قال المأبوس منه لا يكون الامعلوما ولذلك علقه بقوله ﴿ ان لو يشاء الله لهدى الناس جيعا ﴾ فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتمامهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره أفلم يأس الذين آمنوا عن ايمانهم صلما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جيعا او يأسوا ﴿ ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا ﴾ من الكفر وسوء الاعمال ﴿ قارعة ﴾ داهية تفرعهم وتقلعهم

وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا ثم قال تعالى ﴿ بل لله الامر جيعا ﴾ يعنى في هذه الاشياء وفي غيرها ان شاء فعل وان شاء لم يفعل ﴿ أفلم يأس الذين آمنوا ﴾ قال اكثر المفسرين معناه أفلم يعلم قال الكلبي هذه لغة النخع وقيل هي لغة هوازن واختلف أهل اللغة في هذه اللفظة فقال الليث وأبو عبيد أفلم يأس أفلم يعلم واستدلوا لهذه اللفظة بقول الشاعر

أقول لهم بالشعب اذ بأسروني * أفلم تياسوا أنى ابن فارس زهدم

يعنى أفلم تعلموا واستدلوا عليه أيضا بقول شاعر آخر

أفلم يأس الاقوام أنى أنا ابنه * وان كنت عن أرض المشيرة نائبا

يعنى أفلم يعلم الاقوام قال قطرب ثش بمعنى علم لغة للعرب قاوا ووجه هذه اللغة انه انما وقع اليأس في مكان العلم لان علمك بالشيء ويقينك به يثبتك من غيره وقيل لم يرد ان اليأس في موضع من كلام العرب لاسم وانما قصد ان بأس الذين آمنوا من ذلك يقتضى ان يحصل العلم باتفاقه فاذا معنى يأسهم يقتضى حصول العلم وقال الكسائي ما وجدت العرب تقول ثشت بمعنى علمت قال وهذا الحرف في القرآن من اليأس المعروف لامن العلم وذلك ان المشركين لما طالبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآيات اشرب المسلمون لذلك وأرادوا أن يظهر لهم آية ليجمعوا على الايمان فقال الله تعالى أفلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء وعلما يقينا ﴿ أن لو يشاء الله لهدى الناس جيعا ﴾ يعنى من غير ظهور آية وقال الزجاج القول عندي ان معناه أفلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء لان الله لو شاء لهدى الناس جيعا وحاصله ان في معنى الآية قولين أحدهما ان يثس بمعنى علم والقول الثاني انه من اليأس المعروف وتقدر القولين ما تقدم وتمسك أهل السنة بقوله أن لو يشاء الله لهدى الناس جيعا على ان الله لم يشأ هذا لجميع الخلائق ﴿ ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا ﴾ يعنى من الكفر والاعمال الخبيثة ﴿ قارعة ﴾ أى نازلة وداهية تفرعهم بانواع البلايا أحيانا مرة

وأولادهم وأموالهم (أو تحمل قريبا من دارهم) أو تحمل القارعة قريبا منهم فيفزعون ويتطايروا عليهم شررها وخصدي اليهم شرورها (حق يأتي وعد الله) أي موته أو قيامه أو ولا يزال كفار مكة تصيهم عاصموا برسول الله من العداوة والتكذيب قارعة لان جيش رسول الله (الجزء الثالث عشر) فيحول ﴿٤٩٦﴾ مكة ويختطف منهم أو تحمل أنت يا محمد

قريبا من دارهم بحيثك يوم الحديبية حتى يأتي وعد الله أي فتح مكة (ان الله لا يخلف الميعاد) أي لا خلف في مواعده (ولقد استهزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا) الاملاء الامهال وأن يترك ملاوة من الزمان في خفض وأمن (ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله استهزاء به وتسلية (أفمن هو قائم) احتجاج عليهم في اشراكهم بالله يعني أقاله الذي هو رقيب (على كل نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خيره وشره وبعد لكل جزاءه كن ليس كذلك ثم استأنف فقال (وجعلوا لله شركاء)

ويقال صاعقة (أو تحمل قريبا) أو تنزل مع أصحابك قريبا (من دارهم) من مدينتهم مكة بمسغان (حق يأتي وعد الله) فتح مكة (ان الله لا يخلف الميعاد) فتح مكة ويقال البعث بعد الموت (ولقد استهزى

أو تحمل قريبا من دارهم فيفزعون منها ويتطايروا عليهم شررها وقيل الآية في كفار مكة قائم لا يزالون مصابين عاصموا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث سرايا عليهم فتغير حوالا اليهم وتخطف مواشيهم وعلى هذا يجوز ان يكون تحمل خطا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بحيثه قريبا من دارهم عام الحديبية حتى يأتي وعد الله بالموت أو القيامة أو فتح مكة (ان الله لا يخلف الميعاد) لا امتناع الكذب في كلامه (ولقد استهزى برسل من قبلك فامليت للذين كفروا) تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووعيد للمستهزئين به والمقترحين عليه والاملاء ان يتروا ملاوة من الزمان في دعة وأمن (ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) أي عقابي اياهم (أفمن هو قائم على كل نفس) رقيب عليه (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من اعمالهم ولا يفوت عنده شيء من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك (وجعلوا لله شركاء) استئناف أو عطف على كسبت ان جعلت ما مصدرية ويجوز

بالجذب ومرة بالسلب ومرة بالقتل والاسر وقال ابن عباس أراد بالقارعة السرايا التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثها اليهم (أو تحمل) يعني السرايا أو البلية قريبا من دارهم (وقيل من هذه) أو تحمل أنت يا محمد قريبا من دارهم (حتى يأتي وعد الله) يعني النصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه وقيل أراد بوعده الله يوم القيامة لان الله يجمعهم فيسب فيجازيهم باعمالهم (ان الله لا يخلف الميعاد) والغرض منه تشجيع قلب النبي صلى الله عليه وسلم وإزالة الحزن عنه لعلمه بأن الله لا يخلف الميعاد (قوله عز وجل) (ولقد استهزى برسل من قبلك) وذلك ان كفار مكة انما سألوا هذه الاشياء على سبيل الاستهزاء فانزل الله هذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم انما طلبوا منك هذه الآيات على سبيل الاستهزاء وكذلك قد استهزى برسل من قبلك (فأملت للذين كفروا) يعني فامليتهم وأطاعت لهم المدة (ثم أخذتهم) يعني بالذئاب بعد الامهال فمذبذبهم في الدنيا بالتحط والقنل والاسر وفي الآخرة بالنار (فكيف كان عقاب) يعني فكيف كان عقابي لهم (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) يعني أفمن هو حافظها ورازقتها وعالم بها وبما عملت من خير أو شر وبما كسبت فيثيبها ان أحسنت وبما فيها ان أساءت وجوابه محذوف وتقديره كمن ليس بقائم بل هو عاجز عن نفسه ومن كان عاجزا عن نفسه فهو عن غيره أعجز وهي الاصنام التي لا تضر ولا تنفع (وجعلوا لله شركاء) يعني وهو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي جعلوا لله شركاء

برسل من قبلك استهزأهم وهم كما استهزأ بك ثومك قريش (فأملت للذين كفروا) فأمهلت للذين كفروا بعد (على) الاستهزاء (ثم أخذتهم) بالعداب (فكيف كان عقاب) انظر كيف كان تعبيرى عابهم بالذئاب (أفمن هو قائم على كل نفس) يقول الله قائم على حفظ كل نفس (بما كسبت) من الخير والشر والرزق والدفع (وجعلوا لله) وصفوا الله (شركاء) من

أى الاستنام (قل سموهم) أى سموهم له من هم ونبؤهم بأسمائهم ثم قال (أم تنبؤونه بما لا يعلم فى الأرض) على أم المنقطعة أى بل أنبؤونه بشركاء لا يعلمهم فى الأرض ﴿٤٩٧﴾ وهو العالم بما فى السموات لمسورة العدد والارض فاذا لم يعلمهم علم

اهم ليسوا بشئ والمراد نفي أن يكون له شركاء أم يظهر من القول بل أنهم سمعوا شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله ذلك قولهم بأفواههم ماتعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها (بل زين للذين كفروا مكرهم) كبدعهم للإسلام شركهم (وصدوا عن السبيل) عن سبيل الله بضم الصاد كوفي وبفتحها غيرهم ومعناه صدوا المسلمين عن سبيل الله (ومن يضل الله فإله من هاد) من أحد يقدر على هدايته (لهم عذاب فى الحياة الدنيا بالقتل والاسر وأنواع المحن) ولعذاب الآخرة أشق) أشد لدوامه

الآلهة يعبدونها (قل) لهم يا محمد (سموهم) سموهم منقطع وتديروهم أن كان لهم شركة مع الله (أم تنبؤونه) أننبؤونه (بما لا يعلم) بما لا يعلم أن ليس (فى الأرض) أحد ينفع ويضر من دون الله (أم يظهر من القول) بل باطل القول والزور والكذب (بل زين للذين كفروا) بمحمد صلى الله

أن يقدر ما يقع خبرا للبتدأ ويعطف عليه وجعلوا أى أفن هو بهذه الصفة لم يوحده وجعلوا له شركاء ويكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبيه على أنه المستحق للعبادة وقوله ﴿قل سموهم﴾ تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها والمعنى متقوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة ﴿أم تنبؤونه﴾ بل أننبؤونه وقرئ تنبؤونه بالتنجيف ﴿بما لا يعلم فى الأرض﴾ بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم أو بصفات لهم يستحقونها لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل شئ ﴿أم يظهر من القول﴾ أم تسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كتنجية الزنجى كاقورا وهذا احتجاج بليغ على أسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز ﴿بل زين للذين كفروا مكرهم﴾ تعويهم قهقروا بأبطال ثم خالوها حقا أو كيدهم الإسلام بشركهم ﴿وصدوا عن السبيل﴾ سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وابن عمرو وابن عامر وصدوا بالفتح أى وصدوا الناس عن الإيمان وقرئ بالكسر وصد بالتوين ﴿ومن يضل الله﴾ بخذلانه ﴿فإله من هاد﴾ يوقفه للهدى ﴿لهم عذاب فى الحياة الدنيا﴾ بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصائب ﴿ولعذاب الآخرة أشق﴾ أشدته ودوامه

﴿قل سموهم﴾ يعنى له وقيل صفوهم بما يستحقون ثم انظروا هل هى أهل لان تعبد ﴿أم تنبؤونه﴾ يعنى أم تخبرون الله ﴿بما لا يعلم فى الأرض﴾ يعنى أنه لا يعلم ان لنفسه شريكا من خلقه وكيف يكون المخلوق شريكا للخالق وهو العالم بما فى السموات والارض ولو كان لعلمه والمراد من ذلك نفي العلم بأن يكون له شريك ﴿أم يظهر من القول﴾ يعنى أنهم يتعلقون بظاهر من القول مسموع وهو فى الحقيقة باطل لأصله وقيل معناه بل بظن من القول لا يعلمون حقيقة ﴿بل زين للذين كفروا مكرهم﴾ قال ابن عباس زين لهم الشيطان الكفر وانما قسر المكر بالكفر لان مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم كفر منهم والمزين فى الحقيقة هو الله تعالى لانه هو الفاعل المختار على الاطلاق لا يقدر أحد ان يتصرف فى الوجود الا بأذنه فتدبرين الشيطان ألقاء الوسوسة فقط ولا يقدر على اضلال أحد وهدايته الا الله تعالى ويدل على هذا سياق الآية وهو قوله ﴿ومن يضل الله﴾ فإله من هاد ﴿وقوله﴾ وصدوا عن السبيل ﴿قرئ﴾ بضم الصاد ومعناه صرفوا عن سبيل الدين والرشد والهداية ومنعوا من ذلك والصاد المانع لهم هو الله تعالى وقرئ وصدوا بفتح الصاد ومعناه أنهم صدوا عن سبيل الله غيرهم أى عن الإيمان ﴿ومن يضل الله﴾ فإله من هاد ﴿الوقت عليه بسكون الدال وحذف الياء فى قراءة أكثر القراء﴾ لهم عذاب فى الحياة الدنيا ﴿يعنى بالقتل والاسر ونحو ذلك مما فيه غيظهم﴾ ولعذاب الآخرة أشق ﴿يعنى أشد وأعظم لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدة مما يكاد يصدع القلب

عليه وسلم والقرآن (مكرهم) قوائم وفعلهم (قا و خا ٦٣ لث) (وصدوا عن السبيل) صرفوا عن الدين (ومن يضل الله) من دينه فإله من هاد) من موفق (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بالقتل يوم بدر (ولعذاب الآخرة أشق) أشد من عذاب الدنيا

(ومالهم من الله من واق) { الجزء الثالث عشر } من حافظ ٤٩٨ من عذابه (مثل الجنة التي وعد المتقون

﴿ومالهم من الله﴾ من عذابه أو من رجه ﴿من واق﴾ حافظ ﴿مثل الجنة التي وعد المتقون﴾ صفة التي هي مثل في الغرابة وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيويه أي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره ﴿تجري من تحتها الأنهار﴾ على طريقة قولك صفة زيد اسمر أو على حذف موصوف أي مثل الجنة جنة تجري من تحتها الأنهار أو على زيادة المثل وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة ﴿أكلها دائم﴾ لا ينقطع ثمرها ﴿وظلها﴾ أي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس ﴿تلك﴾ أي الجنة الموصوفة ﴿عقبي الذين اتقوا﴾ ما لهم ومتهمي أسرهم ﴿وعقبي الكافرين النار﴾ لا غير وفي ترتيب التثمين اطماع للمتقين واقتناط للكافرين ﴿والذين آمنهم﴾ الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ﴿بني المسلمين من أهل الكتاب كان سلام واصحابه ومن آمن من الصاري وهم ثمانون رجلا ربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون بالحبيشة أو طامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم ﴿ومن الأحزاب﴾ يعني كفرتهم الذين تحزبوا على

من شدته فهو من الشق الذي هو الصدع ﴿ومالهم من الله﴾ يعني من عذاب الله ﴿من واق﴾ يعني من مانع يمنعهم من عذابه ﴿فوله تعالى﴾ مثل الجنة التي وعد المتقون ﴿أي صفة الجنة التي وعد المتقون﴾ تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم ﴿لا ينقطع أبدا﴾ وظلها ﴿بني﴾ انه دائم أبدا لا ينقطع وليس في الجنة شمس ولا فر ولا ظلمة بل ظل عود لا ينقطع ولا يزول وفي الآية رد على جهنم وأصحابه فانهم يقولون ان نعم الجنة يقف وينقطع وفي الآية دليل على ان حركات أهل الجنة لا تقف الى سكون دائم كما يقوله أبو الهذيل واستدل القاضي عبد الحبار المعتزلي بهذه الآية على ان الجنة لم تخلق بعد قال ووجه الدليل انه لو كانت مخلوقة لوجب أن تقف وينقطع أكلها لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فوجب أن لا تكون الجنة مخلوقة لقوله أكلها دائم يعني لا ينقطع قال ولا ينكر أن تكون في السموات جنات كثيرة تقع بها الملائكة ومن بعد حيا من الانبياء والشهداء وغيرهم على ما روى الآن الذي نذهب اليه ان جنة الخلد لم تخلق بعد والجواب عن هذا أن حاصل دليلهم مركب من آيتين احدهما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه والاخرى قوله أكلها دائم وظلها فاذا أدخلنا التخصيص على هذين العمومين سقط دليلهم فنخص هذين الدليلين بالدلائل الدالة على ان الجنة مخلوقة منها قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض أمدت للمتقين ﴿وقوله تعالى﴾ تلك عقبي الذين اتقوا ﴿يعني ان عاقبة أهل القوى هي الجنة﴾ وعقبي الكافرين النار ﴿يعني في الآخرة﴾ قوله عز وجل ﴿والذين آمنهم﴾ الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ﴿في المراد بالكتاب هنا قولان أحدهما انه القرآن والذين أرتوه المسلمون وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انهم يفرحون بما تجدد من الاحكام والتوحيد والبوة والحشر بعد الموت بتجدد نزول القرآن ﴿ومن الأحزاب﴾ يعني الجماعات الذين تحزبوا

صفتها التي هي في غرابة المثل وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف أي فيما يتلى عليكم مثل الجنة أو الخبر (تجري من تحتها الأنهار) كما تقول صفة زيد اسمر (أكلها دائم) ثمرها دائم الوجود لا ينقطع (وظلها) دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك) عقبي الذين اتقوا أي الجنة الموصوفة عقبي تقواهم يعني متهمي أسرهم (وعقبي الكافرين النار والذين آمنهم الكتاب) يريد من أسلم من اليهود كان سلام ونحوه ومن النصاري بارض الحبيشة (يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب)

(ومالهم من الله) من عذاب الله (من واق) من مانع ومجأ يلجئون اليه (مثل الجنة) صفة الجنة (التي وعد المتقون) الكفر والشرك والقواش (تجري من تحتها) من تحت شجرها ومسكنها (الأنهار) أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (أكلها دائم) ثمرها دائم لا يفنى (وظلها) دائم لا يخل فيه (تلك) الجنة (عقبي) ماوى (الذين اتقوا) الكفر والشرك والقواش (وعقبي) ماوى (الكافرين النار والذين آمنهم) أعطيهم (الكتاب) علم

التوراة عبد الله بن سلام وأصحابه (يفرحون بما أنزل إليك) من ذكر الرحمن (ومن الأحزاب) يعني اليهود (على)

أي ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة ككعب بن الأشرف وأصحابه
والسيد والمقاب وأشياعهما (من ينكر ٤٩٩ بعضه) لأنهم { سورة الرعد } كانوا لا ينكرون إلا ما يسمون

وبعض الأحكام والمآب
عما هو ثابت في كتبهم وكانوا
ينكرون نبوة محمد عليه
الصلاة والسلام وغير
ذلك مما حرقوه وبدلوه
من الشرائع (قل إنما أمرت
أن أعبد الله ولا أشرك به)
هو جواب للمتكبرين أي
قل إنما أمرت فيما أنزل إلى
بأن أعبد الله ولا أشرك به
فإنكاركم له إنكار لعبادة
الله وتوحيده فالنظر وأما إذا
تكررون مع ادعائكم
وجوب عبادة الله وأن
لا يشرك به (إليه أدعوا)
خصوصاً لا أدعوا إلى غيره
(والإله) لا إلى غيره (مآب)
مرجى وأنت تقولون مثل
ذلك فلا معنى لأنكاركم
(وكذلك أنزلناه) ومثل
ذلك الأنزال أنزلناه مأموراً
فيه بعبادة الله وتوحيده
والدعوة إليه وإلى دينه
والإنذار بدار الجزاء (حكماً
عربياً) حكمة عربية

(من ينكر بعضه) بعض
القرآن سوى سورة يوسف
وذكر الرحمن ويقال من
الأحزاب يعني كفار مكة
وغيرهم من ينكر بعضه بعض
القرآن ما فيه ذكر الرحمن

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعداوة ككعب بن الأشرف وأصحابه والسيد
والقاب وأشياعهما (من ينكر بعضه) وهو لما يخالف شرائعهم أو ما يخالف ما حرقوه
منها (قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) جواب للمتكبرين أي قل لهم أني أمرت
فما أنزل إلى ما أنعبد الله وأوحده وهو العمد في الدين ولا سبيل لكم إلى إنكاره وأما
ما تنكرون لما يخالف شرائعكم فليس ببدع مخالفة الشرائع والكتب الإلهية في جزئيات
الأحكام هو قري ولا أشرك بالرفع على الاستئناف (إليه ادعوا) لا إلى غيره (والإله
مآب) (والإله مرجى) للجزاء لا إلى غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الأنبياء فاما
ما عدا ذلك من التفاريع فما يختلف بالأعصار والامم فلا معنى لأنكاركم المخالفة فيه (و
كذلك) ومثل هذا الأنزال المشتمل على أصول الدنات المجمع عليهما (أنزلناه
حكماً) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عربياً) مترجماً بلسان العرب

على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى (من ينكر بعضه)
وهذا قول الحسن وقادة فإن قلت إن الأحزاب من المشركين وغيرهم من أهل الكتاب
ينكرون القرآن كله فكيف قال ومن الأحزاب من ينكر بعضه * قلت إن الأحزاب
لا ينكرون القرآن بحملته لأنه قد ورد فيه آيات دالات على توحيده الله وأثبت قدرته
وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك أبداً والقول الثاني أن المراد بالكتاب التوراة
والإنجيل والمراد بأهل الذين أسلموا من اليهود والنصارى مثل عبد الله بن سلام
وأصحابه ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلاً أربعون من نجران وثلاثون من
الحبشة وعشرة من سواهم فرحوا بالقرآن لكونهم آمنوا به وصدقوه ومن الأحزاب
يعني بقية أهل الكتاب من اليهود والنصارى وسائر المشركين من ينكر بعضه وقيل
كان ذكر الرحمن قليلاً في القرآن في الابتداء فما أسلم عبد الله بن سلام ومن معه من أهل
الكتاب من اليهود والنصارى ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في
التوراة فلما كرر الله تعالى ذكر لفظة الرحمن في القرآن فرحوا بذلك فأنزل الله تعالى
والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب يعني مشركي مكة من
ينكر بعضه وذلك لما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصلح يوم الحديبية
كتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف الرحمن إلا رجلاً يسمون مسيلة
الكذاب فأنزل الله وهم تكفرون بالرحمن قل هو ربي وإنما قال ومن الأحزاب من
ينكر بعضه لأنهم كانوا لا ينكرون الله وينكرون الرحمن (قل) أي قل يا محمد (إنما
أمرت أن أعبد الله) يعني وحده (ولا أشرك به) شيئاً (إليه أدعوا) أي إلى الله
 وإلى الأيمان به أدعوا الناس (والإله مآب) يعني مرجى يوم القيامة (وكذلك
أنزلناه حكماً عربياً) أي كما أنزلنا الكتب على الأنبياء بلغاتهم ولسانهم أنزلنا إليك يا محمد

(قل) يا محمد (إنما أمرت أن أعبد الله) مخلصاً (ولا أشرك به) شيئاً (إليه ادعوا) خلقه (والإله مآب) مرجى في الآخرة
(وكذلك أنزلناه) هكذا أنزل جبرائيل بالقرآن (حكماً) القرآن كله حكم الله (عربياً) على مجرى لغة العربية

مترجمة باسم العرب وانتصابه على الحال كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يشاركتهم فيها قليل (ولئن اتبع أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) أي بعد ثبوت ٥٠٠ العلم بالحج القاطعة والبراه

ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال ﴿ولئن اتبع أهوائهم﴾ التي يدعونك إليها كتر دينهم والصلاة إلى قبلتهم بعدما حوت عنها ﴿بعد ما جاءك من العلم﴾ ينسخ ذلك ﴿مالك من الله من ولي ولا واثق﴾ ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم لا طمعهم وتهميج للمؤمنين على الثبات في دينهم ﴿ولقد أرسلنا رسلا من قبلك﴾ بشرًا مثلك ﴿وجعلناهم أزواجًا وذرية﴾ نساء وأولادًا كما هي لك ﴿وما كان لرسول﴾ وما صح له ولم يكن في وسعه ﴿أن يأتي بآية﴾ تقترح عليه وحكم يلتمس منه ﴿الاباذن الله﴾

هذا الكتاب وهو القرآن عربيًا بلسانك ولسان قومك وإنما سمي القرآن حكمًا لأن فيه جمع التكاليف والأحكام والحلال والحرام والنقض والإبرام فلما كان القرآن سبيلًا للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة وقيل إن الله لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكمًا لذلك المعنى ﴿ولئن اتبع أهواءهم﴾ قال جمهور المفسرين إن المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ملة آياتهم فتوعده الله على اتباع أهوائهم في ذلك وقال ابن السائب المراد به متابعة آياتهم في الصلاة ليبت المقدس ﴿بعد ما جاءك من العلم﴾ يعني بأنك على الحق وإن قبلت الكعبة هي الحق وقيل ظاهر الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره وقيل هو حث النبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ الرسالة والقيام بما أمر به ويتضمن ذلك تحذير غيره من المكلفين لأن من هو أرفع منزلة وأعظم قدرًا وأعلى مرتبة إذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الأولى ﴿مالك من الله من ولي ولا واثق﴾ يعني من ناصر ولا حافظ في قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا رسلا من قبلك﴾ روى أن اليهود وقيل المشركين قالوا إن هذا الرجل يعنون النبي صلى الله عليه وسلم ليس له همة إلا في النساء فابوا عليه ذلك وقالوا لو كان كما يزعم أنه رسول الله لكان مشتغلًا بالزهد وترك الدنيا فاجاب الله عز وجل عن هذه الشبهة وعما عابوه به بقوله عز وجل ولقد أرسلنا رسلا من قبلك يا محمد ﴿وجعلناهم أزواجًا وذرية﴾ فإنه قد كان لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلاثمائة امرأة حرة وسبع مائة سرية فلم يقدح ذلك أيضًا في نبوته وكيف يعيرون عليك ذلك ويحملونه قاذحًا في نبوتك والمعنى ولقد أرسلنا رسلا من قبلك يأكلون ويشربون ويشكحون وما جعلناهم ملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون ﴿وما كان لرسول﴾ أن يأتي بآية إلا باذن الله ﴿هذا جواب لعبد الله بن أبي أمية وغيره من المشركين الذين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات واقترحوا عليه أن يريهم المعجزات وتقرر هذا الجواب أن المعجزة الواحدة كافية في إثبات النبوة وقد أتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعجزات كثيرة يعجز عن مثلها البشر فالفهم أن يقترحوا عليه شيئًا وإتيان

الساطعة (مالك من الله من ولي ولا واثق) أي لا ينصرك ناصر ولا يقيك منه واثق وهذا من باب التهميج والبعث للسامعين على الثبات في الدين وإن لا يزل زال عند الشبهة بعد استسكانه بالجملة والافكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من عدة الثبات بمكان وكانوا يعيرونه بالزواج والولاد ويقترحون عليه الآيات وينكرون النسخ فتزل (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجًا وذرية) نساء وأولادًا (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله) أي ليس في وسعه إتيان الآيات على ما يقترحه قومه وإنما ذلك إلى الله

(ولئن اتبع أهواءهم) دينهم وقبلتهم (بعد ما جاءك من العلم) أي إن يدين إبراهيم وقبلته (مالك من الله) من عذاب الله (من واثق) قريب ينفعك (ولا واثق) لا مانع يمنعك (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) كما أرسلناك (وجعلناهم أزواجًا) أكثر

من أزواجك مثل داود وسليمان (وذرية) أكثر من ذريتك مثل إبراهيم واسحق ويعقوب نزلت هذه الآية (الرسول) في شأن اليهود لقولهم لو كان محمد نبيا لشغلته النبوة عن التزوج (وما كان لرسول أن يأتي بآية) بعلامة (الاباذن الله) بإمر الله

فانه الملى بذلك ﴿ لكل أجل كتاب ﴾ لكل وقت وامد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم ﴿ يحو الله ما يشاء ﴾ ينسخ ما يستصوب نسخه ﴿ ويثبت ﴾ الرسول بالمعجزات ليس اليه بل هو مفوض الى مشيئة الله عز وجل فان شاء أظهرها وان شاء لم يظهرها ﴿ لكل أجل كتاب ﴾ وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم فلما استبطؤوا ذلك وقد كانوا يستجلبون نزوله أخبر الله عز وجل ان لكل قضاء قضاء كتابا قد كتبه فيه ووقتا يقع فيه لا يتقدم ولا يتأخر والمعنى ان لكل أجل أجله الله كتابا قد أثبت فيه وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره لكل كتاب أجل ومدة والمعنى ان الكتب المنزلة لكل كتاب منها وقت ينزل فيه ﴿ يحو الله ما يشاء ويثبت ﴾ وذلك انهم لما اعترضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان محمدا يأمر أصحابه بأمر اليوم ثم بأسرهم بخلافه غدا وما سبب ذلك الا انه يقوله من تلقاء نفسه أجاب الله عن هذا الاعتراض بقوله يحو الله ما يشاء ويثبت قال سعيد بن جبير وقتادة يحو الله ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء من ذلك فلا ينسخه ولا يبدله وقال ابن عباس يحو الله ما يشاء ويثبت الالرزق والاجل والسعادة والشقاوة ﴿ ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن حذيفة بن أسيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا امر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال يارب اذكر أم أنثى فيقضى ربك ما يشاء فيكتب الملك ثم يقول يارب أجله فيقول ربك ما يشاء ويكتب الملك ثم يقول الملك يارب رزقه فيقال ربك ما يشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك الصحيفة فلا يزيد على أمر ولا ينقص اخرجه مسلم (ق) عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع في بطن أمه نطفة أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا بأربع كلمات يكتب رزقه وأجله وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا اله غيره ان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها فان قلت هذا الحديث والذي قبله صريح بان الآجال والارزاق مقدرة وكذا السعادة والشقاوة لا تتغير عما قدره الله وعلمه في الازل فيستحيل زيادتها ونقصانها وكذلك يستحيل أن ينقلب السعيد شقيا أو الشقي سعيدا وقد صرح في فضل صلة الرحم ان صلة الرحم تزيد في العمر فكيف الجمع بين هذه الأحاديث وبين قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت فثبتت قد تقرر بالدلائل القطعية ان الله عالم بالآجال والارزاق وغيرها وحقيقة العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه فاذا علم الله ان زيدا يموت في وقت معين استحال أن يموت قبله أو بعده وهو قوله

(لكل أجل كتاب) لكل وقت حكم يكتب على العباد أي يفرض عليهم على ما تقتضيه حكمته (يحو الله ما يشاء) ينسخ ما يشاء نسخه (ويثبت) بدله ما يشاء أو (لكل أجل كتاب) لكل كتاب أجل مهلة مقدم ومؤخر (يحو الله ما يشاء) من ديوان الحفظه مالا ثواب ولا عقاب له (ويثبت)

ما تقتضيه حكمته وقيل يحسب ثبات النائب ويثبت الحسنات مكانها وقيل يحسب من كتاب الحفظة ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا أو يثبت ما رآه وحده في حميم قلبه وقيل يحسب قرنا ويثبت آخر وقيل يحسب الفاسدات ويثبت الكائنات وتقرأ نافع وابن ماسر

تمالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فدل ذلك على أن الآجال لا تزيد ولا تنقص وأجاب العلماء عما ورد في الحديث في فصل صلة الرحم من أنها تزيد في العمر باجوبة الصحيح منها أن هذه الزيادة تكون بالبركة في عمره بالتوفيق للطاعات وعمره أوقاته بما ينفعه في الآخرة وصيانتها عن الضياع وغير ذلك والجواب الثاني منها أنها بالنسبة إلى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ أن عمر زيد ثلاثون سنة إلا أن يصل رحمه فإن وصلها زيد له أربعون سنة وقد علم الله في الأزل ما سيقع من ذلك وهو معنى قوله تعالى يحسب الله ما يشاء ويثبت أي بالنسبة لما يظهر للمخلوقين من تصور الزيادة وأما انقلاب الشقي سعيدا والسعيد شقيا فيتصور في الظاهر أيضا لأن الكافر قد يسلم فينقلب من الشقاوة إلى السعادة وكذا العاصي ونحوه وقد يتوب فينقلب من الشقاوة إلى السعادة وقد يرتد المسلم والعاذ بالله تعالى فيموت على ردة فينقلب من السعادة إلى الشقاوة والأصل في هذا الاعتبار بالخطاة عند الموت وما يحتم الله به له وهو المراد من علم الله الأزل الذي لا يتغير ولا يتبدل والله أعلم وأصل الحو اذهاب أثر الكتابة وضده الإثبات فمن العلماء من حل الآية على ظاهرها فجعلها عامة في كل شيء يقتضيه ظاهر اللفظ فيزيد الله ما يشاء في الرزق والاجل وكذا القول في السعادة والشقاوة والإيمان بالله والكفر ونقل نحو هذا عن عمرو بن مسعود فأنما قالوا يحسب السعادة والشقاوة ويحسب الرزق والاجل ويثبت ما يشاء وروى عن عمر أنه كان يطوف بالبيت وهو سكي ويقول اللهم إن كنت كتبتني في أهل السعادة فابتنى فيها وإن كنت كتبتني في أهل الشقاوة فاحسني منها وابتنى في أهل السعادة والمغفرة فانك تحسب ما تشاء ويثبت وعندك أم الكتاب وروى مثله عن ابن مسعود وقد ورد في بعض الآثار أن الرجل يكون قد بقى من عمره ثلاثة أيام فيصل رحمه فيمضي ثلاثين سنة هكذا ذكره البغوي بنحو سند ~~وروى~~ بسنده عن أنى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الله تارك وتعالى في ثلاث ساعات بقين من الليل فينظر في الساعة الأولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيحسب ما يشاء ويثبت ومن العلماء من حل معنى الآية على الخصوص في بعض الأشياء دون بعض فقال المراد بالحو والاثبات نسخ الحكم المتقدم واثبات حكم آخر عوضا عن الحكم المتقدم وقيل إن الحفظة يكتبون جميع أعمال بني آدم وأقوالهم فيحسب الله ما يشاء من ديوان الحفظة مما ليس فيه ثواب ولا عقاب مثل قول القاتل أكلت شربت دخات خرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق فيه ويثبت ما فيه ثواب وعقاب وهذا قول الضحاك وقال الكاكي يكتب القول كله حتى إذا كان يوم النجس طرح منه شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب وقال ابن عباس هو الرجل يعمل بطاعة

ينزكه غير منسوخ أو يحسب
من ديوان الحفظة ما يشاء
ويثبت غيره أو يحسب كفر
الثابتين ويثبت إيمانهم
أو يثبت من حان أجله
وعكسه ويثبت مدني
وشامي وحجة وعلى
ينزكه ماله الثواب والمقاب

(وعنده أم الكتاب) أي
أصل كل كتاب وهو اللوح
المحفوظ لان كل كائن
مكتوب فيه (واما نرينك
بعض الذي نعدهم أو
نتوفيك) وكيفما دارت
الحال أريناك مصارعهم
وما وعدناهم من انزال
العذاب عليهم أو توفينا
قبل ذلك (فأعنا عليك
البلاغ) فإيجب عليك
الابلاغ الرسالة فحسب
(وعلينا الحساب) وعلينا
حسابهم وجزاؤهم على
أعمالهم لأعنيك فلا يهينك
اعراضهم ولا تستعجل
بمذابهم (أولم يروا أنا أناتى
الارض) أرض الكفرة
(نقصها)

(وعنده أم الكتاب)
أصل الكتاب بمعنى اللوح
المحفوظ لا يزداد فيه ولا ينقص
منه (واما نرينك بعض الذي
نعدهم) من العذاب في حياتك
(أو نتوفيك) ننبضنك
قبل أن نريك (فأعنا عليك
البلاغ) التبليغ عن الله
(وعلينا الحساب) الثواب
والعقاب (أولم يروا) ينظروا
أهل مكة (أنا أناتى الارض)
نأخذ الارض (نقصها)
نفتحها لمحمد صلى الله

وحجرة والكسائي وثبت بالتشديد ﴿ وعنده أم الكتاب ﴾ أصل الكتب وهو اللوح
المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو مكتوب فيه ﴿ واما نرينك بعض الذي نعدهم أو
نتوفيك ﴾ وكيف ما دارت الحال أريناك بعض ما وعدناهم أو توفيناك قبله ﴿ فأعنا عليك
البلاغ ﴾ لا غير ﴿ وعلينا الحساب ﴾ للمجازاة لا عليك ولا تحتفل باعراضهم ولا تستعجل
بمذابهم فأنا ما علون له وهذا ثلاثه ﴿ أولم يروا أنا أناتى الارض ﴾ أرض الكفرة ﴿ نقصها

الله ثم يود لمصيه الله فيموت على ضلاله فهو الذي يحعو والذي يثبت هو الرجل يعمل
بطاعة الله ثم يموت وهو في طاعته فهو الذي يثبت وقال الحسن يحعو الله ما يشاء بمعنى من
جعل أجله فيذهب ويثبت من لم يحيى أجله وقال سعيد بن جبير يحعو الله ما يشاء من ذنوب
عبادة فمفرها ويثبت ما يشاء منها فلا فقرها وقال عكرمة يحعو الله ما يشاء من الذنوب بالتوبة
ويثبت بدل الذنوب حسنات وقال السدي يحعو الله ما يشاء بمعنى القمر ويثبت الشمس وقال
الربيع هذا في الارواح يقبضها الله عند النوم فمن أراد موته معاه وأمسكه ومن أراد بقاء ما بينه
وإله الى صاحبه وقيل أرى الله يثبت في أول كل سنة حكمها فإذا مضت السنة معاه وأثبت
حكمها آخر السنة المستقبل وقيل يحعو الله الدنيا ويثبت الآخرة وقيل هو في الحن والمصائب
فهو مثبتة في الكتاب ثم يحعوها بالدهاء والصدقة وقيل إن الله يحعو ما يشاء ويثبت ما يشاء
لا اعتراض لاحد عليه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد مفان قلت مذهب أهل السنن المقادير ساقطة
وقد جف القلم عما هو كائن الى يوم القيامة فكيف يستقيم مع هذا المحو والاثبات قلت المحو
والاثبات مما جف به التعلل وسبق به القدر فلا يحعو شيئاً ولا يثبت شيئاً الا ما سبق به علمه
في الازل وعليه يترتب القضاء والقدر

مسئلة

استدل الرافضة على مذهبهم في البداء بهذه الآية قالوا ان البداء جائز على الله وهو ان
يمتد شيئاً ثم يظهر له خلاف ما اعتقده وتمسكوا بقوله يحعو الله ما يشاء ويثبت * والجواب
عن هذه المسئلة ان هذا مذهب باطل ظاهر الفساد لان علم الله قديم أزلي وهو من لوازم
ذاته الخصوصية وما كان كذلك كان دخول التغيير والتبدل فيه محالاً كذا ذكره الامام
فخر الدين الرازى في تفسير هذه الآية ﴿ وقوله تعالى ﴾ وعنده أم الكتاب ﴾ يعنى
أصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ الذي لا يغير ولا يبدل وسمى اللوح المحفوظ أم الكتاب
لان جميع الاشياء مثبتة فيه ومنه تنسخ الكتب المنزلة وقيل ان العلوم كلها تنسب اليه وتتولد
منه قال ابن عباس هما كتابان كتاب يحعو الله منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وأم الكتاب الذي
لا يغير شئ منها وروى عطية عن ابن عباس قال ار الله لوحا محفوظا مسبرة خمسمائة عام
من درة بيضاء له دفتان من يافوثة لله فيه كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة يحعو الله ما يشاء ويثبت
وعنده أم الكتاب وسأل ابن عباس كعباً عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه
وما هم عاملون ﴿ واما نرينك ﴾ يعنى يا محمد ﴿ بعض الذي نعدهم ﴾ يعنى من المذاب
﴿ أو نتوفيك ﴾ يعنى قل أن نريك ذلك ﴿ فأعنا عليك البلاغ ﴾ يعنى ايس عليك الاتباع
الرسالة اليهم والبلاغ اسم أقيم مقام التبليغ ﴿ وعلينا الحساب ﴾ يعنى وعلينا أن نحاسبهم
يوم القيامة فيجازيهم بأعمالهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ أولم يروا أنا أناتى الارض نقصها

من أطرافها بما تقع على المسلمين من بلادهم فنقض دار الحرب ونزید فی دار السلام وذلك من آيات النصر والغلبة والمعنى عليك البلاغ الذي جلت ولا تتم ما وعدناك من النصر والظفر (والله يحكم لامعقب حكمه) أراد لحكمه والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يعقبه أي يقفيه بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقف غريمه بالاقضاء والطلب والمعنى أنه حكم للاسلام بالقلية والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس وعمل لامعقب لحكمه النصب على الحال كأنه قيل والله يحكم بماذا حكمه كما تقول جاءني زيد لأجمة على رأسه ولا قلنسوة له تريد حاسرا

عليه وسلم (من أطرافها) من نواحيها ويقال هو موت العلماء (والله يحكم) بفتح البلدان وموت العلماء (لا معقب) لا مفير (لحكمه)

من أطرافها بما تقع على المسلمين من بلادهم فنقض دار الحرب ونزید فی دار السلام وذلك من آيات النصر والغلبة والمعنى عليك البلاغ الذي جلت ولا تتم ما وعدناك من النصر والظفر (والله يحكم لامعقب حكمه) أراد لحكمه والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله وحقيقته الذي يعقبه أي يقفيه بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقف غريمه بالاقضاء والطلب والمعنى أنه حكم للاسلام بالقلية والاقبال وعلى الكفر بالادبار والانتكاس وعمل لامعقب لحكمه النصب على الحال كأنه قيل والله يحكم بماذا حكمه كما تقول جاءني زيد لأجمة على رأسه ولا قلنسوة له تريد حاسرا

واسأل بنا وبكم اذا وردت منى • أطراف كل قبيلة من يتبع قال يريد أشرف كل قبيلة قال الواحدى والتفسير على القول الاول أولى لان هذا وان صح فلا يلبق هذا الموضع قال الامام فخر الدين الرازى ويمكن أن يقال أيضا ان هذا الوجه لا يلبق بهذا الموضع وتقديره أن يقال أولم يروا أن كل ما يحدث في الدنيا من الاختلاف خراب بعد عمارة وموت بعد حياة وذبل بعد عز ونقص بعد كمال واذا كانت هذه التغييرات مشاهدة محسوسة فالذي فيهم أن يقلب الله الامر على هؤلاء الكفرة فيجعلهم ذليلا بعد ما كانوا عزيزين ومقهورين بعد ان كانوا قاهرين وعلى هذا الوجه أيضا يجوز ايصال الكلام عاقبه قوله وتعالى (والله يحكم لامعقب حكمه) بمعنى لا أراد لحكمه ولا نافض لقضائه والمعقب هو الذي يعقب غيره بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه

بأنبيائهم والمكر ارادة المكروه في خفية ﴿ ٥٠٥ ﴾ ثم جعل مكرهم { سورة الرعد } كلاما مكر بالاضافة الى مكرهم

فقال (فقل الله المكر جميعا) ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقى الدار) يعنى العاقبة المحمودة لان من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها فهو المكر كله لانه لا يعلم من حيث لا يعلمون وهم في غفلة عما يرادهم الكفار على ارادة الجنس هجزي وأبو عمرو (ويقول الذين كفروا) (لست مرسل) المراد بهم كعب ابن الاشرف ورؤساء اليهود قالوا لست مرسل ولهذا قال عطاهى مكية الا هذه الآية (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) بما ظهر من الأدلة على رسالتي والباء دخلت على الفاعل وشهيدا

وهو سريع الحساب شديد العقاب ويقال اذا حاسب لحسابه سريع (وقدم مكر) صنع (الذين من قبلهم) من قبل أهل مكة مثل عمرو بن كنان بن سحرار بن كوش واصحابه (فقل الله المكر جميعا) عند الله عقوبة مكرهم جميعا (يعلم ما تكسب) يعلم الله ما تكسب (كل نفس) برة أو فاجرة من خير أو شر (وسيعلم الكفار) يعنى اليهود وسائر الكفار (لمن عقى الدار) يعنى

لأمع المنى النصب على الحال أى يحكم نافذا حكمه وهو سريع الحساب ﴿ فيحاسبهم عما قيل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاجلاء في الدنيا ﴾ وقد مكر الذين من قبلهم ﴿ بأنبيائهم والمؤمنين منهم ﴾ فقل الله المكر جميعا ﴿ اذ لا يؤمنون بمكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره ﴾ يعلم ما تكسب كل نفس ﴿ فيعد جزاءها ﴾ وسيعلم الكفار لمن عقى الدار ﴿ من الحزين حيثما يأتيهم العذاب المعد لهم وهم في غفلة منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على ان المراد بالعقى العاقبة المحمودة مع ما في الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر أى اهل وسيعلم من علمه اذا أخبره ﴿ ويقول الذين كفروا لست مرسل ﴾ قيل المرادهم رؤساء اليهود ﴿ قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ﴾

يعقب غريعه بالاقضاء والطلب والمنى والله يحكم نافذا حكمه خاليا من المدافع والمعارض والمنازع لا يتعقب حكمه أحد غيره بتغيير ولا قرض وهو سريع الحساب ﴿ قال ابن عباس يريد سريع الانتقام ممن حاسبه للمجازاة بالخير والشر فمجازاة الكفار بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين بإيصال الثواب اليهم وقد تقدم بسط الكلام في معنى سريع الحساب قبل هذا ﴾ وقد مكر الذين من قبلهم ﴿ يعنى من قبل مشركى مكة من الامم الماضية الذين مكروا بأنبيائهم والمكر ايصال المكروه الى الانسان من حيث لا يشعر مثل ما مكر عمرو بن ابراهيم وفرعون وعوسى واليهود بعبسى ﴿ فقل الله المكر جميعا ﴾ يعنى عند الله جزاء مكرهم وقال الوحى يعنى جميع مكر الماكرين له ومنه أى هو من خلقه وارادته فاما مكر جميعا مخلوق له بيده الخير والشر واليه النفع والضرر والمعنى ان المكر لا يضرا الا باذنه وارادته وفي هذا تساية للنبي صلى الله عليه وسلم وأما له من مكرهم كانه قيل قد فعل من كان قباهم من الكفار مثل فعلهم وصنعوا مثل صنعهم فلم يضروا الا من أراد الله ضرره واذا كان الامر كذلك وجب أن لا يكون الخوف الا من الله لا من أحد من الخاقين ﴿ يعلم ما تكسب كل نفس ﴾ يعنى ان جميع اكتساب العباد وتأثيراتها معلومة لله وهو خالقها وخلاف المعلوم بمنع الوقوع واذا كان كذلك فكل ما علم وقوعه فهو واجب الوقوع وكل ما علم عدمه كان بمنع الوقوع واذا كان كذلك فلا قدرة للعبد على القمل والنزك فكان الكل من الله ولا يحصل ضرر الا باذنه وارادته وفيه وعيد للكفار الماكرين ﴿ وسيعلم الكافر ﴾ على التوحيد وقرئ وسيعلم الكفار على الجمع قال ابن عباس يعنى أباجهول وقيل أراد المستهزئين وهم خمسة نفر من كفار مكة ﴿ لمن عقى الدار ﴾ والمعنى انهم وان كانوا اجها لا بالمواقب فسمعوا ان العاقبة الحيدة للمؤمنين ولهم العاقبة المذمومة في الآخرة حين يدخلون النار ودخا المؤمنون الجنة فقل الله تعالى ﴿ ويقول الذين كفروا لست مرسل ﴾ لما انكر الكفار كون محمد رسولا من عند الله تعالى الله بقوله ﴿ قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ﴾

الجنة ويقال الدر لدر يوم بدر ولمن تكون (فاولاها ٦٤) مكة (ويقول الذين كفروا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن اليهود وغيرهم (لست مرسل) من الله يا محمد والانا بشهيد يشهدك فقال الله (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) باني رسوله وهذا القرآن كلامه

تيز (ومن عنده علم الكتاب) قيل (الجزء الثالث عشر) هو الله عز وجل ﴿٥٠٦﴾ والكتاب اللوح المحفوظ دليله قراءة من

فانه اظهر من الادلة على رسالتي ما يغني عن شاهد يشهد عليها ﴿٥٠٦﴾ ومن عنده علم الكتاب ﴿٥٠٦﴾
علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجز أو علم التوراة وهو ابن سلام وأخبر به أو علم
اللوحة المحفوظ وهو الله تعالى أي وكفى بالذي يسحق العبادة وبأذي لا يعلم في اللوح المحفوظ
الا هو شهيدنا بيننا فيحزى الكاذب منا ويزيد قراءه من قرأ ومن عنده بالكم علم الكتاب
وذلك الاول يرتفع بالظرف فانه ﴿٥٠٦﴾ قد دل على الموصول ويجوز ان يكون ﴿٥٠٦﴾ بالظرف خبره
وهو متين لثانيته وقرئ ﴿٥٠٦﴾ ومن عنده علم الكتاب دل على الحرف والبناء للمفعول ﴿٥٠٦﴾ عن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الرعد اعطى من الاجر عشر حسنات بوزن
كل حجاب ﴿٥٠٦﴾ وكل حجاب يكون الى يوم القيامة ﴿٥٠٦﴾ يوم القيامة من المؤمنين به الله تعالى
﴿٥٠٦﴾ سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهي احدى وخمسون آية ﴿٥٠٦﴾

المراد بشهادة الله على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ما اظهر على يديه من المعجزات الباهرات والآيات
القاهرات الدالة على صدقه وكونه نبياً مسلماً من عند الله ﴿٥٠٦﴾ ومن عنده علم الكتاب ﴿٥٠٦﴾ يعني ومن
عنده علم الكتاب أيضاً يشهد على نبوتك يا محمد ومحمته واختلافه في الذي عنده علم الكتاب من
هو فروى العوفي عن ابن عباس ائمة علماء اليهود والنصارى والمسلمين في كل من كان عالماً من اليهود
بالتوراة ومن النصارى بالانجيل علم ان محمد صلى الله عليه وسلم رسل من الله لما يجد من الدلائل
الدالة على نبوته فيهما شهد بذلك من شهادته وأكبره من أنكره منهم وقبل انهم مؤمنوا أهل
الكتاب يشهدون أيضاً على نبوته قل فتادة هو عبد الله بن سلام وأنكر الشبه هذا وقال هذه
السورة مكية وعبد الله بن سلام أسلم بالمدينة المنورة وقال يونس لسعيد بن جبير ومن عنده علم
الكتاب أهو عبد الله بن سلام فقال كيف يكون عبد الله بن سلام وهذه السورة مكية وقال
الحسن ومجاهد ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى وعلى هذا القول يكون المعنى كافي بالذي
يستحق العبادة وبأذي لا يعلم علم ما في اللوح المحفوظ الا هو شهيدنا بيننا وبينكم قل الزجاج
الاشبه ان الله لا يشهد على صحة حكمه اغيره وهذا قول مشكل لان عطف الصفة على الموصوف
وان كان جائزاً الا انه خلاف الاصل فلا يقال شهد بهذا زيد والفقيه بل يقال شهد بهذا زيد
الفقيه لكن يشهد لصحة هذا القول قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب بكسر الميم والدال
وهي قراءة ابن عباس وغيره على البناء للمفعول والمعنى ومن عند الله علم الكتاب
ودليل هذه القراءة قوله وعلمناه من لدنا علماً وقيل معناه ان من علم أن القرآن الذي
جئتكم به معجز ظاهر وبرهان باهر لما فيه من الفصاحة والبلاغة والاخبار عن الغيوب وعن
الأمم الماضية فن علم بهذه الصفة كان شهيداً بيننا وبينكم والله أعلم بمراده وأسرار كتابه
﴿٥٠٦﴾ تفسير سورة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا أفضل ﴿٥٠٦﴾

﴿٥٠٦﴾ الصلاة والسلام ﴿٥٠٦﴾

﴿٥٠٦﴾ وهي مكية سوى آيتين وهما قوله سبحانه وتعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً

الكتاب تبيان القرآن ان قرأت بالخفض وهو الكتاب الذي أنزلناه اليك ﴿٥٠٦﴾ ومن السورة التي (الى)
يذكر فيها ابراهيم وهي كلها مكية آياتها خمسون وكلها ثمانية

ومن عنده علم الكتاب أي
ومن لديه علم الكتاب لان علم
من علمه من فضله ولطفه وقيل
ومن هو من علماء أهل
الكتاب الذين أسلموا لانهم
يشهدون بنسبتهم في كتبهم وقيل
ابن سلام في نزات هذه
الآية وقيل هو جبريل
عليه السلام ومن في موضع
الحرب العطف على لفظ الله
أو في موضع الرفع بالعطف
على محمل الجار والمجرور
اذ التقدير كفي الله وعلم الكتاب
يرتفع بالمقدّر في الظرف
فيكون فاعلاً لان الظرف
سالم من ومن هنا معنى الذي
والتقدير من ثبت عنده علم
الكتاب وهذا لان الظرف
اذ وقع صلة يعمل عمل الفعل
نحو سررت بالذي في الدار
أخوه فآخوه فاعل كما تقول
بالذي استقر في الدار أخوه
وفي القراءة بكسر ميم من
يرتفع العلم بالابتداء ﴿٥٠٦﴾ سورة
ابراهيم عليه السلام مكية
اثنتان وخمسون آية ﴿٥٠٦﴾

(ومن عنده علم الكتاب)
يعني عبد الله بن سلام وأصحابه
ان قرأت بالنصب ويقال هو
أصف بن برخيا لقوله تعالى
قال الذي عنده علم من الكتاب
ومن عنده من عند الله علم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الركاب) هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا كتاب يعني السورة والجملة التي هي (أنزلناه إليك) في موضع الرفع صفة للنكرة (لتخرج الناس) بدعائك أيهم (من الظلمات إلى النور) من الضلالة إلى الهدى (بإذن ربهم) بتيسيره وتسهيله مستعار ﴿٥٠٧﴾ من الأذن الذي {سورة إبراهيم} هو تسهيل الحجاب وذلك ما ينفعهم من التوفيق (إلى صراط) يدل من النور بتكرير العامل (العزيز) الغالب بالانقياد (الحديد) المحمود على الانعام (الله) بالرفع مدني وشاى على هو الله وبالجر غيرهما على أنه عطب بيان للعزيز الحديد (الذي له ما في السموات وما في الأرض) خلقا وملا من

وما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان توعدهم الكافرين بالويل وهو تقيض الوال وهو النجاة وهو اسم معنى كالهلاك فكان (ويل للكافرين من عذاب شديد) واحد وثلاثون وحرفهما ثلاثة آلاف وأربعمائة وأربع وثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ وبأسناده عن ابن عباس في قوله تعالى (أل) يقول أنا الله أرى ما تقولون وما تعلمون ويقال قسم أقسم به (كتاب) أي هذا كتاب (أنزلناه إليك) أنزلنا إليك جبريل به (لتخرج الناس) لتدعو أهل مكة (من الظلمات إلى النور) من الكفر إلى الإيمان (بإذن

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿أر كتاب﴾ أي هو كتاب ﴿أنزلناه إليك﴾ لتخرج الناس ﴿بدعائك أيهم إلى ما تضمنه من الظلمات﴾ من أنواع الضلال ﴿إلى النور﴾ إلى الهدى ﴿بإذن ربهم﴾ بتوفيقه وتسهيله مستعار من الأذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج أوحا من فاعله أو مقوله ﴿إلى صراط العزيز الحميد﴾ يدل من قوله إلى النور بتكرير العامل أو استئناف على أنه جواب لمن يسأل عنه وإضافة الصراط إلى الله تعالى إمالة منه أو المظهر له وتخصيص الوصفين للنبية على أنه لا يدل سأل به ولا يجيب سأل به ﴿الله الذي له ما في السموات وما في الأرض﴾ على قرآنة نافع وابن عباس مبتدأ وخبر والله خبر مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قراءة الباقر عطب بيان للعزيز لأنه كالم لا يختصامه بالمعبود على الحق ﴿وويل للكافرين من عذاب شديد﴾ وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من

إلى آخر الآيتين وهي إحدى وقيل اثنتان وخمسون آية وثمانمائة وأحدى وستون كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة وأربعة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قوله عز وجل﴾ ﴿أر كتاب أنزلناه إليك﴾ يعني هذا كتاب أنزلناه إليك يا محمد والكتاب هو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ﴿لتخرج الناس من الظلمات إلى النور﴾ يعني هذا القرآن والمراد من الظلمات ظلمات الكفر والضلالة والجهل والمراد بالنور الإيمان قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله وفيه دليل على أن طريق الكفر والبدع كثيرة وطريق الحق ليس الا واحدا لأنه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات إلى النور فعبير عن الجهل والكفر والضلال بالظلمات وهي صيغة جمع وعبر عن الإيمان والهدى بالنور وهو لفظ مفرد وذلك يدل على أن طرق الكفر والجهل كثيرة وأما طريق العلم والإيمان فليس الا واحدا ﴿إذن ربهم﴾ يعني بأس ربهم وقيل يعلم ربهم ﴿إلى صراط العزيز الحميد﴾ يعني إلى دين الإسلام وهو دين الذي أمر به عباده والعزيز هو الغالب الذي لا يقاب والحميد المحمود على كل حال المستحق للجمع المحامد ﴿الله﴾ قرئ بأرفع على الاستئناف وخبره ما بعده وقرئ بالجر نعتا للعزيز الحميد وقال أبو عمرو قراءة الخفس على التمديم والتأخير تقديره إلى صراط الله العزيز الحميد ﴿الذي له ما في السموات وما في الأرض﴾ يعني ملكا وما فيهما عبيده ﴿وويل للكافرين﴾ يعني الذين تركوا عبادة من يستحق العبادة الذي له ما في السموات وما في الأرض وعبدوا من لا يملك شيأ البتة بل هو مملوك لله لأنه من جملة خلق الله تعالى ومن جملة ما في السموات وما في الأرض ﴿من عذاب شديد﴾ يعني ممد لهم في الآخرة ثم

ربهم) بأس ربهم تدعوهم (إلى صراط) إلى دين (العزيز) بالقمة لمن لا يؤمن به (الحميد) لمن وحده ويقال المحمود في فعاله (الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) من الخلق والعباد (ويل) واد في جهنم من أشدها حرا وأضيقها مكانا وأبعدها قرا فتقول يا رب قد اشتد حري وضاق مكاني وبعده قمرى فأذن لي حتى أنتقم ممن عصاك ولا تجعل شيأ ينتقم مني (للكافرين من عذاب شديد) غايظ

وهو مبتدأ وخبر وصفة (الذين يستحبون) يختارون ويؤثرون (الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله) عن دية (ويبنونها عوجا) يطلبون لسبيل الله زينا واعوجاجا والاصل ويبغونها فيخذل الجار وأصل الفعل الذين الذين مبتدأ خبر (أولئك في ضلال بعيد) الجزء الثالث عشر { عن الحق } ٥٠٨ ◀ ◀ وصف الضلال بالبعد من الاسناد

الغلطات الى التور والويل نقيض الوال وهو الهجاء واصله النصب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه فعل لكنه رفع لافادة الثبات ◀ الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ◀ يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره ◀ ويصدون عن سبيل الله ◀ بتعويق الناس عن الايمان وقرئ ◀ ويصدون من اصده وهو متقول من صد صدودا اذا تكب وليس فصيحاً لان في صده مندوحة عن تكلف التعدية بالهمزة ◀ ويبغونها عوجا ◀ ويبغونها زينا وذكوبا عن الحق ليقدهوا فيه فيخذل الجار وأصل الفعل الى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه أو على انه مبتدأ خبره ◀ أولئك في ضلال بعيد ◀ أي ضلوا عن الحق ووقموا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة للضلال فوصف به فعله للبالغة أو للامر الذي به الضلال فوصف به ملاسته ◀ وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ◀ الابلغة قومه الذي هو منهم وبث فيهم ◀ لبين لهم ◀ ما امروا به فيفقهوه عنه يسر وسرعة ثم ينقلوه وبترجوه الى غيرهم فانهم اولى الناس اليه بان يدعوه واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار عشيرته اولاولو نزل على من بعث الى امم مختلفة كتب على الستهم استقل ذلك بنوع من الاعجاز ولكن ادى الى اختلاف الكلمة

وصفهم فقال تعالى ◀ الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ◀ يعني يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الآخرة ◀ ويصدون عن سبيل الله ◀ أي ويعتصمون الناس عن قبول دين الله ◀ ويبغونها عوجا ◀ يعني يطلبون لها زينا وميلا فيخذل الجار وأصل الفعل وقيل معناه يطلبون سبيل الله حائذين عن القصد وقيل الهام في ويبغونها راجعة الى الدنيا ومعناه يطلبون الدنيا على طريق الميل عن الحق والميل الى الحرام ◀ أولئك ◀ يعني من هذه صفته ◀ في ضلال بعيد ◀ يعني عن الحق وقيل يجوز ان يراد في ضلال بعيد في بعد اوفيه بعد لان الضلال يبعد عن الطريق ◀ فوله تعالى ◀ وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ◀ يعني بلغة قومه ليفهموا عنه ما يدعوه اليه وهو قوله تعالى ◀ لبين لهم ◀ يعني ما باتون وما يذرون ◀ فان قلت لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعا بدليل قوله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا بل هو مبعوث الى الثقين الجن والانس وهم على السنة مختلفة ولغات شتى وقوله بلسان قومه وليس قومه سوى العرب يقتضى بظاهره انه مبعوث الى العرب خاصة فكيف يمكن الجمع ◀ قلت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب وبلسانهم والناس تبع للعرب فكان مبعوثا الى جميع الخلق لانهم تبع للعرب ثم انه بعث الرسل الى الاطراف فيترجون لهم بالستهم ويدعونهم الى الله تعالى بلغاتهم وقيل

المجازي والبعيد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباعد عن طريق الحق فوصف به فعله كما تقول جد جده أو مجرور صفة للكافرين أو منصوب على الذم أو مرفوع على أعنى الذين أو هم الذين (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) الامتكلما بلسانهم (لبين لهم) ما هو مامعوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولون له لم تفهم ما خطبنا به فان قلت ان رسولنا صلى الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس جميعا بقوله قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقين وهم على السنة مختلفة فان لم تكن للعرب حجة فغيرهم الحجة قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع الالسنه أو بواحد منها فلا حاجة الى نزوله بجميع الالسنه لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفي الطويل فتعين أن ينزل بلسان واحد وكان لسان قومه أولى بالعين لانهم أقرب اليه ولانه أبعد من التعريف والتبديل

(الذين يستحبون الحياة الدنيا) يختارون الدنيا (على الآخرة ويصدون عن سبيل الله) يصرفون الناس عن دين (يحتمل) الله وطاعته (ويبنونها عوجا) يطلبونها عوجا (أولئك) الكفار (في ضلال بعيد) عن الحق والهدى ويقال في خطأ بين (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) (لبين لهم) بانهم ما أمرهم وما نهوا عنه ويقال بلسان يقدرون ان يتعلموا منه

(فيصل الله من يشاء) من آثر سبب ﴿ ٥٠٩ ﴾ الفضلالة (ويهدى } سورة ابراهيم { من يشاء) من آثر سبب

الاعتداء (وهو العزيز)
فلا يغالب على مشيئته
(الحكيم) فلا يخذل الا
أهل الخذلان (ولقد أرسلنا
موسى بآياتنا) التسع (أن
أخرج قومك) بأن أخرج
أدأى أخرج لان الارسل
فيه معنى القول كانه قيل
أرسلناه وقتلناه أخرج
قومك (من الظلمات الى
النور وذكرهم بإيام الله)
وأندرهم بوقائمه التي
وقعت على الامم قبلهم
قوم نوح وادود وثمود ومنه
أيام العرب لحروبها وملاحجها
أو بإيام الانعام حيث ظلل
عليهم الغمام وأنزل عليهم
المن والسلوى وخلق لهم

(فيصل الله) عن دينه (من
يشاء) من كان أهلاً لذلك
(ويهدى) لدينه (من يشاء)
من كان أهلاً لذلك (وهو
العزيز) في ملكه وسلطانه
ويقال العزيز بالقمة لمن لا
يؤمن به (الحكيم) في أسرته
وقضائه ويقال الحكيم
بالاضلال والهدى (ولقد
أرسلنا موسى بآياتنا) التسع
اليد والعصا والطوفان
والجراد والقمل والضفادع
والدم والسنين ونقص
من الثمرات (ان أخرج
قومك) ان ادع قومك

واصناعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في انساب
القراش وكذا النفس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كرش
ورباش ولسن بضمين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعد وقيل الضمير في قومه لمحمد
صلى الله تعالى عليه وسلم وان الله تعالى انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل عليه
السلام أو كل نبي بلغة المنزل عليهم وذلك يردده قوله ليعين لهم فانه ضمير القوم والتوراة
والانجيل ونحوهما لم تنزل لتبين للعرب ﴿ فيصل الله من يشاء ﴾ فيخذه عن الايمان
﴿ ويهدى من يشاء ﴾ بالتوفيق له ﴿ وهو العزيز ﴾ فلا يئلب شئ على مشيئته ﴿ الحكيم ﴾
الذي لا يضل ولا يهدى الاحكامه ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ﴾ يعنى اليد والعصا
وسائر معجزاته ﴿ ان أخرج قومك من الظلمات الى النور ﴾ بمعنى أى أخرج لان في
الارسل معنى القول أو بان أخرج فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فتصم
ان يوصل به ان الناصبة ﴿ وذكرهم بإيام الله ﴾ بوقائمه التي وقعت على الامم الدارجة

يحتمل انه أراد بقومه أهل بلده وفيهم العرب وغير العرب فيدخل معهم من غير
جنسهم في عموم الدعوى وقيل ان الرسول اذا أرسل بلسان قومه وكانت
دعوته خاصة وكان كتابه بلسان قومه كان أقرب لفهمهم عنه وقيام الحجية عليهم
في ذلك فاذا فهموه ونقل عنهم انتشر عنهم علمه وقامت التراجم ببيانه وتفهمه لمن
يحتاج الى ذلك من هو من غير أهله واذا كان الكتاب واحداً بلغة واحدة مع اختلاف الامم
وتباين اللغات كان ذلك أبغى في اجتهاد المجتهدين في تعليم معانيه وتفهم فوائده وغوامضه
وأسراره وعلومه وجميع حدوده وأحكامه وقوله ﴿ فيصل الله من يشاء ويهدى من
يشاء ﴾ يعنى ان الرسول ليس عليه الا التبليغ والتبيين والله هو الهادى المضل يفعل ما يشاء
﴿ وهو العزيز ﴾ يعنى الذى يغلب ولا يغلب ﴿ الحكيم ﴾ في جميع أفعاله ﴿ قوله عن
وجل ﴾ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا المراد بالآيات المعجزات التى جاء بها موسى عليه
الصلاة والسلام مثل العصا واليد وخلق البحر وغير ذلك من المعجزات العظيمة الباهرة
﴿ ان أخرج قومك من الظلمات الى النور ﴾ أى ان أخرج قومك بالدعوة من ظلمات
الكفر الى نور الايمان ﴿ وذكرهم بإيام الله ﴾ قال ابن عباس وأبى بن كعب ومجاهد
وقناة يعنى بنعم الله وقال مقاتل بوقائع الله في الامم السالفة يقال فلان عالم بإيام العرب
أى بوقائعهم وانما اراد بما كان في أيام الله من النعمة والنعمة فاخبر بذكر الالام عن
ذلك لان ذلك كان معلوما عندهم وعلى هذا يكون المعنى عظمهم بالترغيب والترهيب
والوعد والوعيد والترغيب والوعد ان يذكرهم بما انعم الله عليهم به من النعمة وعلى
من قبلهم بمن آمن بالرسول فيما مضى من الايام والترهيب والوعيد أن يذكرهم بأس
الله وعدة انتقامه عن غالب أسره وكذب رسله وقيل بإيام الله في حق موسى أن
يذكر قومه بإيام المحنة والشدة والبلاء حين كانوا تحت أيدي القبط يسومونهم
سوء العذاب فخلصهم الله من ذلك وجعلهم ملوكا بعد ان كانوا مملوكين

(من الظلمات الى النور) من الكفر الى الايمان (وذكرهم بإيام الله) بإيام عذاب الله ويقال بإيام رحمة

البحر (ان في ذلك لآيات لكل صبار) على البلاء (شكور) على العطايا كأنه قال لكل مؤمن اذ الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمت الله عليكم اذا أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب) اذ ظرف للنعمة بمعنى الانعام { الجزء الثالث عشر } أي انعامه ﴿ ٥١٠ ﴾ عليكم ذلك الوقت أرببل

وايام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه ﴿ ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ يصبر على بلائه ويشكر لنعائه فانه اذا سمع بمأثرل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما صبر عنهم بذلك تنبيه على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن ﴿ واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمت الله عليكم اذا أنجاكم من آل فرعون ﴾ أي اذكروا نعمته وقت انجاءكم ويجوز ان ينصب بعلينكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا اريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتغال ﴿ يسومونكم سوء العذاب ﴾ ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم ﴿ احوال من آل فرعون أو من ضمير المخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثمة ومطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب أو استبادهم واستعمالهم بالأعمال الشاقة ﴿ وفي ذلكم ﴾ من حيث انه باقدار الله تعالى اياهم وامهالهم فيه ﴿ بلاء من ربكم عظيم ﴾ ابتلاء منه ويجوز ان تكون الإشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة

﴿ ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ﴾ الصبار الكثير الصبر والشكور الكثير الشكر وانما خص الشكور والصبور بالآيات وان كان فيها عبرة للكافة لانهم هم المستفوعون بها دون غيرهم فانه اذا خصهم بالآيات فكانها ليست لغيرهم فهو كقوله وهدى للمتقين ولان الانتفاع بالآيات لا يمكن حصوله الا لمن يكون صارها كرا أما من لم يكن كذلك فلا ينفع بها البتة ﴿ واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمت الله عليكم ﴾ لما أمر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يذكر قومه بإمام الله امثل ذلك الامر وذكرهم بأيام الله فقال اذكروا نعمة الله عليكم ﴿ اذا أنجاكم ﴾ من آل فرعون ﴿ أي اذكروا انعام الله عليكم في ذلك الوقت الذي أنجاكم فيه من آل فرعون ﴾ يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ﴿ فان قلت قال في سورة البقرة يذبحون بعروا وقال هنا يذبحون بزادة واوقافا الفرق قلت انما حذفوا الواو في سورة البقرة لان قوله يذبحون تفسر لقوله يسومونكم سوء العذاب وفي التفسير لا يحسن ذكر الواو كما تقول جاءني القوم زيد وعمرؤ اذا أردت تفسير القوم وأما دخول الواو هنا في هذه السورة فلان آل فرعون كانوا يذبحون بأنواع من العذاب غير التذبيح وبالتذبيح أيضا فقوله ويذبحون نوع آخر من العذاب لأنه تفسير للعذاب ﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ يعني يتركونهن أحياء ﴿ وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ﴾ فان قلت كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم قلت تمكينهم وامهالهم حتى فعلوا ما فعلوا بلاء من الله ووجه آخر وهو ان ذلكم إشارة الى الانجاء وهو بلاء عظيم لان البلاء يكون ابتلاء بالنعمة والمحنة جميعا ومنه قوله ونباوكم بالشر والخير فتنة وهذا

اشتمال من نعمة الله أي اذكروا وقت انجاءكم (ويذبحون أبناءكم) ذكر في البقرة يذبحون وفي الاعراف يقتلون بلاء واو وهناعم الواو والحاصل ان التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسيراً للعذاب وبينا الله وحيث أثبت الواو جعل التذبيح من حيث انه زاد على جنس العذاب كانه جنس آخر (ويستحيون نساءكم) وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم (الإشارة الى العذاب والبلاء المحنة أو الى الانجاء والبلاء النعمة ونبلوكم بالشر

الله (ان في ذلك) فيما ذكرت (لآيات) لعلامات (لكل صبار) على الطاعة (شكور) على النعمة (واذ قال موسى لقومه) وقد قال موسى لقومه بني اسرائيل (اذكروا نعمت الله عليكم) منة الله عليكم (اذا أنجاكم من آل فرعون) من فرعون وقومه القبط (يسومونكم سوء العذاب) مذبونكم بأشد العذاب (ويذبحون أبناءكم)

صفارا (ويستحيون) يستخمون (نساءكم) كبارا (وفي ذلكم) في ذبح الانساء واستخدام النساء (بلاء من ربكم عظيم) بلية من ربكم عظيمة ابتلاءكم بها ويقال وفي ذلكم في انجاء الله لكم بلاء من ربكم عظيم نعمة من ربكم

والخير نعمة (واذ تأذن ربكم) أي أذن وتظير تأذن وأذن توعده وأوعده ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفصل كانه قيل واذا أذن ربكم ايذا نابيغاتني عنده الشك والشبه وهو من جملة ما قال موسى لقومه واخصابه للعطف على نعمة الله عليكم كانه قيل واذا قال موسى لقومه اذكروا ﴿ ٥١١ ﴾ نعمة الله { سورة ابراهيم }

ربكم والمعنى واذا تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرها (لازيدنكم) نعمة الى نعمة فالشكر قيد الموجود وصيد المفقود وقيل اذا سمعت النعمة نعمة الشكر تاهبت للمزيد وقال ابن عباس رضي الله عنهما لئن شكرتم بالجد في الطاعة لازيدنكم بالجد في الثوبة (وائن كفرتم) ما أنعمت به عليكم (ان عذابي لشديد) لمن كفر نعمتي أما في الدنيا فسلب النعمة وأما في العقي فتوالى النقم (وقال موسى ان تكفروا أنتم) يا بني اسرائيل (ومن في الارض جميعا) والناس كلهم (فان الله لعني) عن شكركم (جيد) وان لم يحمدوا الحامدون وأنتم ضررتم أنفسكم حيث حرمتوها الخير الذي لا بد لكم منه

عظيمة أنعمكم بها (واذا تأذن ربكم) قال ربكم وأعلم ربكم في الكتاب (لئن شكرتم) بالوفيق والعصمة والكرامة

﴿ واذا تأذن ربكم ﴾ ايضاً من كلام موسى عليه السلام وتأذن بمعنى أذن كتوعده وأوعده غير انه ابلغ لما في الثقل من معنى الكاف والمبالغة ﴿ لئن شكرتم ﴾ يا بني اسرائيل ما أنعمت عليكم من الانجاء وغيره بالآيمان والعمل الصالح ﴿ لازيدنكم ﴾ نعمة الى نعمة ﴿ وائن كفرتم ان عذابي لشديد ﴾ فعلى اعذبتكم على الكفر ان عذاباً شديداً من عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد والجملة مقول قول مقدر أو مقول تأذن على انه يجري مجرى قال لانه ضرب منه ﴿ وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا ﴾ من الثقلين ﴿ فان الله لعني ﴾ عن شكركم انعمه ﴿ جيد ﴾ مستحق الحمد في ذاته محمود تحمده الملائكة وتنطق بنعمه ذرات المخلوقات فاحضرتم بالكفر ان الانفسكم حيث حرمتوها عن يد الانعام

الوجه أولى لانه موافق لاول الآية وهو قوله اذكروا نعمة الله عليكم ﴿ فان قلت هب ان تذيب الانباء فيه لاه فكيف يكون استحياء النساء فيه بلاء قلت كانوا يستحيونهن ويتراكونهن تحت أيديهم كالاماء وكان ذلك بلاء ﴿ واذا تأذن ربكم ﴾ هذا من جملة ما قال موسى لقومه كانه قيل اذكروا نعمة الله عليكم واذا ذكر واحد من ربكم ومعنى تأذن أذن أي أعلم ولا بد في ثقل من زيادة معنى ليس في فعل كانه قيل واذا تأذن ربكم ايذا نابيغاتني عنده الشك والشبه والمعنى واذا تأذن ربكم فقال ﴿ لئن شكرتم ﴾ يعني يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالآيمان الخالص والعمل الصالح ﴿ لازيدنكم ﴾ يعني نعمة الى نعمة ولا ضافن لكم ما أنعمتكم قبل شكر الموجود وصيد المفقود وقيل لئن شكرتم بالطاعة لازيدنكم في الثواب وأصل الشكر تصور النعمة وظهارها وحقيقته الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه وتوطين النفس على هذه الطريقة وههنا دقيقة وهي ان العبد اذا اشتغل بمطالعة أقسام نعم الله عز وجل عاين أنواع فضله وكرمه واحسانه اليه اشتغل بشكر تلك النعمة وذلك يوجب المزيد وبذلك تنأكد محبة الله عز وجل وهو مقام شريف ومقام أعلى منه وهو أن يشغله حب المنعم عن الالتفات الى النعم وهذا مقام الصديقين نسأل الله القيام بواجب شكر النعمة حتى يزيدنا من فضله وكرمه واحسانه وانعامه وقوله ﴿ وائن كفرتم ﴾ المراد بالكفر ههنا كفران النعمة وهو جحودها لانه مذكور في مقابلة الشكر ﴿ ان عذابي لشديد ﴾ يعني لمن كفر نعمتي ولا يشكرها ﴿ وقال موسى ان تكفروا أنتم ﴾ يعني يا بني اسرائيل ﴿ أنتم ومن في الارض جميعا ﴾ يعني والناس كلهم جميعا فانما ضرر ذلك يعود على أنفسكم محرمانا الخير كله ﴿ فان الله لعني ﴾ يعني عن جميع خلقه ﴿ جيد ﴾ أي

النعمه (لازيدنكم) توفية وعصمة وكرامة ونعمة (وائن كفرتم) بيا ونعمتي (ان عذابي لشديد) لمن كفر (وقال موسى ن تكفروا) بالله (أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لعني) عن ايمانكم (جيد) لمن وحده

(ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم { الجزء الثالث عشر } قوم نوح وطاد ٥١٢ وعود) من كلام موسى لقومه

وعرضتموها للمذاب الشديد ﴿ ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وطاد وعود ﴾ من كلام موسى عليه الصلاة والسلام أو كلام مبتدأ من الله ﴿ والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ﴾ بجهة وقعت اعتراضا أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراضا والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه كذب النسابون ﴿ جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم ﴾ فعضوا غيظا عما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عنيكم الانامل من القبط أو وضعوها عليها فجبا منها واستهزاء عليه كمن غلبه الضحك أو اسكتها بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وامرا لهم باطباق الافواه أو اشاروا بها الى ألسنتهم وما نطقت به من قولهم أنا كفرنا نبيها على ان لا جواب لهم سواء اوردوها في أفواه الانبياء بمنعواهم من التكلم وعلى هذا محتمل ان يكون تمثيلا

محمود في جميع أفعاله لانه متفضل وعادل ﴿ ألم يأتكم نبا ﴾ يعنى خبر ﴿ الذين من قبلكم قوم نوح وطاد وعود ﴾ قال بعض المفسرين يحتمل أن يكون هذا خطابا من موسى لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم هلاك من تقدم من الامم ويحتمل أن يكون خطابا من الله تعالى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام يذكرهم بذلك أسرار القرون الماضية والامم الحالية والمقصود منه حصول العبرة باحوال من تقدم وهلاكهم ﴿ والذين من بعدهم ﴾ يعنى من بعد هؤلاء الامم الثلاثة ﴿ لا يعلمهم الا الله ﴾ يعنى لا يعلم كنه مقاديرهم وعددهم الا الله لان عليه محيط بكل شئ الا يعلم من خلق وقيل المراد بقوله والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله أقوام وأمم ما بلغنا خبرهم أصلا ومنه قوله وقرونا بين ذلك كثيرا وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية يقول كذب النسابون يعنى انهم يدعون علم النسب الى آدم وقد نفي الله علم ذلك عن العباد وعن عبدالله بن عباس انه قال بين ابراهيم وعدنان ثلاثون قرنا لا يعلمهم الا الله وكان مالك بن أنس يكره أن ينسب الانسان نفسه ابا ابا الى آدم لانه لا يعلم أولئك الآباء الا الله وقوله تعالى ﴿ جاءتهم رسلهم بالبينات ﴾ يعنى بالدلالات الواضحات والمبجرات الباهرات ﴿ فردوا أيديهم في أفواههم ﴾ وفي معنى الايدى والافواه قولان أحدهما ان المراد بهما هاتان الجارحتان المملوءتان ثم في معنى ذلك وجوه قال ابن مسعود عضوا أيديهم غيظا وقال ابن عباس لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم الى أفواههم وقال مجاهد وقادة كذبوا الرسل وردوا ما جاؤا به يقال رددت قول فلان في فيه أى كذبتة وقال الكلبي يعنى ان الامم ردوا أيديهم الى أفواه أنفسهم يعنى انهم وضعوا الايدى على الافواه اشارة منهم الى الرسل ان اسكتوا وقال مقاتل ردوا أيديهم على أفواه الرسل يسكتونهم بذلك وقيل ان الامم لما سمعوا كلام الرسل عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فعند ذلك ردوا أيديهم في أفواههم كما يفعل الذي غلبه الضحك • القول الثانى ان المراد بالايدي والخير الجارحتين وقيل المراد بالايدي النعم ومنه ردوا ما لوقبواوه لكن نعمة عليهم يقال لفلان عدى

أو ابتداء خطاب لأهل عصر محمد عليه السلام (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) بجهة وقعت اعتراضا أو عطف الذين من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم الا الله اعتراضا والمعنى انهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما بين عدنان واسماعيل ثلاثون أبابا يعرفون وروى أنه عليه السلام قال عند نزول هذه الآية كذب النسابون (جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمبجرات (فردوا أيديهم في أفواههم) الضميران يعودان الى الكفرة أى أخذوا أناملهم باسنانهم تجبا أو عضوا عليها تغيظا أو الثاني يعود الى الانبياء أى رد القوم أيديهم في أفواه الرسل كيلا يتكلموا بها

(ألم يأتكم) بأهل مكة (نبا) خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وطاد) يعنى قوم هود (وعود) يعنى قوم صالح (والذين من بعدهم) من بعد قوم صالح قوم شعيب وغيرهم كيف أهلكهم الله عند التكذيب (لا يعلمهم) لا يعلم

عددهم وعذابهم أحد (الا الله جاءتهم رسلهم باليات) بالاسروالنبى والاملا مات (فردوا أيديهم في أفواههم) (يد) على أفواههم يقول ردوا على الرسل ما جاؤا به ويقال وضعوا أيديهم على أفواههم وقالوا للرسل اسكتوا

أرسلوا به (وقالوا أنا كفرناحنا أرسلتم به وإنا لنفي شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان بالله والتوحيد (مريب) موقع في الريبة (قالت رسلهم أفي الله شك) ﴿٥١٣﴾ أدخلت همزة { سورة إبراهيم } الإنكار على الظرف لأن

الكلام ليس في الشك إنما هو في المشكوك فيه وإنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وهو جواب قولهم وإنا لنفي شك (فاطر السموات والأرض يدعوكم) إلى الإيمان (ليغفر لكم من ذنوبكم) إذا آمنتم ولم تجي مع من ألقى خطاب الكافرين كقوله وأتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم يا قومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين هل أدلكم على

تجارة إلى أن قال يغفر لكم ذنوبكم وغير ذلك مما يعرف بالاستقراء وكان ذلك للفرقة بين الخطابين ولئلا يسوى بين الفريقين في الميعاد (ويؤخركم إلى أجل مسمى) إلى وقت قد سمى وبين مقداره (قالوا) أي

والاسكنم (وقالوا) للرسول (أنا كفرناحنا) جحدنا بما أرسلتم به (من الكتاب والتوحيد) وإنا لنفي شك مما تدعوننا إليه (من الكتاب والتوحيد) (مريب) ظاهر الشك فيما تقولون (قالت رسلهم أفي الله شك) أي وحدانية الله شك

وقيل الأيدي بمعنى الأيادي أي ردوا أيادي الأنبياء التي هي مواضعهم وما وحي إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه ﴿وقالوا أنا كفرناحنا أرسلتم به﴾ على زعمكم ﴿وانا لنفي شك مما تدعوننا إليه﴾ من الإيمان ﴿تدعوننا بالأدغام﴾ مريب ﴿موقع في الريبة أودى ريبة وهي قلق النفس وإن لا تطمئن إلى شيء﴾ قالت رسلهم أفي الله شك ﴿أدخلت همزة الإنكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي إنا ندعوكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه وإشارته إلى ذلك بقوله ﴿فاطر السموات والأرض﴾ وهو صفة أبدل وشك مرتفع بالظرف ﴿يدعوكم﴾ إلى الإيمان بعبثه إيانا ﴿ليغفر لكم﴾ أو يدعوكم إلى المغفرة كقولك دعوتك ليتصرفني على إقامة المفعول له مقام المفعول به ﴿من ذنوبكم﴾ بعض ذنوبكم وهو ما بينكم وبينه تعالى فإن الإسلام يحبه دون المظالم وقيل جي بمن في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن تفرقة بين الخطابين ولعل المعنى فيه أن المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على الإيمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتعجب عن المعاصي ونحو ذلك فيتناول الخروج عن المظالم ﴿ويؤخركم إلى أجل مسمى﴾ إلى وقت سماه الله تعالى وجعله آخر أعمالكم ﴿وقالوا﴾

يد أي نعمة والمراد بالأفواه تكذيبهم الرسل والمعنى كذبوهم بأفواههم وردوا قولهم وقيل أنهم كفوا عن قبول ما أسروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال فلان رديد، إلى فيه إذا أمسك عن الجواب فلا يجب وهذا القول فيه بعد لأنهم قد أجابوا بالكذب وهو أن الأمم ردوا على رسلهم ﴿وقالوا أنا كفرناحنا﴾ أي أنا كفرناحنا بما أرسلتم به ﴿يعني أنا كفرناحنا﴾ زعمنا أن الله أرسلكم به لأنهم لم يقرروا بأنهم أرسلوا إليهم لأنهم لو أقرروا بأن الرسل أرسلوا إليهم لكانوا مؤمنين ﴿وانا لنفي شك مما تدعوننا إليه مريب﴾ يعني يوجب الريبة أو يوقع في الريبة والتممة والريبة قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الأمر الذي يشك فيه فإن قلت أنهم قالوا أولا أنا كفرناحنا بما أرسلتم به فكيف يقولون ثانيا وإنا لنفي شك والشك دون الكفر أو داخل فيه * قلت أنهم لما صرحوا بكفرهم بالرسول فكانهم حصل لهم شبهة توجب لهم الشك فقالوا إن لم ندع الجزم في كفرناحنا فلا أقل من أن نكون شاكين مرتابين في ذلك ﴿قالت رسلهم﴾ يعني محبين لأمهم ﴿أفي الله شك﴾ يعني هل تشكون في الله وهو استفهام إنكار ونفي لما اعتقدوه ﴿فاطر السموات والأرض﴾ يعني هل تشكون في كونه خالق السموات والأرض وخالق جميع ما فيها ﴿يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم﴾ يعني ليغفر لكم ذنوبكم إذا آمنتم وصدقتم وحرف من صلة وقيل أنها أصل ليست بصلة وعلى هذا أنه يغفر لهم ما بينه وبينه من الكفر والمعاصي دون مظالم العباد ﴿ويؤخركم إلى أجل مسمى﴾ يعني إلى حين انقضاء آجالكم فلا تجعلكم بالعباد ﴿قالوا﴾ يعني الأمم محبين للرسول

(فاطر السموات) خالق السموات (قاو خا ٦٥ اث) (والأرض يدعوكم) إلى التوبة والتوحيد (من ذنوبكم) في الجاهلية (ويؤخركم) يؤجلكم بالعذاب (إلى أجل مسمى) إلى وقت معلوم يعني الموت (قالوا) للرسول

القوم (ان أنتم) ما أنتم (الابشر مثلنا) لافضل يننا وينكم ولافضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة دوننا (تريدون أن تصدقوا عما كان يعبد آباؤنا) يعني الاصنام (فأتونا بسلطان مبين) بحجة بينة وقد جاءتهم رسلهم بالبينات وانما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تمتا ولجأوا (قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم) تسليم اقبولهم انهم بشر مثلهم (ولكن الله يعن على من يشاء من عباده) بالإيمان والنبوة كما من علينا (وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا بإذن الله) جواب لقولهم فأتونا بسلطان (الحزب الثالث عشر) وبين والمعنى ٥١٤ أن الايمان بالآية التي قد اقترحت حقها ليس الينا

ان أنتم الابشر مثلنا لافضل لكم علينا لم تخصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل تريدون ان تصدقوا عما كان يعبد آباؤنا بهذه الدعوة فأتونا بسلطان مبين يدل على فضلكم واستحقاقكم بهذه المزية أو على صحة ادعائكم بالنبوة كما أنهم لم يعتبروا ما جاء به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تمتا ولجأوا قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم ولكن الله يعن على من يشاء من عباده سلموا اشارا كنتم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى ومنه عليهم وفيه دليل على ان النبوة عطائية وان ترجع بعض الجائزات على بعض بعثية الله تعالى وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا بإذن الله أي ليس لنا الايمان بالآيات ولا استبدية استطاعتا حتى تأتي بما اقترحتوه وانما هو امر متعلق بعثية الله تعالى فيخص كل نبي بنوع من الآيات وعلى الله فليتوكل المؤمنون فانتوكل عليه في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم عموا الامر الاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به انفسهم قصد اوليا لا ترى قوله تعالى وما لنا الا نتوكل على الله أي أي عذر لنا في ان لا نتوكل عليه وقد هدانا سبلنا التي بها نعرفه ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ أبو عمر وبالنخفيف ههنا وفي العنكبوت ولنصبرن على ما آذيتونا جواب قسم محذوف اكذبوا به توكلهم وعدم مبالاةهم بما يجري من

ان أنتم يعني ما أنتم (الابشر مثلنا) يعني في الصورة الظاهرة لستم ملائكة تريدون ان تصدقوا عما كان يعبد آباؤنا يعني ما تريدون بقولكم هذا الاصدنا عن آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها فأتونا بسلطان مبين يعني حجة بينة واضحة على صحة دعواكم قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم يعني ان الكفار لما قالوا لرسلكم ان أنتم الابشر مثلنا قالت لهم رسلهم يحسين لهم هب ان الامر كما قلتم ووصفتم فممن بشر مثلكم لانكر ذلك ولكن الله يعن على من يشاء من عباده يعني بالذرة والرسالة فيصطفي من يشاء من عباده لهذا المنصب العظيم الشريف وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا بإذن الله يعني وليس لنا مع ما خصنا الله من النبوة وشرفناه من الرسالة أن نأتيكم بآية وبرهان ومجزة تدل على صدقنا الا بإذن الله به لنا في ذلك وعلى الله فليتوكل المؤمنون يعني في دفع ضرور أعدائهم عنهم وما كان لنا أن نتوكل على الله يعني ان الانبياء قالوا أيضا قد عرفنا انه لا يصيننا سوى الا بقضاء الله وقدره فممن نتق به ونتوكل عليه في دفع ضروركم عنا وقد هدانا سبلنا يعني وقد عرفنا طريق النجاة وبين لنا الرشد ولنصبرن اللام لام القسم تقديره والله لصبرن على ما آذيتونا

ولا في استطاعتنا وانما هو امر يتعلق بعثية الله تعالى وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أمر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به انفسهم قصدا أوليا كانهم قالوا ومن حقا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم وايدائكم ألا ترى الى قوله (وما لنا الا نتوكل على الله) معناه وأي عذر لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد هدانا سبلنا) وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل مناسيله الذي يحب عليه سلوكه في الدين قال أبو تراب التوكل طرح اليد في العبودية وتعلق القلب بالربوبية والشكر عند العطاء والصبر عند اللاء (ولنصبر على ما آذيتونا) جواب قسم مضمرة أي حلفوا على الصبر على أذاهم وأن لا يمسكوا عن دعائهم

ان أنتم) ما أنتم (الابشر) آدمي (مثلنا تريدون ان

تصدقوا) تصدقونا (عما كان يعبد آباؤنا) من الاصنام (فأتونا بسلطان مبين) كتاب وجمعة (قالت لهم رسلهم ان نحن) (يعني) ما نحن (الابشر) آدمي (مثلكم) يقول خلق مثلكم (ولكن الله يعن على من يشاء من عباده) بالذرة والاسلام (وما كان لنا) ما ينبغي لنا (ان نأتيكم بسلطان) بكتاب وجمعة (الا بإذن الله) بأمر الله (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يقول وعلى المؤمنين ان يتوكلوا على الله فقالوا لرسلكم توكلوا انتم على الله حتى تروا ما يفعل بكم فقاتل الرسل (وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا) اكرمنا بالنبوة والاسلام (ولنصبرن على ما آذيتونا)

(وعلى الله فليتوكل المتوكلون) أي فليثبت المتوكلون على توكلهم حتى لا يكون تكراراً (وقال الذين كفروا لرسولهم) أبو عمرو (لنخرجكم من أرضنا) من ديارنا (أو نعودن في ملتنا) أي ليكون أحد الأمرين إخراجكم أو عودكم وحلفوا على ذلك والعود بمعنى الصبر وهو ٥١٥ كثير في كلام {سورة إبراهيم} العرب أو خاطبوا به كل

رسول ومن آمن معه فغلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد (فاوحى اليهم ربهم لهلكن الظالمين) القول مضمر أو أجرى الإيحاء مجرى القول لأنه ضرب منه (ولنسكنكم الأرض من بعدهم) أي أرض الظالمين وديارهم في الحديث من آذى جاره ورثه الله داره (ذلك) الإهلاك والأسكان أي ذلك الأمر حق (لمن خاف مقامى) موقفي وهو موقف الحساب أو المقام مقمهم أو خاف قيامي عليه بالعلم كقوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت والمعنى أن ذلك حق للمتقين (وخاف وعيد) عذابي وبإيلاء يعقوب (واستفتحوا) واستنصروا الله على أعدائهم وهو معطوف على أوحى

في ابتدائنا بطاعة الله (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثق الواثقون (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجكم من أرضنا) من مدينتنا (أو نعودن) تدخلن (في ملتنا) في ديننا (فاوحى

الكفار عليهم) وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴿ فليثبت المتوكلون على ما استعدتوه من توكلهم المسبب عن إيمانهم ﴾ وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجكم من أرضنا أو نعودن في ملتنا ﴿ حلفوا على أن يكون أحد الأمرين إما إخراجهم للرسول أو عودهم إلى ملتهم وهو معنى الصبر ولا نهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز أن يكون الخطاب لكل رسول ولن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد ﴾ فاوحى اليهم ربهم ﴿ أي إلى رسوله ﴾ ﴿ لنهلكن الظالمين ﴾ على إضمار القول أو إجراء الإيحاء مجراه لأنه نوع منه ﴿ ولنسكنكم الأرض من بعدهم ﴾ أي أرضهم وديارهم كقوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها ﴿ وقرئ يهلكن وليسكننم بإيحاء اعتباراً لا وحي كقولك أقسم زيد لنخرجن ذلك ﴾ إشارة إلى المحشى وهو أهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ﴿ لمن خاف مقامى ﴾ موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة أو قيامي عليه وحفظي لأعماله وقيل المقام مقمهم ﴿ وخاف وعيد ﴾ أي وعيدي بالعذاب أو عذابي الوعود للكفار ﴿ واستفتحوا ﴾ سألوا من الله الفتح على أعدائهم أو القضاء بينهم وبين أعدائهم من الفتاحة

يعنى به من قول أو قل ﴿ وعلى الله فليتوكل المتوكلون ﴾ فإن قلت كيف كرر الأمر بالتوكل وهل من فرق بين التوكلين ؟ قلت نعم التوكل الأول فيه إشارة إلى استحداث التوكل والتوكل الثاني فيه إشارة إلى السعي في النية على ما استعدتوا من توكلهم وإبقائه وإدامته فحصل الفرق بين التوكلين ﴿ قوله تعالى ﴾ وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجكم من أرضنا أو نعودن في ملتنا ﴿ يعنى ليكون أحد الأمرين إما إخراجكم أي الرسول من بلادنا وأرضنا وإما عودكم في ملتنا فإن قلت هذا هوهم بظاهره أنهم كانوا على ما نهم في أول الأمر حتى يعودوا فيها قلت معاذ الله ولكن العود هنا بمعنى الصبر وهو كثير في كلام العرب وفيه وجه آخر وهو أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل الرسالة لم يظهروا خلاف أمهم فلما أرسلوا إليهم اظهروا مخالفتهم ودعواهم إلى الله وقالوا لهم لتعودن في ملتنا ظنا منهم أنهم كانوا على ملتهم ثم خالفوهم واجاع الأمة على أن الرسل من أول الأمر إنما نشؤوا على التوحيد لا يعرفون غيره ﴿ فاوحى اليهم ربهم ﴾ يعنى أن الله تعالى أوحى إلى رسوله وإيائه بهذه المخاطبات والمحاورات ﴿ لنهلكن الظالمين ﴾ يعنى أن عاقبة أمرهم إلى الهلاك فلا تخافوهم ﴿ ولنسكنكم الأرض من بعدهم ﴾ يعنى من بعد هلاكهم ﴿ ذلك ﴾ يعنى ذلك الأسكان ﴿ لمن خاف مقامى ﴾ يعنى خاف مقامه بين يدي يوم القيامة فاضاف قيام العبد إلى نفسه لأن العرب قد تضيف أعمالها إلى أنفسها كقولهم ندمت على ضربي أباك وندمت على ضربك مثله ﴿ وخاف وعيد ﴾ أي وخاف عذابي ﴿ قوله عز وجل ﴾ ﴿ واستفتحوا ﴾ يعنى واستنصروا قال ابن عباس يعنى الأمم وذلك أنهم قالوا اللهم إن كان هؤلاء الرسل صادقين فمذبنا وقال مجاهد وقتادة واستفتح الرسل على أمهم وذلك أنهم لما

إليهم) إلى الرسل (ربهم) ان اصبروا (لنهلكن الظالمين) الكافرين (ولنسكنكم) الأرض) أرضهم وديارهم (من بعدهم) من بعد هلاكهم (ذلك) التسكين (لمن خاف مقامى) القيام بين يدي (وخاف وعيد) عذابي (واستفتحوا) استنصروا كل

اليهم (وخاب كل جبار) (الجزء الثالث عشر) وخسر كل متكبر ﴿٥١٦﴾ بطر (عنيد) بجانب الحق

فنصروا وظفروا وأفلحوا
وخاب كل جبار عنيد وهم
قومهم وقيل الضمير للكفار
ومناه واستفتح الكفار
على الرسل ظنا منهم بأنهم
على الحق والرسل على
الباطل وخاب كل جبار عنيد
منهم ولم يفلح باستفتاحه
(من ورائه) من بين يديه
(جهنم) وهذا وصف حاله
وهو في الدنيا لأنه مرصد
لجهنم فكانها بين يديه وهو
على شفيرها أو وصف حاله
في الآخرة حيث يبعث
ويوقف (ويسقى) معطوف
على محذوف تقديره من
ورائه جهنم يأتي فيها ما يلقى
ويسقى (من ماء صديد)
ما يسيل من جلود أهل النار
وصديد عطف بيان لماء
لأنه مبهم فينبى بقوله صديد
(يتجرعه) يشربه جرعة
جرعة (ولا يكاد يسيغه)
ولا يقارب أن يسيغه
فكيف تكون الاساعة
كقوله لم تكذبوا أي لم

قوم على نبيهم) وخاب كل
جبار (خسر عند الدماء
من النصره كل متكبر خال
(عنيد) معرض عن الحق
والهدي (من ورائه) من قدام
هذا الجبار بعد الموت (جهنم
ويسقى من ماء صديد) مما

كقوله ربنا مع بينا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فاحش والضمير للإنياء عليهم
الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فإن كلهم سألوه ان ينصر الحق ويهلك
المبطل وقرئ بألفظ الامر عطف على تهلكن ﴿٥١٦﴾ وخاب كل جبار عنيد ﴿٥١٦﴾ أي ففتح لهم
فأفلح المؤمنون وخاب كل عات متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان
الاستفتاح من الكفرة أو من القليلتين كان اوقع ﴿٥١٦﴾ من ورائه جهنم ﴿٥١٦﴾ أي من بين يديه فإنه
مرصد لها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراء حياته
وحقيقته متوارى عنك ﴿٥١٦﴾ ويسقى من ماء ﴿٥١٦﴾ عطف على محذوف تقديره من ورائه
جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى من ماء ﴿٥١٦﴾ صديد ﴿٥١٦﴾ عطف بيان لماء وهو ما يسيل من جلود
أهل النار ﴿٥١٦﴾ يتجرعه ﴿٥١٦﴾ ينكف جرعته وهو صفة لماء أو حال من الضمير في يسقى ﴿٥١٦﴾ ولا يكاد
يسيغه ﴿٥١٦﴾ ولا يقارب ان يسيغه فكيف يسيغه بل ينقص به فيطول عذابه والسوخ جواز

أيسوا من إيمان قومهم استنصروا الله ودعوا على قومهم بالعذاب ﴿٥١٦﴾ وخاب ﴿٥١٦﴾ يعنى
وخسر وقيل هلك ﴿٥١٦﴾ كل جبار عنيد ﴿٥١٦﴾ والجبار في صفة الانسان يقال لمن تجبر بنفسه
بإدعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم في حق الانسان وقبل الجبار الذي لا يرى فوقه
أحد أو قيل الجبار المتعظم في نفسه المتكبر على أقرانه والعنيد المعاند للحق ومجاهد قال مجاهد
وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو المتكبر وقال قتادة هو الذي أبى أن يقول
لا اله الا الله وقيل العنيد هو الموجب بما عنده وقيل العنيد الذي يعاند ويخالف ﴿٥١٦﴾ من ورائهم
جهنم ﴿٥١٦﴾ يعنى هي أمامه وهو ما أثر اليها قال أبو عبيدة هو من الاضداد يعنى أنه يقال
وراء بمعنى خلف وبمعنى أمام وقال الاخفش هو كما يقال هذا الامر من ورائك يعنى أنه
سيأتيك ﴿٥١٦﴾ ويسقى ﴿٥١٦﴾ يعنى في جهنم ﴿٥١٦﴾ من ماء صديد ﴿٥١٦﴾ وهو ما سأل من الجلود والدم من القيع
جعل ذلك شراب أهل النار وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكفار
وهو قوله ﴿٥١٦﴾ يتجرعه ﴿٥١٦﴾ أي يمشاه ويشربه لاجرة واحدة بل جرعة بعد جرعة لمرارته
وحرارته وكرهه وتنته ﴿٥١٦﴾ ولا يكاد يسيغه ﴿٥١٦﴾ أي لا يقدر على ابتلاعه يقال ساغ الشراب
في الحلق اذا سهل انحدره فيقال بعض المفسرين ان يكاد صلة والمعنى يتجرعه ولا يسيغه وقال
صاحب الكشاف دخلت تكاد للمباغة يعنى ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الاساعة
وقال بعضهم ولا يكاد يسيغه أي يسيغه بعد إبطاء لأن العرب تقول ما كدت أقوم أي قت
بعد إبطاء فعلى هذا كاد على أصلها وليست بصلة وقال ابن عباس معناه لا يجيزه وقيل معناه
يكاد لا يسيغه ويبيغه فينبى في جوفه ﴿٥١٦﴾ عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه
فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره
قال وسقوا ماء جيما فقطع أمعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه
يشى الشراب وساءت مرتقا أخرجه الترمذى وقال حديث غريب قوله وقعت فروة
رأسه أي جلدة رأسه وانما شبهها بالفروة للشعر الذي عليها ﴿٥١٦﴾ وقوله تعالى

يخرج من جلودهم من القيع والدم (يتجرعه) (٥١٦) من الماء صديد (يبيغه) (ولا يكاد يسيغه) (ويأتيه)

يقرب من رؤيتها فكيف يراها (ويأتيه الموت من كل مكان) أى أسباب الموت من كل جهة أو من كل مكان من جسده وهذا تفضيع لما يصيبه من الآلام أى لو كان ثمة موت لكان كل واحد منها مهلكا (وما هو ميت) لأنه لو مات لاستراح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب ٥١٧ غليظ) أى { سورة ابراهيم } فى كل وقت يستقبله يتلقى

عذابا أشد عما قبله وأغلظ وعن الفضيل هو قطع الانقاس وحبسها فى الاجساد (مثل الذين) مبتدأ محذوف الخبر أى فيما يتلى عليكم مثل الذين (كفروا بربههم) والمثل مستعار للصفة التى فيها غرابة وقوله (أعمالهم كرماد) جلة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كرماد (اشتدت به الريح) فى يوم حاصف مدنى (فى يوم حاصف) جعل العصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح كقولك يوم ماطر وأعمال الكفرة المكارم التى كانت لهم من صلة الارحام وعسق الرقاب وفداء الاسرى وعقر الابل للاضياف وغير ذلك شبهها فى حبوطها لبنائها على غير أساس وهو الايمان بالله تعالى برماد طيرته الريح

(ويأتيه الموت) غم الموت
(من كل مكان) من تحت
كل شجرة ويقال تأخذه
النار من كل مكان من كل
ناحية (وما هو ميت) من ذلك

الشراب على الحاق بسهولة وقبول نفس (ويأتيه الموت من كل مكان) أى أسبابه من الشدائد فتميط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وأقدام رجله (وما هو ميت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أى يستقبل فى كل وقت عذابا أشد عما هو عليه وقيل هو الخلود فى النار وقيل حبس الانقاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة فى اهل مكة طلبوا الفتح الذى هو المطر فى سنينهم التى ارسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فحسب رجاؤهم فلم يسقهم واوعد لهم ان يسقيهم فى جهنم بدل سقيهم صديد اهل النار (مثل الذين كفروا بربههم) مبتدأ خبره محذوف أى فيما يتلى عليكم صفتهم التى هى مثل فى الغرابة أو قوله (أعمالهم كرماد) وهى على الاول جلة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل أعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) جلته واسرعت الذهاب به وقرأ نافع الرياح (فى يوم حاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للبالغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه سنائهم من الصدقة وصلة الرحم وإفائة الملهوف وعسق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم فى حبوطها وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير اساس من معرفة الله تعالى والتوجه به اليه أو أعمالهم

(ويأتيه الموت من كل مكان وما هو ميت) يعنى ان الكافر يجد ألم الموت وشدته من كل مكان من أعضائه وقال ابراهيم التيمى حتى من تحت كل شجرة من جسده وقيل يأتيه الموت من قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله وما هو ميت فيستريح وقال ابن جريج تعلق نفسه عند خنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه فتفقد الحياة (ومن ورائه) يعنى أمامه (عذاب غليظ) أى شديد قيل هو الخلود فى النار (قوله تعالى) مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم حاصف (هذا كلام مستأنف منقطع عما قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر عند سيبويه تقديره فيما نقص أو فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا والمثل مستعار للقصة التى فيها غرابة وقوله أعمالهم كرماد جلة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقال أعمالهم كرماد وقول المفسرون والقراء مثل أعمال الذين كفروا بربههم فحذف المضاف اعتمادا على ما ذكره بعد المصاف اليدوقيل يحتمل أن يكون المعنى صفة الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد كقولك فى صفا زيد عنده مصور وماله مبذول والرماد مبروف وهو ما يسقط من الخطب والفحم بعد احراقه بالنار اشتدت به الريح يعنى فذقت وطيرته ولم تبق منه شياً فى يوم حاصف وصب اليوم بالمصوف والعصوف من صفة الريح لان الريح تكون فيه كقولك يوم بارد وحار وليلة ماطرة لان البرد والحار والمطر توجد فيهما وقيل معناه فى يوم حاصف الريح فحذف الريح لانه قد تقدم ذكرها وهذا مثل ضرب به الله تعالى لأعمال الكفار التى لم ينفعوا بها ووجه المشابهة بين هذا المثل وبين هذه الاعمال هو

المذاب (ومن ورائه) من بعد الصديد (عذاب غليظ) شديد أشد من الصديد (مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم) يقول مثل أعمال الذين كفروا بربههم (كرماد اشتدت) ذرت (به الريح فى يوم حاصف) قاصف شديد من الريح

العاصف (لا يقدر) يوم القيامة (مما كسبوا) من أعمالهم (على شيء) أي لا يروونه، ثم من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شيء (ذلك هو الضلال البعيد) إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الصواب (المتر) ألم تعلم الخطاب لكل أحد { الجزء الثالث عشر } (أن الله خلق السماوات والأرض) خالق مضافا

جزء وعلى (الحق) بالحكمة والاسراع العظيم ولم يخلقها عبثا (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) أي هو قادر على ان يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم اعلموا بأنه قادر على اعدام الموجود وایجاد المعدم (وما ذلك على الله بعزيز) يتمد (وبرزوا لله جميعا) ويرزون يوم القيامة وانما جى به بلفظ الماضي لان ما أخبر به عن

(لا يقدر) مما كسبوا على شيء (يقول لا يجدون ثواب شيء) مما عملوا من الخير في الكفر كما لا يوجد من الرماد شيء اذا ذرته الريح (ذلك) الكفر والعمل لغير الله (هو الضلال البعيد) الخطأ البعيد عن الحق والهدى (المتر) ألم تخبر يا محمد خاطبا بذلك نبيه و اراد به قومه (ان الله خلق السماوات والأرض بالحق) لبيان الحق والباطل ويقال للزوال والفناء (ان يشأ يذهبكم) يهلككم أو يمتكم بأهل مكة (ويأت بخلق

للانسان برما دطيرته الريح العاصفة (لا يقدر) يوم القيامة (مما كسبوا) من أعمالهم (على شيء) لحبوطه فلا يروونه ثم من الثواب وهو فذلك التثليل (ذلك) إشارة إلى ضلالهم مع حساباتهم محسنون (هو الضلال البعيد) فانه الغاية في البعد عن طريق الحق (المتر) خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به امته وقبل اكل واحد من الكفرة على التلويح (ان الله خلق السماوات والأرض بالحق) بالحكمة والوجه الذي يحق ان يخلق عليه وقرا حجة والكسائي خالق السماوات (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يعدمكم ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك على كونه خالقا للسماوات والأرض استدلالا به عليه فان من خلق اصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبدل الصور وتغير الطبائع قدر ان يبدلهم بخلق آخر ولم يمتنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز) يتمدرا ومتصرفا قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور ودون مقدور ومن هذا شأنه كان حقيقا بان يؤمن به ويصدر جاء ثوابه وخوفه من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعا)

ان الريح العاصف تطير الرماد وتذهب به وتفرق أجزائه بحيث لا يبقى منها شيء وكذلك أعمال الكفار تبطل وتذهب بسبب كفرهم وشركهم حتى لا يبقى منها شيء ثم اختلفوا في هذه الاعمال ما هي قليل هي ما عملوه من أعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير وقرى الضيف وراي الدين ونحو ذلك من أعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت أعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره أحبطها وأبطلها كلها وقبل المراد بالاعمال عبادتهم الانعام التي ظنوا أنها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ووجه خسرانهم أنهم اتبعوا أبدانهم في الدهر الطويل لكي يتنفعوا بها فصارت وبالاعليم وقيل أراد بالاعمال الاعمال التي عملوها في الدنيا وأشركوا فيها غير الله فانها لا تنفعهم لانها صارت كالرماد الذي ذرته الريح وصار هباء لا ينفع به وهو قوله تعالى (لا يقدر) مما كسبوا (يعني في الدنيا) على شيء (يعني من تلك الاعمال والمعنى انهم لا يجدون ثواب أعمالهم وفي الآخرة) ذلك هو الضلال البعيد (يعني ذلك الحسرة الكبير لان أعمالهم ضلت وهلك فلا يرجي عوده) والعيد هنا الذي لا يرجي عوده (المتر) ان الله خلق السماوات والأرض بالحق (يعني لم يخلقهما باطلا ولا عبثا وانما خلقهما لاسراع عظيم وغرض صحيح (ان يشأ يذهبكم) يعني أيها الناس (ويأت بخلق جديد) يعني سواكم أطوع الله منكم والمعنى ان الذي قدر على خلق السماوات والأرض قادر على افناء قوم وامانتهم وایجاد خلق آخر سواهم لان القادر لا يصعب عليه شيء قيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يمتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم وأطوع (وما ذلك على الله بعزيز) (يعني يمتنع لان الاشياء كلها سهلة على الله وان جلت وعظمت قوله عز وجل (وبرزوا لله جميعا)

جديد) بخلق خلقا آخر خيرا منكم وأطوع الله (وما ذلك على الله بعزيز) بشديد يقول ليس على الله بشديد (يعني) أن يهلككم ويخلق خلقا آخر (وبرزوا لله) خرجوا من القبور يا سر الله (جميعا)

ويحل لمنه كانه قد كان ووجد نحوه ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار وغير ذلك ومعنى يروهم الله والله تعالى لا يتواري عنه شيء حتى يبرزه انهم كانوا يستترون من الميوت عند ارتكاب الفواحش ويظنون ان ذلك خاف على الله فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم وعلموا ان الله لا تخفى عليه خافية اخرجوا من قبورهم فبرزوا والحساب الله وحكمه (فقال الضعفاء) في الرأي وهم السفلة والاتباع وكتب الضعفاء بواو قبل الهمزة على لفظ من يفهم الالف قبل الهمزة فيملها الى الواو (للذين استكبروا) وهم السادة ﴿ ٥١٩ ﴾ والرؤساء الذين { سورة ابراهيم } استغفروهم وصدوهم

عن الاستماع الى الانبياء واتباعهم (انا كنا لكم تبعاً) تابعين جمع تابع على تبع كخادم وخدم وفائب وغيب أو ذوى تبع والتبع الاتباع يقال تبعه تبعاً (فهل أنتم ممنوعون عنا من عذاب الله من شيء) فهل تقدرون على دفع شيء مما نحن فيه ومن الاولى للنبيين والثانية للتبعين كانه قيل فهل أنتم ممنوعون عنا بعض شيء الذي هو عذاب الله أو هما للتبعين أي فهل أنتم ممنوعون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله ولما كان

أي يبرزون من قبورهم يوم القيامة لاسر الله تعالى ومحاسبته أوله على ظنهم فانهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انهم لا تخفى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله تعالى عما كانوا يكتمون واتخذوا بلفظ الماضي لتحقيق وتوعد ﴿ فقال الضعفاء ﴾ الاتباع جميع ضيع يربده ضعف الرأي وانما كتب بالواو على لفظ من يفهم الالف قبل الهمزة فيملها الى الواو ﴿ للذين استكبروا ﴾ لرؤسائهم الذين استبعوهم واستغفروهم ﴿ انا كنا لكم تبعاً ﴾ في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تاج كغائب وغيب أو مصدر نعمته للبالغة أو على اضممار مضاف ﴿ فهل أنتم ممنوعون عنا ﴾ دافعون عنا ﴿ من عذاب الله من شيء ﴾ من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعين واقعة موقع المفعول أي بعض الشيء الذي هو عذاب الله تعالى ويجوز ان تكونا للتبعين أي بعض شيء هو بعض عذاب الله تعالى والاعراض ماسبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولاً والثانية مصدراً أي فهل أنتم ممنوعون بعض العذاب بعض الاغناء ﴿ قالوا ﴾ أي الذين استكبروا جواباً عن معاتبه الاتباع واعتذاراً عما فعلوا بهم ﴿ لو هدانا الله للايمان ووفقنا له ﴾ لهديناكم ولكن ضللتنا فاضلناكم أي اخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم واغنياكم عنكم كما عرضنا لكم له لكن سدد دوننا طريق الخلاص ﴿ سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ﴾ مستويان علينا الجزع والصبر

قول الضعفاء توبيخاً لهم وعتاباً على استغفائهم لانهم علموا أنهم لا يقدرون على الاغناء عنهم (قالوا) لهم محبين معتدلين (لو هدانا الله لهديناكم) أي لو هدانا الله الى الايمان في الدنيا لهديناكم اليه أي لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم أي لاغنياكم عنكم وسلكناكم

بمعنى وخرجوا منة ورهم الى الله ليحاسنهم ويجازيهم على قدر أعمالهم والبراز القضاء وبرز حصل في البراز وذلك ان يظهر بناته كلها والمعنى وخرجوا من قبورهم وظهروا الى القضاء وأورد بلفظ الماضي وان كان معناه الاستقبال لان كل ما أخبر الله عنه فهو حق وصدق وكأن لا محالة فصار كأنه قد حصل ودخل في الوجود ﴿ فقال الضعفاء ﴾ يعني الاتباع ﴿ للذين استكبروا ﴾ وهم القادة والرؤساء ﴿ انا كنا لكم تبعاً ﴾ معنى في الدين والاعتقاد ﴿ فهل أنتم ﴾ معنى في هذا اليوم ﴿ ممنوعون عنا ﴾ معنى دافعون عنا ﴿ من عذاب الله من شيء ﴾ من هنا للتبعين والمعنى هل تقدرون على ان تدفعوا عنا بعض عذاب الله الذي حل بنا ﴿ قالوا ﴾ معنى الرؤساء والقادة والمتبعون للتابعين ﴿ لو هدانا الله لهديناكم ﴾ معنى لو أرشدنا الله لأرشدناكم ودعوناكم الى الهدى ولكن لما أضلنا دعوناكم الى الضلالة ﴿ سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ﴾ معنى مستويان علينا الجزع والصبر والجزع ابلغ من الحزن

طريق النجاة كما سلكناكم طريق الهلكة (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر والهمزة وأم للتسوية روى أنهم يقولون في النار تعالوا انجزع فيجزعون خمساً ثم عام فلا يفهم الجزع فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمساً ثم عام فلا يفهم

العادة والسفلة (فقال الضعفاء) السفلة (للذين استكبروا) عن الايمان وهم القادة (انا كنا لكم تبعاً) مطيعاً فيما أمرتمونا (فهل أنتم ممنوعون) حاملون (عن عذاب الله من شيء) أي من عذاب الله (قالوا) يعني القادة (لو هدانا الله) لهديناكم (دعوناكم الى دينه) (سواء علينا) العذاب (أجزعنا) أضلنا وتضرعنا (أم صبرنا) سكتنا

الصبر ثم يقولون سواء علينا أجزعنا أم صبرنا واتصاله بما قبله من حيث أن عتابهم لهم كان جزا عما هم فيه فقالوا لهم سواء علي
أجزعنا أم صبرنا يريدون { الجزء الثالث عشر } أنفسهم وإياهم ﴿ ٥٢٠ ﴾ لاجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا

﴿ مالنا من محيص ﴾ محبى ومهرب من المذاب من الحيص وهو المدول على جهة
الفرار وهو يحتمل أن يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالمقرب ويجوز أن يكون قوله
سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده ما روى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة
عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا ﴿ وقال
الشيطان لما قضى الأمر ﴾ احكم وفرغ منه ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
خطيبا في أشقياء من الثقلين ﴿ أن الله وعدكم وعد الحق ﴾ وعدا من حقه أن ينجز أو
وعدا أنجزه وهو أوعد بالبعث والجزاء ﴿ ووعدتكم ﴾ وعد الباطل وهو أن لا بعث
ولا حساب وإن كانا فالانصام تشفع لكم ﴿ فاخلقكم ﴾ جعل تبين خلف وعده
كالاخلاف منه ﴿ وما كان لي عليكم من سلطان ﴾ تسلط فالجنكم إلى الكفر والمعاصي
﴿ إلا أن دعوتكم ﴾ الادعاء أي أياكم البهية تسولي وهو ليس من جنس السلطان ولكنه

لأنه يصرف الإنسان عما هو بصده ويقطع عنه ﴿ مالنا من محيص ﴾ يعنى من مهرب
ولا منجى مما نحن فيه من العذاب قال مقاتل يقولون في النار تعالوا نجزع فيجزعون
خمسائة عام فلا ينفعهم الجزع فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمسائة عام فلا ينفعهم
الصبر فعند ذلك يقولون سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص وقال محمد بن
كعب القرظي بلغني أن أهل النار يستغيثون بالخزنة كما قال الله تعالى وقال الذين في النار
خزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فردت الخزنة عليهم وقالوا
ألم تكن تأتيناكم رسلكم بالبينات قالوا بلى فردت الخزنة وقالوا ادعوا ومادعاء الكافرين
إلا في ضلال فلما بشوا مما عند الخزنة نادوا يامالك ليقتض علينا ربك سألو الموت فلا
يجيبهم ثمانين سنة والسنة ثلاثمائة وستون يوما واليوم كالف سنة بما تعدون ثم يجيبهم
بقوله انكم ما كنون فلما يئسوا مما عنده قال بعضهم لبعض تعالوا فلنصبر كما صبر أهل
الطاعة لعل ذلك ينفعنا فصبروا وطال صبرهم فلم ينفعهم وجزعوا فلم ينفعهم فعند
ذلك قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص ﴿ قوله تعالى ﴾ وقال الشيطان ﴿
يعنى ابليس ﴿ لما قضى الأمر ﴾ يعنى لما فرغ منه وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل
النار النار يأخذ أهل النار في النار فيجتمع عليه أهل النار يلومونه فيقول لهم ما أخبر الله عنه
بقوله ﴿ أن الله وعدكم وعد الحق ﴾ فيه اضممار تقديره فصدق في وعده ﴿ ووعدتكم ﴾
مأخلفتم ﴿ يعنى الوعد وقيل يقول لهم أتى قلت لكم لا بعث ولاجنة ولا نار ﴿ وما كان
لي عليكم من سلطان ﴾ يعنى من ولاية وقهر وقيل لم آتكم بحجة فيما وعدتكم به
﴿ إلا أن دعوتكم ﴾ هذا استثناء منقطع معناه لكن دعوتكم

محتملين فيها يقولون ما هذا
الجزع والتوبيع ولا فائدة
في الجزع كالفائدة في الصبر
(مالنا من محيص) منجى
ومهرب جزعنا أم صبرنا
ويجوز أن يكون هذا من
كلام الضعفاء والمستكرين
جميعا ﴿ وقال الشيطان لما
قضى الأمر ﴾ حكم بالجنة
والنار لأهلها وفرغ
من الحساب ودخل أهل
الجنة الجنة وأهل النار
النار وروى أن الشيطان
يقوم عند ذلك خطيبا على
منبر من نار فيقول لأهل
النار (أن الله وعدكم وعد
الحق) وهو بالبعث والجزاء
على الأعمال فوقى لكم بما
وعدتكم (ووعدتكم) بأن
لا بعث ولا حساب ولا جزاء
(فاخلقكم) كذبتمكم (وما
كان لي عليكم من سلطان)
من تسلط واقتدار (إلا أن
دعوتكم) لكنى دعوتكم
إلى الضلالة بوسوستى
وتزيينى والاستثناء منقطع
لأن الدعاء ليس من جنس
(مالنا من محيص) من منجى
وملجأ (وقال الشيطان)
يقول الشيطان وهو المبس

(لما قضى الأمر) أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيقول لأهل النار (أن الله وعدكم وعد الحق) (فاستجبتم)
أن الجنة والنار والبعث والحساب والميزان والصراف حق (ووعدتكم) أن لاجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب ولا ميزان
ولا صراف (فاخلقتم) كذبتمكم (وما كان لي عليكم من سلطان) من حجة وعذر ومقدرة (إلا أن دعوتكم) إلى طاعتي

الاستحياء (فاستحيتم لي) اسرعت اجابتي (ولوموا أنفسكم) حيث اتبعتموني بلا حجة ولا برهان وقول المعتزلة هذا دليل على ان الانسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله الا التمكن ولا من الشيطان الا التزيين باطل لقوله لو هذا الله أي الى الايمان اهديناكم كما مر (ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخي) لا ينبغي بعضنا بعضا من عذاب الله ولا يفيثه والاصراخ الاثمة بمصرخي حزة اتباعا للحماة غيره بفتح الياء لا لتجميع الكسرة والياء أن بعد كسرتين وهو جمع مصرخ فالياء الاولى ياء الجمع ﴿ ٥٢١ ﴾ والثانية ضمير { سورة ابراهيم } المتكلم (اني كفرت بما

أشركتمون) وبالياء بصرية وما مصدرية (من قبل) متعلق بأشركتموني أي كفرت اليوم بأشراككم ايأي مع الله من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم ومعنى كفره بأشراكهم ايأ تبرؤه منه واستنكاره له كقوله أنا برآمتكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم أو من قبل متعلق بكفرت وما موصولة أي كفرت من قبل حين أبيت السجود لأدم بالذي أشركتموني وهو الله عز وجل تقول أشركني فلان أي جعلني له شريكا ومعنى أشراكهم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزينه لهم من عبادة الاوثان وهذا آخر قول الشيطان وقوله (ان الظالمين

على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا فاستحيتم لي اسرعت اجابتي فلا تلوموني بوسوستي فان من صرح العداوة لا يلام بامثال ذلك ولوموا أنفسكم حيث اطعتموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لمادعائكم واحتجت المعتزلة بامثال ذلك على استقلال العبد بفعاله وليس فيها ما ينيل عليه اذ يكفي لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل ما في فعله وهو الكسب الذي يقوله احبابنا ما أنا بمصرخكم بغيثكم من العذاب وما أنتم بمصرخي بغيثي وقرأ حزة بكسر الياء على الاصل في التقاء الساكنين وهو اصل مفروض في مثله لما فيه من اجتماع يائين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذالم تكسر وقبلها الف فبالحرى ان لا تكسر وقبلها ياء أو على لغة من يزيد ياء على ياء الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف في ضربته واعطيتك وحذف الياء اكتفاء بالكسرة اني كفرت بما أشركتموني من قبل ما اما مصدرية ومن متعلقة بأشركتموني أي كفرت اليوم بأشراككم ايأي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم أو موصولة بمعنى من نحو ما في قولهم سبحان ما سخر كن لنا ومن متعلقة بكفرت أي كفرت بالذي أشركتموني وهو الله تعالى بطاعتكم ايأي فبما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل أشراككم حين رددت امره بالسجود لأدم عليه الصلاة والسلام وأشرك منقول من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان ان الظالمين لهم عذاب أليم حقة كلام وأبداه

فاستحيتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم يعني ما كان مني الا الداء والقاء الوسوسة وقد سمعتم دلائل الله وجاءكم الرسل فكان من الواجب عليكم أن تلتفتوا الى ولا تسمعوا قولي فلما رجعتهم قولي على الدلائل الظاهرة كان اللوم بكم أولى ناجاتي ومتابعتي من غير حجة ولا دليل ما أنا بمصرخكم يعني بغيثكم ولا منقذكم وما أنتم بمصرخي يعني بغيثي ولا منقذي مما أنافيه اني كفرت بما أشركتمون من قبل يعني كفرت بحكمك ايأي شريكك في عبادته وتبرأت من ذلك والمعنى ان ابليس جحدهما مستقده الكفار فيه من كونه شركا لله وتبرأ من ذلك ان الظالمين لهم عذاب أليم روى البغوي بسنده عن عتبة بن مامر عن النبي

لهم عذاب أليم قول الله عز وجل (قا و خا ٦٦ لث) وقيل هو من تمام كلام ابليس وانما حكى الله عز وجل ما يقول في ذلك الوقت ليكون لطفا

(فاستحيتم لي) طاعني (فلا تلوموني) في دعوتي لكم (ولوموا أنفسكم) باجابتكم ايأي (ما أنا بمصرخكم) بغيثكم ومن النار وما أنتم بمصرخي بغيثي ومنجي من النار (اني كفرت بما أشركتموني) بالذي أشركتموني به (من قبل) ان أشركتموني به ويقال اني كفرت اليوم بما أشركتموني يقول تبرأت منكم ومن دينكم واجابتكم من قبل هذا من قبل في الدنيا (ان الظالمين) الكافرين (لهم عذاب أليم)

كلام من الله تعالى وفي حكاية امثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم ﴿ وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها باذن ربهم ﴾ باذن الله تعالى وامره والمدخولون هم الملائكة وقرئ ادخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله ﴿ تحييتهم فيها سلام ﴾ أى تحييتهم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم ﴿ ألم تركب ضرب الله مثلا ﴾ كيف اعتقله ووضع كفة طيبة كشجرة طيبة أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز ان يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها أو خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة وان تكون اول مقولى ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء

صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة وذكر الحديث الى قوله فيأتونى فيأذن الله لى ان أقوم فيثور من مجلسى أطيب ريح شهما أحد حتى آتى ربي فيشفعنى ويجعل لى نورا من شعر رأسى الى ظهر قدسى ثم يقول الكفار قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا فيقولون ما هو غير ابليس هو الذى أضلنا فيأتونه فيقولون قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم أنت فاشفع لنا فانك أنت أضللتنا فيقوم فيثور من مجلسه أنن ريح شهما أحد ثم تعظم جهنم ويقول عند ذلك ان الله وعدكم وعد الحق الآية ﴿ وقوله تعالى ﴾ وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار ﴿ لما شرح الله عز وجل حال الكفار والاشقياء بما تقدم من الآيات الكثيرة شرح أحوال المؤمنين السعداء وما أعد لهم فى الآخرة من الثواب العظيم والاجر الجزيل وذلك ان الثواب منفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم والمنفعة الخاصة اليها الاشارة بقوله وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار وكونها دائمة أشير اليه بقوله ﴿ خالدين فيها ﴾ والتعظيم حصل من وجهين أحدهما قوله ﴿ باذن ربهم ﴾ لان تلك المنافع انما كانت تفضلا من الله بانعامه الثانى قوله ﴿ تحييتهم فيها سلام ﴾ فيحتمل ان بعضهم يحى بعضا بهذه الكلمة أو الملائكة تحييتهم بها أو الرب سبحانه وتعالى يحييتهم بها ويحتمل أن يكون المراد انهم لما دخلوا الجنة سلموا من جميع الآفات لان السلام مشتق من السلامة ﴿ قوله عز وجل ﴾ ألم تركب ضرب الله مثلا ﴿ لما شرح الله عز وجل أحوال الاشقياء وأحوال السعداء ضرب مثلا فيه حكم هذين القسمين فقال تعالى ألم ترى بعين قلبك فتعلم علم يقين يااعلمى اياك فعلى هذا يحتمل ان يكون الخطاب فيه لاني صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره فيه ويحتمل ان يكون الخطاب فيه لكل فرد من الناس فيكون المعنى ألم ترى اياها الانسان كيف ضرب الله مثلا يعنى بين شها والمثل عبارة عن قول فى شئ يشبه قولاً فى شئ آخر بينهما مشابة لبتين أحدهما من الآخر ويتصور وقيل هو قول سائر لتشبيه شئ بشئ آخر ﴿ كلمة طيبة ﴾ هى قول لا اله الا الله فى قول ابن عباس وجهور المفسرين ﴿ كشجرة طيبة ﴾ يعنى كشجرة طيبة النمر قال ابن عباس هى النخلة وبه قال ابن

خالدين فيها) عطف على برزوا (باذن ربهم) متعلق بادخل أى أدخلتهم الملائكة الجنة باذن الله وأمره (تحييتهم فيها سلام) هو تسليم بعضهم على بعض فى الجنة أو تسليم الملائكة عليهم (ألم تركب ضرب الله مثلا) أى وصفه وبينه (كلمة طيبة) نصب بضمير أى جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا نحو شرف الامير زيدا كسواء حلة وجملة على فرس أو انتصب مثلا وكلمة بضرب أى ضرب كلمة طيبة مثالا يعنى جعلها مثلا ثم قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف أى هى كشجرة طيبة

وجميع بخاص وجعه الى قلوبهم (وادخل الذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (جنات) بساتين (مجرى من تحتها) من تحت شجرها ومسكنها (الأنهار) أنهار الخمر والماء والصل واللبن (خالدين فيها) مقيمين فيها (باذن ربهم) بأمر ربهم (تحييتهم) كرامتهم (فيها) فى الجنة (سلام) يسلم بعضهم على بعض اذا تلاقوا (ألم تركب) كيف ضرب

(أصلها ثابت) أي في الأرض ضارب بمروقه فيها (وفرعها) وأعلاها ورأسها (في السماء) والكلمة الطيبة كلمة التوحيد أصلها تصديق بالجنان وفرعها اقرار باللسان وأكلها عل الأركان وكان الشجرة شجرة وإن لم تكن حاملاً للمؤمن مؤمن وإن لم يكن حاملاً ولكن الأشجار ﴿٥٢٣﴾ لا تراد {سورة إبراهيم} إلا للثمار فأقوات النار لا

من الأشجار إذا اعتادت الاخفاف في عهد الأعمار والشجرة كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين ونحو ذلك والجمهور على أنها النخلة فمن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم إن الله تعالى ضرب مثل المؤمن شجرة فأخبروني ماهي فوقع الناس في شجر البوادي وكنت صبيافوق في قلبي أنها النخلة فهبت رسول الله عليه وسلم أن أقولها وأنا أصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنها النخلة فقال عمر يا بني لو كنت قلتها لكانت أحب إلي من حمر النعم (تؤتي أكلها كل حين) تعطي ثمرها كل وقت ووقته الله لا ثمارها (بأذن ربها) بتيسير خالقها

(أصلها ثابت) يقول قلب المؤمن المخلص ثابت بلا اله إلا الله (وفرعها في السماء) يقول بها يقبل عمل المؤمن المخلص (تؤتي أكلها كل حين) يقول بعمل المؤمن المخلص كل حين طاعة لله

﴿أصلها ثابت﴾ في الأرض ضارب بمروقه فيها ﴿وفرعها﴾ وأعلاها ﴿في السماء﴾ ويجوز أن يريد وفروعها أي أفنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لاكتسابه الاستغراق من الإضافة وقرئ ثابت أصلها والاول على أصله ولذلك قيل إنه أقوى ولعل الثاني ابلغ ﴿تؤتي أكلها﴾ تعطي ثمرها ﴿كل حين﴾ وقته الله تعالى لا ثمارها ﴿بأذن ربها﴾

مسعود وأنس ومجاهد وعكرمة والضحاك (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني عن شجرة شبيه الرجل أو قال الرجل المسلم لا يتحمت ورقها تؤتي أكلها كل حين قال ابن عمر فوقع في نفسي أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم فلما لم يقولوا شيئاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة قال فلما قمنا قلت لعمر يا أباؤه والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة فقال ما منعك أن تشكلم فقلت لم أركم تشكلمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئاً فقال عمر لأن تكون قلتها أحب إلي من كذا وكذا وفي رواية أن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وأنها مثل المسلم فحدثوني ماهي فوقع الناس في شجر البوادي قال عبد الله بن عمر ووقع في نفسي أنها النخلة فاستحييت أن أتكلم ثم قالوا حدثنا ماهي يا رسول الله قال هي النخلة وفي رواية عن ابن عباس أنها شجرة في الجنة وفي رواية أخرى عنه أنها المؤمن وقوله ﴿أصلها ثابت﴾ يعني في الأرض ﴿وفرعها﴾ يعني أعلاها ﴿في السماء﴾ يعني ذاهبة في السماء ﴿تؤتي أكلها﴾ يعني ثمرها ﴿كل حين﴾ بأذن ربها يعني بأمر ربها والحين في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا في مقداره ههنا فقال مجاهد وعكرمة الحين هنا سنة كاملة لأن النخلة تثمر في كل سنة مرة واحدة وقال سعيد بن جبير وقتادة والحسن ستة أشهر يعني من وقت طلوعها إلى حين صرامها وروى ذلك عن ابن عباس أيضاً وقال علي بن أبي طالب ثمانية أشهر يعني أن مدة جلها بالطناء وظاهرا ثمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور جلها إلى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران يعني من وقت أن يؤكل منها إلى صرامها وقال الربيع بن أنس كل حين يعني غدوة وعشية لأن ثمر النخل يؤكل أبداً ليلاً ونهاراً وصيفاً وشتاءً فيؤكل منها الجار والطامع والبلع والخلال والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس إلى حين الطرى الرطب فأكلها دائماً في كل وقت يقول العلماء ووجه الحكمة في تمثيل هذه الكلمة التي هي كلمة الإخلاص وأصل الإيمان بالنخلة حاصل من أوجه أحدها أن كلمة الإخلاص شديدة الثبوت في قلب المؤمن كثبوت أصل النخلة في الأرض - الوجه الثاني أن هذه الكلمة ترفع عمل المؤمن إلى السماء كما قال تعالى إليه

وخيراً (بأذن ربها) يقول بأمر ربها واية الصفة كلمة طيبة في الفع والمذحة كشجرة طيبة وهي النخلة المؤمن أصلها ثابت بقول أصل الشجرة ثابت في الأرض بمرورها فكذلك المؤمن ثابت بالحجة والبرهان وفرعها في السماء يقول أغصان النخلة ترفع نحو السماء وكذلك عمل المؤمن الخاص يرفع إلى السماء تؤتي أكلها كل حين يقول يخرج ثمرها كل ستة أشهر بأذن ربها

ويعني (ويضرب الله الامثال) اي يضرب الله الامثال للناس لعلمهم يتذكرون (بالقول) والجزء الثالث عشر { الكفر (كشجرة) ٥٢٤ } خيثة) هي كل شجرة لا يطيب

ثمرها وفي الحديث انها شجرة الحنظل (اجتثت من فوق الارض) استؤصلت جذها وحقيقة الاجتثاث أخذ الجنة كلها وهو في مقابلة أصلها ثابت (مالها من قرار) أي استقرار يقال قرار الشيء قرارا كقولك ثبت ثباتا شبه بها القول الذي لم يصعد بحجة فهو داحض غير ثابت (ثبت الله الذين آمنوا) أي يديمهم

يارادة ربها فكذلك المؤمن المخلص يعمل كل حين طاعة وخيرا بأمر ربه (ويضرب الله الامثال) هكذا يبين الله الامثال صفة توحيده (لناس لعلمهم يتذكرون) لكي يتعظوا ويرغبوا في توحيده في قول الله جل ذكره (ومثل كلمة خيثة) وهو الشرك بالله (كشجرة خيثة) وهو المشرك يقول المشرك مذموم ليس له مدحة كما ان المشرك مذموم ليس له مدحة ويقال كشجرة خيثة وهي الحنظلة ليس لها منفعة ولا حلاوة فكذلك المشرك ليس فيه منفعة ولا مدحة (اجتثت)

بارادة خالقها وتكوينه * ويضرب الله الامثال للناس لعلمهم يتذكرون * لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعاني وادناه لها من الحسن * ومثل كلمة خيثة كشجرة * كمثل شجرة * خيثة اجتثت * استؤصلت واخذت جثتها بالكلمة * من فوق الارض * لان عروقها قريبته * مالها من قرار * استقرار واختلف في الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء الى الكفر ونكذب الحق ولعل المراد بهما ما يعم ذلك فالكلمة الطيبة ما عرب عن حق أو دأب الى صلاح والكلمة الخيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالحنظلة وروى ذلك سرفوطا وبشجرة في الجنة والخيثة بالحنظلة والكشوث ولعل المراد بهما ايضا ما يعم ذلك * ثبت الله الذين آمنوا يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وكذلك فرع النخلة الذي هو طالع في السماء الوجه الثالث ان ثمر النخلة يأتي في كل حين ووقت وكذلك ما يكسبه المؤمن من الاعمال الصالحة في كل وقت وحين ببركة هذه الكلمة فالمؤمن كلما قال لا اله الا الله صعدت الى السماء وجاءته بركاتها وثوابها وخيرها ومنفعةها الوجه الرابع ان النخلة شبيهة بالانسان في غالب الامر لانها خلقت من فضلة طينة آدم وانما اذا قطع رأسها تموت كالأدمى بخلاف سائر الشجر فانه اذا قطع نبت وانما لا تحمل حتى تلقح بطلع الذكر الوجه الخامس في وجه الحكمة في تمثيل الايمان بالشجر على الاطلاق لان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل ثابت وفرع قائم وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان * وقوله سبحانه وتعالى * ويضرب الله الامثال للناس لعلمهم يتذكرون * يعني ان في ضرب الامثال زيادة في الافهام وتصوير المعاني وتذكير ما عظم لمن تذكره وتمسك بقوله تعالى * ومثل كلمة خيثة * وهو الشرك * كشجرة خيثة * يعني الحنظل قاله أس بن مالك ومجاهد وفي رواية عن ابن عباس انها الكشوث وعنه ايضا انها التوم وعنه ايضا انها الكافر لانه لا يقبل عمله فليس له أصل ثابت ولا يصعد الى السماء * اجتثت * يعني استؤصلت وقطعت * من فوق الارض مالها من قرار * يعني مال هذه الشجرة من ثبات في الارض لانها ليس لها أصل ثابت في الارض ولا فرع صاعد الى السماء كذلك الكافر لا خير فيه ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح ولا الاعتقاد أصل ثابت فهذا وجه تمثيل الكافر بهذه الشجرة الخيثة * عن أنس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناع عليه رطب فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها قال هي النخلة ومثل كلمة خيثة كشجرة خيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار قال هي الحنظلة أخرجه الترمذي سرفوطا وموقوفاً وقال الموقوف أصح * قوله سبحانه وتعالى * ثبت الله الذين آمنوا

اقتلعت (من فوق الارض مالها من قرار) من ثبات على وجه الارض كذلك المشرك ليس له حجة يأخذ بها كما ان (بالقول) ليس لشجرة الحنظلة أصل ثبت عاينه ولا يقبل مع الشرك على (ثبت الله الذين آمنوا)

بالقول الثابت ﴿ الذي ثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم ﴾ في الحياة الدنيا ﴿ فلا يزالون اذا اقتتوا في دينهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذين قتلهم اصحاب الاخذود ﴾ وفي الآخرة ﴿ فلا يثلمون اذا سئلوا عن معتقدهم في الموقف ولا يذهبهم احوال يوم القيامة وروى انه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره ويقولان له من

بالقول الثابت ﴿ لما وصف الله الكلمة الطيبة في الآية المتقدمة أخبر في هذه الآية انه ثبت الذين آمنوا بالقول الثابت والقول الثابت هي الكلمة الطيبة وهي شهادة أن لا اله الا الله في قول جمهور المفسرين ولما وصف الكلمة الخبيثة في الآية المتقدمة بكلمة الشرك قال في هذه الآية ويضل الله الظالمين يعني بالكلمة الخبيثة وهي كلمة الشرك في قول جميع المفسرين ﴿ وقوله ﴾ في الحياة الدنيا ﴿ يعني في القبر عند السؤال ﴾ وفي الآخرة ﴿ يعني يوم القيامة عند البعث والحساب وهذا القول واضح ويصل عليه ما روى عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قاله نزلت في عذاب القبر زاد في رواية يقال له من ربك فيقول ربى الله ونبي محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه البخارى ومسلم (ق) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وانه ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا أماء ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فاما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار أبداً لك الله به مقعداً من الجنة قال النبى صلى الله عليه وسلم فيراهما جميعاً قال قتادة ذكر لنا انه يسمع له في قبره ثم رجع الى حديث أنس وأما المنافق وفي رواية واما الكافر فيقول لأدرى كنت أقول ما يقول الناس فيه فيقال لا أدريت ولا نلت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه الا الثقلين لفظ البخارى ولمسلم بمعناه زاد في رواية انه يسمع له في قبره سبعون ذراعاً ويملاً عليه خضراً الى يوم يبعثون وأخرجه أبو داود عن أنس قال وهذا لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا وضع في قبره أماء ملك فيقول ما كنت تمعد فان هداه الله قال كنت أعبد الله فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله فلا يسئل عن شئ بعدها فينطلق به الى بيت كان له في النار فيقال له هذا كان مقعدك ولكن عصمك الله فأبدلك به بيتاً في الجنة فيراه فيقول دعوني حتى أذهب فأبشر أهلى فيقال له اسكن وان الكافر والمنافق اذا وضع في قبره أماء ملك فينهضه فيقول ما كنت تمعد فيقول لأدرى فيقال له لا أدريت ولا نلت فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت أقول ما يقول الناس فيه فيضربه بمطرقة من حديد بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها الخلق غير التلدين

عليه (بالقول الثابت) هو قول لا اله الا الله محمد رسول الله (في الحياة الدنيا) حق اذا اقتتوا في دينهم لم يزالوا كما ثبت الذين قتلهم اصحاب الاخذود وغير ذلك (وفي الآخرة) الجمهور على ان المراد به في القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب فعن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه في جسده فيأتيه

بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ويقال آمنوا يوم الميثاق بطيبة الانفس وهم أهل السعادة (بالقول الثابت) شهادة أن لا اله الا الله (في الحياة الدنيا) لكي لا يرجعوا عنها (وفي الآخرة)

ربك ومادينك ومن نيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول

وأخرجه النسائى أيضا عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قبر الميت أو قال اذا قبر أحدكم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر التكبير فيقولان ما كنت تقول فى هذا الرجل فيقول كنت أقول هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يفسح له فى قبره سبعون ذراعا ثم ينور له فيه ثم يقال له نعم فيقول أرجع الى أهلى فأخبرهم فيقولان نعم كنومة العروس الذى لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وان كان منافقا فيقول سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثلهم لا أدري فيقولان قد كنا نعلم أنك كنت تقول ذلك فيقال للارض التثني عليه فتلثم عليه فتختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك أخرجه الترمذى عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جنازة رجل من الانصار فأنهت الى القبر ولما يلحد بعد فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأنما على رؤسنا الطير وبيده عودينكت به فى الارض فرفع رأسه صلى الله عليه وسلم فقال تعوذوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثا زاد فى رواية وقال ان الميت ليسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له يا هذا من ربك ومادينك ومن نيك وفى رواية يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول الله ربى فيقولان له ومادينك فيقول دينى الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان ومادينك فيقول ربك فيقول قرأت كتاب الله وآمنت به وصدقت زاد فى رواية فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ثم لقناه قال فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فأفرشوا له من الجنة واقبحوا له بابا الى الجنة فيأتيه من ريحها وطيبها ويفسح له فى قبره مدبصره وان كان الكافر فذكر موته قال فعناد روحه فى جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان مادينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادى مناد من السماء ان قد كذب عبدى فأفرشوا له من النار وألبسوه من النار وافحوا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختام فيه أضلاعه زاد فى رواية ثم يقيض له أعشى أبكم أصم معه مرزبة من حديد أو ضرب بها جبالا لصارت رابا فيضربه بها ضربة يسد بها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم تعاد فيه الروح أخرجه أبو داود عن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لآخيكم واسألوا له التثبيت فانه الآن يسئل أخرجه أبو داود عن عبد الرحمن بن ثمامة المهرى قال حضرنا عمرو بن العاص وهو فى سياق الموت فبكى بكاء طويلا وحول وجهه الى الجدار وحمل

ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان له من ربك وما دينك ومن نيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ثم يقول الملكان عشت سعيدا ومت جيدا ثم نومة العروس يعنى فى القبر اذا سئل عنها

(ويضل الله الظالمين) فلا يثبتهم على ﴿٥٢٧﴾ القول الثابت في {سورة إبراهيم}

الثابت ﴿ويضل الله الظالمين﴾ الذين ظلوا أنفسهم بالاعتصام على التقليد فلا يثبتون إلى الحق ولا يثبتون في مواقف الفتن ﴿ويضل الله ما يشاء﴾ من تثبت به من واضلال آخرين من غير اعتراض عليه ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمت الله كفرا﴾ أي شكر نعمته كفرا بان وضعوه مكانه أو بدلوا نفس النعمة كفرا قائم لما كفروا وسلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى واسكنهم حرمة وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فكفروا بذلك فحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفرة وعن عمرو على رضى الله تعالى عنهما هم الانجران من قريش بنو المغيرة وبنو امية فامابنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر واما بنو امية فتموا الى حين ﴿واحلوا قومهم﴾ الذين شابعوهم في الكفر ﴿دار البوار﴾ دار الهلاك بحملهم على الكفر

ابنه يقول ما يبكيك يا ابتاه أما بشرتك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا فاقبل بوجهه وقال ان افضل ما نعد شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وذكر الحديث بطوله وفيه فاذا انامت فلا تصحبني نائمة ولا نار فاذا دفتنوني فشنوا على التراب شنائم اقيموا حول قبري قدر ما تنحرجزور ويقسم لهما حتى استانس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربى أخرجه مسلم بزيادة طويلة فيد قيل المراد من التثيت بالقول الثابت هو ان الله تعالى انما يثبتهم في القبر بسبب كثرة مواظبتهم على شهادة الحق في الحياة الدنيا وجههم لها فمن كانت مواظبته على شهادة الاخلاص أكثر كان رسوخها في قلبه أعظم فينبغي للعبد المسلم ان يكثر من قول لا اله الا الله محمد رسول الله في جميع حالاته من قيامه وقعوده ونومه ويقظته وجميع حركاته وسكناته فامل الله عز وجل ان يرزقه ببركة مواظبته على شهادة الاخلاص التثيت في القبر ويسهل عليه جواب الملكين بما فيه خلاصه من عذاب الآخرة نسأل الله التثيت في القبر وحسن الجواب وتسهيله بفضله ومنه وكرمه واحسانه انه على كل شئ قدير ﴿وقوله تعالى﴾ ويضل الله الظالمين ﴿يعنى﴾ ان الله تعالى لا يهدى المشركين الى الجواب بالصواب في القبر ﴿ويضل الله ما يشاء﴾ يعنى من التوفيق والخذلان والهداية والاضلال والتثيت وتركه لا اعتراض عليه في جميع أفعاله لا يستل عما يفعل وهم يستلون ﴿قوله عز وجل﴾ ألم تر إلى الذين بدلوا نعمت الله كفرا ﴿خ﴾ عن ابن عباس في قوله ألم تر إلى الذين بدلوا نعمت الله كفرا قال هم كفار مكة وفي رواية قال هم والله كفار قريش قال عمرهم قريش ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وسلم ﴿واحلوا قومهم دار البوار﴾ قال النار يوم بدر وعن علي رضى الله عنه قال هم كفار قريش فنجروا يوم بدر وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه الانجران من قريش بنو المغيرة وبنو امية أما بنو المغيرة فقد كفيتهم يوم بدر واما بنو امية فقد تموا الى حين فقوله بدلوا نعمت الله كفرا معناه ان الله تعالى لما أتم على قريش بمحمد صلى الله عليه وسلم فارسله اليهم وأنزل عليه كتابه فخرجهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان اختاروا الكفر على الايمان

مواقف الفتن وتدل أقدمهم أول شئ وهم في الآخرة أهل وأر. ١. يضل الله ما يشاء) فلا اعتراض عليه في تثبت المؤمنين واضلال الظالمين) ألم تر إلى الذين بدلوا نعمت الله) أي شكر نعمة الله (كفرا) لان شكرها الذي وجب عليهم وضعوا مكانه كفرا مكانهم غيروا الشكر الى الكفر وبدلوه تبديلا وهم أهل مكة أكرمهم محمد عليه السلام فكفروا ونعمة الله بدل ما لزمهم من الشكر (وأحلوا قومهم) الذين تابوهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك

(ويضل الله) يصرف الله (الظالمين) المشركين عن قول لا اله الا الله في الدنيا لكي لا يقولوا بطيية النفس ولا في القبر ولا اذا أخرجوا من القبور وهم أهل الشقاوة (ويضل الله ما يشاء) من الاضلال والتثيت ويقال من صرف منكرو تكير (ألم تر) ألم تحذرو يا محمد (الى الذين) عن الذين (بدلوا نعمت الله) غير وامنة الله بالكتاب والرسل (كفرا) بالكفر أي كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن وهم بنو امية وبنو المغيرة المطعمون يوم بدر (وأحلوا

قومهم) انزلوا أهل مكة (دار البوار) دار الهلاك يعنى دار بدر ويقال جهنم ثم قال

(جهنم) عطف بيان (يصلونها) يدخلونها (وبئس القرار) وبئس المقر جهنم (وجعلوا لله أندادا) أمثالا في العبادة أو في الشكر (ليضلوا عن سبيله) ويقطع الياء مي وأبو عمرو (قل تتموا) في الدنيا والمراد به الخذلان والخلية وقال ذو النون التمتع أو يقضى العبد ما استطاع من (الجزء الثالث عشر) شهوته (فان مصيركم) ﴿ ٥٢٨ ﴾ (الى النار) مرجعكم اليها (قل لبادي

﴿ جهنم ﴾ عطف بيان لها (يصلونها) حال منها أو من القوم أي داخلين فيها مقاسين لحرها أو مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم ﴿ وبئس القرار ﴾ أي وبئس المقر جهنم ﴿ وجعلوا لله أندادا ليضلوا عن سبيله ﴾ الذي هو التوحيد • وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم في اتخاذ الأنداد ولكن لما كان تنبيهه جعل كالفرض ﴿ قل تتموا ﴾ بشهواتكم أو بعبادة الأوثان فانها من قبيل الشهوات التي تجمع بها وفي التهديد بصيغة الامر أيذان بأن المهتد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهتدي وان الامرين كأنان لا محالة ولذلك علله بقوله ﴿ فان مصيركم الى النار ﴾ وان الخطاب لانهما كانه فيهما كالمأمور به من أمر مطاع ﴿ قل لبادي الذين آمنوا ﴾ خصهم بالاضافة تنويعا لهم وتنبهها على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومقول قل محذوف دل عليه جوابه أي قل لبادي الذين آمنوا اقيموا الصلاة واتقوا ﴿ يقيموا الصلاة ﴾ وينفقوا بما رزقاهم ﴿ فيكون أيذانا بانهم لفرط مطاوعتهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث لا ينفك فطهرهم عن امره وانه كالسبب الموجبه ويجوز ان يقدر بالامر الامر ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن في قوله

محمد فقد نفست كل نفس • اذا ما خفت من امر تبالا

لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا اقيموا وانفقوا قائمين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا ﴿ سرا وعلانية ﴾ متعصبان على المصدر أي اتفاق سرا وعلانية وعلى الحال أي ذوى سرا وعلانية أو على الظرف أي وقي

وغير والتممة الله عليهم وقيل يجوز أن يكون بدلا واشكر نعمة الله عليهم كفرا لانهم لما وجب عليهم الشكر بسبب هذه النعمة أنوا بالكفر فكانهم غيروا السكر وبدلوه بالكفر وأحلوا قومهم يعني من تبهمهم على دينهم وكفرهم دار البوار يعني دار الهلاك ثم فسرهما بقوله تعالى ﴿ جهنم يصلونها وبئس القرار ﴾ يعني المستقر ﴿ وجعلوا لله أندادا ﴾ يعني أمثالا وأشباهها من الاصنام وليس لله تعالى ند ولا شبيه ولا مثل تعالى الله عن الند والاشبه والمثل علوا كبيرا ﴿ ليضلوا عن سبيله ﴾ يعني ليضلوا الناس عن طريق الهدى ودين الحق ﴿ قل تتموا ﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار تتموا في الدنيا أياما ملأ بها فان مصيركم الى النار يعني في الآخرة ﴿ عوله تعالى ﴾ قل لبادي الذين آمنوا شروا الصلاة يعني اقيموا اوليقيموا الصلاة الواجبة واقامتها عام أركانها هـ وينعموا بما رزقاهم ﴿ قل أراد بهذا الاتفاق اخراج الزكاة الواجبة وقيل أراد به جميع الاتفاق في جميع وجوه الخير والبر وحله على الموم أولى ليدخل فيه اخراج الزكاة والاتفاق في جميع وجوه اذ ﴿ سرا وعلانية ﴾ يعني ينفقون أموالهم في حال السر وحال العلانية

الذين آمنوا) خصهم بالاضافة اليه تشريفا وبسكون الياء على وجزة وعلى الاعشى (يقيموا الصلاة وينفقوا بما رزقناهم) المقول محذوف لان قل تقتضى مقولا وهو اقيموا وتقديره قل لهم اقيموا الصلاة وأنفقوا يقيموا الصلاة وينفقوا وقيل انه أمر وهو المقول والتقدير ليقموا اوليقيموا الخذف اللام لدلالة قل عليه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداء بخذف اللام لم يحذف (سرا وعلانية) انتصبا على الحال أي ذوى سرا وعلانية يعني مسرين ومعلنين أو على الظرف أي وقي سرا وعلانية أو على المصدر أي اتفاق سرا واتفاق علانية والمعنى اخفاء التطوع وعلان الواجب (جهنم يصلونها) يدخلونها يوم القيامة (وبئس القرار) المنزل والمصير جهنم (وجعلوا لله أندادا) ووصفوا الله (أندادا) أعدا الامن الاوثان فعبدها (ليضلوا) بذلك (عن سبيله) عن دينه وطريقه (قل يا محمد

لا امل مكة) (سموا) عيشوا في كفركم (فان مصيركم الى النار) يوم القيامة (قل يا محمد) لبادي الذين آمنوا (بي) (وقيل) وبالكاتب والرسول (تتموا الصلاة) الصادرات الحسن بوضوئها وركوعها وسجودها (وما يجب فيها في مواقيتها) (وتينتموا) يتصدقوا (بما رزقناهم) ما أعطيناكم من الاموال (سرا) خفيا (وعلانية) جهرا

سبح وعلاية والاحب اعلان الواجب واخفاء المنطوع به ﴿ من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ﴾ فينتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره أو يقدي به نفسه ﴿ ولا خلل ﴾ ولا مخاللة فيشفم لك خليك أو من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه بعبادة ولا مخاللة وانما ينتفع فيه بالانتفاع لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وابوعرو ويعقوب بالقح فيهما على النقي العام ﴿ الله الذي خلق السموات والارض ﴾ مبتدأ وخبر ﴿ وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ﴾ تعيشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول لا يخرج ومن الثمرات بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز ان يراد به المصدر فينتصب بالعلة أو المصدر لان اخرج في معنى رزق ﴿ وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره ﴾ عشيته الى حيث توجهتم ﴿ وسخر لكم الانهار ﴾ فجعلها ممددة لا انتفاعكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الاشياء تعليم

وقيل اراد بالسردقة التطوع وبالعلاية اخراج الزكاة الواجبة ﴿ من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ﴾ قال ابو عبيدة البيع هنا القداء يعني لافداء في ذلك اليوم ﴿ ولا خلل ﴾ يعني ولا خللة وهو المودة والصدقة التي تكون مخاللة بين اثنين وقال مقاتل انما هو يوم لا بيع فيه ولا شراء ولا مخاللة ولا قرابة انما هي الاعمال اما ان يات بها أو يعاقب عليها فان قلت كيم نفي الخللة في هذه الآية وفي الآية التي في سورة البقرة وأنتها في قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا والمنتقين قلت الآية الدالة على نفي الخللة محمولة على نفي الخللة الحاصلة بسبب ميل الطبيعة ورعونة النفس والآية الدالة على حصول الخللة وثبوتها محمولة على الخللة الحاصلة بسبب محبة الله لأتراه ائمة للمنتقين فقط ونفاها عن غيرهم وقيل ان يوم القيامة أحوالا مختلفة ففي بعضها يشتغل كل خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك المخاللة لله في محبته ﴿ قوله عز وجل ﴾ الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ﴿ اعلم انه تقدم تفسير هذه الآية في مواضع كثيرة ونذكر هنا بعض فوائد هذه الآية الدالة على وجود الصانع المختار القادر والذي لا يعجزه شيء اراده فقوله تعالى الله الذي خلق السموات والارض انما بدأ بذكر خلق السموات والارض لانهما أعظم المخلوقات الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر المختار وأنزل من السماء ماء يعني من السحاب سمي السحاب سماء لارتفاعه مشتق من السمو وهو الارتفاع وقيل ان المطر ينزل من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض فاخرج به أي بذلك الماء من الثمرات رزقا لكم والمراسم يقع على ما يحصل من الشجر وقديقع على الزرع أيضا بدليل قوله كلوا من ثمره اذا أنتم وآتوا حقه يوم حصاده وقوله من الثمرات بيان للرزق أي أخرج به رزقا هو الثمرات ﴿ وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره ﴾ لما ذكر الله سبحانه وتعالى انعامه بانزال المطر واخراج الثمر لاجل الرزق والانتفاع به ذكر نعمته على عبادة تسخير السفن الجارية على الماء لاجل الانتفاع بها في جاب ذلك الرزق الذي هو الثمرات وغيرها من بلد الى بلد آخر فهي من تمام نعم الله على عباده ﴿ وسخر لكم الانهار ﴾ يعني ذلالها لكم تجري ونها حيث شئتم ولما

(من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلل) أي لا انتفاع

فيه بعبادة ولا مخاللة وانما ينتفع فيه بالانتفاع لوجه الله بفتحهما مكي وبصري والباقون بالرفع والتثنية (الله) مبتدأ (الذي خلق السموات والارض) خبره (وأنزل من السماء ماء) من السحاب مطرا (فاخرج به من الثمرات رزقا لكم) من الثمرات بيان للرزق أي أخرج به رزقا هو ثمرات أو من الثمرات مفعول أخرج ورزقا حال من المفعول (وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره) وسخر لكم الانهار

وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل ان ياتي يوم) وهو يوم القيامة (لا بيع فيه) لافداء فيه (ولا خلل) لا مخاللة للكافر والصالح تنفعه خلته ثم وحد نفسه فقال (الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء) مطرا (فاخرج به) فانبت بالمطر (من الثمرات) من ألوان الثمرات (رزقا لكم) طعاما لكم ولسائر الخلق (وسخر) ذلل (لكم الفلك) يعني السفن (لتجري) الفلك (في البحر بأمره) بأذنه وارادته (وسخر) ذلل (لكم الانهار) تجري حيث تشاؤون

وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) دائمين وهو حال من الشمس والقمر أى يدأبان فى . يرهما وانارتهما ودرهما الظلمات واصلاح ما يصلحان من الارض { الجزء الثالث عشر } والابدان والنبات ﴿ ٥٣٠ ﴾ (وسخر لكم الليل والنهار

كيفية اتخاذها ﴿ وسخر لكم الشمس والقمر دائبين ﴾ يدأبان فى سيرهما وانارتهما واصلاح ما يصلحانه من المكونات ﴿ وسخر لكم الليل والنهار ﴾ يتعاقبان لسباتكم ومساخكم ﴿ وآنا كم من كل ما سألتموه ﴾ أى بعض جميع ما سألتموه يعنى من كل شئ سألتموه شيئاً فان الموجود من كل صنف بعض ما فى قدرة الله تعالى وامل المراد بما سألتموه ما كان حقيقياً بان يسأل لاحتياج الناس اليه سئل أو لم يسأل وما يحتمل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالتون أى وآنا كم من كل شئ ما احتجتم اليه وسألتموه بلسان الحال ويجوز ان تكون مانافية فى موقع الحال أى وآنا كم من كل شئ غير سائليه ﴿ وان تمدوا نعمت الله لا تحصوها ﴾ لا تحصرها ولا تطيقوا عدانواعها فضلا عن افرادها فانهما غير متناهية وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة ﴿ ان الانسان لظلوم ﴾ يظلم النعمة باغفال شكرها ويظلم نفسه بان يعرضها للحرمان ﴿ كفار ﴾ شديد الكفران وقيل ظلوم فى الشدة يشكو ويحزج كفار فى النعمة بجمع ويمنع

يتعاقبات خلفه لما سخر وسباتكم) وآنا كم من كل ما سألتموه) من التبويض أى آنا كم بعض جميع ما سألتموه أو وآنا كم من كل شئ سألتموه وما لم تسألوه فاموصولة والجملة صفة لها وحذفت الجملة الثانية لان الباقي يدل على المحذوف كقوله سرايل تقيكم الحر من كل عن أبى عمرو وما سألتموه نفي وعمله النصب على الحال أى آنا كم من جميع ذلك غير سائليه وما موصولة أى وآنا كم من كل ذلك ما احتجتم اليه فكانكم سألتموها وطلبتموه بلسان الحال (وان تمدوا نعمت الله لا تحصوها) لا تطيقوا عدانواعها وبلوغ آخرها هذا اذا ارادوا أن يعدوها على الاجال وأما التفصيل فلا يعلم الا الله (ان الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال شكرها (كفار) شديد الكفران لها وظلوم فى الشدة يشكو ويحزج كفار فى النعمة بجمع ويمنع والانسان للجنس فيتناول الاخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (وسخر لكم) ذلل لكم (الشمس والقمر دائبين) دائمين الى يوم القيامة (وسخر) ذلل

كان ماء البحر لا ينفع به فى سقى الزرع والثمار ولا فى الشراب أبصاذكر نعمته على عباده فى تسخير الانهار وتغيير العيون لاجل هذه الحاجة فهو من أعظم نعم الله على عباده ﴿ وسخر لكم الشمس والقمر دائبين ﴾ الدأب العادة المستمرة دائماً على حالة واحدة ودأب فى السير داوم عليه والمعنى ان الله سخر الشمس والقمر يجريان دائماً فيما يودالى مصالح العباد لا يقرنان الى آخر الدهر وهو انقضاء عمر الدنيا وذهابها قال ابن عباس دؤبها فى طاعة الله عز وجل وقال بعضهم معناه يدأبان فى طاعة الله أى فى سيرهما وتأثيرهما فى ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان لان الشمس سلطان النهار وبها تعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهور وكل ذلك بتسخير الله عز وجل وانما على عباده وتسخيره لهم ﴿ وسخر لكم الليل والنهار ﴾ يعنى يتعاقبان فى الضياء والظلمة والنقصان والزيادة وذلك من انعام الله على عباده وتسخيره لهم ﴿ وآنا كم من كل ما سألتموه ﴾ لما ذكر الله سبحانه وتعالى النعم العظام التى أنعم الله بها على عباده وسخرها لهم بين بعد ذلك انه تعالى لم يقتصر على تلك النعم بل أعطى عباده من المنافع والمرادات ما لا يأتى على بعضها العد والحصر والمعنى وآنا كم من كل ما سألتموه شيئاً فحذف شيئاً اكتفاء بدلالة الكلام على التبويض وقيل هو على الكثير يعنى وآنا كم من كل شئ سألتموه وما لم تسألوه لان نعمه علينا أكثر من أن تحصى ﴿ وان تمدوا نعمت الله لا تحصوها ﴾ يعنى ان نعم الله كثيرة على عباده فلا يقدر أحد على حصرها ولا عددها لكثرة ما ﴿ ان الانسان ﴾ قال ابن عباس يريد بأباهل وقال الزجاج هو اسم جنس ولكن يقصد به الكافر ﴿ ظلوم كفار ﴾ يعنى ظلوم لنفسه كفار بنعمة ربه وقيل الظلوم الشاكر لغير من أنعم

(لكم الليل والنهار) يحى ويذهب (وآنا كم) أعطاكم (من كل ما سألتموه) وما لم تحسبوا ان تسألوا (وان تمدوا نعمت) (عليه) الله) منة الله (لا تحصوها) لا تحفظوها ولا تشكروها (ان الانسان) يعنى الكافر (لظلوم) مشرك (كفار) كافر بالله وبنعمته

واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً ﴿١﴾ بلدة مكة ﴿٢﴾ آمناً ﴿٣﴾ ذا أمن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا بلداً آمناً ان الاول ازالة الخوف عنه وتصييره آمناً وفي الثاني جعله من البلاد الآمنة ﴿٤﴾ واجنبني وبني ﴿٥﴾ بعدني وإياهم ﴿٦﴾ ان نعبد الاصنام ﴿٧﴾ واجعلنا منها في جانب ﴿٨﴾ وقرى ﴿٩﴾ واجنبني وهما على لغة نجد واما اهل الحجاز فيقولون جنبني شره وفيه دليل على ان عصمة الانبياء توفيق الله تعالى وحفظه إياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسمعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت جبر فحيث ما نصبنا

عليه فيضع الشكر في غير موضعه كفار جحدولثم الله عليه وقيل يظلم النعمة باغفال شكرها كفار شديد الكفر ان لها وقيل ظلم في الشدة يشكو ويحزع كفار في النعمة يجمع وينع ﴿١٠﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿١١﴾ واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً ﴿١٢﴾ يعني ذا أمن يؤمن فيه واراد بالبلدة مكة فان قلت أي فرق بين قوله اجعل هذا بلداً آمناً وبين قوله اجعل هذا البلد آمناً قلت الفرق بينهما انه سأل في الاول ان يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها فيها ولا يخافون وسأل في الثاني أن يخرج هذا البلد من صفة كان عليها من الخوف الى منحصرها من الأمن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً ﴿١٣﴾ واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ﴿١٤﴾ يعني أبعدني وبني أن نعبد الاصنام فان قلت قد توجه على هذه الآية اشكالات وهي من وجوه الاول ان ابراهيم دعا ربه أن يجعل مكة آمنة ثم ان جماعة من الجبابرة وغيرهم قد أغاروا عليها وأخافوا أهلها الوجه الثاني أن الانبياء عليهم وعلى نبيا أفضل الصلاة والسلام معصومون من عبادة الاصنام واذا كان كذلك فما الفائدة في قوله اجنبني عن عبادتها الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام سأل ربه أيضاً أن يجنب بنيه عن عبادة الاصنام وقد وجد كثير من بنيه عبد الاصنام مثل كفار قريش وغيرهم فمن ينسب الى ابراهيم عليه السلام قلت الجواب عن الوجوه المذكورة من وجوه فالجواب عن الوجه الاول من وجهين أحدهما أن ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء الكعبة دعا بهذا الدعاء والمراد منه جعل مكة آمنة من الحراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر أحد على خراب مكة وأورد على هذا ما ورد في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الكعبة ذوا السويقتين من الحبشة أخرجاه في الصحيحين وأجيب عنه بان قوله اجعل هذا البلد آمناً يعني الى قرب القيامة وخراب الدنيا وقيل هو عام مخصوص بقصة ذي السويقتين فلا تعارض بين النصين الوجه الثاني أن يكون المراد اجعل أهل هذا البلد آمنين وهذا الوجه عليه أكثر العلماء من المفسرين وغيرهم وعلى هذا فقد اختص أهل مكة بزيادة الأمن في بلدهم كما أخبر الله سبحانه وتعالى بقوله ويتخطب الناس من حولهم وأهل مكة آمنون من ذلك حتى ان من اتجا الى مكة آمن على نفسه وماله من ذلك وحتى أن الوحوش اذا كانت خارجة من الحرم استوحشت فاذا دخلت الحرم أمنت واستأنست لعلها انه لا يجمعها أحدي الحرم وهذا القدر من الأمن حاصل بحمد الله بمكة وحرماها

(واذا قال ابراهيم) واذا ذكر
اذ قال ابراهيم (رب اجعل
هذا البلد) أي بلد الحرام
(آمناً) ذا أمن والفرق
بين هذه وبين ما في البقرة
انه قد سأل فيها أن يجعله
من جملة البلدان التي يأمن
أهلها وفي الثاني أن يخرج
من صفة الخوف الى الأمن كأنه
قال هو بلد مخوف فاجعله
آمناً (واجنبني) وبعدني
أي تبني وأدمنني على اجتناب
عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين
لك أي ثبتنا على الاسلام
(وبني) أراد بنيه من صلبه (ان
نعبد الاصنام) من أن نعبد
الاصنام

(واذا قال) وقد قال
(ابراهيم) بعدما بنى البيت
(رب) يا رب (اجعل هذا
البلد) مكة (آمناً) من ان
يهاج فيه ويأمن فيه الخائف
(واجنبني) احفظني (وبني)
أن نعبد الاصنام (من عبادة
الاصنام والنيران) ويقال
اعصمني

جرا فهو بمنزلة ﴿ رب انهن اضلن كثيرا ﴾ فلذلك سألت منك العصمة واستعدت بك من اضلالهن واستناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله تعالى وغيرتهم الحياة الدنيا ﴿ فن تبعني ﴾ على ديني ﴿ فانه مني ﴾ أي بعضي لا ينفك عني في امر الدين ﴿ ومن عصاني فانك غفور رحيم ﴾ تقدر ان تغفر له وترجه ابتداء أو بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على ان كل ذنب لله ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعيد فرق بينه وبين غيره ﴿ ربنا اني اسكنت من ذريتي ﴾ أي بعض ذريتي أو ذرية من ذريتي فحذف المفعول

« وأما الجواب عن الوجه الثاني فن وجوه أيضا الوجه الاول أن دعاء ابراهيم عليه السلام لنفسه لزيادة العصمة والتثبيت فهو كقوله واجعلنا مسلمين لك الوجه الثاني ان ابراهيم عليه السلام وان كان علم أن الله سبحانه وتعالى يعصمه من عبادة الاصنام الا أنه دعا بهذا الدعاء هضما للنفس و اظهار للجزو والحاجة والفاقة الى فضل الله تعالى ورجته وان أحدا لا يقدر على نفع نفسه بشئ لم ينفعه الله به فهذا السبب دعا لنفسه بهذا الدعاء وأما دعاؤه لبنيه وهو الوجه الثالث من الاشكالات فالجواب عنه من وجوه الاول ان ابراهيم دعا لبنيه من صلبه ولم يبدأ أحد منهم صفات الوجه الثاني انه أراد أولاده وأولاد أولاده الموجودين حالة الدعاء ولا شك أن ابراهيم عليه السلام قد أجيب فيهم الوجه الثالث قال الواحدى دعا لمن أذن الله أن يدعوه فكانه قال وبني الذين أذنت لي في الدعاء لهم لان دعاء الانبياء مستجاب وقد كان من بنيهم عبد الصم فعلى هذا لوجه يكون هذا الدعاء من العام المخصوص الوجه الرابع ان هذا مختص بالمؤمنين من أولاده والدليل عليه أنه قال في آخر الآية ﴿ فن تبعني فانه مني ﴾ وذلك يفيد أن من لم يتبعه على دينه فليس منه والله أعلم بمراده وأسرار كتابه ﴿ وقوله تعالى ﴿ رب انهن ﴾ يعنى الاصنام ﴾ اضلن كثيرا ﴾ من الناس ﴾ وهذا مجاز لان الاصنام جادات وحجارة لا تعقل شيأ حتى تضل من عبدها الا أنه لما حصل الاضلال بعبادتها أضيف اليها كما تقول فتنتهم الدنيا وغيرهم وانما فعل بها واغتروا بسببها ﴿ فن تبعني فانه مني ﴾ يعنى فن تبعني على ديني واعقادي فانه مني يعنى المتدينين بدينى المتسكين بحبلى كما قال الشاعر اذا حاولت في أسد فحورا • فانى لست منك ولست منى

أرادولست من المتسكين بحبلى وقيل معناه فانه منى حكمه حكمى جار مجراى فى القرب والاختصاص ﴿ ومن عصاني ﴾ يعنى فى غير الدين ﴿ فانك غفور رحيم ﴾ قال السدى ومن عصاني ثم تاب فانك غفور رحيم وقال مقاتل ومن عصاني فبادون الشرك فانك غفور رحيم وشرح أبو بكر بن الانبارى هذا فقال ومن عصاني فخالفنى فى بعض الشرائع وعقائد التوحيد فانك غفور رحيم ان شئت أن تغفر له غفرت اذا كان مسلما وذكر وجهين آخرين أحدهما ان هذا كان قبل أن يسله الله أنه لا يغفر الشرك كما استغفر لابيويه وهو يقول ان ذلك غير محذور فلما عرف أنهما غير مغفور لهما تبرا منهما والوجه الآخر ومن عصاني ما قامته على الكفر فانك غفور رحيم يعنى انك قادر على أن تغفر له وترجه بان تغفره من الكفر الى الايمان والاسلام وتهديه الى الصواب ﴿ قوله عز وجل ﴾ اخبارا عن ابراهيم ﴿ ربنا انى اسكنت من ذريتي

(رب انهن اضلن كثيرا من الناس) جعلن مضلات على طريق التسييب لان الناس ضلوا بسببهن فكأنهن اضلنهم (فن تبعني) على ملقى وكان حنيفا مسلما مثلى (فانه منى) أى هو بعضى لفرط اختصاصه بى (ومن عصاني) فبادون الشرك (فانك غفور رحيم) أو ومن عصاني عصيان شرك فانك غفور رحيم ان تاب وآمن (ربنا انى اسكنت من ذريتي) بعض أولادى وهم اسمعيل ومن ولد منه

(رب) يارب (انهن) انهن اضلن كثيرا من الناس (أى) اضل بهن كثير من الناس ويقال ضل بهن كثير من الناس (فن تبعني) تبع ديني وأطاعني (فانه منى) على ديني (ومن عصاني) فخالف ديني (فانك غفور) متجاوزا لمن تاب منهم أى يتوب عليهم (رحيم) لمن مات على التوبة (ربنا) ياربنا (انى اسكنت) أنزلت (من ذريتي) اسماعيل وأمه هاجر

وهم اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكالهم (ب) بواد غير ذي زرع (ج) يعني وادي مكة قالها جحرمة لانبت (د) عند بيتك المحرم (هـ) الذي حرمت التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظما معها تهابه الجبابرة أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا أي اعتق منه ودعا بهذا الدعاء أول ما قدم فلمعه قال ذلك باعتبار ما كان أو ما سيؤول اليه روى ان هاجر كانت لسارة رضى الله عنها فوهبتها لابراهيم عليه السلام فقارت عليهما فولدت منه اسمعيل عليه السلام فنأشده ان يخرجهما من عندها فاخرجهما الى ارض مكة فظهر الله عين زمزم ثم ان جرهم رأوا ثمة طيورا فقالوا لا طير الا على الماء فقصدوه فرأوهما وعندهما

بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم (ح) عن ابن عباس قال أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسمعيل اتخذت منطقة اتقي أثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وبابنها اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهاماء فوضعهما هناك ووضع عندهما جرابا فيه عرو وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا تبعته أم اسمعيل فقالت يا ابراهيم الى أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء فقالت له ذلك سرارا وجعل لا تلتفت اليها فقالت الله أمرنا بك ان قال نعم قالت اذا لا يصيبنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم فدعا بهذه الدعوات ورفع يديه فقال رب اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون وجعلت أم اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفد ما في السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى أو قال يتلطف فانطلقت كراهية أن تنظر اليه فوجدت الصفا أقرب جبل في الارض بليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا فبهطت منه حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صد تريد نفسها ثم سمعت فسمعت صوتا أيضا فقالت قد أسمعت ان كان عندك غواث فاداهي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تعرف من الماء في سقاها وهو يمر بعد ما تعرف وفي رواية قد مر ما تعرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم برح الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم رف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فبسرته وأرضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافي الضبعة فان ههنا بيت الله تعالى بنيه هذا العالم وأبوه وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وعن شماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرهم أو أهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فترلوا في أسفل مكة فقرأوا طرا طرا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء اعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء فارسلوا جريا أو جريين فاذاهم بالماء فرجعوا فاخبروه فاقبلوا وأم اسمعيل عند الماء فقالوا أما ذنين لنا أن ننزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم قال ابن عباس

(ب) بواد (هو وادي مكة)
(ج) غير ذي زرع (لا يكون فيه شيء من زرع قط) عند بيتك المحرم (هو بيت الله سمي به لان الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حراما لمكانه أو لانه لم يزل معظما معها) كل جبار أو لانه محترم عظيم الحرمه لا يحل انتهاكها أو لانه حرم على الطوفان أي منع منه كما سمي عتيقا لانه اعتق منه

(ب) بواد (في واد) غير ذي زرع (ليس به زرع ولا نبات) عند بيتك المحرم (يعني مكة)

عين فقالوا أشركنا في ما نك نشاركك في الباسا ففعلت ﴿ ربنا ليقموا الصلوة ﴾ اللام
لام كي وهي متعلقة بأسكنت أي ما أسكنتهم بهذا الوادي البقع من كل مرتفق ومرتق
الاقامة الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير الداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة
بالذات من اسكانهم مكة والمقصود من الداء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الداء
لهم باقامة الصلاة كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى ان يوفقهم لها ﴿ فاجعل أفئدة
من الناس ﴾ أي أفئدة من افئدة الناس ومن للتبويض ولذلك قيل لوقال افئدة الناس
لازدجت عليهم فارس والروم ولحجت اليهود والنصارى والابتداء كقولك القلب منى
سقيم أي افئدة ناس وقرأ هشام افئدة بخلف عنه بياض بعد الهمزة وقرئ أفئدة وهو
يحتمل ان يكون مقلوب أفئدة كأدر في ادور وان يكون اسم فاعل من افدت الرحلة
اذا عجلت أي جاعة يصجلون نحوهم واعدة بطرح الهمزة للتخفيف وان كان الوجه فيها اخر اجها
بين بين ويجوز ان يكون من افد ﴿ تهوى اليهم ﴾ تسرع اليهم شوقا وودادا وقرئ

قال النبي صلى الله عليه وسلم قال في ذلك أم اسمعيل وهي تحب الانس فزلوا وأرسلوا الى
أهلهم فزلاهم حتى اذا كانوا بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وآسهم
وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجته بامرأة منهم وماتت أم اسمعيل فجاء ابراهيم بمد
ما تزوج اسمعيل بطالع تركته أخرجه البخاري باطول من هذا وقد تقدم الحديث بطوله
في تفسير سورة البقرة ﴿ وأما تفسير الآية فقول ربنا اني أسكنت من ذريتي من التبويض أي
بعض ذريتي وهو اسمعيل عليه السلام بوادي غير ذي زرع يعني ليس فيه زرع لانه واديين
جبلين جبل أبي قبيس وجبل احياد وهو وادي مكة عند بيتك المحرم سماه محرما لانه
يحترم عنده ما لا يحترم عند غيره وقيل لان الله حرمه على الجبارة فلم ينالوه بسوء وحرم
العرض له وانه واديين وجبل ما حوله محرما المكانه وشرفه وقيل لانه حرم على
الطوفان بمعنى امتنع منه وقيل سمي محرما لان الزائر ين له يحرمون على أنفسهم أشياء كانت مباحة
لهم من قبل وسمى عتيقا ايضا لانه أعنت من الجبارة أو من الطومان فان قلت كيف قال عند بيتك
المحرم ولم يكن هناك بيت حينئذ وانما بناء ابراهيم به وذلك قلت يحتمل ان الله عز وجل أوحى اليه
وأعلمه أن له هناك بيتا قد كان في سابع الزمان وانه سيعمر فلذلك قال عند بيتك المحرم
وقيل يحتمل أن يكون المعنى عند بيتك الذي جرى في سابق علك أنه سيحدث في هذا المكان
﴿ ربنا ليقموا الصلوة ﴾ اللام في ليقموا متعلقة بأسكنت يعني أسكنت قوما من ذريتي
وهو اسمعيل واولاده بهذا الوادي الذي لا زرع فيه ليقموا أي لاجل أن يقيموا
أولكي يقيموا الصلاة ﴿ فاجعل أفئدة من الناس ﴾ وقال البغوي جمع الوفد ﴿ تهوى
اليهم ﴾ تحن وتشتاق اليهم قال السدي رحمه الله أمل قلوبهم الى هذا الموضع وقال
ابن الجوزي أفئدة من الناس أي قلوب جاعة من الناس فلها جع فؤاد قال
ابن الانباري واعما عبر عن القلوب بالافئدة لقرب القلب من الفؤاد فجعل القلب

(ربنا ليقموا الصلوة) اللام
متعلقة بأسكنت أي ما
أسكنتهم بهذا الوادي البقع
الالقيموا الصلاة عند بيتك
المحرم ويعبروه بذلك
وعبادك (فاجعل أفئدة
من الناس) أفئدة من أفئدة
الناس و من للتبويض لما
روى عن مجاهد لوقال
أفئدة الناس لزاحتكم
عليه فارس والروم والترك
والهند والابتداء كقولك
القلب منى سقيم تريد قلبي
فكأنه قيل أفئدة ناس
ونكرت المضاف اليه في
هذا التثنية لتذكير أفئدة
لأنها في الآية نكرة ليتناول
بعض الافئدة (تهوى اليهم)
تسرع اليهم من البلاد
الشاسمة وتطير نحوهم شوقا
(رشا) يارنا (ليقموا
الصلوة) لكي يقيموا
الصلاة نحو الكعبة (فاجعل
أفئدة من الناس) قلوب
بعض الناس (تهوى اليهم)
تشتاق وتزغ اليهم كل سنة

تهوى على البناء للفعول من هوى اليه واهواه غيره وتهوى من هوى يهوى اذا احب وتمديته بالى تضمين معنى الزرع ووارزقهم من الثمرات مع سكنهم واديا لانبات فيه ، لهم يشكرون لك النعمة فاجاب الله عز وجل دعوته فجعله حرما آمنا يحى اليه ثمرات كل شئ حتى توجد فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن تعلم سرنا كما تعلم علنا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا باقنسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكننا ندعوك اظهرا لعبوديتك واقفارا الى رحمتك واستعجالا لنبل ما عندك وقيل ما نخفى من وجد القرقة وما نعلن من التصرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للمبالغة في التصرع واللباء الى الله تعالى وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء لان العالم بعلوم ذاتي يستوى نسبتته

والقواد جارحتين وقال الجوهرى القواد القلب والجمع اقعدة فجعلهما حارحة واحدة ولقطة من في قوله من الناس للتبويض قال مجاهد لو قال ائمة الناس لزاحكم فارس وروم والنزك والهند وقال سعيد بن جبير لحجت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه قال ائمة من الناس فهم المسلمون تهوى اليهم قال الاصمعي يقال هوى يهوى هويا اذا سقط من علو الى سفلى وقال الفراء تهوى اليهم تريد هم كما تقول رأيت فلانا يهوى نحوك معناه يريدك وقال أيضا تهوى تسرع اليهم وقال ابن الانبارى معناه تعبط اليهم وتحمدر وتنزل هذا قول أهل اللغة في هذا الحرف وأما أقوال المفسرين فقال ابن عباس يريد تحن اليهم لزيارة بيتك وقال قتادة تسرع اليهم وفي هذا بيان أن حنين الناس اليهم انما هو لطلب حج البيت لالاعيانهم وفيه دعاء للمؤمنين بأن يرزقهم حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بانهم ينتفعون بمن يأتي اليهم من الناس لزيارة البيت فقد جمع ابراهيم عليه السلام في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا ما ظهر بيانه وعمت بركاته ووارزقهم من الثمرات يعنى كما رزقت سكان القرى ذوات الماء والزرع فيكون المراد عمارة قرى بقرب مكة لتحصل تلك الثمار وقيل يحتمل أن يكون المراد جلب الثمرات الى مكة بطريق القل والتجارة فهو كقولهم تعالى يحى اليه ثمرات كل شئ وقوله تعالى لهم يشكرون يعنى لهم يشكرون هذه النعم التي أنعمت بها عليهم وقيل معناه لهم بوجدونك ويعظمونك وفيه دليل على أن تحصيل منافع الدنيا انما هو ليستمان بها على أداء العبادات واقامة الطاعات ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن يعنى انك تعلم السر كما تعلم العلان علما لا تناوت فيه والمعنى انك تعلم احوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا وأنت أرحم بنا منا فلا حاجة بنا الى الدعاء والطلب انما ندعوك اظهرا لعبودية لك وتحشما لعظمتك وتذلا لعزتك واقفارا الى ما عندك وقيل معناه تعلم ما نخفى من الوجد بفرقة اسمعيل وأمه حيث اسكتهما بواد غير ذي ررع وما نعلن يعنى من البكاء وقيل ما نخفى يعنى من الحزن المتمكن في القاب وما نعلن يعنى ما جرى بينه وبين هاجر عند الوداع حين قالت لابراهيم على السلام الى من تكلمنا قال الى الله قالت اذا لا يضيعنا وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء

(وارزقهم من الثمرات)
مع سكنهم واديا ما فيه
شئ منها بان تجلب اليهم من
البلاد الشاسعة (لهم
يشكرون) النعمة في أن
يرزقوا أنواع الثمرات
في واد ليس فيه شجر ولا ماء
(ربنا) النداء المكرر دليل
التصرع واللباء الى الله
(انك تعلم ما نخفى وما نعلن)
تعلم السر كما تعلم العلن (وما
يخفى على الله من شئ في
الارض ولا في السماء) من
كلام الله عز وجل تصديقا
لابراهيم عليه السلام أو من
كلام ابراهيم ومن للاستفراق
كانه قيل وما يخفى على الله

(وارزقهم من الثمرات)
من ألوان الثمرات (لهم
يشكرون) انكى يشكروا
نعمتك (ربنا) يا ربنا (انك
تعلم ما نخفى) من حب اسماعيل
(وما نعلن) من حب اسحق
ويقال ما نخفى من وجد
اسماعيل وما نعلن من الجفاهة
(وما يخفى على الله من شئ)
من عمل خير او شر
(في الارض ولا في السماء)

شيء ما (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) على بمعنى مع وهو في موضع الحال أي وهب لي وأنا كبير (اسمعي) واسمعي (روى) ان اسمعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة وثني عشرة سنة وروى انه ولد له اسمعيل لاربع وستين واسمعي لتسعين { الجزء الثالث عشر } وانما ذكر حال ٥٣٦ الكبر لأن المنة هبة الولد فيها أعظم

إلى كل معلوم ومن الاستعراق الحمد لله الذي وهب لي على الكبر أي وهب لي وأنا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استظاما للنعمة واطهارا لما فيها من الآثمة اسمعيل واسمعي روى انه ولد له اسمعيل لتسع وتسعين سنة واسمعي لمائة وثني عشرة سنة ان ربي لسميع الدعاء أي لحييه من قولك سمع الملك كلامي إذا اعتد به وهو من أبنية المبالغة العاملة على الفعل اضيف الى مفعوله أو فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله تعالى على المجاز وفه اشعار بأنه دنا به وسأل منه الولد فاجابه ووهب له سؤاله حين ما وقع اليأس منه ليكون من أجل النعم واحلاها رب اجعلني مقبم الصلاة بعد لالها مواظبا عليها ومن ذريتي عظم على المنصوب في اجعلني والتبعيض لعله باعلام

هذا من حجة قول ابراهيم يعني وما يخفى على الله الذي هو عالم الغيب من شيء في كل مكان وقال الا كثرون انه من قول الله تعالى تصديقا لابراهيم فيما قال فهو كقوله وكذلك يفعلون الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسمعي قال ابن عباس ولد اسمعيل لابراهيم وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة وقال سعيد بن جبير بشر ابراهيم باسمعيل واسمعي وهو ابن مائة وسبع عشرة سنة ومعنى قوله على الكبر مع الكبر لان هبة الولد في هذا السن من أعظم المنن لانه من اليأس من الولد فلهذا شكر الله على هذه المنة فقال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسمعي فان قلت كيف جمع بين اسمعيل واسمعي في الدعاء في وقت واحد وانما بشر باسمعيل بعد اسمعيل بزمان طويل قلت يحتمل ان ابراهيم عليه السلام انما أتى هذا الدعاء عند ما بشر باسمعيل وذلك أنه لما عظمت المنة عن قلبه هبة ولدين عظيمين عند كبره قال عند ذلك الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسمعي ولا يرد على هذا ما ورد في الحديث أنه دعا بما تقدم عند مفارقة اسمعيل وأمه لان الذي صح في الحديث أنه دعا بقوله ربنا اني أسكنت من ذريتي اى قوله لعلمهم يشكرون اذا ثبت هذا فيكون قوله الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسمعي في وقت آخر والله أعلم بحقيقة الحال ان ربي لسميع الدعاء كان ابراهيم عليه السلام قد دعا ربه وسأله الولد بقوله رب هب لي من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه ووهبه ما سأل شكر الله على ما أكرمه به من اجابة دعائه فعند ذلك قال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسمعي ان ربي لسميع الدعاء وهو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتد به وقبله رب اجعلني مقبم الصلاة يعني ممن يقم الصلاة باركانها ويحافظ عليها في أوقاتها ومن ذريتي أي واجعل من ذريتي ممن يقم الصلاة وانما أدخل لفظة من التي هي للتبعيض في قوله ومن ذريتي لانه علم باعلام الله ياه انه

لأنها حال وقوع اليأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب اليأس من أجل النعم ولان الولادة في تلك السن العالية كانت آية لابراهيم (ان ربي لسميع الدعاء) محجب الدعاء من قولك سمع الملك كلام فلان اذا تلقاه بالاجابة والقبول ومنه سمع الله لمن دنا به وادنا قد دنا به وسأله الولد فقال رب هب لي من الصالحين فشكر الله ما أكرمه به من اجابته وازافة السميع الى الدعاء من اضافة الصفة الى مفعولها وأصله لسميع الدعاء وقد ذكر سيويه فعلا في جملة أبنية المبالغة العاملة على الفعل كقولك هذا رحم أباه (رب اجعلني مقم الصلاة ومن ذريتي) وبعض ذريتي عطفها على المنصوب في اجعلني وانما يعني لانه علم باعلام الله انه يكون في ذريته كفار عن ابن عباس رضى الله عنهما لا يزال من ولد ابراهيم ناس على القطرة الى أن تقوم الساعة

الحمد لله (الشكر لله) الذي وهب لي على الكبر (بعد الكبر) اسمعيل واسمعي وكان ابن مائة سنة واهراؤه (قد)

سارة بنت تسع وتسعين سنة حيث ولد هما (ان ربي لسميع الدعاء) محجب الدعاء (رب) يارب (اجعلني مقم الصلاة) ثم الصلاة (ومن ذريتي) أيضا يقول اكرمني وأكرم

(ربنا وتقبل دعاء) باليام في الوصل والوقف مكي وافقه أبو عمرو وسجدة في الوصل الباكون بلاياء أي استجب دعائي أو صيغتي . وأعتزلكم وما تدعون من دون الله ﴿٥٣٧﴾ (ربنا اغفر لي ولوالدي) {سورة ابراهيم} أي آدم وحواء أو قلله قبل

النهي واليأس عن ايمان أبيه (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) أي يثبت أو أسند الى الحساب قيام أهله استنادا مجازيا مثل وأسأل القرية (ولانحسبن الله ظاملا عما يعمل الظالمون) تسلية للمظلوم وتهديد للظالم والخطاب لغير الرسول عليه السلام وان كان للرسول فالمراد تقيته عليه السلام على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلا كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخرو كاجاء في الاسماء يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله وقبل المراد به الايدان بأنه ظالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله بما تعملون

ذريق بانعام الصلاة (ربنا) باربنا (وتقبل دعائي) عبادتي (ربنا) باربنا (اغفر لي) ذنوبي (ولوالدي) لا بأني المؤمنين (وللمؤمنين) وللسائر المؤمنين والمؤمنات (يوم يقوم

الله أو استقرأ عاده في الامم الماضية انه يكون في ذريته كفار ﴿٥٣٧﴾ ربنا وتقبل دعاء ﴿٥٣٧﴾ واستجب دعائي أو وتقبل عبادتي ﴿٥٣٧﴾ ربنا اغفر لي ولوالدي ﴿٥٣٧﴾ وقرئ لا بوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل أراد بهما آدم وحواء ﴿٥٣٧﴾ وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ﴿٥٣٧﴾ يثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق أو يقوم اليه اهله فحذف المضاف واستند اليه قيامهم مجازا ﴿٥٣٧﴾ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ﴿٥٣٧﴾ خطاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد به تقيته على ما هو عليه من انه مطلع على احوالهم وافعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بأنه معاقبهم على قليله وكثيره لا محالة أو اكل من توهم

قد يوجد من ذريته جمع من الكفار لا يقيمون الصلاة فلماذا قال ومن ذريتي وأراد بهم المؤمنين من ذريته ﴿٥٣٧﴾ ربنا وتقبل دعاء ﴿٥٣٧﴾ سأل ابراهيم عليه السلام ربه أن يتقبل دعاءه فاستجاب الله لابراهيم وقبل دعاءه بفضله ومنه وكرمه ﴿٥٣٧﴾ ربنا اغفر لي ﴿٥٣٧﴾ فان قلت طلب المغفرة من الله انما يكون لسابق ذنب قد سلف حتى يطلب المغفرة من ذلك الذنب وقد ثبت عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الذنوب فإوجه طلب المغفرة له ة قات المقصود منه الاتجاء الى الله سبحانه وتعالى وقطع الطمع من كل شيء الا من فضله وكرمه والاعتراف بالعبودية لله تعالى والاتكال على رحمة ﴿٥٣٧﴾ ولوالدي ﴿٥٣٧﴾ فان قلت كيف استغفر ابراهيم لابويه وكانا كافرين ة قلت أراد انهما ان اسما وتابا وقيل انما قال ذلك قبل ان يتبين له أنهما من أصحاب الجحيم وقيل ان أمه أسلمت فدعاها وقيل أراد بوالديه آدم وحواء ﴿٥٣٧﴾ وللمؤمنين ﴿٥٣٧﴾ يعني واغفر للمؤمنين كلهم ﴿٥٣٧﴾ يوم يقوم الحساب ﴿٥٣٧﴾ يعني يوم يبدو ويظهر الحساب وقيل أراد يوم يقوم الناس للحساب فاكتفى بذلك أي بذكر الحساب لكونه مفهوما عند السامع وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله سبحانه وتعالى لا يرد دعاء خليفه ابراهيم عليه السلام ففيه إشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة ة قوله سبحانه وتعالى ﴿٥٣٧﴾ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ﴿٥٣٧﴾ الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة سهو يعتري الانسان من قلة التحفظ والنقطة وهذا في حق الله محال فلا بد من تأويل الآية المقصود منها أنه سبحانه وتعالى يتقن من الظالم للمظلوم فقه وعبد وتهديد للظالم واعلام له بان لا يامله معاملة لعاقل منه بل ينقم ولا يزلّه مغللا قال سفيان بن عيينة فيه تساية للمظلوم وتهديد للظالم ة فان قات تعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم غافلا وهو أعلم الناس به أنه لم يكن غافلا حتى قيل له ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون ة قات اذا كان المخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه وجهان أحدهما التثيت على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلا فهو كقوله ولا تكونن من المشركين وتدع مع الله الها آخر وكقوله سبحا

الحساب) وم يكن الحساب وتقوم الحسنة (قاو ح ١٦٨) والسيئة فرزادت له الحسنة وجبت له الجنة ومن زادت له السيئة وجبت له النار ومن استوت له حسنة وسيئة فهو من أصحاب الاعراف (ولانحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) يقول تارك عقوبه

علم (انما يؤخرهم) أى { الجزء الثالث عشر } عقوبتهم ٥٣٨ (ليوم تشخص فيه الابصار) أو

غفلته جهلاً بصفاته واعتاراً بامهاله وقيل أنه تسليّة للظلم وتهديد للظالم ﴿ انما يؤخرهم ﴾ يؤخر عذابهم وعن أبي عرو بالنون ﴿ ليوم تشخص فيه الابصار ﴾ أى تشخص فيه ابصارهم فلا تقرقى أما كتبهما من هول ماترى ﴿ مهطعين ﴾ مسرعين الى الداعي أو مقبّين بابصارهم لا يطرقون هبة وخوفاً واصل الكلمة هو الاقبال على الشيء ﴿ مقبى رؤسهم ﴾ رافعيها لا يرتد اليهم طرفهم ﴿ بل بقيت عيونهم شاخصة لا تطرف أو لا يرجع اليهم نظره ﴾ لا يرد اليهم نظره ﴿ واقتدتم هواه ﴾ خلا ماى خالية عن الفهم لفرط الخيرة والدهشة ومنه يقال الاحق والجبان قلبه هواه أى لا رأى فيه ولا قوة قال زهير من الظلمان جؤجؤه هواه

وقيل خالية عن الخير خاوية عن الحق ﴿ وانذر الناس ﴾ يا محمد ﴿ يوم يأتيهم العذاب ﴾ يعنى يوم القيامة أو يوم الموت

وتعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا أى اثبتوا على ما أنتم عليه من الايمان الوجه الثانى ان المراد بالتهنى عن سبحانه غاملاً الاعلام بأنه سبحانه وتعالى عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه شئ وأنه يذمهم منهم فهو على سبيل الوعيد والتهديد لهم والمعنى ولا تحسبونه معاملهم معاملة الغافل عنهم وأكن معاملهم معاملة الرقيب الحفيظ عليهم المحاسب لهم على الصغير والكبير وان كان المخاطب غير النبي صلى الله عليه وسلم فلا اشكال فيه ولا سؤال لان أكثر الناس غير طارفين بصقات الله فمن جوز أن يحسبه غافلاً فليجمله بصفاته ﴿ انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار ﴾ يقال شخص بصر الرجل اذا بقيت عيناه مفتوحتين لا يطر ففهما وشخص البصر يدل على الحيرة والدهشة من هول ماترى فى ذلك اليوم ﴿ مهطعين ﴾ قال قتادة مسرعين وهذا قول أبى عبيدة فعلى هذا المعنى ان الغالب من حال من بقى بصره شاخصاً من شدة الخوف أن يبقى واقفاً ما تهابين الله سبحانه وتعالى فى هذه الآية ان أحوال أهل الموقف يوم القيامة بخلاف الحال المعتادة فاجبر سبحانه وتعالى انهم مع شخص الابصار بكونون مهطعين يعنى مسرعين نحو الداعي وقيل المهطع الخاضع الذليل الساكت ﴿ مقبى رؤسهم ﴾ الاقتناع رفع الرأس الى فوق فاهل الموقف من صفتهم انهم رافعوا رؤسهم الى السماء وهذا بخلاف المعتاد لان من يتوقع البلاء فانه يطرق ببصره الى الارض قال الحسن وحده الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر أحد الى أحد وهو قوله تعالى ﴿ لا يرتد اليهم طرفهم ﴾ أى لا ترجع اليهم ابصارهم من شدة الخوف فعنى شاخصة لا ترتد اليهم مدخلهم ما يرايدهم ﴿ واقتدتم هواه ﴾ أى خالية قل قتادة خرجت قلوبهم من صدورهم فصارت فى حناجرهم فلا يخرج من أفواههم ولا تعود الى أماكنها ومعنى الآية ان اقتدتم خالية فارغة لا تبنى شياً ولا تعقل من شدة الخوف وقال سعيد ابن جببر واقتدتم هواه أى مترددة تهوى فى أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه ومعنى الآية ان القلوب يومئذ تاله عن أماكنها وابصار شاخصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة ﴿ وانذر الناس ﴾ يعنى وخوف الناس يا محمد بيوم القيامة وهو ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ يوم يأتيهم العذاب

أبصارهم لا تقرقى أما كتبها من هول ماترى (مهطعين) مسرعين الى الداعي (مقبى رؤسهم) رافعيها (لا يرتد اليهم طرفهم) لا يرجع اليهم نظره فينظروا الى أنفسهم (واقتدتم هواه) صفر من الحسير لا تبنى شيئاً من الخوف والهواء الخلاه

الذى لم تشغله الاجرام فوصفه بقبيل قلب فلان هواه اذا كان جباناً لا قوة فى قلبه ولا جراءة وقيل جوف لا عقول لهم (وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب) أى يوم القيامة ويوم مقبول ثان لانذر لا ظرف اذا لا نذر لا تكون

ما يحمل المشركون (انما يؤخرهم) يؤجلهم (ليوم تشخص فيه الابصار) ابصار الكفار وهو يوم القيامة (مهطعين) مسرعين قاصدين ناظرين الى الداعي (مقبى رؤسهم) مطأطئ رؤسهم ويقال رافى رؤسهم ويقال مادي أعناقهم (لا يرتد اليهم طرفهم) لا يرجع اليهم ابصارهم من الهول والفرع (واقتدتم هواه) خالية من كل خير ويقال لا عائدة ولا خارجة (وانذر

الناس) خوف أهل مكة بالقرآن (يوم يأتيهم العذاب) من يوم يأتيهم العذاب وهو يوم بدر ويقال (مقول)

في ذلك اليوم (فيقول الذين ظلموا) أى الكفار (ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك وتب الرسل) أى ردنا الى الدنيا وأمهلنا الى أمد واحد من الزمان قريب نندارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسلك فيقال لهم (أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أى حلفتم في الدنيا أنكم اذا متم لا تزاوون عن تلك الحالة ولا تنفلون الى دار أخرى يعنى كفرتم بالبعث كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت وما لكم جحوا بالقسم وانما جاء بلفظ الخطاب كقوله أقسمتم ولو حكى لفظ المؤمنين لنيل ما لئمن زوال أو أريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذبين بشدة السكرات ولقاء ﴿ ٥٣٩ ﴾ الملائكة بلا بشرى { سورة ابراهيم } فانهم يسألون يومئذ ان

يؤخرهم ربه الى أجل قريب يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكسر لان السكى من السكون وهو اللبث والاصل تعديته بى نحو قر في الدار وأقام فيها ولكنه لما نقل الى سكون خاص تصرف فيه فقل سكن الدار كما قيل تبوأها ويحوز أن يكون سكنوا من السكون أى قروا فيها واطمأنوا طيبى الفوس سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يحدثونها عالى الاولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيمتدوا ويرتدعوا (وتبين لكم) بالاختبار أو المشاهدة وقاعل تبين مضمردل عليه الكلام أى

فانه اول ايام عذابهم وهو مقبول ثان لانذر ﴿ فيقول الذين ظلموا ﴾ بالسرك والتكذيب ﴿ ربنا أخرنا الى أجل قريب ﴾ اخر العذاب عنا ووردنا الى الدنيا وأمهلنا الى حد من الزمان قريب أو اخر آجالنا وإبقنا مقدار ماؤ من بك ونجيب دعوتك ﴿ نجيب دعوتك وتب الرسل ﴾ جواب للامر ونظيره لولا اخرتني الى أجل قريب فاصدق واكن من الصالحين ﴿ أولم تكونوا اقسمتم من قبل ما لكم من زوال ﴾ على ارادة القول وما لكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية والمعنى اقسمتم انكم باقون في الدنيا لا تزاوون بالموت ولعلمهم اقسموا بطرا وغرورا أو دل عليه حالهم حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا وقل اقسموا انهم لا ينقلون الى دار اخرى وانهم اذا ماتوا لا يزاوون عن تلك الحالة الى حالة اخرى كقوله وأقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت ﴿ وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ﴾ بالكفر والمعاصى كما دعوهم واصل سكن ان بعدى بى كفروغنى واقام وقد يستعمل بمعنى النبوى فيجوز بجهاد كقوله سكنت الدار ﴿ وتبين لكم كيف فعلناهم ﴾ بما شاهدونه في منازلهم من آثار ما نزلهم وماتوا تر عدمكم من اخبارهم ﴿ وضربناكم الامثال ﴾ من احوالهم أى يالكم انكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب أو صفات ما فعلوا وفعل بهم التى هى في القرابة كالامثال

فيقول الذين ظلموا ﴿ يعنى ظلموا أنفسهم بالشرك والمعاصى ﴾ ربنا أخرنا الى أجل قريب ﴿ يعنى أمهلنا مدة يسيرة قال بعضهم طلبوا الرجوع الى الدنيا حتى يؤمنوا فيفسهم ذلك وهو قوله تعالى ﴿ نجيب دعوتك وتب الرسل ﴾ فاجيبوا بقوله ﴿ أولم تكونوا اقسمتم من قبل ﴾ يعنى في دار الدنيا ﴿ ما لكم من زوال ﴾ يعنى ما لكم من انتقال ولا بعث ولا نشور ﴿ وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ﴾ يعنى بالكفر والمعاصى بمن كان قبلكم من كفار الامم الحالية كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ﴿ وتبين لكم كيف فعلناهم ﴾ يعنى وقد عرفتم كيف كانت عقوبتنا ايهم ﴿ وضربناكم الامثال ﴾ يعنى الامثال التى ضربها الله عز وجل في القرآن لتدروها وتعتدروا بها فيجب على كل من شاهد احوال الماضين من الامم الحالية والقرون

تبين لكم حالهم و(كيف) ليس فاعل لان الاستفهام لا يحمل فيه ما قبله وانما نصب كيف بقوله (فعلمناهم) أى أهلكناهم وانقمنا منهم (وضربناكم الامثال) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى في القرابة كالامثال المضروبة لكل ظالم

يوم القيامة (فيقول الذين ظلموا) أشركوا (ربنا) بربنا (أخرنا الى أجل قريب) مثل أجل الدنيا (نجيب دعوتك) الى التوحيد (وتب الرسل) لنطق الرسل بالاجابة فيقول الله لهم (أولم تكونوا اقسمتم) حلفتم (من قبل) من قبل هذا في الدنيا (ما لكم من زوال) من الدنيا ولا بعث (وسكنتم) نزلتم (في مساكن) في منازل (الذين ظلموا أنفسهم) بالسرك والتكذيب فلم يتعظوا به لاهلهم (وتبين لكم كيف فعلناهم) في الدنيا (وضربنا) بينا (لكم الامثال) في القرآن من كل وجه من الوعد والوعيد والرجة

(وقدمكروا مكرهم) أى مكرهم العظيم الذى استفرغوا فيه جهدهم وهو ما فعلوه من تأييد الكفر وبطلان الاسلام (وعند الله مكرهم) { الجزء الثالث عشر } وهو مضاف ﴿ ٥٤٠ ﴾ الى الفاعل كالأول والمعنى ومكتوب

المضروبة ﴿ وقدمكروا مكرهم ﴾ المستفرغ فيه جهدهم لا بطلان الحق وتقرير الباطل ﴿ وعند الله مكرهم ﴾ ومكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه أو عنده ما عكروهم به جزاء لمكرهم وإبطاله ﴿ وإن كان مكرهم ﴾ فى العظم والشدة ﴿ لتزول منه الجبال ﴾ مسوى لازالة الجبال ومعناها وقيل ان نامية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعدنهم على ان الجبال مثل لاسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى انهم مكروا ليزيلوا ما هو كالجبال الراسية ثباتا وتمكنا من آيات الله تعالى وشرايمه وقرأ الكسائي تزول بالفتح والرفع على انها المخففة واللام هى الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم

الماضية وعلم ما جرى لهم وكيف أهلكوا أن يعتبر بهم ويعمل في خلاص نفسه من العقاب والهلاك ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ وقد مكروا مكرهم ﴿ اختلفوا في الضمير الى من يعود في قوله وقد مكروا فقليل يعود الى الذين سكنوا في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وهذا القول صحيح لان الضمير يجب عوده الى أقرب مذكور وقيل ان المراد بقوله وقد مكروا كفار قريش الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم ومكرهم ما ذكره الله تعالى بقوله تعالى واذا عكركم الذين كفروا الآية والمعنى وأمر الناس يا محمد يوم تأتيهم العذاب بمعنى بسبب مكرهم بك ﴿ وقوله تعالى ﴾ وعند الله مكرهم ﴿ يعنى جزاء مكرهم وقيل ان مكرهم مثبت عند الله ليجازيهم به يوم القيامة ﴿ وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال ﴾ يعنى وإن كان مكرهم لا ضعف من أن تزول منه الجبال وقيل معناه ان مكرهم لا يزيل أمر محمد صلى الله عليه وسلم الذى هو ثابت كشوت الجبال وقد حكى عن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فى الآية قولا آخر وهو انها نزلت فى عمرو الجبار الذى حاج ابراهيم فى ربه فقال عمرو ان كان ما يقوله ابراهيم حقا فلا أنتهى حتى أصعد الى السماء فاعلم ما فيها فعمد الى أربعة أفراخ من النسور فرباهن حتى كبرت وشبت واتخذ نابوتا من خشب وجعل له بابا من أعلى وبابا من أسفل ثم جوع النسور ونصب خشبات أربعة فى أطراف النابوت وجعل على رؤس تلك الخشبات لحما أحر وقعد هو فى النابوت وأعمده رجلا آخر وأمر بالنسور فربطت فى أطراف النابوت من أسفل فجعات النسور كلما رأت اللحم رغبت فيه وطارت اليه فطارت النسور يوما أجمع حتى بعدت فى الهواء فقال عمرو لصاحبه افتح الباب الاعلى وانظر الى السماء هل قربنا منها ففتح ونظر فقال له بن السماء كهيتها فقال له افتح الباب الاسفل فانظر الى الارض كيف تراها ففعل فقال أرى الارض مثل اللجة والجبال مثل الدخان قال فطارت النسور يوما آخر وارتفعت حتى حالت الريح بينها وبين الطيران فقال عمرو لصاحبه افتح الباب الاعلى ففعل فاذا السماء كهيتها وفتح الباب الاسفل فاذا الارض سوداء مظلمة فنودى أيها الطاغى أين تريد قال عكرمة وكان معه فى النابوت غلام قد جل

عند الله مكرهم فهو مجازيهم عليه بمكر هو أعظم منه أو الى المفعول أى وعند الله مكرهم الذى يكرهم به وهو عذابهم الذى يأتيهم من حيث لا يشعرون (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال) بكسر اللام الاولى ونصب الثانية والتقدير وإن وقع مكرهم لزال أمر النبي صلى الله عليه وسلم فغير عن أمر النبي عليه السلام بالجبال لعظم شأنه وكان نامة أو ان نامية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعدنهم والمعنى وعما أن تزول الجبال عكرهم على ان الجبال مثل لا آيات الله وشرايمه لانها بمنزلة الجبال الراسية ثباتا وتمكنا دليله قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم ويقع اللام الاولى ورفع الثانية على أى وإن كان مكرهم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقطع عن أماكنها فان مخففة من ان

والعذاب (وقد مكروا مكرهم) صنعوا صنيعهم بالكذب بالرسول (وعند الله مكرهم) عقوبة صنيعهم (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال) لكى تخزمنه

الجبال ان قرأت بخفض اللام الاولى ونصب اللام الاخرى ويقال وإن كان مكرهم وقد كان مكرهم مكر عمرو (القوس) الجبار لتزول منه الحال لتخزمنه الحال حيث سمع دوى النابوت والنسور ان قرأت بنصب اللام الاولى ورفع اللام الاخرى

واللام مؤكدة (فلا تحسبن الله) ٥٤١ ﴿ مخلف وعده ﴾ سورة ابراهيم ﴾ (رسله) بمعنى قوله ان الله ينصرو

رسلنا كتب الله لاغلين
 اماورسلى مخلف مقبول
 ثان تصبين وامناف
 مخلف الى وعده وهو
 المفعول الثانى له والاول
 رسله والتقدير مخلف
 رسله وعده وانما قدم
 المفعول الثانى على الاول
 ليعلم انه لا يخلف الوعد
 أصلا كقوله ان الله لا يخلف
 الميعاد ثم قال رسله لئلا
 انه اذا لم يخلف وعده احدا
 فكيف يخلفه رسله الذين
 هم خيرته وصفوته (ان
 الله عزيز) غالب لا يعاكر
 (ذوانتقام) لاوليائه من
 أعدائه وانتصاب (يوم
 تبدل الارض غير الارض
 والسموات) على الظرف
 للانتقام أو على اضممار
 اذكر والمعنى يوم تبدل
 هذه الارض التي تعرفونها
 أرضا أخرى غير هذه المعروفة
 وتبدل السموات غير
 (فلا تحسبن الله مخلف وعده
 رسله) لرسله بنجاتهم وهلاك
 أعدائهم (ان الله عزيز) في
 ملكه وسلطانه (ذوانتقام)
 ذو قيمة من أعدائه في الدنيا
 والاخرة (يوم تبدل
 الارض) أى في يوم تغير
 الارض (غير الارض) على
 حال سوى هذه الحال

﴿وقرى﴾ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي «وقرى» وان كاد مكرهم ﴿فلا تحسبن الله﴾
 مخلف وعده رسله ﴿مثل قوله﴾ ان الله ينصرو رسلنا كتب الله لاغلين اماورسلى واصله مخلف
 رسله وعده فقدم المفعول الثانى ايذانا بان لا يخلف الوعد أصلا كقوله ان الله لا يخلف الميعاد
 واذا لم يخلف وعده احدا فكيف يخلف رسله ﴿ان الله عزيز﴾ غالب لا يعاكر قادر لا يذافع
 ﴿ذوانتقام﴾ لاوليائه من أعدائه ﴿يوم تبدل الارض غير الارض﴾ تبدل من يوم تأتيم
 أو ظرف للانتقام أو مقدر باذكر أو لا يخلف وعده ولا يجوز ان يتنصب بمخلف لان ما قبل
 ان لا يعمل فيما بعده ﴿والسموات﴾ عطف على الارض وتقديره والسموات غير السموات
 والتبديل يكون في الذات كقولك بدلت الدارهم بالذات فيرو عليه قوله بدلتهم جلودا غيرها
 وفي الصفة كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله تبدل الله

القوس والنشاب وأخذ معه الترس ورعى بسهم فعاد اليه السهم ملطخا بدم سمكة
 قذفت بنفسها في بحر في الهواء وقيل ان طائرا أصابه السهم فلما رجع اليه السهم
 ملطخا بالدم قال كفيته الله السماء ثم أمر نمرود صاحبه أن يصوب الحشبات الى
 أسفل وينكس اللحم فقبل فهبطت التسور بالتابوت فسمت الجبال خفيق التابوت
 والتسور ففزعت وظنت انه قد حدث حدث من السماء وان الساعة قد قامت فكادت
 تزول عن أماكنها فذلك قوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال واستبعد
 بعض العلماء هذه الحكاية وقال ان الخطر فيه عظيم ولا يكاد عاقل أن يقدم على مثل
 هذا الامر العظيم وليس فيه خبر صحيح يعتمد عليه ولا مناسبة لهذه الحكاية بتأويل
 الآية البتة ﴿فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله﴾ يعني فلا تحسبن الله يا محمد مخلف
 ما وعده رسله من النصر واعلاء الكلمة واطهار الدين فانه ناصر رسله وأوليائه
 ومهلك أعدائه وفيه تقديم وتأخير تقديره ولا تحسبن الله مخلف رسله وعده ﴿ان الله
 عزيز﴾ أى غالب ﴿ذوانتقام﴾ بمعنى من أعدائه ﴿قوله عز وجل﴾ يوم تبدل
 الارض غير الارض والسموات ﴿ذكر المفسرون في معنى هذا التبديل قولين
 أحدهما انه تبدل صفة الارض والسماء لاذتهما فاما تبدل الارض فبتغير صفاتها
 وهيئتها مع بقاء ذاتها وهو أن تدكك جبالها وتسوى وهادها وأوديتها وتذهب
 أشجارها وجميع ما عليها من عمارة وغيرها لا يبقى على وجهها شئ الاذهب وتدمد الاديم
 وأما تبدل السماء فهو أن تتحركوا كباوت تلمس شمسها وقرها ويكوران وكونها نارة كالدهان
 ونارة كالمهل وبهذا القول قال جماعة من العلماء ويبدل على صحة هذا القول ما روى عن سهل
 بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء
 كقرصة النقي ليس بها علم لاحد أخرجه في الصحاح المرفاه العين المهملة وهى البيضاء
 الى جرة ولهذا شبهها بقرصة النقي وهو الحيز الجيد البياض الفائق المائل الى جرة كان
 النارملت بياض وجهها الى الجرة وقوله ليس بها علم لاحد يعنى ليس فيها علامة لاحد
 بتبدل هيئتها وزوال جبالها وجميع نباتها فلا يبقى فيها أثر يستدل به والقول الثانى هو تبدل

وتبديلها ان يزاد فيها وينقص منها وسوى جبالها وأوديتها ويقال تبدل الارض غير هذه الارض (والسموات) مطويات يجنبه

سيتأتى لهم حسات والآية تحتملها وعن علي رضي الله تعالى عنه تبدل أرضنا من فضة
وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وأنس رضي الله تعالى عنهما يحشر الناس على أرض
بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هي تلك الأرض
واعتقير صفاتها ويدل عليه ما روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه
وسلم قال تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتتمدد الأديم المكافئ لآثر فيها عوجا
ولا امتاء واعلم أنه لا يلزم على الوجه الأول أن يكون الحاصل بالتبدل أرضا وسماء على
الحقيقة ولا يبعد على الثاني أن يجعل الله الأرض جهنم والسموات الجنة على ما يشعر به

ذوات الأرض والسماء وهذا قول جماعة من العلماء ثم اختلفوا في معنى هذا التبدل فقال
ابن مسعود في معنى هذه الآية قال تبدل الأرض بأرض كالفضة بيضاء نقية لم يسفك بها
دم ولم يعمل عليها خطيئة وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه الأرض من فضة
والسماء من ذهب وقال أبي بن كعب في معنى التبدل بأن تعير الأرض نيرانا والسماء
جنانا وقال أبو هريرة وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب القرظي تبدل الأرض خبزة
بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما
يتكفؤ أحدكم خبزه في السفر نزلا لأهل الجنة أخرجه في الصحيحين بزيادة فيه
قال الشيخ محي الدين النووي في شرح هذا الحديث أما النزول فبضم النون
والزاء ويمحوز اسكان الزاء وهو ما يبعد للضيق عند نزوله وأما الخبزة فبضم الخاء
وقال أهل اللغة هي الطلعة التي توضع في الملة يتكفؤها بالهمز بيده أي يحملها من يد
إلى يد حتى تجتمع وتسوى لأنها ليست منبسطة كالرقاقة وقد حققنا الكلام في اليد
في حق الله سبحانه وتعالى وتأويلها مع القطع باستحالة الجارحة عليه ليس كذلك شيء
ومعنى الحديث أن الله سبحانه وتعالى يجعل الأرض كالطلعة أي الرغيف العظيم وتكون
طعاما نزلا لأهل الجنة والله على كل شيء قدير فان قلت إذا فسرت التبدل بما ذكرت
فكيف يمكن الجمع بينه وبين قوله تعالى يومئذ تحدث أخبارها وهو أن تحدث بكل
ما عمل عليها قلت وجه الجمع بين الآيتين أن الأرض تبدل أولا صفتها مع بقاء ذاتها كما
تقدم فيومئذ تحدث أخبارها ثم بعد ذلك تبدل تبديلا ثانيا وهو أن تبدل ذاتها كما
بغيرها كما تقدم أيضا ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن عائشة قالت سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات
فاين يكون الناس يومئذ برسول الله فقال على الصراط أخرجه مسلم وروى ثوبان أن
حبرا من اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أين يكون الناس يوم تبدل الأرض
غير الأرض قال هم في الظلمة دون الجسر ذكره البغوي بغير سند ففي هذين الحديثين
دليل على أن تبدل الأرض ثانی مرة يكون بعد الحساب والله أعلم بمراده وأسرار

السموات وإنما حذف
لدلالة ما قبله عليه والتبديل
التنوير وقد يكون في الذوات
كقولك بدلت الدارهم
دنانير وفي الأوصاف
كقولك بدلت الحلقة خاتما
إذا أذبتها وسوتها خاتما
فنقلتها من شكل إلى شكل
واختلف في تبدل الأرض
والسموات فقيل تبدل
أوصافها وتسير عن الأرض
جبالها وتفجير بحارها
وتسوى فلا ترى فيها عوجا
ولأمتنا وعن ابن عباس
رضي الله عنهما هي تلك
الأرض واعتقير وتبدل
السماء بانتثار كواكبها
وكسوف شمسها وخسوف
قمرها وانشقاقها وكونها
أبوابا وقيل تخلق بدلها
أرض وسموات أخرى وعن
ابن مسعود رضي الله عنه
يحشر الناس على أرض
بيضاء لم يخطئ عليها أحد
خطيئة وعن علي رضي الله
عنه تبدل أرضنا من
فضة وسموات من ذهب

وبرزوا) وخرجوا من قبورهم (لله الواحد القهار) هو كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار لان الملك اذا كان لواحد غلابه
لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره كان الامر في غاية الشدة (وترى المجرمين) الكافرين (يومئذ يوم القيامة) (مقرنين) قرن
منهم مع بعض أو مع الشياطين ﴿٥٤٣﴾ أو قرنت أيديهم {سورة ابراهيم} الى أرجلهم مثلين (في

الاصفاد) متعلق بمقرنين
أي يقرون في الاصفاد
أو غير متعلق به والمعنى
مقرنين مصفدين والاصفاد
القيود والاعلال (سرايلهم)
قصصهم (من قطران) هو
ما يتغلب من شجر يسمى
الاهل فيطبخ فيها به الابل
الجري فيحرق الجرب بحدته

وحره ومن شانه أن يسرع
فيه اشتعال النار وهو أسود
اللون منن الريح فيطلى به
جلود أهل النار حتى يعود
طلاؤه لهم كالسرايل ليجمع
عليهم لدغ القطران وحرقة
واسراع النار في جلودهم
واللون الوحش وتنن الريح
على ان التفاوت بين
القطرانين كالتفاوت بين
النارين وكل ماعده الله
أو أوعده به في الآخرة فيبينه
وبين ما شاهد من جنسه
مالا يقادر قدره وكأنه
ما عندنا منه الا الاسامي
والسميات ثمة نعوذ بالله
من سخطه وعذابه من
قطران زبد عن يعقوب
نحاس مذاب بلغ حرمانه

قوله تعالى كذا ان كتاب الابرار اني عليين وقوله ان كتاب القهار اني سجين وبرزوا
من اجدانهم ﴿٥٤٣﴾ لله الواحد القهار ﴿٥٤٣﴾ لمحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة
على ان الامر في غاية الصعوبة كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر
اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار ﴿٥٤٣﴾ وترى المجرمين
يومئذ مقرنين ﴿٥٤٣﴾ قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله
تعالى واذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة
والمملكات الباطلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل ان يكون
تمثيلا لما أخذتهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم ﴿٥٤٣﴾ متعلق بمقرنين أو حال
من ضميره والصفاء اقيد وقيل الخلق قال سلامة بن جندل

وزيد الخليل قد لاقى صفاء بعض يساعد ويعظم ساق

واصله الشدة ﴿٥٤٣﴾ سرايلهم ﴿٥٤٣﴾ قصصهم ﴿٥٤٣﴾ من قطران ﴿٥٤٣﴾ وجاء قطران وقطران لغتين فيه وهو
ما يتغلب من الابل فيطبخ فيها به الابل الجري فيحرق الجرب بحدته وهو أسود منن تشتعل
فيه النار بسرعة يطل به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقصص ليجتمع عليهم لدغ
القطران ووحشة لونه وتنن ريحه مع اسراع النار في جلودهم على ان التفاوت بين القطرانين
كالتفاوت بين النارين ويحتمل ان يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من المملكات الرديئة

كتابه ﴿٥٤٣﴾ وقوله تعالى وبرزوا ﴿٥٤٣﴾ يعني وخرجوا من قبورهم ﴿٥٤٣﴾ يعني لحكم الله
والوقوف بين يديه للحساب ﴿٥٤٣﴾ الواحد القهار ﴿٥٤٣﴾ صفتان لله تعالى فالواحد الذي لا ثاني له
ولا شريك معه المتزه عن الشبه والضد والند والقهار الغالب الذي يقهر عباده على
ما يريد ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿٥٤٣﴾ قوله تعالى وترى المجرمين يومئذ مقرنين ﴿٥٤٣﴾
يعني مشدودين بعضهم الى بعض يقال قرنت الشيء بالشيء اذا شدته معه في رباط
واحد ﴿٥٤٣﴾ في الاصفاد ﴿٥٤٣﴾ يعني في القيود والاعلال قال ابن عباس يقرن كل كافر مع
شيطانه في سلسلة وقال ابو زيد تقرن أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاصفاد وهي
القيود وقال ابن قتيبة يقرن بعضهم الى بعض ﴿٥٤٣﴾ سرايلهم ﴿٥٤٣﴾ يعني قصصهم واحداها
سرايل وقيل السرايل كل مالبس ﴿٥٤٣﴾ من قطران ﴿٥٤٣﴾ القطران دهن يتغلب من شجر الابل
والعرعر والتوت كالزفت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء يقال هأت البعير
أهؤه بالهناء وهو القطران قال الزجاج وانما جعل لهم قطران سرايل لانه يبالغ
في اشتعال النار في الجلود ولو أراد الله المبالغة في احراقهم بغير ذلك القدر ولكنه حذرهم
بما يعرفون وقرأ عكرمة ويعقوب من قطران على كائين منونتين فالقطر النحاس المذاب

(وبرزوا لله) خرجوا وظهروا لله (الواحد القهار) خلقه بالموت (وترى المجرمين) المشركين (يومئذ) يوم القيامة
مسللين (مقرنين) ويقال مقيدين (في الاصفاد) في القيود مع الشياطين (سرايلهم) قصصهم (من قطران) من نار سوداء
كالقطران ويقال من قطران

(وتعشى وجوههم النار) تملوها باشتغالها وخص الوجه لانه امر مومنع في ظاهر البدن كالقلب في بطنه ولذا قال تطلع
الامثلة (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) أى يفعل بالجرمين ما يفعل ليجزى كل نفس جرمته ما كسبت أو كما
نفس جرمته أو مطيعة لانه { الجزء الثالث عشر } إذا طاقب ٥٤٤ الجرمين لأجرامهم علم انه يشد

والهيآت الوحشة فيجلب اليها انواعا من الغيوم والآلام وعن يعقوب قطران والقطر
الحساس أو الصفر المذاب والآتى المتأهى حره والجللة حال ثانية أو حل من الضحى في مقرنين
وتعشى وجوههم النار وتغشاها لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا في
تدبره مشاعرهم وحواسهم التي خلقت فيها لاجله كالتطلع على افتدائهم لانها فارغة عن
المعرفة مملوءة بالجهالات ونظيره قوله أفن رضى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقوله
تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم ليجزى الله كل نفس أى يفعل بهم ذلك
ليجزى كل نفس مجرمة ما كسبت أو كل نفس من مجرمة أو مطيعة لانه اذا بين ان
الجرمين يعاقبون لأجرامهم علم ان المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا
ان الله سريع الحساب لانه لا يشغله حساب عن حساب وهذا اشارة الى القرآن
أو السورة أو ما فيه من العظة والتذكير أو ما وصفه من قوله ولا تحسبن الله بلاغ للناس
كفاية لهم في الموعظة ولينذروا به عطف على محذوف أى لينصحووا لينذروا بهذا البلاغ
فتكون اللام متعلقة بالبلاغ ويجوز ان تتعلق بمحذوف تقديره ولينذروا به انزل أو تلى وقرئ
بفتح الياء من نذره اذا علم به واستعمله وليعلموا أنما هو الله واحد بالظن والتأمل
فيما فيه من الآيات الدالة عليه والمنبهة على ما يدل عليه وليذكروا الاولو الاباب فيرتدعوا
عما يريدون ويتدبروا عما يحظيهم واعلم انه سبحانه وتعالى ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد
هى الغاية والحكمة في انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمالهم القوة النظرية التي
منتهى كمالها التوحد واستصلاح القوة العملية التي هو التدرع بلباس القوى جعلنا الله من
الفائزين بها وعن النى صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطى من الاجر
عشر حسبات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد

والآل الذى انتهى حره وتعشى وجوههم النار يعنى تملوها ونجلها ليجزى الله
كل نفس ما كسبت يعنى من خبر أو شر ان الله سريع الحساب يعنى اذا حسب
عباده يوم القيامة هذا بلاغ للناس يعنى هذا القرآن فيه تبلغ وموعظة للناس
ولينذروا به يعنى وليخوفوا بالقرآن ومواعظه وزواجره وليعلموا أنما هو الله
واحد يعنى وليستدلوا بهذه الآيات على وحدانية الله تعالى وليذكر
اولو الاباب يعنى وليتعتظ بهذا القرآن وما فيه من المواعظ أولو العقول والافهام
الصحيحة فانه موعظة لمن اتعظ والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

المؤمنين بطاعتهم (ان الله
سريع الحساب) يحاسب
جميع العباد في أسرع
من لمح البصر (هذا) أى
ما وصفه في قوله ولا تحسبن
الى قوله سريع الحساب
(بلاغ للناس) كفاية في
التذكير والموعظة
(ولينذروا به) هذا البلاغ
وهو عطف على محذوف
أى لينصحووا ولينذروا
(وليعلموا أنما هو الله واحد)
لانهم اذا حاقوا ما أنذروا
به عنهم دعمتهم المخافة الى الطر
حتى يتوصلوا الى الوحيد
لان الحشبة أم الخير كله
(وليذكر أولو الاباب)
ذو العقول

من صفر حار قد انتهى حره
(وتعشى) تملوا وجوههم
النار ليجزى الله وهذا
مقدم ومؤخر يقول ورزوا
لله الواحد القهار ليجزى الله
(كل نفس) مرة أو فاجرة
(ما كسبت) من الخير والشر
(ان الله سريع الحساب)
شديد العقاب ويقال اذا

حاسب فحسابه سريع (هذا بلاغ للناس) أبلاغهم عن الله ويقال بيان لهم بالامر والنهي والوعود والوعيد والحلال والحرام
(ولينذروا به) كى يخوفوا بالامر أن (وليعلموا) كى يعلموا وقرأوا (أنما هو الله واحد) بلاول ولا شريك (وليذكر) واكى
يتعظ بالقرآن (أولو الاباب) ذوو العقول من الناس

(قوله وعن النى صلى الله عليه وسلم الخ) هذا الحديث رواه ابن مردويه والثعلبي والواحدى وهو موضوع ايضا كما ذكره الراوى رحمه الله تعالى



اللهم يا مقبب القلوب ثبت قلوبنا على دينك

سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

أولئك آيات الكتاب وقرآن مبین (الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتكثيره للتفخيم أى آيات الحامع لكونه كتابا كاملا وقرآن مبین الرشده

تفسير سورة الحجر

مكية باجماعهم وهي تسع وتسعون آية وستمائة واربع

وخمسون كلمة وألفان وسبعمائة وستون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله - محانه وتعالى (أولئك آيات الكتاب وقرآن مبین) تلك اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات والمراد بالكتاب والقرآن المبین الكتاب الذى وعد الله به محمد صلى الله عليه وسلم وتكثير القرآن للتفخيم والتعظيم والمعنى تلك آيات ذلك الكتاب الكمال فى كونه كتابا وفى كونه قرآنا وفى كونه كتابا كاملا وفى كونه كتاب الحامع للكمال والغرابه الانسان وقل أراد بالكتاب التوراة والانجيل لانه عطف القرآن على الكتاب والمعطوف على المعطوف عليه وهذا القول ليس بالقوى لانه لم يجرلا راءه والا يل ذكر حتى يار اليهما وعلى المراد بالكتاب القرآن واما جدهما بوصفين واركان لموصوف واسد لما فى ذلك من الفائدة وعم التفخيم والتمسك بالدين الذى سبى الحلال من الامور والحل

سورة الحجر تسع

وتسعون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

(أولئك آيات الكتاب

وقرآن مبین) تلك اشارة

الى ما تضمنته السورة

من الآيات والكتاب

والقرآن المبین السورة

وتكثير القرآن للتفخيم

والمعنى تلك آيات الكتاب

الكامل فى كونه كتابا وفى كونه

قرآن مبین كأنه قيل الكتاب

الحامع للكمال والغرابه فى

ومن السورة التى يذكر

فيها الحجر وهو كلها مكية

وكلمتها تسع وتسعون

وأربع وحروفها ألفان

وسبعمائة وتسعون

بسم الله الرحمن الرحيم

واسناده عن ابن عباس فى

قوله - (أولئك آيات الكتاب

أرى ويقال قسم أسم بالالف

واللام والراء) تلك آيات

الكتاب) ان هذه السورة

آيات الكتاب (مرآ مبین

يقول واقسم بالقرآن المير

بالحلال والحرام والامر

البیان (رب) بالتخفيف مدنى وعاصم ﴿ ٥٤٧ ﴾ وبالتشديد { سورة الحجر } غرهما وماهى الكافة لهما

تدعى بجر ما بعده ويختص
بالاسم التكررة فاذا كتبت
وقعت بعدها الفعل الماضى
والاسم وانما جاز (بود الذين
كفروا) لان المترقب فى
أخبار الله تعالى بمنزلة الماضى
المقطوع به فى تحققه فكانه
قيل ربما ودوا وادادتهم
تكون مد التدرج أو يوم
القيامة اذا طأوا حالهم
وحال المسلمين أو اذا رأوا
المسلمين يخرجون من النار
فيتقى الكافر لو كان مسلما
كداروى عن ابن عباس
رضى الله عنهما (لو كانوا
مسلمين) حكاية ودادتهم
وعاصم ما على لفظ القصة
لاهم مخبر عنهم كقولك
حلف بالله ليقمن ولو قيل
حلف بالله لآمنن ولو كنا
مسلمين لكان حسنا وانما
قلل رب لان أهوال القيامة
تسلبهم عن التمسى فاذا أقروا

والهى (ربما بود) يتمنى
(الذين كفروا) بمحمد
صلى الله عليه وسلم والقرآن
(لو يواسلمين) فى الدنيا
يقول ربما أنى على الكافرين
يوم يتمنى أنه كان مسلما
ولهذا كان القسم وذلك اذا
أخرج الله من النار من كان
مؤمنا مخلصا بآيمانه وأدخله
الحنة فعند ذلك يتمنى الكافر
أنه كان مسلما فى الدنيا

من التمسى بيا غريبا ﴿ ربما بود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ﴾ حين طأوا حال المسلمين
عند نزول النصر أو حلول الموت أو يوم القيامة وفرا مانع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ
ربما بالفتح والتخفيف ومما عمل لغات ضم الراء وفهمه مع التشديد والتخفيف وبناء الأيت
ودونها وما كافة تكفه عن الجبر فيجوز دخوله على الفعل وحققه ان يدخل الماضى لكن لما
كان المترقب فى أخبار الله تعالى كالماضى فى تحققه أجرى مجراه وقيل ما تكرر موصوفة كقوله
ربما تكرر النفوس من الاء رله مرجة لكل المقال

ومعنى التقليل فيه الايدان بأنهم لو كانوا يودون الاسلام مرة أخرى ان يسارعوا اليه فكيف
وهم يودونه كل ساعة وقيل تدهشهم أهوال القيامة فان حانت منهم افاقة فى بعض الاوقات
تمنوا ذلك والقصة فى حكاية

من الباطل ﴿ ربما ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد وهما لغتان ورب لا قليل وكفى للتكثير
وانما زيدت مامع رب ليليا الفعل تقول رب رجل جاءنى وربما جاءنى زيد وان شئت
جملت ما بمنزلة شئ كأنك قلت رب شئ فيكون المعنى رب شئ ﴿ بود الذين كفروا ﴾
وقيل ما ربما معنى حين أى رب حين يودى معنى يتمنى الذين كفروا الا ان التمسى هو تشهى حبه لـ
ما يوده واختلف المفسرون فى الوقت الذى يتمنى الذين كفروا ﴿ بود لو كانوا مسلمين ﴾ على
قولين أحدهما ان ذلك يكون عند معاناة العذاب وقت الموت فيحينئذ يعلم الكافر انه
كان على الصلابة فيتمنى لو كان مسلما وذلك حين لا ينفعه ذلك التمسى قال الصحاح هو عند
حالة المعاناة والقول الثانى ان هذا التمسى يكون فى الآخرة وذلك حين يمانون أهوال
يوم القيامة وشدائمه وما يصرون اليه من العذاب فيحينئذ يتمنى الكافر لو كان مسلما
وقال الزجاج ان الكافر كلما رأى حالا من أهوال العذاب ورأى حالا من
أحوال المسلم ودلو كان مسلما وقيل اذا رأى الكافر أن الله تعالى يرحم المسلمين ويشفع
بعضهم فى بعض حتى يقول من كل من المسلمين فليدخل الجنة فيحينئذ يود الذين كفروا
لو كانوا مسلمين والقول المشهور أن ذلك التمسى حين يخرج الله المؤمنين من النار يخرج
أبى موسى الاشعرى عن السى صلى الله عليه وسلم قال اذا اجتمع أهل النار فى النار
ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار لمن فى النار من أهل القبلة أستم مسلمين
قالوا بلى قالوا ما أعنى عكم اسلامكم وأنتم مما فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا
بها فيفرضها الله لهم بفصل رحته فيأمر الله بكل من كان من أهل القبلة فى النار فيخرجون
مها فيحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذكره العموى بن عيسى وذكره اس
الحوزى وقال اليه ذهب ابن عباس فى رواية عنه وأبو مالك ومجاهد وعطاء
وأبو العالية وابراهيم بنى النخعي فان قلت رب انما وضعت للتقليل وتمنى الذين كفروا
لو كانوا مسلمين يكبر يوم القيامة فكيف قال ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين
قلت قال صاحب الكشف هو وارد على مذهب العرب فى قولهم لذلك ستندم على فعلك
وربما ندب الانسان على فعله ولا يشكون فى تدمه ولا يقصدون تقييله واكنهم أرادوا
لو كان الدم مشكوكا فيه أو كان قللا لحق عليك أن لا تفعل هذا الفعل لان العقلاء

من سكرات العذاب ودوا لكانوا مسلمين وقول من قال ان رب ينفى بها الكثرة سهو لانه عند ما يمر قهأهل الله لانه وصحت للتقليل (ذرهم) أسرا هانة أى اقطع طمعك من ارعوائهم ودعمهم عن النهى عما هم عليه والعسد عنه بالتذكرا والنصيحة وغلهم (يأكلوا) الجزء الرابع عشر { ويمتنعوا } بدنيهم ﴿ ٥٤٨ ﴾ (ويلهم الامل) ويشغلهم

ودادتهم كالتبعية في قولك حلف بالله ليفعلن ﴿ ذرهم ﴾ دعمهم ﴿ يأكلوا ويمتنعوا ﴾ بدنيهم ﴿ ويلهم الامل ﴾ ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد للمعاد ﴿ فسوف يعلمون ﴾ سوء صنيعهم اذا طابوا جزاءه والغرض اقتناط الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من ارعوائهم وايضا انه بانهم من أهل الخذلان وان نصبحهم بعد اشتغال بما لا طائل نفعه وفيه الزام للصحة وتحذير عن ايثار التمتع وما يؤدى اليه طول الامل ﴿ وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم ﴾ أجل مقدر كتب في اللوح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقرية والاصل ان لا تدخلها الواو كقوله الا لها منذرون ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال ادخلت عليها تأكيذا للصوقها بالموصوف ﴿ ما تسبق من امة أجلها وما يستأخرون ﴾ أى وما يستأخرون عنه وتذكير ضمير امة فيه الحمل على المعنى

يتحززون من التعرض للغم المظنون كما تحززون من المتيقن ومن القليل منه كما تحززون من الكثير وقال غيره ان هذا التقليل أبلغ في التهديد ومعناه بكفكك قليل الندم في كونه زاجرا لك عن هذا الفعل فكيف بكثيره وقيل ان شغلهم بالعذاب لا يفرغهم للندامة انما يحظر ذلك ببالهم فان قلت رب لا تدخل الاعلى الماضى فكيف قال ربما يود وهو في المستقبل • قلت لان المنزق في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به في تحققه كانه قال ربما يود • قوله سبحانه وتعالى ﴿ ذرهم يأكلوا ويمتنعوا ﴾ يعنى دع يا محمد هؤلاء الكفار يأكلوا في دنياهم ويمتنعوا بلذاتها ﴿ ويلهم الامل ﴾ يعنى ويشغلهم طول الامل عن الايمان والاخذ بطاعة الله تعالى ﴿ فسوف يعلمون ﴾ يعنى اذا وردوا القسامة وذاقوا وبال ما صنعوا وهذا فيه تهديد ووعد لمن أخذ بحظه من الدنيا ولذاتها ولم يأخذ بحظه من طاعة الله عز وجل قال بعض أهل العلم ذرهم تهديد وفسوف يعلمون تهديد آخر فحق هنا العيش بين تهديدين وهذه الآية منسوخة بآية القتال وفي الآية دليل على ان ايثار التلذذ والتمتع في الدنيا يؤدى الى طول الامل وليس ذلك من أخلاق المؤمنين قال على بن أبى طالب انما أخشى عليكم اثنتين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسب الآخرة واتباع الهوى يصعد عن الحق ﴿ وما أهلكنا من قرية ﴾ يعنى من أهل قرية وأراد هلاك الاستئصال ﴿ الاولها كتاب معلوم ﴾ أى أجل مضروب ووقت معين لا يتقدم العذاب عليه ولا يماخر عه ولا تأتيم الا في الوقت الذى حدلهم في اللوح المحفوظ ﴿ ما تسبق من امة أجلها ﴾ من زائدة في قوله من امة كقولك ما جاءنى من أحد يعنى أحد وقبل هى على أصاها لانها تقيد النبيعض الى هذا الحكم فيكون ذلك في افادة يوم النفى أكد ومعنى الآية ان الاجل المضروب لهم وهو وقت الموت أو نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وهو قوله سبحانه وتعالى ﴿ وما يستأخرون ﴾ وانما أدخل الهاء في

أجلهم وأمانهم عن الايمان (فسوف يعلمون) سوء صنيعهم وفيه تقييد على أن ايثار التلذذ والتمتع وما يؤدى اليه طول الامل ليس من أخلاق المؤمنين (وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) ولها كتاب جملة واقعة صفة لقرية والقياس ان لا يتوسط الواو بينهما كما في وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف اذا لصفة ملتصقة بالموصوف بلا واو فجى بالواو تأكيذا لذلك والوجه أن تكون هذه الجملة حالا لقرية لكونها في حكم الموصوفة كأنه قيل وما أهلكنا قرية من القرى لا وصفا وقوله كتاب معلوم أى مكتوب معلوم وهو أجلها الذى كتب في اللوح المحفوظ وبين الا ترى الى قوله (ما تسبق من امة أجلها) في موضع كتابها (وما يستأخرون) أى عنه وحذف لانه معلوم وأنث الامة أولا (ذرهم) اتركهم يا محمد (يأكلوا) بلاجة ولاهمة ما في الغد (ويمتنعوا) يمشوا

في الكفر والحرام (ويلهم الامل) ويشغاهم الامل الطويل عن طاعة الله (فسوف) وهذا وعيد لهم (يعلمون) (أجلها) عند الموت وفي القبر ويوم القيامة ماذا يفعل هم (وما أهلكنا من قرية) من أهل قرية (الاولها كتاب معلوم) فيه أجل معلوم مؤقت لها لاهلهم (ما تسبق من امة أجلها) يقول لا تموت ولا تهلك امة قبل أجلها (وما يستأخرون) ولا تؤخر امة عن أجلها

ثم ذكرها آخرها جلاء على اللفظ والمعنى (وقالوا) أي الكفار (يا أيها الذي نزل عليه الذكر) أي القرآن (انك لجنون) يعنيون محمد عليه السلام وكان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون وكيف يقرون بنزول الذكر عليه وينسونه الى الجنون ﴿٥٤٩﴾ والتعكيس في كلامهم للاستهزاء {سورة الحجر} والهمك سائق ومنه فيشرهم

بغذاب اليم انك لانت الحليم الرشيد والمعنى انك لتقول قول المجانين حيث تدعى ان الله نزل عليك الذكر (لوما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين) لوركت مع لا وما لا متناع الشيء لوجود غيره أو للتخصيص وهل ركت مع لا للتخصيص فحسب والمعنى هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك أو هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبنا لك ان كنت صادقا (مان نزل الملائكة) كوفي غير أبي بكر تنزل الملائكة أبو بكر تنزل الملائكة أي تنزل غيرهم (الا بالحق) الا تنزيلا ملتبسا بالحكمة (وما كانوا اذا منظرين) اذا جواب لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين اذا وما أخر عذابهم (انما نحن نزلنا الذكر) القرآن

﴿وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر﴾ مادوا به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على التهمك ألا ترى الى ما نادوه له وهو قولهم ﴿انك لجنون﴾ وتفسير ذلك قول فرعون ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعى ان الله تعالى نزل عليك الذكر وهو القرآن ﴿لوما تأتينا﴾ ركب لومع ما كارب مع لالمعين امتناع الشيء لوجود غيره والتخصيص ﴿بالملائكة﴾ ليصدقون ويحسدون على الدعوة كقوله لولا نزل اليه ملك فيكون معه نذيرا أو للعقاب على تكذيبنا لك كما اتت الامم المكذبة قبل ﴿ان كنت من الصادقين﴾ في دعواك ﴿ما ينزل الملائكة﴾ بالياء ونصب الملائكة على ان الضمير لله تعالى وقرأ جزء والكسائي وحقق بالنون وابوبكر بالياء والبناء للمفعول ورفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل ﴿الا بالحق﴾ الاتزيلة ملتبسا بالحق أي بالوجه الذي قدره واقتضته حكمته ولا حكمة في ان تأتيكم بصورة تشاهدونها فانه لا يزيدكم الا لبسا ولا في ما جلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذراريتكم من سبقت كلمتاله بالايمان وقيل الحق الوحي أو العذاب ﴿وما كانوا اذا منظرين﴾ اذا جواب لهم وجزاء لشرط مقدر أي ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين ﴿انما نحن نزلنا الذكر﴾ رد لانكارهم واستهزائهم ولذلك اكده من وجوه

أجلها لارادة الامتواخرجها من قوله وما يستأخرون لارادة الرجال قوله عز وجل ﴿وقالوا﴾ يعني مشركي مكة ﴿يا أيها الذي نزل عليه الذكر﴾ يعني القرآن وأرادوا به محمد صلى الله عليه وسلم ﴿انك لجنون﴾ انما نسوه الى الجنون لانه صلى الله عليه وسلم كان يظهر عند نزول الوحي عليه ما يشبه الغشي فظنوا ان ذلك جنون فلهذا السبب نسبوه الى الجنون وقيل ان الرجل اذا سمع كلاما مستغربا من غيره فرعنا سبه الى الجنون ولما كانوا يستبعدون كونه رسولا من عند الله وأتى هذا القرآن العظيم أنكره ونسبوه الى الجنون وانما قالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر على طريق الاستهزاء وقيل معناه يا أيها الذي نزل عليه الذكر في زعمه واعقاده واعتقادات صحابه وأتباعه نك لجنون في ادعائك الرسالة ﴿لوما﴾ قال الزجاج والفراء لوما ولو اصار ومعناها هلا يعني هلا ﴿تأتينا بالملائكة﴾ يعني يشهدون لك بانك رسول من عند الله حقا ﴿ان كنت من الصادقين﴾ يعني في قولك وادعائك الرسالة ﴿ما ننزل الملائكة الا بالحق﴾ بالعذاب أو وقت الموت وهو قوله تعالى ﴿وما كانوا اذا منظرين﴾ يعني لو نزلت الملائكة اليهم لم يمهلوا ولم يؤخروا ساعة واحدة وذلك أن كفار مكة كانوا يطلبون من رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الملائكة عيانا فاجابهم الله عز وجل بهذا والمعنى لو نزلوا عيانا ما نزال عن الكفار الامهال وعذبوا في الحال ان لم يؤمنوا ويصدقوا ﴿انما نحن نزلنا الذكر﴾ يعني القرآن أنزلناه عليك يا محمد وانما قال سبحانه وتعالى انما نحن نزلنا الذكر جوابا لقولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر فاخبر الله عز وجل انه

(وقالوا) عبدالله بن أمية المخزومي وأصحابه ل محمد صلى الله عليه وسلم (يا أيها الذي نزل عليه الذكر)

جبريل بالقرآن بزعمك (انك لجنون) تخنتق (لوما تأتينا) هلا تأتينا (بالملائكة) من السماء فيشهدوا لك انك رسول الله (ان كنت من الصادقين) في مقالتك قال الله (ما ننزل الملائكة) من السماء (الا بالحق) بالهلاك وقبض ارواحهم (وما كانوا اذا منظرين) مؤجلين اذا نزلت عليهم الملائكة (انما نحن نزلنا الذكر) جبريل

(واناله لحافظون) وهو رد الجزء الرابع عشر لانكارهم ٥٥٠ واستهزائهم في قولهم يا ايها الذي نزل عليه

الذكر ولدك قال انما نحن
فاكد عليهم انه هو المنزل
على القطع وانه هو الذي
نزل محفوظا من الشياطين
وهو حافظه في كل وقت
من الزيادة والنقصان
والتحريف والتبديل بخلاف
الكتب المتقدمة فانه لم
يتول حفظها وانما
استحفظها الربانيين و
الاجبار فاختلفوا فيما بينهم
بنيما فوق التحريف ولم
يكل القرآن الى غير حفظه
وقد جعل قوله واناله
لحافظون دليلا على انه
مقول من عنده آية اذ لو
كان من قول البشر أو غير
آية لتطرق عليه الزيادة
والنقصان كما تطرق على
كل كلام سواء أو الضمير
فيه لرسول الله صلى الله
عليه وسلم كقوله والله بصمك
(ولقد أرسلنا من قبلك في
شيع الاولين) أي ولقد
أرسلنا من قبلك رسلا في
الفرق الاولين والشيعه
الفرقة اذا اتفقوا على
بالقرآن (واناله) للقرآن
(لحافظون) من الشياطين
حتى لا يزيدوا فيه ولا
ينقصوا منه ولا يغيروا حكمه
ويقال اناله للمحمد صلى الله
عليه وسلم لحافظون من

وقرره بقوله واناله لحافظون أي من التحريف والزيادة والنقصان بان جعلناه مجزا
مباينا لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير لفظه على أهل اللسان أو ترقى تطرق الخلل اليه
في الدوام بضمن الحفظ له كأنني ان يطعن فيه بانه المنزل له وقبل الضمير في له للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين في فرقهم جمع
شيعه وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعوا اتباعه واصله الشيعاء وهو
الخطب الصغار توقد به الكبار والمعنى نبأنا رجلا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم

هو الذي نزل الذكر على محمد صلى الله عليه وسلم واناله لحافظون الضمير في له يرجع
الى الذكر يعني وانا لذكر الذي أنزلناه على محمد لحافظون يعني من الزيادة فيه والنقص منه
والتحريف والتبديل والتحريف فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر
أحد من جميع الخلق من الجن والانسان ان يزيد فيه أو ينقص منه حرفا واحدا أو كلمة واحدة
وهذا يختص بالقرآن العظيم بخلاف سائر الكتب المنزلة فانه قد دخل على بعضها التحريف
والتبديل والزيادة والنقصان ولما تولى الله عز وجل حفظ هذا الكتاب بقي مصونا على الابد
عمر وسامن الزيادة والنقصان وقال ابن السائب ومقاتل الكناية في له راجعة الى محمد صلى الله
عليه وسلم يعني وانا لمحمد لحافظون من أراد به سوء فهو كقوله تعالى والله بصمك من الناس
ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر الانزال والمنزل دل ذلك على المنزل عليه وهو
محمد صلى الله عليه وسلم فحسن صرف الكناية اليه لكونه أمرا معلوما الان القول الاول
أصح وأشهر وهو قول الاكثرين لانه أشبه بظاهر التنزيل ورد الكناية الى أقرب مذكور
أولى وهو الذكر واذا قلنا ان الكناية عائدة الى القرآن وهو الاصح فاختلفت في كيفية
حفظ الله عز وجل للقرآن فقال بعضهم حفظه بان جملة مجزا بافيا مباينا لكلام البشر
فحجر الخلق عن الزيادة فيه والنقصان منه لانهم لو أرادوا الزيادة فيه والنقصان منه لتغير
نظمه وظهر ذلك لكل عالم عاقل وعلو ضرورة أن ذلك ليس بقرآن وقال آخرون ان الله
حفظه وصانه من المعارضة فلم يقدر أحد من الخلق أن يعارضه وقال آخرون بل أعجز
الله الخلق عن ابطاله وفساده بوجه من الوجوه فقيض الله له العلماء الراشدين يحفظونه
ويذبون عنه الى آخر الدهر لان دواعي جاعة من الملاحدة واليهود متوفرة على ابطاله
وافساده فلم يقدروا على ذلك بمحمد الله تعالى قوله سبحانه وتعالى ولقد أرسلنا من قبلك
في شيع الاولين لما تجرأ كفار مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاطبوه بالسفاهة
وهو قولهم انك لجنون وأساؤا الادب عايه أخبر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله
عليه وسلم ان عادة الكفار في قديم الزمان مع أنبيائهم كذلك فلك يا محمد اسوة في الصبر
على أذى قومك بجميع الانبياء ففيه تساية للنبي صلى الله عليه وسلم وفي الآية محذوف تقديره
ولقد أرسلنا رسلا من قبلك يا محمد فمحذوف ذكر الرسل لدلالة الارسال عليه
وقوله تعالى في شيع الاولين الشيعة هم القوم المجتمعة المتفقة كلمهم وقال القراء
الشيعة هم الاتباع وشيعه الرجل أتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الانسان وقوله

(في شيع)

الكفار والشياطين (ولقد أرسلنا من قبلك) يا محمد الرسل (في شيع الاولين) في فرق

مذهب وطريقة (وماياتهم) حكاية حال ماضية لان ما لا تدخل على مضارع الا وهو في معنى الحال ولا على ماض الا وهو قريب من الحال (من رسول الا كانوا به يستهزؤن) ﴿ ٥٥١ ﴾ يرمى بيده عليه { سورة الحجر } السلام (كذلك نسلكه

في قلوب المجرمين) أى كما
سلكننا الكفر والاستهزاء
في شيع الاولين نسلكه أى
الكفر والاستهزاء في قلوب
المجرمين من أمتك في اختيار
ذلك يقال سلكت الخيط في
الابرة وأسلكته اذا أدخلته
فيها وهو حجة على المعتزلة
في الاصلح وخلق الافعال
(لا يؤمنون به) بالله أو
بالذكو وهو حال (وقد دخلت
سنة الاولين) مضت طريقهم

التي سنها الله في اهلاكهم
حين كذبوا رسله وهو وعيد
لاهل مكة على تكذيبهم
(ولو قمنا عليهم بإيمان
السماء) واو أظهرنا لهم
أوضح آية وهو قطع باب
من السماء (فظلوا فيه
يرجعون) يصعدون

الاولين (وماياتهم من رسول)
مرسل اليهم (الا كانوا به
بالرسل يستهزؤن) يستهزؤن
(كذلك) هكذا (نسلكه)
ترك التكذيب (في قلوب
المجرمين) المشركين (لا
يؤمنون به) لكي لا يؤمنوا
بمحمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن ونزول العذاب
عليهم (وقد دخلت) مضت
(سنة الاولين) سيرة

﴿ وماياتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن ﴾ كما قبل هؤلاء وهو تسليية للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وما للحال لا تدخل الامضار ما بمعناه أو ماضيا قريبا منه هذا على حكاية الحال
الماضية ﴿ كذلك نسلكه ﴾ ندخله ﴿ في قلوب المجرمين ﴾ والسلك ادخال الشيء في الشيء
كالخيط في الخيط والرمح في المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل على ان الله تعالى يوجد
الباطل في قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الآخر في قوله ﴿ لا يؤمنون به ﴾ له وهو حال
من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السلك نسلك الذكر في قلوب المجرمين مكذبا غير مؤمن به
أو بيان للجملة المتضمنة له وهذا الاحتياج ضعيف اذا يلزم من تعاقب الضمائر توافقها
في المرجوع اليه ولا يتعين ان تكون الجملة حالا من الضمير لجواز ان تكون حالا من المجرمين
ولا ينافي كونها مفسرة للمعنى الاول بل يقويه ﴿ وقد دخلت سنة الاولين ﴾ أى سنة الله
فيهم بان خذلهم وسلك الكفر في قلوبهم أو باهلاكهم من كذب الرسل منهم فيكون وعيد الاهل مكة
﴿ ولو قمنا عليهم ﴾ على هؤلاء المقترحين ﴿ بإيمان السماء فظلوا فيه يرجعون ﴾ يصعدون اليها

في شيع الاولين من باب اضافة الصفة الى الموصوف ﴿ وماياتهم من رسول الا كانوا به
يستهزؤن ﴾ كذلك نسلكه في قلوب المجرمين ﴿ السلوك النفاذ في الطريق والدخول فيه
والسلك ادخال الشيء في الشيء كادخال الخيط في الخيط ومعنى الآية كما سلكننا الكفر
والتكذيب والاستهزاء في قلوب شيع الاولين كذلك نسلكه أى ندخله في قلوب المجرمين
يعنى مشركي مكة وفيه رد على القدريّة والمعتزلة وهى أبين آية في ثبوت القدر لمن أذعن
للحق ولم يعاند قال الواحدى قال أصحابنا أضاف الله سبحانه وتعالى الى نفسه ادخال
الكفر في قلوب الكفار وحسن ذلك منه فن آمن بالقرآن فليست حسنه وقال الامام
فخر الدين الرازى احتج أصحابنا بهذه الآية على انه تعالى يخلق الباطل والضلال
في قلوب الكفار فقالوا قوله كذلك نسلكه أى كذلك نسلك الباطل والضلال في قلوب
المجرمين وقالت المعتزلة لم يجز للضلال والكفر ذكر فيما قبل هذا اللفظ فلا يمكن
أن يكون الضمير عائدا اليه وأجيب عنه بأنه سبحانه وتعالى قال وماياتهم من رسول
الا كانوا به يستهزؤن فالضمير في قوله كذلك نسلكه عائدا اليه والاستهزاء بالانبياء كفر
وضلال فثبت صحة قولنا ان المراد من قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين انه الكفر
والضلال ﴿ وقوله تعالى ﴾ لا يؤمنون به ﴿ يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل
بالقرآن ﴿ وقد دخلت سنة الاولين ﴾ فيه وعيد وتهديد لكفار مكة يخوفهم أن
ينزل بهم مثل ما نزل بالأمم الماضية المكذبة للرسل والمعنى وقد مضت سنة الله باهلاك
من كذب الرسل من الأمم الماضية فاحذروا يا أهل مكة أن يصيبكم مثل ما أصابهم
من العذاب ﴿ ولو قمنا عليهم بإيمان السماء فظلوا فيه يرجعون ﴾ يعنى ولو قمنا على
هؤلاء الذين قالوا لو ماتنا نؤمن باللائكة بإيمان السماء فظلوا يقال ظل فلان يفعل كذا اذا

الاولين يتكذب الرسل كما كذبك قومك ومضت سيرة الله فيهم بالعذاب والهلال من الله لهم عند التكذيب (ولو قمنا عليهم)
على أهل مكة (بإيمان السماء) يدخلون فيه (فظلوا فيه) فصاروا فيه (يرجعون) يصعدون وينزلون يعنى كاللائكة

صبرت أو جئت من الأبصار
من السكر أو من السكر سكرت
مكي أي حبست كما يحبس
النهر من الجري المعنى أن هؤلاء
المشركين بلغ من غلوهم
في العناد أن وقع لهم باب
من أبواب السماء ويسر
لهم معراج يصعدون فيه
إلى الوراء ومن العيان ما رأوا
لَقَالُوا هُوَ شَيْءٌ نَحْنُ لَا
لَا حَقِيقَةَ لَهُ وَلَقَالُوا (بَلْ
نَحْنُ قَوْمٌ مَسْجُورُونَ) قَدْ
سَحَرْنَا عَمْدَ بَنِيكَ أَوِ الْغَضَبِ
لِلْمَلَائِكَةِ أَيْ لَوَارِثَتِنَا
لِلْمَلَائِكَةِ يَصْعَدُونَ فِي السَّمَاءِ
عَيْنَا لَقَالُوا ذَلِكَ وَذَكَرَ
الظُّلُومَ لِيَجْعَلَ عُرُوجَهُمْ
بِالنَّهَارِ لِيَكُونُوا مَسْتُوحَمِينَ
لَمَا يَرُونَ وَقَالَ إِنَّمَا لَيْدِلْ
عَلَى أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ بَلْ
ذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا تَسْكِينًا لِلْأَبْصَارِ
(وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ)
خَلْقَنَا فِيهَا (رُوحًا) نَجُومًا
أَوْ قُصُورًا فِيهَا الْحُرْسُ أَوْ
مَنَازِلَ لِلنَّجُومِ (وَزِينَاهَا)
أَيِ السَّمَاءِ

(لَقَالُوا) كِفَارُ مَكَّةَ (أَنَّمَا
سَكِرَاتُ أَبْصَارِنَا) أَخَذَتْ
أَعْيُنُنَا (بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ
مَسْجُورُونَ) مَغْلُوبُونَ الْعَقْلَ
قَدْ سَحَرْنَا (وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي
السَّمَاءِ رُوحًا) قُصُورًا وَيُقَالُ
نَجُومًا وَهِيَ النُّجُومُ الَّتِي
يَتَدَنَّى بِهَا فِي ظِلْمَاتِ الْبُرُوجِ وَالْبَحْرِ
(وَزِينَاهَا) يَعْنِي السَّمَاءَ

وَيَرُونَ عَجَابَهَا طُولَ نَهَارِهِمْ مَسْتُوحَمِينَ لَمَا يَرُونَ أَوْ تَصْعَدُ الْمَلَائِكَةُ وَهِيَ مُشَاهِدَةٌ لَهُمْ (لَقَالُوا)
مِنْ غُلُوهِمْ فِي الْعِنَادِ وَتَشْكِيكِهِمْ فِي الْحَقِّ (لَقَالُوا إِنَّمَا سَكِرَاتُ أَبْصَارِنَا) سَدَّتْ عَنْ الْأَبْصَارِ
بِالسَّحَرِ مِنَ السَّكْرِ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ قِرَاءَةَ ابْنِ كَثِيرٍ بِالْتَّخْفِيفِ أَوْ حَيَّرَتْ مِنَ السَّكْرِ وَبَدَّلَ عَلَيْهِ قِرَاءَةَ
مِنْ قَرَأَ سَكِرَاتُ (بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْجُورُونَ) قَدْ سَحَرْنَا عَمْدَ بَنِيكَ بِذَلِكَ كَمَا قَالُوهُ عِنْدَ ظُهُورِ
غَيْبِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَفِي كُلِّ الْحَصْرِ وَالْأَضْرَابِ دَلَالَةٌ عَلَى الْبَتِّ بِأَنَّهُ مَایَرُونَهُ لِحَقِيقَتِهِ
بَلْ هُوَ بِاطْلِ خَيْلٍ مَآخِيلٍ إِلَيْهِمْ بَنُوعٍ مِنَ السَّحَرِ (وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ رُوحًا) أَيْ عَشْرَ
مُخْتَلِفَةٍ الْهَيْئَاتِ وَالْخَوَاصِ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الرَّصْدُ وَالتَّجَرُّبَةُ مَعَ بَسَاطَةِ السَّمَاءِ (وَزِينَاهَا)
فَعَلَهُ بِالنَّهَارِ كَمَا يُقَالُ بَاتَ يَقُولُ كَذَا إِذَا فَعَلَهُ بِاللَّيْلِ فِيهِ يَعْنِي فِي ذَلِكَ الْبَابِ يَرْجُونَ
يَعْنِي يَصْعَدُونَ وَالْمَعَارِجُ الْمَصَاعِدُ وَفِي الْمَشَارِ إِلَيْهِ يَقُولُهُ فَظَلُّوا فِيهِ يَرْجُونَ قَوْلَانِ
أَحَدُهُمَا أَنَّهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكِ وَالْمَعْنَى لَوْ كُشِفَ عَنْ أَبْصَارِ
هَؤُلَاءِ الْكُفَّارِ فَرَأَوْا بِأَبْصَارِهِمْ السَّمَاءَ مَفْتُوحًا وَالْمَلَائِكَةَ تَصْعَدُ فِيهِ لَمَا آمَنُوا وَالْقَوْلُ الثَّانِي
أَنَّهُمُ الْمُشْرِكُونَ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَقَتَادَةَ وَالْمَعْنَى فَظَلَّ الْمُشْرِكُونَ يَصْعَدُونَ فِي ذَلِكَ
الْبَابِ فَيَنْظُرُونَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَمَا آمَنُوا لِعِنَادِهِمْ وَكُفْرِهِمْ
وَلَقَالُوا إِنَّا سَحَرْنَا وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (لَقَالُوا إِنَّمَا سَكِرَاتُ أَبْصَارِنَا) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
سَدَّتْ أَبْصَارُنَا مَا خُذَ مِنْ سَكْرِ النَّهْرِ إِذَا حَبَسَ وَمَنَعَ مِنَ الْجَرَى وَقِيلَ هُوَ
مِنْ سَكْرِ الشَّرَابِ وَالْمَعْنَى أَنَّ أَبْصَارَهُمْ حَارَتْ وَوَقَعَ بِهَا مِنْ فُسَادِ النَّظَرِ مِثْلَ مَا يَقَعُ
لِلرَّجُلِ السَّكَرَانِ مِنْ تَغْيِيرِ الْعَقْلِ وَفُسَادِ النَّظَرِ وَقِيلَ سَكِرَاتُ يَعْنِي غَشِيَتْ أَبْصَارُنَا
وَسَكَنْتْ عَنِ النَّظَرِ وَأَصْلُهُ مِنَ السَّكْرِ يُقَالُ سَكِرَتْ عَيْنُهُ إِذَا تَحَيَّرَتْ وَسَكَنْتْ عَنِ
النَّظَرِ (بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْجُورُونَ) يَعْنِي سَحَرْنَا عَمْدَ وَبَدَّلَ فِينَا سَحَرَهُ وَحَاصِلُ
الْآيَةِ أَنَّ الْكُفَّارَ لَمَّا طَلَبُوا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ
فَيُرَوْهُمْ عَيْنًا وَيَشْهَدُوا بِصِدْقِهِ أَخْبَرَ اللَّهُ سَجَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ لَوْ حَصَلَ لَهُمْ هَذَا وَشَهِدُوهُ
عَيْنًا لَمَا آمَنُوا وَلَقَالُوا سَحَرْنَا لَمَّا سَبَقَ لَهُمْ فِي الْأَزَلِ مِنَ الشَّقَاوَةِ قَوْلُهُ سَجَانَهُ وَتَعَالَى
(وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ رُوحًا) الْبُرُوجُ الَّتِي تَنْزِلُهَا الشَّمْسُ فِي مَسِيرِهَا وَاحِدُهَا
بُرْجٌ وَهِيَ بُرُوجُ الْفَلَكَ اثْنَا عَشَرَ بُرْجًا وَهِيَ الْحُلُّ وَالثَّوْرُ وَالْجُوزَاءُ وَالسَّرِطَانُ
وَالْأَسَدُ وَالسَّنْبَلَةُ وَالْمِيزَانُ وَالْعَقْرَبُ وَالْقُوسُ وَالْجَدْيُ وَالذُّلُومُ وَالْحُوتُ وَهَذِهِ
الْبُرُوجُ مَقْسُومَةٌ عَلَى ثَمَانِيَةِ وَعَشْرِينَ مَنَازِلًا لِكُلِّ بُرْجٍ ثَلَاثُ مَنَازِلٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ
ذَكَرَ مَنَازِلَ الْقَمَرِ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ يُونُسَ وَهَذِهِ الْبُرُوجُ مَقْسُومَةٌ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ وَسِتِينَ
دَرَجَةً لِكُلِّ بُرْجٍ مِنْهَا ثَلَاثُونَ دَرَجَةً تَقْطَعُهَا الشَّمْسُ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً وَبِهَا تَمُّ دَوْرَةُ
الْفَلَكَ وَيَقْطَعُهَا الْقَمَرُ فِي ثَمَانِيَةِ وَعَشْرِينَ يَوْمًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ يَرِيدُ
بُرُوجَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ يَعْنِي مَنَازِلَهُمَا وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ هِيَ قُصُورٌ فِي السَّمَاءِ عَلَيْهَا الْحُرْسُ
وَقَالَ الْحَسَنُ وَمَجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ هِيَ النُّجُومُ الْعَظِيمُ قَالَ أَبُو اسْحَقَ يَرِيدُونَ نَجُومَ هَذِهِ
الْبُرُوجِ وَهِيَ نَجُومٌ عَلَى مَا صَوَّرَتْ بِهِ وَاسْمُهَا وَأَصْلُ هَذَا كُلُّهُ مِنَ الظُّهُورِ (وَزِينَاهَا)

بالاشكال والهيآت البية ﴿لِلنَّازِرِينَ﴾ الْمُتَبَرِّينَ الْمُسْتَدْلِينَ بِهَا عَلَى قُدْرَةِ مَبْدَعِهَا وَتَوْحِيدِ صَانِعِهَا ﴿وَحَقَّقْنَا هَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ فَلَا يَقْدِرَانِ يَصْعَدُ إِلَيْهَا وَيُوسِسُ أَهْلِهَا وَيَتَصَرَّفُ فِي أَمْرِهَا وَيَطْلُعُ عَلَى أَحْوَالِهَا ﴿وَالْأَمِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعُ﴾ بِدَأْسٍ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَاسْتَرَقَّ السَّمْعُ اخْتِلَاسُهُ سِرَاشِدُهُ خَطْفَتُهُمُ الْيَسِيرَةُ مِنْ قَطَانِ السَّمَوَاتِ لِمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الْمُنَاسِبَةِ فِي الْجَوْهَرِ أَوْ بِالِاسْتِدْلَالِ مِنْ أَوْضَاعِ الْكَوَاكِبِ وَحَرَكَاتِهَا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَحْجُبُونَ عَنِ السَّمَوَاتِ فَلَمَّا وَلَدَ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنَعُوا مِنْ ثَلَاثِ سَمَوَاتٍ فَلَمَّا وَلَدَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعُوا مِنْ كُلِّهَا بِالشَّهْبِ وَلَا يَقْدَحُ فِيهِ تَكُونُ قَبْلَ الْمَوْلَدِ لِحَوَازِ أَنْ يَكُونَ لَهَا سَبَابُ آخَرٍ وَقَبْلَ الْإِسْتِثْنَاءِ مُنْقَطِعٌ أَيْ وَلَكِنْ مِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعُ ﴿فَاتَّبَعَهُ﴾ فَاتَّبَعَهُ وَلَحِقَهُ ﴿شَهَابٌ مَبِينٌ﴾ ظَاهِرٌ

يَعْنِي السَّمَاءَ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ ﴿لِلنَّازِرِينَ﴾ يَعْنِي الْمُتَبَرِّينَ الْمُسْتَدْلِينَ بِهَا عَلَى تَوْحِيدِ خَالِقِهَا وَصَانِعِهَا وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي أَوْحَدَ كُلَّ شَيْءٍ وَخَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ ﴿وَحَقَّقْنَا هَا﴾ يَعْنِي السَّمَاءَ ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أَيْ مَرْجُومٍ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَقْعُولٍ وَقِيلَ مَلْعُونٌ مَطْرُودٌ مِنْ رِجْسَةِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَتِ الشَّيَاطِينُ لَا يَحْجُبُونَ عَنِ السَّمَوَاتِ وَكَانُوا يَدْخُلُونَهَا وَيَأْتُونَ بِأَخْبَارِهَا إِلَى الْكَهَنَةِ فَيَلْقَوْنَهَا إِلَيْهِمْ فَلَمَّا وَلَدَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنَعُوا مِنْ ثَلَاثِ سَمَوَاتٍ فَلَمَّا وَلَدَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعُوا مِنْ السَّمَوَاتِ أَجْمَعٍ فَامْنَهُمْ مِنْ أَحَدٍ يَرِيدُ أَنْ يَسْتَرَقَّ السَّمْعَ الْارْمِيَّ بِشَهَابٍ فَلَمَّا مَنَعُوا مِنْ تِلْكَ الْمَقَاعِدِ ذَكَرُوا ذَلِكَ لِابْلِيسَ فَقَالَ لَقَدْ حَدَّثْتُ فِي الْأَرْضِ حَدَّثْتُ فَبِهِمْ يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو الْقُرْآنَ فَقَالُوا هَذَا وَاللَّهِ حَدَّثَ ﴿وَالْأَمِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعُ﴾ هَذَا اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ مَعْنَاهُ لَكِنْ مِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعُ ﴿فَاتَّبَعَهُ﴾ أَيْ لَحِقَهُ ﴿شَهَابٌ مَبِينٌ﴾ وَالشَّهَابُ شُعْلَةٌ مِنْ نَارٍ سَاطِعَةٍ سَمِيَ الْكَوْكَبُ شَهَابًا لِأَجْلِ مَا فِيهِ مِنَ الْبَرِيقِ شَبَّ بِشَهَابِ النَّارِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ الْأَمِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعَ يَرِيدُ انْخِلَاطِفَ الْيَسِيرَةِ وَذَلِكَ أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَى السَّمَاءِ يَسْتَرَقُونَ السَّمْعَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَيُرْمُونَ بِالْكَوَاكِبِ فَلَا تَخْطِي أَبَدًا فَنَهُمْ مِنْ تَقْتَلُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ تَحْرَقُ وَجْهَهُ أَوْ جَنْبَهُ أَوْ يَدَهُ أَوْ حَيْثُ يَشَاءُ اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ تَحْبِلُهُ فَيَصِيرُ غَوْلًا يَضِلُّ النَّاسَ فِي الْبَوَادِي (خ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سَدَسَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ فَإِذَا فَزَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الَّذِي قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرَقُّو السَّمْعِ وَمُسْتَرَقُّو السَّمْعِ هَكَذَا بَعْضُهُمْ قَوْفٌ بَعْضُ وَوَصَفَ سَفِيَانٌ بِكَفِّهِ فَحَرَفَهَا وَبَدَّدَ بِهَا أَصَابِعَهُ فَيَسْمَعُ الْكَلِمَةَ فَيَلْقِيهَا إِلَى مَنْ تَحْتَهُ ثُمَّ يَأْتِيهَا الْآخَرُ إِلَى مَنْ تَحْتَهُ حَتَّى يَلْقِيَهَا عَلَى أَسَانِ السَّاحِرِ أَوِ الْكَاهِنِ فَرُبَّمَا أَدْرَكَهُ الشَّهَابُ قَبْلَ أَنْ يَلْقِيَهَا وَرَبَّمَا أَلْقَاهَا قَبْلَ أَنْ يَدْرَكَهُ فَيَكْذِبُ مَعَهَا مَائَةٌ كَذِبَةٍ فَيَقَالُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ لَنَا كَذَا وَكَذَا فَيَصْدُقُ بِتِلْكَ الْكَلِمَةِ الَّتِي سَمِعْتَ مِنَ السَّمَاءِ

فصل

اِخْتَابَ الْعُلَمَاءُ هَلْ كَانَتِ الشَّيَاطِينُ تَرْمِي النُّجُومَ قَبْلَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(لِلنَّازِرِينَ وَحَقَّقْنَا هَا)
أَي السَّمَاءَ (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) مَلْعُونٍ أَوْ مَرْمِي
بِالنُّجُومِ (الْأَمِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعُ) أَيْ الْمَسْمُوعُ وَمِنْ
فِي عَمَلِ النَّصَبِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ
(فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ) نَجْمٌ
يَنْقُضُ فَيَعُودُ (مَبِينٌ)
ظَاهِرٌ لِلْمُبْصِرِينَ قَبْلَ كَانُوا
لَا يَحْجُبُونَ عَنِ السَّمَوَاتِ
كُلِّهَا فَلَمَّا وَلَدَ عِيسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ مَنَعُوا مِنْ ثَلَاثِ
سَمَوَاتٍ فَلَمَّا وَلَدَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعُوا مِنْ
السَّمَوَاتِ كُلِّهَا

بِالْكَوَاكِبِ (لِلنَّازِرِينَ)
إِلَيْهَا وَهِيَ النُّجُومُ الَّتِي زِينَتْ
بِهَا السَّمَاءَ (وَحَقَّقْنَا هَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) مَلْعُونٍ
مَطْرُودٍ بِالنُّجُومِ الَّتِي يَرْجُرُونَ
بِهَا عَنْ اسْتِمَاعِ الْمَلَائِكَةِ يَعْنِي
الشَّيَاطِينَ (الْأَمِنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعُ) الْأَمِنْ اخْتِلَاسُ
(فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مَبِينٌ) لِحَقِّهِ
نَجْمٌ مَضَى حَارِدٌ وَقَدْ

للبصريين كالزينة والشهاب شملة نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والستان لما فيهما من البرق
وسلم أم لا على قولين * أحدهما أنها لم تكن ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم وإنما ظهر ذلك في بدء أمره فكان ذلك أساسا لنبوته صلى الله عليه وسلم
ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه
في طائفة من أصحابه حامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء
وأرسلت عليهم الشهب أخرجاه في العصمين فظاهر هذا الحديث يدل على أن هذا
الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم فلما يمتحدث هذا الرمي وبعضه
ما روى أن يعقوب بن المفيرة بن الاخنس بن شريق قال أول من فزع للرمي بالنجوم
هذا الحى من ثقيف وأنهم جاؤا الى رجل منهم يقال له عمرو بن أمية أحد بني علاج
وكان أهدي العرب فقالوا له ألم تر ما حدث في السماء من القذف بالنجوم فقال بلى
ولكن انظروا فان كانت معالم النجوم التي يتدى بها في البر والبحر ويعرف بها الانواء
من الصيف والشتاء لما يصلح الناس من معاشهم هي التي يرمى بها فهو والله طى
الدنيا وهلاك الخلق الذين فيها وان كانت نجوما غيرها وهي ثابتة على حالها فهذا
لامر أراد الله من الخلق قال الزجاج ويدل على أنها كانت بعد مولد النبي صلى الله
عليه وسلم أن شعراء العرب الذين ذكروا البرق والاشياء المسرعة لم يوجد في شعرهم
ذكر الكواكب المنقضة فلما حدثت بعد مولد صلى الله تعالى عليه وسلم استعملت
الشعراء ذكرها قال ذو الرمة

كأنه كوكب في اثر عقربة * مسوم في سواد الليل منقضب

والقول الثاني أن ذلك كان موجودا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لما
بعث شدد وغلظ عليهم قال معمر قلت للزهري أكان يرمى بالنجوم في الجاهلية قال
نعم قلت أفرايت قوله وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فقال غلظت وشدد أمرها
حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس
قال أخبرني رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار أنهم بينما هم جلوس
ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رمى بنجم واستنار فقال لهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما كنتم تقولون في الجاهلية اذ رمى بمثل هذا قالوا كنا نقول ولد الليلة
رجل عظيم أو مات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا يرمى بها
لموت أحد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى أمرا سيج حلة العرش ثم سيج أهل
السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح الى أهل هذه السماء ثم قال الذين يلون حلة العرش حلة
العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم بما قال فيستخبر بعض أهل السماء بعضا حتى يبلغ
الحبر هذه السماء الدنيا فتخطط الجن السمع فيقذفونه الى أوليائهم ويرمون فاجاؤا به
على وجهه فهو حق ولكنهم يقذفون فيه ويزيدون أخرجه مسلم وقال ابن قتيبة
ان الرجم كان قبل مبعثه ولكن لم يكن في شدة الحراسة مثل بعد مبعثه قال وعلى هذا

﴿ والارض مدناها ﴾ بسطناها ﴿ وألقينا فيها رواسي ﴾ جبالاً ثوابت ﴿ وأنبتنا فيها ﴾ في الارض أوفياء في الجبال ﴿ من كل شيء ﴾ موزون ﴿ مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته أو مستحسن متناسب من قولهم كلام موزون أو ما يوزن ويقدر أوله يؤزن في ابواب النعمة والمنفعة ﴿ وجعلنا لكم فيها معايش ﴾ تعيشون بها من المطاعم والملابس

وجدنا الشعر القديم قال بشر بن أبي حازم وهو جاهلي
قال غير يرهقها القبار وجعشها * ينقض خلفهما انقضا من الكوكب
وقال أوس بن حجر وهو جاهلي

فانقض كالدرى يتبعه * تقع يثور تغاله طنباً

والجمع بين هذين القولين ان الرمي بالنجوم كان موجوداً قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث شدد ذلك وزيد في حفظ السماء وحراستها صونا لاختبار القيوب والله أعلم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ والارض مدناها ﴿ يعنى بسطناها على وجه الماء كما يقال انها حيت من تحت الكعبة ثم بسطت هذا قول أهل التفسير وزعم أرباب الهيئة أنها كرة عظيمة بعضها في الماء وبعضها خارج عن الماء وهو الجزء المعمور منها واعتذروا عن قوله تعالى والارض مدناها بأن الكرة اذا كانت عظيمة كان كل جزء منها كالسطح العظيم فثبت بهذا الامر أن الارض ممدودة مبسوطة وانها كرة ورد هذا أصحاب التفسير بأن الله أخبر في كتابه بأنها ممدودة وانها مبسوطة ولو كانت كرة لأخبر بذلك والله أعلم بمراده وكيف مد الارض ﴿ وألقينا فيها رواسي ﴾ يعنى جبالاً ثوابت وذلك ان الله سبحانه وتعالى لما خلق الارض على الماء مادته ورجفت فأنبت بها الجبال ﴿ وأنبتنا فيها ﴾ أى في الارض لان أنواع النبات المنتفع به تكون في الارض وقيل الضمير يرجع الى الجبال لانها أقرب مذكور ولقوله تعالى ﴿ من كل شيء ﴾ موزون ﴿ وانما يوزن ما تولد في الجبال من المعادن وقال ابن عباس وسعيد ابن جبير موزون أى معلوم وقال مجاهد وعكرمة أى مقدور على هذا يكون المعنى معلوم القدر عند الله تعالى لان الله سبحانه وتعالى يعلم القدر الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم وأرزاقهم فيكون اطلاق الوزن عليه مجازاً لان الناس لا يعرفون مقادير الاشياء الا بالوزن وقال الحسن وعكرمة وابن زيد انه عنى به الشيء الموزون كالذهب والفضة والرصاص والحديد والكحل ونحو ذلك مما يستخرج من المعادن لان هذه الاشياء كلها توزن وقيل معنى موزون متناسب في الحسن والهيئة والشكل تقول العرب فلان موزون الحركات اذا كانت حركاته متناسبة حسنة وكلام موزون اذ كان متناسياً حسناً بعيداً من الخطأ والسخف وقيل ان جميع ما ينبت في الارض والجبال نواتن أحدهما ما يستخرج من المعادن وجميع ذلك موزون والثاني النبات وبعضه موزون أيضاً وبعضه مكيل وهو يرجع الى الوزن لان الصاع والمد مقداران بالوزن ﴿ وجعلنا لكم فيها معايش ﴾ جمع معيشة وهو ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا من المطاعم والمشارب والملابس

من تحت الكعبة والجمهور على انه تعالى مدناها على وجه الماء (وألقينا فيها رواسي) في الارض جبالاً ثوابت (وأنبتنا فيها من كل شيء) موزون (وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لاصح فيه زيادة ولا نقصان) أوله ووزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة (أو ما يوزن كالزعفران والذهب والفضة والرصاص والحديد وغيرها وخص ما يوزن لانهاء الصكيل الى الوزن) (وجعلنا لكم فيها) في الارض (معايش) ما يباح به من المطاعم جمع معيشة وهي بياض صريحة بخلاف الخبائث ونحوها فان تصريح الباء فيها خطأ

(والارض مدناها) بسطناها على الماء (وألقينا فيها) على الارض (رواسي) جبالاً ثوابت (وأنبتنا فيها) في الجبال ويقال في الارض (من كل شيء) من النبات والثمار (موزون) مقدور مقسوم معلوم ويقال من كل شيء موزون يوزن مثل الذهب والفضة والحديد والصفير والرصاص وغير ذلك (وجعلنا) خالقنا (لكم فيها معايش) في الارض من النبات والثمار وما تأكلون وتشربون وتلبسون

(ومن لستم له برازقين) من في محل النعيب بالمطف على مايش أو على محل لكم كأنه قيل وجعلنا لكم فيها مايش وجعلنا لكم لستم له برازقين أو جعلنا { الجزء الرابع عشر } لكم فيها مايش ﴿ ٥٥٦ ﴾ ولئن لستم له برازقين وأرادهم الله

ووقرى بالهمزة على التشبيه بشئائل ﴿ ومن لستم له برازقين ﴾ عطفت على مايش أو على محل لكم ويريد به العيال والخدم والماليك وسائر ما يظنون أنهم يرزقونهم ظنا كاذبا قال الله يرزقهم وإياهم وفذلكة الآية الاستدلال بجعل الأرض ممدودة بمقدار وشكل معينين مختلفة الأجزاء في الوضوع محدثة فيها أنواع النبات والحيوان المختلفة خلقه وطبيعة مع جواز أن لا يكون كذلك على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد في الألوهية والامتنان على العباد بما لهم عليهم في ذلك ليوحدهم ويبسدهم ثم بالغ في ذلك وقال ﴿ وان من شئ الا عندنا خزائنه ﴾ أي وما من شئ الا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه انما ما وجد منه فضرب الخزانة مثلا لاقتداره أو شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التي لا يحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد ﴿ وما ننزله ﴾ من يفاع القدرة ﴿ الا بقدر معلوم ﴾ هذه الحكمة وتعلقت به المشيئة فان تخصيص بعضها بالإيجاد في بعض الاوقات مشتقلا على بعض الصفات والحالات لا بدله من تخصيص حكميم ﴿ وارسلنا الرياح لواقح ﴾ حوامل شبه الريح التي جاءت بخير من انشاء سحب ماطر

والماليك والخدم الذين يظنون أنهم يرزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق يرزقهم وإياهم ويدخل قيدا لانعام والدواب ويحوز ذلك ولا يجوز أن يكون محل من جريا بالمطف على الضمير المجرور في لكم لانه لا يعطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار (وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) ذكر الخزانة تمثيل والمعنى وما من شئ يتفجع به العباد الا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه والاعتماد به وما نعطيها الا بمقدار معلوم فضرب الخزانة مثلا لاقتداره على كل مقدور (وارسلنا الرياح لواقح) جمع لاقحة أي وارسلنا الرياح حوامل بالسحاب لانها تحمل السحاب في جوفها كأنها لاقحة بها من تلقحت الناقة حلت وضدها المقيم الريح سزة

ونحو ذلك ﴿ ومن لستم له برازقين ﴾ يعني الدواب والوحش والطيروا أنتم منتفعون بها ولستم لها برازقين لان رزق جميع الخلق على الله ومنه قوله تعالى وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها وتكون من في قوله تعالى ومن لستم يعني ما لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل وقيل يجوز اطلاق لفظة من على من لا يعقل كقوله تعالى فمنهم من عشى على بطنه وقيل أرادهم العبد والخدم فتكون من على أهلها ويدخل معهم ما لا يعقل من الدواب والوحش ﴿ وان من شئ الا عندنا خزائنه ﴾ الخزانة جمع خزانة وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشئ للحفظ يقال خزن الشئ اذا أحرزه فليل أراد مقتات الخزانة وقيل أراد بالخزانة المطر لانه سبب الارزاق والمعاش لبني آدم والدواب والوحش والطيروا ومعنى عندنا انه في حكمه وتصرفه وأمره وتديره ﴿ قوله تعالى ﴾ وما ننزله الا بقدر معلوم ﴿ يعني بقدر الكفاية وقيل ان لكل أرض حدا ومقدارا من المطر يقال لا ينزل من السماء قطرة مطرا ولا معها لك بسوقها الى حيث نشاء الله تعالى وقيل ان المطر ينزل من السماء كل عام بقدر واحد لا يزيد ولا ينقص ولكن الله يعطرقوما ويحرم آخرين وقيل اذا أراد الله يقوم خيرا أنزل عليهم المطر والرحمة واذا أراد بقوم شر اصرف المطر عنهم الى حيث لا ينفعهم كابرارى والقفار والرمال والبحار ونحو ذلك وحكى جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن جده انه قال في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل قوله وان من شئ الا عندنا خزائنه ﴿ وارسلنا الرياح لواقح ﴾ قال ابن عباس يعني للشجر وهو قول الحسن وقناة وأصل هذا من قولهم تلقحت الناقة وألقحها الفحل اذا ألقي اليها الماء فحملته فكذلك الرياح كالقحل للسحاب وقال ابن مسعود في تفسير هذه الآية برسل الله الرياح لتلقح السحاب فتحمل الماء فتجبه في السحاب ثم تحربه

(ومن لستم له برازقين) يقول ويرزق من لستم له برازقين يعني الطير والوحش ويقال الاجنة في البطون (وان من شئ) وما من شئ من النبات والنار والامطار (الا عندنا خزائنه) مقتاتهم يقول بيدنا مقتاتهم لا يديكم (وما ننزله) يعني المطر (الا بقدر معلوم) بكل ووزن معلوم يعلم الخزان (وارسلنا الرياح لواقح) تلقح الشجر والسحاب (تقدر)

(تقدر) (تقدر)

بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم أو ملقحات للشجر والسحاب ونظيره الطوائع بمعنى المطيحات في قوله

ومحبط مما تطيح الطوائع

وقرى وأرسلنا الريح على تأويل الجنس ﴿فأنزلنا من السماء ماء﴾ بقدر ﴿فأسقينا كوه﴾ فجعلناه لكم سقيا ﴿وما أنتم له بحازنين﴾ قادرين متمكنين من إخراجه نقي عنهم ما أثبتته لنفسه أو حافظين في الغدران والعيون والآبار وذلك أيضا يدل على المدبر الحكيم كاتدل حركة الهواء في بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه ينتفع به الناس فان طبيعة الماء تقتضي الغور فوقوفه دون حده لا بد له من سبب مخصوص ﴿وانالحن نحوي﴾ بإيجاد الحياة في بعض الاجسام

فتدر كاتدر اللقحة وقال عبيد بن عير يرسل الله الريح المبشرة فتقم الارض قائم يرسل الميرة فتشير السحاب ثم يرسل المؤلفة فتؤلف السحاب بعضه الى بعض فتجعله ركاما ثم يرسل اللواقح فتلقح الشجر والاطهر في هذه الآية القاحها السحاب لقوله بعده فأنزلنا من السماء ماء قال أبو بكر بن عباس لا تقطر قطرة من السماء الا بعد أن تعمل الرياح الأربع فيها فالصبا تهيج السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه وقل أبو عبيد لواقح هنا بمعنى ملاقي جمع ملقحة حذفت الميم وردت الى الاصل وقال الزجاج يجوز أن يقال لها لواقح وان ألحقته غيرها لان معناها النسبة كما يقال درهم وارء أي ذو وزن واعترض الواحدى على هذا فقال هذا ليس بمعنى لانه كان يجب أن يصح اللاحق بمعنى ذات لقم حتى يوافق قول المفسرين وأجاب الرازي عنه بأن قال هذا ليس بشئ لان اللاحق هو المنسوب الى اللقحة ومن أفاد غير اللقحة فله نسبة الى اللقحة وقال صاحب المفردات لواقح أي ذات لقاح وقيل ان الريح في نفسها لاقح لانها حاملة للسحاب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى حتى اذا أقلت سحابا تقالا أي جلت فعلى هذا تكون الريح لاقحة بمعنى حاملة تحمل السحاب وقال الزجاج ويجوز أن يقال للريح لقمحت اذا أتت بالخير كما قيل لها عقيم اذا لم تأت بخير وورد في بعض الاخبار أن الملقح رياح الجنوب وفي بعض الآثار ما هبت رياح الجنوب الا وأنبتت عينا غدة (ق) عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عصفت الريح قال اللهم اني أسالك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به وروى البخارى بسنده الى الشافعي الى ابن عباس قال ما هبت ريح قط الا جئا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبته وقال اللهم اجعلها رجة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا قال ابن عباس في كتاب الله عز وجل انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا فأنزلنا عليهم الريح العقيم وقال وأرسلنا الرياح لواقح وقال يرسل الرياح مبشرات ﴿وقوله سبحانه وتعالى﴾ فأنزلنا من السماء ماء ﴿يعني المطر﴾ فأسقينا كوه ﴿يعني جعلنا لكم المطر سقيا﴾ يقال أسقى فلان فلانا اذا جعل له سقيا وسقاه اذا أعطاه ما يشرب وتقول العرب سقيت الرجل ماء ولنا اذا كان لسقيه فاذا جعلوا له ماء لشرب أرضه أو ما شربه يقال أسقينا ﴿وما أنتم له﴾ يعني للمطر ﴿بحازنين﴾ يعني أن المطر في خزائنا لا في خزائنكم وقيل ﴿وما أنتم له﴾ بانهين ﴿وانالحن نحوي﴾

(فأنزلنا من السماء ماء)
(فأسقينا كوه) فجعلناه
لكم سقيا (وما أنتم
له بحازنين) نقي عنهم
ما أثبتته لنفسه في قوله وان
من شئ الا عندنا خزائنه
كانه قال نحن الحازنون
للماء على معنى نحن القادرون
على خلقه في السماء وانزاله
منها وما أنتم عليه بقادرين
دلالة عظيمة على قدرته
وعجزهم (وانالحن نحوي)
(فأنزلنا من السماء ماء) مطرا
(فأسقينا كوه) في الارض
(وما أنتم له) للمطر (بحازنين)
بفاتحين (وانالحن نحوي)
للبعث

القابلة لها ﴿ونميت﴾ بأزالتها وقد أول الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر ﴿ونحن الوارثون﴾ الباقون إذا مات الخلاق كلها ﴿ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين﴾ من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة وتأخر لا يخفى علينا شيء من احوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتياج على كمال قدرته فانه ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف الاول فازدجوا عليه فنزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت

ونميت (أي نمحي بالامجاد ونميت بالافناء أو نميت عند انقضاء الآجال ونمحي لجزاء الاعمال على التقديم والتأخير اذا لواء للجمع المطاق (ونحن الوارثون)

ونميت ﴿يعني بيدنا احياء الخلق واماتهم لا يقدر على ذلك أحد الا الله سبحانه وتعالى لان قوله تعالى وانا نحن نقيد الحصر يعني لا يقدر على ذلك سوانا ﴿ونحن الوارثون﴾ وذلك بان نميت جميع الخلق فلا يبقى أحد سوانا فيزول ملك كل مالك ويبقى جميع ملك المالكين لنا والوارث هو الباقي بعد ذهاب غيره والله سبحانه وتعالى هو الباقي بعد فناء خلقه الذين أمتهم بما آتاهم في الحياة الدنيا لان وجود الخلق وما آتاهم كان ابتداء منه تعالى فاذا فني جميع الخلاق رجع الذي كانوا على كونه في الدنيا على الجواز الى مالكه على الحقيقة وهو الله تعالى وقيل مصير الخلق اليه ﴿قوله عز وجل﴾ ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ﴿عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس فكان بعض الناس يتقدم حتى يكون في الصف الاول لثلايرها ويتأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطيه فانزل الله عز وجل ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين أخرجه الترمذي وقال فيه وقدروى عن ابن الجوزي نحوه ولم يذكر فيه عن ابن عباس وهذا أشبه أن يكون أصح قال البغوي وذلك أن النساء كن يخرجن الى الجماعة فيقفن خلف الرجال فربما كان من الرجال من في قلبه ريبة فيتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة فتقدم الى أول صف النساء لتقرب من الرجال فنزلت هذه الآية فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها أخرجه مسلم عن أبي هريرة وقال ابن عباس أراد بالمستقدمين من خاق الله وبأستأخرين من لم يخلق الله تعالى بعد وقال مجاهد المستقدمون القرون الاولى والمستأخرون أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال الحسن المستقدمون معنى في الطاعة والخير والمستأخرون معنى فهمما وقال الاوزاعي اراد بالمستقدمين المصلين في أول الوقت وبالمستأخرين المؤخرين لها الى آخره وقال مقاتل اراد بالمستقدمين والمستأخرين في صف القتال وقال ابن عينة اراد من يسلم أولا ومن يسلم آخره وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض على الصف الاول فازدجوا عليه وقال قوم كانت سيوتهم قاصية عن المسجد ليعين دورنا ونشتري دورا قريبة من المسجد حتى ندرك الصف المقدم فنزلت هذه الآية ومعناها انما تجزون على النيات فاطمأنوا وسكنوا فكون معنى الآية على القول الاول المستقدم للثقوى والمستأخر للنظرو على القول الاخير

الباقون بعد هلاك الخلق كلهم وقيل للباقي وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فناءه (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) من تقدم ولادة وموتا ومن تأخر أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في الاسلام أو في الطاعة أو في صف الجماعة أو صف الحرب ومن تأخر

(ونميت) في الدنيا (ونحن الوارثون) المالكون على ما في السموات والارض بعد موت أهلها وقبل موت أهلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم) يعني الاموات من الآباء والامهات ويقال المستقدمين منكم في الصف الاول (ولقد علمنا المستأخرين) يعني الاحياء من البنين والبنات ويقال المستأخرين في الصف الآخر

تصلي خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدم بعض القوم لثلا ينظر اليها وتأخر بعض ليصرها فثرت ﴿ وان ربك هو يحشرهم ﴾ لا محالة للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على انه القادر والمتولي يحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان تحقيق للوعد والتثنية على ان ماسبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله ﴿ انه حكيم ﴾ باهر الحكمة متقن في افعاله ﴿ عليم ﴾ وسع علمه كل شيء ﴿ ولقد خلقنا الانسان من صلصال ﴾ طين يابس يصلصل أى يصوت اذا نقر وقيل هو من صلصل اذا انتن تضعيف صل ﴿ من جا ﴾ طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال أى كائن من جا ﴿ مسنون ﴾ مصور من سنة الوجه أو مصبوب ليبس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كأنه افرغ الحما فصور منها تمثال انسان أجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواء وتنفخ فيه من روحه أو متن من سنتت الحجر على الحجر اذا حككته فان مايسيل بينهما يكون متنا ويسمى سنينا ﴿ والجان ﴾ ابا الجن وقيل ابليس ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان

المستقدم لطلب الفضيلة والمستأخر للمعذرو معنى الآية ان علمه سبحانه وتعالى محيط بجميع خلقه متقدمهم وتأخرهم طائهم وعاصم لا يخفى عليه شيء من أحوال خلقه ﴿ وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ﴾ يعنى على ما علم منهم وقيل ان الله سبحانه وتعالى يمت الكل ثم يحشرهم الاولين والآخرين على ما ماتوا عليه ﴿ م ﴾ عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ولقد خلقنا الانسان ﴿ يعنى آدم عليه السلام في قول جميع المفسرين سمي انسانا لظهوره وادراك البصراياه وقيل من النسيان لانه عهد اليه فنسى ﴿ من صلصال ﴾ يعنى من الطين اليابس الذى اذا نقرته سمعت له صلصلة يعنى صوتا وقال ابن عباس هو الطين الحر الطيب الذى اذا نضب عنه الماء تشقق فاذا حرك تققع وقال مجاهد هو الطين المذتن واخاره الكسائي وقال هو من صل اللحم اذا انتن ﴿ من جا ﴾ يعنى من الطين الاسود ﴿ مسنون ﴾ أى متغير قال مجاهد وقادة هو المتن المتغير وقال أبو عبيدة هو المصبوب تقول العرب سنتت الماء اذا صببته قال ابن عباس هو التراب المتل المتن جعل صلصالا كالفتخار والجمع بين هذه الاقاويل على ما ذكره بعضهم ان الله سبحانه وتعالى لما أراد خلق آدم عليه السلام قبض قبضة من تراب الارض قبلها بالماء حتى اسودت وأنتن ريحها وتغيرت واليه الاشارة بقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم ان ذلك التراب بله بالماء وخره حتى اسود وأنتن ريحه وتغير واليه الاشارة بقوله من جا مسنون ثم ذلك الطين الاسود المتغير صوره صورة انسان أجوف فلما جف ويدس كانت تدخل فيه الريح فتسمع له صلصلة يعنى صوتا واليه الاشارة بقوله من صلصال كالفتخار وهو الطين اليابس اذا تفخر في الشمس ثم تفرغ فيه الروح فكان بشرا سويا ﴿ قوله تعالى ﴾ والجان

(وان ربك هو يحشرهم)
أى هو وحده يقدر على
حشرهم ويحيط بحشرهم
(انه حكيم عليم) باهر الحكمة
واسع العلم (ولقد خلقنا
الانسان) أى آدم (من صلصال)
طين يابس غير مطبوخ
(من جا) صفة لصلصال أى
خلقه من صلصال كائن من جا
أى طين أسود متغير (مسنون)
مصور وفى الاول كان ترابا
فعبج بالماء فصار طينا فكث
فصار جا فخلص فصار سلالة
فصور ويس فصار صلصالا
فلانقاض (والجان) أبا
الجن كآدم للناس أو هو
ابليس وهو منصوب بفعل
مضمير بفسره

(وار ربك هو يحشرهم)
الاولين والآخرين
(انه حكيم) حكم
عليهم بالحشر (عليم)
يحشرهم وشواهم وعقابهم
(ولقد خلقنا الانسان) يعنى
آدم (من صلصال) من طين
يتصلصل (من جا) من طين
(مسنون) متن ويقال
مصور (والجان) أبا الجن

لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها وانتصابه بفعل يفسره قوله ﴿خلقناه من قبل﴾ من قبل خلق الانسان ﴿من نار السموم﴾ من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولا يمتنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لا يمتنع خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المولفة التي الغالب فيها الجزء الناري فانها اقبل لها من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء ﴿واذ قال ربك﴾ واذكر وقت قوله ﴿للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته﴾ عدلت خلقته وهياته لنفخ الروح فيه ﴿ونفخت فيه من روحي﴾ حتى جرى آثاره في تجاويف اعضائه فحسي واصل النفخ

خلقناه من قبل ﴿يعني من قبل آدم عليه السلام﴾ قال ابن عباس الجان أبو الجن كما أن آدم أبو البشر وقال قتادة هو ابليس وقيل الجان أبو الجن وابليس أبو الشياطين وفي الجن مسلمون وكافرون يأكلون ويشربون ويمشون ويموتون كبنى آدم وأما الشياطين فليس فيهم مسلمون ولا يموتون الا اذا مات ابليس وقال وهبان من الجن من يولد له ويأكلون ويشربون بمنزلة الأدميين ومن الجن من هو بمنزلة الريح لا تتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون وهم الشياطين والأصم ان الشياطين نوع من الجن لا شراكهم في الاستنار سموا جنانا لتواربهم واستنارهم عن الاعين من قولهم جن الليل اذا ستر والشيطان هو العاني المتمرد الكافر والجن منهم المؤمن ومنهم الكافر ﴿من نار السموم﴾ يعني من ریح حارة تدخل مسام الانسان من لطفها وقوة حرارتها فتقتله ويقال للريح الحارة التي تكون بالنار السموم وللريح الحارة التي تكون بالليل الحرور وقال أبو صالح السموم نار لادخان لها والصواعق تكون منها وهي نار بين السماء والحجاب فاذا حدث أمر خرقت الحجاب فهوت الى ما أمرت به فالهدة التي تسمعون من خرقت ذلك الحجاب وهذا على قول أصحاب الهبة ان الكرة الرابعة تسمى كرة النار وقيل من نار السموم يعني من نار جهنم وقال ابن مسعود هذه السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان وتلاهذه الآية وقال ابن عباس كان ابليس من حمأ مسنون من الملائكة يسمون الجان خلقوا من نار السموم وولدت الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار وولدت الملائكة من النور ﴿فوله عز وجل﴾ واذ قال ربك للملائكة ﴿أي واذكر يا محمد اذ قال ربك للملائكة﴾ اني خالق بشرا ﴿سمى الآدمي بشرا لانه جسم كثيف ظاهر والبشرة ظاهر الجلد﴾ من صلصال من حمأ مسنون ﴿تقدم تفسيره﴾ فاذا سويته ﴿يعني عدلت صورته وأتممت خلقه﴾ ونفخت فيه من روحي ﴿النفخ عبارة عن اجراء الريح في تجاويف جسم آخر ومنه نفخ الروح في النشأة الاولى وهو المراد من قوله ونفخت فيه من روحي وأما الله عز وجل روح آدم الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم لها كما يقال ببت الله وناقذ الله وعبد الله وسبأني

(خلقناه من قبل) من قبل آدم (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ في المسام قيل هذه السموم جزء من سبعين جزءا من سموم النار التي خلق الله منها الجان (واذ قال ربك) واذكر وقت قوله (للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته) أتممت خلقته وهياته لنفخ الروح فيها (ونفخت فيه من روحي) وجعلت فيه الروح وأحيته وليس تمت نفخ وانما هو تمثيل والاضافة للتخصيص

(خلقناه من قبل) من قبل آدم عليه السلام (من نار السموم) من نار لادخان لها (واذ قال) وقد قال (ربك للملائكة) الذين كانوا في الارض وهم كانوا عشرة آلاف (اني خالق) اخلق (بشرا من صلصال) من طين يتصلصل (من حمأ مسنون) من طين متن (فاذا سويته) سويت خلقه باليدين والرجلين والعينين وغير ذلك (ونفخت فيه من روحي)

(ففعواله ساجدين) هو أمر من وقع يقع أي اسقطوا على الأرض بمعنى اسجدوا لله ودخل الغاء لأنه جواب إذا وهو دليل على أنه يجوز تقدم الأمر عن وقت الفعل (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) فالملائكة جمع تام محتمل للتخصيص فقطع باب التخصيص بقوله كلهم وذكر الكل احتل تأويل التفرق فقطعه بقوله أجمعون (الابليس) ظاهر الاستثناء يدل على أنه كان من الملائكة لأن المستثنى يكون من جنس المستثنى ﴿٥٦١﴾ منه وعن الحسن ﴿سورة الحجر﴾ أن الاستثناء منقطع ولم يكن هو من الملائكة قلنا غير المأمور لا يصير بالترك ملونا وقال في الكشف كان بنهم مأمورا معهم بالسجود فقلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التعليل كقولك رأيتهم إلا هذا (أي أن يكون مع الساجدين) امتنع أن يكون معهم وأبى استثناف على تقدير قول قائل بقول هلا سجد قليل أبي ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن ابليس أبي (قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين) حرف الجر مع أن محذوف تقديره مالك في أن لا تكون مع الساجدين أي أي غرض لك في أن لا تكون مع الساجدين (قال لم أكن لأسجد) اللام تأكيد النفي أي لا يصح مني وأبى أن أسجد (بشر) جسماني كثيف وأما ملك روحاني ﴿خلقته من صلصال من جامسنون﴾ وهو أخس العناصر وخلقته من نار وهي أشرفها استقص آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف

اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق أولا بالبخار اللطيف المنبعث من القلب وتقبض عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملا لها في تجاوزيف الشرايين إلى اعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا وإضافة الروح إلى نفسه كما مر في سورة النساء ﴿ففعواله﴾ فاسقطوا له ﴿ساجدين﴾ أمر من وقع يقع ﴿فسجد الملائكة كلهم أجمعون﴾ أكد بتأكيدين للبالغة في النعم ومنع التخصيص وقيل أكد بكل للاحاطة وبإجمين للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر إذ لو كان الأمر كذلك كان الثاني حالا لا تأكيدا ﴿الابليس﴾ أن جعل منقطعا اتصل به قوله ﴿أبى أن يكون مع الساجدين﴾ أي ولكن ابليس أبى وإن جعل متصلا كان استثنافا على أنه جواب سائل قال هلا سجد ﴿قال يا ابليس مالك ألا تكون﴾ أي غرض لك في أن لا تكون ﴿مع الساجدين﴾ لآدم ﴿قال لم أكن لأسجد﴾ اللام تأكيد النفي أي لا يصح مني وينافي حالي أن أسجد ﴿بشر﴾ جسماني كثيف وأما ملك روحاني ﴿خلقته من صلصال من جامسنون﴾ وهو أخس العناصر وخلقته من نار وهي أشرفها استقص آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف

الكلام على الروح في تفسير سورة الاسراء عند قوله وبشئناك عن الروح ان شاء الله تعالى ﴿ففعواله ساجدين﴾ الخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرأ أمرهم بالسجود لآدم بقوله ففعواله ساجدين وكان هذا السجود سجود تحية لا سجود عبادة ﴿فسجد الملائكة كلهم﴾ يعني الذين أمروا بالسجود لآدم ﴿أجمعون﴾ قال سيبويه هذا تأكيد بعد تأكيد وسئل المبرد عن هذه الآية فقال لو قال فسجد الملائكة لاحتمل أن يكون سجد بعضهم فلما قال كلهم أزم إزالة ذلك الاحتمال فظهر هذا أنهم سجدوا بأسرهم ثم عند هذا بقي احتمال آخر وهو أنهم سجدوا في أوقات متفرقة أو دفعة واحدة فلما قال أجمعون ظهر أن الكل سجدوا دفعة واحدة ولما حكي الزجاج هذا القول عن المبرد قال وقول الخليل وسيبويه أجود لأن أجمعين معرفة فلا تكون حالاروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله سبحانه وتعالى أمر جماعة من الملائكة بالسجود لآدم لم يفعلوا فأرسل الله عليهم نارا فأحرقهم ثم قال لجماعة أخرى اسجدوا لآدم فسجدوا ﴿الابليس أبى أن يكون مع الساجدين﴾ يعني مع الملائكة الذين أمروا بالسجود لآدم فسجدوا ﴿قال﴾ يعني قال الله ﴿يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين﴾ قال يعني ابليس ﴿لم أكن لأسجد لبشر﴾ خلقته من صلصال من جامسنون ﴿أراد ابليس أنه أفضل من آدم لأن آدم طين الأصل وابلليس نارى الأصل والنار أفضل من الطين فيكون ابليس في قياسه أفضل من آدم ولم يدرك الحديث أن الفضل فيما

جاءت الروح فيه (ففعواله) ففروا له (ساجدين) بالتحية (فسجد الملائكة) لآدم صلوات الله عليه (كلهم

أجمعون إلا ابليس) رئيسهم (أي) (تا و خا ٧١ ا ث) تعظم (أن يكون مع الساجدين) بالسجود لآدم عليه السلام (قال) الله تعالى (يا ابليس) يا أيس من رحتي (مالك ألا تكون مع الساجدين) بالسجود لآدم (قال لم أكن لأسجد لبشر) خلقته من صلصال (من طين متصلصل (من جامسنون) من طين منقن يقول لا ينبغي لي أن أسجد للطين

قال فاخرج منها) من السماء ومن الجنة (فانك رجيم) مطرود من راحة الله ومطرد من راحة الله لان اللعنة هو الطرد من الرحمة والابادة منها (وان) الجزء الرابع عشر { عليك اللعنة } ٥٦٢ الى يوم الدين (عذب يوم الدين حد اللعنة

لانه بعد فاية يضرب بها الناس في كلامهم والمراد به انك مذموم مدعو عليك باللعنة في السموات والارض الى يوم الدين من غير ان تعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذبت بما يشي اللعن معه (قال رب فانظرنى) فانظرنى والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم (الى يوم يبعثون) اراد ان يبعد فسخة في الاعوام ونجاة من الموت اذ لاموت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) المسمى فيه احلك عند الله او انقراض الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند الجمهور ويجوز ان يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف الاعتبارات فبعد عنه اولا بيوم الجزاء لما عرفت و ثانيا بيوم البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف والياس عن التسليل وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من ذلك ان لا يموت فلعنه يموت اول اليوم ويبعث الخلائق في تضاعيفه وهذه مخاطبة وان لم تكن بواسطة لم تسل على علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الاحسان والاذلال (قال رب بما اغويتني) الباء للقسم ومصدرية وجوابه

فضله الله تعالى (قال فاخرج منها) يعني من الجنة وقيل من السماء (فانك رجيم) أي طريد (وان عليك اللعنة الى يوم الدين) قيل ان اهل السموات ملعونون ابليس كما يلغنه اهل الارض فهو ملعون في السماء والارض فان قلت ان حرف الهمزة الى لانه الغاية فهل ينقطع اللعن عند يوم الدين الذي هو يوم القيامة قلت لا بل يزداد عذابا الى اللعنة التي عليه كانه قال تعالى وان عليك اللعنة فقط الى يوم الدين ثم تزداد معها بعد ذلك عذابا دائما مستمرا لانقطاعه (قال رب فانظرنى) يعني آخرنى (الى يوم يبعثون) يعني يوم القيامة واراد هذا السؤال انه لا يموت أبدا لانه اذا اهل الى يوم القيامة ويوم القيامة لا يموت فيه احد لزم من ذلك انه لا يموت أبدا فلهذا السبب سأل الانتظار الى يوم يبعثون فاجابه الله سبحانه وتعالى بقوله (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعني الوقت الذي يموت به جميع الخلائق وهو النفخة الاولى فيقال ان مدة موت ابليس أربعون سنة وهو ما بين النفختين ولم تكن اجابة الله تعالى اياه في الامهال اكراماله بل كان ذلك الامهال زيادة له في بلائه وشقائه وعذابه وانما سمي يوم القيامة بسوم الوقت المعلوم لان ذلك اليوم لا يعلمه احد الا الله تعالى فهو معلوم عنده وقيل لان جميع الخلائق يموتون فيه فهو معلوم بهذا الاعتبار وقيل لما سأل ابليس الانتظار الى يوم يبعثون اجابه الله بقوله فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم يعني اليوم الذي عنت وسألت الانتظار اليه (قال رب بما اغويتني)

لانه بعد فاية يضرب بها الناس في كلامهم والمراد به انك مذموم مدعو عليك باللعنة في السموات والارض الى يوم الدين من غير ان تعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذبت بما يشي اللعن معه (قال رب فانظرنى) فانظرنى والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم (الى يوم يبعثون) اراد ان يبعد فسخة في الاعوام ونجاة من الموت اذ لاموت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) المسمى فيه احلك عند الله او انقراض الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند الجمهور ويجوز ان يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف الاعتبارات فبعد عنه اولا بيوم الجزاء لما عرفت و ثانيا بيوم البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف والياس عن التسليل وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من ذلك ان لا يموت فلعنه يموت اول اليوم ويبعث الخلائق في تضاعيفه وهذه مخاطبة وان لم تكن بواسطة لم تسل على علو منصب ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل الاحسان والاذلال (قال رب بما اغويتني) الباء للقسم ومصدرية وجوابه

(قال) ابليس (رب) يارب (فانظرنى) فاجابني (الى يوم يبعثون) من القبور اراد المأمون أن لا يذوق الموت (الباء) (قال) الله (فانك من المنظرين) من المؤجلين (الى يوم الوقت المعلوم) النفخة الاولى (قال رب) يارب (بما اغويتني)

بأغوائك إياي (لا زين لهم) الماصي ونحو قوله بما أغويتني لأزينن لهم فبمزتك لا غويتهم في أنه أقسام إلا أن أحدهما أقسام بصفة الذات والثاني بصفة الفعل ٥٦٣ وقد فرق في سورة الحجر في الفقهاء بينهما فقال

المراقبون الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة والعزة بين والحلف بصفة الفعل كالرجة والسخط ليس بيمين ولا اصمح ان الايمان مبنية على العرف فما تعارف الناس الحلف به يكون يمينا وما لا فلا والآية حجة على المعتزلة في خلق الافعال وجلهم على التسبيب عدول عن الظاهر (في الارض) في الدنيا التي هي دار الغرور واراداني أقدر

على الاحتيال لا آدم والبرين لما اكل من الشجرة وهو في السماء فانا على الترين لا ولاده في الارض أقدر (ولا غونهم أجمعين الا سبادك منهم المخلصين) وبكر اللام بصري ومكي وشاخي استثنى المخلصين لانه علم ان كيد لا يعمل فيهم ولا يقبلونه منه (قال هذا صراط على مستقيم

كما ضللتني عن الهدى (لا زين لهم) لبني آدم (في الارض) الشهوات والذات (ولا غونهم) لا ضللتهم (أجمعين) عن الهدى (الاعبادك منهم المخلصين) المصومين من

لا زين لهم في الارض والمعنى أقسم بأغوائك إياي لا زين لهم الماصي في الدنيا التي هي دار الغرور كما قوله اخلد الى الارض وفي انعماد القسم بأفعال الله تعالى خلاف وقيل للسببية والمعتزلة اواوا الاغواء بالنسبة الى التي أو التسبب ليامره اياه بالسجود لا دم عليه السلام وبلا اضلال عن طريق الجنة واعتذروا عن امهال الله تعالى له وهو سبب لزيادة غيه وتسلطه على اغواء بني آدم بان الله تعالى علم منه ومن تبعه انهم يموتون على الكفر ويصيرون الى النار امهل أولم يعمل وان في امهاله تعريضا لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب ومنع ذلك لا يخفى على ذوى الالباب (ولا غونهم أجمعين) ولا ضللتهم أجمعين على الفروية (الاعبادك منهم المخلصين) الذين اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر في كل القرآن أى الذين اخلصوا نفوسهم لله (قال هذا صراط على) حق على ان اراعيه (مستقيم) لا انحرف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه أو الاخلاص على معنى انه طريق على يؤدي الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال

الباء للقسم في قوله بما وما مصدرية وحواب القسم (لا زين لهم) والمعنى بأغوائك إياي لا زين لهم في الارض وقيل هي باء السبب بمعنى يسبب كونى فاذا لا زين لهم في الارض (لا زين لهم حب الدنيا ومعاصيك) ولا غونهم أجمعين (معنى بالقاه الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم انه يموت على الكفر غررهم فغوره حرص على اضلال الخلق بالكفر واغوائهم ثم استثنى فقال (الاعبادك منهم المخلصين) معنى المؤمنين الذين اخلصوا لك التوحيد والطاعة والعبادة ومن وقع اللام من المخلصين يكون المعنى الامن اخلصته واصطفيته لتوحيده وعبادتك وانما استثنى المخلصين لانه علم ان كيد وسوسه لا تعمل فيهم ولا يقبلون منه وحقيقة الاخلاص فعل الشئ خالصا لله عن شائبة الغير فكل من أتى بعمل من أعمال الطاعات فلا يخاو اما أن يكون مراده بتلك الطاعة وجه الله فقط أو غير الله أو مجموع الامرين اما ما كان الله تعالى فهو الخالص المقبول واما ما كان غير الله فهو الباطل المردود واما من كان مراده مجموع الامرين فان ترجح جانب الله تعالى كان من المخلصين الناجين وان ترجح الجانب الآخر كان من الهالكين لان المثل يقابله المثل فيبقى القدر الزائد والى أى الجانبين رجح أخذه (قال) معنى قال الله تبارك وتعالى (هذا صراط على مستقيم) قال الحسن معناه هذا صراط الى مستقيم وقال مجاهد الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لا يعرج الى شئ وقال الاخفش معناه على الدلالة على الصراط المستقيم وقال الكسائى هذا على طريق التهديد والوعيد كما يقول الرجل لمن يخاصمه طريقك على أى لا تنقلت منى وقيل معناه على استقامته بالبيان والبرهان والتوفيق والهداية وقيل هذا طائد الى الاخلاص والمعنى ان الاخلاص طريق

ويقال الموحدين ان قرأت بكسر اللام ثم (قال) الله تعالى (هذا صراط على مستقيم) كريم شريف ويقال على ممر من أطاعك وممر من دخل معك ويقال هذا صراط طريق مستقيم قائم برضاه وهو الاسلام ويقال هذا صراط على رفيع ان قرأت بكسر اللام ورفع الياء

ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين (أى هذا طريق حق على أن أراعيه وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادى الا من اختار اتباعك منهم لغوايته وقيل معنى على الى على يعقوب من عاو الشرف والفضل (وان جهنم لموعدهم اجمعين) الضمير للغاوين (لها سبعة أبواب لكل باب منهم) من اتباع ابليس (جزء مقسوم) نصيب معلوم مفرز قيل أبواب النار اطباؤها وادرا كلها أعلاها للموحدين يعذبون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصائبين والخامس للمجوس والسادس للمسكرين والسابع للمنافقين

(ان عبادى) المؤمنين (ليس لك عليهم سلطان) ملك ولا مقدرة (الا من اتبعك) الاعلى من أطاعك (من الغاوين) من الكافرين (وان جهنم لموعدهم) مصرهم بمن أطاعك (أجمعين) لها سبعة أبواب (بعضها اسفل من بعض أعلاها جهنم وأسفلها الهاوية) لكل باب منهم (من الكفار) (جزء مقسوم)

وقرى على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) تصديق لابليس فيما استناده وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع محالب الشيطان عنهم أو تكذيب له فيما أوهم ان له سلطانا على من ليس بمخلص من عبادته فان منتهى تزيده التعريض والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وعلى الاول يدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعدهم الذين أو المتبعين (أجمعين) تأكيد للضمير أو حال والعاو فيها الموعود أن جعلته مصدرا على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فان لا يعمل (لها سبعة أبواب) يدخلون فيها الكثرتهم أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لانحصار مجامع المهاكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية أولان اهلها سبع فرق (لكل باب منهم) من الاتباع (جزء مقسوم) افترزه فاعلاها للموحدين العصاة والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصائبين والخامس للمجوس والسادس للمسكرين والسابع للمنافقين وقرأ ابوبكر جزؤ بالتثنية وقرى جز على حذف الهمزة والقاء حركتها على الزاء ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجراء الوصل بحرى الوقف ومنهم حال منه أو من المستكن فى الطرف لافى مقسوم لان الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها على والى يؤدى الى كرامنى ورضوانى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) أى قوة وقدرة وذلك ان ابليس لما قال لأزبان لهم فى الارض ولا غوئهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين أوهم بهذا الكلام ان له سلطانا على غير المخلصين فبين الله سبحانه وتعالى انه ليس له سلطان على أحد من عبيده سواء كان من المخلصين أو لم يكن من المخلصين قال أهل المعانى ليس لك سلطان على قلوبهم وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية فقال مساء ليس لك عليهم سلطان ان تلقيهم فى ذنب يضيق عنه عفوى وهؤلاء خاصته أى الذين هداهم واجتباهم من عبادته (الا من اتبعك من الغاوين) يعنى الامن اتسع الميس من الغاوين فان له عليهم سلطانا بسبب كونهم متقادين له فيما يأمرهم به (وان جهنم لموعدهم اجمعين) يعنى موعدا ابليس وأشياعه وأتباعه (لها) يعنى لجهنم (سبعة أبواب) يعنى سبع طبقات قال على بن أبى طالب تدرون كيف أبواب جهنم هكذا ووضع احدى يديه على الاخرى أى سبعة أبواب بعضها فوق بعض قال ابن جريج النار سبع دركات أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (لكل باب منهم جزء مقسوم) يعنى لكل دركة قوم يسكنونها والجزء بعض النى وجزأته جعلته أجزاء والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يجزئ اتباع ابليس سبعة أجزاء فيدخل كل قسم منهم دركة من النار والسبب فيه

(أن المتقين في جنات وعيون) أبيض مدني وبصري وحفص المتقي على الإطلاق من يتقي ما يجب اتقاؤه مما هي عنه وقال في الشرح أن دخل أهل الكبار في ﴿٥٦٥﴾ قوله لها سبعة أبواب لكل ﴿سورة الحجر﴾ باب منهم جزء مقسوم

فالمراد بالمتقين الذين اتقوا الكبار والافالمراد به الذين اتقوا الشرك (ادخلوها) أي يقال لهم ادخلوها (بسلام) حال أي سالمين أو مسلما عليكم تسلم عليكم الملائكة (آمنين) من الخروج منها والآفات فيها وهو حال أخرى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) وهو الحقد الكامن في القلب أي أن كان لاحدهم غل في الدنيا على آخر نزع الله ذلك في الجنة من قلوبهم وطيب نفوسهم وعن علي رضي الله عنه أرحوا أن أكون أما وعثمان وطلحة والزبير منهم وقيل معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقي فيها التوادد والتحاب (أخوانا) حال (على سرر) حظ معلوم (أن المتقين) الكفر والشرك والفواحش يعني أبابكر وعمر وأصحابهما (في جنات) في بساتين (وعيون) ماء طاهر (ادخلوها) يقول الله تعالى لهم يوم القيامة ادخلوا الجنة (بسلام) مع سلام ونجاة ويقال سلامة ونجاة منا (آمنين) من الموت

﴿أن المتقين﴾ من اتبعه في الكفر والفواحش فإن غيرها مكفرة ﴿في جنات وعيون﴾ لكل واحد الجنة وعين أول كل عدة منهما كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الآية وقرأ نافع وحفص وأبو عمرو وهشام وعيون بضم العين حيث وقع والباقون بكسر العين ﴿ادخلوها﴾ على إرادة القول وقرئ بقطع الهزة وكسر الخاء على أنه ماض فلا يكسر التنوين ﴿بسلام﴾ سالمين أو مسلما عليكم ﴿آمنين﴾ من الآفات والزوال ﴿ونزعنا﴾ في الدنيا بما ألف بين قلوبهم أو في الجنة بتطبيب نفوسهم ﴿ما في صدورهم من غل﴾ من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه أرحوا أن أكون أما وعثمان وطلحة والزبير منهم أو من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب ﴿أخوانا﴾ حال من ضمير في جنات أو فاعل ادخلوها أو الضمير في آمنين أو الضمير المضاف إليه والفاعل فيها معنى الإضافة وكذا قوله ﴿على سرر﴾

أن مراتب الكفر مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم في النار قال الضحاك في الدرقة الأولى أهل التوحيد الذين أدخلوا النار يعذبون فيها بقدر ذنوبهم ثم يخرجون منها وفي الثانية النصاري وفي الثالثة اليهود وفي الرابعة الصابئون وفي الخامسة المجوس وفي السادسة أهل الشرك وفي السابعة المنافقون فذلك قوله سبحانه وتعالى أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمي أو قال على أمة محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه الزمذمي وقال حديث غريب ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿المتقين في جنات وعيون﴾ المراد بالمتقين الذين اتقوا الشرك في قول جمهور المفسرين وقيل هم الذين اتقوا الشرك والمعاصي والجنات البساتين والعيون الأنهار الجارية في الجنات وقيل يحتمل أن تكون هذه العيون غير الأنهار الكبار التي في الجنة وعلى هذا فهل يختص كل واحد من أهل الجنة بعيون أو تجري هذه العيون من بعضهم إلى بعض وكلا الأمرين محتمل فيحتمل أن كل واحد من أهل الجنة يختص بعيون تجري في جناته وقصور ودوره فينتفع بها هو ومن يختص به من حوره وولده أنه ويحتمل أنها تجري من جنات بعضهم إلى جنات بعض لأنهم قد طهروا من الحسد والحقد ﴿ادخلوها﴾ أي يقال لهم ادخلوها والقاتل هو الله تعالى أو بعض ملائكته ﴿بسلام آمنين﴾ معنى ادخلوا الجنة مع السلامة والأمن من الموت ومن جميع الآفات ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ الغل الحقد الكامن في القلب ويطلق على السخاء والعداوة والبغضاء والحقد والحسد وكل هذه الحصال المذمومة داخلة في الغل لأنها كامنة في القلب يروى أن المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤسرهم إلى الجنة وقد نقيت قلوبهم من الغل والنش والحقد والحسد ﴿أخوانا﴾ معنى في المحبة والمودة والمخالطة وليس المراد منه أخوة النسب ﴿على سرر﴾

الزوال (ونزعنا) أخرجتنا (ما في صدورهم من غل) غش وعداوة كانت بينهم في الدنيا (أخوانا) في الآخرة (على سرر)

متقابلين ﴿ ويحوزان نكوتا صفتين لأخواناً أو حالين من ضميره لانه يحق متسافين وان يكون متقابلين حالاً من المستقر في على سرر ﴾ لا يحسم فيها نصب ﴿ استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير في متقابلين ﴿ وما هم منها بخرجين ﴾ فان تمام النعمة بالخلود ﴿ نجى عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم ﴾ فذلك ما سبق من الوعد والوعيد وتقديره وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقى الذنوب بأسرها كبيرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفي عطف

جمع سرير قال بعض أهل المعاني السرير مجلس رفيع عال مهيباً للسرور وهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور وقال ابن عباس على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر واليا قوت والسرير مثل صنعاء الى الجابية ﴿ متقابلين ﴾ يعني يقابل بعضهم بعضاً لا ينظر أحدهم في قفا صاحبه وفي بعض الاخبار ان المؤمن في الجنة اذا أراد أن يلقي أخاه المؤمن سار سرير كل واحد منهما الى صاحبه فيلتقيان ويتحدثان ﴿ لا يحسم فيها ﴾ يعني في الجنة ﴿ نصب ﴾ أى تعب ولا إعياء ﴿ وما هم منها ﴾ يعني من الجنة ﴿ بخرجين ﴾ يخرجون من الجنة الى الجنة ﴿ هذا نص من الله في كتابه على خاود أهل الجنة في الجنة والمراد منه خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكال بلا نقصان وفوز بلا حرمان ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ نجى عبادي انا الغفور الرحيم ﴿ قال ابن عباس يعني لمن تاب منهم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم يضحكون فقال أنضحكون وبين أيديكم النار فنزل جبريل بهذه الآية وقال يقول لك ربك يا محمد ثم تقنط عبادي ذكره البغوي بغير سند ﴿ وأن عذابي هو العذاب الاليم ﴾ قال قادة بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم العبد قدر عذابه لجمع نفسه يعني لقتل نفسه ﴿ خ ﴾ عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سبحانه وتعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده تسع وتسعين رحمة وادخل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وفي الآية لطائف منها انه سبحانه وتعالى أضاف العباد الى نفسه بقوله نجى عبادي وهذا تشريف وتعظيم لهم ألا ترى انه لما أراد أن يشرف محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لم يزد على قوله سبحانه الذي أسرى بعبد ليلا فكل من اعترف على نفسه بالعبودية لله تعالى فهو داخل في هذا التشريف العظيم ومنها أنه سبحانه وتعالى لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيد بالفاظ ثلاثة أولها قوله أى وثانيها انا وثالثها ادخال الم واللام في الغفور الرحيم وهذا يدل على تغليب جانب الرحمة والمغفرة ولما ذكر العذاب لم يقل انا العذاب وما وصف نفسه بذلك بل قال وأن عذابي هو العذاب الاليم على سبيل الاخبار ومنها انه سبحانه وتعالى أصر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ عباده هذا المعنى فكانه أسهر رسوله على نفسه في

متقابلين) كذلك قيل تدور بهم الاسرة حيث اداروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين يرى بعضهم بعضاً (لا يحسم فيها نصب) في الجنة تعب (وما هم منها بخرجين) فتمام النعمة بالخلود ولما أنهم ذكر الوعد والوعيد أتبعه (نجى عبادي انا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم) تقريراً لما ذكر وتمكيناً له في النفوس قال عليه السلام لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه في العبادة ولما أقدم على ذنب وعطف

متقابلين) في الزيادة (لا يحسم فيها) لا يصيبهم في الجنة (نصب) تعب ولا مشقة (وما هم منها) من الجنة (بخرجين نجى عبادي) خبر عبادي (انا الغفور) المتجاوز (الرحيم) لمن مات على التوبة (وأن عذابي هو العذاب الاليم) الوجيع لمن لم يتب ومات على الكفر

(ونبئهم) على نبي عبادى واخبر امتك ليخذوا ما احل من العذاب بقوم لوط هبة يعتبرون بها سخط الله وانقامه من المحرمين ويحققوا عنده ان عذابه هو العذاب الاليم (عن ضيف ابراهيم) أى أضيائه وهو جبريل عليه السلام مع أحد عشر ملكا والضيف يحى واحدا ويجالنه مصدر ضافه (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما) أى نسل عليك سلاما وسلمنا سلاما (قال) أى ابراهيم (انامكم وجلون) خائفون لا متاعهم ﴿ ٥٦٧ ﴾ من الاكل { سورة الحجر } أولاد خولهم بغير إذن وبغير

وقت (قالوا لا توجل)
لا تخف (انا نبشرك)
استئناف فى معنى التعليل
لنبي عن الوجل أى انك
مبشر آمن فلا توجل
وبالتخفيف وقع النون حزة
(بلام عليم) هو اسحق
لقوله فى سورة هود فبشرناها
باسحق (قال أبشرتونى
على أن مسنى الكبر) أى
أبشرتونى مع مس الكبر
بأن يولدلى أى ان الولادة
أمر مستنكر عادة مع
الكبر (فبم تبشرون) هى
ما الاستفهامية دخلها معنى
التعجب كأنه قيل فبأى
أعجوبة تبشرون وبكسر
النون والتشديد مكى
والاصل تبشرونى فادغم
نون الجمع فى نون العماد
ثم حذف الاء وبقيت
الكسرة دليلا عليها تبشرون
بالتخفيف نافع والاصل
تبشرونى فحذفت الاء
اجتزاء بالكسرة وحذف
نون الجمع لاجتماع التونين
والباقون بفتح النون وحذف
المفعول والتون نون الجمع
(قالوا بشرناك بالحق) باليقين

ونبئهم عن ضيف ابراهيم ﴿ على نبي عبادى تحقيق لما عا يعتبرون به ﴾ اذ دخلوا
عليه فقالوا سلاما ﴿ أى نسل عليك سلاما أو سلاما ﴾ قال انامكم وجلون ﴿
خاشون وذلك لانهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت أولانهم اذتوا من الاكل والوجل
اضطراب النفس لتوقع ما تكره ﴾ قالوا لا توجل ﴿ وقرئ لا تأجل ولا توجل من
اوجله ولا توجل من واجله بمعنى اوجله ﴾ انا نبشرك ﴿ استئناف فى معنى التعليل
لنبي عن الوجل قال المبشر لا يخاف منه وقرأ حزة نبشرك من البشر بلام ﴿ هو اسحق
عليه السلام لقوله فبشرناها باسحق ﴿ عليم ﴾ اذ بلغ ﴿ قال أبشرتونى على أن مسنى
الكبر ﴾ تعجب من أن يولد له مع مس الكبر إياه أو انكار لأن بشره فى مثل هذه الحالة
وكذلك قوله ﴿ فبم تبشرون ﴾ أى فبأى أعجوبة تبشرونى أى فبأى شئ تبشرونى
فإن البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة
فى كل القرآن على ادغام نون الجمع فى نون الوقاية وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف
نون الجمع استقالا لاجتماع المثليين ودلالة باقية نون الوقاية على الياء ﴿ قالوا بشرناك بالحق ﴾

الترام المفقرة والرحة ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ونبئهم عن ضيف ابراهيم ﴿ هذا معطوف على
ما قبله أى وأخبر يا محمد عبادى عن ضيف ابراهيم وأصل الضيف الميل يقال صفت الى كذا اذا
ملت اليه والضيف من مال اليك نزولا بك وصارت الضيافة متعارفة فى القرى وأصل الضيف
مصدر ولذلك استوى فيه الواحد والجمع فى عامة كلامهم وقد يجمع فيقال أضياف
وضيوف وضيوفان وضيوف ابراهيم هم الملائكة الذين أرسلهم الله سبحانه وتعالى ليشرحوا
ابراهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط ﴿ اذ دخلوا عليه ﴾ يعنى اذ دخل الاضياف على
ابراهيم عليه السلام ﴿ فقالوا سلاما ﴾ أى نسل سلاما ﴿ قال ﴾ يعنى ابراهيم ﴿ انا
منكم وجلون ﴾ أى خائفون وانما خاف ابراهيم منهم لانهم لم يأكلوا طعامه ﴿ قالوا
لا توجل ﴾ يعنى لا تخف ﴿ انا نبشرك بلام عليم ﴾ يعنى أهم بشروه بولد ذكر
غلام فى صغره عليم فى كبره وقيل عليم بالاحكام والشرائع والمراد به اسحق عليه السلام
فلما بشروه بالولد عجب ابراهيم من كبره وكبر امرأته ﴿ قال أبشرتونى ﴾ يعنى بالولد
﴿ على أن مسنى الكبر ﴾ يعنى على حالة لكبر قاله على طريق التعجب ﴿ فبم تبشرون ﴾
يعنى فبأى شئ تبشرون وهو استفهام بمعنى التعجب كأنه عجب من حصول الولد على الكبر
﴿ قالوا بشرناك بالحق ﴾ يعنى بالصدق الذى قضاه الله فان يخرج منك ولدا ذكر

(و نبئهم) أخبرهم (عن ضيف ابراهيم) عن أضياف ابراهيم جبريل وسى عشر ملكا معه (اذ دخلوا عليه) على ابراهيم (فقالوا
سلاما) سلموا عليه (قال) لهم ابراهيم حين لم يطعموا من طعامه (انامكم وجلون) خائفون (قالوا لا توجل) لا تفرق يا ابراهيم
منا (انا نبشرك بلام) بولد (عليم) فى صغره حليم فى كبره (قال أبشرتونى) بالولد (على أن مسنى الكبر) بعدما أصابنى الكبر (فم
تبشرون) فبأى شئ تبشرون الآن (قالوا بشرناك بالحق) بالولد

الذي لا لبس فيه (فلا تكن من القانطين) من الآيسين من ذلك (قال) ابراهيم (ومن يقنط) وبكسر النون بصرى وعلى (من رجته الا الضالون) الا المخطئون طريق الصواب والالكافرون كقولهم انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون أي لم أستنكر ذلك قنوطا من رجته ولكن استبعادا له في العادة التي أجراها (قال فما خطبكم) فاشأنكم (أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) { الجزء الرابع عشر } أي قوم لوط ﴿ ٥٦٨ ﴾ (الا آل لوط) يريد أهله المؤمنين

بما يكون لا محالة أو باليقين الذي لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وامره ﴿ فلا تكن من القانطين ﴾ من الآيسين من ذلك فانه تعالى قادر على ان يخلق بشرا من غير ابوين فكيف من شيع فان وعجوز طاقرو كان استجبال ابراهيم صلوات الله عليه باعتبار العادة دون القدرة ولذلك ﴿ قال ومن يقنط ﴾ من رجته ربه الا الضالون ﴿ المخطئون طريق العرفه فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ﴾ وقرأ ابو عمرو والكسائي قنط بالكسر وقرئ بالضم وما بينهما قنط بالفتح ﴿ قال فما خطبكم أيها المرسلون ﴾ أي فاشأنكم الذي ارسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم ان كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عدا والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم عليهما السلام أولانهم بشروه في تضاعف الحال لازالة الوجع ولو كانت تمام المقصود لا تبدأ بها ﴿ قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين ﴾ يعني قوم لوط ﴿ الا آل لوط ﴾ ان كان استثناء من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد بالاجرام وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان متصلا والقوم والارسل شاملين للمجرمين وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا أرسلنا الى قوم اجرم كلهم الا آل لوط منه لهلك المجرمين وتنجى آل لوط وبدل عليه قوله ﴿ اما للمجوه اجمعين ﴾ أي لما يعذب به القوم وهو استثناء اذا اتصل الاستثناء ومتصل

تكثر ذريته وهو اسحق ﴿ فلا تكن من القانطين ﴾ يعني فلا تكن من الآيسين من الخير والقنوط هو الاياس من الخير ﴿ قال ﴾ يعني ابراهيم ﴿ ومن يقنط من رجة ربه الا الضالون ﴾ يعني من يأس من رجته ربه الا المكذبون وفيه دليل على ان ابراهيم علي السلام لم يكن من القانطين ولكنه استبعد حصول الولد على الكبر فظنت الملائكة ان به قنوطا فنفي ذلك عن نفسه وأخبر ان القانط من رجة الله تعالى من الضالين لان القنوط من رجة الله كبيرة كالامن من مكر الله ولا يحصل الا عند من يجهل كون الله تعالى قادرا على ما يريد ومن يجهل كونه سبحانه وتعالى عالما بجميع المعامات فكل هذه الامور سبب للملالة ﴿ قال ﴾ يعني ابراهيم ﴿ فما خطبكم ﴾ يعني فاشأنكم وما الامر الذي جثم فيه ﴿ أيها المرسلون ﴾ والمعنى ما الامر الذي جثم به سوى ما بشرتوني به من الولد ﴿ قالوا ﴾ يعني الملائكة ﴿ انا أرسلنا الى قوم مجرمين ﴾ يعني لهلك قوم مجرمين ﴿ الا آل لوط ﴾ يعني أشياعه وأتباعه من أهل دينه ﴿ انا للمجوه اجمعين ﴾

والاستثناء منقطع لان القوم موصوفون بالاجرام والمستثنى ليس كذلك أو متصل فيكون استثناء من الضمير في مجرمين كانه قيل الى قوم قد أجرموا كلهم الا آل لوط وحدهم والمعنى يختص باختلاف الاستثناء لان آل لوط مخرجون في المنقطع من حكم الارسل يعني انهم أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا الى آل لوط أصلا ومعنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال السهم الى المرمى في انه في معنى التعذيب والاهلاك كانه قيل انا أهلكنا قوما مجرمين ولكن آل لوط أجمعينهم وأما في المتصل فهم داخلون في حكم الارسل يعني ان الملائكة أرسلوا اليهم جيما اهلكوا هؤلاء ونجوا هؤلاء وإذا انقطع الاستثناء جرى (اما للمجوه اجمعين) مجرى

(فلا تكن من القانطين) من

الآيسين من الولد (قال) ابراهيم (ومن يسط) يئس (من رجته الا الضالون) الكافرون بالله أو بضمته (الامرأته) (قال) ابراهيم لغيره واعوانه (فما خطبكم) فاشأنكم وبما ذا جثم (أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين مشركين اجنموا الهالك على أنفسهم) يعملهم الحيث يعنون قوم لوط (الا آل لوط) ابنته زاعورا وريثا وامرأته الصالحات (انا للمجوه) من الهالك (أجمعين)

لهم فاجاب آل لوط فقالوا انما نجسوهم (الامرأة) مستثنى من الضمير المجرور في لم نجسهم وليس باستثناء عن الاستثناء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم فيه بان يقول اهلكناهم الا آل لوط الامرأة وهنا قد اختلف الحكم لان آل لوط متعلق بارسلنا او بمجرمين والامرأة متعلق بمجسوم فكيف يكون استثناء من استثناء لم نجسهم بالتخفيف حجة وعلى (قدرنا) وبالتخفيف ابوبكر ﴿٥٦٩﴾ (انها لمن الغابرين) سورة الحجر الباقين في العذاب قيل لو

لم تكن اللام في خبرها لوجب قمع ان لانه مع اسمه وخبره مفعول قدرنا ولكنه كقوله ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون وانما أسند الملائكة فعل التقدير الى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله لقربهم كما يقول خاصة الملك أمرنا بكذا والآمر هو الملك (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون) أى لا أعرفكم اى ليس عليكم زى السفر ولا أنتم من أهل الحضر فاخاف ان تطرقوني بشر (قالوا بل جشاك بما كانوا فيه يمترون) أى ما جشاك بما فيه سرورك واشفيك من أعدائك وهو العذاب الذى كنت تشوعدهم بنزوله فيمترون فيه أى يشكون ويكذبونك (وأنتناك بالحق) باليقين من عذابهم (وانا

بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز ان يكون قوله ﴿الامرأة﴾ استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الاول لا يكون الا من ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم الا ان يجعل انما لم نجسهم اعتراضا وقرأ حجة والكسائي لم نجسهم مخفقا ﴿قدرنا﴾ انها لمن الغابرين ﴿الباقين﴾ مع الكفرة لئلا يهلك معهم وقرأ ابوبكر عن ماصم قدرنا ههنا وفى الغل بالتخفيف وانما خلق والتعليق من خواص افعال القلوب تتضمنه معنى العلم ويجوز ان يكون قدرنا مجرى مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول واسله جعل الشيء على مقدار غيره واسنادهم اياه الى أنفسهم وهو فعل الله تعالى لمالهم من القرب والاختصاص به ﴿فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون﴾ تنكركم نفسى وتفرعنكم مخافة ان تطرقوني بشر ﴿قالوا بل جشاك بما كانوا فيه يمترون﴾ أى ما جشاك بما كنا لاجله بل جشاك بما يسرك ويشقى لك من عدوك وهو العذاب الذى توعدتهم به فيمترون فيه ﴿وأنتناك بالحق﴾ باليقين من عذابهم ﴿وانا لصادقون﴾ فيما أخبرناك به ﴿فأسر باهلك﴾ فاذهب بهم فى الليل وقرأ الحجاز يان بوصل الهمزة من السرى وهما بمعنى

الامرأة ﴿يعنى امرأة لوط﴾ قدرنا ﴿يعنى قضينا﴾ وانما أسند الملائكة القدر الى أنفسهم وان كان ذلك لله عز وجل لاختصاصهم بالله وقربهم منه كاتقول خاصة الملك نحن أمرنا ونحن فعلنا وان كان قد فعلوه بالمر الملك ﴿انها لمن الغابرين﴾ يعنى لمن الباقين فى العذاب والاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي فاستثناء امرأة لوط من الجاهل بلحقها بالهلكين ﴿فلما جاء آل لوط المرسلون﴾ وذلك ان الملائكة عليهم السلام لما بشروا ابراهيم بالولد وعرفوه بما أرسلوا به ساروا الى لوط وقومه فلما دخلوا على لوط ﴿قال انكم قوم منكرون﴾ وانما قال هذه المقالة لوط لانهم دخلوا عليه وهم فى زى شبان مردان حسان الوجوه فخاف أن يهجم عليهم قومه فلهذا السبب قال هذه المقالة وقيل ان النكرة ضد المعرفة فقوله انكم قوم منكرون يعنى لا أعرفكم ولا أعرف من أى الاقوام أنتم ولا أى عرض دخلتم على فمئذ ذلك ﴿قالوا﴾ يعنى الملائكة ﴿بل جشاك بما كانوا فيه يمترون﴾ يعنى جشاك بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه ﴿وأنتناك بالحق﴾ يعنى باليقين الذى لا شك فيه ﴿وانا لصادقون﴾ يعنى فيما أخبرناك به من اهلاكهم ﴿فأسر باهلك

(قا وخا ٧٢ لث) لصادقون فى الاخبار بنزوله بهم (فأسر باهلك

الامرأة) واعلة المناقضة (قدرنا) عليها (انها لمن الغابرين) لمن الباقين المتخافين بالهلاك (فلما جاء آل لوط) الى لوط (المرسلون) جبريل واعوانه (قال انكم قوم منكرون) فى بلدنا هذا لم نعرفكم ولم نعرف سلامكم فمن أجل ذلك قال انكم قوم منكرون يعنى جبريل واعوانه (قالوا بل جشاك بما كانوا فيه يمترون) يشكون من العذاب (وأنتناك بالحق) أى جشاك بخبر العذاب (وانا لصادقون) فى مقالتنا ان العذاب نازل عليهم (فأسر باهلك) فأدلى بال

بقطع من الليل) في آخر الليل أو بعد ما يغضى شئ صالح من الليل (واتبع أدبارهم) وسر خلفهم لتكون مطلعاً عليهم وعلى أحوالهم (ولا يلتفت منكم أحد) ثلاثاً وما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم أو جعل النبي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني { الجزء الرابع عشر } والتوقف لان ٥٧٠ من يلتفت لا بد له في ذلك من أدنى

وقفة (وامضوا حيث تؤمرون) حيث أمركم الله بالمضي اليه وهو الشام أو مصر (وقضينا اليه ذلك الامر) عدى قضينا بالي لانه حين معنى أو حيناً كانه قيل وأوحينا اليه مقضياً

وقفة (وامضوا حيث تؤمرون) حيث أمركم الله بالمضي اليه وهو الشام أو مصر (وقضينا اليه ذلك الامر) عدى قضينا بالي لانه حين معنى أو حيناً كانه قيل وأوحينا اليه مقضياً

مبتوتاً وفسر ذلك الامر بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع) وفي إيهامه وتفسيره تفخيم للامر ودابرهم آخرهم أي يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مصبحين) وقت دخولهم في الصبح وهو حال من هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم التي ضرب بقاضيا المثل في الجور (يستبشرون) بالملائكة طمعاً منهم في ركوب الفاحشة (قال) لوط (أن هؤلاء ضنبي فلا تفضحون) بفضيحة ضنبي لان من أساء

(بقطع من الليل) بعض من آخر الليل عند السحر (واتبع أدبارهم) امش وراءهم نحو صعر (ولا يلتفت منكم أحد) (وامضوا) سيروا (حيث تؤمرون) نحو صعر (وقضينا اليه ذلك الامر) أمرناه الاتيان الى صعر ويقال

وقرى فسر من السير بقطع من الليل في طائفة من الليل وقيل في آخره قال اقتضى الباب وانظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهم (واتبع أدبارهم) وكن على أثرهم تنوذهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم (ولا يلتفت منكم أحد) انظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه أو فيصيبه ما أصابهم أو لا يهرف أحدكم ولا يتخلف لغرض فيصيه العذاب وقيل لهوا من الالتفات ليوطئوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث تؤمرون) الى حيث أمركم الله بالمضي اليه وهو الشام أو مصر فعدى وامضوا الى حيث وتؤمرون الى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا اليه) أي أوحينا اليه مقضياً ولذلك عدى بالي (ذلك الامر) مبهم يفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) وعمله النصب على البدل منه وفي ذلك تفخيم الامر وتكظيم له (وقرى) بالكسر على الاستثاف والمعنى انهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مصبحين) داخلين في الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير في مقطوع وجهه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء في معنى مدرى هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم (يستبشرون) باضياف لوط طمعاً فيهم (قال) ان هؤلاء ضنبي فلا تفضحون

بقطع من الليل (يعني آخر الليل والقطع القطعة من الشئ) وبعضه (واتبع أدبارهم) يعني واتبع آثار أهلك وسر خلفهم (ولا يلتفت منكم أحد) يعني حتى لا يرى منازل بقومه من العذاب فيرتاع بذلك وقيل المراد الاسراع في السير وترك الالتفات الى ورائه والاهتمام بما خلفه كما تقول امض لشانك ولا تخرج على شئ وقيل جعل ترك الالتفات علامة لمن يخبر من آل لوط ولثلاث خلفه أحد منهم فينال العذاب (وامضوا حيث تؤمرون) قال ابن عباس يعني الى الشام وقيل الاردن وقيل الى حيث يأمركم جبريل وذلك ان جبريل أمرهم أن يسيروا الى قرية معينة ما عمل أهلها عمل قوم لوط (وقضينا اليه ذلك الامر) يعني وأوحينا الى لوط ذلك الامر الذي حكمنا به على قومه وفرغنا منه ثم انه سبحانه وتعالى فسر ذلك الامر الذي قضاه بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) يعني ان هؤلاء القوم يستأصلون عن آخرهم بالعذاب وقت الصبح وانما أمرهم الامر الذي قضاه عليهم أولاً وفسره ثانياً تفخيماً له وتكظيماً لشانه (وجاء أهل المدينة) يعني مدينة سدوم وهي مدينة قوم لوط (يستبشرون) يعني يبشر بعضهم بعضاً باضياف لوط والاستبشار اظهار الفرح والسرور وذلك ان الملائكة لما نزلوا على لوط ظهر أمرهم في المدينة وقيل ان امرأته أخبرتهم بذلك وكانوا شاباً مردداً في غاية الحسن ونهاية الجلال فجاء قوم لوط الى داره طمعاً منهم في ركوب الفاحشة (قال) يعني قال لوط لقومه (أن هؤلاء ضنبي) وحق على الرجل اكرام ضنيفة (فلا تفضحون) يعني فيهم

أخبرناه (أن دابر) غابر (هؤلاء) قوم لوط (مقطوع) مستأصل (مصبحين) عند الصباح (وجاء أهل المدينة) (يقال) الى دار لوط (يستبشرون) يعلمهم الخ حيث (قال) لهم لوط (أن هؤلاء ضنبي) أي اضيافي (فلا تفضحون) فيهم

الى ضيفي. فقد أساء الى (واتقوا الله ولا تحزوني) أى ولا تذولون باذلال ضيفي من الغزى وهو الهوان وبالياء فيه ما يقصوب
(قالوا أولم تنهك عن العالمين) عن أن نجبر منهم أحدا أو ندفع عنهم قالهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان عليه السلام
يقوم بالنهي عن المنكر والحجز بينهم وبين المتعرض له فاعدوه وقالوا لئن لم تنته يالوط لتكونن من المخرجين أو عن ضيافة
الغريباء (قال هؤلاء بناتي) فأنكصوهن ﴿ ٥٧١ ﴾ وكان نكاح { سورة الحجر } المؤمنين من الكفار جازما

ولا تتعرضوا لهم (ان كنتم
فاعلين) ان كنتم تريدون
قضاء الشهوة فيما أحل الله
دون ما حرم فقالت الملائكة
للوط عليه السلام (لمرك
انهم لفي سكرتهم) أى في
غوايتهم التى أذهب عقولهم
وتعيرهم بين الخطأ الذى
هم عليه وبين الصواب
الذى تشير به عليهم من ترك
البنين الى البنات (يعمهون)
يتحيرون فكيف يقبلون
قولاتهم ويصنعون الى نصيحتك
أو الخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو
قسم بحياته وما أقسم بحياة
أحد قط تعظيما له والعمر
والعمر واحد وهو البقاء
الا انهم خصصوا القسم
بالمفتوح ايثارا للاخف
لكثرة دور الحلف على
الاستنهم ولذا حذفوا الخبر
وتقدره لمرك قسمي
(فأخذتهم الصيحة) صحبة
جبريل عليه السلام
(مشرقين) داخلين
في الشروق وهو بزوغ
الشمس

بفضيحة ضيفي فان من أسى الى ضيفه فقد أسى الى الله ﴿ واتقوا الله ﴾ في ركوب
الفاحشة ﴿ ولا تحزوني ﴾ ولا تذولوني بسببهم من الغزى وهو الهوان أو ولا
تخجلوني فيهم من الخزية وهو الحياء ﴿ قالوا أولم تنهك عن العالمين ﴾ عن أن تجبر منهم
أحدا وتمنع بيننا وبينهم قالهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط ينعهم عنه بقدر
وسعه أو عن ضيافة الناس وانزالهم ﴿ قال هؤلاء بناتي ﴾ يعنى نساء القوم فان نجى كل
امة بمذلة أبيهم وفيه وجوه ذكرت في سورة هود ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ قضاء الوطر أو ما قول
لكم ﴿ لمرك ﴾ قسم بحياة المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النى عليه الصلاة والسلام
وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك والتقدير لمرك قسمي وهو لفظة في العمر
يختص به القسم لا يثار الاخف فيه لانه كثير الدور على الاستنهم ﴿ انهم لفي سكرتهم ﴾
لنى غوايتهم أو شدة غلتهم التى ازال عقولهم وتعيرهم بين خطيئهم والصواب الذى
يشار به اليهم ﴿ يعمهون ﴾ يتحيرون فكيف يسمعون نصيحتك وقيل الضمير لقريش والجملة
اعتراض ﴿ فأخذتهم الصيحة ﴾ يعنى هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل عليه السلام ﴿ مشرقين ﴾

يقال فضحه بفضحه اذا ظهر من أمره ما يلزمه العار بسببه ﴿ واتقوا الله ﴾ يعنى
خافوا الله في أمرهم ﴿ ولا تحزوني ﴾ يعنى ولا تخجلون ﴿ قالوا ﴾ يعنى قوم لوط الذين
جاؤا اليه ﴿ أولم تنهك عن العالمين ﴾ يعنى أولم تنهك عن أن تضيق أحدا من العالمين
وقيل معناه أولم تنهك ان تدخل الغريباء الى بيتك فانما تريد أن تركب منهم الفاحشة وقيل
معناه ألسنا قد نهيناك أن تكلمنا في أحد من العالمين اذا قصدناه بالفاحشة ﴿ قال ﴾ يعنى
قال لوط لقومه الذين قصدوا أضيافه ﴿ هؤلاء بناتي ﴾ أزواجكم يا هن ان أسلمن فأتوا
الحلال ودعوا الحرام وقيل أراد البنات نساء قومه لان النى كالوالد لامتة ﴿ ان كنتم
فاعلين ﴾ يعنى ما أسركم به ﴿ لمرك ﴾ الخطاب فيه لنى صلى الله عليه وسلم قال ابن
عباس معناه وحياتك يا محمد وقال ما خلق الله نفسا أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم
وما أقسم بحياة أحد الا بحياته والعمر والعمر واحد وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان
بالحياة والروح وبقائه مدة حياته قال النحويون ارتفع لمرك بالابتداء والخبر محذوف
والمعنى لمرك قسمي فحذف الخبر لان في الكلام دلالة عليه ﴿ انهم لفي سكرتهم ﴾ يعنى
في حيرتهم وضلالهم وقيل في غفلتهم ﴿ يعمهون ﴾ يعنى يترددون متحيرين وقال قتادة
يلعمون ﴿ فأخذتهم الصيحة مشرقين ﴾ يعنى حين أضاءت الشمس فكان ابتداء العذاب
الذى نزل هم وقت الصبح وتماؤه حين أشرقت الشمس

(واتقوا الله) اخشوا الله

في الحرام (ولا تحزوني) لا تذولون في اضيافى (قالوا أولم تنهك) يالوط (عن العالمين) عن ضيافة الغريباء (قال هؤلاء بناتي) ويقال
بنات قومي أنا أزواجكم (ان كنتم فاعلين) متزوجين (لمرك) أقسم بعمري محمد صلى الله عليه وسلم ويقال بدينه (انهم) يعنى قوم لوط
(لنى سكرتهم) لنى جهلهم (يعمهون) لا يبصرون (فأخذتهم الصيحة) بالعذاب (مشرقين) عند طلوع الشمس

فجعلنا عاليها سافلها) رفعها جبريل عليه السلام الى السماء ثم قلبها والضمير لقرى قوم لوط (وأمطرنا عليهم بحجارة من سجيل ان في ذلك لآيات للمتوسمين) { الجزء الرابع عشر للمتفرسين المتأملين كأنهم } ٥٧٢ **﴿﴾** يعرفون باطن الشيء بسمه ظاهر

داخلين في وقت شروق الشمس **﴿﴾** فجعلنا عاليها **﴿﴾** على المدينة أو على قراها **﴿﴾** سافلها **﴿﴾** فصارت منقلبة بهم **﴿﴾** وأمطرنا عليهم بحجارة من سجيل **﴿﴾** من طين متعجراً أو طين عليه كتاب من السجيل وقد تقدم مراراً بيان لهذه القصة في سورة هود **﴿﴾** ان في ذلك لآيات للمتوسمين **﴿﴾** المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء **﴿﴾** بسمته **﴿﴾** وانها **﴿﴾** وان المدينة أو القرى **﴿﴾** ليسيل مقيم **﴿﴾** ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها **﴿﴾** ان في ذلك لآية للمؤمنين **﴿﴾** بالله ورسوله **﴿﴾** وان كان أصحاب الأيكة لظالمين **﴿﴾** هم قوم شعيب عليه السلام كانوا يسكنون الفيضة فيمته الله اليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلة والأيكة الشجرة المتكاثفة **﴿﴾** فانتقمنا منهم **﴿﴾** بالاهلاك **﴿﴾** والهما **﴿﴾** يعني سدوم والأيكة وقيل الأيكة ومدين فانه كان مبسوطين اليهما فكان ذكر احدهما منبثاً عن الآخر **﴿﴾** لبأمام

﴿﴾ فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم بحجارة من سجيل **﴿﴾** تقدم تفسيره في سورة هود **﴿﴾** ان في ذلك **﴿﴾** يعني الذي تزل بهم من المذاب **﴿﴾** لآيات للمتوسمين **﴿﴾** قال ابن عباس للناظرين وقال قتادة للمعتبرين وقال مقاتل للمتفكرين وقال مجاهد للمتفرسين **﴿﴾** ويعضد هذا التأويل ما روى عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرآن ان في ذلك لآيات للمتوسمين أخرجه الترمذي وقال حديث غريب الفراسة بالكسر اسم من قولك تفرست في فلان الخيروهي على نوعين أحدهما ما دل عليه ظاهر الحديث وهو ما يوقه الله في قلوب أوليائه فيعلمون بذلك أحوال الناس بنوع من الكرامات واسابغة الحدس والنظر والظن والثبوت هو النوع الثاني ما يحصل بدلائل التجارب والخلق والاخلق تعرف بذلك أحوال الناس أيضاً وللناس في علم الفراسة تصانيف قديمة وحديثة قال الزجاج حقيقة المتوسمين في اللغة المشتبهين في نظرهم حتى يعرفوا سمة الشيء وصفته وعلامته فالتوسم الناظر في سمة الدلائل تقول توسمت في فلان كذا أي عرفت وسم ذلك وسمته **﴿﴾** وانها **﴿﴾** يعني قرى قوم لوط **﴿﴾** ليسيل مقيم **﴿﴾** معنى بطريق واضح قال مجاهد بطريق مع ليس بخفي ولا زائل والمعنى ان آثار ما أنزل الله بهذه القرى من عذابه وغضبه ليسيل مقيم ثابت لم يبدثر ولم يخف والذين يعرفون عليها من الحماز الى الشام يشاهدون ذلك ويرون أثره **﴿﴾** وان في ذلك **﴿﴾** يعني الذي ذكر من عذاب قوم لوط وما أنزل بهم **﴿﴾** لا بد للمؤمنين **﴿﴾** يعني المصدقين بما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم **﴿﴾** وان كان أصحاب الأيكة لظالمين **﴿﴾** يعني كان أصحاب الأيكة وهي الفيضة واللام في قوله لظالمين للتأكيدهم قوم شعيب عليه السلام كانوا أصحاب غياض وشجر ملتصق وكان عامة شجرهم المفل وكانوا قوماً كافرين فبعث الله عز وجل اليهم شعيباً رسولاً فكذبوه فأهلكهم الله فهو قوله تعالى **﴿﴾** فانتقمنا منهم **﴿﴾** يعني بالعذاب وذلك ان الله سبحانه وتعالى سلط عليهم الحرسعة أيام حتى أخذ بانفسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه وتعالى سبحانه كاظلة فالتجوا اليها واجتمعوا تحتها لتسون الروح فبعث الله عليهم ناراً فاحرقهم جميعاً **﴿﴾** وانها **﴿﴾** يعني مدينة قوم لوط ومدينة أصحاب الأيكة **﴿﴾** لبأمام

(وانها) وان هذه القرى يعني آثارها (ليسيل مقيم) ثابت يسلكه الناس لم يتبدل بسدوهم يبصرون تلك الآثار وهو تنبيه لقريش كقوله وانكم لترون عليهم مصبحين وبالليل (ان في لآية للمؤمنين) لانهم المنتفعون بذلك (وان كان أصحاب الأيكة) وان الاحمر والشان كان أصحاب الأيكة اي الفيضة (لظالمين) لكافرين وهم قوم شعيب عليه السلام (فانتقمنا منهم) فاهلكناهم لما كذبوا شعيباً (وانها) يعني قرى قوم لوط والأيكة (لبأمام)

(جعلنا عاليها سافلها) أعلاها أسفلها وأسفلها أعلاها (وأمطرنا عليهم) على شذاذهم ومسافرهم (بحجارة من سجيل) من سماء الدنيا ويقال من سح ووسحل مطبوح كالأجر (ان في ذلك) فيما فعلناهم (لآيات) لعلامات وعبرات (للمتوسمين) للمتفرسين ليعلموا لظالمين ويقال للمتفكرين ليعلموا لظالمين ويقال للمتفرسين (وانها) يعني قربات لوط (ليسيل مقيم) طريق دائم (وانها) (ان في ذلك) في علائقهم (لآية) لآية (للمؤمنين) (وان كان) يعني وقد كان (أصحاب الأيكة) يعني أصحاب الفيضة والأيكة

التجوير وهم قوم شعيب (لظالمين) لمشركن (فانتقمنا منهم) في الدنيا العذاب (وانها) يعني قربات لوط وشعيب (لبأمام) مبين

٢٧ مدين بطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به يسمى به الطريق ومطهر البناء لانهما لا يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) يعني بتكذيبهم يعني صالحا لان كل رسول كان يدعو الى الايمان بالرسول جميعا فمن كذب واحدا منهم فكأنما كذب جميعا أو أراد صالحا ومن معه من المؤمنين كاقيل الخبيثون في ابن الزبير وأصحابه (وآتيناهم ﴿ ٥٧٣ ﴾ آياتنا فكانوا سورة الحجر) عنها معرضين (أى أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها)

(وكانوا يفتنون من الجبال بيوتا) أى يتقربون في الجبال بيوتا أو ينشون من الحجارة (آمنين) لوثيقة البيوت واستحكامها من ان تهدم ومن نقب اللصوص والاعداء أو آمنين من عذاب الله يحسبون ان الجبال تحميهم منه (فأخذتهم الصيحة) العذاب (مصحين) في اليوم الرابع وقت الصبح (ففأعنى عنهم ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة واقتناء الاموال النفيسة (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق)

لاباطلا وعيشا أو بسبب العدل والانصاف يوم الجزاء مدين (بطريق واضح) يعرون عليها (ولقد كذب أصحاب الحجر) قوم صالح (المرسلين) صالحا وجملة المرسلين (وآتيناهم) أعطيناهم (آياتنا) الناقة وغيرها (وكانوا معرضين) مكذبين بها (وكانوا يفتنون

مدين) بطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به يسمى الطريق ومطهر البناء لانهما لا يؤتم به (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) يعني ثمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع ويحوز ان يكون المراد بالمرسلين صالح ومن معه من المؤمنين والحجر واديين المدينة والشام يسكنونها (وآتيناهم آياتنا فكانوا معرضين) يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم أو معجزاته كالناقة وسقيا وشربها ودرها أو مانصب لهم من الأدلة (وكانوا يفتنون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لوثاقتها أو من العذاب لقرط غفلتهم أو حسبانهم ان الجبال تحميهم منه (فأخذتهم الصيحة مصحين) فاعنى عنهم ما كانوا يكسبون (من بناء البيوت الوثيقة واستكثار الاموال والعدد) وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق (الا خلقنا ملتبسا بالحق لايلائم استمرار الفساد ودوام الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك امثال هؤلاء وازاحة سادهم

مدين) يعني بطريق واضح مستبين لمن مر بهما وقيل الصمير راجع الى الايكة ومدين لان شعيا كان مبعوثا اليهما وانما سمي الطريق اماما لانه يقوم ويتبع ولان المسافر يأتيه حتى يصير الى الموضع الذي يريد (قوله عز وجل) ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين (قال المفسرون الحجر اسم وادكان يسكنه ثمود وهو معروف بين المدينة النبوية والشام وآثاره موجودة باقية يمر عليها ركب الشام الى الحجاز وأهل الحجاز الى الشام وأراد بالمرسلين صالحا وحده وانما ذكره بلفظ الجمع للتعظيم أولانهم كذبوه وكذبوا من قبله من الرسل (وآتيناهم آياتنا) يعني الناقة وولدها والآيات التي كانت في الناقة خروجا من الصخرة وعظم جثتها وقرب ولادها وغزارة لبنها وانما أضاف الآيات اليهم وان كانت لصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها) يعني عن الآيات (معرضين) يعني تاركين لها غير ملتفتين اليها (وكانوا يفتنون من الجبال بيوتا آمنين) يعني خوفا من الحراب أو أن يقع عليهم الجبل أو الصيحة (فأخذتهم الصيحة) يعني العذاب (مصحين) يعني وقت الصبح (ففأعنى عنهم ما كانوا يكسبون) يعني من الشرك والاعمال الخبيثة (ق) عن أى هريرة رضى الله عنه قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم الا ان تكونوا باكين ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى جاوز الوادي (قوله سبحانه وتعالى) وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق (يعني لظهار الحق والعذاب وهو ان ياب المؤمن والمصدق وعاقب الجاحد الكافر الكاذب

من الجبال) في الجبال (بيوتا آمنين) من ان تقع عليهم ويقال آمنين من العذاب (فأخذتهم الصيحة) بالعذاب (مصحين) عند الصباح (ففأعنى عنهم) من عذاب الله (ما كانوا يكسبون) يقولون ويعملون ويعبدون من دون الله (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) من الحق والحجاب (الا بالحق) ليسان الحق والباطل والحجة عليهم

على الاعمال (وان الساعة) أى القيامة لتوقها كل ساعة (لآتية) وان الله ينتقم لك فيها من أعدائك ويجازيك وإياهم على حسناتك وسيئاتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا لذلك (فاصفح الصفح الجليل) فاعرض عنهم اعراضا جلابلا وفضاء قبل هو منسوخ بآية السيف وان أريده المخالفة فلا يكون منسوخا (ان ربك هو الخلاق) الذى خلقك وخلقهم (العليم) { الجزء الرابع عشر } بحالك وحالهم ﴿ ٥٧٤ ﴾ فلا يخفى عليه ما يجرى بينكم وهو

من الارض ﴿ وان الساعة لآتية ﴾ فينتقم الله لك فيها من كذبك ﴿ فاصفح الصفح الجليل ﴾ ولا تلجلج بالانتقام منهم ومما لهم مما ملأه الصفوح الخليم وقيل هو منسوخ بآية السيف ﴿ ان ربك هو الخلاق ﴾ الذى خلقك وخلقهم ويده امرك وامرهم ﴿ العليم ﴾ بحالك وبحالهم فهو حقيق بان تكل ذلك اليه ليحكم بينكم أو هو الذى خلقكم وعلم الأصلح لكم وقد علم ان الصفح اليوم اسلم وفي محبت عثمان وابى رضى الله عنهما هو الخلاق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق يختص بالكثير ﴿ ولقد آتيناك سعا ﴾ سبع آيات وهى القامحة وقيل سبع سور وهى الطوال وسابقتها الانفال والنوبة فانهما فى حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل النوبة وقيل يونس او الحواميم السبع وقيل سبع صفات وهى الاسباع ﴿ من المثنى ﴾ بيان للسبع والمثنى من التثنية أو الاثناء فان كل ذلك مثنى يكرر قراءته والفاظه أو قصصه ومواعظه أو مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز أو مثنى على الله عاها واهله من صفاته العظمى واسماؤه الحسنى ويجوز ان يراد بالمثنى القرآن أو كتب الله كلها فتكون من للتبعض ﴿ والقرآن العظيم ﴾

﴿ وان الساعة لآتية ﴾ يعنى وان القيامة تاتى ليحازى المسن باحسانه والمسيء باسائه ﴿ فاصفح الصفح الجليل ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى فاعرض عنهم يا محمد واعف عنهم عفووا حسنا واحتمل ما تلقى من أذى قومك وهذا الصفح والاعراض منسوخ بآية القتال وقيل فيه بعد لان الله سبحانه وتعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يظهر الخلق الحسن وأن يعاملهم بالعفو والصفح الخالى من الجزع والخوف ﴿ ان ربك هو الخلاق العليم ﴾ يعنى انه سبحانه وتعالى خلق خلقه وعلم ما هم فاعلوه وما يصلحهم ﴿ ولقد آتيناك سبعاً من المثنى ﴾ والقرآن العظيم ﴿ قال ابن الجوزى سبب نزولها ان سبع قوافل وافت من بصرى وأذرعات ليهود قرظطة والنصير في يوم واحد فيها أنواع من البز والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقويننا ما وأفقناها في سبيل الله فانزل الله هذه الآية وقال قد أعطيتكم سبع آيات هى خير من هذه السبع القوافل ويدل على صحة هذا قوله لا تمدن عينيك الآية قال الحسن بن الفضل قلت وهذا القول صعب أو لا يصح لان هذه السورة مكية باجماع أهل التفسير وليس فيها من المدنى شئ ويهود قرظطة والنصير كانوا بالمدينة وكيف يصح أن يقال ان سبع قوافل جاءت في يوم واحد فيها أموال عظيمة حتى غناها المسلمون فانزل الله هذه الآية وأخبرهم ان هذه السبع آيات هى خير من هذه السبع القوافل والله أعلم ﴿ وفى المراء بال سبع المثنى أقوالاً أحدها انها قامحة الكتاب وهذا قول عمرو على وابن مسعود وفى رواية عنه وان

يحكم بكم (ولقد آتيناك سبعا) أى سبع آيات وهى القامحة أو سبع سور وهى الطوال واختلف فى السابعة فقيل الانفال وبراءة لانها فى حكم سورة بدليل عدم التسمية بينهما وقيل سورة يونس أو أسباع القرآن (من المثنى) هى من التثنية وهى التكرير لان القامحة مما يتكرر فى الصلاة أو من الثناء لاشتغالها على ما هو ثناء على الله الواحدة مثابة أو مثنية صفة لآية وأما السور الاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعود والوعيد ولما فيها من الثناء كانها تثنى على الله واذا جعلت السبع مثنى فن للتبيين واذا جعلت القرآن مثنى فن للتبعض (والقرآن العظيم) هذا

(وان الساعة لآتية) لكائة (فاصفح الصفح الجليل) أعرض عنهم اعراضا جلابلا فحش ولا جزع وهى منسوخة بآية القتال (ان ربك هو الخلاق) الباعث لمن آمن به

ولمن لم يؤمن (العليم) بنواهم وعقابهم (ولقد آتيناك سبعاً من المثنى) يقول اكرمناك بسبع آيات من القرآن تدنى فى كل (عباس) ركة وسجدة تثنى وهى قامحة الكتاب ويضال اكرمناك بأسباع القرآن لان القرآن كله مثنى أمر ونهى ووعد ووعيد وحلال وحرام وناسخ ومنسوخ وحقيقة ومجاز ومحكم ومنشابه وخبر ما كان وما يكون ومدحة لقوم ومذمة لقوم (والقرآن العظيم) يقول وأكرمناك

ان اريد بالسبع الآيات والسور فن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وان
اريد به الاسباع فن عطف احد الوصفين على الآخر

ليس بعطف الشيء على نفسه لانه اذا اريد بالسبع الفاتحة أو الطوال فما رآه من ينطلق عليه اسم القرآن لانه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل دليله قوله بما أوحينا اليك هذا القرآن يعني سورة يوسف واذا اريد به الاسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أي الجامع لهذين التعتين وهو التثنية أو الشاء والعظم ثم قال لرسوله

بالقرآن العظيم الكريم الشريف كما أنزلنا الوراة والانجيل على المقتسمين اليهود والنصارى

عباس وفي رواية الاكثرين عنه وأبي هريرة والحسن وسعيد بن جبير وفي رواية عنه ومجاهد وعطاء وقادة في آخرين ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني أخرجه أبو داود الترمذي (ق) عن أبي سعيد بن المعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته أخرجه البخاري وفيه زيادة أما السبب في تسمية فاتحة الكتاب بالسبع المثاني فلانها سبع آيات باجاء أهل العلم واختلفوا في سبب تسميتها بالمثاني فقال ابن عباس والحسن وقادة لانها تنفي في الصلاة فتقرأ في كل ركعة وقيل لانها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الأول ثناء على الله ونصفها الثاني دعاء ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث مذكور في فضل الفاتحة وقيل سميت مثاني لان كلماتها مثل قوله الرحمن الرحيم اناك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين فكل هذه ألفاظ مثناة وقال الحسن بن الفضل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون ألف ملك وقال مجاهد لان الله سبحانه وتعالى استثنىها وادخلها لهذه الامة فلم يعطها لغيرهم وقال أبو زيد البلخي لانها تنفي أهل الشر عن الشر من قول العرب ثبتت عناني وقال ابن الزجاج سميت فاتحة الكتاب مثاني لاشتمالها على الشاء على الله تعالى وهو حمد الله وتوحيده وملكه واذا ثبت كون الفاتحة هي السبع المثاني دل ذلك على فضلها وشرعها وانها من أفضل سور القرآن لان افرادها بالذكري في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم مع انها جزء من أجزاء القرآن واحدى سورة لا بد وأن يكون لاختصاصها بالشرف والفضيلة القول الثاني في تفسير قوله سبعاً من المثاني انها السبع الطوال وهذا قول ابن عمر وابن مسعود وفي رواية عنه وابن عباس وفي رواية عنه وسعيد بن جبير وفي رواية عنه السبع الطوال هي سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف واختلفوا في السابعة فقليل الاغال مع براءة لانها كالسورة الواحدة ولهذا لم يكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وقيل السابعة هي سورة يونس ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه وتعالى أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المنين مكان الانجيل وأعطاني مكان الزبور المثاني وقضاه ربى بالمفصل أخرجه البغوي باسناد الثعلبي قال ابن عباس انما سميت السبع الطوال مثاني لان القرائن والحدود والامثال والخبر والعبر ثبتت فيها وأورد على هذا القول اهل هذا السور الطوال غالباً منديات فكيف يمكن تفسير هذه الآمة بها وهي مكينة وأجيب عن هذا لا اراد بان الله سبحانه وتعالى حكم في سابق علمه بانزال هذه السور على النبي صلى الله عليه وسلم واذا كان

هو لا تمدن عينيك ﴿ لا تطمح ببصرك طموح راجب ﴾ الى ما متعنا به أزواجنا منهم ﴿ اصنافا من الكفار فانه مستحق بالانصاف الى ما اوتيته فانه كمال مهلول بالذات مفض الى دوام اللذات وفي حديث ابي بكر رضي الله عنه من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظيما وعظم صغيرا وروى انه عليه الصلاة والسلام وافي باذرات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها نواع البز والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربنا بها ولا تفقناها في سبيل الله فقال لهم لقد اعطيتم سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع ﴿ ولا تحزن عليهم ﴾ انهم لم يؤمنوا وقيل انهم الممتعون

الامر كذلك صحيح ان تفسر هذه الآية بهذا السور القول الثالث ان السبع المثاني هي السور التي هي دون الطوال وفوق المفصل وهي المثني ووجه هذا القول الحديث المتقدم واعطاني مكان الزبور المثاني القول الرابع ان السبع المثاني هي القرآن كله وهذا قول طائفة من جهة هذا القول ان الله سبحانه وتعالى قال الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني وسمى القرآن مثاني لان الاخبار والقصص والامثال ثبت فيه فان قلت كيف يصح عظم القرآن في قوله والقرآن العظيم على قوله سبعا من المثاني وهل هو الاعظم الثني على نفسه قلت اذا عني بالسبع المثاني فاتحة الكتاب او السبع الطوال فاورداهن ينطلق عليه القرآن لان القرآن اسم يقع على البعض كما يقع على الكل لا ترى الى قوله بما اوحينا اليك هذا القرآن يعني سورة يوسف عليه السلام واذا عني بالسبع المثاني القرآن كله كان المعنى ولقد آتيناك سبعا من المثاني وهي القرآن العظيم وانما سمي القرآن عظيما لانه كلام الله ووحيه انزله على خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم قوله ﴿ لا تمدن عينيك ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي لا تمدن عينيك يا محمد ﴿ الى ما متعنا به أزواجنا ﴾ يعني اصنافا منهم ﴿ يعني من الكفار متنبيا لها نهى الله عن وجل رسوله صلى الله عليه وسلم عن الرغبة في الدنيا ومزاجة أهلها عليها والمعنى انك قد اوتيت القرآن العظيم الذي فيه غنى عن كل شيء فلا تشغل قلبك وسرك بالالتفات الى الدنيا والرغبة فيها روى ان سفيان بن عيينة تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن يعني لم يستغن بالقرآن فتأول هذه الآية قيل انما يكون مادام عينيه الى الشيء اذا دام النظر اليه مستحسنه فيحسن له من ذلك تمنى ذلك الشيء المستحسن فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الى شيء من متاع الدنيا ولا يلتفت اليه ولا يستحسنه ولا تحزن عليهم ﴿ يعني ولا تنعم على ما فاتك من مشاركتهم في الدنيا وقيل ولا تحزن على ايمانهم اذا لم يؤمنوا ففقد المعنى عن الالتفات الى أموال الكفار والافات اليهم ايضا وروى البخاري بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنبطن فاجرا بنعمته فانك لا تدري ما هو لاق بعد موته ان له عند الله قاتلا لا يعوت قيل لابن ابي سريم ما قاتلا لا يعوت قال النار (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر أحدكم الى من فعمل عليه في المال والحاق فلينظر الى أسفل فاقط البخاري ومسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى من هو أسفل

(منكم)

(لا تمدن عينيك) أي لا تطمح ببصرك طموح راجب فيه متمن له (الى ما متعنا به أزواجنا منهم) اصنافا من الكفار كاليهود والنصارى والمجوس يعني قد اوتيت النعمة العظمى التي كل نعمة وان عظمت فهي اليها حقيرة وهي القرآن العظيم فليك ان تستغنى به ولا تمدن عينيك الى متاع الدنيا وفي الحديث ليس منا لم يتغن بالقرآن وحديث ابي بكر من اوتي القرآن فرأى ان احدا اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد صغر عظيما وعظم صغيرا (ولا تحزن عليهم) أي لا تمن أموالهم ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا فيتقوى بكانهم الاسلام والمسلمون

(لا تمدن عينيك) لا تنظرن بالرغبة (الى ما متعنا به) اعطيا من الاموال (أزواجنا منهم) رجالا من بني قريظة والنضير ويقال من قرش لان ما اكرمناك به من النبوة والاسلام والقرآن اعظم مما اعطينا من الاموال (ولا تحزن عليهم) على هلاكهم ان لم يؤمنوا

﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾ وتواضع لهم وارفق بهم ﴿وقل انى انا النذير المبين﴾ انذركم بيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا ﴿كما انزلنا على المقتسمين﴾ مثل العذاب الذى انزلنا عليهم فهو وصف لمقول النذير اقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فاهلكهم الله تعالى يوم بدر أو رهط الذين اقتسموا أى تقاسموا على ان يبيتوا ماحل عليه السلام وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه قوله ولقد آتيناك فاه بمعنى انزلنا اليك والمقتسمون هم اهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضين حيث قالوا عندا بفضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما أو قسموه الى شعر وسحر وكهانة واساطير الاولين أو اهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على ان القرآن ما يقرؤنه من كتبهم فيكون ذلك تسليية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

(واخفض جناحك
للمؤمنين) وتواضع لمن
معك من فقراء المؤمنين
وطب نفسا عن ايمان الاغنياء
(وقل) لهم (انى انا النذير
المبين) انذركم بيان وبرهان
ان عذاب الله نازل بكم
(كما انزلنا) متعلق بقوله
ولقد آتيناك أى انزلنا
عليك مثل ما انزلنا (على
المقتسمين) وهم اهل
الكتاب

(واخفض جناحك للمؤمنين)
لين جانبك للمؤمنين يقول
كن رحيماء عليهم (وقل انى
انا النذير المبين) الرسول
الخوف بلفظ تعرفونها من
عذاب الله (كما انزلنا) يوم
بدر (على المقتسمين) أصحاب
العقبة وهو أبو جهل بن
هشام والوليد بن المغيرة
الخزومي وحنظلة بن أبي
سفيان وعتبة وشيبة ابنا
ربيعة وسائر أصحابهم الذين
ماوا يوم بدر

منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر ان لا تذروا نعمة الله عليكم قال عوف ابن عبد الله بن عتبة كنت أحب الاغنياء فما كان أحدا أكثرهما منى كنت أرى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحبت الفقراء فاسترحمت ﴿وقوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿واخفض جناحك﴾ يعنى لين جانبك ﴿للمؤمنين﴾ وارفق بهم لما نهاه الله سبحانه وتعالى عن الالتفات الى الاغنياء من الكفار أمره بالتواضع واللين والرفق بفقراء المسلمين وغيرهم من المؤمنين ﴿وقل﴾ أى وقل لهم يا محمد ﴿انى انا النذير المبين﴾ لما امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالزهد فى الدنيا والتواضع للمؤمنين أمره بتبليغ ما أرسل به اليهم والندارة تبليغ مع تحوير والمعنى انى انا النذير بالعقاب لمن عصانى المبين البين الذارة ﴿كما انزلنا على المقتسمين﴾ يعنى انذركم عذابا كعذاب انزلناه بالمقتسمين قال ابن عباس أراد بالمقتسمين اليهود والنصارى وهو قول الحسن ومجاهد وقادة سموا بذلك لانهم آمنوا ببعض القرآن وكفروا ببعضه فما وافق كتبهم آمنوا به وما خالف كتبهم كفروا به وقال عكرمة انهم اقتسموا سور القرآن فقال واحد منهم هذه السورة لى وقال آخر هذه السورة لى وانما فعلوا ذلك استنزاه به وقال مجاهد انهم اقتسموا كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفروا ببعضها وكفر آخرون منهم بما آمن به غيرهم وقال قتادة وابن السائب أراد بالمقتسمين كفار قريش سموا بذلك لان أقوالهم تقسمت فى القرآن فقال بعضهم انه سحر وزعم بعضهم أنه كهانة وزعم بعضهم أنه أساطير الاولين وقال ابن السائب سموا بالمقتسمين لانهم اقتسموا عقاب مكة وطرقها وذلك ان الوليد بن المغيرة بعث رهطا من أهل مكة قبل ستة عشر وقيل اربعين فقال لهم انطلقوا تفرقوا على عقاب مكة وطرقها حيث يحربكم أهل الرسم فاذا سألوكم عن محمد فليقل بعصكم انه كاهن وليقل بعصكم انه ساعر وليقل بعصكم انه ساحر فاذا جاؤا الى صدقتكم فذهبوا وقعدوا على عقاب مكة وطرقها يقولون لمن سبهم من حجاج العرب لا تتزوا بهذا الخارج الذى يدعى النبوة منافاة محنون آمن وشاعر وقعد الوليد بن المغيرة على باب المسجد الحرام فاذا جاؤا وسألوه

(الذين جعلوا القرآن عضين) اجزاء جمع عضّة وأصلها عضوة فملة من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء حيث قالوا بنادهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموه الى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستزؤون به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى أو اريد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقساموه قاليهوه اقرت بعض التوراة وكذبت بعض والتصارى اقرت بعض الانجيل وكذبت ببعض ويجوز ان يكون الذين جعلوا القرآن عضين {الجزء الرابع عشر} منصوبا ﴿ ٥٧٨ ﴾ بالنذير اى انذار العضين الذي يجوزون

وقوله لا تعدن الخ اعتراضا محذوها ﴿ الذين جعلوا القرآن عضين ﴾ اجزاء جمع عضّة وأصلها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء وقيل فملة من عضته اذا بهته وفي الحديث امن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العاضة والمستعضة وقيل اسحارا وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع السلامة جبرا لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين أو مبتدأ مؤخر فوريك لتسألهم اجمعين عما كانوا يعملون ﴿ من التقسيم أو النسبة الى السحر فيجازيهم عما قال اولئك المقتسمون قال صدقوا ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴿ الذين جعلوا القرآن عضين ﴾ (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين قال هم اليهود والنصارى جزؤه اجزاء آمنوا ببعض وكفروا ببعض قيل هو جمع عضّة من قولهم عضيت الشي اذا فرقته وجعلته اجزاء وذلك لانهم جعلوا القرآن اجزاء مفرقة فقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو كهانة وقال بعضهم هو اساطير الاولين وقيل هو جمع عضّة وهو الكذب والبهتان وقيل المراد به العضة وهو السحر يعنى أنهم جعلوا القرآن سحرا ﴿ فوريك لتسألهم اجمعين ﴾ أقسم الله بنفسه أنه يسأل هؤلاء المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين ﴿ عما كانوا يعملون ﴾ يعنى عما كانوا يقولونه في القرآن وقيل عما كانوا يعملون من الكفر والمعاصى وقيل يرجع الضمير فى لتسألهم الى جميع الخلق المؤمن والكافر لان اللفظ عام فحمله على العموم أولى قال جماعة من أهل العلم عن لاله الا الله ﴿ عن انس عن النى صلى الله عليه وسلم فى قوله لتسألهم اجمعين عما كانوا يعملون قال عن قوله لاله الا الله أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقال ابو العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يعدون وماذا أجابوا المرسلين فان قلت كيف الجمع بين قوله لتسألهم اجمعين وبين قوله ميوءذ لايسئل عن ذنبه انس ولا جان قلت قال ابن عباس لايسألهم هل علمت لانه أعلم به منهم ولكن يقول لم علمت كذا واعتمده قطرب فقال السؤال ضربان سؤال استعلام وسؤال توبيخ فقوله تعالى فيومئذ لايسئل عن ذنبه انس ولا جان يعنى سؤال استعلام وقوله لتسألهم اجمعين سؤال توبيخ وتقريع وجواب آخر وهو مروى عن ابن عباس أيضا أنه قال فى الآيتين ان يوم القيامة يوم طويل فيه مواقف فيستلون فى بعض المواقف ولايسئلون فى بعضها نظيره قوله سبحانه وتعالى هذا يوم لاينطقون وقال تعالى فى آية أخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ﴿ ففوله سبحانه وتعالى

القرآن الى سحر وسحر واساطير مثل ما نزلنا على المقتسمين وهم الاثنا عشر الذين اقساموا داخل مكة ايام الموسم فقدموا فى كل مدخل متفرقين لينفروا الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتربوا بالخارج منا فانه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فاهلكهم الله ولا تمدن عينيك على الوجه الاول اعتراض بينهما لانه لما كان ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعتراض بما هو مدار لمعنى التسلية من النهى عن الالتفات الى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الامر بان يقبل بكيته على المؤمنين (فوريك لتسألهم اجمعين عما كانوا يعملون) أقسم بذاته وربوته ليسألن يوم القيامة واحدا واحدا

(فاصدع)

من هؤلاء المقتسمين عما قالوه فى رسول الله صلى الله عليه وسلم أوفى القرآن أوفى

(الذين جعلوا القرآن عضين) قالوا فى القرآن أقاويل مختلفة قال بعضهم سحروا قال بعضهم شعروا قال بعضهم كهانة وقال بعضهم أساطير الاولين وقال بعضهم كذب يختلف من تلقاء نفسه (فوريك) يا محمد أقسم بنفسه (لتسألهم) يوم القيامة (أجمعين عما كانوا يعملون) يقولون فى الدنيا ويقال عن تركهم لا اله الا الله

فاجهر به واظهره يقال
صدع بالحجة اذا تكلم بها
جهارا من الصديق وهو
الفجر أو فاصدع فافرق
بين الحق والباطل من
الصدع في الزجاجة وهو
الابانة بما تؤمر والمعنى بما
تؤمر به من الشرائع فيحذف
الجار كقوله
امرتك الخير فافعل ما
امرت به
(واعرض عن المشركين)
هو امر استهانة بهم (انا
كفييناك المستهزين)
الجمهور على انها نزلت في
خسة نفر كانوا يبالغون
في ايذاء رسول الله صلى الله
وسلم والاستهزاء به فاهلكهم
الله وهم الوليد بن المغيرة
مر بنال فتعلق بثوبه سهم
فاصاب عرقا في عقبه فقطعه
فمات والعاص بن وائل
دخل في اخيه شوكة
فانفخت رجله فمات
والاسود بن عبد المطلب
عمي والاسود بن عبد
يغوث جعل ينطح
رأسه بالشجرة ويضرب
وجهه بالشوك حتى مات
والحرث بن قيس انمخط
قيحاومات

(فاصدع بما تؤمر) يقول

اظهر امرتك بككة (واعرض

عليه وقيل عام في كل ما فعلوا من الكفر والمعاصي ﴿ فاصدع بما تؤمر ﴾ فاجهر به من صدع
بالحجة اذ تكلم بها جهارا أو فافرق به بين الحق والباطل واصله الابانة والتمييز وما مصدرية
أو موصولة والراجع محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع ﴿ واعرض عن المشركين ﴾ فلا
تلتفت الى ما يقولون ﴿ انا كفييناك المستهزين ﴾ بقصصهم واهلاكهم قيل كانوا خسة من اشراف
قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن عبد يغوث
والاسود بن المطلب يبالغون في ايذاء النبي صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل عليه

﴿ فاصدع بما تؤمر ﴾ قال ابن عباس اظهر ويروى عنده مضه وقال الضحاك أعلم وأصل
الصدع الشق والفرق أي افرق بالقرآن بين الحق والباطل أمر النبي صلى الله عليه
وسلم في هذه الآية باظهار الدعوة وتبليغ الرسالة الى من أرسل اليهم قال عبدالله بن
عبيدة مازال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه
﴿ واعرض عن المشركين ﴾ أي اكفف عنهم ولا تلتفت الى لومهم على اظهار دينك
وتبليغ رسالة ربك وقيل أعرض عن الاهتمام باستهزائهم وهو قوله سبحانه وتعالى
﴿ انا كفييناك المستهزين ﴾ أكثر المفسرين على ان هذا الاعراض منسوخ بآية القتال
وقال بعضهم ما للنسخ وجه لان معنى الاعراض ترك المبالاة بهم والالفات اليهم فلا
يكون منسوخا وقوله تعالى انا كفييناك المستهزين يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى
الله عليه وسلم فاصدع بما امرتك به ولا تخف أحدا غيري فاني أنا كافيك وحافظك
من ماداك فانا كفييناك المستهزين وكانوا خسة نفر من رؤساء كفار قريش كانوا
يستهزئون بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وهم الوليد بن المغيرة المخزومي وكان
رأسهم والعاص بن وائل السهمي والاسود بن المطلب بن الحرث بن أسد بن عبد
العزى بن زمة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا عليه فقال اللهم أعم بصره
واثكله بولده والاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة والحرث
ابن قيس بن ماطلة كذا ذكره البغوي وقال ابن الجوزي الحرث بن قيس بن عيطلة
وقال الزهري عيطلة أمه وقيس أبوه فهو منسوب الى أبيه وأمه قال المفسرون أي
جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستهزؤون يطوفون بالبيت
فقام جبريل وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فربه الوليد بن المغيرة فقال
جبريل يا محمد كيف تجد هذا قال بئس عبد الله فقال قد كفيته وأومأ الى ساق الوليد
فرا الوليد برجل من خزاعة نبال بريش تبالله وعليه برديعاني وهو يحرازاره فتعلقت
شظية من النبل بازار الوليد ففزع الكبر ان يطأ طي رأسه فيزعها وجعلت تضربه في
ساقه فجددشته ففرض منها فمات ومريهما العاص بن وائل السهمي فقال جبريل كيف
تجد هذا يا محمد فقال بئس عبد الله فاشار جبريل الى أخص قدمه وقال قد كفيته
فخرج العاص على راحلة يتزده ومعه ابناه قتل شعا من تلك الشعاب فوطي شبرقة
فدخل منها شوكة في أخص رجله فقال لدغت لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا وانفخت رجله

عن المشركين انا كفييناك المستهزين) رفنا عنك مؤنة المستهزين

(الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم يوم القيامة (ولقد علم أنك يضيق صدرك بما يقولون فيك أوفى القرآن أوفى) الجزء الرابع عشر) الله (فسمع بحمد ربك ﴿ ٥٨٠ ﴾ وكن من الساجدين) قافز

فيما نابك الى الله والفرع الى الله هو الدكر الدائم وصكثرة السجود يكفك ويكشف عنك الغم

(الذين يجعلون مع الله الها آخر) يقولون مع الله آلهة شتى (فسوف يعلمون) ماذا يفعل بهم فأهلكهم الله في يوم وليلة كل واحد منهم بمذاب غير عذاب صاحبه وكانوا خمسة منهم العاص بن وائل السهمي لدغته شئ فمات مكانه بعده الله ومنهم الحرث بن قيس السهمي أكل حوتا مالحا ويقال طريا فأصابه العطش فشرب عليه الماء حتى انشق بطنه فمات مكانه ثم سمى الله ومنهم الاسود بن عبد المطلب ضرب جبريل رأسه على شجرة وضرب وجهه بالشوك حتى مات نكسه الله ومنهم الاسود بن عبد يغوث خرج في يوم شديد الحر فأصابه السموم فأسود حتى عاد حبشيا فرجع الى يته فلم يفتحوا عليه الباب فنطح رأسه بياحه حتى مات خذله الله ومنهم الوليد بن المغيرة المخزومي أصاب الحكة نبل فمات من ذلك طرده الله وكلهم كانوا

السلام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اكفيكم فاومأ الى سائق الوليد فر بنال فتعلق بثوبه سهم فلم ينقطع تعظما لاختذه فاصاب عرقا في عقبه فقصطه فمات واومأ الى اخنوخ العاصي قد دخلت فيه شوكا فانتفخت رجله حتى صارت كالرصى ومات وأشار الى انفس عدي بن قيس فامتنط قيعافات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في اصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى عبيد الاسود بن المطلب فسمى ﴿ الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ﴾ عاقبة أمرهم في الدارين ﴿ ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون ﴾ من الشرك والطعن في القرآن والاستهزاء بك ﴿ فسمع بحمد ربك ﴾ قافز الى الله تعالى فيما نابك بالتسبيح والتمجيد يكفك ويكشف الغم عنك أو فتره عما يقولون حامدا له على ان هذاك للحق ﴿ وكن من الساجدين ﴾

حتى صارت مثل عتق البعير فمات مكانه وصرهما الاسود بن المطلب فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فاشار جبريل بيده الى عينيه وقال قد كفيته فسمى قال ابن عباس رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك وفي رواية الكلبي قال أتاه جبريل وهو قاعد في أصل شجرة ومعه غلام له وفي رواية فجعل ينطح رأسه في الشجرة ويضرب وجهه بالشوك فاستغاث بغلامه فقال له غلامه ما أرى أحدا يصنع بك شئاً غيرك فمات وهو يقول قتلني رب محمد وصر بهما الاسود بن عبد يغوث فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بشئ عبد الله على أنه خالي فقال جبريل قد كفيته وأشار الى بطنه فاستسقى بطنه فمات وفي رواية الكلبي أنه خرج من أهله فأصابه سموم فأسود وجهه حتى صار حبشيا فأتى أهله فلم يعرفوه وأعلقوا دونه الباب فمات وهو يقول قتلني رب محمد وصر بهما الحرث بن قيس فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فاومأ جبريل الى رأسه وقال قد كفيته فامتنط قيعاف فقتله وقال ابن عباس أنه أكل حوتا مالحا فأصابه العطش فلم يزل يشرب الماء حتى انقصد بطنه فمات فذلك قوله تعالى انا كفيناك المستهزين يعني بك وبالقرآن ﴿ الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ﴾ يعني اذا نزل بهم العذاب فقيه وعيد وتهديد ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون ﴿ يعني بسبب ما يقولون وهو ما كانوا يسمونه من الاستهزاء به والمقول الفاحش والجليلة البشيرة تأتي ذلك فيحصل عند سماع ذلك ضيق الصدر فعند ذلك أمره بالتسبيح والعبادة وهو قوله ﴿ فسمع بحمد ربك ﴾ قال ابن عباس فصل بامر ربك ﴿ وكن من الساجدين ﴾ يعني من المتواضعين لله وقال الصحاح فسمع بحمد ربك قل سبحان الله وبحمده وكن من الساجدين يعني من المصلين ﴿ روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة قال

يقولون قتلني رب محمد صلى الله عليه وسلم (ولقد علم أنك يضيق صدرك) يا محمد (عما يقولون) من التكذيب (بعض) وبأنك شاعر وساحر وكذاب وكاهن (فسمع بحمد ربك) اصل بامر ربك (وكن من الساجدين) مع الساجدين ويقال من

من المصلين وعنه عليه الصلاة والسلام انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ أى الموت فانه متيقن لحاقه كل شئ مخلوق والمعنى فاعبد ما دمت حيا ولا تحل بالعبادة لحظة ﴿ عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين بحمد صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم

سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وهي

مائة وثمان وعشرون آية

بعض العارفين من المحققين ان السبب في زوال الحزن عن القلب اذا أتى العبد بهذه العبادات انه يتور بطلنه ويشرق قلبه وبنفسه ويتشرح صدره فنفسه ذلك يعرف قدر الدنيا وحقارتها فلا يلتفت اليها ولا يتأسف على فواتها فيزول الهم والنغم والحزن عن قلبه وقال بعض العلماء اذا نزل بالعبد مكروه ففزع الى الصلاة فكأنه يقول يارب انما يجب على عبادتك سواء أعطيتني ما أحب أو كفتني ما أكره فانا عبدك وبين يديك فاقبل بي ما تشاء ﴿ قوله تعالى ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ يعنى الموت الموقن به الذى لا يشك فيه أحد والمعنى واعبد ربك في جميع أوقاتك ومدة حياتك حتى يأتيك الموت وأنت في عبادة ربك وهذا مثل قوله تعالى في سورة مريم وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا ﴿ روى البغوي بسنده عن جبير بن نفير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى الله الى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى الى أن سجد بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴿ وعن عمر قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الذى نور الله قلبه لقد رأيته بين أبويه يغذيانه باطيب الطعام والشراب ولقد رأيت عليه حلة شراها أو قال شريته له غائى درهم فدعاه حب الله وحب رسوله الى ماترون ذكره البغوي بغير سند والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

تفسير سورة النحل

مكية الاقوله تعالى وان عاقبتهم فماتوا بمثل ما عاقبتهم به الى آخر السورة فانها نزلت بالمدينة في قتل حجة قاله ابن عباس وفي رواية أخرى عنه انها مكية غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهي قوله ولا تشذروا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله يعملون وقال قتادة هي مكية الا خمس آيات وهي قوله ولذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقوله تعالى وان عاقبتهم الى آخر السورة زاد مقاتل قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وقوله وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الآية وقيل كان يقال لسورة النحل سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها وهي مائة وثمان وعشرون آية وألفان وثمانمائة وأربعون كلمة وسبعة آلاف وسبعمائة وسبعة أحرف

(واعبد ربك) ودم على عبادة

ربك (حتى يأتيك اليقين)

أى الموت يعنى ما دمت حيا

فاشتغل بالعبادة وكان رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذا

حزبه أمر فزع الى الصلاة

سورة النحل مكية وهي

مائة وثمان وعشرون آية

المطيعين (واعبد ربك) استقم

على طاعة ربك (حتى يأتيك

اليقين) يعنى الموت وهو الموقن

ومن السورة التي يذكر

فيها النحل وهي كلها مكية

غير أربع آيات نزلت بالمدينة

قوله وان عاقبتهم فماتوا الى

آخره واصبروا وما برك الا

بالله الى آخر الآية وقوله

ثم ان ربك للذين هاجروا

من بعد ما فتنوا الى آخر الآية

وقوله والذين هاجروا من

بعد ما ظلموا الى آخر الآية

فهؤلاء الايات الاربع

مدنيت آياتها مائة وعشرون

وثمان آيات وكلها ألف

وثمانمائة واحد وأربعون

وحروفها ستة آلاف

وسبعمائة وسبعة أحرف

﴿ الجزء الرابع عشر ﴾ كانوا يستجلبون ﴿ ٥٨٢ ﴾ ما وعدوا من قيام الساعة ونزول

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
العذاب بهم يوم يدر استهزاء
وتكذيباً بالوعد قليل لهم
(أنى أمر الله) أى هو عزلة
لا تلى الواقع وإن كان منتظراً
لقرب وقوعه (فلا تستجلبوه
سبحانه وتعالى عما يشركون)
تبرأجل وعز عن أن يكون
له شريك وعن إشراكهم فى
موصولة أو مصدرية
واتصال هذا باستجبالهم من
حيث أن استجبالهم استهزاء
وتكذيب وذلك من الشرك
(ينزل الملائكة) وبالتخفيف
مكى وأوعرو (بالروح)
بالوحى أو بالقرآن لأن كلا
منهما يقوم فى الدين مقام
الروح فى الجسد أو يحى

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
وبإسناده عن ابن عباس قال
لما نزل قوله اقرب للناس
حسابهم الى آخر الآية
وقوله اقربت الساعة الى
آخر الآية فكشوا على ذلك
ما شاء الله أن يكشفوا ولم تبين
لهم شئ فقالوا يا محمد متى
يأتينا ما تعدنا من العذاب
فأنزل الله (أنى أمر الله) أى
عذاب الله وكان النى
صلى الله عليه وسلم جالسا
فقام لا يشك أن العذاب
قد أتى فقال الله (فلا تستجلبوه)
بالعذاب فجلس النى صلى
الله عليه وسلم (سبحانه) نزه
نفسه عن الولد والشريك

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ أتى أمر الله ﴾ فلا تستجلبوه ﴿ كانوا يستجلبون ما وعدهم الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم من قيام الساعة أو اهلاك الله تعالى اياهم كاقبل يوم يدر استهزاء وتكديبا
ويقولون ان صم ما يقوله فلا صنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت والمعنى ان الامر
الموعود به بمنزلة الآتى المتحقق من حيث انه واجب الوقوع فلا يستجلبوا
وقوعه فانه لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم عنه ﴿ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ تبرأوجل
عن ان يكون له شريك فيدفع ما اراد بهم وقرأ حجة والكسافى بالتاء على وفق قوله تعالى
فلا تستجلبوه والباقرن بالياء على تلوين الخطاب أو على ان الخطاب للمؤمنين أو لهم ولغيرهم
لما روى انه لما نزلت اتي أمر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت
فلا تستجلبوه ﴿ ينزل الملائكة بالروح ﴾ بالوحى أو القرآن فانه يحيى به القلوب الميتة
بالجهل أو يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وذكره عقيب ذلك اشارة الى الطريق

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ أنى أمر الله ﴿ يعنى جاء ودنا وقرب أمر الله يقول العرب
أناك الامر وهو متوقع المحيى بعدما أتى ومعنى الآية أنى أمر الله وعداه ﴾ فلا تستجلبوه ﴿
يعنى وقوما والمراد به محيى القيامة قال ابن عباس لما نزل قوله سبحانه وتعالى اقربت
الساعة واشق القمر قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد
قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما رأوا انه لا ينزل
شئ قالوا ما نرى شئاً فنزل قوله تعالى اقرب للناس حسابهم فاشفقوا فلما امتدت
الايام قالوا يا محمد ما نرى شئاً مما تخوفنا به فنزل أنى أمر الله فوثب النبي صلى الله عليه
وسلم ورفع الناس رؤسهم وظنوا أنها قد أتت حقيقة فنزل فلا تستجلبوه فاطمأنوا
والاستجبال طلب محيى الشئ قبل وقته ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه
وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين ويشير بإصبعيه يدهما أخرجاه فى الصحيحين من حديث
سهل ابن سعد (ق) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا
والساعة كهاتين كفضل احدهما على الاخرى وضم السبابة الى الوسطى وفى رواية
بعثت فى نفس الساعة فسبقها كفضل هذه على الاخرى قال ابن عباس كان بعث
النبي صلى الله عليه وسلم من أسراط الساعة ولما مر جبريل باهل السموات مبعوثاً
الى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الله أكبر قامت الساعة وقال قوم المراد بالامر هنا
عقوبة المكذبين وهو العذاب بالقتل بالسيف وذلك ان النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا
هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء وأثنتا بعذاب الم فاستجلب العذاب فنزلت هذه
الآية وقتل النضر يوم بدر صبراً ﴿ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ يعنى تزه الله وتماظم بالاوصاف
الحيدة عما يصف به المشركون ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ ينزل الملائكة بالروح ﴿ يعنى بالوحى

(وتعالى) ارتفع وتبرأ (عما يشركون) به من الاوثان (ينزل الملائكة) يعنى جبريل ومن معه من الملائكة (بالروح) (من)

القلوب الميثة بالجهل (من أمره على من يشاء من عباده أن اندروا) ان مفسرة لان تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى اندروا (انه لا اله الا انا فاتقون) اعلموا ﴿٥٨٣﴾ بان الامر ذلك { سورة النحل } من نذرت بكذا اذا علمته

والمنع اعلموا الناس
قولي لا اله الا انا فاتقون
فخافون وبالياء يعقوب ثم
دل على وحدانيته وانه لا اله
الا هو بما ذكر مما لا يقدر
عليه غيره من خلق السموات
والارض وهو قوله (خلق
السموات والارض بالحق
تعالى عما يشركون) وبالله
في الموضعين حجة وعلى
وخلق الانسان وما يكون
منه وهو قوله (خلق الانسان
من نطفة فاذا هو خصيم
مبين) أى فاذا هو منطبق
مجادل عن نفسه مكافح
لخصومه مبين لحجته بعدما
كان نطفة لا حس به ولا
حركة فاذا هو خصيم لربه
متكبر على خالقه قائل من
يحجي العظام وهى رميم
وهو وصف للانسان
بالوفاة والتفادى في كفران
العمة وخلق ما لا بد له منه
من خلق البهائم لا كله
وركوبه وجل أثقاله وسائر

الذى به علم الرسول صلى الله عليه وسلم ما تحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم
اختصاصه بالعلم به وقرأ ابن كثير وابوعمر بنزل من انزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى
تنزل وقرأ ابوبكر تنزل على المضارع المبني للمفعول من التنزيل ﴿من أمره﴾ بامر ومن اجله
﴿على من يشاء من عباده﴾ الانبياء ان يتخذوا رسولا ﴿ان اندروا﴾ بان اندروا أى اعلموا من
نذرت بكذا اذا علمته ﴿انه لا اله الا انا فاتقون﴾ ان الشأن لا اله الا انا فاتقون أو خوفوا أهل الكفر
والمعاصي بانه لا اله الا انا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة
لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الجبريد لا من الروح أو والنصب
بتزج الحافض أو مخففة من الثقل والآية تدل على ان نزول الوحي بواسطة الملائكة وان
حاصله التنبيه على التوحيد الذى هو منتهى كمال القوة العلية والامر بالقوى الذى هو
اقصى كمالات القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التى بعدها دليل وحدانيته من
حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة
ولو كان له شريك لقدرة على ذلك فيلزم التمانع ﴿خلق السموات والارض بالحق﴾
او جدهما على مقدار وشكل واوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته ﴿تعالى عما
يشركون﴾ منها أو بما يشتر في وجوده أو بقاءه اليها وبما لا يقدر على خلقهما وفيه
دليل على انه سبحانه وتعالى ليس من قبيل الاجرام ﴿خلق الانسان
من نطفة﴾ جاد لا حس لها ولا حر السائلة لا تحفظ الوضع والشكل ﴿فاذا هو خصيم﴾
منطبق منظر مجادل ﴿مبين﴾ للعبية أو خصيم مكافح لخالفه قائل من يحجي
العظام وهى رميم روى ان ابى بن خلف اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم

﴿من أمره﴾ وانما سمي الامر روحا لانه به تحيا القلوب من موت الجهالات وقال عطاء
بالنبوة وقال قتادة بالرجة وقيل الروح هو جبريل والياء بمعنى مع يعنى ينزل الملائكة مع الروح
وهو جبريل ﴿على من يشاء من عباده﴾ يعنى على من يصطفيه من عباده للنبوة والرسالة وتبليغ
الوحي الى الخلق ﴿أر اندروا﴾ يعنى بأر أعلموا ﴿انه لا اله الا انا فاتقون﴾ أى فخافون
وقيل معناه مروا بقول لا اله الا الله منذرين يعنى مخوفين بالقرآن ﴿خلق السموات
والارض بالحق تعالى عما يشركون﴾ تقدم تفسيره ﴿خلق الانسان من نطفة فاذا
هو خصيم مبين﴾ يعنى انه جدل بالباطل بين الخصومة نزلت في أبى بن خلف
الجمعي وكان ينكر البعث فخاف بعظم رميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تزعم ان الله
يحجي هذا العظم بعدما رمى فيه هذه الآية ونزل فيه أيضا قوله تعالى قال من يحجي
العظام وهى رميم والصحيح ان الآية طامة في كل ما يقع من الخصومة في الدنيا ويوم
القيامة وحلها على العموم أولى وفيها بيان القدرة وان الله خالق الانسان من نطفة
قدرة فصار جبارا كثير الخصومة وبها كشف قبيح ما فله الكفار من جحدهم نعم الله

فاتقون) فاعلموني ووحدوني (خلق السموات والارض بالحق) للحق ويقال للزوال والقضاء (تعالى) تبرا (عما يشركون) من الاوثان
خلق الانسان) أبى بن خلف الجمعي (من نطفة) منتنة (فاذا هو خصيم) جدل بالباطل (مبين) ظاهر الجدل لقوله من يحجي العظام

ساجدته وهو قوله (والانعام خلقها لكم هي الازواج الثمانية وأكثر ما يقع على الابل وانتصابها بخضر يفسره الظاهر كقوله والقمم قدرناه منازل أو بالعطف على الانسان أي خلق الانسان والانعام ثم قال خلقها لكم أي ما خلقها الا لكم يا جنس الانسان (فيها دف) وهو اسم ما يدفأ به من لباس معمول من صوف أو وبر اشعرو (ومنافع) وهي تسليها ودرها (ومنها تأكلون) قدم الطرف وهو يؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها لان الاكل منها هو الاصل الذي يعتقد الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها كالدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجماري بحري التفكه (واكم فيها جال حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراعيها بالعشي (وحيث تسرحون) ترسلونها بالدابة الى مسارحها من الله تعالى

وهي رميم (والانعام) يعني الابل (خلقها لكم فيهادف) الادفاء من الاكسية وغيرها (ومنافع) في ظهورها والبانها (ومنها تأكلون) من لحومها تأكلون (ولكم فيها جال)

وقال يا محمد أتري ان الله تعالى يحيي هذا بعدما قد رم فتزلت (والانعام) الابل والبقر والغنم وانتصابها بفعل يفسره (خلقها لكم) أو بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان ما خلق لاجله وما بعده تفصيل له (فيهادف) ما يدفأ به فيقي البرد (ومنافع) تسليها ودرها واثامها عبر عنها بالمنافع ليتناول عومنها (ومنها تأكلون) أي تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم والابلان وتقديم الطرف للمصافاة على رؤس الآي أو لان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فليس سبيل التداوى أو التفكه (واكم فيها جال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراعيها بالعشي (وحيث تسرحون) تخرجونها بالدابة الى المراعي فان الافنية تترين بها في الوقتين ويحل اهلها في عين الناظرين اليها وتقديم الراحة لان الجال فيها اظهر فالتأجيل ملائى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حيناً على ان تريحون وتسرحون وصف له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه

تعالى مع ظهورها عليهم قوله عز وجل (والانعام خلقها) لما ذكر الله سبحانه وتعالى أنه خلق السموات والارض ثم أتبعه بذكر خلق الانسان ذكر بعده ما يتنفع به في سائر ضروراته ولما كان أعظم ضرورات الانسان الى الاكل واللباس اللذين يقوم بهما بدن الانسان بدأ بذكر الحيوان المستنفع به في ذلك وهو الانعام فقال تعالى والانعام خلقها وهي الابل والبقر والغنم قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها ثم ابتداء فقال تعالى (لكم فيهادف) قال ويجوز أيضاً ان يكون تمام الكلام عند قوله لكم ثم ابتداء فقال تعالى فيهادف قال صاحب النظم أحسن الوجهين أن يكون الوقت عند قوله خلقها ثم يتبدى بقوله لكم فيهادف والدليل عليه أنه عطف عليه قوله واكم فيها جال والتقدير لكم فيهادف ولكم فيها جال ولما كانت منافع هذه الانعام منها ضرورية ومنها غير ضرورية بدأ الله سبحانه وتعالى بذكر المنافع الضرورية فقال تعالى لكم فيهادف وهو ما يستدفا به من اللباس والاكسية ونحوها المتخذة من الاصواف والاوبار والاشعار الحاصلة من الغنم (ومنافع) يعني التسل والدركوب والحل عليها وسائر ما يتنفع به من الانعام (ومنها تأكلون) يعني من لحومها فان قلت قوله تعالى ومنها تأكلون يفيد الحصر لان تقديم الطرف مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها قلت الاكل من هذه الانعام هو الذي يعتد به الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد البر والبحر فغير معتد به في الاغلب وأكله يحرى بحرى التفكه به فخرج ومنها تأكلون مخرج الاغاب في الاكل من هذه الانعام فان قلت منفعة الاكل مقدمة على منفعة اللباس فلا آخر منفعة الاكل وقدم منفعة اللباس قلت منفعة اللباس أكثر وأعظم من منفعة الاكل فلهذا قدم على الاكل وقوله سبحانه وتعالى (ولكم فيها) أي في الانعام (جال) أي زينة (حين تريحون وحيث تسرحون) الراحة رد الابل

بالتجمل بها كما من الانتفاع بها لانه من أغراض أصحاب المواشى لان الرعيان اذا روجوها بالعشى وسرحوها بالغدوة بزيت
بدراسها وتسريحها الاقنية وفرحت ﴿ ٥٨٥ ﴾ أربابها وأكسبتهم { سورة النحل } الجاه والحرمه عند الناس وانما

قدمت الراحة على التسريح لان الجمال في الراحة أظهر اذا قلبت ملائى البطون حافلة الضروع (وتحمل أثقالكم) أجالكم (الى بلد لم تكونوا باليه الا بشق الانفس) وبفتح الشين أبو جعفر وهما لغتان في معنى المشقة وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه شقا وحقيقته راجعة الى الشق الذى هو الصدع وأما الشق فالتصنيف كانه يذهب نصف قوته لما ينال من الجهد والمعنى وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا باليه لولم تخلق الا لبل الاجهد ومشقة فضلا أن تحملوا أثقالكم على ظهوركم أو معنهم لم تكونوا باليه الا بشق الانفس وقيل أثقالكم أبدأكم ومنه الثقلان للحن والانس ومنه وأخرجت الارض أثقالها أى بنى آدم (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحكم بخلق هذه الحوامل وتسيير هذه المصالح (والحيل والبغال والحمير لركوبها وزينة) عطف على الانعام أى وخلق

﴿ وتحمل أثقالكم ﴾ أجالكم ﴿ الى بلد لم تكونوا باليه ﴾ ان لم تكن ولم تخلق فضلا عن ان تحملوها على ظهوركم اليه ﴿ الا بشق الانفس ﴾ الا بكلفة ومشقة وقرئ بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه واسله الصدع والمكسور بمعنى النصف كانه ذهب نصف قوته بالثعب ﴿ ان ربكم لرؤف رحيم ﴾ حيث رحكم بتخلعها لانتفاعكم وتيسير الامر عليكم ﴿ والهيل والبغال والحمير ﴾ عطف على الانعام ﴿ لركوبها وزينة ﴾ أى لتركبوها ولتزينوا بزازينة وقيل هى معطوفة على محل

بالعشى الى مرااحها حيث تأوى اليه بالليل ويقال سرح القوم بالهم تسريحا اذا أخرجوها بالغداة الى المرعى قال اهل اللغة أو كثر ما تكون هذه الراحة أيام الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلا وخرجت العرب للنجدة وأحسن ما تكون النعم في ذلك الوقت فن الله سبحانه وتعالى بالتجمل بها فيه كما من الانتفاع بها لانه من أغراض أصحاب المواشى بل هو من معظمها لان الرعاة اذا سرحوا النعم بالغداة الى المرعى وروجوها بالعشى الى الاقنية والبيوت يسمع للابل رغاء وللشاة نغاديجحوب بعننها بضافته ذلك فيخرج أربابها جواتجمل بها الاقنية والبيوت ويعظم وقعها عند الناس فان قلت لم قدمت الراحة على التسريح قلت لان الجمال في الراحة وهو رجوعها الى البيوت أكثر منها وقت التسريح لان النعم تقبل من المرعى ملائى البطون حافلة الضروع فيخرج أهلها بها بخلاف تسريحها الى المرعى فانها تخرج جائلة البطون ضامرة الضروع من اللبن ثم تأخذ في التفرق والانتشار للرعى في البرية فثبت بهذا البيان ان التجمل في الراحة أكثر منه في التسريح فوجب تقديمه ﴿ وقوله سبحانه وتعالى ﴾ وتحمل أثقالكم ﴿ الأنقال جمع ثقل وهو متاع السفر وما يحتاج اليه من آلات السفر ﴿ الى بلد ﴾ بفتح غير بلدكم قال ابن عباس يريد من مكة الى اليمن وإلى الشام وانما قال ابن عباس هذا القول لانه خطاب لاهل مكة وأكثرت تجارتهم وأسفارهم الى الشام واليمن وحمله على العموم أولى لانه خطاب عام فدخلوا الكافة فيه أولى من تخصيصه ببعض الخطابين ﴿ لم تكونوا باليه ﴾ يعنى بالى ذلك البلد الذى تقصده منه الا بشق الانفس يعنى بالمشقة والجهد والعناء والتعب والشق نصف الشق والمعنى على هذا لم تكونوا باليه لانتقصان قوة النفس وذهاب نصفها ﴿ ان ربكم لرؤف رحيم ﴾ يعنى بخلقه حيث خلق لهم هذه المرافق ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ والهيل والبغال والحمير لركوبها ﴿ هذه الآية عطف على ما قبلها والمعنى وخلق هذه الحيوانات لاجل أن تركبوها والهيل اسم جنس لا واحد له من لفظه كالابل والرحط والنساء ﴿ وزينة ﴾ يعنى وجعها وزينة مع المنافع التى فيها

فصل

أختم هذه الآية من يرى تحريم لحوم الحيل وهو قول ابن عباس وتلاهذه الآية وقال

(وتحمل أثقالكم) أمثكم وزادكم (الى بلد)

يعنى مكة (لم تكونوا باليه الا بشق الانفس) (قا و خا ٧٤ لث) الا بعب النفس (ان ربكم لرؤف) بمن آمن (رحيم) بتأخير العذاب عنكم (والهيل والبغال والحمير) يقول خلق الحيل والبال والحمير (لتركبوها) فى سبيل الله (وزينة) لكم فيها منظر حسن

لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما الترتيب بها فالحاصل بالعرض وهو يرى بغير او وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتركبوها او مصدرا في موقع الحال من احد الضميرين او مترينين او مترين بها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالبا ان لا يقصد منه غيره اصلا ويدل عليه ان الآلة مكينة وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحر الاهلية حرمت عام خير **﴿﴾** ويخلق ما لا تعلمون **﴿﴾** لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالبا احتياجا ضروريا او غير ضروري اجل غيرها ويجوز ان يكون اخبارا بان له من الخلائق

هذه للركوب والزيادة وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله على حرمة أكل لحم الخيل لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعدما ذكره في الانعام ومنفعة الاكل أقوى والآلة سقت لبيان النعمة اولاً بخلق الحكيم ن يذكر في مواضع المنفعة أدنى العمتين وترك أعلاهما وانتصاب زينة على المفعول له عطفاً على محل تركبوها وخلق ما لا تعلمون من أصناف خلائفه وهو قوله (ويخلق ما لا تعلمون) ومن هذا وصفه تعالى عن أن يشرك

هذه للركوب واليه ذهب الحكم ومالك وأبو حنيفة رحمهم الله واستدلوا أيضاً بان منفعة الاكل أعظم من منفعة الركوب فلما يذكر الله تعالى علماً بتحريم أكله ولو كان أكل لحوم الخيل جائزاً لكان هذا المعنى أولى بالذكر لان الله سبحانه وتعالى خص الانعام بالاكل حيث قال ومنها تأكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركبوها فلما هنا مخلوقة للركوب لا للاكل وذهب جماعة من أهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وأجد واسحق واحتجوا على اباحة لحوم الخيل بما روي عن أسماء بنت أبي بكر الصديق أنها قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساقا كلناه وفي رواية قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساقا كلناه فأخرجنا البخاري ومسلم (ق) عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجر الاهلية وأذن في الخيل وفي رواية قال أكلنا من خير لحوم الخيل وحمر الوحش ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجمار الاهلي هذه رواية البخاري ومسلم وفي رواية أبي داود قال ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والحمير وكنا قد أصابتنا محضة فنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل وأحباب من أباح لحوم الخيل عن هذه الآية بان ذكر الركوب والزينة لا يدل على ان منفعتها مختصة بذلك وانما خص هاتان المنفعتان بالذكر لانهما معظم المقصود قالوا ولهذا سكت عن حمل الاثقال على الخيل مع قوله في الانعام وتحمل أثقالكم ولم يلزم من هذا تحريم حمل الاثقال على الخيل وقال البغوي ليس المراد من الآية بيان التحليل والتحريم بل المراد منها تعريف الله عباده نعمه وتبليغهم على كمال قدرته وحكمته والدليل الصحيح المعتبر عليه في اباحة لحوم الخيل ان السنة مينة للكتاب ولما كان نص الآية يقتضي ان الخيل والبغال والحمير مخلوقة للركوب والزينة وكان الاكل مسكوتاً عنه دار الامر فيه على الاباحة والتحريم فوردت السنة مباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والحمير فآخذنا بها جماين النصين والله أعلم **﴿﴾** وقوله تعالى **﴿﴾** ويخلق ما لا تعلمون **﴿﴾** لما ذكر الله سبحانه وتعالى الحيوانات التي ينتفع بها الانسان في جميع حالاته وضرورياته على سبيل التفصيل ذكر بعدهما ما لا ينتفع به الانسان في الغالب على سبيل الاجال لان مخلوقات الله عز وجل

هذه للركوب والزيادة وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله على حرمة أكل لحم الخيل لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعدما ذكره في الانعام ومنفعة الاكل أقوى والآلة سقت لبيان النعمة اولاً بخلق الحكيم ن يذكر في مواضع المنفعة أدنى العمتين وترك أعلاهما وانتصاب زينة على المفعول له عطفاً على محل تركبوها وخلق ما لا تعلمون من أصناف خلائفه وهو قوله (ويخلق ما لا تعلمون) ومن هذا وصفه تعالى عن أن يشرك

(ويخلق ما لا تعلمون) يقول
خلق من الاشياء ما لا تعلمون
الم بسمه لكم

به غيره (وعلى الله قصد السبيل) المراد به ﴿٥٨٧﴾ الجنس { سورة النمل } ولذا قال (منها جائر)

والقصد مصدر بمعنى الفاعل

وهو القاصد يقال سبيل

قصد وقاصد أى مستقيم

كانه يقصد الوجه الذى

يؤمه السالك لا يعدل عنه

ومناه ان هداية الطريق

الموصل الى الحق عليه

كقوله ان علينا للهدى

وليس ذلك للوجوب

اذ لا يجب على الله شئ

ولكن يفعل ذلك تفضلا

وقيل معناه والى الله وقال

الزجاج معناه وعلى الله تبين

الطريق الواضح المستقيم

والدعاء اليه بالحج ومنها جائر

أو من السبيل مائل عن

الاستقامة (ولو شاء لهداكم

أجمعين) أراد هداية

الطلب بالتوفيق والانعام

بعد الهدى العام (هو الذى

أنزل من السماء ماء لكم منه

شراب) لكم متعلق بأنزل

أو خبر لشراب وهو ما يشرب

(ومنه شجر) يعنى الشجر الذى

(وعلى الله قصد السبيل)

هداية الطريق فى البر

والبحر (ومنها) من الطريق

(جائر) مائل لا يهتدى

به (ولو شاء لهداكم أجمعين)

الى الطريق فى البر والبحر

ويقال وعلى الله قصد السبيل

الهدى الى التوحيد ومنها

ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق فى الجنة والنار عالم يحظر على قلب بشر ﴿٥٨٧﴾ وعلى الله قصد السبيل ﴿٥٨٧﴾ بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق أو إقامة السبيل وتعديلها رجة وفضلا أو عليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لانهالة يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذى يقصده السالك لا يعيل عنه والمراد بالسبيل الجنس ولذلك اضاف اليه القصد وقال ﴿٥٨٧﴾ ومنها جائر ﴿٥٨٧﴾ حائل عن القصد أو عن الله وتفسير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طرق الضلالة أو لان المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض وقرئ ﴿٥٨٧﴾ ومنكم جائر أى عن القصد ﴿٥٨٧﴾ ولو شاء الله لهداكم أجمعين ﴿٥٨٧﴾ أى ولو شاء هدايتكم أجمعين لهداكم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاهتداء ﴿٥٨٧﴾ هو الذى أنزل من السماء ﴿٥٨٧﴾ من السحاب أو من جانب السماء ﴿٥٨٧﴾ ماء لكم منه شراب ﴿٥٨٧﴾ ما تشربونه ولكم صلة أنزل أو خير شراب ومن تيمضية متعلقة به وتقديعها يوم حصر المشروب فيه ولا بأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله فاسكنناه فى الارض ﴿٥٨٧﴾ ومنه شجر ﴿٥٨٧﴾ ومنه يكون شجر يعنى الشجر

فى البر والبحر والسموات أكثر من أن تحصى أو يحيط بها عقل أحد أو فهمه فلهذا ذكرها على الاجال وقال بعضهم ويخلق ما لا تعلمون يعنى بما أعدد الله لاهل الجنة فى الجنة ولاهل النار فى النار مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال قتادة فى قوله ويخلق ما لا تعلمون يعنى السوس فى النبات والدود فى الفواكه ﴿٥٨٧﴾ قوله سبحانه وتعالى ﴿٥٨٧﴾ وعلى الله قصد السبيل ﴿٥٨٧﴾ القصد استقامة الطريق يقال طريق قصد وقاصد اذا دلك الى مطلوبك وفى الآية حذف تقديره وعلى الله بيان قصد السبيل وهو بيان طريق الهدى من الضلالة وقيل معناه وعلى الله بيان طريق الحق بالآيات والبراهين ﴿٥٨٧﴾ ومنها جائر ﴿٥٨٧﴾ يعنى ومن السبيل سبيل جائر عن الاستقامة بل هو موعج فالقصد من السبيل هودين الاسلام والجائر منه دين اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر وقال جابر ابن عبد الله قصد السبيل بيان الشرائع والفرائض وقال عبد الله بن المبارك وسهل بن عبد الله قصد السبيل السنة ومنها جائر الاهواء والبدع ﴿٥٨٧﴾ ولو شاء لهداكم أجمعين ﴿٥٨٧﴾ فهدايتكم على ان الله تعالى ما شاء هداية الكفار وما أراد منهم الايمان لان كل لو تفيد انتفاء الشئ لانتهاء غيره فقوله ولو شاء لهداكم أجمعين معناه ولو شاء هدايتكم لهداكم أجمعين وذلك يفيدانه تعالى ما شاء هدايتهم فلا جرم ما هداكم ﴿٥٨٧﴾ قوله عز وجل ﴿٥٨٧﴾ هو الذى أنزل من السماء ماء ﴿٥٨٧﴾ لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمته على عباده يخلق الحيوانات لاجل الانتفاع والزينة عقبه يذكر أنزال المطر من السماء وهو من أعظم نعم على العباد فقال وهو الذى أنزل من السماء يعنى والله الذى خلق جميع الاشياء هو الذى أنزل من السماء ماء يعنى المطر ﴿٥٨٧﴾ لكم منه ﴿٥٨٧﴾ يعنى من ذلك الماء ﴿٥٨٧﴾ شراب ﴿٥٨٧﴾ يعنى تشربونه ﴿٥٨٧﴾ ومنه ﴿٥٨٧﴾ يعنى ومن ذلك الماء ﴿٥٨٧﴾ شجر ﴿٥٨٧﴾ السجر فى اللغة ماله ساق من نبات الارض وتقل واحدى عن أهل اللغة انهم قالوا الشجر أصناف ما جل أو عظم وهو الذى يبقى على الشتاء ومادق وهو متفان أحدهما

من الاديان جائر مائل ليس بمبادل مثل اليهودية والنصرانية والمجوسية ولو شاء لهداكم أجمعين لدينه (هو الذى أنزل من السماء

ماء) مطرا (لكم منه شراب) ما يستقر فى الارض فى الركيا والاندرا (ومنه شجر) به

وهو من السومة وهي العلامة
لأنها تؤثر بالمرعى علامات
في الارض (ينبت لكم به الزرع
والزيتون والخيل والاعناب
ومن كل الثمرات) ولم يقل
كل الثمرات لان كلها لا تكون
الا في الجنة وانما أثبت في
الارض بعض من كلها
للتذكرة (ان في ذلك لآية
لقوم يتفكرون) فيستدلون
بها عليه وعلى قدرته وحكمته
والآية الدلالة الواضحة
(: سخر لكم الليل والنهار
والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره) بتصب
الحل على وجعل النجوم
مسخرات والنجوم مسخرات
فقط حفص والشمس والقمر
والنجوم مسخرات شامى على
الابتداء والخير

ينبت الشجر والنبات (فيه
تسميون) ترعون انعامكم
(ينبت لكم به) بالمطر (الزرع
والزيتون والخيل والاعناب)
يعنى الكروم (ومن كل
الثمار) من ألوان كل
الثمار (في ذلك) في ألوان
ما ذكرت في طه (لآية)
له دالة وعبرة (لقوم
يتفكرون) فيها - اتي الله لهم
(وسخر لكم) ذالك (الليل
والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسخرات) ذالك (بأمره) باذنه

الذى ترعاء المواشي وقيل كل ما ينبت على الارض شجر قال
تعلقها اللحم اذاعت الشجر . واخيل في اطعامها اللحم ضرر
فيه تسميون ترعون من سامت الماشية واسامها صاحبها واسلمها السومة وهي
العلامة لانها تؤثر بالمرعى علامات ينبت لكم به الزرع وقرأ ابو بكر بالنون على التعظيم
والزيتون والخيل والاعناب ومن كل الثمرات وبعض كلها اذلم ينبت في الارض كل
ما يمكن من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لانه سيصير غذاء حيوانيا هو اشرف
الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصريح بالاجناس الثلاثة وترتيبها ان في ذلك لآية
لقوم يتفكرون على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل ان الحية تقع في الارض وتصل اليها
نداوة تنفذ فيها فينشق اعلاها ويخرج منه ساق الشجرة وينشق اسفلها فيخرج منه عروقها ثم
تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكام والثمار ويشتمل كل منها على اجسام
مختلفة الاشكال والطبائع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات الفلكية
الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الانداد والانداد ولعل
فصل الآية به لذلك وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم بانها
لنفعكم مسخرات بأمره حال من الجميع أى نفعكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى

ينبى له أروحة في الشتاء وينبت في الربيع ومنها ما لا يبقى له ساق في الشتاء كالبقول وقال أبو اسحق
كل ما ينبت على وجه الارض فهو شجر وأنشده نطعمها اللحم اذاعت الشجره أردأنهم يسقون
اغليل اللبن اذا أجذبت الارض وقال ابن قتيبة في هذه الآية يعنى الكلا ومعنى الآية
انه ينبت بالماء الذى أنزل من السماء ما ترعى الراعية من ورق الشجر لان الابل ترعى
كل الشجر فيه بنى في الشجر تسميون يعنى ترعون مواشيك يقال أسمت السائمة اذا
خلقتها ترعى وسامت هي اذارت حيث شاءت ينبت لكم أى ينبت الله لكم وقرى
نبت على التعظيم لكم به أى بذلك الماء الزرع والزيتون والخيل والاعناب ومن
كل الثمرات ما ذكر الله في الحيوان تفصيلا واجالا ذكر في الثمار تفصيلا واجالا فبدأ ذكر
الزرع وهو الحب الذى يقات به كالحنطة والشعير وما أشبههما لان به قوام بدن الانسان وثنى
بذكر الزيتون لما فيه من الادم والدهن والبركة وثالث بذكر الخيل لان ثمرتها غذاء
وفاكهة وختم بذكر الاعناب لانها شبه النخلة في المفعة من التفكه والتغذية ثم ذكر سائر
الثمار اجالا لينبه بذلك على عظيم قدرته وجزيل نعمته على عباده ثم قال تعالى ان
في ذلك يعنى الذى ذكر من أنواع الثمار لآية يعنى علامة دالة على قدرتنا ووحدايتنا
لقوم يتفكرون يعنى فيما ذكر من دلائل قدرته ووحدايته وسخر لكم الليل
والنهار والشمس والقمر والنجوم تقدم تفسيره في سورة الاعراف مسخرات
يعنى مذلات مقهورات تحت قهره وارادته وفيه رد على الفلاسفة والنجمين لانهم يعتقدون ان
هذه النجوم هي الفعالة المتصرفة في العالم السفلى فاجاب الله تعالى ان هذه النجوم مسخرات
في نفسها ذالك بأمره يعنى بأمر ربها مقهورات تحت قهره يصرفها كيف يشاء

بما خلقها من غيرها كيف شاء أو لما خلقن له بإيجاده وتقديره أو بحكمه وفيه إبدان بالجواب
عما عسى أن يقال أن المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها فإن ذلك
إن سلم فإدريب في أنها أيضاً ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة
فلا بد لها من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل أو مصدر مسمى
جميع لأختلاف الأنواع • وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون
تسميها للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر الشمس والقمر أيضا ﴿ ان في ذلك لآيات
لقوم يعقلون ﴾ جمع الآية وذكر العقل لأنها تمل أنواعا من الدلالة ظاهرة لذوى
العقول السليمة غير موجهة إلى استيفاء فكرياً حوال النبات ﴿ وما ذرأ لكم في الأرض ﴾
عطى على الليل أى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات ﴿ مختلفا ألوانه ﴾
أصنافه فأنها تختلف باللون غالباً ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يذكرون ﴾ ان اختلافها
في الطبائع والهيئات والمناظر ليس إلا يصنع صانع حكيم ﴿ وهو الذى سخر البحر ﴾
جملة بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص ﴿ لتأكلوا منه
لحما طريا ﴾ هو السمك ووصفه بالطراوة لأنه رطب اللحم فيسرع إليه الفساد فيسارع

يختار وأنها ليس لها تصرف في نفسها فضلا عن غيرها ولما ذكر الله سبحانه وتعالى
أنه خلق هذه النجوم وجعلها مسخرات لمنافع عباده ختم هذه الآية بقوله ﴿ ان في ذلك
لآيات لقوم يعقلون ﴾ يعنى أن كل من كآله عقل صحيح سليم علم أن الله سبحانه وتعالى
هو الفعال المختار وان جميع الخلق تحت قدرته وقهره وتسخيره لما أراده منهم ﴿ وما ذرأ
لكم في الأرض ﴾ يعنى وما خلق لكم في الأرض وسخر لاجلكم من الدواب والانعام
والاشجار والثمار ﴿ مختلفا ألوانه ﴾ يعنى في الخلقة والهيئة والكيفية واختلاف ألوان
المخلوقات مع كثرتها حتى لا يشبه بعضها بعضا من كل الوجوه فيه دليل قاطع على كمال
قدرة الله ولذلك ختم هذه الآية بقوله تعالى ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يذكرون ﴾ يعنى
فيستبرون بذلك ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴿ وهو الذى سخر ﴾ لكم ﴿ البحر ﴾ لما ذكر الله
سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على قدرته ووحدانيته من خلق السموات والأرض وخلق
الإنسان من نطفة وخلق ماثر الحيوان والنبات وتسخير الشمس والقمر والنجوم وغير
ذلك من آثار قدرته وعجائب صنعته وذكر أنعمه في ذلك على عباده ذكر بعد ذلك أنعمه على عباده
بتسخير البحر لهم نعمة من الله عليهم ومعنى تسخير الله البحر لعباده جملة بحيث يتمكن الناس من
الانتفاع به إما بالركوب عليه أو بالانغوص فيه أو الصيد منه فذكر هذه الثلاثة الأقسام من أنواع
الانتفاع به فقال تعالى ﴿ وهو الذى سخر البحر ﴾ لتأكلوا منه لحما طريا ﴿ فبدأ بذكر الأكل
لأنه أعظم المقصود لأن به قوام البدن وفي ذكر الطرى مزيد فائدة دالة على كمال قدرة
الله تعالى وذلك أن السمك لو كان كله مالحا لما عرف به من قدرة الله تعالى ما يعرف
بالطرى لأنه لما خرج من البحر المالح الزقاق الحيوان الطرى الذى لحمه في غاية
العدوية علم أنه إنما حدث بقدرة الله وخلق لا بحسب الطبع وعلم بذلك أن الله قادر

جميع الآية وذكر العقل
لأن الآثار العلوية أظهر دلالة
على القدرة الباهرة وأبين
شهادة للكبرياء والعظمة
(وما ذرأ لكم في الأرض)
معطوف على الليل والنهار
أى ما خلق فيها من حيوان
وشجر وثمر وغير ذلك
(مختلفا) حال (ألوانه) ان في
ذلك لآية لقوم يذكرون
يتعظون (وهو الذى سخر
البحر) تأكلوا منه لحما طريا
هو السمك ووصفه بالطراوة
لأن الفساد يسرع إليه
فيؤكل سريما طريا خيفة
الفساد وانما لا يبحث بأكله
إذا حلب لأكل الحلال
معنى الإيمان على العرف ومن
قال لعلامة اشتر بهذه الدراهم
لحما فجاء باسمك كان حقيقا
بالانكار

(ان في ذلك) في تسخير
ما ذكرت (لآيات)
لعلامات (لقوم يعقلون)
يعلمون ويصدقون ان تسخيرها
من الله (وما ذرأ) يقول وما
خلق (لكم في الأرض مختلفا
ألوانه) أجناسه من النبات
والثمار وغير ذلك (ان في ذلك)
في ألوان ما خاقت (لآية)
لعلامة وعبرة (لقوم يذكرون)
يتعظون بما في القرآن (وهو
الذى سخر) ذلل (البحر
لتأكلوا منه لحما) يعنى سمكا
(طريا)

(وتستخرجوا منه حلية) { الجزء الرابع عشر } هي اللؤلؤ ٥٩٠ والمرجان (تلبسونها) المراد بلبسهم

لبس نساءهم ولكنهن انما يتزين بهن من أجلهن فكانت زينتهم ولباسهم (وترى الفلك سواخر) جوارى تجري جريا وتشق الماء شقاوا المخرشق الماء يجزئونها (فيه) في البحر (ولتبتغوا من فضله) هو عطف على محذوف أى تعتبروا ولتبتغوا واتقوا الفضل التجارة (ولعلكم تشكرون) الله على ما أنعم عليكم به (وألقى في الأرض رواسي) جبالا ثوابت (أن تميد بكم) كراهية أن تميل بكم وتضطرب أولئك الملائكة لكن حذف المضاف أكبر قيل خلق الله الأرض فجعلت تميد فقالت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فاصبحت وقد أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة ثم خافت (وأهرا) وجعل فيها أهرا لان أنى فيه معنى جعل (وسبلا) وتستخرجوا منه (من البحر) حلية (زهرة من اللؤلؤ وغيره) تلبسونها (وترى الفلك) يعنى السفن (سواخر) سبلة ومدة (فيه) في البحر تجرى وتذهب برى واحدة (ولتبتغوا) انكى تطلبوا (من فضله) من عمله ويحل من رزقه (ولعلكم تشكرون) انكى تشكروا نعمته (وألقى في الأرض

الى اكله ولاظهار قدرته في خلقه خلقه عذابا ليرى ما من اكل السمك واجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق ألا ترى ان الله تعالى سمى الكافردابة ولا يحنث الحالب على ان لا يركب دابة بركوبه وتستخرجوا منه حلية تلبسونها كاللؤلؤ والمرجان أى تلبسها نساءكم فاستد اليهم لانهم من جلتهم ولانهم يتزين بها لاجلهم (وترى الفلك) السفن (سواخر فيه) جوارى فيه تشقه بجزئوها من الخمر هو شق الماء وقيل صوت جرى الفلك (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه بركوبها للتجارة (ولعلكم تشكرون) أى تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحققها واملل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل الممالك سبيلا للارتفاع وتحصيل المعاش (وألقى في الأرض رواسي) جبالا رواسى (أن تميد بكم) كراهية ان تميل بكم وتضطرب وذلك لان الأرض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تمحرك بالاستدارة كالافلاك أو ان تمحرك بادنى سبب للهريك فلما خلقت الجبال على وجهها متفاوتت حوائبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالدوائر تادالى تنتمها عن الحركة وقيل لما خلق الله الأرض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بمقر احد على ظهرها فاصبحت وقد ارسيت بالجبال (وأهرا) وجعل فيها أهرا لان أنى فيه معناه (وسبلا) على اخراج الضد من الضد المنفعة الثانية قوله تعالى (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) يعنى اللؤلؤ والمرجان كما قال الله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نساءهم لان زينة النساء بالحلى وانما هو لاجل الرحا فكان ذلك زينة لهم (المنفعة الثالثة) قوله تعالى (وترى الفلك) يعنى السفن (سواخر فيه) جوارى فيه قال قتادة مقبلة ومدة وذلك انك ترى سفينتين احدهما تقبل والاخرى تدبر تجريان برى واحدة وأسل الخمر في اللغة الشق يقال غرت السفينة غرا اذا شقت الماء بجوؤها وقال مجاهد تخرج الرياح السفن يعنى أنها اذا جرت يسمع لها صوت قال أبو عبيدة يعنى صوائغ والخمر صوت هبوب الريح عند شدتها وقال الحسن سواخر يعنى موارى مملوءة متلا من فضله (ولتبتغوا من فضله) يعنى الارباح بالتجارة في البحر (ولعلكم تشكرون) يعنى انعام الله عليكم اذا رأيتم نعم الله فيما سخر لكم (وألقى في الأرض رواسي) يعنى جبالا تقالا (أن تميد بكم) كراهية ان تميل بكم وتضطرب بكم والميد هو اضطراب الشئ العظيم كالارض وقال وهب لما خلق الله سبحانه وتعالى الأرض جعلت تمور وتجر فقالت الملائكة ان هذه غير مقرة أحدا على ظهرها فاصبحوا وقد أرسيت بالجبال فلم تدر الملائكة ثم خافت الجبال (وأهرا) يعنى وجعل فيها أهرا لان أنى معنى الجملة فقوله سبحانه وتعالى (وأهرا) معطوف على وألقى ولما ذكر الله الجبال ذكر بعدها الأنهار لان معظم عيون الأنهار وأصولها تكون من الجبال (وسبلا) يعنى وجعل فيها طرقا مختلفة

رواسى) الجبال الثوابت (ان تميد) انكى لا تميد (كم) الأرض (وأهرا) وأجرى فيها أنهارا (وسبلا) (تسلكونها)

طرقا (لكنكم تهتدون) الى مقاصدكم اولى توحيد ربكم (وعلامات) هي معالم الطرق وكل ما يستدل به السابلة من جبل وغير ذلك (وبالنجم هم يهتدون) المراد بالنجم الجنس اوهو الثريا والفرقدان وبنات النمش والجدي فان قلت وبالنجم هم يهتدون مخرج عن سنن الخطاب مقدم ٥٩١ في النجم مقسم {سورة النحل} فيه هم كانه قيل وبالنجم خصوصا

هؤلاء خصوصا يهتدون فمن المراد بهم قلت كانه اراد قرشافلهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم ولهم بذلك علم يمكن مثله لغيرهم فكان الشكر اوجب عليهم والاعتبار انهم لهم فخصصوا (افن يخلق) أي الله تعالى (كن لا يخلق) أي الاصنام وحي عن الذي هو لا ولي العلم لزعمهم حيث سموها آلهة وعبدوها فاجروها مجرى اولى العلم اولا المعنى ان من يخلق ليس كن لا يخلق

من اولى العلم فكيف عا لعل عنده وانما لم يقل افن لا يخلق كن يخلق مع اقتضاء المقام بظاهره اياه لكونه الزام للذين عبدوا الاوثان وسموها آلهة تشبها بالله لانهم حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميت باسمه والعبادة له فقد جعلوا الله من جنس المخلوقات وشبهوا بها وانكر عليهم ذلك بقوله افن يخلق كن لا يخلق وهو جهة على المعتزلة في خلق الافعال

جعل فيها طرقا (لكنكم تهتدون) اكن تعرفوا الطريق (وعلامات) من الجبال وغير

لكنكم تهتدون ﴿ لمقاصدكم اولى معرفة الله سبحانه وتعالى ﴾ وعلامات ﴿ معالم يستدل بها السابلة من جبل وسهل وريج ونحو ذلك ﴾ وبالنجم هم يهتدون ﴿ بالدليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة وبالنجم يهتدون ﴾ وضمه وسكون على الجمع وقيل الثريا والفرقدان وبنات النمش والجدي ولعل الضمير لقرشافلهم لانهم كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم والحاق الضمير للخصيص كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه الزم لهم واوجب عليهم ﴿ افن يخلق كن لا يخلق ﴾ انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد بخلق ما عدا من مبدعاه لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شئ من ذلك لى على ايجاد شئ ما وكان حق الكلام افن لا يخلق كن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات العجزة شبيها والمراد عن لا يخلق كل ما عدا من دون الله سبحانه وتعالى مغلبا فيه اولو العلم منهم اوالاصنام واجراها مجرى اولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم اولى المشاكلة بينه وبين من يخلق اولى الباطنة فكأنه قيل ان من يخلق ليس كن لا يخلق من اولى العلم فكيف عن لاعلم عنده

تسلكونها في افساركم والزهد في حوائجكم من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان ﴿ لكنكم تهتدون ﴾ يعنى بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلون ﴿ وعلامات ﴾ يعنى وجعل فيها علامات تهتدون بها في افساركم قال بعضهم تم الكلام عند قوله وعلامات ثم ابتداء ﴿ وبالنجم هم يهتدون ﴾ وقال محمد بن كعب والكلبي اراد بالعلامات الجبال والنجوم فالجبال علامات النهار والنجوم علامات الليل وقال مجاهد اراد بالكل النجوم فبها ما يكون علامات ومنها ما يهتدى به وقال السدي اراد بالنجم الثريا وبنات النمش والفرقدين والجدي فهذه يهتدى بها الى الطريق والقبلة وقال قتادة انما خلق الله النجوم للثلاثة اشياء لتكون زينة السماء ومعالم الطريق ورجوعا للشياطين فن قال غير هذا فقد تكلم ما لا علم له به ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ افن يخلق كن لا يخلق ﴿ لما ذكر الله عز وجل من عجائب قدرته وعجائب صنعته وبديع خلقه ما ذكر على الوجه الاحسن والترتيب الاكل وكانت هذه الاشياء المخلوقة المذكورة في الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وانه تعالى هو المنفرد بخلقها جميعا قل على سبيل الانكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة هذه الاصنام التي لا تضر ولا تنفع ولا تقدر على شئ افن يخلق يعنى هذه الاشياء الموجودة المرئية بالعيان وهو الله تعالى الخالق لها كن لا يخلق يعنى هذه الاصنام العاجزة التي لا تخلق شيئا البتة لانها جادات لا تقدر على شئ فكيف يليق بالعاقل ان يشتغل بعبادتها ويترك عبادة من يستحق العبادة وهو الله خالق

ذلك للمسافرين (وبالنجم) وبالفرقدين والجدي (هم) بنى المسافرين (يهتدون) بهما الى البر والبحر (افن يخلق) وهو الله (كن لا يخلق) لا يقدر ان يخلق يعنى الاصنام

﴿ أفلا تذكرون ﴾ فتمرقوا مساد ذلك فانه لجلاله كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بادنى تذكر وألنفات ﴿ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ لا تضبطوا عبدها فضلا ان تطيقوا القيام بشكرها اتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجة على تفرد به استحقاق العبادة بغيرها على ان وراء ما عدد لعمالة لا تحصر وان حق عبادة غير مقدور ﴿ ان الله اغفور ﴾ حيث يتجاوزهم تقصيركم في اداء شكرها ﴿ رحيم ﴾ لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا ساجدكم بالقوبة على كفرانها ﴿ والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ﴾ من عقائدكم واعمالكم وهو وعيد وتزييم

هذه الاشياء كلها ولهذا المعنى ختم هذه الآية بقوله ﴿ أفلا تذكرون ﴾ يعنى ان هذا القدر ظاهر غير خاف على أحد فلا يحتاج فيه الى دقيق الصكر والظفر بل مجرد التذكر فيه كفاية لمن فهم وعقل واعتد بما ذكر ﴿ تبقى في الآية سؤالان الاول قوله كن لا يخلق المراد به الاصنام وهى جادات لا تقبل فكيف يعبر عنها بلفظة من وهى لمن يعقل والجواب عنه ان الكفار لما سمعوا هذه الاصنام آلهة وعبودها أجرت مجرى من يعقل في زعمهم ألا ترى الى قوله بعد هذا والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيأ فخطبهم على قدر زعمهم وعقولهم السؤال الثانى قوله أفن يخلق كن لا يخلق المقصود منه الزام الحجة على من عبد الاصنام حيث جعل غير الخالق مثل اخالق فكيف قال على سبيل الاستفهام أفن يخلق كن لا يخلق والجواب عنه انه ليس المراد منه الاستفهام بل المراد منه ان من خلق الاشياء العظيمة وأعطى هذه النعم الجزيلة كيف يسوى بينه وبين هذه الجادات الخسيسة في التسمية والعبادة وكيف يليق بالعاقل ان يترك عبادة من يستحق العبادة لانه خالق هذه الاشياء الظاهرة كلها ويشغل بعبادة جادات لا يخلق شيأ ألبتة والله أعلم ﴿ وقوله تعالى ﴾ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ﴾ يعنى ان نعم الله على العبد فيما خلق فيه من صحة البدن وعافية الجسم واعطاء النظر الصحيح والعقل السليم والسمع الذى يفهم به الاشياء وبطش اليدين وسعى الرجلين الى غير ذلك مما أنعم به عليه في نفسه وفيما أنعم به عليه مما خلق له من جميع ما يحتاج اليه من أمور الدين والدنيا لا تحصى حتى لو رام أحد معرفة أدنى نعمة من هذه النعم لجز عن معرفة ما وحصرها فكيف بنعمه النظام التى لا يمكن الوصول الى حصرها لجميع الخلق فذلك قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها يعنى ولو اجتهدتم في ذلك وأنتم نفوسكم لا تقدرون عليه ﴿ ان الله لغفور ﴾ يعنى لتقصيركم في القيام بشكر نعمته كما يجب عليكم ﴿ رحيم ﴾ يعنى بكم حيث وسع عليكم السمع ولم يقطعها عنكم بسبب التقصير والمعاصى ﴿ والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ﴾ يعنى ان الكفار مع كفرهم كانوا يسرون أشياء وهو ما كانوا تكرون بالى صلى الله عليه وسلم وما يعلنون يعنى وما ينظرون من ابذانه فاحبرهم الله عز وجل انه عالم بكل أحوالهم سرها وعلايتها لا تخفى عليه خافية وان دقت وخفيت . . . ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر الاصنام وذكر عجزها في الآية المتقدمة ذكر

﴿ أفلا تذكرون ﴾ فتعرفون غساد ما أنتم عليه (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تضبطوا أعدادها ولا تبلغه طاقكم فضلا أن تطيقوا القيام بحجتها من أداء الشكر وانما اتبع ذلك ما عدد من نعمه تنبها على ان ما وراءها لا يمحصر ولا يعد (ان الله لغفور رحيم) يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكر النعمة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من أقوالكم وأعمالكم وهو وعيد

(أفلا تذكرون) أملا تعظون فيما خلق الله لكم (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تحفظوها ويقال لا تشكروها (ان الله لغفور) متجاوز (رحيم) لمن تاب (والله يعلم ما تسرون) من الخير والشر (وما تعلنون) من الجبر والشر

(والذين يدعون) والآلهة الذين يدعواهم الكفار (من دون الله) وبالله خير طاصم (لا يخلقون شيئاً) أي هم أموات (غير أحياء وما يشعرون) ﴿٥٩٣﴾ أيان يبعثون) انى عنهم { سورة النحل } خصائص الآلهة

كونهم خالقين والحياء لا يموتون وطالين بوقت البعث وأثبت لهم صفات الخلق بأنهم مخلوقون أموات جاهلون بالبعث ومعنى أموات غير أحياء انهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء غير أموات أى غير جائز عليها الموت وأمرهم بالعكس من ذلك والضمير فى يبعثون للداعين أى لا يشعرون متى تبعث عبدتهم وفيه تكلم بالمشركون وان آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء أعمالهم منهم على عبادتهم وفيه دلالة على أنه لابد من البعث (الهكم الله واحد) أى ثبت بما أمر أن الالهية لا تكون لغير الله وان معبودكم واحد (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) لا وحادانية (وهم مستكبرون) عنها وعن

(والذين تدعون)

تعبدون (من دون الله لا يخلقون شيئاً) لا يقدر أن يخلقوا شيئاً كخلقنا (وهم يخلقون) يمتنون مخلوقة

للشرك باعتبار العلم والذين تدعون من دون الله أى والآلهة الذين تعبدهم من دونه وقراً أبو بكر يدعون بالياء وقراً حفص ثلاثها بالياء لا يخلقون شيئاً لما نفى المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين انهم لا يخلقون شيئاً ليتبع انهم لا يشاركون ثم أكد ذلك بأن أثبت لهم صفات تنافى الالهية فقال ﴿وهم يخلقون﴾ لأنها ذوات ممكنة مفقرة الوجود الى التخليق والاله ينبنى ان يكون واجب الوجود ﴿أموات﴾ هم أموات لا اعتبارهم الحياة أو أموات حالاً أو مآلاً لا غير أحياء بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبنى ان يكون حياً بالذات لا يستريه الممات وما يشعرون أيان يبعثون ولا يعلمون وقت بعثهم أو بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء أعمالهم منهم على عبادتهم والاله ينبنى ان يكون عالماً باليوب مقدر الثواب والعقاب وفيه تذييد على ان البعث من توابع التكليف الهكم الله واحد تكرير للمدعى بمداقمة الحق فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون بيان لما اقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم إيمانهم بالآخرة فان المؤمن بها يكون طالباً للدلائل متأملاً فيما يسمع فينتفع به والكافر بها يكون حاله بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا بالبرهان

وعلايتها وهذه الاصنام ليست كذلك فلا تستحق العبادة ثم وصف الله هذه الاصنام بصفات فقال تعالى ﴿والذين تدعون من دون الله﴾ يعنى الاصنام التى تدعونها آلهة من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ﴿فان قلت قوله سبحانه وتعالى فى الآية المتقدمة أفمن يخلق كمن لا يخلق يدل على ان هذه الاصنام لا تخلق شيئاً فقوله سبحانه وتعالى لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون هذا هو نفس المعنى المذكور فى تلك الآية فإفادة التكرار قلت فأثبت ان المعنى المذكور فى الآية المتقدمة أنهم لا يخلقون شيئاً فقط والمذكور فى هذه الآية أنهم لا يخلقون شيئاً وانهم مخلوقون كغيرهم وكان هذا زيادة فى المعنى وهو فائدة التكرار ﴿أموات﴾ أى جادات ميتة لا حياة فيها ﴿غير أحياء﴾ يعنى كغيرها والمعنى لو كانت هذه الاصنام آلهة كما يزعمون لكانت أحياء غير جائز عليها الموت لان الاله الذى يستحق أن يعبد هو الحى الذى لا يموت وهذه أموات غير أحياء فلا تستحق العبادة فمن عبدها فقد وضع العبادة فى غير موضعها وقوله ﴿وما يشعرون﴾ يعنى هذه الاصنام ﴿أيان يبعثون﴾ يعنى متى يبعثون وفيه دليل على أن الاصنام تجعل فيها الحياة وتبعث يوم القيامة حتى تتبرأ من عابديها وقيل معناه ما يدري الكفار الذين عبدوا الاصنام متى يبعثون قوله سبحانه وتعالى ﴿الهكم الله واحد﴾ يعنى ان الذى يستحق العبادة هو الله واحد وهذه أصنام متعددة فكيف تستحق العبادة فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة يعنى جاحدة لهذا المعنى وهم مستكبرون يعنى عن اتباع الحق لان الحق اذا تبين كان تركه

منقوتة (أموات) أم نام أموات (غير أحياء) (قا و خا ٧٥ لث) وما يشعرون) يعنى الآلهة (أيان يبعثون) من النور فيحاسبون ويقال ما علم الكفار متى يحاسبون ويقال ما تعلم الملائكة متى يحاسبون (الهكم الله واحد) يعلم ذلك لا الآلهة (فالذين لا يؤمنون بالآخرة) بالبعث بعد الموت (قلوبهم منكرة) بالتوحيد (وهم مستكبرون) عن الإيمان

الاقاربها (لاجرم) **حقا** (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) اي سرهم وعلايتهم **حقا** وهو وعيد زانه لا يجب المستكبرين) عن التوحيد يعني المشركين (واذا قيل لهم) لهؤلاء الكفار (ماذا أنزل ربكم قالوا اساطير الاولين) ماذا منصوب بأنزل أي شيء أنزل ربكم أو **الجزء الرابع عشر** مرفوع على **٥٩٤** **الابتداء** أي شيء أنزل ربكم واساطير

خير مبتدأ محذوف قيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مدخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اساطير الاولين أي أحاديث الاولين وأباطيلهم وأحدثها أسطورة واذا رأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونهم بصدقه وأنه نبي فهم الذين قالوا خيرا (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم) أي قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة وبعض أوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الاضلال لان المضل والضال شر تكان واللام للتعليل (غير علم)

(لاجرم) **حقا** (ان الله يعلم ما يسرون) ما يخفون من البغض والحسد والمكر والحيانة (وما يعلنون) ما يظهر من الشتم والظعن والتسال (انه لا يجب المستكبرين) عن الايمان (واذا قيل لهم) للمقتسمين (ماذا أنزل ربكم) ماذا يقول لكم محمد صلى الله عليه

اتباعا للاسلاف وركونا الى المألوف فانه ينافي النظر والاستكبار عن اتباع الرسول وتصديقه والاتفاقات الى قوله والاول هو العمدة في الباب ولذلك رتب عليه ثبوت الآخرين **لاجرم** **حقا** ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون **حقا** فيجازيهم وهو في موضع الرفع بجرم لانه مصدر او فعل **حقا** انه لا يجب المستكبرين **حقا** فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده أو اتباع رسوله **حقا** واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم **حقا** القائل بعضهم على التهمك أو الوافدون عليهم أو المسلمون **حقا** قالوا اساطير الاولين **حقا** أي ما تدعون نزوله أو المنزل اساطير الاولين واتماهموه منزلا على التهمك أو على الفرض أي على تقدير انه منزل فهو اساطير الاولين لا تحقيق فيه والقائلون له قيل هم المقتسمون **حقا** ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة **حقا** أي قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال **حقا** ومن أوزار الذين يضلونهم **حقا** وبعض أوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب **حقا** بغير علم **حقا** حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفانته

تكررا **لاجرم** **حقا** يعني **حقا** ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يجب المستكبرين **حقا** يعني عن اتباع الحق (م) عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جليل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغبط الناس وقوله بطر الحق هو أن يجعل ما جعله الله **حقا** من توحيده وعبادته باطلا وهذا على قول من جعل أصل البطر من الباطل ومن جعله من الحيرة فنهت بتحير عند سماع الحق فلا يقبله ولا يجعله **حقا** وقيل البطر التكبر يعني أنه يتكبر عند سماع الحق فلا يقبله وقوله وغبط الناس يقال غبطت حق فلان اذا احتقرته ولم تره شيئا وكذا معنى غصته أي انتقصته وازدريته **حقا** قوله عز وجل **حقا** واذا قيل لهم **حقا** يعني لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة وهم كفار مكة الذين اقتسموا عقابها وطرقها اذا سألهم الحاج الذين يقدمون عليهم **حقا** ماذا أنزل ربكم قالوا اساطير الاولين **حقا** يعني أحاديثهم وأباطيلهم **حقا** ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة **حقا** اللام في ليحملوا لام العافية وذلك انهم لما وصفوا القرآن بكونه اساطير الاولين كانت طاعتهم بذلك أن يحملوا أوزارهم يعني ذنوب أنفسهم وانما قال سبحانه وتعالى كاملة لان البلايا التي أصابته في الدنيا وأعمال البر التي علوها في الدنيا لا تكفر عنهم شيئا يوم القيامة بل يماقبون بكل أوزارهم قال الامام فخر الدين الرازي وهذا يدل على أنه سبحانه وتعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا في حق الكل لم يكن تخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة **حقا** وقوله سبحانه وتعالى **حقا** ومن أوزار الذين يضلونهم **حقا** يعني ويحصل للرؤساء الذين أخذوا عنهم وصدوهم عن

وسلم من ربكم (هو أساطير الاولين) كذب الاولين وأحاديثهم (ليحملوا أوزارهم) آثامهم (كاملة) وافرة (الاعان) (يوم القيمة ومن أوزار) مثل آثام (الذين يضلونهم) يصرفونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والاعان (غير علم)

حال من المقبول اي يضلوا
من لا يعلم أنهم ضلال
(الاساء مايزرون) محل
مارفع (قدمكر الذين
من قبلهم فأتى الله بنيانهم
من القواعد) أي من جهة
القواعد وهي الاساطين
وهذا تمثيل يعني أنهم
سواء منصوبات ليكروابها
رسل الله فجعل الله هلاكهم
في تلك المنصوبات كحال
قوم بنو ابينا وعمدوه
بالاساطين فأتى البنيان
من الاساطين بأن ضعفت
فسقط عليهم السقف
وماتوا وهلكوا والجمهور
على أن المراد به عمرو بن
كنعان حين بنى الصرح
ببابل طوله خمسة آلاف
ذراع وقيل فرسخان فاهب
الله الريح فخر عليه وعلى
قومه فهلكوا فأتى الله أي
أمره بالاستئصال

بلاعلم ولا حجة (الاساء ما
يزرون) نُس ما يحملون
من الذنوب يعني المقتسمين
(قدمكر الذين من قبلهم)
بانيانهم كما مكر المفسمون
بمحمد عليه السلام وهو
عمرو الجبار الذي بنى الصرح
(فأتى الله بنيانهم) قلع بنيانهم
الصرح (من القواعد)
من الاساس

للدلالة على ان جهلهم لا يذرهم اذ كان عليهم ان يمشوا ويعزوا بين الحق والمبطل
الاساء مايزرون ﴿ يئس شيئاً يزرونه فعلهم ﴾ قدمكر الذين من قبلهم ﴿ سبوا
منصوبات ليكروابها رسل الله عليهم الصلاة والسلام ﴾ فأتى الله بنيانهم من القواعد ﴿

الايمان مثل اوزار الاتباع ﴿ والسبب فيه ما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك
من اجورهم شيئاً ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص
ذلك من آثامهم شيئاً أخرجه مسلم ومعنى الآية والحديث أن الرئيس أو الكبير اذا سن
سنة حسنة أو سنة قيحة فبعده عليها جماعة فعملوا بها فان الله سبحانه وتعالى يعظم ثوابه
أو عقابه حتى يكون ذلك الثواب أو العقاب مساوياً لكل ما يستحقه كل واحد من
الاتباع الذين عملوا يسته الحسنة أو القبيحة وليس المراد ان الله تعالى يوصل جميع
الثواب أو العقاب الذي يستحقه الاتباع الى الرؤساء لان ذلك ليس بعدل وبدل عليه
قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وقوله تعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى قال
الواحدى ولقطة من في قوله ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ليست للتبعيض لانها
لو كانت للتبعيض لنقص عن الاتباع بعض الاوزار وذلك غير جائز لقوله عليه الصلاة
والسلام لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً ولكنها للجنس أي يحملوا من جنس اوزار
الاتباع وقوله بغير علم يعني ان الرؤساء انما يقدمون على اضلال غيرهم بغير علم بما
يستحقونه من العقاب على ذلك الاضلال بل يقدمون على ذلك جهلاً منهم بما يستحقونه
من العذاب الشديد ﴿ الاساء مايزرون ﴾ يعني الألبس ما يحملون فقيه وعيد وتهديد
لهم ﴿ قوله سبحانه وتعالى ﴾ قدمكر الذين من قبلهم ﴿ يعني من قبل كفار قريش
وهو عمرو بن كنعان الجبار وكان أكبر ملوك الارض في زمن ابراهيم صلى الله عليه
وسلم وكان من مكره أنه بنى صرحاً ببابل ليصعد الى السماء ويقا تل أهلها في زعمه قال
ابن عباس وكان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومقاتل كان
طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته وألقت رأسه في البحر وخر عليهم الباقي فاهلكهم
وهم تحته ولما سقط تبلبت السنة الناس من الفزع فتكلموا يومئذ بثلاثة وسبعين
لساناً فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره
البخوي وفي هذا نظر لان صالحاً عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان
أهل اليمن عرانتهم جرهم الذي نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكانت قبائل
من العرب قديمة قبل ابراهيم عليه السلام مثل طسم وجديس وكل هؤلاء عرب
تكلموا في قديم الزمان بالعربية وبدل على حجة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية
الاولى والله أعلم وقيل سهل قوله قدمكر الذين من قبلهم على العموم أولى فكون
الآية عامة في جميع الماكرين المبطلين الذين يحاولون الحاق الضر والمكر بالغير
﴿ وفوله سبحانه وتعالى ﴾ فأتى الله بنيانهم من القواعد ﴿ يعني قصد تخريب بنيانهم

٢٠
(فخر عليهم السقف من فوقهم) { الجزء الرابع عشر } وأتاهم العذاب ﴿٥٩٦﴾ من حيث لا يشعرون) من حيث

فأتاهم من جهة الممد التي بنوا عليها بيان منضمت ﴿فخر عليهم السقف من فوقهم﴾
وصار سبب هلاكهم ﴿وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون﴾ لا يحتسبون ولا
يتوقعون وهو على سبيل التشيل وقيل المراد به غرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه حجة
آلاف ذراع ليرصد امر السماء فأحب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا ﴿ثم يوم
القيامة يخزيهم﴾ يذلهم أو يذهبهم بالنار كقوله ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته
﴿ويقول ابن شركاى﴾ اضاف الى نفسه استهزاء أو حكاية لاضافتهم زيادة في توبيخهم
قرأ البزى بخلاف عنه ابن شركاى بغير الهمزة والباقون بالهمز ﴿الذين كنتم تشاقون
فيهم﴾ تبادون المؤمنين في شأنهم وقرأ نافع بكسر النون معنى تشاقوتى فان مشاقة المؤمنين
كشاقة الله عز وجل ﴿قال الذين أوتوا العلم﴾ أى الانبياء أو العلماء الذين كانوا يدعونهم
الى التوحيد فيشاقولهم ويتكبرون عليهم أو الملائكة ﴿ان الخزي اليوم والسوء﴾ الذلة
والعذاب ﴿على الكافرين﴾ وقائدة قولهم اظهار الشتمة بهم وزيادة الاهانة وحكاية

من أصوله وذلك بان أتاهم بريح قصفت بنيانهم من أعلاه وأتاهم بزلزل قلعت
بنيانهم من قواعده وأساسه هذا اذا جلنا تفسير الآية على القول الاول وهو ظاهر
اللفظ وان جلنا تفسير الآية على القول الثانى وهو جلها على العموم كان
المعنى انهم لما رتبوا منصوبات ليكروا بها على أنبياء الله وأهل الحق من عباده
أهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو ابينا وثيقا شديدا
ودعوه بالاساطين فانهدم ذلك البنيان وسقط عليهم فاهلكهم فهو مثل ضرب الله
سبحانه وتعالى لمن مكر بآخر فاهلكه الله بكمه ومنه مثل السائر على السنة الناس
من حفر بئرا لآخيه أو قسه الله فيه ﴿وقوله سبحانه وتعالى﴾ فخر عليهم السقف من
فوقهم ﴿يعنى سقط عليهم السقف فاهلكهم وقوله من فوقهم للتأكيد لان السقف لا يختر
الا من فوقهم وقيل يحتل انهم لم يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما قال من فوقهم
علم انهم كانوا تحته وانه لما خسر عليهم أهلكوا وما تواتحت ﴿وأتاهم العذاب من حيث
لا يشعرون﴾ يعنى فى مأمنهم وذلك انهم لما اعتمدوا على قوة بنيانهم وشدهته كان ذلك
البنيان سبب هلاكهم ﴿ثم يوم القيامة يخزيهم﴾ يعنى يهينهم بالعذاب وفيه اشعار
بان العذاب يحصل لهم فى الدنيا والآخرة لان الخزي هو العذاب مع الهوان ﴿ويقول﴾
يعنى ويقول الله لهم يوم القيامة ﴿أين شركاى﴾ يعنى فى زعمكم واعتقادكم ﴿الذين
كنتم تشاقون فيهم﴾ يعنى كنتم تبادون وتخالفون المؤمنين وتخاصمونهم فى شأنهم لان
المشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين فى شق غير شق صاحبه والمعنى ما لهم
لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم منازل بكم من العذاب والهوان ﴿قال الذين أوتوا العلم﴾
يعنى المؤمنين وقيل الملائكة ﴿ان الخزي﴾ يعنى الهوان ﴿اليوم﴾ يعنى فى هذا اليوم
وهو يوم القيامة ﴿والسوء﴾ يعنى العذاب ﴿على الكافرين﴾ وانما يقول المؤمنون
هذا يوم القيامة لان الكفار كانوا يستهزئون بالمؤمنين فى الدنيا ويتكبرون عليهم

لا يحتسبون ولا يتوقعون
(ثم يوم القيامة يخزيهم)
يذلهم بعذاب الخزي سوى
ما عذبوا به فى الدنيا (ويقول
أين شركاى) على الاضافة
الى نفسه حكاية لاضافتهم
ليوبخهم بها على طريق
الاستهزاء بهم (الذين كنتم
تشاقون فيهم) تبادون
وتخاصمون المؤمنين فى
شأنهم تشاقون نافع أى
تشاقوتى فيهم لان مشاقة
المؤمنين كانها مشاقة الله
(قال الذين أوتوا العلم)
أى الانبياء والعلماء من أجمع
الذين كانوا يدعونهم الى
الايقان ويسطونهم فلا
يلتفتون اليهم ويشاقولهم
يقولون ذلك شتمة بهم
أوهم الملائكة (ان الخزي
اليوم) الفضيحة (والسوء)
العذاب (على الكافرين)

(فخر عليهم السقف) فوقهم
عليهم الصرح (من فوقهم
وأتاهم العذاب) بالهدم
(من حيث لا يشعرون)
لا يعلمون (ثم) هو (يوم القيامة
يخزيهم) يعذبهم ويذلهم
(ويقول) الله يوم القيامة
(أين شركاى) أى الآلهة
التي زعمتم انهم شركاى
(الذين كنتم تشاقون فيهم)
تخالفون لقبيلهم وتبادون
أنبيائى لقبيلهم (قال الذين
أوتوا العلم) يعنى الملائكة (ان الخزي اليوم) العذاب يوم القيامة (والسوء) النار والشدة (على الكافرين) (أحوالهم)

(أحوالهم)

الذين تتوفاهم الملائكة) وبالياء جزء وكذا ما بعده (ظالمى أنفسهم) بالكفر بالله (فألقوا السلم) أى الصلح والاستسلام أى اختبئوا
رجاؤا بخلاف ما كانوا ﴿ ٥٩٧ ﴾ عليه فى الدنيا { سورة النحل } من الشقاق وقالوا (ما كنا نعمل من

سوء) وجمعدوا ما وجد
منهم من الكفران والعدا
فرد عليهم أو لو العلم وقالوا
(بلى ان الله عليم بما كنتم
تعملون) فهو يجازيكم عليه
وهذا أيضا من السمات
وكذلك (فادخلوا أبواب
جهنم خالدين فيها فليش
مئوى المتكبرين) جهنم
(وقيل للذين اتقوا) الشرك
(ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا)
وانما نصب هذا ورفع أساطير
لان التقدير هنا أنزل خيرا
فطبقوا الجواب على السؤال
وثمة التقدير هو أساطير
الاولين فمدلوا بالجواب عن

الذين تتوفاهم الملائكة)
قبضتهم الملائكة يوم بدر
(ظالمى أنفسهم) بالكفر
(فألقوا السلم) ردوا الجواب
ويقال خضعوا لله (ما كنا
نعمل من سوء) نعبد من شئ
من دون الله وما كنا
مشركين بالله (بلى) يقول
الله بلى (ان الله عليم بما كنتم
تعملون) وتقولون وتعبدون
من دون الله (فادخلوا
أبواب جهنم خالدين فيها)
مقيمين فيها لا تموتون ولا
تخرجون منها (فليش مئوى
المتكبرين) منزل الكافرين
جهنم (وقيل للذين اتقوا)

لان يكون لطفًا ووعظلمن سمعه ﴿ الذين تتوفاهم الملائكة ﴾ وقرأ جزء بالياء وقرئ
بادغام التاء فى التاء وموضع الموصول يحتمل الواجهة الثلاثة ﴿ ظالمى أنفسهم ﴾ بان
عرضوها للعذاب المخلد ﴿ فألقوا السلم ﴾ فسلموا واختبأوا حين عاينوا الموت
﴿ ما كنا نعمل من سوء ﴾ قائلين ما كنا نعمل من سوء كفران وعدوان ويحوز ان
يكون تفسير السلم على ان المراد به القول الدال على الاستسلام ﴿ بلى ﴾ أى قبيحهم
الملائكة بلى ﴿ ان الله عليم بما كنتم تعملون ﴾ فهو يجازيكم عليه وقيل قوله فألقوا
السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا اول من لم
يحوز الكذب يومئذ ما كنا نعمل من سوء بان لم تكن فى زعمنا واعتقادنا عاملين سوءا
واحتمل ان يكون الراد عليهم هو الله أو اولو العلم ﴿ فادخلوا أبواب جهنم ﴾ كل صنف
بأيه الممدله وقيل أبواب جهنم اصناف عذابها ﴿ خالدين فيها فليش مئوى المتكبرين ﴾
جهنم ﴿ وقيل للذين اتقوا ﴾ يعنى المؤمنين ﴿ ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا ﴾ أى أنزل
خيرا وفى نصبه دليل على انهم لم يطلعوا فى الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال

أحوالهم فاذا كان يوم القيامة ظهر أهل الحق وأكرموا بأنواع الكرامات وأهين
أهل الباطل وعذبوا بأنواع السذاب فنشد ذلك يقول المؤمنون ان الخزى اليوم
والسوء على الكافرين وقائدة هذا القول اظهار السمات بهم فيكون أعظم
فى الهوان والخزى ﴿ قوله تعالى ﴾ الذين تتوفاهم الملائكة ﴿ قبض أرواحهم
الملائكة وهم ملك الموت وأعوانه ﴿ ظالمى أنفسهم ﴾ يعنى بالكفر ﴿ فألقوا السلم ﴾
يعنى أنهم استسلموا وانقادوا لامر الله الذى نزل بهم وقالوا ﴿ ما كنا نعمل من سوء ﴾
يعنى شركا وانما قالوا ذلك من شدة الخوف ﴿ بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون ﴾ يعنى فلا فائدة لكم
فى انكاركم قال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر ﴿ فادخلوا ﴾ أى يقال
لهم ادخلوا ﴿ أبواب جهنم خالدين فيها ﴾ يعنى مقيمين فيها لا يخرجون منها وانما قال
ذلك لهم ليكون أعظم فى الغم والحزن وفيه دليل على أن الكفار بعضهم أشد عذابا من بعض
﴿ فليش مئوى المتكبرين ﴾ يعنى عن الايمان ﴿ قوله عز وجل ﴾ وقيل للذين اتقوا
ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا ﴿ وذلك ان أحياء العرب كانوا يبعثون الى مكة أيام الموسم من
يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد سأل الذين كانوا يقعدون على طرقات
مكة من الكفار فيقولون هو ساحر كاهن شاعر كذاب مجنون واذا لم تلقه خبرك فيقول
الوافد انا من قومى من دون ان أدخل مكة فالتقاء فدخل مكة فبى
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبى أسألهم عنه فيخبرونه بصدقته وأمانته وانه نبي مبعوث
من الله عز وجل فذلك قوله سبحانه وتعالى وقيل للذين اتقوا يعنى اتقوا الشرك وقول
الزور والكذب ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا يعنى أنزل خبرا فان قلت لم رفع الاول وهو قوله
أساطير الاولين ونصب الثانى وهو قوله قالوا خيرا قلت ليحصل الفرق بين الجوابين جواب

كفر والشرك والفواحش عبد الله بن مسعود وأصحابه (ماذا أنزل ربكم) ماذا فقول لكم محمد عليه السلام من ربكم (قالوا خيرا) توحيد

السؤال (للذين أحسنوا في هذه الدنيا) أي آمنوا وعملوا الصالحات أو قالوا لا اله الا الله (حسنة) بالرفع أي ثواب وأمن وغنية وهو يدل من خيرا حكاية لقول الذين اتقوا أي قالوا هذا القول فقدم عليه تسميته خيرا ثم حكاه أو هو كلام مستأنف عدة للقاتلين { الجزء الرابع عشر } وجعل قولهم ﴿ ٥٩٨ ﴾ من جملة أحسانهم (ولدار الآخرة

خير) أي لهم في الآخرة ما هو خير منها كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة (ولنعم دار المتقين) دار الآخرة فصنف الخصوص بالمدح لتقديم ذكره (جنات عدن) خير مبتدأ محذوف أو هو مخصوص بالمدح (يدخلونها) حال (تجري من تحتها الأنهار) لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين الذين تنوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر لانه في مقابلة ظلمى أنفسهم

وصلة (للذين أحسنوا) وحدوا (في هذه الدنيا حسنة) الجنة يوم القيامة (ولدار الآخرة) يعني الجنة (خير) من الدنيا وما فيها (ولنعم دار المتقين) الكفر والشرك والقوا حش الجنة (جنات عدن) وهي مقصورة الرحمن (يدخلونها) يوم القيامة (تجري من تحتها) من تحت شجرها ومسكنها (الأنهار) أنهار الحر والماء

على خلاف الكفرة روى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فإذا جاء الوافد المقتسمين قالوا ما قالوا وإذا جاء المؤمنين قالوا الله ذلك ﴿ للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ﴾ مكافأة في الدنيا ﴿ ولدار الآخرة خير ﴾ أي وثوابهم في الآخرة خير منها وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز أن يكون بما بعده حكاية لقولهم بدلا وتفسير الخبير على أنه منتصب بقالوا ﴿ ولنعم دار المتقين ﴾ دار الآخرة تحذفت لتقدم ذكرها وقوله ﴿ جنات عدن ﴾ خير مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح ﴿ يدخلونها تجري من تحتها الأنهار ﴾ لهم فيها ما يشاؤون ﴿ من أنواع المشتبهات وفي تقديم الظرف تنبيه على أن الإنسان لا يجد جيع ما يريد إلا في الجنة ﴾ كذلك يجزي الله المتقين ﴿ مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الأول ﴾ الذين تنوفاهم الملائكة طيبين ﴿ طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظلمى

المتكبر الجاحد وجواب المقر المؤمن وذلك أنهم لما سألوا الكفار عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الأولين وليس هو من الأنزال في شيء لأنهم لم يعتقدوا كونه منزلا ولما سألوا المؤمنين عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لم يتلغثوا أو طبقوا الجواب على السؤال بينما مكشوفاً معقولا لأنزال فقالوا خبراً أي أنزل خيراً وتم الكلام عند قوله خيراً فهو وقت تام ثم ابتدأ بقوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ﴾ يعني للذين أتوا بالاعمال الصالحة الحسنة ثواباً حسنة مضاعفة من الواحد إلى العشرة إلى السبع مائة إلى اضعاف كثيرة وقال الضحاك هي النصر والفتح وقال مجاهد هي الرزق الحسن فلي هذا يكون معنى الآية للذين أحسنوا ثواب أحسانهم في هذه الدنيا حسنة وهي النصر والفتح والرزق الحسن وغير ذلك مما أنعم الله به على عباده في الدنيا ويدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى ﴿ ولدار الآخرة خير ﴾ يعني ما لهم في الآخرة مما أعد الله لهم في الجنة خير مما يحصل لهم في الدنيا ﴿ ولنعم دار المتقين ﴾ يعني الجنة وقال الحسن هي الدنيا لأن أهل التقوى يتزودون منها إلى الآخرة والقول الأول أولى وهو قول جمهور المفسرين لأن الله فسر هذه الدار بقوله ﴿ جنات عدن ﴾ يعني بساتين إقامة من قولهم عدن بالمكان أي أقام به ﴿ يدخلونها ﴾ يعني تلك الجنات لا يرحلون عنها ولا يخرجون منها ﴿ تجري من تحتها الأنهار ﴾ يعني تجري الأنهار في هذه الجنات من تحت دور أهلها وقصورهم ومسكنهم ﴿ لهم فيها ﴾ يعني في الجنات ﴿ ما يشاؤون ﴾ يعني ما تشتهى الأنفس وتلذذ الأعين مع زيادات غير ذلك وهذه الحالة لا تحصل لاحد إلا في الجنة لأن قوله لهم فيها ما يشاؤون لا يغيد الحصر وذلك يدل على أن الإنسان لا يجد كل ما يريد في الدنيا ﴿ وكذلك يجزي الله المتقين ﴾ أي هكذا يكون جزاء المتقين ثم عاد إلى وصف المتقين فقال تعالى ﴿ الذين تنوفاهم الملائكة طيبين ﴾ يعني مؤمنين طاهرين من الشرك قال مجاهد زاكية أقوالهم وأفعالهم وقيل إن قوله طيبين كلمة جامعة لكل معنى

والسل واللين (لهم فيها) في الجنة (ما يشاؤون) ما يشتهون (كذلك) هكذا (يجزي الله المتقين) الكفر (حسن) والشرك والقوا حش (الذين تنوفاهم الملائكة) قبضتهم الملائكة (طيبين) طاهرين

القبضهم وقيل فرحين بإشارة الملائكة إياهم بالجنة أو طيبين بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس ﴿ يقولون سلام عليكم ﴾ لا يحيطكم بعدمكروه ﴿ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ حين تبعثون فانها معدة لكم على اعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ ﴿ هل ينظرون ﴾ ما ينتظر الكفار المار ذكرهم ﴿ الا ان تأتيمهم الملائكة ﴾ لقبض

حسن فيدخل فيه انهم اتوا بكل ما أمروا به من فعل الخيرات والطاعات واجتنبوا كل ما نهوا عنه من المكروهات والمحرمات مع الاخلاق الحسنة والحصل الجيدة والمباعدة من الاخلاق المذمومة والحصل المكروهة القبيحة وقيل معناه ان أوقاتهم تكون طيبة سهلة لانهم يبشرون عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك الفرح والسرور والابتهاج فيسهل عليهم قبض ارواحهم وطيب لهم الموت على هذه الحالة ﴿ يقولون ﴾ يعني الملائكة لهم ﴿ سلام عليكم ﴾ يعني تسلم عليهم الملائكة أو بلغهم السلام من الله ﴿ ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ يعني في الدنيا من الاعمال الصالحة . فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبين قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتعدنى الله بفضله ورجته أخرجاه في الصحيحين من حديث أبي هريرة قلت قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله في شرح مسلم اعلم ان مذهب أهل السنة انه لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب ولا إيجاب ولا تحريم ولا غير ذلك من أنواع التكليف ولا تبت هذه الاشياء كلها ولا غيرها الا بالشرع ومذهب أهل السنة أيضا ان الله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شئ بل العالم كله ملكه والدنيا والآخرة في سلطانه يفعل فيها ما يشاء فلو عذب الطيعين والصالحين أجمعين وأدخلهم النار كان ذلك عدلا منه واذأكرهم ورحمهم وأدخلهم الجنة فهو فضل منه ولونهم الكافرين وأدخلهم الجنة كان ذلك له ومنه فضلا ولكنه سبحانه وتعالى أخبر وخبره صادق أنه لا يفعل هذا بل يفقر للمؤمنين ويدخلهم الجنة برجته ويعذب الكافرين ويدخلهم النار عدلا منه وأما المعتزلة فيثبتون الاحكام بالعقل ويوجبون ثواب الاعمال ويوجبون الاصلح في ضبط طويل لهم تعالى الله عن اختراعاتهم الباطلة المباعدة لتصوص الشرع وفي ظاهر هذا الحديث دلالة لاهل الحق انه لا يستحق أحد الثواب والجنة بطاعته وأما قوله سبحانه وتعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون ومحوها من الآيات التي تدل على أن الاعمال الصالحة يدخل بها الجنة فلا تعارض بينها وبين هذا الحديث بل معنى الآيات ان دخول الجنة بسبب الاعمال والتوفيق للاخلاص فيها وقبولها برحمة الله تعالى وفضله فيصح أنه لم يدخل الجنة بمجرد العمل وهو مراد الحديث وصرح أنه دخل بالاعمال أي بسببها وهي من الرحمة والفضل والمنة والله أعلم بمراده ﴿ قوله تعالى ﴾ هل ينظرون ﴿ يعني هؤلاء الذين أسركوا بالله ووجدوا نبوتك يا محمد ﴾ الا ان تأتيمهم الملائكة ﴾ يعني

(يقولون سلام عليكم) قيل اذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة ويقال لهم في الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون بعملكم (هل ينظرون) ما ينتظر هؤلاء الكفار) الا أن تأتيمهم الملائكة) لقبض ارواحهم وبالباء على وجزة

من الشرك (يقولون سلام عليكم) من الله (ادخلوا الجنة) بإيمانكم واقتسموها (بما كنتم تعملون) أو تقولون من الخيرات في الدنيا (هل ينظرون) ما ينتظرون أهل مكة اذ لا يؤمنون (الا ان تأتيمهم الملائكة) لقبض ارواحهم

(أوبأى أمر ربك) أى العذاب فى الجزاء الرابع عشر فى المتأصل والقيامة ﴿٦٠﴾ (كذلك) مثل ذلك الفعل من الك

أرواحهم وقرأ جزء والكسائي بإياه ﴿أوبأى أمر ربك﴾ القيامة والعذاب المتأصل
﴿كذلك﴾ مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب ﴿فعل الذين من قبلهم﴾
فأصابهم ما أصاب ﴿وما ظلمهم الله﴾ بتدميرهم ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾
يكفرهم ومعاصيهم المؤدبة اليه ﴿فأصابهم سيئات ما عملوا﴾ أى جزاء سيئات
أعمالهم على حذف المضاعف أو تسمية الجزاء باسمها ﴿وحاق بهم ما كانوا به
يستهمزون﴾ واحاط بهم جزاؤه والحقيق لا يستعمل الا فى الشر ﴿وقال الذين
أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه
من شئ﴾ أى قالوا ذلك استهزاء ومنعا للبعثة والتكليف متمكين بأن ما شاء
الله يجب وما لم يشأ يمتنع فما الفائدة فيهما أو انكارا لقيح ما انكر عليهم من الشرك
وتحريم البحائر ونحوها مخفين بأنها لو كانت مستحقة لما شاء الله صدورها عنهم ولشاء
خلافه ملجئا اليه لا اعتذارا اذ لم يستقدوا قبح أعمالهم وفيما يمد تنييه على الجواب

لقبض أرواحهم ﴿أوبأى أمر ربك﴾ يعنى بالعذاب فى الدنيا وهو عذاب
الاستئصال وقيل المراد به يوم القيامة ﴿كذلك﴾ فعل الذين من قبلهم يعنى
من الكفر والتكذيب ﴿وما ظلمهم الله﴾ يعنى بتدبيره إياهم ﴿ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون﴾ يعنى باكتسابهم المعاصي والكفر والأعمال القبيحة الخبيثة ﴿فأصابهم سيئات
ما عملوا﴾ يعنى فأصابهم عقوبات ما اكتسبوا من الأعمال الخبيثة ﴿وحاق بهم ما كانوا
به يستهمزون﴾ والمعنى ونزل بهم جزاء استهزائهم ﴿وقال الذين أشركوا لو شاء الله
ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا﴾ يعنى أن مشركى مكة قالوا هذا على طريق
الاستهزاء والحاصل أنهم تسكوا بهذا القول فى انكار النبوة فقالوا لو شاء الله منا الايمان
لحصل جثث أولم نجى ولو شاء الله منا الكفر لحصل جثث أولم نجى وإذا كان كذلك
فالكل من الله فلا فائدة فى بعثة الرسل الى الامم والجواب عن هذا أنهم لما قالوا ان الكل من الله
فكانت بعثة الرسل عشا كان هذا اعتراضا على الله تعالى وهو جار مجرى طلب العلة فى احكام
الله وفى أفعاله وهو باطل لان الله سبحانه وتعالى فعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلا اعتراض
لا حدى عليه فى أحكامه وأفعاله ولا يجوز لاحد أن يقول له لم فعلت هذا ولم تفعل هذا
وكان فى حكم الله وستد فى عباده ارسال الرسل اليهم ليأمرهم بعبادة الله تعالى وينههم
عن عبادة غيره وان الهداية والاضلال اليه فى هداة فهو المهدى ومن أضله فهو الضال
وهذه سنة الله فى عباده أنه يأمر الكل بالايمان به وينهاهم عن الكفر ثم انه سبحانه وتعالى
يهدى من يشاء الى الايمان ويضل من يشاء فلا اعتراض لاحد عليه ولما كانت سنة الله قديمة
ببعثة الرسل الى الامم الكافرة المكذبة كان قول هؤلاء لو شاء الله ما عبدنا من دونه من
شئ نحن ولا آباؤنا جهلا منهم لانهم اعتقدوا أن كون الامر كذلك يمنع من جواز بعثة
الرسل وهذا الاعتقاد باطل فلا جرم استحقوا عابه الازم والوعيد واما قوله تعالى ﴿ولا
حرمنا من دونه من شئ﴾ يعنى الوصيلة والسائبة والحام والمعنى فالولا ان الله رضىها

والتكذيب (فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله) بتدميرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما استحقوا به التدمير (فأصابهم سيئات ما عملوا)

جزاء سيئات أعمالهم (وحاق بهم ما كانوا به يستهمزون) وأحاطه بهم جزاء استهزائهم (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا) هذا كلام صدر عنهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا لكان صوابا (ولا حرمنا من دونه من شئ) يعنى البحيرة والسائبة

(أوبأى أمر ربك) عذاب ربك بهلاكهم (كذلك) كما فعل بك قومك كذبوك وشقوك (فعل الذين من قبلهم) من قبل قومك بأبيائهم كذبهم وشقهم (وما ظلمهم الله) بهلاكهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالشرك وتكذيب الرسل (فأصابهم سيئات ما عملوا) عقوبة ما عملوا وقاوا من المعاصي (وحاق بهم) دار ونزل بهم ووجب عليهم ما كانوا به يستهمزون (عقوبة استهزائهم) بالانبياء ويقال العذاب الذى كانوا به يستهمزون (وقال الذين أشركوا) بالله الاوثان يعنى أهل مكة (لو شاء الله

ما عبدنا من دونه من شئ) من الاصنام (نحن ولا آباؤنا) قبلنا (ولا حرمنا من دونه) من دون الله (من شئ) (لا)

ونحوهما (كذلك فعل الذين من قبلهم) أي كذبوا الرسل وحرّموا الحلال وقالوا مثل قولهم استهزاء (فهل على الرسل
الإبلاغ المبين) الآن يلقوا الحق ويطلعوا على بطلان الشرك وقبحه (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله)
يان وحدوه (واجتنبوا الطاغوت) ﴿٦٠١﴾ الشيطان مؤ، (سورة النحل) طاعته (فهم من هدى

الله) لا اختيارهم الهدى
ومنهم من حققت عليه الضلالة
أي لزمته لا خياره أيها
(فسيروا في الأرض فانظروا
كيف كان طاعة المكذبين)
حيث أهلكهم الله وأخل
ديارهم عنهم ثم ذكر عتاد
قريش وحرص رسول الله
صلى الله عليه وسلم على
إعلمهم وأعلمهم من قسم
من حققت عليه الضلالة
فقال (إن تحرص على
هدايتهم فإن الله لا يهدي
من صلب) بفتح اليماء وكسر

عن الشبهتين وذلك جعل أسيرين من قبلهم ﴿٦٠٢﴾ فاشركوا بالله وحرموا حلاله وردوا
رسله ﴿٦٠٣﴾ فهل على الرسل الإبلاغ المبين ﴿٦٠٤﴾ إلا الإبلاغ الموضح للحق وهو أن
نؤثر في هدى من شاء الله هدايته لكفه مؤدى إليه على سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه
أنما يجب وقوعه لا مطلقا بل بأسباب قررها له ثم بين أن البعثة امر جرت به السنة
الالهية في الأمم كلها سببا لهدى من أراد اعتدائه وزيادة الضلال لمن أراد ضلاله
كاعتدائه الصالح فإنه ينفع المزاج السوى ويقويه ويضر المحرف وينزيه بتولاه تعالى
﴿٦٠٥﴾ ولقد مثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴿٦٠٦﴾ تأمره أدة الله
تعالى واجتناب الطاغوت ﴿٦٠٧﴾ فمنهم من هدى الله ﴿٦٠٨﴾ وفقهم لإيمان بأرشادهم ﴿٦٠٩﴾ ومنهم
من حققت عليه الضلالة ﴿٦١٠﴾ إذ لم يوفقهم ولم يرد هدايتهم وفيه تأنيه على غساد الشبهة
الثانية لما فيه من الدلالة على أن تحقق الضلال وثباته بفعل الله تعالى وإرادته من حيث
أنه قسم من هدى الله قد صرح به في الآية الأخرى ﴿٦١١﴾ فسيروا في الأرض ﴿٦١٢﴾ بامعشر
قريش ﴿٦١٣﴾ فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿٦١٤﴾ من عاد وثمود وغيرهم لطعمكم تهترون
﴿٦١٥﴾ إن تحرص ﴿٦١٦﴾ يا محمد ﴿٦١٧﴾ على هدايتهم فإن الله لا يهدي من يضل ﴿٦١٨﴾ من يريد ضلاله يهو

من البهيرة والسابقة والوصيلة
والحسام وأكن حرم الله
وأمر بذلك (كذلك) كما
فعل وكذب قومك على الله
بتحريم الحرث والآنعام
(فعل) كذب (الذين من
قباعهم) على الله (فهل على
الرسل) ما على الرسل
(الإبلاغ) عز الله رساله الله
(أسيرين) باغة تعلمونها هرة
(ولقد بعثنا في كل أمة) إلى
كل قوم (رسولا) كما أرسلناك
إلى قومك (أن اعبدوا الله)
وحادوا الله (واجتنبوا
الطاغوت) أتركوا عبادة
الاسم ويأمر الشيطان

لناغير ذاك ولهدانا إلى غيره ﴿٦١٩﴾ كذلك فعل الذين من قباعهم ﴿٦٢٠﴾ يعني أن من تقدم هؤلاء
من كفار مكة ومن الأمم الماضية كانوا على هذه الطريقة وهذا الفعل الحيث فانكار بعثة
الرسل كان قديما في الأمم الحالية ﴿٦٢١﴾ فهل على الرسل الإبلاغ المبين ﴿٦٢٢﴾ يعني ليس اليهم
هداية أحد انما عليهم تبليغ ما أرسلوا به إلى من أرسلوا إليه ﴿٦٢٣﴾ ولقد بعثنا في كل أمة
رسولا ﴿٦٢٤﴾ يعني كما بعثناكم محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا ﴿٦٢٥﴾ أن اعبدوا الله واجتنبوا
الطاغوت ﴿٦٢٦﴾ يعني أن الرسل كانوا بأمر ونهيم بأن يعبدوا الله وأن يجتنبوا عبادة الطاغوت
وهو اسم كل معبود من دون الله ﴿٦٢٧﴾ فمنهم ﴿٦٢٨﴾ يعني فن الأمم الذين جاءتهم الرسل ط من
هدى الله ﴿٦٢٩﴾ يعني هدايته إلى الإيمان به وتصديق رسله ﴿٦٣٠﴾ ومنهم من حققت عليه الضلالة ﴿٦٣١﴾
يعني ومن الأمم من وجبت عليه الضلالة بالضعاء السابق في أنزل حتى مات على الكفر
والضلال وفي هذه الآية أبين دلائل على أن الهادي را ضل هو الله تعالى لأنه المتصرف
في عباده فهدى من يشاء ويفضل من يشاء لا اعتراض لاحد عليه بما حكم به في سابق
علمه ﴿٦٣٢﴾ فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿٦٣٣﴾ يعني فسيروا
في الأرض معتبرين مفكرين اتسروا بال من كذب الرسل وهو خراب منازلهم العذاب
والهلال ولتعرفوا أن العذاب نازل بكم أن أصرتهم على الكفر والتكذب كما نزل بهم
﴿٦٣٤﴾ ترسلهم بعد موتهم ﴿٦٣٥﴾ تخرجهم من قبورهم ﴿٦٣٦﴾ إلى الله ﴿٦٣٧﴾ يعني إلى الله تعالى
﴿٦٣٨﴾ يا محمد ﴿٦٣٩﴾ على هدايتهم فإن الله لا يهدي من يضل ﴿٦٤٠﴾ من يريد ضلاله يهو

وقال الساجد (فهم) من أمة (تأمره) تأمره (أن اعبدوا الله) تأمره (أن اعبدوا الله) تأمره (أن اعبدوا الله) تأمره
من حجت) وجبت (عليه الضلالة) لم يجب لرسل إلى الآية (فسيروا) في الأرض تأمره (اعتبروا) كيف كان عاقبة
المكذبين) آخر أمر المكذبين بالرسل (أن تحرص على هدايتهم) على توحيدهم (فإن الله لا يهدي) لهديته (من يضل) خلقه عن دينه

الدال كوفي الباقون بضم الياء وقع الدال والوجه فيه أن من بضل مبتدأ ولا يهدى خبره (ومالهم من ناصرين) ينعونهم من جريان حكم الله عليهم { الجزء الرابع عشر } وينفون عنهم ٦٠٢ عذاب الذي أعد لهم (وأقسموا بالله

المعنى عن حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفيين لا يهدى من بضل على البسلة للمقول وهو ابلاغهم من ناصرين من ينصرهم بدفع العذاب عنهم وأقسموا بالله جهداً بما لهم لا يبعث الله من يموت عطف على وقال الذين أشركوا إذا ما بالهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسبين عليه زيادة في البت على فسادهم ولقد رد الله تعالى عليهم ابلاغهم فقال بل لا يبعث الله من يموت وعدا مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بل فان يبعث موعده من الله تعالى عليه انجازاً لامتناع الحلف في وعده أولان البعث مقتضى حكمته حقا صفة أخرى للوعد ولكن أكثر الناس لا يعلمون انهم ينعون اما لعدم علمهم بأنه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمرامئها واما المقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال ليعين لهم أي يبعثهم ليسين لهم بعض الذي يختلفون فيه وهو الحق ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين فيما كانوا يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو الميزين الحق والباطل والمحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال

قرئ بفتح الياء وكسر الدال يعني لا يهدى الله من أضله وقيل معناه لا يهتدي من أضله الله وقرئ بضم الياء وفتح الدال ومعناه من أضله الله فلا يهدى له ومالهم من ناصرين أي ماله من ينعونهم من العذاب وأقسموا بالله جهداً بما لهم قال ابن الجوزي سبب نزولها أن رجلاً من المسلمين كان له على رجل من المشركين دين فأتاه يتقاضاه فكان فيما يتكلم به المسلم والذي أرجوه بعد الموت فقال للمشرك انك لترغم انك تبعث بعد الموت واقسم بالله أن لا يبعث الله من يموت فترلت هذه الآية قاله أبو العالية وتقرير الشبهة التي حصلت للمشركين في انكار البعث بعد الموت ان الانسان ليس هو الا هذه البنية المخصوصة فاذا مات وتفرقت أجزاؤه وبلى امتنع عوده بعينه لان الشيء اذا عدم فقد فنى ولم يبق له ذات ولا حقيقة بعد فناء وعدمه فهذا هو أصل شبهتهم ومعتقدهم في انكار البعث بعد الموت فذلك قوله تعالى وأقسموا بالله جهداً بما لهم لا يبعث الله من يموت فرد الله عليهم ذلك وكنتهم في قولهم فقال تعالى بل لا يبعث الله من يموت بل أثبات لما بعد النفي والجواب عن شبهتهم ان الله سبحانه وتعالى خلق الانسان وأوحده من الدم ولم يك شيئاً فالذي أوجده بقدرته ثم أعده قادر على إيجاده بعد اعدامه لان النشأة الثانية أهون من الأولى وعدا عليه حقا يعني ان الذي وعده من البعث بعد الموت وعد حق لا خفاء فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعني لا يشعرون كيف يكون ذاك العود والله سبحانه وتعالى قادر على كل شيء ليعين لهم الذي يختشون فيه كمن يعني من أمر البعث ويظهر لهم الحق الذي لا خلف فيه ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين يعني

جهداً أيانهم) مطوف على وقال الذين أشركوا (لا يبعث الله من يموت بل) هو أثبات لما بعد النفي أي بل يبعثهم (وعدا عليه حقا) وهو مصدر مؤكد كدل لادل عليه بل لان يبعث موعده من الله وبين أن الوفاء بهذا الوعد حق (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان وعده حق أو انهم يبعثون (ليعين لهم) متعلق بادل عليه بل أي يبعثهم ليعين لهم والصغير لمن يموت وهو يشمل المؤمنين والكافرين (الذي يختلفون فيه) هو الحق (ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) في قولهم لا يبعث الله من يموت

ولا يكون أهلاً للجنة (ومالهم) لكفار مكة (من ناصرين) من مائمين من عذاب الله (وأقسموا بالله جهداً بما لهم) حلفوا بالله جهداً بما لهم وإذا حلف الرجل بالله فقد حلف جهداً عينه (لا يبعث الله من يموت) بعد الموت (إلى وعدا عليه) على الله (حقاً) كذا وأجبا ان يبعث من يموت (واكن أكثر اس) أهل مكة (لا يعلمون) ذلك ولا يصدقون

(ليعين لهم) لاهل مكة (الذي يختلفون فيه) يخافون في الدين (ويعلم) أي يعلم (الذين كفروا) بجهنم (في) صلى الله عليه وسلم والقرآن يوم القيامة (أنهم كانوا كاذبين) في الدنيا بان لاجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب

أنا قولنا شيء إذا أردناه أن نقول له ﴿٦٠٣﴾ كن فيكون (أي في سورة النمل) فهو يكون وبالله تعالى

وعلى جواب كن قولنا مبتدأ وأن نقول خبره وكن فيكون من كان النامة التي بمعنى الحدوث والوجود أي إذا أردنا وجود شيء

فليس الآن نقول له أحدث فهو يحدث بلا توقف وهذه عبارة عن سرعة الإيجاد بين أن مراد لا يمتنع عليه وإن وجوده عند إرادته غير متوقف كوجود المأمور به عند أمر

الأمير المطاع إذا ورد على المأمور المطيع المتمثل ولا قول نعم والمعنى أن إيجاد كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذي هو من بعض

المقدورات (والذين هاجروا في الله) في حقه ولوجهه (من بعدما ظلموا) هم رسول الله وأصحابه ظلمهم أهل مكة ففروا

بدينهم إلى الله منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة فجمع بين الهجرة

ومنهم من هاجر إلى المدينة (أنا قولنا شيء) أمرنا القيام الساعة (إذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا في الله) في طاعة الله من مكة إلى المدينة (من بعدما ظلموا) من بعدما ظلمهم أهل مكة

يعني عمار بن ياسر وبالاوصهيا وأصحابهم

﴿أنا قولنا شيء﴾ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴿وهو بيان مكانه وتقريره﴾ أن تكون الله تعالى بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدة والالزم التسلسل فكما أمكن له تكون الأشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكونها إعادة بعده ونصيب ابن عاصم والكسائي ههنا وفي يس فيكون عطفاً على قول أو جواباً للأسر والذين هاجروا في الله من بعدما ظلموا ﴿هم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجروا بعضهم إلى الحبشة ثم إلى المدينة أو المحبوسون المذبذبون بمكة بعد هجرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل رضي الله تعالى عنهم وقوله في الله أي في حقه

في قولهم لا بعث بعد الموت ﴿أنا قولنا شيء﴾ إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴿يعني أن الله سبحانه وتعالى قادر إذا أراد أن يحيي الموتى ويبعثهم للحساب والحزاء فلا تعجب عليه في أحيائهم وبعثهم﴾ أنا يقول شيء أرادته كن فيكون على ما أراد أنه القادر الذي لا يعجزه شيء أرادته (خ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يشتقي ابن آدم وما ينبغي له أن يشتقي ويكذبني وما ينبغي له أن يكذبني أما شقته أي يقول أن لي ولداً وأما تكذيبه أي يقول ليس يعبدني كما بدأني وفي رواية كذبني ابن آدم ولم تكن له ذلك وشقته ولم يكن له ذلك أما تكذيبه أي يقول له لن يعبدني كما بدأني وليس أول الخلق بأهون علي من عادته وأما شقته أي يقول له اتخذ الله ولداً وأما الأحاد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ﴿وقوله تعالى والذين هاجروا في الله من بعدما ظلموا﴾ يعني أودوا وعذبوا نزلت في بلال وصهيب وخباب وعابس وجبير وأبي جندل بن سهل أخذهم المشركون بمكة فجمعوا ويعذبونهم ليرجعوا عن الإسلام إلى الكفر وهم المستضعفون فاما بلال فكان أحسبهم يخرجونه إلى بطحاء مكة في شدة الحر وشدة بردهم ويحملون على صدورهم الحجارة وهو يقول أحد أحد فاشترأه منهم أبو بكر الصديق وأعتقه واشترى معه ستة نفر آخرين وأما صهيب فقال لهم اني رجل كبير ان كنت معكم فلن أنفعكم وان كنت عليكم فلا أضركم فاشترى نفسه بماله فباعوه منه فرباه أبو بكر الصديق فقال يا صوب رب البيع وأما باقيتهم فاعطوهم بعض ما يريدون فخلوا عنهم وقال قيادة هم أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظلمهم أهل مكة فاخرجوهم من ديارهم حتى لحق طائفة بالحبشة ثم بوأهم الله المدينة بعد ذلك فعملهم دار هجرة فهاجروا إليها وجعل لهم أنصاراً من المؤمنين فأوهم ونصروهم وواسوهم وهذه الآية تدل على فضل المهاجرين وفضل الهجرة وفيه دليل على أن الهجرة إذا لم تكن لله خالصة لم يكن لها موقع وكانت بمنزلة الانتقال من بلد إلى آخر ومنه حديث أنا لا أعمل بالنيات وفيه فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهاجرت إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهاجرت إلى ما هاجر إليه الحديث أخرجاه في الصحيحين من رواية عمر بن الخطاب ﴿وقوله تعالى

(لنبوئهم في الدنيا حسنة) صفة للمصدر أى تبوئة حسنة أو لنبوئهم بمائة حسنة وهى المدينة حيث آوهم أهلها ونصروهم (ولا أجر الآخرة { الجزء الرابع عشر } أكبر) الوقف ٦٠٤ لازم عليه لأن جواب (لو كانوا

علمون) محذوف والضمير للكفار أى لو علموا ذلك غلبوا في الدين أو للمهاجرين أى لو كانوا يعلمون لزدادوا في اجتهدهم وصبرهم (الذين صبروا) أى هم الذين صبروا أو أعنى الذين صبروا وكلاهما مدح أى صبروا على مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هم مسقط رؤسهم وعلى الجهادة وبذل لأرواح فى سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) أى يفوضون الأمر إلى ربهم ويرضون بما أصابهم فى دين الله ولما قالت قریش الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا نزل (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يوحى اليهم) على السنة الملائكة

ولوجهه (لنبوئهم فى الدنيا حسنة) مائة حسنة وهى المدينة أو تبوئة حسنة (ولا أجر الآخرة أكبر) مما يجعل لهم فى الدنيا وعن عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان إذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى فى الدنيا وما أدخلك فى الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار أى لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لو افقهوهم أو للمهاجرين أى لو علموا ذلك لزدادوا فى اجتهدهم وصبرهم (الذين صبروا) على الشدائد كاذى الكفرة ومفارقة الوطن وعمله النصب أو الرفع على المدح (وعلى ربهم يتوكلون) منقطعين إلى الله تعالى مفوضين إليه الأمر كله (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يوحى اليهم) رد لقول قریش الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا أى جرت السنة الإلهية بأن لا يبعث للدعوة العامة إلا بشرا يوحى إليه على السنة الملائكة والحكمة فى ذلك قد

مؤنبوئهم فى الدنيا حسنة (بنى لنبوئهم تبوئة حسنة وهو أنه تعالى أنزلهم المدينة وجعلها لهم دار هجرة والمعنى لنبوئهم فى الدنيا دار حسنة أو بلدة حسنة وهى المدينة روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كان إذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول له خذ هذا بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله فى الدنيا وما أدخلك فى الآخرة أفضل ثم يقول هذه الآية وقيل معناه ليحسن اليهم فى الدنيا بأن يفتح لهم مكة ويمكنهم من أهلها الذين ظلموهم وأخرجوهم منها ثم ينصرهم على العرب قاطبة وعلى أهل المشرق والمغرب وقيل المراد بالحسنة فى الدنيا التوفيق والهداية فى الدين (ولا أجر الآخرة أكبر) أى أعظم وأفضل وأشرف مما أعطاهم فى الدنيا (لو كانوا يعلمون) قيل الضمير يرجع إلى الكفار لأن المؤمنين يعلمون ما لهم فى الآخرة والمعنى لو كان هؤلاء الكفار يعلمون أن أجر الآخرة أكبر مما هم فيه من نعم الدنيا لرغبوا فيه وقيل أنه راجع إلى المهاجرين والمعنى لو كانوا يعلمون ما أعد الله لهم فى الآخرة لزدادوا فى الجاد والاجتهاد والصبر على ما أصابهم من أذى المشركين (الذين صبروا) يعنى فى الله على ما ناله من الأذى والمكروه فهو صفة مدح يعنى صبروا على العذاب ومفارقة الوطن وعلى الجهاد وبذل الأنفس والأموال فى سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) يعنى فى أمورهم كلها قال بعضهم ذكر الله الصبر والتوكل فى هذه الآية وهما مبدأ السائر إلى الله تعالى ومنتهاهما الصبر فهو تهر النفس وحسبها على أعمال البر وسائر الطامات واحتمال الأذى من الخلق والصبر عن الشهوات المباحات والمحرمات والصبر على المصائب وأما التوكل فالانقطاع عن الخلق بالكلية والتوجه إلى الحق تعالى بالكلية فالأول هو مبدأ السلوك إلى الله تعالى والثانى هو آخر الطريق ومنتهاه (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى اليهم) نزلت هذه الآية جوابا للمشركى مكة حيث أنكروا نبوة

(لنبوئهم فى الدنيا) أنزلهم فى المدينة (حسنة) أرضا كريهة آمنة ذات غنية حلال (ولا أجر الآخرة) ثواب الآخرة (أكبر) أعظم من ثواب الدنيا (لو كانوا يعلمون) وقد كانوا يعلمون (الذين صبروا) على أذى الكفار (وعلى ربهم

يتوكلون) لا على غيره يعنى عاروا وأصحبوا (وما أرسلنا من قبلك) يا محمد الرسل (إلا رجالا) آدميا مثلك (نوحى) محمد (اليهم) بأمر والنهى

نوحى حفص (فاستلوا
 أهل الذكر) أهل الكتاب
 يعلمونكم ان الله لم يبعث
 الى الامم السالفة الا بشرا
 وقيل للكتاب الذكر لانه
 موعظة وثنية للعاقلين
 (ان كنتم لا تعلمون بالبينات
 والزبر) أى بالمجيزات
 والكتب والباء يتعلق
 برجالا صفة له أى رجالا
 ملتبسين بالبينات أو أرسلنا
 مضمرا كأنه قيل بم أرسل
 الرسل فقيل بالبينات أو
 يوحى أى يوحى اليهم
 بالبينات أو بلا تعلمون وقوله
 فاستلوا أهل الذكر اعتراض
 على الوجوه المقدمة وقوله
 (وأنزلنا اليك الذكر)
 القرآن (لتبين للناس ما نزل
 اليهم) فى الذكر مما أمروا به
 ونهوا عنه ووعدوا به
 وأوعدوا

والعلامات (فاستلوا أهل
 الذكر) أهل التوراة
 والانجيل (ان كنتم لا تعلمون)
 ان الله لم يرسل الرسل
 الا انسيا (بالبينات) بالامر
 والنهى والعلامات (والزبر)
 خبر كنب الاولين (وأنزلنا
 اليك الذكر) جبريل
 بالقرآن (لتبين للناس ما نزل
 اليهم) ما أمرهم فى القرآن

ذكرت فى سورة الانعام فان شككتكم فيه فاستلوا أهل الذكر فاستلوا أهل الكتاب أو علماء
 الاحبار ليعلموكم ان كنتم لا تعلمون وفى الآية دليل على انه تعالى لم يرسل امرأة
 ولا ملكا لدعوة العامة واما قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا الى الملائكة أو الى
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الا مائتين بصورة الرجال ورد
 بما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل عليه السلام على صورته اتى هو عليهما
 مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم بالبينات والزبر أى أرسلناهم
 بالبينات والزبر أى المجيزات والكتب كأنه جواب قائل قال بم أرسلناهم أى أرسلناهم
 بما أرسلنا داخل فى الاستثناء مع رجالا أى وما أرسلنا الرجال بالبينات كقولك ما ضربت
 الازيدا بالسوط أو صفة لهم أى رجالا ملتبسين بالبينات أو يوحى على المفعولية أو الحال
 من القائم مقام فاعله وهو اليهم على ان قوله فاستلوا اعتراض أو بلا تعلمون على ان الشرط
 للتبكيك والالزام وانزلنا اليك الذكر أى القرآن وانما سمى ذكرا لانه موعظة
 وتثنية لتبين للناس ما نزل اليهم فى الذكر بتوسط انزاله اليك مما أمروا به ونهوا
 عنه أو مما تشابه عليهم والتبيين اعم من ان ينص بالمقصود أو يرشد الى ما ينل عليه كالقياس

محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الله أعظم وأجل من أن يكون رسوله بشرا فهلا بعث
 ملكا الينا فاجابهم الله عز وجل بقوله وما أرسلنا من قبلك يا محمد الا رجالا يعنى مثلك
 نوحى اليهم والمعنى ان عادة الله عز وجل جارية من أول مبدأ الخلق أنه لم يبعث الا
 رسولا من البشر فهذه عادة مستمرة وسنة جارية قديمة فاستلوا أهل الذكر يعنى
 أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وانما أمرهم الله بسؤال أهل الكتاب لان كفار
 مكة كانوا يتفقدون ان أهل الكتاب أهل علم وقد أرسل الله اليهم رسلا منهم مثل
 موسى وعيسى وغيرهم من الرسل وكانوا بشرا مثاهم فاذا سألوهم فلا بد أن يخبروهم
 بان الرسل الذين أرسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا أخبروهم بذلك زالت الشبهة عن
 قلوبهم ان كنتم لا تعلمون الخطاب لاهل مكة يعنى ان كنتم يا هؤلاء لا تعلمون ذلك
 بالبينات والزبر فاختلجوا فى المعنى الجالب لهذه الباء فقل المعنى وما أرسلنا من
 قبلك بالبينات والزبر الا رجالا يوحى اليهم أرسلناهم بالبينات والزبر وقيل الذكر بمعنى العلم
 فى قوله فاستلوا أهل الذكر يعنى أهل العلم فاستلوا أهل الذكر الذى هو العلم بالبينات والزبر
 ان كنتم لا تعلمون أنتم ذلك والبينات والزبر اسم جامع لكل ما يكمل به أمر الرسالة لان مدار
 أمر الرسول على المجيزات الدالة على صدقه وهى بالبينات وعلى بيان الشرائع والتكاليف وهى
 المراد بالزبر يعنى الكتب المنزلة على الرسل من الله عز وجل وأنزلنا اليك الذكر أى الخطاب
 للنبي صلى الله عليه وسلم يعنى وأنزلنا عليك يا محمد الذكر الذى هو القرآن وانما سماه ذكرا
 لان فيه مواعظ وتثنية للعاقلين لتبين للناس ما نزل اليهم يعنى ما أجل اليك من أحكام
 القرآن وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك الجمل هو الرسول صلى الله عليه
 وسلم ولهذا قال بعضهم متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان

ودليل العقل ﴿ ولعلهم يتفكرون ﴾ واردة ان يتأملوا فيه فينتبهوا لطقائق ﴿ أو آمن ﴾ الذين مكروا السيآت ﴿ أى المكرات السيآت ﴾ وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء أو الذين مكروا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراموا صد أصحابه عن الايمان ﴿ أن يخسف الله بهم الارض ﴾ كما خسف بقارون ﴿ أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ بقتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط ﴿ أو يأخذهم في قلبهم ﴾ أى متقلبين في مسايرهم ومتاجرهم ﴿ فقامهم بمجزيين أو يأخذهم على تخوف ﴾ على غفلة بأن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون أو على ان ينقص شياً بعد شئ في أنفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف النقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى اشعارها قال نعم قال شاعرنا ابو كبير يعصف ناقته تخوف الرجل منها تامكا قدرا • كاتخوف عود التبعة السفن فقال عمر عليكم يدى وانكم لاتصلوا قالوا وما دبوانا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم

القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على الجمل وقال بعضهم القرآن منه محكم ومنه متشابه فالحكم يجب أن يكون مبينا والمتشابه هو الجمل ويطلب بيانه من السنة فتقوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم محمول على ما أجمل فيه دون المحكم المبين المفسر ﴿ ولعلهم يتفكرون ﴾ يعنى فيما أنزل اليهم فيعملوا به ﴿ أو آمن الذين مكروا السيآت ﴾ فيه حذف تقديره المكرات السيآت وهم كفار قريش مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأصحابه وبالغوا في أذيتهم والمكر عبارة عن السعى بالفساد على سبيل الاخفاء وقيل المراد بهذا المكر اشتغالهم بعبادة غير الله فيكون مكرهم على أنفسهم والصحيح أن المراد بهذا المكر السعى فى أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل اراد بالذين مكروا السيآت نمرود ومن هو مثله والصحيح ان المراد به كفار مكة ﴿ أن يخسف الله بهم الارض ﴾ يعنى كما خسف بقارون من قبلهم ﴿ أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ يعنى ان العذاب يأتيهم بقتة فيهلكهم فجأة كما هلك قوم لوط وغيرهم ﴿ أو يأخذهم في قلبهم ﴾ يعنى فى تصرفهم فى الاسفار فانه سبحانه وتعالى قادر على اهلاكهم فى السفر كما هو قادر على اهلاكهم فى الحضر وقال ابن عباس يأخذهم فى اختلافهم وقال ابن جرير فى اقبالهم وادبارهم يعنى انه تعالى قادر على أن يأخذهم فى الملهم ونهارهم وفى جميع أحوالهم ﴿ فقامهم بمجزيين ﴾ يعنى بسائقين الله أو ينوتونه بل هو قادر عليهم ﴿ أو يأخذهم على تخوف ﴾ قال ابن عباس وجاه - يعنى على تنقص قال ابن قتيبة التخوف التنقص ومثله التخون يقال تخوفه الدهر ونخونه اذا انتقصه وأخذ ماله وحشمه ويقال هذه لغته هذيل فعلى هذا القول يكون المراد به أنه ينقص من أطرافهم ونواحيهم الشئ بعد الشئ حتى يهلك جميعهم وقيل هو على أصله من الخوف فيجتمل انه سبحانه وتعالى لا يأخذهم بالعذاب أو لابل يخوفهم ثم يعذبهم بمعد ذلك وقال

(ولعلهم يتفكرون) فى تنبيهاته فينتبهوا (أو آمن الذين مكروا السيآت) أى المكرات السيآت وهم أهل مكث وما مكروا به رسول الله عليه السلام (أن يخسف الله بهم الارض) كما فعل بمن تقدمهم (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى بقتة (أو يأخذهم فى قلبهم) متقلبين فى مسايرهم ومتاجرهم (فقامهم بمجزيين أو يأخذهم على تخوف) متخوفين وهو أن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث (ولعلهم يتفكرون) لكي يتفكروا ما أمرهم فى القرآن (أو آمن الذين مكروا السيآت) الشرك بالله (أن يخسف الله) بهم الارض (أو يأتيهم) أو لا يأتيهم (العذاب من حيث لا يشعرون) بزوله (أو يأخذهم) أو لا يأخذهم (فى قلبهم) فى ذهابهم ومجيئهم فى العجزة (فقامهم بمجزيين) بفائتين من عذاب الله (أو أخذهم) أو لا يأخذهم (على تخوف) على تنقص رؤسائهم وأصحابهم

﴿فَإِنْ رَبُّكُمْ لَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ حيث لا يساجلكم بالعقوبة ﴿أولم يروه إلى ما خلق الله من شيء﴾ استفهام انكار أى قدر أو أمثال هذه الصنائع فبالهم لم يتفكروا فيها لظهور لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مبهمة بيانها ﴿يتقيو ظلاله﴾ أى أولم ينظروا إلى المخلوقات التى لها ظلال تنفيضة موقراً جزء والكسائى تروا بآثاء وأبو عمرو تنفياً بالآء ﴿عن اليمين والشمال﴾ عن إيمانها وعن شمائلها أى عن جانبي كل واحد منها استعارة من عين الإنسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجع الشمال باعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله وجهه في قوله ﴿سجد لله﴾

الضحاك والكلبي هو من الحوف يعنى يهلك طائفة فيتخوف الآخرون أن يصيبهم مثل ما أصابهم والحاصل أنه سبحانه وتعالى خوفهم يخضع يحصل في الأرض أو يعذاب ينزل من السماء أو آفات تحدث دفعة أو بآفات تحدث قليلاً قليلاً إلى أن يأتى الهلاك على آخرهم ثم أنه سبحانه وتعالى ختم الآية بقوله ﴿فَإِنْ رَبُّكُمْ لَرْؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ يعنى أنه سبحانه وتعالى لا يسجل بالعقوبة والعذاب ﴿قوله سبحانه وتعالى﴾ ﴿أولم يروا﴾ قرئ بالياء على خطاب الحاضرين وبالياء على النية ﴿إلى ما خلق الله من شيء﴾ يعنى من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت إلى لأن المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون إلا بنفس الرؤية التى تكون معها نظر إلى الشيء ليتأمل أحواله ويتفكر فيه فيعتبر به ﴿يتقيو ظلاله﴾ يعنى تيسل وتدور من جانب إلى جانب فهى من أول النهار على حال ثم تقلص ثم تعود في آخر النهار إلى حالة أخرى ويقال للظل بالعشى في لانه من فاء بقى إذا رجع من المغرب إلى المشرق والنبي الرجوع قال الأزهري تقيو الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتقيو لا يكون إلا بالعشى وما انصرفت عنه الشمس والظل يكون بالنداء وهو ألم تنله الشمس وقوله ظلاله جمع ظل وإنما أضاف الظلال وهو جمع إلى المفرد وهو قوله من شيء لانه يراد به الكثرة ومعناه إضافة إلى ذوى الظلال ﴿عن اليمين والشمال﴾ قال العلماء إذا طلعت الشمس من المشرق وأنت متوجه إلى القبلة كان ظلك عن يمينك فإذا ارتفعت الشمس واستوت في وسط السماء كان ظلك خلقك فإذا مالت الشمس إلى الغروب كان ظلك عن يسارك وقال الضحاك أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فأخر النهار وإنما وحد اليمين وإن كان المراد به الجمع للإيجاز والاختصار في اللفظ وقبل اليمين راجع إلى لفظ الشيء وهو واحد والشمال راجع إلى المعنى لأن لفظ الشيء يراد به الجمع ﴿سجد لله﴾ في معنى هذا السجود قولان أحدهما أن المراد به الاستسلام والانقياد والخضوع يقال سجد البعير إذا طأ طأ رأسه ليركب وسجدت النحلة إذا مالت لكثرة الحمل والمعنى أن جميع الأشياء التى لها ظلال فهى متقادة لله تعالى مستسلمة لأمره غير متمعة عليه فمما سخره الله من التقيو وغيره وقال مجاهد إذا زالت الشمس سجد كل شيء لله والقول الثانى في معنى هذا السجود أن الظلال وقعة على الأرض ملتصقة بها كاسجد على الأرض فلما كانت الظلال يشبه شكلها شكل الساجدين أطلق الله عليها هذا لفتنة وقيل ظل كل شيء ساجد لله سواء كان ذلك الشيء يسجد لله أولاً وبندل أن ظل الكافر ساجد لله وهو غير

لا يشعرون (فإن ربكم لرؤوف رحيم) حيث يحلم عنكم ولا يساجلكم مع استحقاقكم والمعنى أنه إذا لم يأخذكم مع ما فيكم فأغار أخته تقيكم ورجته تحميكم (أولم يروا) وبالياء جزء وعلى وأبو بكر (إلى ما خلق الله) ما موصولة بخلق الله وهو مبهم بيانه (من شيء) يتقيو ظلاله أى يرجع من موضع إلى موضع وبالياء بصرى (عن اليمين) أى الإيمان (والشمال) جمع شمال (سجد لله) حال من الظلال عن مجاهد إذا زالت الشمس سجد كل شيء

(فإن ربكم لرؤوف رحيم) لمن تاب ويقال بتأخير العذاب (أولم يروا) أهل مكة (إلى ما خلق الله من شيء) من النجور والدواب (يتقيو ظلاله) يتقلب ظلاله (عن اليمين) غدوة (والشمال) وعن الشمال عشية (سجد لله) يسجدون لله وظلالهم غدوة وعشية أيضاً تسجد لله

(وهم داخرون) صاغرون وهو الجزء الرابع عشر حال من الضمير ٦٠٨ في ظلاله لانه في معنى الجمع وهو ما

وهم داخرون وهم حالان من الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام سواء كان بالطرح أو الاختيار يقال سجدت الخلة اذا ماتت لكثرة الحمل وسجد البير اذا طأ رأسه ليركب أو سجد حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى ترجع الظلال بارتفاع الشمس واحداها أو باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب مقادة الماقدس لها من التقي أو واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرة اي صاغرة مقادة لاهل الله تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جعلتها من يعقل أولان الدخور من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمائل يمين الفلك وهو جانبه الشرقي لان الكواكب تطهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له من الارض فان الظلال في اول النهار يتبدى من المشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند الزوال يتبدى من المغرب واقعة على الربع الشرقي من الارض وهو الله بسجود ما في السموات وما في الارض أي يقاد اقيادا يعم الاقياد لارادته وتأثيره طبيا والاقياد لتكليفه واسره طوعا يصح استناؤه الى عامة اهل السموات والارض وقوله من دابة بيان لهما لان الدبيب هو الحركة الجسمانية سواء كان في ارض أو سماء والملائكة عظم على المبين به عظم جبريل على الملائكة للتعظيم أو عظم المحدثات على الجسمانيات وبه اخرج من قال ان الملائكة ارواح مجردة أو بيان لما في

ساجد لله وهم داخرون أي صاغرون أذلاء والداخر الصاغر الذي يفعل ما تأمر به شاء أم أبى وذلك ان جميع الاشياء مقادة لاسم الله تعالى فان قلت الظلال ليست من العقلاء فكيف عبر عنها بلعظ من يعقل وجوبها بالواو والنون قلت لما وصفها الله سبحانه وتعالى بالطاعة والاقبال لاسره وذلك سفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل وجاز بها بالواو والنون وهو جمع العقلاء قوله عز وجل لله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود المسلم لله عز وجل وسجود اقياد وخضوع كسجود الظلال فقوله لله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة يحتمل النوعين لان سجود كل شيء بحسبه فسجود المسلمين والملائكة لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود اسياد وخضوع وأبى بلفظ ما في قوله ما في السموات وما في الارض للتغليب لان ما لا يعقل اكثر من يعقل في العدد والحكم الاعلى كتغليب المدرك على المؤنت ولانه لو أبى عن التي هي المعتاد لم يكن فيه دلالة على التغليب بل كانت متساوية للعقلاء خاصة ما في بلفظة ما ليسمى الكل واعلمة لدابة مشتقة من الدبيب وهو عبارة عن الحركة الجسمانية فالدابة اسم يقع على كل حيوان جسماني تحرك ويد ويدخل فيه لاسار لانه مما يدب على الارض ولهذا أقر الملائكة في قوله هو والملائكة لانهم أولوا أجنحة طيرون بها أو أوردتهم بالذكور وان كانوا من جملة من في السموات وتسمى سموات الله سجود في السموات من المدب وما في الارض من دابة سجود الملائكة والمسلمين للطاعة وسجود غيرهم تدليها وانحرها لما خلقت له وسجود ملائكة وسجود المحدثات يدل على قدرة السانم سبحانه وتعالى يدعو الغافلين الى السجود لله عند المأمل والتدبر

الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو والنون لان الدخور من اوصاف العقلاء أولان في جملة ذلك من يعقل مغلب والمعنى أولم يروا الى ما خلق الله من الاجرام اني لها ظلال متقينة عن اعانها وشمائلها أي ترجع الظلال من جانب الى جانب مقادة لله تعالى غير متمعة عليه فيما سخره الله من التقي والاجرام في انفسها داخرة ايضا صاغرة مقادة لاهل الله فيها غير متمعة (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة) من بيان ما في السموات وما في الارض جميعا على ما في السموات خلتا يدون فيها ككاتب الاناس في الارض أو بيان لما في الارض وحده والمراد بما في السموات ملائكة تن وقوله (والملائكة) ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم قيل المراد بسجود المكائين طاعتهم وعبادتهم وبسجود غيرهم اتيادهم لارادة الله وهمي الاياد بجمعها ما يتخلقا فلذا حارر سبب عدا ما عدا وحده حتى يتاذعوا صالح ما عدا وغيرهم ووحى عن (رسم داخرون) طموح (ولله يسجد ما في السموات)

من الشمس والقمر والنجوم (وما في الارض من دابة) من الدواب والطيور (والملائكة) في السماء يسجدون لله (وهم)

تتلوه (التي خاصة) (وهم لا يستكبرون بحسافون ربهم) هو حال من الضمير في لا يستكبرون أي لا يستكبرون جاهليا (منهم) (وهم لا يستكبرون بحسافون ربهم) أن يرسل { سورة النحل } عليهم عذابا من فوقهم لأنهم

علقتهم برهبهم حالاً منه فضاء
يخافون ربهم غالباً لهم
قاهر أقوله وهو القاهر
فوق عباده (ويفعلون
ما يؤمرون) وفيه دليل
على أن الملائكة مكلفون
مدارون على الأمر والنهي
والهم بين الخوف والرجاء
(وقال الله لا تتخذوا الهين
أثنين إنما هو الله واحد)
فإن قلت إنما جمعوا بين
العدد والمعدود فيما
وراء الواحد والأثنين
فقالوا عندي رجال ثلاثة
لأن المعدود عار عن الدلالة
على العدد الخاص فاما رجل
ورجلان فمعدودان فيما
دلالة على العدد فلا حاجة
إلى أن يقال رجل واحد
ورجلان اثنان قلت الاسم
الحامل لمعنى الأفراد
والثنائية دال على شيئين
على الجنسية والعدد
الخصوص فإذا أريدت
الدلالة على أن المعنى به
منهما هو العدد شفع بما
يؤكد فدل به على القصد
إليه والعبارة به ألا ترى أنك
لو قلت أنا هو الله ولم تؤكد
بواحد لم يحسن وخيل أنك
تنت الالهية لا الوجدانية
(فايى فارهبون) نقل

الأرض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلالاً وتعظيماً والمراد بها ملائكتها
من الحفظة وغيرهم والمسا استعمل للمقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع
القيلان أولى من اطلاق من تظلياً للمقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادة (وهم لا يستكبرون)
ربهم من فوقهم (يخافونه) أن يرسل عذاباً من فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله
تعالى وهو القاهر فوق عباده والجلالة حال من الضمير في لا يستكبرون أو يسان له وتقرير
لأن من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادة (ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة
والتيديرو فيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله
لا تتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع أن المعدود يدل عليه دلالة على أن مساق النهي
إليه أو أعياه من الاثنية تنافي الالهية كما ذكر الواحد في قوله (إنما هو الله واحد)
للدلالة على أن المقصود إثبات الوجدانية دون الالهية أو للتنبيه على أن الوحدة من لوازم
الالهية (فايى فارهبون) نقل من الغيبة إلى التكلم مبالة في الترهيب وتصريحاً

(وهم لا يستكبرون) يعني الملائكة (يخافون ربهم من فوقهم) هو كقوله وهو القاهر
فوق عباده وقد تقدم تفسيره (ويفعلون ما يؤمرون) عن أبي ذر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنى أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظت السماء وحق لها أن تثنط
ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك واضع جبهته ساجداً والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قليلاً ولبيكن كثيراً وما تلتذتم بالنساء على الفرس ولخرجتم إلى الصمدات تجأرون إلى
الله تعالى قال أبو ذر لوددت أنى كنت شجرة تعضد أخرجته الترمذى وقال عن أبي ذر موقوفاً

فصل

وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءتها
وسماعها (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين) لما أخبر الله عن وجل
في الآية المتقدمه أن كل ما في السموات والأرض خاضعون لله متقادون لأمره عابدون له
وانهم في ملكه وتحت قدرته وقبضته نهى في هذه الآية عن الشرك وعن اتخاذ الهين اثنين
فقال وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين قال الزجاج ذكر الاثنين تأكيداً لقوله الهين وقال صاحب
النظم فيه تقديم وتأخير تقديره لا تتخذوا اثنين الهين معنى أن الاثنين لا يكون كل واحد منهما الهياً
ولكن اتخذوا الهاً واحداً هو قوله تبارك وتعالى (إنما هو الله واحد) لأن الالهين لا يكونان
الامتساويين في الوجود والقدم وصفات الكمال والقدرة والارادة فصارت الاثنية منافية
للالهية وذلك قوله تعالى (إنما هو الله واحد) لا يجوز أن يكون في الوجود الهان
أثنان (إنما هو الله واحد) فأيى فارهبون) يعني يخافون والرهب مخافة مع حزن واضطراب
وانما نقل الكلام من الغيبة إلى الحضور وهو من طريق الالتفات لانه أبلغ في الترهيب

الكلام عن الغيبة إلى التكلم وهو من طريقة (قاو خا ٧٧ لث) الا لافات وهو أبلغ في الترهيب من قوله فاباه فارهبوا فارهونى

(وهم لا يستكبرون) عن السجود لله (يخافون ربهم من فوقهم) الذى فوقهم على العرش (ويفعلون) يعنى ويقولون (ما يؤمرون) يعنى
الملائكة (وقال الله لا تتخذوا) لا تعبدوا (الهين اثنين) نفسوا والاصنام (إنما هو الله واحد) بلا ولد ولا شريك (فايى فارهبون) فخافون

To: www.al-mostafa.com